



يعنى المُنكَانُ المُقْتِينَ كاس



مُفِتَى عَظمَ بَاكِسَانَ مَولاً الْمُفتَى مُحَدِّشِفِيعٌ صَاحَبٌ

وَالْ الْسَاعَةُ عَلَى الْمُوْبَازَالِوا الْمُمَا لِيَجْلُكُ وَوَيُ وَالْ الْسَاعَةُ عَلَى عَلَيْهِ الْمُعْلِمِةِ الْمُعْلِمِينَانَ 8021.2213768

كا بي رائث رجسٹريشن نمبر جمله حقوق محفوظ

باابتمام : خليل اشرف عثاني دارالاشاعت كراجي

طباعت : منى انتاء كليل پرين كراچى-

ضخامت : 896 صفحات

﴿..... مِن کے ہے﴾

ادارة المعارف جامعه دارالعلوم كراحي ادار واسلاميات • ۱۹ سانار كلى لا جور مكتبه سيداحمد شهيدًّار دو بازار لا جور مكتبه امداد بيرني في جبيتال رودُ ملتان مكتبه رحمانيه ۱۸ سار دو با زار لا جور

بیت القرآن اردو باز ارکراچی بیت العلوم 26 تا محدرو دُلا ہور تشمیر بکڈ پولے چنیوٹ باز ارفیصل آباد کتب خاندرشید بیار بید باز اردا والپنڈی پونیورٹی بک المجنسی خیبر باز ارپشاور دارالکتاب ایم اے جناح روڈ ،لائٹ ہاؤس کراچی

عرض ناشر

مجموعة فآوي دارالعلوم ديوبند دراصل دوستقل سلسلوس يرمشمل ب

- (۱) عزیز الفتاوی چوعالم ربانی مفتی اعظم مولاناعزیز الرحمٰن صاحب سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کے ان فرآوی کا مجموعہ ہے جو آپ نے ۱۳۵۷ سے ۱۳۳۷ ہے تکے رفر مائے تھے اور پہلی مرتبہ ۱۳۵۷ میں اس کی اشاعت آ محمخ تصر جلدوں میں دارالاشاعت دیوبند ہے جو تی تھی۔
- (۲) امدادال مفتین جوحفرت مولا نامفتی محمر شفع صاحب رحمت الدعلیہ کے ان قباوی کا مجموعہ ہے جومفتی صاحب مسال ماحب نے ۱۳۳۹ھ سے ۱۳۳۱ھ کے دارالعلوم دیو بند کے صدر مفتی کی حیثیت سے جوتقر یبا چالیس ہزار فباوی تحریم فرمائے شے اسکا ایک مختصر حصد آٹھ جلدوں میں دارالا شاعت دیو بند سے شائع ہوا تھا لیکن اس وقت ان دونوں سلسلوں میں تبویب وتر تیب نہی جس کی وجہ سے مسئلہ نکا لنا بہت مشکل تھا پاکستان ہجرت کے بعد حضرت مولا نامفتی محمد شفیع صاحب نے دونوں سلسلوں کی علیحدہ علیحدہ تبویب وتر تیب کرا کر اور بہت می اصلاحات کے بعد سلمت او میں کراچی سے بی تظیم الثان فقتی ذخیرہ دو جد دونوں سلسلوں کی علیحدہ تبویب وتر تیب کرا کر اور بہت می اصلاحات کے بعد سلمت اسان ہوگیا۔ جوالحمد للدعوام اورخواص میں بہت جلدوں میں شائع کرایا جس سے مطلوبہ مسئلہ نکا لنا بہت آسان ہوگیا۔ جوالحمد للدعوام اورخواص میں بہت مقبول ہو اور اسکے معود دایڈ پیش شائع ہو چکے ہیں۔

جديداشاعت كيخصوصيات

اب جدید کتابت کے وقت برا درعز برز مولوی محمد رفیع عثانی مہتم دارالعلوم کراچی نے احقر کومشورہ دیا کہ
اب جب کہ اس کی طباعت کا تمام کا م اعلی معیار پر کیا جارہا ہے تو اسکی تر تیب جدید بھی از سر تو بعن فقہی کتابوں
کے اصول پر کرا دی جائے بعنی ایک باب کے مسائل تو پہلے ہی بیجا ہو چکے تھے اب ہر باب کے تحت فصلیں قائم
کی جا کیں اور ہر فصل کے مسائل اس میں لکھ دیئے جا کیں۔ اور ان میں بھی مناسبت سے تر تیب قائم کر دی
حائے۔

اس طرح قار کمین کومطلوبه مسکله تلاش کرنا مزید آسان ہوجائے گاچنا نچه حضرت مفتی محمر شفیع صاحب رحمته الله علیہ کے مشورہ سے بیکام دارالعلوم کراچی کے استاد حدیث اور بہت کی مقبول عام کتابوں کے مصنف مولانا عاشق اللهی صاحب مدظلہ کے سپر دکیا مولا نا مدظلہ نے مولوی اشفاق صاحب ناقل فناوی کی مدو سے پوری کتاب کی نئی ترتیب بردی محنت سے مکمل فرمادی

جديداضافي

جدید ترتیب کے علاوہ حضرت مفتی صاحب رحمتہ اللہ علیہ کے وہ فتاوی جو کراچی پاکستان میں قیام کے

لى يدهنرت كانقال تقريبا ديره دوسال قبل كاواقعه ب- ١١محرضي

بعد لکھے گئے ان میں سے ایسے کئی سوفآوئی کا انتخاب کر کے وہ بھی اصل کتاب میں شامل کرد سئے گئے جن کی اشاعت اس نئے دوراور تقاضوں کے مطابق نہایت ضروری تھی۔ای کے ساتھ طباعت بھی عکسی اور عمدہ کاغذ پر کی جارہی ہے۔اللہ تعالیٰ سے دما ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کواحقر اوران سب حضرات کے لئے جنہوں نے اس کی تیاری میں حصہ لیا ہے۔ ذخیرہ کے خرت بنائے۔ تیمین

حضرت مولا نامفتی محمر شفیج صاحب جواحقر ناکارہ کے والد ماجداور شفیق مُر بی ورہنما ہے اُن کی حیات ہی میں انتقال سے تقریباً ویرا دوراحقر کا جدید ترتیب و کتابت کا کام شروع ہو چکا تھا۔ اوراحقر کا معمول تھا کہ ہراتوار کی شام کوکرا چی شہر ہے دس بارہ میل کے فاصلہ پردارالعلوم کورنگی میں حضرت والدصاحب معمول تھا کہ ہراتوار کی شام کوکرا چی شہر سے دس بارہ میل کے فاصلہ پردارالعلوم کورنگی میں حضرت والدصاحب کے سایہ شفقت ورحمت میں پہنچ جایا کرتا تھا اور عشاء کے بعد تک حضرت کی خدمت میں حاضری کا شرف حاصل رہتا۔

اس فآویٰ کی تیاری کا آپ کوانظارلگا ہوا تھا اور تقریباً ہرملا قات ہراس فآویٰ کے بارہ میں ضرور دریافت فرماتے کہ بھائی اب اس کا کتنا کام ہاقی رہ گیا ہے۔

افسوس ہے کداب سے آٹھ ماہ تیل دی اور گیارہ شوال ۱۳۹۱ء کی درمیانی شب میں بیطنیم سایے شفقت ورحمت ہمارے سروں سے اُٹھ گیا۔ إِنَّا لِللَّه وَ إِنَّا إِلَيْهِ وَاجِعُون۔

اور آج جبکه اُن کی زندهٔ جاوید یا دگار فتاوی دارالعلوم دیو بند تیار بهوکر آیا ہے توسوی رہا بوں که اگر حضرت والد صاحب حیات ہوتے تو وہ اس کو دیکھے کر کس قدر خوش ہوتے ۔ لیکن انشاء اللہ تعالیٰ اُن کی روح جنت الفردوس میں ضرور خوشی محسوس کررہی ہوگی ۔ فقط

بنده محدرضی عثانی ۲۷ رمضان السارک ۲۹<u>۱</u>ه

اس كمپيوٹرا يُديشن كى خصوصيات

اس نے ایڈیشن کوجد بدائداز ہے کمپیوٹر کتابت ہے آراستہ کیا جارہا ہے تا کہ علماً کرام وقار تعین کو سہولت ہواور دیدہ زیب بھی گئے۔ سیٹنگ بھی پہلے ہے بہتر کردی گئی ہے۔ بیوض ناشراحقر کے والد ما جدر حمتہ اللہ علیہ نے لکھا تھا۔ اللہ تعالیٰ انکی مغفرت فرمائے اور درجات بلند فرمائیں آمین ۔

فهرست مضامين امداد المفتين مكمتل ومبؤب

(4	ابتدائيه از مولانا محمر رفع عثاني
21	عرض حال از مولانا مفتی محمد شفیع تساحب
or	مختضر تذكره حضرت مولانامفتي محمد شفيخ صاحبً
01	والدماجد مولانا محمياسين صاحب ك حالات
00	مفتى اعظم پاکستان مولانامفتی محمد شفیع صاحب
٥٣	محين اور ابتد انکي تعليم
۵۵	ور جه عربی کی با قاعده تعلیم
۵۵	آپ کے اسائڈہ
PA	طلب علم میں اشهاک
04	تهانه بحون میں پہلی حاضری
۵۸	جديد فلىفد
۵۸	محصیل علوم سے فراغت اور منصب تدریس
DA	خدمت دین کائر خلوص جذبہ کے تحت مختلف فنون کی مشق
4.	آپ کاورس
4.	آپ کے تلاقدہ
41	ا فياء اور صدر مفتى دار العلوم ديوبند
44.	بيعت سلوک سه سر د
44	خانقاه تھانہ بھون میں آپ کی خصوصیت
Y6	ما منامه العفتي
44	بير وفي ممالك اور هج بيت الله كاسفر
44	سیاسیات میں فکری اور عملی حصہ
.44	قیام پاکستان کے گئے سر کرم جدو جمد
44	تحریک پاکستان کی خاطر دارالعلوم دیویئد ہے استعفاء
YA.	جمعیت العلمائے اسلام کا قیام اور جصول پاکستان کی جدوجہد
MA.	کانگریسی نظریه کی ترویداور پاکستان کی همایت میں تصانیف
14	مروفت ایک انهم نتوی روفت ایک انهم نتوی
130	ریفر نڈم کے موقع پر صوبہ سر حد کا تاریخی دورہ تقتیم سے قبل دورہ سندھ
4:	ایک اعتراض اوراس کاجواب
41	منکه قادت
-	***************************************

صفي	مضمون
24	شرعي د لا محل
27	قائداعظم سے ملا قاتیں
200	یا کستان میں اسلامی دستور کے لئے وطن مالوف ہے ججرت
44	زندگی کا نیاد ور
22	قرار داد مقاصد کے لئے کوشش
EA	يور ذاف تعليمات اسلام كي ركنيت
ZA	لاء كميش كي ركنيت "
ZA	جمعیت العلمائے اسلام کی قیادت
4	ز گوه ممینی پی شرکت شرکت
	مختلف دینی و علمی خدمات
49	تاسيس دار العلوم كراچي
۸.	درس مخاری شریف منازی شریف به منازی
۸.	سر کاری دار العلوم تمینی کی رکتیت
Α.	در س قرآن مجید کی تشکیل
Al	للجيني كاجواب د ستور قرآني و الله الله الله الله الله الله الله ال
ΔΙ	ريديوياكتان سے معارف القرآن
AF	تصنیف و تالیف کا نمایت انهم اور مغییر سلسله
AP	وارالاشاعت اورادارة المعارف
Ar	شعرو شخن
AM	آپ کی چندر تصانیف کی فہر ست و تعارف
Ar	تفسير معارف القرآن
10	ز مر نظر کتاب فتاوی دارالعلوم دیویند
	تاریخ فآؤی دارالعلوم دیومد مع مختصر تاریخ دارالعلوم
47	فآوي دارالعلوم ديوبند کی مختصر تاریخ
95	فآوی دارالعلوم کا پیلادور فآوی رشید به میساد دار العلوم کا پیلادور فآوی رشید به سار مفتر
ar	وار العلوم دیوبند کے سب سے پہلے مفتی فآوی دار العلوم کی قسط ثانی امداد الفتاوی
97	وار العلوم مين دار الا قناء كا قيام واسياه
94	وارا عوم بين دارالا حاموقا ميام المنطقة عزيز الفتاوي
42	معروضات متعلقه امداد المفتني
9.9	اتل علم اور ارباب فنؤی سے ضروری درخواست
	00 Jeog Co.

صفح	مضمون
1+1	ضيمه به اقتباس از مولانا قاري محمد طيب صاحب مهتم
[+]	وارالا فماء وارالعلوم ويوبيد
1+1	منصب افتاء کی اہمیت وعظمت
1+1"	حضرت تانو توی کے آٹھ الهای اور اسای اصول
1+0	مخضر تاریخ دار العلوم دیویمه.
1+3	الماء وارالعلوم ويورير ١٨٣ إه.
1+4	سال دوم ۱۲۸۴ هے کوائف
1.4	حضرت کنگوه یک می تشریف آوری مدرسه
I+A	الم ١٢ مواد تا و ٨ ولاناناظر حسن ديويمدي
1+9	پهلا جانبه د ستارېمد ي ۴٩٠ اه تا په ۱۲۹ ه حضر ت نالو لوگ کې د فات
1.9	مكان مدرسه مين يملا جلسه وستاريم ي ١٢٩٨ و تا ١٩٩١ ه
110	ا • ٣ اه و تغییر مدرسه کی ابتداء
- 111	حضرت عليم الامت تفانوي كي سند فراغت
	كتاب الايمان والعقائد
	(ایمان و عقائد کامیان)
	فصل في المتفرقات
me	حق تعالى اعضاء ہے ياك ہيں
ur	حق تعالی کا جنم میں قدم رکھنے کا مطلب
1110	اعول کو سجده کرنا گفر ہے
11m	معتدہ کے نکاح اوروطی کو حلال مجھنے والا فاسق ہے کا فرشیں
1100	اہل قبلہ کی تحقیرت کرنے کام طلب
110	الل قبله كامطلب
HA	اسلامی طریقیہ کے خلاف عہادت کرنے والا کا فرہے
114	كياكا فرهشا جاسكتا ہے
11.4	عقائد اسلامیه کی تفضیل نه بتلا سکے تو کافر شیں
112	ما ہنامہ نگار اور اس کے کفریہ مضامین
HA .	ا نكاح بيو گان كو عيب مجھنے والے كا حكم
HA	چیچک کے لئے سنبلا پر چڑھاؤاوراس کی منت کا ظلم
119	هيفند چيک وغيره مين جنات کا پچه د خل ہے انهيں
11.9	ہیضہ چیک کے اسباب
17+	رساله الانصاح عن تضرفات الجن والارواح

7.00	24
صفحد	مضموك
	فصل في كلمات الكفر
	جن کلمات ہے کفر عائد ہو تاہے
١٢٥	اگر سبقت اسانی ہے کلمہ کفر نکل جائے
IFA	ىيە كىناكە مىں كدوكوپىندىنىيں كرتاكفرىنىيں
174	حب ذيل اشعار مدحيه كاير هناكيا بي بين بين بين بين بين بين بين بين بين
112	متجدى توجين كفر ہے يا شيل
112	الله تغالی ہے ہم کلا می کاد عویٰ کرنا
IFA	تھی کو بیہ کہنا کہ اول خدا تعالیٰ کے اور دوسرے تنہارے سپر دہے
	فصل في الفرق الباطله
	باطل فر قول كابيان
IFA	و فات عيسلي عليه السلام پر چندا شكالات كاجواب
144	صدیث عاش علیہ السلام مائند و عشرین سنة ہے و فات مشیح " کاشبہ اور اس کاجواب
179	حضرت عيسلي كي طرح المخضرت علي كوا عان يركيون ندا شايا
11-	آیت قد خلت من قبله الرسل اوراموات غیر احیاء ہے و فات مسے پراستد لال تصحیح شیں
111	حديث او كان موسى وعيسلى حيين كي شختيق
irr	فرقه آغاخاني
	فصل في الفرق الإسلاميه
	اسلامی فرقول سے متعلق مسائل
(66	شخقیق واقعه فدک
IMM.	واقعه قرطاس کی حقیقت ین برین برین برین برین برین برین برین ب
144	حدیث افتر اق امت کی شخفیق اور زناد قه کی تشر تح
ira	حضرت معاولية كي توبين كاشر عي تقلم
11-4	شيعه فرقول کے احکام شیعه فرقول کے احکام
12	خير البشر بشر تقي. ند
IFA	احدر ضاخان صاحب اور ان کے متعلقین کا تھلم
129	فرق اسلامیه مرجیه معتز له و غیر ه کی روایات حدیث کاور جه
114.	فرقہ قدمیہ کے بعض احکام فرقہ قدمیہ کے بعض احکام
161	اہل سنت والجماعت کے لہام کتنے ہیں
iri	جو علمائے دیوبند کو کا قر کھے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
	علمائے دیوہند کے متعلق اہل بدعت کا فتویٰ تھیسر
الدلد	
الده	تقلیدائمه کا تحکم تقلیدائمه کا تحکم

1.0	24
صفحه	مضمون
114.4	آیت فاسنلواہل الذ کرے تقلید کا ثبوت,
	كتاب السنة والبدعة
	سنت ديد عت كابيان
IMA	عشره محرم میں تعزیبه داری وغیرہ کے مسائل
114	عاشوره محرم میں شادی میاہ کرنا
100	تعزیہ داری کورو سے کے لئے چاریائی کا جلوی نکالنا
10+.	گفانے پر فاتحہ دینے کا علم
10+	چهام ، حيد ماهي ، پرسي وغير و بدعت بين
101	رساليه روع الناس عن محدثات الاعراس عرس كالحكم
100	سجده لعظيم كاشرعي تتكم
100	ید نحق پیرے بیعت ناچائزے
100	بدعت کی تعریف اور اس نے اقسام واحکام!
104	اولیاء الله کی قبرول پر مختلف بدیات
104	يد عات متعلقه طعام ميت
101	میت اور ایصال ثواب کے متعلق چند بدعات مروجہ کی تحقیق
109	میت والول کی طرف سے لو گول کو و عوت دیتا
104	طعام فاتخہ کے بارے میں دو فتؤوُل میں تطبیق
109	حيك أسقاط
14+	بعد تماز جنازہ میت کے گر د پھر مااور صد قبہ کرنا
	گیار هویں ، فاتحہ مروجہ ،ایصال تواب اور میلا دوغیرہ کے متعلق بحث ، نیز تقویۃ الا بمان ،
14+	حفظ الایمان اور بهه شتی زیور کی شرعی شحقیق
141	محفل میلاد گیار ہویں، عشرہ محرم کی بدعات
145	ایصال تواب کے لئے عشرہ محرم کی مخصیص
145	يوم عيد ميلاد النبي علي الدراس مين شركت
HP	سیار ہویں سے کھانے کا تھم
141	الماز ببنازه کے بعد اجماعی دعا کرنا
191	جنازہ کے ساتھ جرے ذکر کر نابد عت ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
140	متدرک کی ایک روایت ہے سجد ولغیر اللہ کے جواز کا شہداوراس کا جواب
144	سجدہ تعظیم قدم ہوی اور ما پینخ عبدالقادر شیئا للہ وغیرہ کے احکام
147	رساله المقالة المرضية في حكم سجدة التحية مع ارووترجم
121	سجده عباوت
124	حده تعظیم

روتيو ال ال ا	* **
129	فلاصدر ما به تجد قبور مشال پر عو عرس مشال کا قا عرس مشال کا قا مرارات پرروشنی
129	قبور مشان پر مو مرس مشان کا قا مرس مرون کا ها مزارات پرروشنی
129	مرس مش بنگاه قا مرس مرون کا ها مزارات پرروشنج
129	م س مرون کا هما مزارات پرروشنی
	مزارات پر روشن
1 1 A 0 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	* ***
	ا زیارت عبور اور تو
اسل تے بعض ۱۸۱	10
سل وغير ه ئے مسائل	
ل زیارت کے بنے جاتا	
ھائے اور اس کی منت مانے کا حکم	_ +
رول سَيْعِ آن اللهِ	
مز ارول پر صان جمنی ا	A1 .
الله كاشر عي حكم	
ا محملف طریقے	
نام کی مجلس کا تقیم می مجلس کا تقیم می مجلس کا تقیم می مجلس کا تقیم می م	ا میرت میں ۔:
ر جروه د عوت جس میں مشکرات ہوں واجب الاحتراز میں	
- 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1	ا نماز کے بعد مصا
	. قند تماز عصر و فجر
	عید کے دن مصا
	نماز کے بعد بلاوج د و س
	سنت فجر کے بعد
The state of the s	خطبه جمعه کی تعفر
ی قدر میں مسجد دوں میں چرا خال سرنا،	
رود شريف پر اکتف ء کرنا	
190°	
ے متعلق سول وجواب	
تما کی د عا کا استرام بدعت ہے ۔	
ه يها ب اجتماعي عوريٍّ وهم الحصائر وماكر تاريخ الله ما مروما كريا	ا اقارب میت ب
فعالة تعنا العلم ا	
فصل في تعظيم العلم والعلماء و آداب المفتى	
(مسائل متعلقه دین و علمائے دین)	1. 1/m de :
ام بے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	بغير علم فتوى دينا

192 ,,	صد تن کے لئے نفس کے واقعہ محکی عنہ کی مطابقت کافی ہے
19 2	والدین کے ترک تعلیم پر مجبور کرنا
19.4	كيا جبراتيل عليه السلام أسخينسرت ين استاد تنظ كاستاد تنظ الساد الله
144	مسى عالم كو گالى ديناعلى الإطلاق كفر نهيس
	فصل في تعليم القرآن و تعلمه
	(قرآن کریم سکینے اور سکھاٹے کے میائل)
r •	جبری تعلیم کی وجہ ہے م کاتب قرآن کو ہند کر نے یار کاوٹ پیدا کرنے کا قلم
	كتاب التفسير
	(مباحث متعلقه تفسير قرآن)
r+r	ق آن مجید کے نزول اور جمع وتر تیب کے متعلق چند تحقیقات اور شریعت اول کا مطلب
ror .	قصه باروت دماروت کی متحقیق
r+r	انسان ہے فرشتے افضل ہیں یاشیں
r = r	مقام محمود کی تقبیر
r+m	۔ نظمون الصلوٰۃ کی تفسیر کرتے ہوئے زیر کہتا ہے اس سے ذکر بھی مراو ہے نماز خمیں۔
P = P'	انگریزی میں قرآن کا ترجمہ
Per .	جعنر ات صیباً ہے اگر کسی آیت متواترہ کااٹکار منقول ہو تواس کا کیا مطلب ہے
r.a	پیو آرٹ پریس لاہورے شائع کر دوماز دوسورہ کے ترجمہ کے متعلق اظہار رائے۔
	كتاب ما يتعلق بالحديث والسنة
	(حدیث و سنت سے متعلق مباحث)
**Y	نماز عشاء کے بارے میں دومتعارض صدیثوں کا حل
r+1	عديث القلواالوزغة ولو في جوف التحدية كي تتحقيق
reA .	حدیث میں قتل وزغة کا علم فراحت و چھیکلی کوشاش ہے
r+4	حدیث ناقصات عقل ولان ہے صحابیات کی روایت مجرون تہیں.
P(+	بھوک کی شدت ہے آتخضرت کے ببیٹ پر پھر باندھنے سے متعلق حدیث کی تحقیق
*II	شق الصدور روايات صححت ثابت م
	كتاب التصوف و السلوك
	(تصوف وسلوك كابيات)
rir	تصور ﷺ جائزہے یا تنہیں
rir .	ویعت کے وقت آینا صافہ مربیروں کے ہاتھ میں دیتا
	كتاب الذكر والدعا و التعويذات
	و قرر ءو عااور تعویذات کابیان
rir	محر اور ر د سحر کا به تحکم نه

صف	مضمون
rim	اليها سفعي عمل جس مين خداكانام بيزې ك رېناممنوع جو
ric	يابدون يا جبر النكل مين استغاثة ہے كہ شين
ric	يايدوح كاو ظيف جائز ہے
110	جن لفوش میں اللہ تعالی کا نام ہواس کو وفن کر نا
ria	عمدیات میں بوم اور وقت کی تعیین من جانب المدہے یا تہیں
FIS	فخروعصر کے بعد سیجات کا تنگم
PEN	الفجراور عصر كبعد سيحات اوراجتم في مهاكي تحقيق
119	شوہ کو مطبع کرنے کے بئے تعویز کرنا
114	الله الله الله الله الله الله الله الله
F19	کشده چیز کے بینے نام کا گئے کے لیے قرآن کا استعمال است
114	ہندو پیڈت کا تعویذ ہاندھن ،
***	وَ سَرِ جِلَى حِاسَرَ ہے یہ تعمیل
rri	و کر جهر کے متعلق معتدل فیسدہ
rrr	وَ مَر جهر ی وسر ی کی تحقیق.
****	جواب سوال مذكوراز شيخ الإسلام عادمه شبير احمد عثما في .
444	او تات تکرویہ بین تلاوت قرآن کا حکم ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،
444	چندآه ميول کا مجتمع بو کرباواز قرآن مجيد کاپڙ سنا
rr_	استعادُ ہا تُورہ میں اصل مض سے یا ذیا 'زاسے ہے۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
	كتاب حقوق المعاشرة و آدابها
	(حقوق معاشرت اوراس کے آداب)
774	سی شرعی جرم کے مرتقب کا باریا ہے اس منا
FFA	سدم کامسنون طریقه
++4	والدین اور مشائح کے قدم چومنان میں اس میں اور مشائح کے قدم چومنان میں اور مشائح کے اللہ میں اور مشائح کے اللہ م
	كتاب السير و المناقب
	(انبیاء اور بزر کول کے حالات ومناقب)
FF	ر ساله ما مول القبول في ظل الرسول تعلى الله مديه وسلم ليعني ساييه رسول
rmr	آ تخضرت میں کے سامید ہوئے کی تحقیق میں میں میں میں میں میں میں اور میں میں اور میں میں میں میں میں میں میں میں میر میں
rrr	آن تحضرت ﷺ کے والدین کا بعد و فات زند د ہو کر مسلمان ہونا تاریخن سات کے میں انداز کا مسلمان ہونا
rrr	آن کشرت تائی کی صورت واردت
rmm	حضرت آدم مدیدا سلام ہے آنخینرت کے کی ولادت تک کتنے سال کا عرصہ ہے ۔ آنخضریت ملکتی کے جدابت اطراز تاول کیصنا
rrr	ا استصرت میں کے دایت ہم زمان معنی میں میں میں ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
771	ا المصر ف الله الله الله الله الله الله الله ال

	*
صفحه	مضموان
rry	حضرت بإجره کنیر تنمیں باشنرادی دین دیں دیں ہے۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
rrA	وَيَّ اللّه حَفِر تَ مِاعِيلَ بِين ي حَفرت التَّقَ ؟
rma	کیا حضرت عثمان غنی کے دوصیا جبزادے تھے ؟
rrq	برزید کی ہواکت کس سنیر میں ہوئی
rma	حضرت مولانا محمدا ساعيل شهيدٌ كاواقعه شهادت
* (* *	حضرت مویا نامحمد استمعیل شهید حتفی مالم اور بزرگ نتیجه
	كتاب الطهارة
	فصل في فرائض الوضوء
	(فرائض و ضو کے مسائل)
404	پاؤل د ھونے سے مرض کا اندیشہ قوی ہو توان پر مسح کر لیاجائے ۔
	فصل في سنن الوضوء و آدابه و مكروهاته
	(وضو کی سنتوں آواب اوزاس کے مکر دہات کا ہیان)
177	عجائے مسواک کے برش استعمال کرنا۔
	فصل في نواقض الوضوء
	(جن چیز ول ہے و ضو ثوث جا تاہے)
P/F	ستر دیکھنے سے و ضو نہیں ٹو نتا
***	ا کر می دانوں سے نکلنے والی ر طورت سے وضو ٹوٹے گایا شیس ؟
	فصل في موجبات الغسيل و فرائضه و سننه و آدابه
	(جن چیزول ہے عسل واجب ہو تاہے)
rmm	عنسل کرتے وقت پیشاب کا قطرہ آجانا
	فصل في احكام الجنب
	(جبی ہے سائل)
ree	جوعورت عنسل ہے معذور ہواس ہے مباشر ت کرنا
! 	فصل في الحيض والا ستحاضة
	(حيض واستحاضه كابيان)
rra	مدت نفاس میں جس رنگ کا بھی خون آئے وہ نفاس ہے
200	حالظه کو عادت مقررہ کے خلاف خون
	فصل في احكام المعذور
	(معذور کے احکام)
tra	رطورت والي يو اسير كانتكم
	فصل في احكام الماء والبئر
	(یاتی اور کنویں کے مسائل)
	- T

تسفحه	مضموان
4.74	و وورزوه تا لاب مين كيامر جائے كا تنكم
FW.4	بحري وغير و کي جير کٽو ٽين مين گر ۽ نے کا ضم.
P 17 _	المبدكو ميں ہے سالم نكل آئے تو كنوال پائے ہے ۔
10-	کتو تعین میں ڈالنے کی مرخ دوا پاک ب
	فصل في المسح على الخفين
	(حقین پر مسی ا د کام) در نام رو بر من مسیما در در ا
rea	رساله نيل المآرب في المسح على الجوارب
421	تقصيل احكام
137	نتائج عبارات تمر كورو
ram	علامه انن عابدين شائل
124	بدانع الصنائع وديكر كتب فقهيه
	ن فصل فی النجاسات و احکام التطهیو (تایاک چیزول کامیان اور یاک کرنے کا طریقہ)
	ئے کی کمال کا تنام
	فصل في الاستنجاء (استنجاكابيان)
rym	ياني ہے استنجاء نے بغير نمازيز ھن
***	پیشن بیاضانہ کے وقت قبلہ کی طرف ہے۔ ٹیایشت کرنا،
*40	طیبارت و نبجاست کے متقرق مسائل میں بال
	كتاب الصلواة
	فصل في مواقيت الصلواة
	(او قات نماز کابیان)
113	منبح وعصر کی ٹماز کے بعد مجد ہو توا فل
FYD	زوال کے وقت مِنماز جنازه پڑھنا
FTD	ٹماز عصر ایک مثل پر پرزهمی جا ہے یاد و مثل پر ؟
144	صبح صادق اور طلوع ممس کے در میان کتنا فاصلہ ہے
PYA	زوال ہے پہلے ڈطبہ جمعہ
	فصل في الاذان والاقامة والتثويب
	(اذان ،ا قامت اور تنویب کابیان)
F 7 4	سبع یب کی عادیت آمروہ ہے ۔
4.44	بلاضرورت تدنير أمراذان دينا من من من الله من الله الله الله الله الله الله الله الل
F 7 4	تر غیب نماز کی چند صور تیں

صفحه	مضمون
r ∠r	یعنی جھنڈوں اور نعرول کے ذریعہ لوگوں کو نماز کے لئے اٹھانے کی شرعی حیثیت
	فصل في آداب المسجد
	(مسجد کے آداب)
FZF	فساد پر پاکر تیوالے کومسجدے روکا جا سکتاہے
FEF	مساجد مين غير مقلد كوآمين باجهر كي اجازت وي جاب يا شين ؟
rzr	مسجد کی دیوارول پرآیات واشعار کهفت به
744	مسجد میں جبگہ رو کئے کے لئے اپنا کیڑاوغیر ہر کھنا ، ۔ ۔ ۔ ۔
727	جوتے کین کر مسجد میں جانا مکر وہ ہے ۔۔۔
120	مسجد میں دریاں اور شطر نجیاں پھھانا ۔
rzs	مسجد کے قریب مسجد سے او پڑی تعمیہ بنانا جائز ہے ۔
	فصل في شروط الصلوة واركانها وواجباتهاو سنمها وآدابها
	(نمازے شرانظ ،ار کان اور واجبات اور سنن وغیر ہ)
rzm	آگر بھول کر کئیسری رکعت پر تبخد جا ہے۔ اور فورا لقمہ دیا جائے تو تنجبیہ کہہ کر کھڑ 'ہو
125	اشارهبالسبابه كي شخفيق
144	معذوری کی و جدہے دائے ہاتھ ہے رقع سابہ ممنن شد ہو تق
P44	ما على متعلقه آمين
724	ر نئی جو فی یا منقش جا نماز پر نماز پر عنا در
144	نماز شروع کرئے سے پہنے اٹی وجہت وجہتی الخ-پڑھنا
	فصل في الامامة والجماعة و تسوية الصفوف
	(اہامت، جماعت اور شقیں درست کرنے کا علم)
r	نیبر مقید ین کی اہ مت کے متعلق ایک مفصل فتوی بریب بریب بریاد ہے۔ تاریخ سات میں میں میں میں میں معلق ایک مفصل فتوی بریب بریب بریب بریب مقید میں میں میں میں میں میں میں میں میں م
rZA	آمین بالجیمر کہنے والے کی امامت
rzn	تمازین رویے والے امام کی امات کا حکم
r29.	نشہ ہنے والے امام کوامام بنانا مکروہ ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
F 4	جھوٹ والے کے چیچے نماز کا حکم
477	مغت یامشاھر ہ کنگر نماز پڑھائے والے میں کس کے پیچھے نمازا فضل ہے
7 4 9	تا بینا کی امات مناف کی ادر میں است کی ادر است کی ادر میں است کی ادر میں است کی ادر میں است کی ادر است کی ا
r^+	بے پر دہ عورت کے شوہر کی امات ڈاڑھی منڈانے یا کٹوانے والے کی افتداء کا تھکم
rA.	وار ی مندالے یا سوالے والے ی افتداء کا سم
PAI	المال كالمراب
PAI	حقى كان غير حقى سر ويحدير
- PAI	

تسفحه	مضمون
FAF	مقیم حنفی کی نماز مسافر شافعی کے چیجے
rar	الهام کاو سطامی حز ابو تا مستون ہے ۔
PAY	نماذ کے بعد امام کو س طرف من کر نے میشھناجا مینے
PAY	بنی مسجد کو تقریدامام کااختیارے
TAZ	ا مام ومو ذن کے عزل و نصب کا نصّار س کوہے
TAA	اہل محلّہ کاامام کے بارے میں اختلاف ہوتا
TAA	جامع مسجد میں نمازہ بچکانہ کے لیے امام فامقرر کر نااہل محلّہ کا حق ہے اور جعد کے لئے اہل شہر کآ
PA9	م زائی اً رجماعت میں شر یک ہوجائے تو نماز مکروہ شیں ہو گی 🐪 سیاری ہیں۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
rA4	جماعت ہے کن وگوں کو نکا ناچار ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
r4+	حنفیون کی مسجد میں آمین بالجمر کہتا ہے۔
190	الم كامحراب مين كمثر ابونا
rar	جب مؤذن تلبیر کے تو مقتدی کس وقت کھڑے ہول ،
rer	منبرے دائیں بائیں صف منانا کروہ شمیں
rar	نابانغ پھول کامر دول کی صف میں کھڑ اہونا ۔
795	جو مقتدی امام کے برابر کھڑ اے جب دوسر امقتدی آجائے تو کیا کرے ۔ ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
791"	پیچیلی صف میں کوئی آدمی اکبوا ہو تو گئی صف ہے کسی آدمی ٹو تھنچنے کا حکم
	فصل في اللاحق والمسبوق
	(مسبوق دلاحق کامیان) مرده مهر چرک آهید
190	ا مدرک، لاحق میمسیوق کی تعریف مهدرت سرورت متعلقه دور الا
790	مسبوق کے درود پڑھنے ہے متعلق چند سوالات فصل فیما یفسد الصلو'ۃ و ما یکر ہ فیھا
	فضل فیما یفسد انصابوه و ما یکوه فیها (نمازک مفسدات و مکرومات)
PAA	ر سمارے مسلمات و سروہات) سجد و میں جاتے ہوئے دونوں با تھوں سے یا نجامہ درست کرنا ۔
791	م جبروی جاتے ہوئے دو وں ہا سوں سے پانچامید در سے سرا میں است میں ہوتا ہے۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
194	صرف یا جامہ مین کر نماز مکر وہ ہے
194	ص ف جیان و نیم آسٹین صدری ک ساتھ نماز کرود ہے
19Z	قبر سامنے ہوتے ہوئے نمازیز هنائس صورت میں مکروہ ہے
	فصل في القراء ة و مسائل زلة القاري
	(نماز میں قرات اور قاری کی لغزش کے مسائل)
r4A	قراء ت فاتخه خلف الامام کے متعلق فیمر مقلدوں کے دیا کی کاجواب
r 9 9	قراءت خلف الامام کے بارے میں سحایہ کرام کا تعامل
1-++	لأم ك يجي الحمد شريف بإصنا
	<u> </u>

صفحه	مضمون
1"	ضاد کے جائے قاری کا عمر اُٹلاء پر مینا.
F+F	شاداور طاء کے تلفظ اور مخارج کی تحقیق
r.r	· تقریبائیک آیت ﷺ میں سے چھوٹ کی جس سے معنید ل گئے ہیں
1" + 1"	قراءت قرآن میں ایک حرف کودوسرے ہیدل کر پڑھنے کی منصل عث
r.×	فاتحہ اور سور قاکے ور میان جسم اللہ پڑھیتا
r.2	مف د صلوق علطی کی اَمر تصفی کرنی جائے ؟
r+A	امام کولقمہ ویئے کے مسائل نے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
r-1	نمازیوں میں جس کی قراء ت بہتر ہواس کوامام بنانالولی ہے۔
	فصل في الوتر
	(وتر کامیاك)
P+9	و ترمیں بچائے دعائے قنوت کے کوئی اور دیما پڑھٹا ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
r-9	و لا نے قومت و دند ہو تو کی پڑھے ۔
	فصل في السنن و النوافل
	(سنن ونوا فل کے احکام)
P1.	وترکے بعد تنجد پڑھنا
Prin	سنتوں کی ثبت کس طرح کرے۔ تعریب میں میں میں تاریخی میں میں تاریخی کی میں تاریخی
PIL	تحییۃ المسجد بیٹھنکز پڑھنامستحب ہے۔ تبریعہ بنتی کے ریخکہ
Peri	تنجد میں قراء متابالحمر کا حکم
	. فصل في التراويح (ت) ت كري المام
	ر تراوی کے احکام)
7117	تراو تامج میں سور واخلاص کی تخرار
rir	تراوش کیس ایک مرتبہ جرہے جسم اللہ پڑھنا
FIF	رُ او تَكِي رَكُواتِ آخْتُ صَرِّت عَنِينَةً ہِے آخُور ثابت این یائیس رکعات ،
rir	ناہا گئے کے چیچیے تراویج پڑھنا تا ایس کو طور قرآن میں میں میں اور سیان ا
rir	تراو تکمیں قرآن پڑھنے پر اجرت لینا۔ اجرت دیکر تراو تکمیں قرآن شریف بڑھانا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
P13	مبرت دیر بردور با مار می ترمین بر مین پر میران مر مین پر میران مر مین پر میران در میران مر مین پر میران در میر فصل فئی قضاء الفوائت
	ر قضائه نمازول کابیال)
ria	بعد عصر قضاء نماز چائزے۔۔۔۔ نین میں
1 1 1 1 1	فصل في سجود السهو
	(سجدہ سہو کے احکام)
F14	تعدواول میں التمایت کی جگد الحمد شریف پڑھن ۔

صفحه	مضمون
mn	اً ار بھول سے تمیسری رکعت ہے نے نصف کھڑ اہمو کر تیڑھ جائے ؟
11/2	سجده سهو کئے چند مسائلنال جند مسائل کی در میں استعمال کی در میں کا میں میں کا میں میں کا کا میں کی کا میں کی کا میں کا میں کا میں کی کا میں کی کا میں کا میں کا میں کی کا میں کی کا میں کے جائز میں کا میں کامی کا میں
PIA	سجده سهو کی شختین
PIA	تومه اور جلسه سهوا چھوڑ دے تو تجدہ سهولا زم ہے
	فصل في سجو د التلاوة
	(سجده تلاوت)
119	والحجد واقترب بيزوان ما بيز هنف سناس حجد وحل وت واجب بوجاتا ہے .
	فصل في صلوة المسافر و المريض
	. (مریض و مسافر کی نماز)
rri	نماز مسافر سے متعلق چند سوال وجواب بریں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
	فصل في الجمعة
	(جعد کے ادکام)
rrr	آنخضرت ﷺ کے ممبر کی کیفیت
rrr	بالخطيه جمعه جائزے ياشيں استان استان الله الله الله الله الله الله الله ال
	جنا مسبه بعد بالرجب و سبق من الله المستنق ، قيام ، تعظيم و غير و كالحكم
rrr	خطیہ کے وفت ہاتھ میں عصالینا
mra	علیہ ہے وقت ہاتھ میں عصالین کی مفصل شمنین .
rra	قطبه اردویژهنال
rr.	قطبه جمعه کاار دوتر جمه کرنا
rr-	خطبہ جمعہ کے متعلق ایک متحقیق
mmi	ا اوان خطبہ کا جواب زبان سے نہ دے ۔۔۔۔۔۔
rri	الأن خطيه كاجواب دين شرعي شعبل محقيق.
mmm	خطبه جمعه مين سعطان يا نواب رياست أسين وعاكرنا ب من من معطان يا نواب رياست
۳۳۵	خطبه جمعه مين بادشاه وفت يا سي امير و صدر كانام لينادر ست حمين و
rry	جعد كا خطبه نابالغ پر مصاور تماز بالغ پر هائے تواس كا هم
PP PP P	جمعه کا شطید شرط نماذ ہے
rrz	ا حتياط الظهمر اور سنتن بعد الجمعه
rrz :	يهمو ي كُول ميس جمعه كالحكم ،
	65 - 4
rr_	ہنے کاؤل میں جمعہ اور فناء کا تھم میں جمعہ اور فناء کا تھم
rri	جيمو نے گاؤل ميں جمعہ ورست ممين
rr1	عاون میں جو از جمعہ کے لئے وعظ کا حیلہ قابل النفات شمیں

صفحه	مضمون
mma	' گاؤں میں جمعہ کے متعلق حضر ت نانو توی کا ایک مکتوب اور اس کی و ضاحت ''
r mm	جمعہ کی نمازیری جامع مسجد میں سب سے پہلے پڑھناافضل ہے
m ~ ~	جمعة الوداع کے لئے سفر کرنا
rra	جمعه کی نیماز کے بعد و عظر کا استرام
rrs	جمعه کی تعطیل کامستحب ہونا.
	فصل فی العیدین (عیدین کے مسائل)
ma.A	عبيد كا خطيه سنت ہے اور سنناواجب
٢٣٦	ا اگر عبید و جمعه میں سمو ہو چاہئے
444	نماز عیدے سلے تقلیں پڑھنا
F72	عید کے لئے بھی وہی شرائط میں جو جمعہ کیلئے ۔
rr4 :	ا تماز عیدین کے بعد کی دعا
P (" A	باہمی تزاع کی وجہ سے عید گاہ جدا کرنا مناسب نہیں
	فصل في صلوة الكسوف والاستسقاء (تمازاستقاء كاكام)
mma.	نمازاسته قاء کے بعد دعاکا طریقتہ
MMA	تماز استنتقاء کے بعد ماتھ الٹا کر کے وعاما نگزا
	مسائل متفوقه كتاب الصلواة (ثمازك متفرق سائل)
۳۳۹	كاغذى نو يي مين كر فمازيز صنا.
P 7 4	فرش بورياد غيره مرخماز پڙهنا.
m m 4	یے دل ہے نماز پڑھنے کی کیا پہچان ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
ra.	نمازے متعلق چند ضروری سوال وجواب
7,01	سی او کچی یا پیچی زمین پر نماز پڑھنے والے کے سامنے سے گزر بنا
ma1.	سمت قبله کی شختین
F3F	ست قبلند كي تعين كانتمه بريان بالمست قبلند كي تعين كانتمه بالمست فبلند كي تعين كانتمه بالمستون بالمستو
FYF	تترجواب سوال مذكوراز مول تا محمد اشرف على تقانويّ.
man	ست قیلہ معلوم کرنے کاآسان طریقہ ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،
444	طريق تعيين سمت قبيد
P40	نقشه طول وغرض مشهور بلاد هندوستان
P74	مفير معلومات

صفحد	مضمون
	كتاب الجنائز
	فصل في احوال الموتي والقبور
	(مرووں و قبرول کے حالات)
P 72	جودے دن مرنے والے سے قبر الاناب معاف ہے۔ میں اور صور اللہ اللہ اللہ معاف ہے۔
MYZ	ايک عيسائي کي گغش صحيح برآمد ہو نا
r 2+	مر دوں کو تقلیم ہو کر تواب سنچ گایا ہے کو پورا پورا
F 21	الیسال تواب میں زندوں کو بھی کہا جا ساتا ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
rzr	ئیام و نے سنتے میں مسئلہ موٹی کی جامع و مختصر سختیق
1	فصل في الغسل والكفن
	(معسل و كفن كابيان)
r _ r	مرنے سے سیسے عنسل کر کے کفن پین ایااور لوگول سے کہا کہ مجھ پر نماز جنازہ پڑھنے کی ضرورت نہیں وی کو خاو ٹد عنسل نہیں دے سکت
r 23	
r_3	میت کاازار لغافہ ہے کم ہونا چاہیے ۔
	فصل في الصلوّة على الميت
	(تماز جنازه کامیان)
MZY	عید کے خطبہ سے پہلے تماز جنازہ پڑھی جائے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
r 4 4	نماز عید کے وقت جنازہ آجا ہے تو نماز عید مقدم کی جائے
F 24	نماز چنازو کے بعد و بیں تھیں کر د عاکر تا ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
124	جس جنازہ کے ساتھ منگرات ہوں اس میں شرکت ۔
r	معجد میں نماز جنازہ کی تین صورتیں
	فصل في حمل الجنازة و دفنها
	(جنازہ اٹھائے اور دفن کرنے کامیان)
	ببهت پرانی قبرول کی جگد نئی قبرین بنانا جائز ہے .
r _A	و فن کے بعد میت کودو سری طبعہ متعل کرنا
F = 1	و قبن کے بعد سور وبقر کالول واقحر پڑھ متاہ رست ہے
	فصل في البناء على القبور
	(قبرول پر عمارت بهنائے کابیان)
r 29	مزارات کے قبول کا علم
	كتاب الزكوة
	باب زكوة مال التجارة
	(مال تنجارت كى زكزة)
# A+	: جو مكان تجارت كے لئے نه بهواس پر زئوۃ نهيں

صفح	مضمون
r+0	بذريعيه بهوانی جمازر ذميت بلال کاشم
14.3	چاندو کھنے کے لئے ہوائی جہاز میں پرواز
1° • ∠	ر و بيت بلال مين ريرُ يا بي خبر ول كي شرع حيثيت
~ A	رؤیت ہدال میں استفاضہ خبر کی متحقیق جواب از منتی کفایت اللہ مصاحب و مفتی محمد شفیع مصاحب.
	فصل فيما يفسد الصوم وما يكره للصائم
	(جن چیز ول سے روز ہ ٹوٹ جا تایا مکروہ ہو جا تاہے) روز ہیں انجکشن کا تھم
l, ti	روزہ ہیں اجسن کا م انجکشن سے روزہ فی سد ہوئے نہ ہوئے کی حقیق ، ، ، ، .
~()	, ,
MIM	ا تحکشن ہے روزہ فاسد نہ ہوئے پراشکال وجواب
MILL	معداور سواريطروره وت جائے ن وجہ فصل في الاعدار المبيحه للافطار
	وہ مجبوریاں جن سے افطار جائز ہوجاتاہے)
	ردہ ، بوریاں ، رائے ، طاری کا تعکم
MID	فصل في القضاء والكفارة
	(روزه کی قضاء اور کفاره)
m3	کفار در مضان اگر متعد د جول تو کس سورت میں تداخل ہو گا
	فصل في صوم النذر وصوم النفل
	(نفل اور نڌر کاروزه)
MIN	، ماہ صفر کے روزے کا تھم
CH	نذر کی که فلاب روز ہمیشه روز در کھول کا چمرعا جزآ گیا
	كتاب الحج
	فصل في الاحرام وما هو محذور فيه او مبلح
	(احرام کے مسائل)
MIA	حالت احرام میں پاؤل میں مہند می لگانا
	فصل في الوصية بالحج والحج عن الغير
	(نج کی و صیت اور نج بدل) حسین داده چیری دیار سیست حمل است میرانتکم
MIA	جس نے اپنا حج نہ کیا ہواس کے حج بدل کرنیکا تھم ۔
(*19	ن مرت ہوئے ہے بعد اسر قدرت نے رہے ہوئی سابط کا میں ہوتا ہے۔ جج وعمرہ سے متفرق مسائل
Mt4	ج اکبر کس کو کتے ہیں۔ - ج اکبر کس کو کتے ہیں۔
, ,	فصل في زيارة المدينة على صاحبها الصلوة والسلام
	(زیارت مدینہ کے احکام)

صفحه	مضمون
P**	سنر مدینه برائے زیارت روضند اقدس
m++	روضه اقدس کی زیارت کے لئے جج سے پہلے جاناافضل ہے ۔
	كتاب النكاح
	فصل في المحرمات واللاتي يحل نكاحهن
	(کن عور تول ہے نکاح درست ہے اور کن ہے سیں)
~++	مرتد عورت کا مسلمان ہو کرس بی مسلمان شوہر سے تکاح کرنا
MER	شیعه عورت ہے سنی کا نکاح
ree	شیعه وروافض سے سید کا کات
~~~	سٹی لڑکی کا تکاح رائضی ہے
~~~	شیعہ نے وجو کہ ویکر سنی لڑکی ہے نکاح کر لیا
res	ا ہے کو مسلمان ظاہر کرے مسلمان لڑکی ہے قادیاتی کا کائ کر نار ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،
MEA	مر زائی کا د حوکہ دیکر سنی عورت ہے نکاح کرنا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
MEN	وھو کہ دیکر مرزانی لڑکے سے نکاح کر لیا ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
MrZ	جمع بين الانحتين كي حرمت پر عقلي و تعلَى د لا ئل
CFA	ووبهه و کارهم کاره کاره کاره کاره کاره کاره کاره کاره
CFA	ا اَر زوجہ کی حقیقی بہن ہے نکاح کر لیاجائے ۔
Cra	ا کیک بھن کی عدت میں دو سر می بھن سے نکاح کرنا ،
(" P" +	چار عور تول میں ہے ایک عورت کو طاب ق وی تواس کی مدت بوری و نے تک یا نیچویں عورت ہے اکان درست نہیں
rr.	منکوحہ مزیمہ جاملہ کواگر طلاق ہو ہائے تو وضع حمل سے پہنے دوسر اٹکاٹ نہیں کر عتی
(F. b. +	<u>کیا کے انقول کے بعد چکی ہے تکان کرنا</u> ۔
1444	علائی ہی جہ کی بیٹی سے کاح طال شیں
MMI	بيك و فتت جيار سے زياد ه عور تمين نكائ مين ركھنے كي حرمت
444	خالہ اور بھ بھی ایک سخص کے نکاح میں جمع نہیں ہو شتی
	فصل في الإنكحة الصحيحة والفاسدة
	(فيح اور فاسد تكاح كاميان)
444	ا پٹی نڑکی فدال کو دیدی اس سے کا ہے منعقد ہو گایا شیں
rrr	ناط کے لفظ سے نکاح منعقد ہو گایا نہیں
rrr	کاح کے وقت کڑی کانام بھول کر دوسری کڑی کانام بتادیا
mmm m	و هو که دیکر چھوٹی کے جائین کا ٹرکی ہے نکاح کردیا ۔
ጥ Pr ጥ	ویدینے کے لفظ سے نکاح افر طرفیت منعقد ہو جاتا ہے!
440	نگاح منعقد ہونے کیلئے دو گواہ کافی ہیں
777	صرف دو گواہوں کے سامنے خفید نکاح کر ناخلاف سنت ہے

صفحه	مضمون
rr_	یازانیہ عورت کا نکار زانی ہے ہو سکتا ہے جب کے شوہ نے طابی شدوی ہو
rrz	زانی کا نکاح غیر مزیمیہ کے سماتھ جائز ہے
rrz	حامله من الزياكا تكاح
~r^A	عامل عورت سے نکاح درست ہے یا شہیں
CTA	ر جستر نكاح مين الحكو فلدنه ركايا تو نكات مين بيجو تقصان توشيس
	فصل في الأولياء والاكفاء
	(ولی اور کڤو کاریان)
mm4	كياد الد كاكيا و ١٠ كان فسخ جو سكتاب
(" (" +	و لدے ضدی وجہ سے نابا خد واکائے بے موقعہ سرویا تولئر کی کوبعد بلوغ نکاح فتح سرانے کاحل ہے؟
(r, lu. +	بالغه كانكاح باب كى مرضى ئے خارف سرچيد مستحق بے مگر ً سناہ ہے
MMI.	لڑک کا ٹکاح والدگی مرحتی کے بغیر کرنا
~~1	ا پہلی اجازت کے بغیر تابا فیہ کڑی کا نکائ والدہ نے ڈوم سے کر دبیا
CAR	ا باب کی موجو د کی میں گزرگ کی مان وروا مول کاخ اس کے میں یا جمیں موجو د کی میں گؤرگ کی اس میں است
ממץ.	أر الرك كاكوني ولي عصب شد جو توون كات اس كي ما ب
10 mm	نابالغ كاتكات ال كا اجازت ہے عصب ت نہ ہو نیلی صورت میں نافذے
444	آر کسی نزگ کے بلوغ پیدم ہونٹی شہر ہو تو س کا نکائے ولی کی اجازت کے بغیر غیر ولی کر سکتا ہے .
444	عاقله اميالغه كا نكات بدون اجازت ولى
L, L, L	عا قله بالغدجو خود نكاح كفويش كرے وہ معتبرے
rra	ما قدہ بالغہ نے ولی کی اجازت کے بغیر مہمشل سے کم پر مانچہ کفومیں نکاح کر لیا تواس کے احکام.
440	المركى البيخياب كاكيابوا نكاح بعد البلوغ فسيح تهين كرستي.
662	انبالغدے کائی میں ولی قریب والا بدے نتیارات وغیر و کا حکم
ra-	نابالغه كى والعرواور و علاياتى نيما سيول ينس ان ياون كوك ہے
M3+	تايات والدوى موجود كي مين ناب فيريًا كات كرديا
ma+	نابا بغه کا نکاح دادائے والد کی موجود کی میں کر دیا
ma1	نابالغه كالكاح بجيائے كرديا
rar	الرُّي كاباب مجنون بو تواس كن ١٠ يت ساقط بو كي ياشيس
ror	سوتيلاباب لرک كاولى شيس بے
rar	باب داواند ہونے کی صورت میں اربی تام نیاس کا کھائی ہے مال تہیں ، ،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،
200	الکات صغیرہ کی ولایت میں علا تی ہیمانی اپنیا فی بیمانی ہے مقدم ہے
rar	سو شیلے باب کا تکاح کر نانال کی اجازت پر مو توف ہے ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،
200	بالغداور نابالغہ کے نکاح کی دوصور تنیں
107	والده کی اجازت سے نابالغہ ممیز لا کے کا پیجاب و قبول درست ہے اور مسرکی تفصیل

سخه	مضموان
r34	ولی کی اجازت سے نابالغ خو دا بجاب و قبول کر ہے تو معتبر ہے!
C24	خيار بلوغ كي ايك صورت
731	بيا بَ بِينَ مُا فَكُم م م م م م م م م م م م م م م م م م م
M 2 4	بدی باشم کی عور توں کا کاح دوسر کی اقوام سے جا سرے یا شیس
C34	سید زاوی کا کاح شیخ مغل پیشان سے جانز ہے یا نہیں .
W.4.	منطی نے نیے کفومیں کا ٹے ہو جائے کا تھم
(7.41)	ب خد الرکی کی باا بازت اولیاء غیر کفویش کات کرے توباطل ہے
	فصل في الاستيدان والاستيمار
	(نکاح کے لئے عورت ہے اجازت کینے کامیان)
14.2	جبرانکاح کرنے کی دوصور تیں
	فصل في احكام المصاهرة
	(حرمت مصاہرت کابیان)
WAL	نو شدامن سے ناجائز تعلق رکنے ہے روی بمیشہ کے بینے حرام ہے ،
1444	سان سازه ار با پر حرامت مصابر ت عبت المين دونی
U. A. b.	پنی مزیبے کی لڑئی ہے تکاح کرنا حرام ہے
MYM	نوسال ہے کم عمر کی لڑئی کو ہاتھ لگائے ہے حرمیت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی
444	ینے کی بہوے زنا کرنے پر حرمت مصابہ سے کا حکم ، ، .
W.47	باپ نے بیٹ کی بہو کو شہوت ہے چھود یا تو سے زنا ہے ۔
440	حرمت مصابرت کی ایک صورت
MAA	تابالغ چیے کے ساتھ باغہ عورت نے صحبت کی تو حرمت مصام ت ٹاہت ہوٹی یا تہیں ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
W44	حبر مت مصاہر ت کے لئے صرف دیوی کا قول کافی شمیں بلند شوہر کو نکن نا نب ہوناشر طاور کافی ہے.
	فصل في الجهاز والمهر وحقوق الزوجين
	(جیز اور میر کے مسامل)
M.4.7	منعوجہ لڑی کو شوہر کے گھر آئے ہے رو کنا طلم ہے
644	زوجہ کواس کے خاوند کے بیمال نہ جھیج ناظام ہے
MAY	سامان جیز لڑی کی ملک ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
W.44	یو فت شادی جوزیور دلسن کو منی نب شوم دیا جا تا ہے وہ کس کی ملک ہے ۔
719	مطلقہ کے لئے تاحیات خورو پوش کاوعد وادائے مہر کاعوض سمیں بیاد
m_+	مرض و فات میں مهر معاف تر نے کا علم
r 4+	زوج اپنامبر تابانغ شوہر کی جاندادے لے ستی ہے
m2.	تابالغه کوطلاق دینے پر نصف مهر واجب ہو گا
~21	خير ان مور في قدر المبور - يتني مهركي تغريف اوراس كي شرعي مقداراور مهر فاطمي كي متحقيق

صفي	مضموات
~_+	مهر بيه معانياد داد اكر نااوراد اليكي كي نبيت نه كرنا گناه ہے
~ ~ ~	کاٹ فاسد یا مو قوف میں وطی یا خلوت ہو جا نے پر مہر کا تھم
~ 4	خاه ندے انقال کے عدر اوجہ کا بیا کہنا کہ فارال مکان خاو ند نے مہر بیش دید پوتھا۔
1124	عور تون کو بخیر اجازت شو جرشیکے جانا.
	ا قامة العرف مقام الثبوت في مقوط بعض احتى بالسحوت - ليتني سكوت كي صورت مين مريد
~	حق مهر و غیر و محض عرف کی بدیاد پر سا آط ہونے کی محقیق
	باب انكحة المشركين والكافرين
	(مشرکین اور کقار کا نکاح)
C 43	نو مسلمول کا بکات ، رنبن کی ایک صورت و رازان خطبه و جهانی و غیر ه
	اکاح کے متفرق مسائل
MAY	الکِ جَلِيهِ ناط مَروبية كِ بعد بدا الجبه قراريناً مناوب . منازي من نسب من هري الرابية المناوب ال
MAZ	مثنی کرنے کے بعد بلاعذ رشر کل کیمر جانا گناہ ہے۔
MAZ.	القظار شتہ اور نسیت ہے تکان مہیں ہو تا
MAA	کے مدینے کے نکاح کرنا فرام ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
MAA	زوجہ کے ساتھ تفخید کرنا مرحمہ برخت کے ساتھ تفخید کرنا
CAA	کاح ہو جائے گے بعد نسی کا یہ وعوی کر ناکہ یہ عورت میری منکوحہ ہے ۔ کاخ کے وقت تجدید ایمان کلمہ یز حمانے ق کوئی ضرورت نہیں ۔ ۔ ۔ ۔
rq.	عال کے وقت جدید ایر میزان عمل پر همائے ہی وق سر ورائے میاں ۔
~41	عابات چیا اس میر ہو اور ان فاپر تقایا ہو ' مقدر کا ن در سکت ہے ۔ 'کا ت کے وقت جو او عدرے نے گے ان کا ایفاء کس حد تک ضرور کی ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
rar	من کے وقت بو وحد کے میں جاتا ہے ہو اللہ من اللہ من اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ الل
1 1	كتاب الطلاق
	باب ايقاع الطلاق
	(طلاق دیے کامیان)
(* 4 (*	طلاق نابالغ كانتكم
M 9 M	تابالغ ندخو د طلاق دے سکتاہے نداس کی طرف ہے اس کادلی
~ 9 ~	نابالغ کی پیوی کی طلاق اور تفریق
793	تم شجه شوہ ب نبوی کو الفاظ طابق مراب ہے ۔ ان اسلام سبجھ شوہ کے بیاد کا الفاظ طابق مراب ہے ۔ ان الفاظ طابق مراب
M95	غصبے کی حالت میں طلاق دینے کا تھم
44	السرويني كالطلاق اور نفظة ندويية كن صورت مين تفريق
144	سُو نِنْ مِي طلاق اشار وسے واقع ہو جاتی ہے ۔
MAZ	جو گونگانہ ہواس کے صرف اش رہ ہے ہاں تی نہیں ہوتی
MAA	حمل کی حالت میں طلاق

:	مض
صفحه	مون
MAY	عورت کی ذات یا قوم کو طلاق و نے سے عورت مطاقہ ہو جاتی ہے ۔
MAY	طلاق کے بعد طلاق کا قرار کرنادو ہری طلاق ہے یا شیں
r 44	جھیعث موٹ طلاق کا قرار کر لینا
(*99	محصوت موث میر کهنا که بیس نے اپنی عورت کو طلاق دیدی
۵++	ول دل میں طابق ویدی پھر طاباق سمجھ کر لوگوں ہے کہ دیا کہ طاباق دیدی ہے
۵+۱	طلاق مد توش کا هم
2-1	روجہ کو میہ کہنا کہ مجھے سے میر انکاح نہیں ہوانہ
۵-۲	اب ہم ہندو سے تعلق نہیں رتھیں گے اس بفظ سے طلاق ہو گی یا نہیں
۵+۲	طلاق میں عورت کی طرف اضافت معنوی بھی کافی ہے
3-r	طلاق بلااضافت لفظيه مين چندعلاء كالختلاف و محاكمه
2+1	طلاق بغير صريح اضافت الى المزاءة كالحلم
2.0.	رساله حكم الانصاف في الطلاق غير المضاف الرحضرت انور شاه صاحب تشميري
	فصل في الطلاق الصريح
	(طلاق صريح كاميان)
۵1+	میں نے طلاق دی وہ میر میمال ہے میں نے طلاق وی کاشر عی تعلم ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،
ا ا ت	جداور ہزل طلاق میں برابر ہے
۵۱۲	(لفظ مذاطعتم فارشی) فارسی میں اور چھوڑ دیاار دومیں صریح طلاق ہے
عاد	فارى ميں كماكه من اور البيعثم حكما صرح طلاق ہے
210	طلاق برآمان مول کهنان بر
۵۱۵	ا ڏو جيه کو کهمنا که مجھ کو چھوڙ ديا
214	ا ميں نے کچنے پھوڑديں
PIG	میحہ میں چھوڑ نے کالفظ کہنا۔
DIA	طلاق دے چکا مجھے کوئی تعلق شیں
۵۱۸	لفظ فارغ خطى كا علم
219	عه کی کے مطالبہ طواق پر شوہر نے کہاتم جا ہو تو ہز ار مر تبہ ما کہا کہا کہ دو تین ،
۵۲۰	ا زوجہ ہے کہنا کہ تم اپنا نکاح دوسرے ہے کرلو
51.	زوجہ سے کما جاتودومر انکاح کر لے
	فصل في الطلاق بالكنايات
	(كنايات طلاق)
Sri	ووی کو کہا کہ میں نے تم کو جات و یدی ہے میر اتم ہے کوئی تعیق نہیں رہا ہے۔
	دوی کو کہنا کہ تو میرے کام کی نسیں ربی اس سے سخت بیز اربوں میں اسے نسیں بساؤں گامیرے سامنے . سے چلی جاتو میری بیوی نہیں اور میں تیراشو ہر نہیں .
stt	ہے چکی جاتو میری ہوی تمیں اور میں تیراشو ہر شمیں.

,	• .
مسفحه	مضمون
arr	يوی کو کمتاک تو مجھا پر حرام ہے
250	ہوی کو مال - بہن کہنے ہے نہ طارق ہوتی ہے نہ ظلمار
350	زوجہ کو کہنا تو جھے پر حرام ہے (جیسے کہ مال بہن)
۵۲۵	لفظ حرام تمين د فعه كما نا
242	میری طرف سے طلاق بی ہے اب مجھ سے پر دہ کروں ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ طلاق بی ہے اب مجھ سے پر دہ کروں ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
314	يه کمناطلاق بي شنی.
574	مجھے تم ہے کوئی واسطہ سمیں
274	مجھے ہے تیر اکوئی تعلق نہیں
374	عمر بھر تیری صورت سیس دیکھول گان نہ نہ کہ دیا ہے۔
214	مجھے تجھے ہے کہ واسطہ مہیل
214	تومیری ماں جھن کی جگہ ہے
۵۳۰	ده ی کومال کهه دمیا تو نکاح خمیس نو تا
ar.	ہوی میرے لاگق شیں رہی
ar.	ا تتجیر کور کھوں تواثق مال ، بہن کور کھول
۵۳۰	میرا تیراکوئی تعلق تهیں رہا
251	ا جنم میں جاتھی کنامیہ ہے ۔
APF.	وہ کی سے کہنا چاتو کاح کر گے۔ تے مرابع مرتکر نصلت فی الطلاق ہانکہ اب
arr	٠ - ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠
377	َ جِبِراْطلاق لَلصوائی کُنی توطلاق سین پڑتی
544	طاق نامہ مکھ کراس پر جبراً انگو ٹھایاد سخط کرالیئے سے طواق شمیں پڑتی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
344	جبر واکر اوے تحریری طلاق واقع نہیں ہوتی
SMY	د حو که دیکر طداق نامه پرانگو نفی نگوات کا حکم ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،
371	: زیر دستی تحریری طلاق کا علم
	کھویکس العدادی (کس کو طلاق واقع کرنے کا اختیار دینے کامیان)
ora	ر می و حداد کو کمنا که میں سال بھر مجھے نہ بلاؤں تو تجھ کو اختیار ہے جو جی چاہے کر نا
354	ا روجه و من در يان مان مر ب مدبون و مط و ميار ب روان و به من
344	عویہ من طرق کی اتو فورا نکاح جا تاریا
344	قبل از نگاح تفویض بلااضافت معتبر نهین
	فصل في تعليق المطلاق (طلاق كومعلق كرنے كا حكم)
347	طلاق معلق سے چنے کا حیلہ

صفحه	مضمون
3FA	ر جعی طلاق معلق کا تھم '
SEA	تطِق الطلاق كانتم
ATA	اگر پنچایت میری زوجه کو طلاق دیدے تو میری زوجه پر طلاق ہے اور پنچایت کا فیصله منظور ہے
259	تین طلاقوں کے اقرار نامہ کی خلاف ور زی ہے تین طلاقیں واقع ہو جانیں گی!
254	شروط اقرار نامہ کے خلاف کرنے سے طاق واقع ہونے کی ایک معورت
5r+	فارغ خطی کے شرائط محررہ کے خارف کرنے ہے والدین طلاق کا نفاذ کر کتے ہیں یا نہیں ؟
۵۳۰	طلاق معنق مع عدم الاشافة الى الملك صراحة
201	لعليق قبل النكاح
201	اکر فلال گاوک میں تکاع کروں تو عورت پر طلاق
arr	بيد للصناك أكر زوجه كى بلاا جازت دوسر المكاح كرون توزوجه پر طلاق بائن
277	لکھے دیا کہ دوسر انکاح نہ کروں گااس کی خلاف ور زی کی
200	جماع کے وفت آگر کیٹر احائل ہو تو طلاق معلق علی الجماع واقع ہو کی یا سیس
000	شوہر کے نماز نہ پڑھنے پر عورت کو دوسرے نکاح کے اختیار کی شرط نگانا
۵۳۳	ا آر میں اقرار نامہ کی شرط کے خلاف کروں تو طلاق
244	شر انطا قرارنامه کی خلاف در زی پر طلاق دانع ہونا.
عدم	کیچه شرطین لگاکر نکاح کرنے کی صورت
244	اگر خرچ ادانه کردل توزوجه دوم انکاح کرلے
224	زیدنے قسم کھلائی کہ اگر عمر نے اس کوا چی شادی میں شریک نہ کیا تو عمر کی دوی می تین طلاق
	رقع الجورفي حكم اليمين المؤبد و الفور
	یمین فورمؤید کی تعریف و تفصیل درباره طلاق دیس میں میں تاہم میں میں
20.	البالغ کی جمین طلاق بھی معتبر حمیں
	زوجہ ہے کہ تیری اجازت کے بغیر دوسری عورت سے نکاح کروں تواس پر طاق ہے بھر پہلی عورت کو
۱۵۵	طلاق دے دی
201	طلاق منج کلھنے یاد کئے کے بعد وقفہ ہے انتہاء اللہ کہایا کھا
334	تین مجفق طلاقول ہے چئے گی ایک تدبیر
	فصل في الخلع و احكامه و الطلاق على مال
	(طلاق بالمال اور خلع کے احکام)
۵۵۳	بدل ضلع اوا کریاو قوع طلاق کے لئے شرط سمیں
33"	. خلع کی بعض صور تول کامیان
200	ا خلع کے لئے مروعورت دونول کی رضاضروری ہے ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،

تستجي	مضمون
	فصل في فسح النكاح عد كون الزوح مفقوداً وغيباً
	او متعماً في المفقة او مجموناً او كونها خنثي وينحو ذالك
	زوج کے مفقود مطابت اور عنین وغیر ہ ہوئے کی صورت میں سنخ نکاح کے مسائل
222	شوېر کوير ص بو تو غورت کوخپار ک نيمين
221	فتنخ نكاح كے لئے مدعا عليہ كے نيم حاضر ہونے كى صورت ميں كسى كودكيل مناكر كھڑ أكريا.
221	جنگ کی وجہ سے مفقود الخبر ہو نے والوں پر مفقود ہی کے احکام جاری ہوں گ
204	شوہر مفقود کے متعلق چند سوال وجواب
229	مفقو د الخمر کی زوجه کا نکاح عانی
229	مفقود الخبركي دوي كے لئے فتي كائ 6 طريق
239	زوجہ مفقود کے متعلق حیلیہ ناجزہ کی بھش عبارات پر شبہ اور جواب
24+	نابالغه كا يتكات بعد از بلوغ فسخ كرنا
241	تابالغه كالشنخ نكات تين شرطول پر مو قوف ہے
241	ب پ کا کیا ہوا کا کا قابل کے ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
244	بلوغ کے فورابعد خیاربلوغ کا استعال نہ سرنا۔
944	خيار بلوغ كي بياء پر تخطخ نكاح كي ايب ممورت
545	خیار بلوغ سے سنتے کے لئے قضاء قانشی شرطتِ،
345	خيار بلوغ کې بناء پر منخ نکاح
215	نامر د کی دوی کیمین آزادی کی صورت ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،
246	قبدي کی چو ی کا علم
317	م منون کی زوجہ تذ یق کا تھم کن طری اصل کر عتی ہے۔
247	ا زوجیه مجنون کی خلامسی کی صورت
244	الوحية مجنون كالعلم
214	ولد الزنائے و هو كه و ميرشريف مورت به نكاح كرليا تواس كو فتي كا نقتيار
244	تهمت زنا ك بعد شوهر نے اپني ملطى كا احتر ف كر ليا تو تفريق ہو كيا شيس.
214	شوہر نفقہ دینے ہے انکار کرے و مسلم عام نکان کی کرسکتا ہے ۔
244	ناك و نفقنه نه و ين ينياد بر صفح كان كالتمام
244	زوجه معنت کے گا کا آئی آی سورت
	فصل في إرتداد الزوجين اواحد هما
	(میال بیع می السی ایک کے مرتد ہونے کا بیان)
2	عورت کے مرتم ہوئے ہے نکان کے ہو جاتا ہے یا تھیں ؟
2-1	عورت کے مرتد ہونے ہے 'کان کی میں ہو تا افغان
340	عورت مر تدبو جائے تو نکاح سے نمیں ہو گا

صفحه	مضمون
	فصل في الظهار والايلاء واللعان
	(ظمار –ايلاء اور لعال كابيان)
040	قتم کھائی کہ اتنی مدت کے بعد شادی کروں تومال بہن ہے کروں
040	ہندوستان میں حالت موجو دولعان ہو سکتاہے یا شیں
041	ووی کوجہن کمہ وسینے سے طلاق و کلمار کے شیس ہو تا
027	اگر میں جھے سے کلام کروں تومال ، بہن ہے کروں کہ دینے سے طلاق وغیر و نہیں ہوتی
	فصل في طلاق الثلاث و احكامها
	(تین طلاق کے احکام)
044	ا يک بی د قعه تين طلاق دينځ کا هم
٥٧٧	ایک ہی د فعد تمین طلاق دینے ہے باجماع امت تمیز ل طلاقیس دافع ہو جاتی ہیں.
041	ایک ہی لفظ یا کیک ہی مجلس میں تمین طلا قول کا ظلم
۵۸۰	ا کی ہی مجلس میں بیک و فتت تمین طلاق دینے کا حکم
۵۸۰	مجه پرسات طلاقیں کہنے کا تھم
OAL	ایک طلاق کے بعد تین طلاق کا جموعاا قرار کرلینا
۵۸۲	تین طلاق کی ایک خاص صورت
SAF	طلاق مخلطه اور حلاله کی حث
DAP	طلاق مغلطه اور حلاله کی حث
٥٨٣	طلاق مخلط کے بعد علالہ کی شرطیں
۵۸۳	حلالہ بدون محبت زوج ٹائی کسی کے نزد کیک سیمیں
۵۸۳	شوہر ٹائی و طمی شد کرے تو ملالہ شیس ہو تا
	باب العدة والمرجعة (عدت گزارئے اور رجوع کرنے کامیان)
٥٨٥	کا فر عورت مسلمان ہو جائے تو عدت کے بعد نکاح ہو سکتاہے
۵۸۵	طلاق رجعی میں عدت کے اندر تجدید نکاح کی ضرورت نہیں
DAY	مران کی اور جین میں علیحد کی ہے عدت ساقط نہیں ہوتی
rAG	عدت میں نکاح کی صرح گفتگو ہی حرام ہے،
۵۸۷	غلوت و محبت سے پہلے طلاق میں عدت نہیں
014	نابالغہ کے ساتھ خلوت ہو جائے ہے عدت واجب ہے
۵۸۷	طویل عرصہ کے بعد طلاق کا قرار کیا تو عدت کب ہے شار ہوگی
۵۸۸	عدت وقت طلاق سے شروع ہوتی ہے
244	طلاق ثلاث کی عدت میں شوہر نے جماع کر لیا تو عدت کب سے شار ہوگ.

صفحه	مضموات
	ماب ثبوت النسب
64+	نکاح ہے سات ماہ بعد جو ہیے پیدا ہو وہ خاو تد ہی کا ہے
۵9٠	والدكي و فات كے بعد بعض اوا در كو غير تابت النسب قرار دينا
41	جہ کے شب کا انکار
090	خاو ندگی و قات کے جار سال بعد عورت کا بیدو غوئی کہ پیرخاد ند کا ہے ۔
	فصل في الشهادة في الطّلاق
	(طلاق میں گواہی کا بیان)
۵۹۵	طلاق کے بارے میں شامہ بین کا ماول ہو ناشر طے بیاشیں ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،
۵۹۵	فاست کی محواہی طلاق میں معتبہ ہے یا شیں بریاں میں معتبہ ہے یا شیل
۵۹۵	و توع طلاق کمیلئے کسی شمادت کی منرورت نہیں
294	طلاق میں شمادت بلاد عویٰ بھی متبول و مسموع ہے۔۔۔۔۔
FPG	شوہرنے گھر کے اندر طاباق دی باہر سننے والے کی شادت معتبر ہے یا تھیں
292	طلاق مغلطه کی گواہی میں تاخیر قابل روشیں
۸۹۵	ایک دا قعه طلاق بر نتوی اور تحریری شهادت کا حکم
	كتاب الرضاع
	(ر ضاعت کابیان)
400	رضائی بہن ہے نکاح جائز کہیں
4++	ر منائی دادی ہے تکاح حرام ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
Y++	ر ضاعی چیاہے تکاح نہیں ہو سکتااور حرمت رضاعت کیلئے حلق میں دودھ ایک مرتبہ اتر ناکا فی ہے
4+1	دودھ چنے والے پر دودھ پلانے والی کی سب اولاد حرام ہے
7+1	رضاعی پھو پھی ہے نکاح سیں ہو سکتا
4+4	يد ت در مناعت کی محقیق
4+1	مرف مرضعه کی شمادت سے حرمت رضاعت ثابت تہیں ہوئی
4.1"	بعد انعقاد نکاح مرضعه کی تنماشهادت معتبر تهیں
4.14	زوجه کادوده پینا چائز کمین
4.6	مسلمان چه کو کافره کاد ووجه پاینا
	باب الحضانة
	(پرورش کامیان)
4+4	بلوغ تک لڑی کی پرورش مال کا حق ہے ۔
4.0	طلاق کے بعد چھوٹی لڑکیوں کی پر ورش ہاں کا حق ہے۔ حت میں میں میٹر کا میں میٹر کا میں میٹر کا میں ہے۔
1+5	حق پر ورش مال کے بعد نائی کو ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
4+4	چہ کے ضیاکا خطرہ ہو تو مال کا حق پر ورش ہے ساقط ہو جاتا ہے ۔ ۔

صفحه	مضمون
7+1	ماں اگرید چلن ہے توداداو غیرہ پرورش کے لئے اس سے علیحدہ کر سکتے ہیں
	كتاب النفقات
	فصل في نفقة الزوجة و سكناها
	(بيوى كيليځ ريائش اور ټان و نفقه كاميان)
704	زوجہ کی مدات کا خرچہ زون کے ذمہ نمیں اور میحہ جانے سے نفقہ بھی نئیس
102	بالغ ما ک کا نفقہ نابالغ خاو ند کے ذرمہ محمی واجب ہے
1,5	باراع راه حديبان وروب بالإيمان والنذور كتاب الإيمان والنذور
	(فشم اور نذر کامیان)
	_ ***
A+4	قرآن شریف ہاتھ میں کیکروعدہ کرنافتم نہیں جب تک لفظ قتم نہ کے
A+F	نذرو نیاز کامال انتیاء کوچائز ہے یا سیں
4+4	نذر مطلق کی و فاعلی الفور لازم مهیں
7+9	بزر کول کے نام کی نذرو نیاز کا ظلم
41+	نذری و قم کمی مجرم کی رات کے لئے خرچ کرنا
41+	نذر کی فلال چیز کی قیمت هج میس خرج کرول گا
411	تذركى كه فلال كام ہو كميا تو فلال مررسه كواتنى رقم دول كالسين الله الله على الله على الله على الله على الله على
411	نذر کی که فلال جبکه ملازم مو حمیا تونی رو پیدا یک پید صدقه کرون گا
HIP	نذر کے جانور کو علطی ہے قربانی میں اور قربانی کو نذر میں استعمال کر لیا
YIF	ا بني آمد ني كاچاليسوال حصد غرباء و مساكين كو ديا كرو نگاميه نذر بي اشيس
	فصل في الكفارة
	(كفاره قسم كابيان)
417	يمين غموس ويميين لغويس كفاره شيس
710	جيمو ثي نشم كأتحكم
416	کفاره قتمی
4114	هنم کا کفاره
	كتاب الوقف
	(و قف کے آحکام)
414	منافع و قف کا کچه حصد و ی کیلئے تاحیات مقر د کرنا
414	و تف علی الاولاد میں لڑکیوں کا حصہ میراث کے قاعدہ کے مطابق نصف رکھنا جائز ہے
112	الاحراي بالقيول في وقف العمارة على ارض النزول
455	واقف كا تاحيات جائيداد كي آمد تي اپنے مقرر كرنا
777	روپید غین کر نیوالے کی امات و تولیت کا تھم.
MEN	مرد چيد من ريد اليان من ويت الم
11.1.	ېدورس از مارس د از

صفحه	مضمون
110	مشتر کہ زمین کو بغیر تقتیم کے کوئی ٹر یک مسجد و مقبر و کے لئے و تف نہیں کر سکتا
144	مشتر کہ مورینہ زمین کاوقف یا بی سب شرکاء کی اجازت کے بغیر درست شیں
11/2	مو قوقه مكان كودومر الصيحيد لنايا فرو خت كرنا
YFZ	مدرسه قرات كيلخ جوو قف بودوه مدرسه تجويد عن صرف : و گا
111	و قف اوراس کی شر انظ
119	ورجم وونانير ك وقف كئے جائے تحقیق
1111	نقتررو پییه قرمش یامشتر ک باخ کود قت کرناجو مورد نی زمین پرواتع بور
YET	وقف كالجاره طويل يجند شروط جائز ہے •
155	رباطات مکه تمرمه کے متعلق چند مسائل
	احكام المساجد
	(مسجد کے احکام)
משנ	معجد شرعی کی محقیق
450	مسجد کی دو کانوں کی آمدنی یامسجد کینے شاوی کے مقرر چندہ میں سے اہام کو دینا
450	مسجد کے کسی حصہ کو مسجد سے نکا انا جائز شمیں
727	معجد کی جگہ بدل کر دوسری جگہ مسجد بنانا
TEA	پرانی مسجد جس کی ضرورت نه رہے اس کو کیا کیا جائے
112	ایک مسجد کودومری جگه منتقل کر نادرست شمیل
4174	پھوٹے گاؤں میں ایک معجد کے ہوتے ہوئے دیگر مساجد بنانا
41.0	ایک مسجد کے قریب دوسری مسجد بہنانا۔، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،
414.	ایک مبجد کاسامان دوسر م مبجد میس لگانا
44.	جو سامان ایک مسجد کے لئے خرید آگیا بھر ضرورت نہ رہی
414.1	ایک مسجد کازا گذمال دو سری مسجد میر نزج کرنا
4141	کسی مسجد میں اس کی موجود و اورآ مخندہ ضرورت سے زائدرو پہیہ جمع ہو تواس کا مصرف اس مصرف میں بیٹند کی مربعہ میں اور کا سے مصرف میں اور میں مصرف میں ا
465	ا بک مسجد میں دری و نقف کر دی بھر دہاں ہے اٹھا کر دوسر ی مسجد میں ڈالنا۔
[45]	عارضی طور پر مسجد منائے ہے وہ جگہ مسجد شد ہوگی ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
4 (* (*	احاطنہ مسجد کے در ختوں اور کاشت ور متولی کے اختیارات سے متعلق چند مسائل
464	ہر مسجد شرکی میں تماذ جائز ہے ۔
464 467	بانی مسجد کو حق نہیں کہ ہلاو جہ شر کی مسجد میں نماز پڑھنے سے منع کرے ۔
16.7	مساجد میں مخصوص را تول میں جرا غال کی شرعی حیثیت
400	مسجدول میں محراب منابایہ عت حمیں
10+	مبحد کا مال مدرسہ یا سراء میں لگانا
1504	پر سے روپنے و چار ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔

صفحہ	مظموان
12.	مسجد کی اشیاء کوجو مسافروں کے لئے و قف ہول ان کوامام میں و ذن اپنے مصرف میں لاسکتا ہے یا نہیں
1431	مسجد کے تیل کا استعمال
121	معجد کے تیل کوامام اینے ذاتی خرج میں شیس لاسکنا
101	مسجد کے چراغ سے متعلق دو مسائل
401	قدیم قبرستان کومسجد بیانا – بایت میمن مسجد بولنن مارکیث ، کراچی
462	شبه بر فتوی ند کوره از مولانا محمد صاوق صاحب مدر سه که شده کرا چی - بنقل عبارات ذیل
TOT	قبر ستان کو مسجد به نانا
rar	معید کی زمین میں میت دفن کرنا
70Z	کسی مسجد کی و قف جائیدادیش دوسری مهجد بهانا
AAF	مجدے چندہ سے کیاخرج جائز ہیں
PAF	معجد کی آمد تی مقدمه پیل فرچ کرنا
444	متولی مسجد کے بھن اختیارات
444	مسجد کے وروازوں میں رووبدل کر نااور دیوار کو دو کان بتانا
111	شیعه کارو پیه معجد کی تعمیر میں خرج کرنا
445	غیر مسلم کامبحد کے لئے زمین دینا
4415	گور نمنت آثمریز کی دی ہوئی زمین پر ہمائی ہوئی مسجد کا تھم
446	ا فناوه زمین مسلم حکومت کی اجازت کے بغیر مسجد بهنا است
arr	مندوكاروپېيەمىچىرىش مىلى تىل سىكتاب
arr	ا مال مشتبه اور مال حرام کو مساجد میں خرج کرنا
444	رساله نيل المرام علم المسجد الذي بني بالمال الحرام يعني مال حرام على مع أني موتي مسجد كاعلم
474	گائے جانے سے جوروپیہ حاصل ہووہ تغییر مسجد میں نہ لگایا جائے
444	کو کمین کی تنجارت ہے حاصل شدہ رو پیے معجد میں خرج کرنا
1Z+	مسجد کی زمین میں کسی کاحق نکل آیا تواس کا حکم
44.	مسجد منسرار کا ظلم
141	جومسجد تحض ضداور اختلاف کے لئے ہائی جائے وہ مسجد ضرار کے متشاہہے
42r	بغن وعنادی وجه ہے منائی ہوئی معجد منرار نہیں
424	مسجد ہر حال میں مسجد ہے خواہ کتبہ میں کچھ ہی لکھا ہو
74	مسجد کے بینچے کرامید کی دوکا تیس منائیکی کمیاشر طیس ہیں
720	منجد کے اندر علوم ویبید کامدر سیدانا
144	ذیکن و قف کئے بغیر مسجد منانا مقام کے مصدر مانا میں
440	مشترکہ ذمین بغیر اجازت تمام شرکاء کے مسجد شرعی شیں ہوگی۔
727	جو جگه بدون اجازت شركاء مسجد منادي من اس مين نماز جعد پاهيخ كانتكم.

(مع کی مختلف اقسام)

140

494

پیول کی ہے سلم جائزے

صفحہ	مضمون
	باب الحقوق والاستحقاق
	(حقوق كامياك)
YAY	بردی سرم ک اور گلی کوچوں میں حقوق وغیر و کافرق
492	ز مین کے حقوق یانی اور راسته و تیہ واگر شری کونه ملیس توو وان کے عوض میں نتمن کم کر سکتاہے
	متفرقات البيوع
	(خریدو فروخت کے متفرق مسائل)
APF	معاہدہ ہی مکمل ہوجائے کے بعد بلاوجہ ظاف ورزی گناہ ہے ،
799	بیعانه کی رقم ضبط کرنا مهانز شیس منگیل معابده پر مجبور کر سکتاب
400	و کے کام زیمن قریدی توالک و ک بے اِشوہر
۷٠٠	تاجرات المان ندر محدادر جب كابك أن دوس ك وكان مع خريد كر تفع كيما ته فروخت كروب.
۷٠٠	مدرس کالا کوں کے ہاتھ کتائی قرو خت کرنا ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،
∠+1	ہے کے بعد پیائش میں زمین زائد نظانا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
	كتاب الربوا والقمار
	(سود اور جوئے کے مسائل) کی جات ہوت ہے ت
4.4	سودى كاروباراور معاملات بيس كسى هنم كى شركت جائز شيس
∠ + f*	سوداور ترک نماز دونوں میں کو نسایز آگناہ ہے.
4.0	مر کاری پیک ہے سود لیل
۷٠٢	دارالحرب میں غیر مسلموں ہے سودلینا۔ ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،
	جور و پید گور نمنٹ نے کسی مسلمان ہے ابلور خلالمانہ نیکس لیادہ اس کو سر کاری بینک وغیر ہ سے منام سود میں ایک سے میں
Z+4	و صول کر علتے ہیں
2.2	ایمه زندگی
4.4	کسی مسلمان فنڈ کی امداد کیلئے سود لیما جائز خمیں
2.2	سودے چنے کی بھن تد ابیر
2.4	محور دور کے شرعی احکام اور اس بیس قمار کی حرصت
210	محور دور کی شرعی احکام
ZH	هور دور کی جائز صور تیل
417	گورژووژی ناچائز صورتی گروژووژی ناچائز صورتی
217	ادهار کی وجہ سے قیمت زیادہ لیرا
410	روپیه کی ریز گاری میں ادھار کس صورت میں جائزہے
210	قرض روپیه دینے کی ایک صورت اور اس کا تھم

صفحه	مضموك
	كتاب الاجارات
	(ملازمت کرنے لور کرایہ پر کینے دینے کابیان)
411	امامت اور تعلیم کیلئے ملازم ریکھا گیا محروہ پوری طرح دونوں کوانجام تنیں دیتا
211	مز دور کی خوراک بھی جزواجرت ہو سکتی ہے جمال اس کاعرف ہو
214	غیر مسلم کی شرِ اب مز دوری پر کیجانا
414	اژ تھے اور دلالی کی اجرت
ZIA	دلالی کی اجرت لیتا
414	وو کال کاعقد اجارہ عمل ہونے کے کے بعد کرایہ پروینے کاانکاز کرنا
<u> </u>	مدرسین مدرسه کی منخواہول میں سخفیف کس شرط سے جائز ہے
410	مدرس کو فارغ او قات میں دوسر کی ملاز مت یا تجارت کس شرط کے ساتھ جائز ہے
44.	نکاح خوانی کی مروجه اجرت کی شرعی حیثیت
Z11	· جانور کی جفتی پر اجرت لیتا
411	مسلمان کے گئے کا فرک ملازمت.
211	سر کاری ملازمت سیسان الله م
	کتاب الوجن (گروی رکھتے کامیان)
∠rr	ر جن کی آمد نی کا تھی ۔
211	با جازت را بهن مجمی مربهون کا نفع لینا جائز نهیں
211	جائیداد کے رہن کی ایک صورت
440	راہن آگرا چی زمین نمیں چھوڑا تا جب بھی مرتتن کے لئے نفع لینا جائز نمیں
415	ر بهن کی ایک خاص صورت میں رسالہ صفائی معاملات کی عبارت پر شبہ اور جواب
	كتاب الوديعة والعارية والامانة واللقطع
	(امانت اور گمشدہ اشیاء کے مسائل)
274	المانت رکھنے والاوالیس نہ آیا اس کی امانت کیا کی جائے
444	مختلف مرات کے چندوں کو مخلوط کرنا
474	معجدیار مل و غیر و میں کپڑے یاجوتے و غیر ودوسرے سے تبدیل ہو گئے
	كتاب الغضب والضمان
	(غصب ادراس کے تاوان کے مسائل) نہ مدیا در
444	غیر کامال بلاا جازت صدقہ کرنے ہے تاوان لازم خمیں ہوگا!
274	جس ذیمن پر مالکول کا قبضہ متوارث ہے اس کو بغیر کسی جست شرعیہ کے ان کے قبضہ سے نکالناح ام اور غصب ہے ا دیمن میں میں ڈیر قرم سے این نہیں خوار مساملات کی جس میں ان کے
271	ز مین پر مورو تی قبضه جائز نهیں خواه مسلمان کی زمین ہویا ہندو کی
477	و طوبی نے کپڑلدل دیا توبد لا ہواکپڑ البناکس شرط کے ساتھ جائز ہے

صفي	مضمون
	كتاب الهبة والصدقة
	(ہے۔ اور صدقہ کامیان)
444	مدرسہ کے پنتائم کو چندہ کے خلاوہ بدیہ دیتا
222	مدرس کالزکوں ہے ختم امتحان پر انعام لینا
zrr	ہنہ تینہ کے بغیر سیح نمیں
440	ہبہ مشاع کا تھم
450	مشترک قابل تنشیم چز کا بهه کرنا
200	مشترک جائیداد کا ہبہ تقتیم کے بغیر صحیح نہیں
200	ہد مشتر کے جوازی ایک صورت
254	ہبہ مشترک چیز کا جا ئز جسیں ن
224	سب جائنداد ہوتے کی ملک کر دی تودوسرے دار توں کااس میں حق ہے یا شیں
222	بیشی کو محروم کر کے کل جائیداد تواسول کے نام پر ہبہ کردی
444	جوچه کسی کی پرورش میں ہواس کیلئے ہیہ کا طریقہ
44 V	ہمہ جس میہ شرط کہ تاحیات واہب موہوب لہ اکوئی تصرف نہ کر سکے۔
254	محض سر کاری کا غذات میں کسی کانام درج ہو جانے ہے اس کی ملک شر عائشیں ہوتی
	كتاب الحجر
2 pm q	لا کااور لا کی کب بالغ ہوتے ہیں
259	ار کی کی بلوغ کی هختین کتاب الا کر اه
	دعاب الا حراه (کسی کام بر مجبور کرنے کامیان)
۷.	اگر کوئی زیر دستی زنا کرنے کو کیے تب بھی زنا جائز نسیں
21.	الرون ريرو فارتارك وكرب فارتاج الأمارة والسياسة
	ر مسائل متعلقه سیاست و حکومت)
201	امیر جماعت کے شرعی احکام
201	میو کسپل بور ڈیا کو بنسل وغیر وکی ممبری کیلئے نا قابل آدمی کے لئے رائے دینا.
244	یر بن پر دری در میری کوچنده مسجد کی شرط پر دوث دینا
200	ممبری کے لئے دوٹ دینا
200	ڈسٹر کٹ یورڈ کی ممبری کیلئے دوٹ کس کو دیا جائے
466	ا متخاب ممبران کے متعلق سوال وجواب
۷۳۳	ا ووٹ دینے کے لئے کوئی معاوضہ لیمار شوت ہے

صنح	مضمون
	كتاب الشفعة
	(شفعه كاميان)
409	محن رشته داری کی بناء پرحق شفعه نهیں ملتا.
409	حق شغیہ کے جوت کے لئے شرائط
410	حق شغعہ میں قرامت کی قوت یاضعف کا عتبار نہیں مدار نوعیت شرکت پر ہے
	كتاب المزارعة والمساقات
	(کھیت اور باغ مثانی پر دینے کامیان)
441	ز مین اور در خت بنائی پر وینا جائز ہے
411	سر کاری مور و فی زمین میں وراثت نہیں چلتی حقیقی مالک کوواپس کر ناضر وری ہے
417	ر ساله قاتون اسلامی باست پشه دوای
	كتاب الصيد والذبائح
	(شكار اور فيحه كاميان)
414	خر کوش طلال ہے
444	طوطا حلال ہے
4 44	کوا حلال ہے یا تمیں
44.	کوچیه مچیلی کی تحقیق
441	میں وہ نصارای مت پرست کے ذبحہ کا علم
441	غیر اللہ کے نام پر چھوڑے ہوئے ماتور کی حلت و حرمت
445	تو تیج کلام اهمل الله متیمااهمل به لغیر الله
444	مئلہ مذکورہ کے متعلق تھیم الامت مولا نااشر ف علی تعانویٰ کی تنحقیق
444	جواب از حضرت ممروح
44A	نول مختار ندیوح جالور کے فیصنڈ اہونے ہے تنہل سر جدا کر دینا
424	الرون عامورت مسلم الوح عن الرجار الرويا
444	مندوق سے شکار کا تھم
۷۸۰	مدون اور غلیل کا شکار بغیر ذرج سے جائز شیں
21	مدون ور مدن مساده بر رسط به رسط من مثانی شختین متعلق غراب ایل از مولانا محمه تقی عثانی
491	معدد ق کا شکار بدون ذع ملال نهیں
491	شکار کمیلنالوراس کا پیشه مانا کیساہے
29F	عورت کے اتھ کانکہ طلل ہے۔ ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
"	

صغحه	مضمون
	كتاب الإضحية والعقيقة والختان
	(قربانی ، عقیقه اور ختنه کامیان)
< 9 P	چنداوی ال کر مشترک رقم ہے میت کی طرف ہے قربانی شیس کر کتے
∠ 9 m	قربانی میں زندوں اور مر دول کی شر کت کا تھم
	میت کی طرف سے بغیر اس کی و صیت کے قربانی کی جائے تو تواب ملاہے مگر مالک اس کا خود ذائع ہو تا ہے
240	میت تہیں اس کئے اغنیاء کواس کا کھانا جائز ہے
Z44	وومرے محص کی طرف ہے بغیر اجازت قربانی کرنا
494	تھیرو کی قربانی پر ایک شہداوراس کاجواب
494	خنشی اور حصی ماتور کی قربائی
494	صعبی بحرے کی قربانی جائز ہے اور سنت سے ثابت ہے ۔
∠9A	تشمیر میں گائے کی قربانی کی ممانعت کے قانون کی شرعی حیثیت
29A	مسلمانوں کا اجتماعی طور مرکائے کی قربانی الکل بعد کر دیتا جائز حسیں ایسی تحریک مداخلت فی الدین ہے۔
۸۰۰	قربانی سری پائے ستہ بھنگی وغیر ہ کو ہمعاد ضد خدمت دینا۔
A**	جس نوکر کی خوراک مستاجر کے ذمہ ہے اس کو قربانی کا کوشت کھلانادرست سمیں
A•r	سمات آدمیوں کا ایک گائے میں شریک ہو کر عقیقہ کرنا
14·P	عقبقہ کے موشت ، کمال ادر ہڈیوں کا عظم
۸۰۳	
	كتاب المخطر والا باحة (حلال وحرام، مكروه ومتنحب امور كابيان)
	بنعب الاكل والشرب بنعب الاكل والشرب
	(کھائے ہے کے سائل)
۸۰۵	حرام مغز کھانادر ست ہے اِنہیں مغز کھانادر ست ہے اِنہیں
۸۰۵	سر که کی حلت پر د لا کل
Y+4	ر دانف کے گمر کا کھانا
A+4	تميا كويان مين كمانا
۸٠۷	حقه چینابېنر ورټ جا تزاور بلا ضرورت خلاف اولی ہے
۸٠۷	بارات کو کمانا کملانا
۸۰۸	، کچھوا حنفیہ کے نزدیک حرام ہے
۸۰۸	جس كنوس كياتى كمانا يكايا كياس بس مردة جوم أنكلا توبيد كهانا طلال ب
۸۰۸	ا سرث جو لھے میں جلانا جا تزئے

صغح	مضمون
	باب التداوي
	(علاج معالجہ کے مسائل)
A+4	مانع حمل دواؤل كااستنمال مانع حمل دواؤل كااستنمال
A=9	بدن پر داغ دیگر مرض کا علاج کرنا
A1+	ڈاکٹر آور علیم کی فیس
	باب اللباس والزينة
	(لباس اور زینت کے مسائل)
Al+	لباس مستون کی تفصیل
All	مر دول کو سرخ کیاس پیننا
AII	نکاح کے دن دولیا کے سر لباتد هنا.
Air	ائتریزی نوبی کی ممانعت اورامام او یوسٹ کے قول کی شرح
AIP	چه کواه فت و لاوت کسی بزرگ کا کپژاپه نانا
AIP	سرخ عمامه ما ند هنا
Alm	ترکی تو پی کا نمازش پستنا. سو نه کردانت ، و انا
AIG	ملتے ہوئے دانت کو سونے باجاندی کے تارہے بند حوانا
AID	ہے ، وی رہ میں کو موت میں ہے ، اور سوئے کے نب کا قلم
AIA	سوئے جاندی کے بنن استعمال کرنا جائز ہیں
FIA	سخي يا جمعو ثي ذر ي كالباس پيننا.
A14	عور توں کو مر دول کے مثل کیڑے پہناحرام ہے
AlZ	سينه اور سباق كے بال مند انا
AIA	مرون کے ہال منڈوانا
AIA	حکق سے بال منشوانا اور سقیدبال اکھاڑیا
AIA	ڈاڑھی کے بال ایک مشت ہے بڑھ جائیں تو کٹوا تا جائز ہے
	كتاب اللعب والغناء والتصاوير
	(کھیل ، گانے اور تصاویر کے احکام)
Arr	تصویریشی اور فوٹووغیر ہ کئے احکام
Arm	صرف چرہ یانصف اعلی کی تصویر بیانا بھی ترام ہے
AFA	فوٹو کے متعلق شرعی همتیق
APY	احكام تصوير
AFA	تصادیر کے متعلق ایک نتویٰ
Arq	پاسپورٹ کی ضرورت ہے تصویر تھنچوانایا فوٹولینا جائز ہے

صفحه	مضمون
۸۳۰	نث بال تميلنا
A#+	نينس فث بال وغيره كميلنا
AFF	تاش کھیلنے والنے کی نماز کا تھکم
AFF	راگ مزامیر کاهم
AFF	تعمير سينماد يکينا مها تزشين
٨٣٣	یا کیسکوپ اور سینما کے بعض احکام
	رساله المقالات المفيده في حكم اصوات الألات الجديده
724	(ریڈیووغیرہ کے احکام) دفیہ الاسام نائے تیل السے
۸۳۰	دفع اللج في شناعة فلم الحج (متعلق فلم حج) از كيم الامةً
۱۳۸	شبىرات ميں آتش بازى كرنا سخت كناه ہے
	معاملات المسلمين باهل الكتاب والمشركين
	(کفارے معاملات کے احکام)
ACI	اسکول میں مسلمان لڑکوں کا ہندولڑ کوں کے ساتھ پر انتھنامیں شریک ہونا
AFF	کفار کی و عو تول میں شر نمت
Arr	کفار کے ساتھ کھانا کیسا ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
۸۳۳	ہندوڈن کے ہاتھ کاپکاہوا کھانا.
۸۳۳	خلاف اسلام تقریر کرنے الے کا فر کی تعریف کرنا حرام ہے
۸۳۳	ا بھنگی ہمارد غیر ہ کامسلمان کے کتویں سے پائی بھر نا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
AMA	کافر کی عبادت و تعزیت مدارس اسلامیه بین غیر مسلم حکومت سے امداد لینا
AMA	مرار المعامية من ير مسم موست من الداريان
AMZ	مسجد پر زیر دستی قابض مو نیوالول اور پینیبر اسلام کی شان میں گستاخی کر نیوالول کا تقکم
۸۳۸	قادیا شول کو کسی اسلامی جلسه یاراه میس شریک کارمانا
ለሮዓ	قادیا فی ہے مقاطعہ جائز ہے
A/*9	قادیانی کی مجینر و تکفین اور اُن کے نکاح میں بشر کت
۸۵۰	قادیا نیول سے اختلاط
	فصل في متفرقات الحظر والإباحة
	(حظر ولباحث کے متفرق مسائل)
A 4	، مال حرام کا علم
۸۵۱	: خراب نوٹ چلانا
۱۵۸	ماه صفر کی آخر ی بدره کو منحوس منجحسنا

صفح	مضمون
Apr	ے ہاہیت عرب کے سب لو گوں کو ولد الحرام کمنا،
۸۵۲	مسلمان کو ادراس کے باپ داداکو جاہل کمنا
ADT	من پر الزام نگانا گمناه ہے
ADT	عبدالرحن كورحن كمه كريكارة
Apr	عورت کے پروہ اور تعلیم کے متعلق چند سوال وجواب
ran	حالت جماع کلام کرنا
ran	مشت ز لی کا علم
A01	رات کوایئے جانور چموڑنے کا علم
A & A	مرخ وغیر و کو پیپ چاک کر کے حصی کرنا.
۸۵۸	المنس آداب قبله
	كتاب الموصايا
	(وصیت کامیان)
A04	جس مسجد کیلئے و میت کی ای میں لگائی جائے
404	الله الله الله عنورت
AY+	بدعت اور نا جائز کا مول میں فرچ کر نیکی و میت باطل ہے ، نیز و میت کے متعلق چند دیگر سیائل
ATE	ومیت کے متعلق ایک فتوئی
ATP	مر من الو فات کے کل تیمر کات بھیم و میت ہیں لینی ترکہ کے مسر ف ٹلٹ میں نافذ ہوں گے
ATE	مرض الموت كي تعريف
ATM	پہلی د میت دو سرگ و میت ہے منسوح ہو جائیگی
	كتاب الفرائض
	(میراث اور تقسیم نژکه کامیان) رین مغفری مین دری کرد تا داری کاری دری کامیان
VAP	ارض مغضوبہ کی داگذاری کے بعد تمام دار توں کو حصہ ملے گا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
PFA	پورے ترکہ پرایک ہی دارث قبضہ کرلے تواس کا حکم
A14	مورث پراقدام مل کیا تکروہ چ کیا توبہ مخص دراشت ہے محروم نہیں ہوگا
AYA	کیاز د جدا پنے خاد ند کے ترکہ پر بلار ضائے دریثہ قبضہ کر سکتی ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
AYA	سامان جیز اور مهر کے حقد اور کون میں ؟
AY4	وہ واکر نکاح ٹائی کرلے تو پہلے شوہر کی میراث ہے محروم نہیں ہوتی
A49	نا قرمان اور فاسق لڑکوں کو میراث ہے محروم کرنا
A 44	باب كاين كوعاق كرة
141	سنده تانون کر مدالات لاک یک فوت در ا
1 4 4	ہندو قانون کے مطابق لڑکی کو حق نہ دینا
721	

ا صفحہ	مضمون
	كتاب المتفرقات
	کتاب المتفرقات (متفرق مسائل جو کسی خاص باب ہے متعلق نہیں)
	لفظومنتشر كي لفظي تتحقيق
144	منفرق مسائل بلت قضاء وتنيم وايصال تواب
A 2 f	و قبر سبّان د نفل نمازوزوجه مفقو دو د عاء تمنج العرش و تغویض طلاق و فاتحه بر طعام وامامت
A 2 M	ایک انجمن کی شرکت کے متعلق
144 144	چند نغنول سوالات کاجراب
124	تغريظو تنفيد بررساله فيصله حقاني دبلي
724	اختيار الصواب في مختلف الابواب
	وہ فآویٰ جن ہے مفتی صاحب نے رجوع کر لیا
	نماز جنازہ قیر ستان میں پڑھنا
A 49	
۸۸۰	مئلہ ند کورہ کے بارے میں ایک سوال وجواب مع رجوع از شخفیق ند کور
۸۸۱	تر مير جي الراح از عكيم الامت تفانويٌّ تحرير ترجي الراح از عكيم الامت تفانويٌّ
AAP	اس سنسله میں برکی ایک عبارت
۸۸۲	ر ساله اماطة التشكيك في اناطة الزكو'ة بالتمليك
۸۸۳	شر مي بيد المال كي جار مرات.
144	حنفیہ کے ملاوہ دوسر ہے ائمہ فقهاء کی تصریحات
ΛΛ Λ Λ 9 -	شیرت مراده در حراب می سازی می این می این این این این این این این این این ای
A 91	یدارس کے مہتم پاسفراء عاملین صدقہ کے تھم میں نہیں ہو بکتے
19P	تحقیق نہ کوریر ایک اشکال اور تحقیق نہ کورے ایک حصہ ہے رجوع
""	
,	

ایشد اکید بسم الله الرحمٰن الرحیم الحمد لله و کهی و سلام علی عباده الذین اصطفی

والدہ جدسیدی وسندی مفتی اعظم پاکستان حضرت مواہ نا مفتی محمد شفتی صحبہ رحمۃ ابقد عدیہ کی سوائی حیات لکھنے کا تقاضاول میں عرصہ درازے تھا حضرات اہل علم و قلم کااصر اربھی مدت ہے جس رہاتھا مگر احظر اپنی نااہلیت اور قلت استعداد کی بناء پراس کام سے پہلو تنی کر تارب کیونکہ ایس تظیم اور ہمہ گیر شخصیت کے حالات ذیدگی لکھنے اور اس کے ہمہ پہلو کو رہت اور گونا گول کارنا موں کو بیان کرنے کے لئے جس فہم وابعیر ت فال تن نظر اور قدر متعیان کی ضرورت ہے افسوس کہ احظر اس سے فالی ہے پہلو تنی کرنے کی ایک وجہ یہ بھی قت نظر اور قدر متعیان کی ضرورت ہے افسوس کہ احظر اس سے فالی ہے پہلو تنی کرنے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ حضر ہوالد ماجد کے سامنے جب بھی سی نے اس کاؤ کر کیا تو سخت ٹابستد ید گی کا ظہار فرمایا۔

اللہ تعالیٰ نے ان کوایک قابل رشک تواضع وائلساری ہے نوازاتھا کہ لاکھ یقین دلانے کے باوجو و ہے بہ مر کرنے کے لئے تیار نہ بھے کہ ان کے حالات زندگی واقعی قابل تذکر ہ بیں ان کا جواب بمیشہ یمی ہو تا تھا کہ "ہماری مثال ان حشر ات الارض کی ہی ہے جو روز پیدا ہوتے لور مرت رہتے ہیں ،کسی تہمی یا مجھر کی سوائے کو ن اور کیوں کیھے ؟ ہم جیسے لوگول کا تذکر واس سے زیادہ ممتاز ضیس بلعہ بندگان سلف کے سوائے اور تذکر دوں کی قدر

کم کردینے کا سبب معلوم ہو تاہے"(عرض حال) ۱۸ سال بجری میں جب فرآئی دارالعلوم دیویند کی طبع نانی کاارادہ برواتو حسنرت والدہ جدے علم ہے۔ اس کی ترتیب و تبویب کا کام کرنے کی سعادت اس ناچیز راقم الحروف کو حاصل ہوئی فرآوی دارالعلوم ویویند در حقیقت دو کتابوں کا مجموعہ ہے(1) عزیزالفتاوی جو حضرت موا! نامفتی عزیزالرحمال صاحب نوّرا بقدم قدہ

کے فاؤی پر مشتمل ہے (۲) اید المنتین ،جو حضر ہوالد ماجد کے فاہ ی پر مشتمل ہے ضرورت بھی کہ وہ نواں اسی ب فاؤی کے مختصر حا اہت زندگی ان کے ساتھ شائع کئے جائیں حضر ہو موانا مفتی عزیز ارحمان صاحب کے حالات تو خود حضر ہ والد ماجد نے قلمبند فرماد سنے بھے احقر نے موقع فلیمت جان کر فرت فرت درتے حضر ہوالد ماجد کے تھی تحریر کر کے خدمت میں جیش کے ابتداء تواس کو جھی فرت کے ساتھ میں جیش کے ابتداء تواس کو جھی

نا پیند فرمایا پھر کچھ حصرات کے اسم ار پر طبعی القباض کے باوجود بہت سے قطع دیرید کے بعد اجازت مرحمت فریدی،ادراس کے متعلق چندار شادات بہ عنوان"عرض حال" تحریر فرماکر سرتھ شائع کرنے کا تھم دیاس

طرح حفرت والدماجة کے طالات ذئدگی پہلیبار ۱۸۳ساھ میں شاخ ہوئے۔

مگر افسوس کے نہ تو ناچیز کی اہلیت اور قدرت بیان نے ساتھ دیانہ فرصت و مهلت نے جیسا کیمائن پڑااس وقت قلمبند کر لیاجو کسی طرح بھی اس عظیم شخصیت کے تذکرہ کے شایان شان نہ تھ تا ہم اتنافی ندہ اس کا ضرور ہواکہ اس کے بعد پاکستان اور بیرون پاکستان کشیر انتعداد رسائل جرائد اور مختلف علمی اور محقیقی اواروں کی طرف سے جب بھی حضرت کے جارت زندگی ہو جھے گئے جواب میں ای مضمون کی نشاندھی کردی گئی چنانچه اب تک جننے اہل قلم نے حضرت کے حالات زندی پر متا لات کہتے سب کابدیادی و خذیجی مضمون قا۔ اب تیم و سال بعد محرم ہو قبل او میں جب کہ فرآؤی دار العموم ویوند نئی تر تیب و تبویب اور جدید اضافوں کے ساتھ شائع ہورہائی مضمون پر بھی نظر ان کی ضرورت محسوس ہوئی۔

مُكْرابِ تَوْدِ نِي بِدِلَ كَيْ بِهِ وَمُضْمُونَ أَحْقَرَ فِي حَصْرَ مِنْ وَالدَمَاجِدَ كَيْ حِينَ مِينَ مَكْمَا تَصَابِ مُجِينَ بِي لَهِ يَا یزر ہاہے اور لکھتے ہوئے جگئر پاروپارہ ہوا جاتا ہے کہ وہ مقدس ہستی جن کے حالات زندگی ہے وہ مضمون تھا ہس و نیائے فافی ہے رخصت ہو چکی ہے اناللہ و اما الیہ و احعون بیالت ک حاویۃ جس نے زندگی کی بساط کود فعیۃ زیر وز. رَوْالاِ ہے اب ہے صرف تین مادو سروز میں ایمنی کل وس اور شوال کی ور میانی شب الا <mark>سا</mark>ار میں میرے مشنق داند ماجد دمنزے مورنامفتی محمد شفیق ساحب قرالندم قدہ میرے مسرف باپ ہی نہیں ہو۔ میرے نمتہ رس مرنی ،میرے اعظم استاذ میرے باریک بین شخ اور میری زند کی کے ہرپہلو کے پیش بادی ورہنمہ تحان کی ذات گرامی میرے سے نتا گئے سائے تھے جوا کی دم سر سے اٹھ کئے میں ہر طرف د حوب ہی د حوب تجلیلی نظر آتی ہے' زندگی میں پہلی ہار محسوس ہوآ کہ رنگوغم اور صدمہ کسے کہتے ہیں اور ابتد تعالیٰ نے صبر کا اتنا تعظیم انشان اجر کیوں مقرر فرمایات '' ذمہ دار وال کا صحیح مفہوم بھی پہلی مرتبہ معلوم ہوا جن کے عجیب وغریب بوجھ ہے آئ کا ندھے جھکے ہوئے ہے محسوس ہوتے ہیں مسائل کے بیاڑ جوان کی حیات میں ایک تھیں نظر آتے تھے آن انہیں و کیجے کر اعصاب محتمر نے ہے گئے ہیں۔ حصرت والد ماجد نے یہ شعر اپنے والد ہزر گوار حصرت موا انا محمد نیسین صاحب کی و فات پر کھے تھے کی خبر تھی کہ کسی و فت یہ میرے دل کی آواز بن جائیں ئے۔ یارب یہ کیا فضات یہ کیسا ال اے آئی مشغول گریہ فتی ہے کیول آسال ب آئ کون اٹھے کیا ہے آئے جہاں ہے کہ کیا ہیک ہیں تیم ہ میری گلہ میں زمین و زماں ہے آئے ا وه والد شفيق وه استاذ مهربان! وه مرشد طريق عزيز و كمال ب آني! کیوں آن یو چینا نہیں کوئی رقع کو سے س حال میں ہے ، کیوں نہیں آیا کہاں ہے آئ كل تك اداس و بليرنه عليه بنت بنت جس كوآب وه وقف ريّ و ناله و درد وفغال ت آج ! ا سے میں کوئی بھی تح ر آسان نہیں، خصوصیت سے حضرت والد ماجڈ کے حالات زند کی ہر آبات للصنا پڑھنا ایسا تھن اور صبر آزہ کام ہے کہ اس کے بیان تی بھی تاب شمیں او ھر وقت کا تقاضا یہ ہے کہ اس منتمون پر محض نظر ڈائی کافی نہیں ہبسوط سوائے حیات کی ضرورت ہے جس میں ان کے علمی ، تحقیقی ، تو بیتی

مون پر سس سر ہاں ہوں ہیں، موط سون حیات کی سرورے ہے ، ب یں ان سے میں ہورہی ہے ۔ اور واقعات کی روشنی اور سال کے اور واقعات کی روشنی اور سال کارناموں کا مفتسل بیان : و سبق آموز اضاقی وروحانی کمااات کو واضح کیا جائے ، اور واقعات کی روشنی بن سبک و میں سبک و تعلیم و تربیت افقاء و تصنیف اور معتدل مسک و میں ان کے مشفقاند ، محققا نہ اور معتدل مسک و میں ان کے مشفقاند ، محققا نہ اور معتدل مسک و میں ان کے کی تشریح کی جائے۔

ا - السل شعر میں " شفع" ہے نقل میں ۔ انقیار تھم ہے" رفع " **لکھا**ئی دول ہی سے سائنہ آوار و کیسے مناون "

اس وقت احقر کی عمر چلیس سال سے زیادہ ہو چکی ہے یہ پوراعر صدالقد تع کی نے حضرت کے زیر سایہ نہیں بلکہ ان کی مشفقانہ مربیانہ آغوش میں ہر کرایا سفر و حضر میں القد تعالیٰ نے ان کی صحبت و معیت نصیب فرمانی اور بھی ایک ڈیڈھ مینے سے زیادہ جدائی کی نوبت نہیں آئی غدادی قاعدہ سے کیسردورہ صدیث تک بلکہ اس کے بعد تدریس وافقاء اور تمام علمی و دینی کا موال میں ان سے تلمذور ہنمائی کا شرف ما صل رہان کے تمام کا موال میں ان سے تلمذور ہنمائی کا شرف ما صل رہان کے تمام کا موال میں ان سے تمام کا موال میں استحقاق کے بغیر نصیب فرمانی شرک ہوت کی سعادت اللہ تق فی نے کسی استحقاق کے بغیر نصیب فرمانی شربی ہیں ہوت ان کی ما موال کے ساتھ ایک ہی گھر میں رہنے کی دولت آخر تک حاصل رہی ، سے ان محتوان کی ساتھ ایک ہی گھر و جس پر اللہ تعالیٰ کا جتنا بھی شکر ہوا وال کے ساتھ ایک ہیں جس پر اللہ تعالیٰ کا جتنا بھی شکر ہوا وال ہم یہ بہلو مصروفیات ان کے شب وروز کے سبق آموز مشافل ، تبقہ ، کمجدو جمد سے بھر پور زندگی متعوم الشان کارنا مے نظم وال کے سرمنے میں تح میں یودا شتوں کا تمی براؤ نی میں اور خور کی یودا شتوں کا تمی براؤ نی میں وال شکرت اور زبان و قلم گئگ ہیں۔

فامدا تكشت بدندال كداب كيالكين عاطقه مرجر يال كدات يأت "

سوچ کہ حالات ڈندگی ہرجو مضمون آحقر نے ۱۳۸۲ ۸۳ ہو نیس کی معاقعابہ نیس اے اش وہ تا ہے۔
انے دے دیا جائے اور نظر اونی مفصل سوائے نگاری کاکام (جس کا حقر اہل بھی نہیں) سی صاحب تلم یا مناسب وقت کے لئے ملتوی کر دیا جائے مگر یہ بھی ممکن نظر نہ آیا کیو نکہ اپنی ہر تخریری طرح میں نے اس مضمون میں بھی حضر ت کے اسم گرامی کے ساتھ ہر جگہ لفظ "مد خلاجم" مکھ تھ، جو بمیشد دل کی گر انہوں کے ساتھ و ما بھی حضر ت کے اسم گرامی کے ساتھ ہر جگہ لفظ "مد خلاجم" مکھ تھ، جو بمیشد دل کی گر انہوں کے ساتھ و ما بھی دنیات ہی کی نہیت ہے و تا، پڑھتا اور کھیشہ اس کا وجود آور کیف محسوس کر تار ہا، ہو ساب بچ رے مضمون میں "مد خلاجم "کو" رحمہ القد عدیہ "کو" رحمہ القد عدیہ "کو" رحمہ القد عدیہ "کو المحمد "کو" رحمہ القد عدیہ "کو المحمد اللہ میں اللہ

والله المستعان و عليه التكلان احفر محمد فيع عنمانى عفدالله عنه خادم دار العلوم كراچى-الامحرم الحرام يحوسواه

عرض حال از ناکارہ خلائق محمد مشفیع عفا اللہ عنہ

سلف صالحین کے عہد میں سوائے حیات صرف ان قابل تقلید علاء صلحاء اور بزر موں کی لکھی جاتی تقی جو علمی مہارت ور سوٹے اور اصلاح و تقوی کی رو ہے اہل عصر میں ممتاز سمجھے جاتے ہتے اور بجا طور پر ہیا دین اور علم دین کی اہم خدمت تقی جس پر بہت اسے فوائد ومصالح کاانحصار تھا۔

کین آج کل دوسرے معاملات کی طرح سوان گاری بھی ایک محافیانہ کاروبار بن کررہ گیاہے ؟
شخص جس نے کسی ذریعہ سے کوئی شہرت حاصل کرلی اس کی سوان کے حیات لکھی جائے لگیں بلائد خود اس کاروبار
کو بھی ذریعہ شہرت کے طور پر استعمال کیا جائے لگاہے جس میں کئی قشم کی خرابیاں ہیں۔
ا۔ جو لوگ علم و عمل لور اخلاق و کر دار میں کوئی حقیقی مقام نہیں رکھتے ،ان کی سوائے دیکھ کر عام مسلمان ایک مغالط کے شکار ہوں گے۔

۲۔ اور جب روح واخلاص اور ضرورت دین پر بدیاد ندر ہی تو عمو آان سوائح میں مبالغد آمیزی اور غلط سط روایات بھی ضرور ہوتی میں جو خود اینے لئے گناہ اور عام لوگول کے لئے مصرے۔

س اور سب سے بوی خرائی ہیں ہے کہ موجودہ لوگوں کی سوائے حیات پڑھنے والے پچھلے بورگوں کی سوائے حیات کو بھی اسی پر قیاس کر کے ان کے فوائد وہر کات ہے محروم ہو جائیں گے میرے لئے سخت جرت و تعجب لی چیز ہے کہ بہت ہے احباب اور کئی اواروں نے خود مجھ ہے اس کی فرمائش کی کہ اس سلسلہ میں پچھ لکھ کرووں بعض نے ایس سالہ میں ہچھ لکھ کرووں بعض نے ایس سے مایوس ہو کر ہیں جو کر لیس اور پھر ان کے جوابات ہے ایک سوائے تیار کر لیس گر میر اجواب ان سب حضر ات کے لئے بھی تھا کہ ہماری مثال ان حشر ات الارض کی ہے جوروز بیدا ہوتے ہیں اور مرتے ہیں کسی مھی یا مچھر کی سوائے حیات کون اور کیول لکھے، ہم جیسے لوگوں کا تذکرہ آپھی ہوتے ہیں اور مرتے ہیں کسی ملحی یا چھر کی سوائے حیات کون اور کیول لکھے، ہم جیسے لوگوں کا تذکرہ آپھی ہوتے ہیں اور مرتے کا سبب معلوم ہو تا ہے اس وقت ہر خوروار مولوی محمد رفیق نے جو لوراق ترجمۃ المصنعت کے عنوان سے لکھے ، طبعی طور پر تواس سے بھی وقت ہر خوروار مولوی محمد رفیق نے جو لوراق ترجمۃ المصنعت کے عنوان سے لکھے ، طبعی طور پر تواس سے بھی مفرد پر تواس سے بھی ارشوات اور علمی واصلاحی فوائد کے پیش نظر اجازت اشاعت دیدی۔ والله بعالی اسال العفوو العافیہ ارشوات اور علمی واصلاحی فوائد کے پیش نظر اجازت اشاعت دیدی۔ والله بعالی اسال العفوو العافیہ .

بنده محمر شفيع عفى الله عندر مضان سرمسان

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا محمد شفیع صاحب ً کے مختصر حالات زندگی

الحمد بند وکفی و سلام ، ملی عبادہ الذین اصطفی۔ امابعد! حضرت مفتی صاحب و بوبعد کے مضہور عنی نی خاندان سے تعلق رکھتے ہیں والدہ ماجدہ سادات ہیں ہے ہیں اجداد کااصل وطن قصبہ جورائ متصل مسگلود تھا حفر ت مفتی صاحب کے پر داوا حضرت میں نجی امام علی صاحب بحالت طفولیت اپنے والد حافظ کر ہم ابقد صاحب کے س تھ جورائ ہے ویند منتقل ہوئے تھے یہ پوراخاندان اہل علم کا تھاائ وقت کے مروق علوم و فنون اور فارسی زبان کی تعلیم زندگی کا مشغلہ ہوتے تھا ہی وجہ تھی کہ میا نجی امام علی صاحب پورے قصبہ دیوبعہ کے استاد مانے جاتے تھے اور دیوبعد کے شیوٹ اور دومر کی قویس سب ان کی انتمائی تعظیم واحر ام کرتی تھیں۔

والدماجد

موالنا محمدیا سین صاحب قصبه دیوند میں ام الصفح میں پیدا ہوئے جب کہ تقریباً ای سال دارالعلوم دیوند کی بدیاد پڑی ،اس طرح موصوف کویادارالعلوم کے ہم عمر اور ہم قرن سے فاری زبان اور اردونوشت خواند اپنے خاندان کے بررگول سے حاصل کی تھی اور فاری اوب کی تعلیم موان منفعت علی صاحب مدرس دارالعلوم سے اور انہوں نے مشہور شاعر غالب کے شگرد خاص موانا حشمت علی صاحب سے حاصل کی بھی۔

علوم عربیہ صرف و نحواور منطق و فلسفہ کھر فقہ حدیث تغییر کا پوراورس نظامی دارالعلوم دیوبند کے قرن اول میں مشاہیر واکابر علاء ہے حاصل کئے جن میں جامع العلوم والکما بات حضرت موانا محمد یعقوب صاحب نانو توی گور موانا سید احمد صاحب دہلوی ملا محمود صاحب دیوبندی شیخ الهند حضرت موانا محمود الحسن صاحب دیوبندی شیخ الهند حضرت موانا محمود الحسن صاحب دیوبندی شیخ الهند حضرت موانا محمود الحسن صاحب دیوبندی شیخ الهند حضرت میں قابل ذکر ہیں۔

حضرت تحکیم الامت مولانااشرف علی تھانوی مولانا جافظ مجد احمد صاحب مہتم دارا العلوم آپ کے ہم عصر بنجے علوم و فنون سے فراغت کے بعد حضرت موں نارشیداحمد صاحب تنگوہ کی کے ہاتھ پر بیعت است شد حاصل کی اور بختر سے حاضر ہاشی ہے مشرف ہوئے و بیرے سے تنگوہ کا سفر اکثر پیادہ ہوتا تھ حضرت کنگوہ کی شد حاصل کی اور بختر سے حاضر ہاشی ہے مشرف ہوتا تھا۔ دارالعلوم دیوری کے جبیل القدر مہتم مولانا رفیع الدین صاحب سلسد نقش بندید میں حضرت شاہ عبدالغنی مراجر مدنی کے خلفاء میں اکابر اوریاء ابند میں سے متھے زمانہ طالب تعلمی ہی ہے اپ بر بہت مربان متھے۔

علوم و فنون کی ابھی سکیل بھی پوری نہ ہونے پائی تھی کہ انہوں نے دار انعلوم دیوبند کے پچھوا سباق م

ورجہ فاری ہے آپ کے میں وروٹ مینے اس طرح تعلیم کے ساتھ تدریس کا سلسہ جھی شروع میں یا تق یا جالیس سال دارالعلوم دیو.ند میں مدرس کی حیثیت سے علم کی خدمت میں مشغول رہے بہت ۔۔۔ جبیل انقدر علاء محد ثمین آپ ئے شاکر دہیں حضرت مولانا سیداصغر حسین صاحب محدث و یہند «هنرت شا الإسلام مولا ناشبير احمد صاحب مثماني مولانا محمد ياسين صاحب شير كوتي امام ابل حديث مولانا ثناء الند صاحب امر تسرى ان ميں خصوصاً قابل ذكر ميں۔

فارسی زبان ہے متعلق چند رسائل آپ کے نہایت متبول اور عام م کا تعب میں داخل در س میں ر ساله نادر شرح صفوة المصادر - مفيدنامه جديد - آمدنامه جديد - انشا- فارغ

مفتى ياكستان حضرت مولانا محمد شفيع صاحب موصوف کی واروت م کر علوم اسلامیه قصبه دیویند صلع سهار نپور میں ۴۰ـ ۴۱ شعبان ۱۳ اور ور میانی شب اور جنوری کے ۹ ۸اء میں ہو گی۔

الله تعالیٰ کسی کوایٹے دین کی عظیم الشان خدمات کے لئے چینا ہے تو عموما پیمن ہی ہے اس کی پرورش• تربیت ان خطوط پر ہوئے کئتی ہے جواس کے تابناک مستقبل کا حسین نقشہ تیار کرتے ہیں دعنر سے ممروح کے ہ رکان دین کے ساتھھ وا مانہ عقیدت و محبت اینے والد ہزر گوار سے وراثت میں پائی تھی اپنے ہم عمر پہو پ کے ساتھ الہوولاب میں شر یک ہوئے کے بجائے آپ کی مادت تھی کہ جب بھی موقعہ ماتاوالہ ہزر ً وار کے ساتھ اکابر علاء وصلحاء کی بابر کت مجلسول میں جاہٹھتے۔ حضر ت شیخ الهند مولانا محمود الحسن صاحبٰ کی مجس میں حاضري اکثر ہواکر تی تھی۔

العليم قرآن

آپ نے پانچ سال ں عمر میں جناب حافظ محمد عظیم صاحب کے پاس دارانعلوم ویوبند میں قرآن ن تعلیم شروع فرہائی۔

تعليم فارى ورياضى وغيره

حصرتؑ نے فارسی کی تمام مروجہ کتب اپنے والد محترم ہے دارالعلوم دیوہ ند ہی میں پڑھیں۔ ۶ء واما ذِيَ مشق مجمى اينے والد ماجد كے بيس كى حساب وفنون ريائنى اپنے چيا جناب موا! نامنظور احمد صاحب مدرس وارالعلوم ویوند ہے حاصل کئے۔ اور فن تجوید بقدر ضروری اینے (عربی علوم کے) رفیق ورس جناب ایا ت قاری محمد و سف صاحب میر تھی ہے (جو م صد دراز تک آل اندیاریڈ ہوے تادوت قرآن فرمات رہ ا

عاصل کیا۔

مربی نحوصرف وفقہ کی ابتدائی کتابیں بھی اپنے والد موصوف سے فاری تعلیم کے ساتھ ہی پڑھ کی تھیں تقریباً پانچ سال میں فاری ،ریاضی و غیر ہ کی بچر ری تعلیم اور عربی کی ابتدائی کتب سے فراغت ہوئی۔

ورجه عرفي كيبا قاعده تعليم

سویہ سال کی عمر میں فقہ اصول فقہ اوراد ب وغیر ہ کی متوسط تناییں دارا معلوم دیوبند کے درجہ عمر کی میں داخل ہو کربا قاعدہ شروع فرمادیں۔

آپ کے اساتذہ

۔ آپ نے علم و تقوی کے جس ول میں آنکھ کھولی تھی اس میں ہر طرف روجا نیت و تقوی کے وہ ب مشل پیاڑ تھے جن کی رک رک سے علوم و معارف کے بے شار چھٹے اور آشاریں نکل کر عالم اسلام کو سیر اب کر رہے تھے حضر ت مفتی صاحب کے والد محترم کارشاد ہے کہ میں نے دارا تعلوم و وبند کا وہ و قت و یکھا ب جب دارا تعلوم کے دربان سے کیکر مہتم تک ہر شخص صاحب نسبت ولی انڈ تھا۔

دار العموم و یوبند کے بے نظیر ماحول میں آپ نے جن کی کے روزگار اساتذہ سے استفادہ کیا ان کو ابتد تعالی نے اس زمانہ کا جنید۔ ابن حجر اور غزالی بنایا تھا۔ حضر ت مفتی صاحب اپنے اساتذہ بررگول کے بارے میں اکثر فرمایا کرتے تھے کہ اگر ہم ان بررگوں کے تبحر ملمی اور باطنی کما ۔ ت کا پی آنکھوں سے مشاہرہ نہ کرتے تو ہمیں اپنے قدیم اسلاف۔ تابعین۔ تبعی تابعین کے حیر ت ناک واقعات کا مشاہد اتی علم نہ ہو سکتا۔

حقیقت میرے کہ ان حضرات نے اپنے کمال علم اور پختگی کروار سے قرن اولی کی وہ واستانیں تازہ کروی تقییں جن پر تاریخ ان فی ہمیشہ فخر کرتی رہے گی حضر سے مفتی صاحب کو جن اس تذہ کرام سے شرف تلمذہ صل ہے ان میں سے مندر جہ ذیل حضر اپنے خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

(۱) فخر المحد ثنين حضرت علامه سيد محمد انور شاه له مشميري-

(٢) مفتى اعظم مند حضرت موالانا عزيز الرحمن الصاحب عثاني ويويندى

(٣) شخارا سلام حضرت ملامه مولاناشبير احمد عن صاحب عثاني و ويندي

(٧) عارف بألله حضرت مولاناسيد ميال اصغ عصسين صاحب

(۵) شيخ الاوب حضرت مولانا اعزاز على صاحبٌ ٤٠

(1) سابق مهتم دار العلوم ديو. ند حضرت موانة محمد احمر صاحب ان حضرت موانا تأمخمر قاسم صاحب نانو توى

(٤) جامع المعقول والمتقول حنظ ت موالا نار سول خال صاحبٌ

(٨)حضرت مولانا محدار البيم صاحب ببياوي

طلب علم میں انہماک

علمی ذوق آپ کی زندگی کے ہر شعبہ پر جمیشہ غالب رہاہے زمانہ طالب علمی میں آپ جس انہاک اور جانفشانی سے اپنے اسبال کی طرف ہمہ تن متوجہ ہوئے تنے اس کی مٹالین اس زمانہ میں نایاب ہیں مربی تعلیم با قامدہ شروع فرمائے کے بعد دارالعلوم ہی گویا آپ کا گھر بن چیکا تھا سباق سے فارخ :و َسرآپ ہے ہم سیقوں کوروزانہ کے اسباق اس طرح تکرار کراتے تھے کہ استاد کی تقریر کابورا جربہ اتار دیتے تھے۔ آپ کا تکمرار طعبا و میں بہت مقبول تھا۔ طلباء اتنی اہمیت ہے اس تکمرار میں شریک ہوئے کہ اس ہے مستقل ایک درس کی می صورت بن جاتی حضرت مفتی صاحبؓ نے ایک مرتبہ طلبء دارالعلوم کراچی کھ جن میں را قم احروف بھی خوش فشمتی ہے موجود تھا تکرار کی تا کید کرتے ہوئےارشاد فرمایا کہ میں مقامات کے تحرار میں چیخ الاد ب مولانا امزاز علی صاحب کی پوری تقریر کااعاد وای ترتیب سے کیا کرتا تھا ، جس طرت استاد محترم نے بیان کی تھی ۔ بعض او قات استاد محترم میری لاعلمی میں میر انتکر ارسنابھی کرتے تھے اور مجھے بعد میں پیتہ چیتا کہ وہ سن کر بہت خوش ہوتے ہیں' اکثر صبح کو دارالعلوم جا کر پھر رات ہی کووالیسی ہوتی تھی او ۔ بعض او قات رات کوو ہیں مواسری کے در خت کے نیجی تھلے فرش پر سوجایا کرتے تنصاور سھر واپسی ہوتی تو رات کا بھی ایک نے جاتا تصاور بھی دو کیونک تھرار عمومارات کو ہوا کرتا تھا حضرت نے دارا اعلوم کراچی کے طلباء کوا یک مرتبہ نصیحت پر ہے۔ ہوئے فرمایا کہ رات کووالدہ میراا نتظار کرتی تھیں کہ کھاناً پرم کر کے دیدیں ان کے انتظارے آکلیف ہوتی تھی پڑی منت ہے اس پر راضی کیا کہ میر اکھاناایک طِکہ رکھ دیا کریں۔ میں جب ایک دو بخ آتا تو دہ کھانا محتذا ہی کھالیا کر تا سر دیوں کی راتوں میں شور بہ کا تھی جم جائے کے باعث شوربہ بالکل یانی ہو جاتا تھ لیکن میں اس حالت میں کھالیا کر تا تھا۔

اگرچہ و بویر آپ کا وقت بھی نہ ملنا تھ نہ محلے کے ہم عمر لڑکول سے بھی دوستانہ تعلقات ہوئے حتی کہ آپ و کے بیمال جانے کا وقت بھی نہ ملنا تھ نہ محلے کے ہم عمر لڑکول سے بھی دوستانہ تعلقات ہوئے حتی کہ آپ و یہ بیال جانے کا وقت بھی نہ ملنا تھ نہ محلے کے ہم عمر لڑکول سے بھی دوستانہ تعلقات ہوئے حتی کہ آپ و یہ دوست میں جائیے تھی اشہاک کے باعث کسی اور کام کی فرصت ہی نہ ملتی تھی اگر بھی بچہ وقت ملنا تو فوراکسی استاد کی خدمت میں جائیے تھے آپ کی غیر معمولی ذکاوت علمی ذوق و شوق اور صلاح تفوای کے باعث آپ کے اساتذہ کی مشفقانہ تو جہ بمیشہ آپ پر مذکور رہی جب آپ کے امتی نات

(۱) مو ن حيات عام الذكر والوالز و يدمد سنة شاخ و وجي بيد و وجعد كه الارام المده من ممتاز بهت كي كناون يا آب عو شي من و جي مين

کے پر ہے مستحین کے پاس تینیخے تو عمو ماوہ کہ کرتے اس کے پر ہے کیاد یکھیں اس کے پر ہے توجم سے انعامی نمبروں کا مطالبہ کریں گے زمانہ طالب علمی میں ایک مرتبہ دسترت نانو توئی کے مخصوص شاگردوم ید اور مدرسہ عبدالرب کے بانی جناب حضرت موادنا عبدالعلی صاحب دارالعلوم تشریف ایائے حضرت موادنا عبدالعلی صاحب دارالعلوم تشریف ایائے حضرت موادنا حبیب الرحمٰن صاحب مستم وارالعلوم ویوند کے یہ معزز مہمان اور دومرے اساتڈہ کرام کے ساتھ کھڑے ویشد کے بید معزز مہمان اور دومرے اساتڈہ کرام کے ساتھ کھڑے یہ سے کھڑے کے معزز مہمان سے کہا یہ اور معزز مہمان سے کہا۔

یہ دارالعلوم کاابیاط اب علم ہے کہ اس کواپی تیابول کے ملاوہ کسی اور چیز کا ہوش بھی شیس نہ اپنے پر وال کی خبر ہے نہ جون کی ، لیکن تباب کا کوئی سوال ہو چھو تو محققانہ جواب شروئ کردے گا۔ موارنا عبدا علی نے ان کود کجھے ہی فرمایا کہ بیٹیہ تو مولوی محمد یا سین صاحب کالرکامعلوم ہو تاہے موارنا کا قیافہ مشہور تھا جس نمانہ میں آپ شرح جوی پڑھے تھے شرح جوی کاامتحان شخ ارسلام مو انا شبیر احمد صاحب خانی کے ہوس چلا گیا اس وقت تک آپ نے کوئی کتاب مو انا ہے ضیل پڑھی تھی اس لئے تحریرے نہ بیچان سکے۔آپ کا نمایت معیاری پرچہ و کیو کرجے ہو مسرت صبط نہ ہوئی اور پرچہ لیکر فورا مستم صاحب کے پاس بینچہ اور کما کہ بہ حالی اب علم کون ہے اس نے شرح ہوئی کی شرح کھی وی ہوئی اور امتحان کا پرچہ مکھی مسرت صبط نہ ہوئی فورا امتحان کا پرچہ مکھی دی ہے ہوئی صاحب سے بھی مسرت صبط نہ ہوئی طلباء کے سامنے کو اکیا اور امتحان کا پرچہ مکھی خولی معمولی خولی کا اطابان فرمایا۔

تفانہ بھون میں سب سے پہلی حاضری

جبآپ عرفی معوم کا تیسر اسمال پوراکر یک براید اولین ختم کرنے کے بعد) توآپ کے والد ماجدآپ کواپے ہم سبق حکیم الامت حصر نہ ولانااشر ف ملی تھا توئی کی فدمت میں لے گئے۔
اور الن سے مشورہ کی کہ اشیں فلسفہ کی کتائیں پڑھائی جا کیں یہ شیس ، تردداس لنے تھا کہ قدیم فلسفہ اسلامی حقائد کے سر اسر خلاف ہونے کی بناء پر حضر ت مولانا رشیداحمہ صاحب سنگوہی قدس اللہ سرہ ہے کہ اسکامی حقائد کی مرتبہ مما تحت فرمائی تھی تو حضر ت تھانوی نے فرمایا پڑھو تم فلسفہ پڑھ لوگے توانشاء سرکے پڑھانے کی ایک مرتبہ مما تحت فرمائی تھی تو حضر ت تھانوی نے فرمایا پڑھو تم فلسفہ پڑھ لوگے توانشاء لئہ اس سے متمیس کوئی ضرر شیس پنچ گابلحہ ایک فائدہ بیہ ہوگا کہ اس کو پڑھ کر اس کارد کر سکو گے اور فلسفہ جانے والی سے مرغوب نہ ہوگے جانے ہے اس کے بعد فلسفہ کی تمام متدلول سمائی نمایت ذوق و جانفٹ نی کے ساتھ پڑھیں حتی کہ اس کے ساتھ اتنا شغف ہو گیا کہ اس زمانہ میں دو سرے مضامین کی جانفٹ نی فی فلسفہ میں ممتاز سمجھے جانے گئے۔

جديد فلسفه

دارالعوم و وہند کے نصاب بیل قدیم فسفہ رائی تھا اور جدید فسفہ ش مل نصاب نہ تھاآپ کے زمانہ طالب علمی کے آخری دور بیس آپ کے استادہ محتم م جناب حضرت موں ناانورش مصاحب نے درس حدیث ک وران کئی ہار حلیاء سے فرمایا کہ پہلے زمانہ بیس تمارے اسلاف نے قدیم فسفہ پڑھ کر س کارد کیا تھا کیو نکہ اس و وقت وہی رائی تھا کیکن آن کل قدیم کی جُدید فلفہ نے لیا ہے اب د نیا ہیس کی فسفہ رائی ہے اس لئے جدید فسفہ ضرور پڑھنا چاہت تا کہ ان فتول کا مقابد کیا جائے چنا نچے حضرت مفتی صاحب ہے اور یہ سے مہناز طلباء کے اصرار پر حضرت شاہ صاحب نے جدید فلفہ کی مشہور کتاب الفلسفة العربیہ بھی خصوصی طور پران حضرات کو پڑھائی۔

تخصیل علوم ہے فراغت اور منصب مدریس

آخرے سے اور بہت طویل میں وہ منزل آئی جہاں رکے بغیر ایک مخفن، بریجی اور بہت طویل میر اصلی سفر شروع ہونے والہ تھا ہے ارا تعلوم دیوبند کی مکمل تعلیم سے نہ بت ممتاز حیثیت کے ساتھ فارخ ہوئی سفر شروع ہونے والہ تھا ہے ارا تعلوم دیوبند کی مکمل تعلیم سے نہ بت ممتاز حیثیت کے ساتھ فورا ہی ہوئے آپ کے اس تذہ کرام اور جناب مہتم دار العلوم دیوبندگی نگاہ انتخاب عرصہ سے آپ پر تھی چنانچے فورا ہی استاذ دار العلوم کی حیثیت سے آپ کا تقرر کر دیا گیا۔

خد مت دین کا بر خلوص جذبه

زمانہ طالب علمی ہی ہے آپ کا رادہ تھا کہ علوم ریدیہ کو تبھی ذریعہ معاش نہ بنائیں گے خدمت دین بغیر کسی معاد ضد کے بوجہ ابلد کریں گے اور معاش کے لئے کوئی دوسر اذربعہ اختیار فرمائیں گے چنانچہ اس خیال کے چیش نظر آپ نے اپنی تعلیم کے زمانہ میں کوئی دوسر سے فنوان کی تعلیم اور مشق بھی بہم پہنچائی۔

خطاطى

آپ نے خط طی اور کا لی تو نی میں مہارت حاصل کی اور ابتداء میں بعض کتابیں آپ کے ہاتھ کی کتابت سے طبع بھی ہوئیں پڑے دور قلم کی تحصین کی ہے۔ سے طبع بھی ہوئیں پڑے دور قلم کی تحصین کی ہے۔

جلدسازي

ای پر خلوص جذبہ کے ماتحت آپ نے جلد سازی (بک بائنڈنگ) میں بھی نوب وست رس حاصل فرمانی اس زمانہ میں اپنے مطاعہ کی کتاوں کی جددیدی عام طور پر آپ خود ہی فرماتے ہتے راقم احروف نے اپنے بچین میں حضرت کے باس ایک کتاب ایک دیکھی ہے جس کے مصنف بھی آپ خود ہتے کتاب بھی ،اور غالبًا جلد سازی بھی خود ہی کی تھی۔

طب يونافي

ملمی خدمات کے معاوضہ سے مستنفی رہنے کی غرض ہے آپ نے طب کے درسی نصاب کی بھی باضابطہ سکمیل (دارالعلوم دیوبند میں) فرمائی اس فن میں آپ کے رفیق درس جناب تحکیم محفوظ الحق صاحب مشہور حاذق طبیب ہوئے اور ضلع سمار بپوراوراطر اف میں ان کونمایت کامیاب اورب نظیم طبیب سمجھا جاتا

' حضرت مفتی صاحب اور تحکیم صاحب موصوف نے ایک ساتھ ہی فمن طب سے فر اغت ماصل فر ہائی تھی تفیسی استاذا بعلماء حضرت مور ناسید مجمدا نورش تشمیر ئی صدر مدرس دارالعلوم سے اور شرح سبب مولانا تحکیم محمد حسن صاحب پر اور شیخ السائڈ سے پڑھی۔

لیکن دھنرت فرویا کرتے ہیں کہ میرایہ شوق بجود پوری کو شش کے پورانہ ہوسکا کہ علم دین ں فد مت کسی معاوضہ کے بغیر انبیم دول۔اس لینے کہ جب تدریس وافقاء اور تصنیف و تبلیغ کاکام شرون کیا تو معلوم ہوا کہ ان علمی مش فل کے ہوتے ہوئے کوئی دو ہر اکام نہیں کیا جاسکتا یہ علمی مصر وفیات اس قدر ہر گیر تھیں کہ سی اور کام کے لئے وقت کا نا ممکن ندر ہا۔ یس بایت امام مالک نے اپنے وسٹے تجرب کی بنام پر تھیں کہ سی اور کام کے لئے وقت کا نا ممکن ندر ہا۔ یس بایت امام مالک نے اپنے وسٹے تجرب کی بنام پر تھی کہ العلم لا یعطیك بعضہ حتی تعطیم کلک یعن علم مصل اپناذر اسا حصہ بھی اس وقت تک نمیں دے سکتا، جب تک تم اپناسب پچھ علم کوند و یوو۔

آخر مجبور ہو کر ان تمام فنوان کو جو ذرایعہ مع ش کے طور پر حاصل کے تھے ترک کر تا پڑا۔ اور یک سوئی کے ساتھ تدریس، افتاء، تسنیف و تا یف اور تبیینی خدمات میں ہمہ تن منہمک ہوگئے جا ایک وارالعلوم و جاند میں مائی وسائل کی کی کے باعث اس وقت اساتذہ کر ام کی شخوا ہیں نہایت قیس ہوتی تحییں قدر نمین یہ جان کر جیرت میں رہ جانیں گے کہ ابتد اودارالعلوم میں آپ کو صرف یا نئی روپ مہوار وظیفہ ملتا تھا آپ اس کو جو تا رہائی کی جہر رفتہ رفتہ شخوہ و میں نمایت تدرین سے اضافہ ہوتا رہا یہاں تک کہ جب آپ ۲ مال کی جلیل القدر خدمات کے باوجود دارالعلوم و یو ند سے مستقفی ہوئے تو اس وقت بھی آپ کا مشام و صرف ۱۹ میں روپ ماہوار تھد حالا نکہ اس در میان میں دو سر سے مداری سے بڑی شخواہوں پر بلانے کی مسلس سعی ہوتی رہی مدرسہ عالیہ کلکتہ سے سات سورو پیہ شخواہ کی پیش شی بارباد کی گئی مگر چو نکہ پیش نظر شخواہ بھی نہ تھی اس کے دور و وہ میں کہ جانا پہندنہ کیا۔

() یہ سطور زمیر تحریری تخییں کے وجہ سے یہ انسوساک احاد علی کے تحکیم صاحب معدول آخر ۱۳۶۳ء کور حدت فریا کے ۔انا تندوانالید جعد نے مشلق سمار فیور کے لئے اور خصوصا باشندگان و بیانہ سے آپ کا وجود سالیہ رحمت تفار اللہ تعالیٰ ان کو جنت الفرووس جس ورجات عالیہ نصیب فرمائیمی۔اور پس ماندگان کومیر جمیل کی دولت سے مارمال فرمائیمی۔آئین۔

آپ کادر س

آپ نے دارا تعلوم و یوند شن ابتد انی کیاول سے تعلیم کا سلسلہ شروع کیالور بہت جدد درجہ ملیا کے استاذہ و کئے وال توآپ نے تقریب معمونی کی جماعتوں کو اپنور سے مشرف کیا ،اور ہم جماعت میں آپ کو درس ہیں مشہور ہوئے ایک درس دور درس خصوصیت کے ساتھ بہت مشہور ہوئے الیک درس دور و حدیث کی مشہور کیا ہے مقامات حریری کا ۔ ان کیاول حدیث کی مشہور کیا ہے مقامات حریری کا ۔ ان کیاول سدیث کی مشہور کیا ہے مقامات حریری کا ۔ ان کیاول سے درس میں مختف مما مک مالک مالم کے صرف طلباء ہی شمیل بلحد دور در از فاصلول کے معاووا ما تدو بھی شریک ہونا ہا عند سعادت و فخر سمجھتے ہے۔

آپ کے تلاقرہ

آپ کے بلاواسط شائر دوں ن تعداد کم وہیش پیس ہزار ہوگی دنیا کے اسلامی مم لک ملائشیا، انڈو نمیشالور برگی، افغانستان ایران بخارا، سم قندو نمیہ وہیں آپ کے شائر دو علیائے کرام کی بہت ہوی تعداد ہے جن میں جلیل القدر محد شین مفسرین فشاہ عائے معقولات اور مبغین کی بہت ہوی تعداد ہے جو اپنی اپنی جگہ براس وقت دین کی خدمات انجام دے رہ بیں اور مشہور و مشند عاء میں ان کا شار ہوتا ہے تقریبا میں 192 میں دفت دین کی خدمات انجام دے رہ بیں اور مشہور و مشند عاء میں ان کا شار ہوتا ہے تقریبا میں 192 میں دفت منتی صاحب کے دورہ مشرقی پاستان میں احقر کو بھی ساتھ درہ کے کا شرف حاصل ہوا ہے دورہ پاستان میں اسلامی دستور کی تحریک کی ایک کرئی تھی ایک کا نفرنس کے سلسد میں جم ڈھاک میں مقیم سے کہ حضر ت موالا تا اطہر علی شادب شور گئے بھی تشریف نے جا کی لور موالا بیا کہ دستور سے مقابل میں تشریف نے جا کی لور موالا بیا کہ دستور سے مقابل نے ماشی ساحب شور گئے بھی تشریف نے جا کی لور موال بھی بیان فرما گیں۔

اس اجھائ کا کوئی ف س املان بھی نہیں ہوا تھ شاید کسی اخبار ہیں اس کی مختصر سی خبر شائع ہو گئی تھی اور ہس اِ موسم بہار کی اہر آلود صبح کو جم اُ ھاکہ ہے بذر بعیہ ریل کشور آئی کے لئے روانہ ہوئے گاڑی جس اسٹیشن پر بھی شہر تی وہاں ہے ہوگ بول عداد ہیں سوار ہو جاتے ہوئی تعداد و ضع قطع ہے طلباء کی معلوم ہوتی تھی جو ل بھی شرق وہاں ہے ہوئے قریب آتا گیائے سوار ہو جاتے ہوئی تعداد پر ھتی چلی گئی یہاں تک کہ ہیں نے دیکھا کہ لوگ جو ل کشور آئی قریب آتا گیائے ہوئے جی اور آئے والے ہر اسٹیشن پر ان ہیں مسلسل اضافہ ہو تا جارہا ہے ہے غیر معمولی فوق سفر دیکھ کر ایک اسٹیشن پر لوگوں ہے وجہ دریافت کی انہوں نے بتایا کہ آج مولانا مفتی محمہ شفیع صاحب فی تقریر کشور آئی ہیں ہوئے والی ہے ہم لوگ وہیں جارہ جیں گاڑی جیسے جی کشور آئی کے اسٹیشن ہیں واشل ہوئی پورا پیٹ فارم '' املاء آجر ''اللہ آئی اللہ آئی موجود قدگاڑی کے تقریباً دھے مسافر یہاں از کر جلوس میں شامل بہت یہ بیٹ فارم پر موجود قدگاڑی کے تقریباً دھے مسافر یہاں از کر جلوس میں شامل

⁽۱) ہے بررگ موں نااشرف علی نفانوی بے نبیفہ مجازیتھے ور والد صاحب بھی حضرت کے خلیفہ تھے۔ بجیب اتفاق سے کہ ہے وو ساتھیول نے ایک ان تاریخ کو نے آرا شوال او مطابط واس وار فانی ہے والی اجل کو بعیب کمااور تقریباً ایک ہی وقت وونوں عظیم رفیقوں کی تدفیمین ہوئی سبھ ومحمد رمنی عثمانی۔

ہوگئے اور تقریباً ساتھ ہزاراً دمیوں کا ہے جلوس سیدھا جسہ گاہ ہیں پہنچا عصر کے بعد جلسہ شروع ہوا ہیں حضرت مفتی صاحب کے قریب ہی آئے پر بیٹھا تھا کہ میں نے دیکھ کچھ فی صلے پر ایک صاحب نے اپنے بر ابر بیٹھ ہوئے کسی آدمی ہے باتیں کررہے ہیں اور کبھی ہے تابی کے ساتھ حضرت کی طرف اشارہ کرتے ہیں اور کبھی میری طرف آخر انہوں نے جھے نہایت ہی مہتجیانہ انداز ہیں جلسے گاہ ہے باہر کی جانب اشرہ کرکے کہا کہ "ذراوہاں آجاؤ میں قدرے قذینہ ہے بعد وہاں چلاگیا فورا ہی وہ بھی تین چار نوجوانوں کے ساتھ وہاں پہنچ گئے وضع قطع ہے یہ صاحب علم دین کے معلوم ہوتے تھے نہایت گرم جو شی ہیں نیار ہو انوں کے ساتھ وہاں پہنچ میں پر اشتیاق لیجے میں پوچھاکہ "میں نے سناہ آپ حضرت صاحب کے صاحب اور چیں کیا ہے صحیح ہے ؟ میں می پر اشتیاق لیجے میں اب کیا تھابات بات پر چکھ جاتے تھے کئے میں چالیس میل پیدل چل کر اپنے گؤں سے یہاں پہنچا ہوں مجھے کل ایک صاحب نے زہر دی تھی کہ حضرت مفتی صاحب کور آپید صرف حضرت کی جی میں ہیں ہیں ہی سے یہاں کہ بیار پر امیں دراصل تقریر سننے کے لئے یہاں تنہیں آبیا ہے صرف حضرت کی جیں میں ہے سن کر فورا پیدل چل پر امیں دراصل تقریر سننے کے لئے یہاں تنہیں آبیا ہے صرف حضرت کی حالت سنات رہیں مغرب کے فورابعد احقر کو حضرت موں تا بوسف صاحب بورئ کے ساتھ چانگام روانہ موانہ ساتھ معارب تک تو میں ان کے بے تابانہ سوالات کا جواب دیزار ہالور مغرب کے بعد ان کو تشنہ چھوڑ کر چانگام روانہ ہو گیا۔

ڈھاکہ میں جتنے روز قیام رہااور مشرتی پاکستان کے جس شہر میں حضرت کے ساتھ جانے کا انتقاق ہوا ہر جگہ ہر وقت حضرت کو تلافہ ہ کے جمر مث میں پایا تلافہ ور دور رے گاؤں سے آگر بے تابانہ ملتے رہے ہیں حال مغربی پاکستان کے ہر سفر میں نظر آیا کہ جس جگہ آپ بینچتے ہیں خواہ وہ چھوٹاس قصبہ ہویا کوئی پڑا شہر ہر جگہ آپ بینچتے ہیں خواہ وہ چھوٹاس قصبہ ہویا کوئی پڑا شہر ہر جگہ آپ کی شاگر دول کا مجمع ہو جاتا۔

افياء

استاذالعلماء مفتی اعظم جناب حضرت مولاناع زیرالر حمن صاحب کی خدمت میں حضرت کو مشکوۃ لور جلالین شریف موطاہ غیرہ پڑھنے کاشرف ماصل ہواتھا جس زمانہ میں حضرت رح نے دارالعلوم و بوہند میں تدریس کاآغاز کیائی عرصہ میں گاہے گاہے آپ کے استاذ موصوف آپ کواپنے پاس آئے ہوئے بچھ فقہی سوالات اور استفتاء ویدیا کرتے اور حضرت جواب لکھ کر پیش کردیتے مگر تدریک مشاغل کے باعث سے سلسلہ بچھ زمادہ نہ روسکا۔

صدر مفتى دار العلوم ديوبير

سم سم سواھ میں حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمٰن صاحبؓ موصوف دار العلوم کی ملازمت سے مستعفی ہوئے

⁽۱) افسوس كه مشرقى باكستان اب يوكستان كاحصة شيس ربا وريكله ويش ك نام سه مسيحده ايك ملك كي حيثيت اختيار كرچكا ب-

اں کے بعد چند میں مختیف سور تو سے داراا افتاء کا انتخام جاری رہنے کے بعد اس مفتی صاحب عاتقہ ،
اسا مذہ اور مستظیمین دارا بعدوم نے صدر مفتی دارا بعدوم نے منصب جلیل پر حضرت مفتی صاحب عاتقہ ،
فرمادیا اسبارے میں مفتی صاحب محموم ن فتاوی دارا بعدوم دیو بند کے مقدمہ طبع تافی میں خود تح بر فرمات ہیں۔
اسمیں اپنی علمی ہے بہتا "ق ہے ہے خبر تو نہ تھا مگریہ حقیقت ہے کہ اس کے لئے علم کے جس پر یہ و منہ لت کی ضرورت تھی اس سے پوراہ اقت بھی نہ تھا تعلیمی خد متوں کی طرح حضر ات اسا مذہ اور باخضوص سیدی واست ذکی حضر سے موالا تاہید العقم حسین محمد شدارا بعدوم اور سیدی و سندی مرشدی حضر ہے حکیما ، مت مجد دالملت حضر سے موالا تاہید العقم حسین محمد شدی ارابعدوم اور سیدی و سندی مرشدی حضر ہے حکیما ، مت مجد دالملت حضر سے موالا تاہید العقم نوئی قد یہ سرہ فی اید اور اعتماعت و ہے لیافت او گول کا نہیں۔ اسوجھی ایک میں ہوا معلوم سوجھی ایک میں ہوا معلوم

ارادہ کیا کہ اس خدمت سے استعفاقیش کردول، سیدی عفر سے تحکیم الامتہ قدس مرہ سے اس ارادہ کاؤگر کیا تو عفر سے معروح نے اس کی اجازت نہ ہی اور کام میں بورا خورو فکر کرنے کی ہدایت کے ساتھ چند اصول بھی ارشاد فرمائے جس سے بید کام سمل ہو جائے۔"

دوسر می طرف سیدی حسن سیاری است میال صاحب مو ، ناصفہ حسین صاحب کو منی نب و ارالعنوم باضابط احقر کے فقاوی پر نظر واصلہ ت کرنے کے لئے مامور کردیا گیا تھا اور اہم و مشکلات الفتاؤی میں اکٹر ویوشتر سیدی حسنرت تحکیم المعتد قد سر و سے مراجعت رہتی تھی ان کابر کی توجہ خاص اور بر کات خابر ہو باطنہ کے سبب اس کام میں لگاریا۔"

(ماخوذاز مقدمه طبع ناني فآوي دار العبوم مطبوعه ويوبيد)

الم المعلق من المحال المعلق المحال المعلق ا

۸۔ جدریں عزیزا غناوی کوشائل کرے ہوتی ہیں درندامداد المفتین جو صرف حضرت مفتی صاحب کے قادی پر مشتمل ہے اس کی چار جلدیں ہیں جو اس وقت قارئین کے ذیر مطالعہ ہے۔

(١) حضرت مفتى صاحب كى تعانيف سواس ، زائدين جن بيس اكثر طبع بو چكيس اور بعض غير مطبوع بير.

افسوں ہے کہ تا آجا ہے ہے۔ اس اور تک (نوسال نے عرصہ میں) جو فقادی جاری کئے گے ان کی نقل رجمۂ ول میں باقامدہ محفوظ نہ کی جا سکی ٹہ ان کی صحیح تعداد کا اندازہ لگایا جا سکتا ہے کا ش اس گرال قدر ملمی سرمایہ کی حفاظت کا اس فت آجے انتظام جو جا تا توائع وہ علمی نولور طبع جو کر ملاء وعوام کے سامنے آسکتے۔ وطن مالوف ہے جج سے پاکستان کے کا ٹی عرصہ کے بعد ایس اور مطابق تا 191ء میں وار انعموم کراچی کے شعرل محفوظ رکھنے کا ترظام ہو گیا اور محمد کے بعد ایس اور محفوظ رکھنے کا ترظام ہو گیا اور محمد ایس اور الا فقاء میں خوش نصیبی ہے وہ بارہ آپ کے فقاؤی کے نقول محفوظ رکھنے کا ترظام ہو گیا اور محمد ایس ایک تک میں انداز کی مندر جو ذیل افتابات محمد ایسان محمد کے بعد ایس ایک تو بارہ القبابی معربیہ مغربی پاکستان ان کا مندر جو ذیل افتابات ملاحظہ فرمائے۔

تخت اماری کی حالت میں اور مین آرام کے وقت حتی کہ رات کے ایک دوسے بھی اً رکولی اہل

ی جت آجائے توآپ دو سرے وقت پر نہیں ٹالتے ، سفر کی جالت میں بھی بیہ سسند برابر جاری رہتا ہے آپ کو ہر وقت مکھتے رہنے کی خوب مشق ہے تیز رفتار رہیں گاڑیوں میں خواہوہ کتنی ہی تیز رفتاری ہے ووڑ رہی ہو آپ فقادی کی جوالی ڈاک بے تلاف تحریر فرماتے ہیں ہوے ہوے سفر اسی مشغلہ میں طے ہو جاتے ہیں۔

بيعت سلوك

سب سے پہلے آپ نے بیخ الھند حضرت مواہ نامجمود الحسن صاحب نوٹر اللّٰہ مر قدہ کے وست مبارک پر بیعت کی تھی میہ وہ وقت تفاجب کہ حضرت شیخ الھنڈ <mark>وسوساء میں انگریزوں کی قید مالٹات رہا ہو کر دیو</mark> بد تشریف لائے حضرت مفتی صاحب زمانہ طالب علمی ہے حضرت کیخ الھنڈ کی خدمت میں حاضری کا شرف ر کھتے ہتھے «معزرت بھی نمایت شفقت فرماتے تھے اسارت مااٹا سے پہلے دور مضان بورے «معزرت شیخ الہند کے ساتھ تمام تراوی عیمیں شرکت کی سعادت بھی حاصل تھی مگراس وقت طالب علمی کی وجہ سے حصر سے ا بیعت کرنا پہند نہ فر مایا تھا، ماعا ہے واپس کے بعد آپ مدرس تھے۔ اس وقت بیعت کا شرف حاصل ہوا۔ حصرت شیخ الهنڈ کی وفات کے بعد اس علاج میں آپ نے متیم الامتہ حضرت مو انااشر ف ملی صاحب تھانوی کی خدمت اقدس میں رہناشہ وٹ کیا اور کافی عرصہ کے بعد ان کے دست مبارک پر تحید ید بیعت کی عال سالھ تک ستره سال مسلسل تھانہ بھون حاضری ہوتی رہی گئی گئی مہینہ مسلسل آپ کا قیام تھانہ بھون کی خانقاہ میں ر ہتادار العلوم دیویند میں تدریس و افتاء کے ہمہ وقتی مشاغل کے باعث آپ کامستقل قیام اً سرچہ دیویند میں تھا کیکن آپ کو جیسے ہی موقع ملتا، یا حصر ت تھانوی یاد فرماتے آپ فورا تھانہ بھون حاضر ہوجاتے اس کے مدوہ ر مضان کی بوری تعطیا!ت اکثر مع اہل وعیال تھانہ محمون میں ہی گزر تمیں۔ وہم سواھ میں حضر ت حلیم ا ، مت تھانوئی نے آپ کو اپنا سمحاذ بیعت و خلیفہ قرار دیا حضرت تھانوئ کے ممتاز خلفاء میں آپ کا درجہ متعدد تحصوصیات کا حامل ہے آخر عمر میں حصرت نے اپنے خلفاء میں ہے چند نامول کا انتخاب کر کے ایک پر چہ طبق کرالیا تھا اور جو حضرات سلسلہ میں وافل ہوئے کی در خواست کرتے ہے ان کو میہ پر چہ بھی دیا تھا کہ اب مجمد حاقت و فرصت نہیں ،ان حفز ات ہے رجوع کریں اس پرچہ میں حضرت مفتی صاحب مرم ، کا نام بھی شامل تفا_

غانقاه تقانه بهون مين آپ كى خصوصيت

حضرت تھانوی کو اللہ جل شانہ نے تھیم الا منہ بنایا تھا آپ اپنے مریدین اور خلفاء کی استعداد کاجازہ لیکر ہر ایک کو اس کے مناسب ریاضت یادو سرے وینی امور تفویض فرمایا کرتے ہتے حضرت مفتی صاحب نے تیجن بی ہے جس ول جس آگھ کھولی تھی وہ سر اسر دیانت و تھوی کابے نظیر ماحول تھا جس کا اثر آپ کی پوری زندگی کے جب بہو پر شروع بی سے نمایال تھا طبعیت سلیم پائی تھی اس لئے تھیم وقت جس ت تھی نوی نے آپ کی بوری زندگی کے جب بہو پر شروع بی سے نمایال تھا طبعیت سلیم پائی تھی اس لئے تھیم وقت جس ت تھی نوی نے آپ کو اور اوو نظا نف اور ریاضت و مجاہدہ میں زیادہ لگانے کی ضرورت محسوس شیں فرمائی بلید آپ ئی

ارچ دھنے تی اور دائے ہے اور دائے ہے وہ من کا کہ اپنے ہے وہ من کا داور دائے وہ تقای ادر اسدان وارش دے ور خش افرا ہے ہیں ، لیکن یہ کمنا ہے جاند ہو کا کہ اپنے ہیں وہ مشرک علمی مزان کو سب سے زیادہ دھنم سے مفتی صادیع نے اپنایا تھا کی وج ہے کے دھنم سے کو قاوی کے بارے میں سب سے زیادہ احتماد دھنم سے مفتی سادب کی علمی تحقیق ہیں ہو ہے کہ دھنم سے مفتی سادب کھی تھے ہے گئی فاغاء کو مامور فرمایا کہ ہم ایک اپنی اپنی تحویم پیش کر یہ چئی کہ مند سب سے دیند فر مائر دیا گئی ہم ایک اپنی اپنی تحویم پیش کر سے دھنم سے مفتی سادب بھی ان میں شامل ہو کا اور اکثر ویششر آپ کی ہی تحریم کو ہی کو بی وہم شد سب سے زیادہ فرمایا کہ میں دیتے دھنم سے تھانوی کو آپ کے فاؤی پر کس فقد را حقود کی اندازہ اس سے بیا میں ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی موالی ہوئی ہوئی ساجب محمول سے قوی طلب کرک اس پر عمل فرمایا کی میں دیتے جواب بھیجا تو دھنم سے مائی دھنم سے مفتی ساجب محمول سے قوی طالب کرک فرمایا مفتی ساحب محمول سے قوی طالب کرک فرمایا مفتی ساحب نے جواب بھیجا تو دھنم سے تھانوی نے کو خط میں کھا کہ ،آپ کا فتوی طالب تو کی طالب تھائی کو خط میں کھا کہ ،آپ کا فتوی طالب تو کی المند تھائی کی سے علم حاصل ہوا۔ دوسر می اس بات کی کہ اند تھائی کا سے عمر وراز کرے پڑھ کر میں وونو شیال ہو میں ،ایک تو اس کی سے علم حاصل ہوا۔ دوسر می اس بات کی کہ اندر تھائی کا سے میں کھا کہ ،آپ کا فتوی طالب تھائی کی سے علم حاصل ہوا۔ دوسر می اس بات کی کہ اندر تھی گئی کہ میر ہے ہو جو دھیں۔

بابثامه المفتى

وار العلوم و وبند میں تدریس افتاء کے ساتھ آپ نے اپنے ذاتی مصارف وانتھام ہے ایک علمی استامہ بنام المفتی بھی سر سر سر باری فرمایا جس میں ویگر آگانہ علاء و بوبند کے ملاوہ حضر ہے کہ فتشی اور یکی اصابا تی اور سیاسی مضامین کا بھی نمایت کر ال قدر علمی سر مایہ شائع ہوا اس میں اردو، فاری اور حرفی عقد فتم کے مضامین بھی ہوت بھی نظم کی صورت میں بھی نظم کی صورت میں یہ ولچسپ و مفید ما بنامہ آنھ سال تک نمایلی سے جاری رہا اور علمی طبقہ میں بہت مقبول ہوا آئھ سال کے ان تمام پر چوں میں سال تک نمایلی سے جاری رہا اور علمی طبقہ میں بہت مقبول ہوا آئھ سال کے ان تمام پر چوں میں حسن ہے کہ جنے اردو کے متفر ق مضامین ، اور تقمیل شائع ہونی شخیر عمیر خمد ابند وہ تمام بدی تہوا نواں ک

ساتھ اب ایک کتابی صورت میں کشول کے نام سے شائی ہوگئے ہیں۔ یہ کتاب واقعی کشول ہے واس میں ہیں جہا ہے۔ اس میں ہیں اس میں خارج کے ایک دلچیپ عبرت ناک واقعات ہیں کہیں اطائف، کہیں خالص ملمی تحقیقات، کہیں بزرگول کے ایمان افروز ملفو ظامت اس کا ہم مضمون دو ہرے مضمون سے با کل الگ ہے قاری جہاں ہے بھی کھول کر پڑھنا شہوں کردے محظوظ و مستنفید ہو تاہ حصد نظم میں تصید ہے با کل الگ ہے قاری جہاں ہے بھی کھول کر پڑھنا شہوت واری کو پہلی بارپید چااکہ حسد نظم میں قصید ہے مرشعی و تاہ حسد نظم میں خصد و ملیے کر قاری کو پہلی بارپید چااکہ حسن سے تاہم میں نے شعر و سخن کا بھی کتنا مجھا ہوا سنتھ اؤوقی پایا ہے۔

بير وني ممالك اورج بيت الله كاسفر

الا الوری محد طیب صاحب سے مسل جی کیااس مبارک سفر میں آپ کے تھیں کے دوست حسرت مورانا قاری محد طیب صاحب سے مسلم دارالعلوم دیوبر بھی آپ کے ساتھ تھے ان کا بھی یہ بہل جی تھا، پھر کراچی ہے وہ ساتھ جی کے لئے تشریف سے بہل جی تھا، پھر کراچی ہے وہ ساتھ جی کے لئے تشریف سے بھر سے بھر کی بار ایے اور میں وہ نسری کا موقع ملا۔ اس کے بعد جی 19 وہ میں مئو تمر وہ ام اسلامی کے اجلاس بن شرکت کے لئے ملک شام دو مشق ، اردن ، لبنان ، لور فلسطین جانے کا اتفاق ہوا تو والی میں جو تھی بار جی کے اس کے طاخری ہوئی بھر کا موقع مطابق الاوہ سے بار کی جی بیت اللہ سے مشرف ہوئے اس کے معاور میں بار کی جی بیت اللہ سے مشرف ہوئے اس کے معاور میں بار کی جی کئی بار کراچی ہے مستقل سفر فرمای عمرہ کے لئے آخری سفر وے 19 میں ہوا۔

سیاسیات میں فکری و عملی حصہ

آپ طبعاً ہنگاموں، جلسوں اور جبوسوں سے الگ رہنا پہند فرماتے ہیں، لیکن جب بھی اسلام اور مسلمانوں کی کوئی ضرورت اجتماعات اور سیاست میں علمی حصہ لینے کا تقاض کرتی ہے آپ ان امور میں بھی بوری سر ترمی سے بقد رضرورت شرید بوت ہیں جہلی جنگ سطیم کے اوائٹر میں جب مجاہدین بلتان ہم طرف سے عفر الحالات نرفہ میں تھے اس می نزاکت اکابر علمات و بوبند نے بھی بوری شدت سے محسوس کی حضر سے شن اسند مو ، نامجمود الحسن صاحب نے اپنے تلا فدہ اور مریدین کے ذریعہ مجاہدین بلتان کے لئے چندہ جمع کرنے کی مہم میں مہم شروع فرمائی۔ بیدونت احضر سے مفتی صاحب کی نو جم کی اور صالب علمی کا تھا آپ نے اس پر ضوص مہم میں نہ بیت سر مرمی سے رضاکارانہ حصہ یا سخت بارش کے زمانہ میں پیدل گاؤں گاؤں گاؤں گاؤں کی کر چندہ جمع فرمایہ۔

قیام پاکستان کے لئے سر گرم جدوجہد

جس زماند میں آپ دار العلوم و یوبند کے صدر مفتی اور تدریس کے منصب جلیل پر فائز تھے ای زماند میں مسلم

(۱) اس مبارک سفر میں انتقر محمد رمنتی وٹائی اور حقر کی والدہ واجعی حصرت کے ساتھ منتے اس کے بھی 1919ء بیس بھی حصرت ہے کے فرما بیاہ راسمیں بھی حفر محمد رمنتی اور و ندوصا میہ بو حضرت کے ساتھ کئی صحابات واقعال میں فقط ناشہ یک نے کا تھر یہ دارالعلوم و ورند کے اکار علما واپنی آراء کی بناء پر دو مختلف گروہ ول میں منقسم ہوئے ایک کروہ ول میں منقسم ہوئے ایک کروہ ول میں منقسم ہوئے ایک کروہ والے میں منقسم ہوئے ایک کروہ معلیہ معلیہ بند سے ہم آواز ہو کر متحدہ قومیت کا حالی اور تقییم بند سے ہم آواز ہو کر متحدہ قومیت کا حالی اور تقییم بند سے بند خلف خل اور مطالبہ پاکستان کو کسی طرح سیجے نہیں سمجھتا تھ دوسرا گروہ وہ اسلام حضرت موادنا شبیع معاجب بلیوی و حضرت مفتی صاحب اور چند دوس سے علائے کرام پر مشتمل تھ جو حکیم الامت کی رائے کے مطابق مسلمانان ہندوستان کی نجاب کی واحد صورت قیام پاکستان و سمجھتے ہے اور جس طرح کا اثر آک جمعیت علائے ہند کا گریس کے ساتھ کرری تھی اے مسمانوں کے ساتھ کے در جی تھی اے مسمانوں کے ساتھ کرری تھی اے مسمانوں کے ساتھ کوری تھی ہے۔

شہ وی شہ وی شہ وی میں یہ اخترف آپ کے تبادید خیابات، علمی مباحثوں، اور دارا علوم ن چار در واری تک محدود رہائیکن یا شان کے ہے جو انیکشن ہونے والا تفاجوں جول او قریب آرہا تھا می لفیمن کا یہ پر و بنیئندہ زور بھڑتا جارہ تھا کہ "مسلم نیگ ہے وین امراء کی نمائندہ" ہے است علام کی تانید حاصل نہیں او صرارباب بیب بر می طرح محسوس تررب بھے کہ جب تک ہر محاذ پر علامان کے شانہ شانہ کام نہ کر ہیں الیکشن میں کام یا لی مکن نہیں۔

تحريب يائستان كي خاطر وارالعلوم ويوبندي استعفا

ابوقت آگیاتھا کہ منلہ کا تھی پہلو کھل کر عوام کے سامنے آجائے، اور جھزت مفتی صاحبُ و نیم ہو استان کا مطالبہ سیای و شر کی حیثیت ہے جیسا کہ حق بی بنبروقت اور ضروری سیجیتے ہے، اس کا صرف اظہار ہی شیں بلتھ بندوستان کے گوشہ گوشہ میں اس کی آواز پوری قوت ہے کھول کر پنچ دی جا دارا معوصہ و بند میں رہتے ہوئ اس انتقاف کا مسلس اظہار نظم وارا العلوم کے لئے مناسب شمیں تھا اس لئے حفر ہے تھا نوی کے مشورہ و اجازت ہے آخر وارا العلوم سے ملیحد گر کا فیصلہ کر بیا۔ یہ فیصلہ ان حضر ات کے سے جس قدر صبر آزیا تھا اس کا اندازہ ہم آبیہ شمیں کر سکتان حمنہ ات نے اپنے تھی جوانی اور و حمال کے کہ کے میں عمر ف کی معود اور العلوم تھا اور آئی چمار دیواری میں گزارے ہے ذیو آخرت کی امیدول کا مرکز تھا ن وطن بھی سے مرف کی معید اس مورد العلوم تھا اور آئیو شمیل اور میں میں میں میں ملک وطن بھی صرف کی خطر اس آئیو شمیل اور کو خیر باد کمن تا ترب کی معیت ہیں حمز ف کی معید ہیں معرف کی معید ہیں حضر کی اور العلوم تھا اور آئیو شمیل اور و خیر باد کمن تا ترب میں مورد تا تھی صاحب، حضر ہمانی تا شمیل اور عمر اور عمر اور معید ہیں حضر سے موادنا ظمور احمد صاحب بلیاوی، حضر سے مفتی صاحب، حضر سے منتی صاحب کے برام وارا العموم کی خدمات سے موادنا ظمور احمد صاحب اور جنب خلیفہ محمد عاقل صاحب اور دیگر دو ملیا نے کرام وارا العموم کی خدمات سے موادنا ظمور احمد صاحب اور جنب خلیفہ محمد عاقل صاحب اور دیگر دو ملیا نے کرام وارا العموم کی خدمات سے موادنا ظمور احمد صاحب استعفاد کیرانگ ہو گئے۔

دينرت تفاتوي جناب مفتى صاحب كے علم وفضل كى بوى قدر فرمات يتنے جب وار العلوم ت

مستعفی ہو کرآپ نقاشہ بھون جانئے ہو ۔ توآپ کو دیکھیے کر انتخاص نقانو کی نے دیوان تماسہ کا کیک مصر مدیر تھ تصرف کر کے اس طرح پڑھا۔

اصاعوہ ای فتی اصاعوا (مینی ہو گواں نے مجھے اپنے ہاتھ سے کھودیاوردہ کیسے عظیم انسان کو کھو میٹھ)

جمعیت علمائے اسلام کا قیام ،اور قیام پاکستان کی شب وروز جدوجهد

دار العلوم سے الگ ہو جانے کے بعد ان حضر ات نے نو مبر جی 191ء کو کلکتہ میں جمعیتہ ملائے اسلام کی بدیاد ڈائی جس کے مقاصد میں مر فہرست قیام پاکستان کے لئے موثر جدو جہد کرنا تقالور جمعیته ملائے ہند کے اثر ات بہ جواکۃ مسممان مطالبہ پاکستان سے منحر ف تقعی ہو تردو کی حالت میں کھڑے بقی اشیں قیام پاکستان کی مجابد جدو جہد میں شرکہ کرنا تقال جمعیت کے سب سے پہلے صدر بیخ الاسلام حضر سے مولانا شہیر احمد صاحب عثمانی چنے کئے حضر ست موالانا عبد الرؤف دانا پوری نے حضر ست مفتی صاحب کو اس جمعیت میں شرکست می وعوت دی۔ توابد الان حضر ست مفتی صاحب کو اس جمعیت میں شرکست می موجوت دی۔ توابد الان حضر ست مقتی صاحب نے بہ جواب دیا کہ جنوز میر ااس پرشر سے صدر نہیں خوف ہے کے ملاء کا بنا علمی و قدر دو سروں ہی دادست تھر ہو کر رہ جائے اپنی اسی رائے کی بناء پر تح یک پاکستان کی مکمی جہ بیت کے باوجود ایک عرصہ تک اس جمعیت کے بھی رکن نہیں ہے۔

مگر تحریک پاکستان کی روز افزول ضرورت نے بآبا خراس یک سوئی پر قائم ندر ہے دیا جمعیت کے اجلاس کا نبور میں پہلی مرتبہ با قامدہ جمعیت کے ممبر اور اس کے ساتھ عاملہ کے رکن منتخب ہوئ بآنی حضر بت مفتی صاحب نے اس کی مجس عاملہ کی با قامدہ رکنیت اختیار فرمائی اور سر کرمی ہے اس کے مقاصد کے حصول میں حصہ لیا۔

كالمكرايي نظريه كى ترديداور يأستان كى حمايت ميس تصانيف

اس مسئلہ میں مام قبری اور چھوٹے چھوٹے بے شہر مضامین کے ملاوہ جھٹرت مفتی صحب نے ایک مستقل کتب، 'کائٹرین اور مسلم لیگ کے متعلق شرعی فیصلہ' تصنیف فرمائی جس بین مطالبہ پاستان کے سیاسی مصافح کے علاوہ خاص طور ہے آپ نے اس شرعی حیثیت کو نمایت تفصیل ہے واضح کیا ال موضوع پریہ پہلی ملمی کتاب بھی جس بین غیر مسلمول ہے مسلم نول کی موال ہے، مصافحت اور استعانت کی موضوع پریہ پہلی ملمی کتاب بھی جس بین غیر مسلمول سے مسلم نول کی موال ہے، مصافحت اور استعانت کی مفتی صاحب نے اپنی عادہ نے مطابق قرآن و سنت اور فقصی عبدات کے نمایت معتمد شوابد چیش کے جی اور عقل سیاست اور شریعت کے ہر بہلو ہے یہ فات کردیا کہ موجودہ حالات میں کا گریس کی جمایت وراصل نم محالیت ہیں مائٹریس کی جمایت وراصل نم کی جمایت ہے اور اس میں حصہ لینا قرآن و سنت کی رو سے صرف نامنا سب ہی نمیں بلحد تا جائز ہے فہ کورہ تصنیف کی عمایت کی مازوں مقابین ، کی حمایت کی اور مقر ت تحانوی کے دس رسائل اور متفرق مضابین ، ملفوظات و کمتوبات کا ایک مجمولہ مرتب کر کے کتابی شکل میں شائع فرمایا جس کانام ''افادات اشر فیہ در مسائل ملفوظات و کمتوبات کا ایک مجمولہ مرتب کر کے کتابی شکل میں شائع فرمایا جس کانام ''افادات اشر فیہ در مسائل

سياسيه "ركهاميه مجموعه بھیاس موضوع پرمہت موثر ثابت ہوا۔

بروقت ایک اہم فنویٰ

2 انو مر ه ١٩٤٤ کے انتخابات ہندوستان کی قسمت کے لئے فیصلہ کن حیثیت رکھتے ہتے صلع سار پنوراور مظفر تگرو غیرہ کے حلقہ امتخاب ہے کا تگریس کے مقابلہ میں مسلم لیگ کی جانب ہے قائد ملت خان میافت ملی خان مرحوم کھڑے ہوئے اس حاقہ میں جمعید ملائے ہند کا سب ہے زیاد واثر تھا اس سنام میک کی کامیانی سب کو ہی مشکل نظر آری تھی اس موقع پراگر دھز ت مفتی صاحب کا تو کی روقت شائع شدہ و تا تو مسلم میگ کی کامیانی سب کو گئیست با کل بھٹی تھی دھز ت مفتی صاحب کے قنوی نے انتخابات کی فضا کو کیک سربدل دیا مسلم لیگ کی شکست جو بھٹی طور پر نظر آر ہی تھی فتح میں تبدیل ہوگئی تنوی ہوئے ہوئے کو میٹرول کی شکل میں و رہے حاقہ انتخاب میں جسیال کردیا گیا اور یہ عنوان جی حروف میں تح رہے تھا۔ 'ما تمریس کی حمایت کفر کی حمایت کفر کی حمایت کفر کی

جناب خواجہ آشکار حسین صاحب جو مسلم لیگ کی ہائی کمان کی جانب ہے اس حلقہ کا جائزہ لینے پر مامور : و نے بنچے انہوں نے یہ واقعہ قدرے تفصیل ہے ماہنامہ نقاد کراچی مور نیہ اکٹوبر ۱۹۵۴ء میں تح میر فرمایا ے ،اس کے چندا قتباسات مدید ناظر مین کئے جاتے ہیں۔

"سب سے سخت مقابلہ خود ایافت علی خان کے حلقہ انتخاب میں تھا"آگے فرماتے ہیں کہ "ہم سمار نپور پہنچ دبال حامیان لیگ نے کہ کہ یہال مفتی محمد شفیع کے فتوے کے بغیر کام شمیل چلے گامیں نے دیوند جائر موصوف کا تنوی بھی حاصل کیااور سار نپور پہنچ کر اس کی طباعت کے انتظامات کرائے کا تومبر کو بوٹنگ ہونے والا تھ ۱۲ تومبر کو بوٹنگ ہوئے آگے فرماتے ہوئے آگے فرماتے ہیں گذہ

'' میں فوراُڈاک بنگلہ پہنچ لیافت علی صاحب بڑے جوش ہے بغل گیر ہوئے اور فتوے کی کامیافی پر مہار ک باد وی میں نے فوراَ مفتی صاحب کا فتویٰ چیش کرویاد کھھ کر احصل پڑے بھر حالات کے متعلق استفسار کرنے گئے''

(مابن مد نقاد كراجي أتوبر ١٩٥٣ء ص ١٤)

ریفر نڈم کے موقع پر سابق صوبہ سر حد کا تاریخی دورہ

یوں تو قیام آپاکتان کی جدو جہد میں آپ نے بورے ہندوستان کے طول و عرض کے متعدد دورے کے اور جائے گئے اور جائے گئے اور جائے گئے اور اس معاملہ میں بڑا دورے کے اور کا ملاقہ مدراس دورہ تھی تقریروں کے ذریعہ فضاء کو ہموار کیا آپ کا ملاقہ مدراس دورہ تھی خصوصیت ہے آپ نے ریفر نڈم کے نازک موقع پر بورے صوبہ سر حد کا جودورہ اپنے استاذ محترم فینی الاسلام حضرت موالانا شہیر احمد صاحب کی معیت میں کیا، داکی تاریخی اور انقل کی حیثیت رکھتا ہے۔

سوبہ سر حدیث جب ریفر نذم ہو قت قریب آیا تو کا گھر لیک لیڈرول ، سر حدی گاند ھی اور جمعیت موسہ : ند کے زیں و نے اپنی چری قوتیں سوبہ سر حد پر مرکوز کردیں اور لکا تاروورے کرکے پختونستان کا ایک نیا خوم بند سرادیا اور وہاں کی فضا اس حد تک پاکستان کے خلاف کردی کہ وہاں کے عوام مسلم بیگ اور پاکستان و انگر میزول کا ایک جال سمجھنے گئے۔

اس فظر ناک اڑا ہوزائی کرنے کے لئے شنالاسلام حضرت موا ناشمیر احمد صاحب کی معیت میں آپ نے بورے صوب بین خت گرمی کے زمانہ میں کاول گاوال کادورہ فرمایاور ہیں صاحب، کئی شریف اللہ بیر صاحب ذکوری شریف نے اس دورہ کا انتظام کیاور خود بھی ان حضر ات کے ساتھ ہی ہدانہ می سری کشر کیا رہ باس دورہ کا جیر ت ناک انتظام کیاور خود بھی ان حضر ات کے حق میں ہوگئی جس کا خوشگوار نتیب ریفر نذم میں پاکستان کی شاندار کا میائی کی صورت میں ظاہر ہوا ہیا ہی مبصرین کی قطعی رائے ہیے کہ آسراس مازک وقت میں شیخ الاسلام جناب طلامہ عنی گور حضرت مفتی صاحب شریف کی قطعی رائے ہیا تان کی کا میائی نشر بیف ہیں ذکوری شریف کے اپنا ان کی کا میائی کی میائی کور حضرت کو وورہ کی قراب پر شال بن جاتات کی کا میائی میں مطالب پاستان کی کا میائی نامیک تھی اور بیر شال بن جاتات کی کا میائی کا میائی کا میائی کور جودا کیک خواب پر شال بن جاتا ہے۔

تقسيم سے قبل دور وسندھ

کیم رئی الاول ۲۱ سام مطابق ۲۴ جنوری کے ۱۹۳۶ء میں جمعینہ علائے اسلام کی ایک عظیم الشان کا نفر نس دیدر آباد سندھ میں منعقد جو نی اس کی صدارت کے لئے شیخ الاسلام مولانا عثانی کی تجویز تھی مگر بروقت ان کی شدید ملاست کی وجہ سے سخت مشکل پیش آنی تو مولانا موصوف نے حضرت مفتی صاحب کو اس کا نفر نس کی صدارت کے لئے تبجویز فرماکر سندھ روانہ کیا۔

آپ یہاں دیوبند سے تشریف ہے یہاں کے ملاء وعوام کے عظیم الشان تاریخی اجہاں کے سائے آپ نے جو خطبہ صدارت پڑھاہ ہان افروز اور والوا۔ انگیز ہونے کے ملادہ سیاست کے اسلامی اصوبوں کا ب نظیر مرقع ہے ، اس میں آپ نے سیاسی قیادت کے شرعی اصول اور امیر غیر صالح کی اطاعت کے حدود پر سیا حاصل حث فرمانے کے بعد معترضین کے جوابت ، اور علاء وعوام کے فرائض دل نشین انداز میں بیان فرماب جو بہت موثر ہوئے یہ خطبہ صدارت اس زمانہ میں بزار ہاکی تعداد میں طبع ہوالیکن پاکستان من جانے کے بعد اس کی وبارہ اشاعت نہ ہوسکی۔

ایک اعتراض اوراس کاجواب

۔ کا گھرے خیاں رکتے والے مسلمان جو گاندھی جی ، پنڈت نہر واور سر دار پنیل کی قیادت کوش ماج نز قرار دے رہے تھے ان کا ایک بردا حتر اض مسلم لیگ پر سے تھا کہ اس کے لیڈر نو تعیم یافتہ علم دین ہے بہر واور اسلامی شعار سے بے بردو تیں ، اسی لئے مسلمانوں کو مسلم لیگ کے بجائے کا گھریس کی تمایت مرة

ج<u>ا</u> ہے۔

۔ حصنہ ہے مفتی صاحبؑ نے اپنے خطبہ صدارت میں اس اعتراض کا جو اب قرآن و سنت کی روشنی میں نرایت سط کے ساتھ دیاہے مناسب معلوم ہو تاہے کہ اس بحث کا ایک مختصرا قتباس یمال ذکر کر دیا جائے۔

مئله قيادت

اس جگہ سب سے پہلے یہ سمجھ لینا ضرور تی ہے کہ کسی جماعت یا بہمن کا صدرو قائد ہونا اور جیز ہے۔
اور امادت شرعید اور چیز ہے۔ بہت سے شہمات صرف یہاں سے پیدا ہوت جیں کہ ایک جماعت کے قائد کو
اصطلا تی شرعی امیر قرار دیکر اس کے احکام اس پر جاری کئے جاتے ہیں اور اس کے تمام شرائط وصفات اس میں
دھونڈ نے جاتے ہیں۔

مسمانوں نے مسلم محمد علی جنان کو موجودہ جنگ آزاد کی کا ایک ماہر فن جرنیل ہونے کی حیثیت سے فی نداعظم قرار دیا ہے شداس حیثیت سے کہ وہ کوئی مفتی ہیں ان سے حال و حرام کے احکام ہیں تحوی ایہ جانے کیا اس حیثیت سے کہ وہ کوئی شخ مرشد ہیں ، ان سے اصلاح اعمال کا کام لیا جائے گا میر سے خیال ہیں شاید ایک مسلمان بھی یہ خیال کیر ان کو قائد نہیں کہتان کی قیاد سے ہندوستان کی مسلم جمہوریت نے صرف اس لیے نہیم کی ہے کہ اگر یز اور ہندو دونوں اسلام اور مسلم نوں کے دشمن ہیں اور انگریزاس وقت خواہ بین الا قوامی مقتصیت سے بیاندروئی چنج و بکارسے متاثر ہوکر جس قتم کی بھی آزادی ہندوستان کو دینا جاہت ہے ہندو اپن مددی اکثریت مستقل قوم اور ہندوستان کی مام اقلیقوں کو اپنا نیا مہنات رکھاس کے لئے اس وقت جب کہ مسلم نوں کی مستقل قوم اور ہندوستان کی مام اقلیقوں کو اپنا نیا مہنات رکھاس کے لئے اس وقت ہندوستان وی نام کی جب کہ مسلم نوں کی مستقل قوم اور ہندوستان کی مام اقلیقوں کو اپنا نیا مہنات رکھاس سے لئے اس وقت ہند کی نام کین اور قونون کی ہے۔

اور او هرباتفاق موافق و مخالف بیام مسلم ہے کہ اس جنگ کے سے مسٹر محمہ علی جناح ہے بہتر جرنیاں نہ صرف بید کہ مسلمانوں میں نہیں بلعہ کسی دوسر ہی قوم میں بھی نہیں کس قدربد نصیبی ہے اس قوم کی جو اپنے اندر ایسا جرنیل رکھتے ہوئے اس کو میدان عمل میں بو ھانے یاس کے جعنڈے کے پنچ جنگ آزادی لائے میں اس لئے تامل کرے کہ وہ اپنچ جرنیل میں تقوی وطہارت کے فاص اوصاف نہیں پاتی ریل، موٹر، جہاز کا ڈرائیور اور کپتان مقرر کرنے کے وقت بوے ہے برا متقی، پندار اور دانشمند صرف اس کا عظمینان نرلین ضروری سمجھتاہ کہ وہ ڈرائیور کی کے فی میں ماہر اور مکمل ہی نیسا اس میں اعتاد ہوجائے اعلین نرلین ضروری سمجھتاہ کہ وہ ڈرائیور کی کے فی میں ماہر اور مکمل ہی نہیں اس میں اعتاد ہوجائے معمینات نرلین ضروری سمجھتا ہے کہ وہ ڈرائیور کی مسلم و شمنی کو تابھی شرط نہیں تو سے گاند ھی اور اس پر بید نہیں کہ ہو گائی کو کلہ ہندووں کی مسلم و شمنی کے مشاہدہ ہوجائے کے معدان کی مثال اس نہر و کی قیاد ہی مقال ہی مشاہدہ ہوجائے کے معدان کی مثال اس فرائیور کی جو اپنی ہو بات کے معدان کی مثال اس فرائیور کی میں سوار ہو کیا بیاس ہو اس نے موقع پایا تو براکس کے نہیا تو براکس کے سے و کرویانہ عقد فرائیور کی میں سوار ہوگرائی جن اس کے سے و کرویانہ عقد فرائیں میں سوار ہوگرائی جن اس کے سے و کرویانہ عقد نہیں نہ جنوزے گائیں جن سے و کرویانہ عقد مقتل کے بیانہ عقد کو میں سوار ہوگرائی جن اس کے سے و کرویانہ عقد مقتل کے بیانہ عقد میں نے بیاں کے سے و کرویانہ عقد مقتل کے بیاں کے سے و کرویانہ عقد مقتل کے بیاں کے سے و کرویانہ عقد مقتل کے بیانہ عقد مقتل کے بیانہ عقد مقتل کے بیانہ عقد مقتل کے بیانہ عقد کا بیان کے سے و کرویانہ عقد کرائیور کرائیور کی کے بیان کے سے و کرویانہ عقد مقتل کے بیانہ کو بیانہ کے بیانہ کے سے و کرویانہ مقتل کے بیانہ کی کرائیوں کے کے بیانہ کی ہو بیان کے سے و کرویانہ مقتل کے بیانہ کے بیانہ کے سے و کرویانہ کو بیانہ کے بیانہ کے بیانہ کے بیانہ کے بیانہ کے بیانہ کے بیانہ کی بیانہ کی بیانہ کی بیانہ کے بیانہ کی کی بیانہ کی بیانہ کے بیانہ کے بیانہ کی بیانہ کی بیانہ کی بیانہ کے بیانہ کی بیانہ کی بیانہ کے بیانہ کی بیانہ کی بیانہ کی بیانہ کے بیانہ کی بیانہ ک

جائز ببوسكتاب ندشرعابه

ائی میں شبہ نہیں کہ تنوی وطہارت اسلام کا مقصود اعظم ہیں اور مسلمانوں کے ہر کام کو چاہ نے استا میں شبہ نہیں کہ تنوی وطہارت اسلام کا مقصود اعظم ہیں اور مسلمانوں کے ہر کام کو چاہ نہاں والے آر متنی بارسانوی میسر آجا میں تو بلاشبہ سعادت ہر کی اور موجب بر کانت ہو لیکن جو کام لین ہاں تا ماہ اُس کے استا ماہ اُس کو اسباب میسر شد ہوں تو غیر متنی ماہ فن سے ماہ اُس کو اسباب میسر شد ہوں تو غیر متنی ماہ فن سے وی کام نے لین آئی اس شر الفر و نام رفستی و فیور کے زمانہ میں نہیں بھی خیر الفر وان میں بھی جرم نہیں سمجھا گیا۔

شرعى د لا تل

ی فظ الن تامیہ نے اپنی تب السیاستہ الشر عید "میں اقل کیا ہے کہ حضرت عمر بن عبد اعمر بر (جو جہیل القدر تا فی اور حضرت عمر فاروق کے انتش قدم پر امور خلافت کو انجام و ہے کے سبب عمر نونی کہ تنظی القدر تا فی اور حضرت میں فاروق کے انتش قدم پر امور خلافت کو انجام و ہے کہ سبب عمر نونی کہ جہد اس شخص کے سبب د کر ناچ بت بنوں اور دو آدمی میری نظر میں جی ایک تو نمایت قوی اور فنون حرب سے واقف ہے مگر متی پائے میں نہیں ایک تو نمایت قوی اور فنون حرب سے واقف ہے مگر متی پائے میں نہیں ہو ۔ اور دو اس ان این دو نول میں سے اس کو یہ مصب میر دکرول ؟ آپ نے جو اب دیا کہ ،

۔ قوی کی قوت تو مسلمانوں کے کام آوے گی اوراس نے برے اعمال کی فرانی اس کی ذات کو پہنچا کی اور مسلمانوں کو مسلمانوں کو مسلمانوں کو استحق کا تقدیت سے جو افاصال ہو کاوہ سب مسلمانوں کو ہمیں باور مسلمانوں کو ہمیں کا مسلمانوں کو ہمیں کا مسلمانوں کو ہمیں گا سے بات گا س کئے اس کام کے استرح قومی غیر منقی کا مشخاب کر ناچا ہیں۔

اقتباس کافی طویل ہو کیا ،اس لئے اسے ہم میمیں چھوڑتے میں آگے مفتی صاحبؑ نے قرآن و سنت اور تاریخ کے جو نھوں و بانس اس منتد پر ذکر کئے ہیں وہ قابل وید ہیں۔

قائداعظم ہے چند ملا قاتیں ک

اگرچ ندگورہ بالادوسے بے شار تھوس والائل کی بناء پر حفزت و غیرہ اکار طاب و چدد مسلم بیک بین وین سے بیک اوراس کے زیماء کی پورٹی شدومدے کھل کر جمایت کرتے رہے لیکن فرنمائے مسلم لیگ بین وین سے مام ب رغبتی اور مغربیت کر جی ن ہے ہر مسلمان کے ول بین خلجان ہو تا تھا عالانے کرام کی خواہش یہ بھی کہ ذریمائے بیگ اسلامی شعار بی پائندی اور بھو کی وطمارت کے او صاف سے بھی آراستہ ہوں، ماہ ان جاب سے اس سلسلہ بین بھی ہم مکن سی کی گئی تھی مالامت حفزت مولانا اشر ف علی تھا نوی جو ان عام اس سلسلہ بین بھی ہم مکن سے گئی کا روس سے زیمیء مسلم بیٹ کو متعدد وفود ان کے بیاں بھیجے اس سلسلہ بین حفزت مفتی صاحب نے تا کدا عظم سے دومر شید ماہ قات قرمائی۔

() تا مد عظم سے مار تا قول عظم اللہ اور آن علور ہے جھی حاصل تا اللہ النام تنصیع ہے او شیل تھیں 'چنانچے بھس تنصیع ہے احتم سے ان تا اور است سے تا ہو تا ہے۔ ان یا دواشت سے تحریر کی تیں امار سند تنصیع ہے دناب منٹی عمیدا رشمن صاحب (مانان) کی تصنیف ''تنمیم با سنان امر ماما ہے رمانی' سے کی بین میں منتوب علی مقد عند ۔ کی تنی ہیں۔ محمد رفیع علی مقد عند ۔

پہلی ملا قات

''ونیائے سی فد بہب بین سیاست فد بہب سے ایک ہویانہ ہو ، میری سمجھ میں اب خوب آیا کہ اسازم میں سیاست فد بہب سے الگ نہیں ہدید فد بہب کے تاتی ہے (رونداو ص کے)۔(ماخوذاز تعمیر پاکستان و عالمانے ربانی حس ۸۱)اس کے معادوہ و فد نے تی مداعظم کو ذاتی طور پر پیندی ٹماز کی تلقین کی جس پر انسول نے آئیدہ نماز کی بیندی کاوعدہ کیا۔

دوسر ی ملا قات

وزیرا عظم ہر طائیہ مسلم انبلی نے جب یہ امان کیا ۔ جون کے ۱۹۳ ء تک حکومت ہندگی باگ دور ذمہ دار ہا تھوں میں دے دی جائے گی قائدا عظم نے اپنی تندار نے سے سی تجویز کو منظور کرنا پہندنہ کیا بلکہ یہ شرط لگائی کہ مسلم دیگ کو نسل کے فیصلے پر مدار رکھا جائے چن نچے آخری فیصلہ پر چنچنے کے بئے 9 جون کے 19 و بلی میں مشترک ہندوستان کی اسمبلی کے مسلم ممبر ان کا ایک اہم تاریخی اجتماع ہوا اس میں شرکت کے لئے شخ الا سلام حصر سے موانا شہر احمد صاحب عثم فی اور حضر سے مفتی صاحب کو خاص طور پر مدعو کیا گیا اس اجتماع میں ہا ستان قبول کر نے فیصلہ ہوا اس کا نفر اس سے فارغ ہو کر ااجون کے 19 و شخ الا سلام حضر سے موانا شہر احمد صاحب عثم فی نے قائد اعظم کی قیام شہر احمد صاحب عثم فی نے قائد اعظم کی قیام شہر احمد صاحب عثم فی نے قائد اعظم کی قیام

کاہ بران سے ماہ قائت کی آمریکی ماہ قات ریفر نڈم کے ہدے میں دورہ سر حدے سے محرک خاہت ہوئی۔ قاید اعظم نے کھڑے ہوئر پر جوش خیر مقدم کیا ایشنج الاسلام نے قائداعظم کو حصول پاکستان یہ مہار کہاد چیش کی تو انہوں نے کہا ہے۔

"مورنائ مبار آبادے مستحق توآپ ہیں کہ آپ ہی کو ششوں سے بید کامیا لی ہوئی ہے"

اس کے بعد توا بدا مضم نے کہا کہ اس وقت سب سے اہم مسئلہ سلمے اور صوبہ سرحد میں آئندہ

ہونے والے ریفر نڈم کا ہے آئر پاکستان س ریفر نڈم میں ناکام رہاتو ہے بہت پڑا نقصان ہوگا۔

شینہ اور یا اور ان کی فتاری فی اندر بران کرتان از میں کام سے موالا بھی طبکا آ المان کرتا ک

شیخ ایسلام اور ان کے رفقاء نے فرمایا انشاء اللہ پاکستان اس میں کا میاب ہو گا۔ بھر طیکہ آپ المانان کریں کہ پاکستان میں اسلامی نظام جاری ہو گا۔

اس پر قائداعظم نے کہاکہ۔

" میں پاکستان کے مقد مد میں مسمانوں کا وکیل تھ ،ابقد تعالی نے ان کواس مقد مد میں کامیاب کیا ہے۔ ان کو مل گیا ستان ان کو مل گیا ہے۔ میر اکام ختم ہوااب مسمانوں کی اکثریت وجمہوریت کو اختیار حاصل ہے کہ جس طرح کا جات انظام تائم کرے اور چو تعدیا ستان میں اکثریت مسلمانوں کی ہے تواس کے سواکوئی وہ سری صورت ہو ہی نہیں سکتی کہ یہاں نظام اسلامی اور اسلامی ریاست قائم ہو۔"

ای ما قات میں صوبہ سر حداور سہت کے ریفر نڈس کا تذکر دآیا ، کہ اس میں پاکستان کے نئے جدوجہد بنڈی ایم ما قات میں اس کے نئے جدوجہد بنڈی ایم ما قات میں اس کے سابل صوبہ سر حد کاوہ تاریخی دور دآپ نے فرمای جس کا حال جم او پر بیان کرآئے ہیں ایم میں کے سابل میں کا تاکہ کا والے اور مالائے رہائی ص ۲۵ تا ۲۵ کا وا ۱۸۱)

یا کستان میں اسلامی و ستور کے لیے وطن مالوف سے ججرت

لا رمضان عراج الدوق فی شب قدر میں گویا زول قرآن کی سال گرہ کے وقت ۱۱ است عراجی اولی سان کا قدار اللہ تعالی نے مسلمانو یا کے ہاتھ میں ویدیا اس روز کراچی میں جو سب سے پہلا جشن آزادی منایا جانے والا تھا اس میں شرکت کے لئے ویو ند سے شیخ الا سلام اور حسنر سے مفتی صاحب کو بھی مدعو کیا گیا تھا ، لیکن حضر سے مفتی صاحب کی شدید ملالت کے باعث سفر نہ فرما سکے حضر سے شیخ الا سلام جشن آزادی میں شرکت کے لئے کراچی تشریف سے آئے اور پھر یہیں مقیم ہوگئے۔

قیام پاکستان کے بعد حصر سے مفتی صاحب کا ہندوستان میں قیام، تحریک پاکستان میں پر زور حصہ لینے سے باعث خطرہ سے خالی نہ تھا مگر بناء پاکستان کے ساتھ ہی مشرقی پہنجاب اور دوسرے ملاقوں میں مسلمانوں کا قتل مام شروع ہو گیام طرف سے راہتے مسدود تھے اس لئے صبر کے سواج رو کارنہ تھا۔

پاکستان بن جانے کے ساز سے آٹھ ماہ عد تک آپ تمام خطر ات کے باوجود اپنے آبائی وطن ویوند ہی میں

۔ او هر شخ الاسلام مو ، نا شبیر احمد صاحب حثاثی نے پاکستان میں اسلامی و ستور کی جدو جمعہ کا آماز فر ماید لئین پہلے ہی قدم پر ضرورت محسوس ہوئی کہ اسلامی و ستور کا ایک اجمالی فاکہ مرتب کیا جائے تا کہ حکومت کے سامنے جو مطالبہ رکھا جائے وہ قدرے وضاحت کے ساتھ چیش کیا جاسکے بیہ فاکہ مرتب کرنے کے نئے آپ نے مندر جہذیل اجد ملہ می ضرورت کو محسوس فرماکران کو پاکستان آنے کی دعوت دی۔

الدحفرت موالناسيد سليمان صاحب ندوي

۲ دعنرت مفتى صاحب

۳۔ جناب حضرت مولانامناظراحس گیلانی صاحبؒ ۳۔ جناب ڈاکٹر حمیداللہ صاحب(دکن)مقیم حال فرانس

ان حصر الت کوپاکتان النے اور ان کے سفر کا مکمل انتخام کیا اسل م اور ان کے رفقاء کاریے خود

مرويا تقا-

حضرت شیخ ان سایا مکی و عوت اور مقصد کی ایمیت نے آپ کووطن ما دوف سے بہرت پر آبادہ کرویا۔

بہرت کے ۱۳ مخالی بعد جب آپ نے اپنے اعزہ وا حب سے ملاقات کے لئے اپنے قدیم وطن دیوبند تشریف سے گئے اس کا آیک سفر نامد آپ نے تم یر فرمایا ہے جو " نقوش و تا ٹرات" کے نام سے اوار قالمعارف کر اپنی نمبر ۱۲ سے شائع ہو چکا ہے اس کے شروع میں بطور مقدمہ آپ نے اس بھرت کا مختم ساواقعہ بھی تم یر فرمایا ہے ،اس کو یماں حدث نی کے الفاظ میں " فوش و تا ٹرات " سے نقل کیا جاتا ہے۔

ہے۔ من مورید ہوں ہیں آیا تواس کی محبت اور اس میں چیش آنے والی دینی اور ملمی ضرور نوں کے نصور نے '' پاستان وجود میں آیا تواس کی محبت اور اس میں چیش آنے والی دینی اور ملمی ضرور نوں کے نصور نے۔ ترک وطن کے جذبات ول میں پیدا کرنے شروع کرد ہے۔

و ویند۔ ہو میرے لئے صرف وظن جس انی نمیں بلکہ مدینہ طیب سے لاے ہوئے ملوم کے ایک مرکز کی حیثیت سے وطن ایر نی بھی تھا۔ عمر عزیز کے ترین سال اس کی سرزمین میں گزرے اس میں بال سفید ہوئے بھی ایک ممینہ و اوراند سے بہت کی مرزمین میں ڈھائی ممینہ و اوراند سے بہت کہ ممینہ سے انکاند اس سے غیر حاضر نہ رہا تہ ف الاس سال ہو کے پہلے تج میں ڈھائی ممینہ و اوراند سے بہت کی نورت آئی تھی اوروہ بھی میر سے سئے انتا نی مجابدہ تھا اس کی فطری محبت کا بہ عالم کے جب بھی وطن سے سفر ہو تا تو مرم مرم کرد کھی جاتا تھا۔

تلفت نعو العیبی حتی و جدتنی و جعت من الاصغاء لیتا و الحدی رئیس در کینی الاصغاء لیتا و الحدی (یعنی) میں نے وطن کی طرف مزمز کر اتاد یکھا کہ نمیر کی گرون کی رئیس در کھنے مگیس۔ایک طرف وطن ما وف کی محبت کا گر انقش میال کی کثرت ، مالی وسائل کا فقد ان زنج پائے ہوئے جانے کی اجازت شیس ویت ، دوسر می طرف بید نیا ملک پاکستان جو مد تول کی تمنااور ہزاروں کو مشھول اور محنتوں کے بعد وجود میں آیا اس کی طرف جانے اور وہاں اس ملک کو صحیح معنی میں اسلامی ملک بنانے کے لئے جدوجہد کا جذبہ ترک وطن پر

مداوالمتمتين

تجبور مرر وانتمايه

ایک اور جُورہ قدرت یہ تھا کہ جس سے اپنی عمر کا بہترین حصر اپنے جدی مکان کے ایک پہلو سے کمر سے سرا پنا ہے گئے تا اس سے گئے تا کہ افراد افقا، بسے چند سال پسے حق تھی سے ایک افراد و افراد بھی فریاد ہے کہ جدی مکان کے عقب میں ایک افراد و زمین فرید کر اپنا نیام کان دو منز یہ اپنی مراسی اور ضروریات کے معادل ، لینے میں کامیا ہی صل ہوگئی ساتھ ہی فارغ او قات یک سوئی سے مزار نے کے لئے شہر کے قریب ایک بافیجہ اپنی صل ہوگئی ساتھ ہی مال میں مکان کی تھی سکمیل سوئی میں سال میں مکان کی تھی سکمیل موٹی میں باخر ہوا ہوئی وقت تھا جب ترک وطن کا جذب دل میں اہم رہا تھا اور باخر من میں سال میں اہم رہا تھا اور باخر موٹی میں ایک باخر ہوا اور کی وقت تھا جب ترک وطن کا جذب دل میں اہم رہا تھا اور باخر مند تھا کی سے میں کر لیا گیا۔

روا تکی

اپنیسا تھ صرف نیم شادی شدہ ہے اوران کی والدہ تھی اور گھر بلوسامان میں سے صرف بدن ک پنے اور ملمی سامان میں سے سے ف اپنے مسووات ، ہاتی سب عیال اور سامان کتب فیاند ہیں چھوڑ کر ۲۰ بھی دی وی کر اچی جمادی اٹنا نیم کی سااھ کیم منی ۱۹۴۸ء کو دبلی کے لئے رواند ہو گیا وہاں سے براہ جودھ پور کھو کھر اپار کراچی پاکستان میں منتقل ہو گیا۔

أراجي مير

پاکتان میں اسے مقامت بھی تھے جوانے وطن سے قریب ہوافضاء کے امتبار سے معتے جاتے تھے مکر تقد برازلی میں ہماری جگہ اس مقام میں لکھی تھی جو وطن کے امتبار سے پاکتان کا سب سے بعید ملاقہ تھ وطن سے نکلے بھی توکمال پنتے ہم ہم جو جیسے ہم ہمت ببتائے حب وطن کے لئے جس کوابھی مرضی کے مطابق تھے نصیب ہوااور اپنا لگائے ہوئے باغ کا پہلا پھل اپنی ابتد ائی حالت میں نمودار ہوایہ وقت بہت ہی صبر آزما تھ اور سی طرح انداز نہ تھا کہ اس معظیم انقلاب کو برداشت کر سکول گالیکن اللہ تعالی کے انعامات کا شکر سس فرت ادا ہو کہ اس نے ای وقت میرے قلب کوان سب چیزوں سے ایسا بے نیاز بنادیا کہ جیرت ہوگئی جس وقت میں نے مکان سے قدم نکا ، مکان میرے وال سے نکل گیا۔

حسناتفاق

مسن القاق ہے یہ جم ساس وقت ہوئی جب کہ میری عمر ۱۳ سال کی تقی جس ہے اللہ تعالی ہے۔ جم سے نبوی کی سنت کا اتباع نصیب فرمایا کیونکہ آنخضر سے تیجے کا سن شریف بھی یوفت جمرت ۵۳ ہی سال کا

ز ندگی کا نیادور

نقل وطن کے بعد ایک نئے ملک ، نئے ماحول وطن اصلی ہے بہت دوراس کی آب و ہوات بے حد مختف شہر را بی میں ایسے مکان میں قیام کیا جہاں آسان صرف در بچہ سے نظر آسکنا تھااور وہ بھی ایک میربان نے رہنے کے لئے دیدیا تھ جس کے ہر وقت باتھ ہے نگل جانے کا خطر ہ لگا ہوا تھ جائے بہجائے والے گئے جئے چند نفوس تھے ہر طرف بیگا تھی ہیں ہی گئی کا دور دورہ تھ جو بنے ساتھ تھے وہ اسنے چھوٹے کہ بازار کی ضرویات بھی ان کے سپرو نہ کر سکتا تھا راستے معلوم شمیں بازار کا ندازہ شمیں۔ گھر میں کوئی سامان شمیں ہم چیز خرید نے بنانے کی ضرورت سامنے مباتی ماندہ عیال اور ضعیف ہیوہ وہ الدہ ماجدہ کی مفارقت سے دل زخمی۔

گر شکر اور الدہ اجدہ کی فکر تو ہوئی مگر مکان ،باغ ، جائیداد ہمی ہول کر بھی یاد نہیں آئے اللہ تعالی نے چھاہ کہ اندریہ مشکل بھی حل کردی کہ والدہ اجدہ اور ہی عیال بھی کراچی پہنے گئے بھر آہتہ آہتہ دوسر ہا عزہ واحب اندریہ مشکل بھی حل کردی کہ والدہ اجدہ اور ہی عیال بھی کراچی پہنے گئے بھر آہتہ آہتہ دوسر ہا عزہ واحب بھی کراچی پہنچے گئے اور کراچی نے وطن اصلی کی جگہ لے لی سات سال مختلف کرایہ کے مکانوں میں کہیں راحت سے کمیں تکلیف سے گزر گئے پھر اللہ تعالی نے آیک وسٹی جگہ اسبلہ باؤی پر مکان بنانے کے لئے عصا فرادی اور وطن کے چھوڑ سے مکان نا کیا آیت اور اور طن کے چھوڑ سے اور اپنے ارادہ اور خیال سے کہیں بہتر اور وسٹی مکان نا گیا آیت وقت فی الدنیا حسنہ کی اور وائی ویک نا گیا تھا ہو گئی الدنیا حسنہ کی اور وائی دی تیا ہو ایک زندہ حقیقت ان کر سامنے آگیا اور وو سری جگہ ارشاد ہے کہ لئو او انسعہ 'اور مماجرین کے لئے قائی میں یہ تیرہ سالہ کی تعالی اسلی کے مناسل کی مناسل کی دوستوں مقام دندگی بن سنیں اول پاستان میں اصل کی دستور سے ان طوم دیجہ کا کوئی مدرسہ کراچی کے شایان شان شان شان اور فاط اسلامی کے نفاذ کی کو شش دوسر سے اس طرف علوم دیجہ کا کوئی مدرسہ کراچی کے شایان شان شان شان سے ممال کے مناسب حال ایک مدرسہ کا قیام۔ (نقوش و تا ترات از ص ۱۳ تا تاص)

قرارداد مقاصد کے لئے کوشش

ق ند ملت خان لیافت علی خان مرحوم کے زمانہ میں جب قرار داد مقاصد زیر بحث آنے دالی تھی اس وقت قرار داد مقاصد کو خاص اسل می اصولوں پر مزتب اور منظور کرانے کے لئے آپ شیخ الاسلام مولانا شمیر احمد صاحب کے ساتھ تمام علمی وسیای مہمات میں برابر شریک رہے بالآخر دستور سازا سمبلی نے یہ قرار داد مقاصد منظور کر لی جو مرام مرام محموس اسلامی اصولوں پر مشتمل تھی۔

⁽۱) جو مخص الله كي راه من جرت كرے كاوہ زمن ميں وسعت اور قرافي پاتے

⁽٤) ہم مماجرین کو دنیاش اچھا ٹھٹا ہاوس کے۔

⁽٣) يا سفر ناسه دهنر تنظيم العمادي شاريد و المسلط مدون ٥ وسمير والقاعين تح مر فرمايا قليه محمد فيع عناني-

بورذآف تغليمات اسلام كي ركنيت

نیمر جب ۱۹۳۹ء میں بیدو ستور سازا سمبلی نے باقا مدہ و ستور سازی کا کام شروع کیا تو حکومت پاکستان نے ایک" اسلامی مشاور نی ورڈ" بنایا جس کا مقصد یہ تھا کہ بید بورڈ پاکستان کے لئے اسلامی و ستور کا خاکہ تیار کرک پیش اس کے گاوراس کی روشنی میں و ستور سازا سمبلی پاکستان کا آئین تیار کر کی ۔

اس بورڈ کے سربراہ جناب مد مید سلیمان صاحب ندوی مقرر بوئے اور حضرت مفتی صاحب بناب ڈاکٹر تمید اند صاحب اور مواانا جعظم جناب ڈاکٹر تمید اند صاحب اور مواانا جعظم حسین صاحب مجتند ممبر کی حیثیت سے نامز و کئے گئے جناب مواانا ظفر احمد صاحب انصاری بورڈ کے سین صاحب مقرر بہوئے۔

یہ ورڈاست و ۱۹۳۳ء سے اپریل سر ۱۹۳۵ء تک قائم رہاور حضرت ٹشروئ ہے آخر تک اس کے اہم رکن رہے اس بورڈ نے نمایت عن ریزی کے بعد وستور پاکستان کے لئے جو سفارشات پیش کی تخیس اُ رچہ میں رکن رہے اس بورڈ نے نمایت عن ریزی کے بعد وستور پاکستان میں اُن چیس کے وستور "اسادی و ستور" اسادی و ستور" کہا، نے کا مستحق ہو گیا، لیکن افسوس کہ بورڈ آف تعییمات اسلام کی تمام سفارشات کسی بھی دور کے وستور میں نہ تو تمام کی تمام سفارشات کسی بھی دور کے وستور میں نہ تو تمام کی تمام سفارشات کسی بھی دور کے وستور میں نہ تو تمام کی تمام روبہ عمل اور نی تمین اور نہ انہیں ارباب حل و حقد نے شائع کیا۔

لاء کمیشن کی رکنیت

بور ڈائی تعلی ہے اسلام کا تعلق تو صرف و ستور کی صد تک محدود تھاپاکستان کے موجود ہ قوائین سے اس کا کوئی تعلق نہ تھ موجود ہ قوائین کو اسلامی سانچ میں ڈھالنے کے لئے حکومت نے اوائر و 19 اور ممبر ای ۔ و کسیشن قائم کی جس بیں ماہ ہی جانب ہے ابتد او صرف علامہ سید سلیمان صاحب ندوی کو بطور ممبر ای سیباقی دو ممبر ان جسٹس رشید اور جسٹس میمن ماہر قانون کی حیثیت سے شریک کئے گئے تھے جھر سے علامہ سید سیمان صاحب ندوی نے محسوس فر مایا کہ اسلامی قانون کے ماہر کی حیثیت ہے اس میں جھنم ہے مفتی صاحب کی شرکت بائر رہے جنانچ انہوں نے اواء کہ بیشن میں اپنی شرکت باقی رکھنے کے لئے ارباب حل و عقد کے میں من من میں اپنی شرکت باقی رکھنے کے لئے ارباب حل و عقد کے میں من من میں اپنی شرکت باقی درکھنے کے لئے ارباب حل و عقد کے مدیشن کار کن منابی میں منابی میں منابی کی مسائی مسا

جمعیت علمائے اسلام کی قیادت

آپڑیں اس کے ساتھ جمعیۃ ملائے اسلام کی صدارت بھی آپ کو سونپ وی گئی لیکن سے وہ وقت تھ جب جمعیۃ ملائے اسلام میں انتشار پیدا ہو چکا تھا مغربی یا ستان میں ایک اور جمعیت اس نام ہے۔ قائم ہو چکی تھی جس کا مرکزی جمعیۃ ہے کوئی رابطہ نہ تھا حضر ت مفتی صاحب نے اسلامی و ستور کی جدو جمد کے ساتھ ہی شب وروز محنت کر کے ان منتشر جماعتوں کو مرکز ہے موروط کیا اور حضر ت تھانوی کے خیفہ خاص حضر ت مفتی محمد حسن صاحب نے اس شرط پر کہ صدارت قبول فرمائی کہ جمعیۃ کی ذمہ داری کا تمام کام حضر ت مفتی شقیع صاحب انجام دیں اور اس مقصد کے سئے آپ کو جمعیۃ کا قائم مقام صدرہ نادیا گیا۔

جتنے سرکاری اداروں میں آپ بحیثیت ممبر شریک ہوئے آن سب میں آپ نے اپنی شرکت کی ہوئے آن سب میں آپ نے اپنی شرکت کی یہ شرط ارباب حمل وعقد سے ہمیشہ منوائی کہ ہم پرعوامی تقریر و تحریر کی وہ پابندیاں عائد شمیں ہوں گی جو سرکاری ملازمین پر ہوتی ہیں آپ نے جمعیت علمائے اسلام کی مازمین پر ہوتی ہیں آپ نے جمعیت علمائے اسلام کی جانب سے تحریک وستور اسلامی کے لئے مشرقی و مغربی پاکستان کے طول و عرض کے باربار وورے کئے اور ضلع حسیق ہیں بہنچ کر اسلامی و ستور کے لئے عوامی شعور کو بیدار کیا۔

قائم مقام صدر جمعیت معائے اسلام کی حیثیت سے آپ نے تقریباً ۳ سال تک جمعیت کی خدمات انجام دیں آپ کی مسائل جاری تخییں کہ ملک بیں انقلاب آیا اور مارشل لاء نے تمام جماعتوں کو کا تعدم قرار دیریا ، دوران مارشل لاء میں ہی حضرت مفتی محمد حسن صاحب صدر جمعیت ملائے اسلام بھی رصلت فرما گئے۔

ز کوه تمینی میں شر کت

حکومت پاکستان نے زکوۃ کے احکام وصولی اور اس کے مصارف وغیرہ کے اسلامی قوانین مدون کرنے کے لئے ایک ''زکاۃ کمیٹی'' قائم کی آپ اس کے بھی اول سے آخر تک رکن رہے۔

مختلف دینی و علمی خدمات

تاسيس" دارالعلوم كراچي"

- یان ، منطق ، فلسفه ، ریاضی ، مهم عقا مدوکلام کی مکمل تعلیم ان کاشب وروز مشغد ب-در س مخار می شریف

وارالعلوم و بوبعد سے مستعفی ہو جانے کے بعد آپ کے استاذ محترم شیخ اا سلام حصرت موں نا شہیر احمد صاحب عثمانی جامعہ اسلامیہ ڈا بھیل ضلع سورت میں درس بخاری کی خدمات انجام دے رہے تھے کہ شیخ الا سلام سخت علیل ہو کرد وبعد شریف لے آئے اس وقت مستم جامعہ اسلامیہ شیخ الا سلام کی جگہ آپ کو لینے کے لئے و بوبعد تشریف الائے الن کے اصرار اور شیخ الاسلام کے ارشاد پرآپ نے تین ماہ ڈا بھیل میں بخاری شریف کے درس سے صلاء کو شریف کا درس درس سے صلاء کو شریف کا درس سے صلاء کو شریف کورس درس سے صلاء کو شریف کورس درس سے صلاء کو ستنفید فرمایا اور وفات سے چند سال پیشتر تک دورہ حدیث کی کسی نہ کسی کتاب کا درس وار العموم کرا ہی میں آئی سال آپ سے مستفید فرمایا اور وفات سے چند سال پیشتر تک دورہ حدیث کی کسی نہ کسی کتاب کا درس وار العموم کرا ہی میں آئی میں آئی سے اللہ کی سال ہی دیورہ حدیث کی کسی نہ کسی کتاب کا درس وار العموم کرا ہی میں آپ سے تشریف کے سال ہی دیورہ حدیث کی کسی نہ کسی کتاب کا درس وار العموم کرا ہی میں تک سے تشریف کی کسی نہ کسی کتاب کا درس وار العموم کرا ہی میں کتاب کا درس دیا ہو کہ درس کے کسی نہ کسی کتاب کا درس وار العموم کرا ہی میں کتاب کا درس دیا ہو کہ درس کے کتاب کا درس دیا ہو کہ دیا گئی دیورہ کی کسی نہ کسی کتاب کا درس دیا ہو کہ دیا گئی دیا ہو کہ دورہ کے کہ کہ دیا گئی کہ کتاب کا درس دیا گئی دیا ہو کہ دیا گئی دورہ کی کتاب کا درس دیا گئی کتاب کا درس دیا گئی کیا گئی کتاب کا درس دیا گئی کتاب کی کتاب کا درس دیا گئی کتاب کی کتاب کر درس دیا گئی کتاب کا درس دیا گئی کتاب کی کتاب کیا گئی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کا درس کی کتاب کا درس کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کر درس کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کر کتاب کی کتاب کر درس کا درس کا درس کی کتاب کر درس کر کتاب کی کتاب کر درس کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کر درس کر کتاب کی کتاب کر درس کر کتاب کر درس کر کتاب کر درس کر کتاب کر درس کر درس کر کتاب کی کتاب کر درس کر درس کر کتاب کر درس کر درس کر درس کر درس کر درس کر کتاب کر درس کر درس کر درس کر کتاب کر درس کر در

خوش بفتی ہے راقم احروف کو 9 <u>ے سا</u>ھ میں موطالیام مایک اور شائل تر مذی میں بھی دعنر ت سے شرف تلمذ حاصل ہول

سر کاری دارالعلوم کمیٹی کی رکنیت

حکومت پاکستان نے قامد اعظم محمد علی جناح مرحوم کی یادگار میں ۳ چیزیں قائم کرنا طے آپ قا ایک ان کا مزار دوسرے جامع مسجد اور تبیسرے ایک دینی دارالعلوم ،دارالعلوم قائم کرنے کے لئے جو آمینی حکومت نے سردار عبدالرب نشتہ ورنر پنجاب کی قیادت میں بنائی تقی اس کے آپ بھی اول ہے آخر تک رسن رہاور دارالعموم کے شئے نصاب کی تنظیمال اور مقام کا جخاب وغیر واس کمینی نے کیا مگر بعد کی حکومتوں کے باربارا تقلاب نے اس کام کو بھی آ گے نہ دو ھے دیا۔

درس قرآن مجید کی سمیل

جس زمانہ میں آپ آرام باخ کے پاس اقبال منزل میں مقیم شخی نے مسجد باب الہ سارم میں بعد نماز فجر عام فہم درس قرآن مجید کا سلسد شروع فرمایا اور مسلس سات سال تک جاری رہنے کے بعد جب قرآن کریم تکمل ہو گیا تو یہ سلبلہ ختم ہوا۔

انڈ تعالی نے اس ورس کواسی قدر مقبولیت عطاء فرمانی کہ ہوگ وس وسبارہ بارہ میل دورہ آگر اس میں پاندی ہے۔ شریک رہ بوار شرکاء پر اتنا گر الشرڈ الاکہ کتنے ہی شرکاء کی زندگیوں میں جیرت ناک و خوشگوارا نقلاب کارا قم الحروف نے نود مشاہدہ کیا۔ ابتدائی پانچ سال کے بعد آپ کا قیام یہ ال سے تین میل دور اسبید چوک کے قریب ہو گیا کی اس کے بعد بھی دوسال تک آپ نے ضعف کے اس زمانہ میں بید درس جادی رکھا کسی اورگاڑی کا انتظام نہ ہو تا تواکش و بیشتر آپ کی آمدور فت بس میں ہواکر تی۔

چیکنج کاجواب د ستور قرآنی!

جس زماند میں درس قرآن کا یہ ساسلہ جاری تھا اور آپ بورڈ آف تعلیمات اسلام کے ممبر بھی ہے اس وقت کے بھی ماہ بن قانون نے ایک اخباری بیان ٹیں دعوی کیا کہ طاء خواہ مخواہ مخواہ ساری دستور کی رے لگاتے ہیں قرآن میں تو کسی دستور کانام نہیں اتفاق ہے ان بی دنول یعنی وجو شوال علی ستور ہا جوائی سام 19 میں کو درس قرآن میں سورہ نساء کی یہ آیت آئی "ان الله یامو کیم النے "جس کا اسل می دستور ہے گر ا تعلق ہے آپ نے اس آیت ہے دستور کو مت کے چنداہم و فعات کو خانت کیا چرائی اور ۸ اگایت کی تنسیر بھی اس ساسلہ میں شامل فرمادی جس ہے دستوری مسائل نگلتے ہیں چنانچ آپ نے "ان الله یامو کیم النے "کی ایک آیت کے صرف نصف حصہ ہے اسلامی محملت کی او ستوری وفعا ہے خانت کیں اور کل ۹ آلیت کے جموعہ ہے درس کے صرف نصف حصہ ہا اسلامی محملت کی اور اب تک سوابارہ سیارے مکمل ہو چکے ہیں ہے درس کی بنی خان کے تمام ریڈ یواسٹیشن بیک وقت ہم جمعہ کی صبح کو نشر کرتے ہیں تقر بر میں خاص طور ہے ماہ واور وکل ان کی بخوابش ہو گی ہا اس کا ترجمہ اگر بری زبان میں شائع ہوا جس نے قرآن میں دستور کی آئی گئی جواجس نے قرآن میں دستور کی آئی گئی خوابش ہیں گئی ہو کی گئی ہو کی بی جا جس نے قرآن میں دستور کی آئی کے خوالوں کا مند ہمیشہ کے لئے بھر کر ہو اس کا ترجمہ اگر بری زبان میں شائع ہوا جس نے قرآن میں دستور کی آئی کی خوالوں کا مند ہمیشہ کے لئے بھر کر ویا۔

ریڈیوے معارف القرآن

وس شوال سو ساور کی جواب میں اور اسرار پرآپ نے ہر جمعہ کی صبح کو معادف اعر آن کے نام ہے درس قرآن کا ایک معادب کی خوابش اور اسرار پرآپ نے ہر جمعہ کی صبح کو معادف اعر آن کے نام ہے درس قرآن کا ایک مخصوص سلملہ شروع فرمایا جس کو اب دس سال پورے ہو چکے ہیں اور یہ اب بھی جاری ہواور اب تحک سوابارہ سیارے مکمل ہو چک ہیں ہو درس پاکستان کے تمام ریڈ یواسٹیشن بیک وقت ہر جمعہ کی صبح کو نشر کرتے ہیں۔

یہ سسمہ سورہ فاتح ہے شروع ہوااور تر تیب قرآنی کے مطابق البتہ مسلسل نہیں باعہ اس میں ایسی منتی آیات کی تغییر آپ بیان فرمات ہیں جن میں آج کل کے نو تعلیم یافتہ فرہان الجمعہ ہوئے ہیں اور جو ہمارے بین ایک تغییر ایک تابان فرمات ہیں۔ آپ اس درس کی بھی نمایت ابتمام ہے بابند کی فرماتے ہیں ریڈ یو کے خوابار و سول خوابار کے باد جود اس میں سے ایک بیسہ بھی بھی وصول خوابار کی ہو جود اس میں سے ایک بیسہ بھی بھی وصول ہرار روپ بندی ہے ایک بیسہ بھی بھی وصول شیس فرمایا ، محض لوجہ اللہ بہ خدمت بھی عرصہ تک جاری رہی ۔ یہ درس پوری د نیا میں نشر ہو تارہا مسمان نسید شوق و دوق ہے سندی مرب اور محتف ممانک ہے اس کی پہندید گی کے اظمار کے لئے بے شار خطوط نی بیات شوق دود حضرت کے بیاں مسلسل آتے رہتے تھے۔

ٹانگازگا کے ایک مسلم" باشندہ نے راقم الحروف کو ہتایا کہ وہاں کے ایک مشہور عالم کامعمول ہے کہ جمعہ

۱۰) یہ جناب انتقام میں جو تقریبادہ ساں ور اعلام سرامی میں تعلیم جانسل کر کے اب وطن واپنی جانبے ہیں۔

کی صبح کو مسجد میں ایک بڑا جلسہ کرتے ہیں اور حضرت کا بید درس ریڈیوسے شیپ ریکارڈ کے ذریعہ محفوظ کر کے۔ ان کو سنواتے ہیں۔

اس درس کی مقبولیت کے چیش نظر کافی عرصہ ہے اس کا سند ملی ترجمہ بھی ریڈیو حیدر آباد ہے نشر ہو تارہا۔

تصنيف وتاليف كانهايت اجم اور مفيد سلسله

آپ کی تصانیف کا اہم اتمیاز ہے ہے کہ اسلام اور مسمانوں کی وقتی ضرورت کے لحاظ ہے جس وقت جس مئلہ کی اہمیت محسوس ہوئی اس پر حسب ضرورت مختصر یا مفصل کوئی رسالہ یا کتاب کسی گئی اور چونکہ پیش نظر صرف اسلام اور مسمانوں کے خدمت ہے اس لئے ان کے حقوق اپنے لئے محفوظ نہ کئے اور کہی کسی تصنیف ہے را کاٹی وغیرہ مالی منفعت کا تعلق نہیں رہاآپ کی بہت می تصانیف بے حدمقبول و معروف ہیں اور بھلہ ، سند ھی ، پشتو، گجر اتی ، انگر بزی وغیرہ ذبانوں میں ان کے تراجم بھی شائع ہو کے اور ہور ہے ہیں۔
مگلہ ، سند ھی ، پشتو، گجر اتی ، انگر بزی وغیرہ ذبانوں میں ان کے تراجم بھی شائع ہو کے اور ہور ہے ہیں۔
اس وقت تصانیف کی تعداد ڈیڑھ سوے متجاوز ہیں جو علوم قرآن و حدیث اور مسائل گفہیہ عقائد و
کلام تصوف و اصلاح وغیرہ ہے متعمق ہیں ان میں ہے اکثر شائع ہو کر مفید خلائق ہور ہی ہیں اور بہت می
کلام تصوف و اصلاح وغیرہ ہے متعمق ہیں ان میں ہے اکثر شائع ہو کر مفید خلائق ہور ہی ہیں اور بہت می
تصانیف ایس بھی ہیں جوباوجود نہ ایت اہم ہونے کے اب تک شائع نہیں ہو سکیں۔

دارالاشاعت اورادارة المعارف

کراچی میں یہ دوادارے اس غرض کے لئے قائم ہیں کہ اکابر علماء کی تصانیف شائع کریں ان کے پیش نظر آپ کی تصانیف کو خصوصیت کے ساتھ عمدہ طریق سے شائع کرنا ہے اور اس وقت تک تقریباً پچاس ساٹھ تصانیف شائع ہو چکی ہے آپ کی اکثر تصانیف آپ کے اسا تذہو اکابر بالخصوص تھیم الامت حضر سے مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کی نظر فیض اثر سے گزری ہوئی اور آپ کی اصلاح و تقدیق کے ساتھ شائع ہوئی ہیں۔ ہیں پیشتر اردوزبان ہیں ہیں تقریباً دس عربی زبان ہیں۔

شعرو سخن

ون رات کے علمی اشتعال ہے بظاہر شعر و سخن کی فرصت کمال، مگر خداد اوطبعی ذوق نے اس سلسلہ میں بھی عربی فارسی اردو تینوں زبانوں میں جو کلام موزوں کرایا ہے وہ بھی قابل دید اور نمایت دلچسپ اور مفید اصلاحی مضامین پر مشتمل ہے اردو فارسی کا کلام آپ کی تصنیف کشکول کے آخر میں شائع ہو چکا ہے عربی نظموں کا مجموعہ بنام بھیا ہوا ہے۔

آپ کی تصانیف

آپ کی تصانیف کی تعداد ڈیڑھ سوے زیادہ ہے لیکن جو کتب شائع شدہ آج کل دستیاب ہیں ان کی ایک اجمالی قهر مت درج ذیل ہے۔ کھ

اردو تصانف

(۱) تفسير معار ف اغر آن آٹھ صحیم جیدوں میں مکمل (۲۷) چهل صدیث مترجم

> (٣) فيآوي دار العلوم ديويند ٨ حصے دو صحيم جلدوں بيس (۲۸) اکام القمار

(س) علمی تشکول (علمی جوابر یارے) (١١) مجالس عليم الامت (عليم الامت حضرت مولانا

کی متحقیق

اشر ف علی تفانویؓ کے ملفو خلات

(۵) سيرت غاتم الانبياء (آنخضرت ﷺ كى مخضر

جامع سيرت

(٦)اسلام كانظام اراضي مع فتوح الهند

(۷)میرے والد ماجد اور ائے مجرب عملیات

(۸)خطهات جمعه وعيدين

(٩)رفيق سفر مع احكام سفر

(۱۰)مقالات صوفيه

(۱۱) ذكر الله اور فضائل درود وسلام

(۱۲) صبطوار دت عقلی وشرعی حیثیت ہے

(۱۳)اسلام كانظام تقشيم دولت

(١٣) قر آن مين نظام ذكوة مع احكام ذكوة

(۱۵) پیمئه زندگی نیمه لورانشورنش کی شرعی حیثیت

(۱۲) پراویژنیٹ فنڈیرز کوة اور سود کامسکله

(۱۷)مصیبت کے بعد راحت مع رسالہ دافع الا فلاس

(۱۸) آداب المساجد (مسجد کے متعلق احکام ومسائل)

(۱۹) گناه بے لذت (ایک اصلاحی کتاب)

(۲۰) نجات المسلمين يا گناجول كا كفاره

(٢٩) سايئدر سول (حضور عليه كاسابيه تقايا تهين اس.

(٣٠) تعلم الاقساط (ردبد عات)

(٣١) فبتم نبوت كالل تين حصے تكمل

(۳۲) آلات جدیدہ کے شرعی احکام

(۳۳) مسئله سود (سود کے مسئله بر جامع کتاب

(۳۲) تصویر کے شرعی احکام

(۳۵)مقام صحلبه (صحابهٔ برتفید کی شرعی حیثیت

وغيرواتهم مباحث

(۳۲)ایمان و کفر قر آن کی روشنی میں

(۳۷) سنت دېد عت (معتدل کتاب)

(٣٨) رويت بلال کے شرعی احکام

(۲۹) اركام دعا

(۴۰) لوزان شرعیه

(۱۷) السعيدين الشهيدين يا دوشهيد

(٣٢) تاريخ قرماً ني مع احكام قرماني

(۳۳)بسماللہ کے قضائل

(۴۴) جواهر النقه کامل دو جلد (چوالیس فقهی رسائل

(۵٪) علامات قيامت اور نزول مسيح"

(۱) یہ فہرست اس اشاعت میں ناشر کی طرف ہے مہتی کی گئے ہے۔ محدر منی عثانی۔

(۲۱) آواب الشیخ والمرید (ما. مدان عربی کے ایک رسامہ کی ذیحہ رسامہ کی شرح اللہ کی شرح واللہ کی مرزا (روم زائیت) واخلاق (۲۳) ممالک اسلام یہ حقادیا نیواں کی ندار می ندار می اسلام میں مشورہ کی اہمیت (۲۳) شہیل و خلاصہ قصد البیل (۲۳) شہیل و خلاصہ قصد البیل (۵۰) سالم میں مشورہ کی اہمیت (۵۰) انسانی اعضاء کی ہو ندکار می اللہ مع تاریخ للغۃ المنجد اردو کے ساتھ طبع ہوا

عربي نصانيف

(۵۳) احکام القر آن عربی (۵۳) التصریح سما تواتر فی نزول المسیح (مطبوعه و مشق)
(۵۳) اخلاف ام شقاق (۵۵) النفحات (۵۵) الفخات (۵۲) تطبة الوطن شرح نفحة البیمن (۵۷) الازویادو غیره و غیره آپ کی تصانف کا قورف تواس مخضر تذکره میں ممکن نہیں مگر چندا ہم تصانف کا ذکر تا گزیر ہے۔

تفيير معارف القرآن

اردو میں اپ طرزی پہلی عام فنم تفییر قرآن جوریڈ یو پاکستان سے بارہ سال تک نشر ہوتی رہی اور جس کو پاکستان اور بیر وان پاکستان کے ممالک میں بڑے دُوق و شوق سے سناجا تاتھا یہ تفییر جدید تعلیم یافتہ طبتہ اور عوام اور علماء اور خطباء مساجد کے لئے بے حد مفید شاہت ہوئی ہے جوا بی بے شار خصوصیات کی وجہ سے موجودہ ذان نہ کی مستند تفییہ سمجی گئی ہے جس کے مطالعہ سے قرآن پاک کی عظمتوں سے آشنائی اور زندگ کی ہی میں آٹھ ضخیم شجے میں قرآن پاک کی عظمتوں سے آشنائی اور زندگ کی ہی میں آٹھ ضخیم جلدوں میں کئی بار شائع ہو چکی ہے۔ جلدوں کی تفصیل درج ذیل ہے۔ جلدوں میں کئی بار شائع ہو چکی ہے۔ جلدوں کی تفصیل درج ذیل ہے۔ جلدول میں کئی بار شائع ہو چکی ہے۔ جلدوں کی تفصیل درج ذیل ہے۔ جلد ہوم ۔ آل عمر ان و نساء جلد جہار م ۔ ان عمر ان تا ہوو جلد جہار م ۔ ان مورہ ان تا ہوو جلد جہار م ۔ ان مورہ ایو میں تا کے فی خلا ہو ہے۔ جلد ہشتم ۔ قاف تا والنا س

زبر نظر كتاب فتاوي دارالعلوم ديوبند

سے آپ کے قلم نے نگلے ہوئے قدیم و جدید تقریبا ایک ااکھ فاوی میں سے تقریبا ایک ہزار کا مجموعہ ہے جو منظر عام پرآیا ہے باقی بہت بزاذ خبرہ دارالعلوم دیوند کے دفاتر میں ،اس طرح ایک عظیم ذخیرہ دارالعلوم کراچی کی پچیس جلدول میں محفوظ ہے۔

ان فادی کی حیثیت کے بارے میں میں کیا عرض کر سکتا ہوں صرف اتنا لکھنا کافی سمجھتا ہوں کہ اکبر علماء دیوبند اور حضرت حکیم الامت تھانویؒ نے ان پر اعتماد فرمایا ہے اور ان فقاویٰ کی اشاعت سے پہلے حضرت مفتی سعید احمد صاحبؒ سابل مفتی حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحبؒ سابل مفتی مظاہر علوم سہر نپور اور بعض دیگر علماء سے بھی نظر نائی کرائی اور ان کے مشوروں سے بعض جگہ اصلاحات بھی فرمائی ہیں۔

مشكول ياثمرات الاوراق

آپ کے مختلف مضامین اور متفرق مسائل پر علمی، فقهی تاریخی اصلاحی، مقالات کا مجموعہ ہے آخر میں آپ کے اردو، فوری اشعار اور قصا کہ بیں ایک مرتبہ شروع کیجئے تو چھوڑنے کودل نہ جاہے۔

حتم نبوت

اس منلہ پر سب سے زیادہ تکمل مفصل کتاب ہے جس میں قرآن مجید کی سوسے زائد آیات اور دوسو و سامنلہ پر سب سے زیادہ تکمل مفصل کتاب ہے جس میں قرآن مجید کی سوسے زائد آیات اور دوسو و ساماد بیٹ اور سیکڑوں اقوال وآ نار صحابہ اور تابعین ہے نامت کیا ہے کہ آپ تین کے بعد کسی نبی کے پیدا ہونے کا امکان نہیں۔ تشریعی اور غیر تشریعی طلی بروزی کے الفاظ جو قادیانی و جل نے ملک میں بھیلائے ہیں ان کانہ کوئی شرعی وجود ہے نہ و قوع امکان۔ قادیا ہوں کی طرف ہے اس سلسلہ میں جتنے شہمات ڈالے گئے ہیں ان سب کا مکمنل مدکل دیوں میں اتر جانے والا جواب ہے تقریبایا نجے سوصفحات کی کتاب ہے۔

اسلامي نظام اراضي

یہ این موضوع میں ایک نی کتاب ہے عرفی زبان میں بھی اس موضوع پر کوئی مستقل تصنیف میرے علم میں نہیں اس کتاب کے پہلے باب میں اسلام کا قانون اراضی عکمل مع دلائل قرآن و سنت کے بتلایا گیا ہے ''کہ جب کسی خطہ ملک میں اسلامی حکومت قائم ہو'' تواراضی کے متعلق اس کو کیا کیا اختیارات ہوتے ہیں نہی کریم صلی ایند علیہ وسلم اور صحبہ کرام کے نقابل اور فقماء کی امت کی تحقیقات ہے اس کی پوری تفصیل دی گئی ہے دو مرے باب میں خاص بندوستان کی زمینوں کے احکام ہیں جو اسلامی فتو حات کے وقت مختلف ادوار میں نافذ کئے جی تیسرے باب میں انگریزی تسلط کے زمانہ میں اراضی بند پر انگریز کے مختلف ادوار میں نافذ کئے جی تیسرے باب میں انگریزی تسلط کے زمانہ میں اراضی بند پر انگریز کے

تصر فات اور ان کے شر کی احکام ہیں۔ چو شخص باب میں پاکستان کی اراضی کے مخصوص احکام ہندوؤل کی مشر و کہ جائیداووں اور مسلمانوں کو کلیم میں ملی ہوئی اراضی ہے متعلق احکام و مسائل ہیں پانچویں باب میں اراضی و قف ہندوستان و پاکستان کی ذمینوں کے عشر کی یا اراضی و قف ہندوستان اور پاکستان کی ذمینوں کے عشر کی یا خراجی ہونے کی مختصر فراجی ہونے کی مختصر فراجی ہونے کی مختصر فراجی ہونے کی مختصر میں ہندوستان کی اسلامی فتوحات کی مختصر مگر نمایت اہم تاریخ ہے یہ کتاب اصل ہے تو ایک فقہی کتاب ہے مگر ایک حیثیت ہے اراضی و نیا اور بالحضوص ہندوستان پاکستان کی اراضی کی اہم تاریخ ہو متند کتب تاریخ ہے گئی ہے۔

حيلنه ناجزه

ریے کتاب دراصل محکیم الامت کی تصنیف ہے گر حضرت نے اس کی تصنیف میں برابر مفتی صحب اور مولانا عبد الکریم صاحب کوشر یک رکھا ہے اور آخر میں اس کا علائ بھی فرمایا ہے یہ کتاب مسلمانوں کے ما نلی قوانین پر نمایت اہم کتاب ہے ہندوستان میں اسلامی حکومت نہ ہونے اور اسلامی قانون جاری نہ ہونے کے سبب جو بہت کی عور تول پر مظالم ہور ہے تھے اس میں بولی شخفیق و تفتیش سے مظلوم عور تول کے حقوق کی حفاظت اور ان کی مشکلات کا حل نماہب اربعہ سے نکالا گیا ہے اور پھر پورے مشتر کہ ہندوستان کے مشہیر کی حفاظت اور ان کی مشکلات کا حل نماہب اربعہ سے نکالا گیا ہے تاکہ یہ مسائل باہمی اختلاف کا ہدف نہ بنیں اور علماء کے پاس بھی کر ان کی آراء معلوم کرنے کا اہتمام کیا گیا ہے تاکہ یہ مسائل باہمی اختلاف کا ہدف نہ بنیں اور کوشش کر کے اس کو ملک کا قانون ہولیا جا سکے۔ اس میں دوسر سے نداہب کے علاء سے بھی استفادہ کیا گیا ہے کئی مرشہ طبع ہو چکی ہے۔

احكام القرآك بزيان عرفي

علیم الامت حضرت موالاناشرف علی تھانوی قدس مرہ نے اپنی آخر عمر میں اس ضرورت کا حساس فرمایا کہ قرآن کریم توایک بر ناپیدا کنارہاس کی تغییر ہیں ہر ذمانہ کے علاء نے اپنیا ادو ضروریت اور ماحول مطابق جن مسائل کی اہمیت محسوس کی ہے انہیں پر زیادہ زور دیا ہے اس زمانہ کی جدید ضروریات اور ماحول کے جدید تقاضوں کے چیش نظر ضرورت تھی کہ احکام قرآنی پر کوئی مفصل مدلل کتاب کاسی جائے اپنیا ضعف کی وجہ سے چند علاء کو اس کی تصنیف کے حصے تقلیم کئے گئے پانچویں اور چھٹی منزل حصرت مفتی صاحب کو سپر دہوئی جو کچھ حضرت کی حیات ہیں آپ کی گرانی میں لکھی گئیاتی کی ہمیل بعد ہیں ہوئی اس کی ایدائی دو منزلیں حضرت مولانا محمد ادریس صاحب شینی ایک دو منزلی حضرت مولانا محمد ادریس صاحب شینی الحد بیث جامعہ اشر فیہ لاہور نے تحریر فرمائی ہے اس خیال سے کہ سب اسلامی ممالک کے لئے مفید ہو اس کی تصنیف عربی ذبان میں کی گئی ہے یہ تصنیف وقت کی اہم تصنیف ہے حضرت سیم الامتہ قد س سرہ کو مرض وفات میں اس کی جمیل کابوا اہتمام رہا گر افسوس ہے کہ ہوزاس کی طباعت کا کوئی انتظام نہیں ہو سکا۔ "

(۱) حضرت مفتی صاحب اور مواانا ظفر احمد عنولی کے تحریر کردہ حصص طبع ہو میکے ہیں۔ ناشر

آلات جديده

شریعت اسلام کی جامعیت ہر نئے سے نئے مسئد کا جواب اپنے وامن میں رکھتی ہے گر اس کا استخراج ہر فخص کاکام نہیں حضرت مفتی صاحب نے اس کتاب میں تمام آیات جدیدہ سے متعلق شرعی احکام قرآن و سنت کے ولائل کے ساتھ جمع فرمائے ہیں ریڈیو، ٹیلی فون، ٹیلی گراف،انجکشن ایکسرے ، ہوائی جہاز،آلد مجر الصوت، فوٹو گرافی، سینمالور فلم ،انسان کاخون یااعضا دوسرے انسان کے بدن میں استعمال کرنا و غیرہ مسائل پر شخفیق کے ساتھ کلام کیا ہے۔

اوزان شرعيه

شریعت کے بہت ہے احکام ، خاص اوزان اور پیانوں پر مو توف ہیں مثلاً درہم ، دینار ، صاع ، میل ذرائع و غیرہ شریعت کے اصطلاحی الفاظ ہیں۔ زکوۃ ، صدقہ الفطر احکام سنر وغیرہ کے احکام اضیں اصلاحی الفاظ کے ساتھ کتب شریعت ہیں نہ کور ہیں مگر ہندوستان پاکستان اور دوسرے ممالک کے مروجہ اوزان اس سے مختف ہیں اس کئے ضرورت تھی منیں کیا جائے اس کے لئے مختف ہیں اس کئے ضرورت تھی منیں کیا جائے اس کے لئے مفتی صاحب نے یہ رسالہ بوی کاوش اور شخیق سے تحریر فرمایا ہے۔

تخانتہ الوطن شرح تفحتہ الیمن عرفی اوب کی مشہور کتاب تخانہ الیمن کابہترین اور مفصل حاشیہ ہے جو کتاب کے ساتھ شاکع ہو چکاہے۔

اصولالغنة

عرفی افت کی مختصر گر جامع تاریخ کے علاوہ اس میں آپ نے افت کے اصول تحریر فرمائے ہیں اردو ہیں یہ بھی اپنی قسم کی پہلی تصنیف ہے عرفی کی مشہور ڈوشنری المنجد کا ترجمہ جو حال ہی ہیں دارالاشاعت کر اچی سے طبع ہوا ہے یہ رسالہ اس کے مقدمہ کے طور پراس کے ساتھ شائع ہو چکا ہے۔

اقتضا کے پیش نظر نصانیف کے طویل سلسلہ ہیں سے چند کا تعارف کرنے پر اکتفا کیا جاتا ہے۔
مضمون خاصا طویل ہو گیا گر حصر سے مفتی صاحب معتد الشمطیہ کے سوانح میں کتنے ہی مستقل عنوانات اور واقعات، ابھی تک قرطاس و علم تک نہ آسکے اور جو حالات بیان کئے گئے ان میں بھی ہر جگہ علمی اعتبار سے بہت سی تفسیلات محض اس لئے چھوڑ دی گئیں کہ طوالت کا خوف ہر قدم پر دامن گیر تھا۔ عدم گنجائش کے باعث یہ سلسلہ بیس ختم کرتا ہوں اللہ تعالی کو منظور ہو اتو پھر کسی وقت مفصل سوانح حیات بھی مرتب ہو جائے گی سلسلہ بیس ختم کرتا ہوں اللہ تعالی کو منظور ہو اتو پھر کسی وقت مفصل سوانح حیات بھی مرتب ہو جائے گی طیبہ انتظان۔

کتبه احقر ناکاره محمد نیع عثانی استاذ دارالعلوم کراچی ۲ شوال ۱۹۸۳ میروی ۱۹۹۳ء تاریخ فه آوی دارالعلوم دیوید
مع
مختصر تاریخ دارالعلوم
مختصر تاریخ دارالعلوم
مرتبه
احقر العباد محمد شفیج دیوید کی کالن الله له ۲۲ سال صاحبه
بسم لله الوحلن الوحیم
الحمد لله و کفی وسلام علی عباده الذین اصطفی

فآوي دار العلوم ديويند کې مختصر تاريخ

تقریباً گیار ہویں صدی ہج ی کے لواخر میں مندوستان میں تمام علوم ویدیہ تفسیر وحدیث اور فقہ و فوقی کا مرکز و بلی داراسلطنت تفاور مدر سہ رئیمیہ کے نام سے حجتہ الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ قدیس مراہ کے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب کی تائم کی ہوئی ایک درس گاہ علوم نبوت کا سرچشمہ بندی ہوئی اطراف و اللہ ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب کی تائم کی ہوئی ایک درس گاہ علوم نبوت کا سرچشمہ بندی ہوئی اطراف و انتجام اندان میں علمی ضیاء پاشی کر رہی تھی خاندان ولی اللہ کے نبوم ہدایت نوبت بہ نوبت ان فرائیش کو انتجام دیتے رہے اور اس دور میں ہندوستان اور بیرون ہند جمال کمیں علوم و بدید کی روشنی پہنچی وہ عموماً اسی بھد نور ک

کوئی کران تھی۔ دیوبند کادارالعلوم بھی اس سلسلہ کی ایک کڑی ہے تیر ھویں صدی ججری اورانیسویں صدی ہیسوی کے وسط میں دہلی کے اس دار العلوم کے در خشال ستارے منبد العلماء مرجع الفضلاء حضریت مواہ ناشاہ عبدالغتی محدث و ہلوی اور استاد الکل حصرت مواا تا مملوک علی صاحب حضرت مفتی صدر الدین صاحب جیت اکابر امانسنات وافادات میں مشغول تھے رحمت حق سی ندو تعالی نے دوآب کے شمالی کو شدے چند بر کزید دافر او کو معوم نبویہ کی نشر واشاعت کے لینے منتف فرمایاور منگوہ و نانویتہ ہے جو سمار نبور کے مضافات کے دو قت میں انطاب وقت حضرت مولانار شيداحمه كنگوى اور حضرت مولانا محمه قاسم نانو تؤی اور حضرت مولانا محمه يعقوب ں حب نانو توی ، ملامحمود صاحب دیجہ ندی ، مولانامحمر مظہر صاحب نانو توی وغیر ہم کو دبلی کے اس^ے دارالعلوم میں پہنچادیا ہے تھویں انتخاب تھا۔ شاگر دہم قشم کی استعداد و قابلیت اور صلاحیت میں مکمل اور اسا تذہ اپنی شان تعلیم و تربیت بین ب نشیر ۔ بید حضرات دبلی کے درس سے فارغ ہو کروایس آئے توبیاطراف ملوم نبویہ سے بھد نور بن گنی ای اٹناء میں ہے ۸۵ء کا قیامت خیز ہنگامہ ہندوستان میں کھڑ ابو گیاد بلی کے تمام اسلامی شعائز و ماٹر فرنگی بربریت کا شکار ہو گئے مستقل مدارس تو کباریت کبار علاء و مشاکج کے سمنھی ورس بھی قائم نہ رہ سک فتنه وہنگامہ فروہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کی حفاظت کے لئے اپنے چند مقبول بندوں کو کھڑا کرویا خیال تو سب بی کو تھا مگر مسابقت کی فضیات دایوند کے چند برر گول کے جصے میں ستھی لیمنی مولانا محمد تا سم نا و توی په «منر ت حاجی عابد حسین صاحب د بوبندی په حضرت موادنا فضل الرحمن صاحب د بوبندی په حضرت مولانا ذوالفقار علی صاحب و جہندی وغیر ہم ان حضر ات کے باجمی مشورہ سے ایک مدرسہ کی ابتداء ہو کی چندہ ئے لئے سب سے پہلے حصرت حابق عابد حسین صاحب مرحوم نے چیش قدمی فرمائی کہ اپنارومال پھیارویالور ا پناچندہ اس میں رکھ دیا۔ الغریض ۸<u>۴ میں ہو جائب قدرت اور نیریگ تقدیمے ہے ت</u>حاکہ بیدور سگاہ نہ ^{کنگ}وہ میں قائم ہوئی ندنانو میہ میں اور نہ تھانہ بھوان میں جواس وقت اکابر ۱۹۷۶ کی کان تنجے بابحہ بیہ قریمہ فال قصیہ و یہ مد کے حق میں نکل آیا جواس وقت ایک کمنام اور کوردہ بستنی تھی۔

اس قصبہ کی کوئی قدیم مفضل تاریخ تو موجود کے نہیں گراس کے شکرتہ تارصادید آن تک بھی اس کا پیدو ہے ہیں کہ یہ بستی ہزار سال ہے کہیں ذائد عمر رکھتی ہے محلہ سرائے ہیر زلوگان ہیں ایک قدیم کنویں کے اندرایک کتبہ سنسکرت زبان ہیں مکھا ہوا ہے جس میں اس کی تاریخ الابحر ماجیت پڑھی جاتی ہے (تاریخ ویوند) یہاں قصبہ کے جنوب مشرق ہیں بندوؤل کی ایک تیم انگاہ دی کنڈ کے نام ہے مشہور ہے اور وہیں ایک دیوند) یہاں قصبہ کے جنوب مشرق ہیں بندوؤل کی ایک تیم انگاہ دی کنڈ کے نام ہے مشہور ہے اور وہیں ایک بند کالی دیجی کے اس بستی کی اصل کی تیم انگاہ ہے اور اس کے دریاں کی تیم انگاہ ہے اور اس کے دریاں کی تیم انگاہ ہے اور اس کے دریاں کی تیم انگاہ ہے اور اس کی دریاں کا دریاں کی دریاں کا دریاں کی دریاں کریاں کی دریاں کی دریا

⁽۱) اعترات بانو تون والإعلاط مين اور حفرات منفوى الإعلاط مين ويلي لينتج الله مرة الرشيد .

⁽۲) حال بی بیں میرے محترم ووست سید محبوب حسن صاحب رضوی دیوہ یہ بی نے تاریخ دیوہ یہ کے نام پر ایک کتاب تمایت محقیق «تفتیش کے باتھ کھی ہے تکر بنوز تعمل نہیں بولی اس کے بھی ابزا مطابو در سائل بیں چھپے بیں اس کے پھھ افتباس ہے ہے س تح میر بیں مجی مرولی گئی ہے۔

نام ہے قسبہ کالبتد انی نام و بی ان تھا، فتہ رفتہ رفتہ و پین نام ہو گیا حقر کے زبانہ طفولیت تک بیا م بھی بہت زبال زو تھا اور قدیم کا نغرات ہیں بخش ہے بیا م ند کور ہے حضر ہے مجدد الف ٹائی کی سیر ہے زبدة التقابات میں جو کیارہ و یہ صدی کے نواکس کی تعفیف ہے ایک مکتوبہ نام شخام دین کے ذیل میں ہے ''دبین موضع است از مضافات سمار نپور میان دوآب ''(تاریخ و بیعند) بعد میں دبین ہے دبیعت نے دبیعت مشہور ہو گیاآ کی اکبری میں دبیعت موسل اور قب مسلمان اس بستی میں کہ ہے مقیم ہوئ اس کی صبح تاریخ کا پنہ چنا معقد رہا گین اکبری میں آب قصبہ کے بعض مساجد کے تقبات اور شہی آبری جلد دوم میں اس قصبہ کے نمان کی آبوی بھی اس میں خاصی قدامت رکھتی ہے قصبہ کے وسط میں ایک فرامی ہو تھا۔ کہا تھا کہا تھی خاص موبد اور شہی کے نمانہ میں خاص موبد اور اس کی قدیم عمارہ کی تاریخ کا بہا کہا کہا کہا ہو کہا تھی ہوئے الفائل سکندر شاہ کے زمانہ میں خاص موبد اس کی تاریخ کا بہوا کے نمانہ میں کہا کہ کہا کہا کہا کہا کہا کہا ہو کہا تھی جس کے نمانہ میں اکبری میں بھی اس قلعہ کا ذکر ہے اور اس قلعہ کی جامعے مجد پر ایک کتبہ لگا ہوا ہے جس کے بعیم ہوئے الفائل ہے ہیں۔

"بناه شدای مسجد جامع در عمد سلطان سلطنت سکندر شاه کن سلطان بهلول شره فیلد ایند ملکه ، تح مررجب المرجب سنته عشر و تسعما کنه واقعی

جس محلّہ میں احقر کا مکان ہے اس میں بھی بعینہ اس جامع مسجد قدعہ کے نقشہ پر اسی انداز کی ایک قدیم مسجد ہے جو آدین مسجد کے نام ہے مشہور ہے جس ہے معلوم ہو تا ہے کہ یہ جامع مسجد بھی سلطان سکندر شاہ بی کے عہد میں اسی قت نقیہ بوئی ہے اور دوج امع مسجدوں کا دجود قصبہ میں مسلمانوں کی کثر ت کا پتہ دیتا ہے محلّہ سر ای بیر زاد گان میں ایک مز ارسید محمد اور اہیم صاحب نامی درک کا در اس کے گردا کی خاتفاہ کے آثار آئے تک موجود ہیں جمال اکبر شاہ کے عہد ہے اس کے نام پر ایک جاگیر وقف تھی۔ سلطان عالمیکیری اور نگریب کے دو فرمان اسی جائیرات کے متعبق اس وقت بھی موصوف کے خاندان میں محفوظ ہیں جن میں پہلا ہے ۲ شوال فرمان اسی جائیرات کی تحریرے۔ اور دوسر اللہ عبال کے ۱۹ شوال

ا نہیں فرامین ہے ہیے بھی ثارت : و تا ہے کہ اس خانقاہ میں ملوم ریبیہ کی تعلیم ویدریس کا بھی انتظام تھا۔ 1149ء میں دیوبید پر قصبہ اندری صلع کرنال کے سکھول نے ایک لاکھ کی جمعیت ہے حملہ کیالور

پورے قصبہ کو تاخت و تاراج کرویا عمارتیں جلاڈالیں بیرخانقاہ بھی ای فتنہ میں ویر ان ہوئی۔

الغرض و سویں گیار ہویں صدی ہجری میں دیوی مسلمانوں کی ایک ممتاز بستی نظر آتی ہے جس میں تعلیم و تدریس اور اصلاح و تربیت کے اجھے آثار پائے جاتے ہیں لیکن دیوب کا وہ زمانہ جس میں یمال وارالعلوم کی بدیاور کھی جاری تھی ہداس کی و برانی کے بعد کا زمانہ ہے جس میں یہ آئیک کوروہ بستی ہو کر رہ گئی تھی کہ اس کے آس پائی بھی کہیں علم نہ تھا مشہوریہ ہے کہ اس وقت یمال آگر کسی کنویں میں کوئی جانور گر جاتا تو کوئی اتنا مسئلہ بتلائے والا یمال نہ تھا جو کنویں کے پاک کرنیکا طریقہ بتلادے لوگوں کو سفر کر کے دوسرے شہروں میں مسائل دریافت کرنے پڑتے تھے۔

گر تقد برالی ناس کو پھر مرکز علم علی بینے کے لئے چن لیاوراولیاء و ملاء کے اتفاق ہے ۲۸۳ اسم میں بیال ایک در سگاہ کی ابتداء موجودہ عمر ت دارالعلوم کے قریب ایک جھوٹی می مسجد میں جو مسجد چھھ کے نام ہے معروف ہا لیک انار کے در خت کے نیجے صرف ایک استاد اور ایک شاگر در ہوئی اور کیا حسن اتفاق ہے کہ استاد وش گرد دونوں کانام محمود ہے استاد حصر ت ما محمود صاحب دیو بعد کی اور شاگر در حصر ت موالانا محمود سے استاد حصر صاحب شیخ السند نور انله مرفد بھالیتداء کا ایسا محمود ہونا خود عاقبت محمودہ کی صانت پیش کر رہا تھا۔
میں در سگاہ اس طرح اس مسجد میں پھر شہر کے ایک مکان میں دس سال تک جاری رہی۔ سوم سالے میں ایک مستقل عمارت کی بدیاد پڑی جس کی تاریخ اس وقت کے صدر مدرس حضر ت مولانا ایتھوب صاحب نے مستقل عمارات کی بدیاد پڑی جس کی تاریخ اس وقت کے صدر مدرس حضر ت مولانا ایتھوب صاحب نے شاشر ف عمارات "کاسی (مثنوی زیروہ م حضر ت تھانوی)

اس دارالعلوم کی تاسیس ایسے مخلص میں ء وا تقیاء کے ہاتھوں ہوئی کے خلوص جمیوی اور سادگی اور سادگی اور سادگی اور سادگی سنت اس کے ہر شعبہ سے نمایاں تھا نام و نمود اشتمار واحدان مناصب عمد و ساکی کشبہ کش کا وسوسہ بھی کسی کے دل وہ ماغ میں نہ تھا چند فرشہ خصلت صحابہ صفت حضر ات زیدو قناعت ہے آراستہ انسانی چیر میں یہاں جس کے دل وہ ماغ میں نہ تھا چند فر شد خصلت صحابہ صفت حضر ات زیدو قناعت ہے آراستہ انسانی چیر میں یہاں جسم میں ہو عظ و تبدیغ ، تصنیف و تالیف کتوی وارشاد کی ہر خدمت ہر ایک فرد سلف کے طرزیر حسب قدرت و فرصت انبیام و یتا تھا۔ نہ کوئی ضابطہ کادارا استصنیف تھانہ دارا الا فتاء۔

ای زمانہ کے سوال سالور استفتاء زیادہ ترجمتہ الاسلام حضر سے مواانا محمہ قاسم نائو تو ی اور قطب عالم حضر سے مولانار شیدا حمد صاحب کنگو ہی کی طرف رجوع ہوتے ہے۔

مولانار شیدا حمد صاحب کنگو ہی کی طرف رجوع ہوتے ہے ان حفر اس کی طرف ہو اور ہی سوالہ سے کا اسٹر تو حضر سے نانو تو کی قد تس سرتر ہائی مخصوص و ممتاز متواضعانہ فطر سے کی بناء بر فرو کی سوالہ ہوئے حفر سے کنگو ہی کی طرف حوالہ فرماد ہے تھے اور جو تح بر فرمائے وہ افسوس ہے کہ تمہیں نقل و ضبط نہ ہوئے برد ک اس بہ کا مقام ہے کہ حضر سے محمد و ح کے مکا تیب بھی کچھے انہمام کے ساتھ محفوظ نہ رہے ایک مدس کے بعد آپ کے مکا تیب کی اشاعت کے لئے ایک موقت بھی کہا ہوئی مرف جیار نمبر نکل کر ختم ہوگیا وہ بھی آج کل نایاب الشیوع رسالہ بنام قاسم العلوم شائع ہوئے لگا تھا مگروہ بھی صرف جیار نمبر نکل کر ختم ہوگیا وہ بھی آج کل نایاب جیں ماشاء اللہ کان و حالم یشاء لا یکون ،اان مکا تیب میں مشکل ہے ایک قدرہ قیمت انہیں جیسے حاطان علم جان سے حضر سے موصوف کی تحقیقات کے وہ علمی جو ابر جی کہ ان کی پوری قدرہ قیمت انہیں جیسے حاطان علم جان سے جیں مام اہل علم کی تو ان مضامین عالیہ تک رسائی بھی مشکل ہے ایک ایک جملہ میں علوم کے ایواب جیں۔

میں مام اہل علم کی تو ان مضامین عالیہ تک رسائی بھی مشکل ہے ایک ایک جملہ میں علوم کے ایواب جیں۔

الغرض حضر سے تو اسم العلوم قد س سرہ کی جو تحریرات ضبط بھی ہو تیں وہ بی قادی نہیں دوسر می طرف العلوم کے وقت سے دار العلوم سے وقطب عالم حضر سے موانار شید احمد صاحب گنگو ہی قد س سرہ تاسیس دار العلوم کے وقت سے دار العلوم کے دو تو کی میں کو دی کو دی کر دو تو کی دو تو کو دو تو کی دو تو کی دو تو کی کی دو تو کو دو کو دی کو دو کی دو تو کی دو تو کی دو تو کی دو تو کی دو کو دو تو کی دو تو کی

⁽۱) اختر نے اپنے متعدد اساتذہ اور ہور گوں سے بیاردایت سی ہے کہ حضرت مول غامید احمد شہید ہر بلوی فڈس سر ہجب اس طرف سے گذرے اور اس مقام پر پہنچ جہال آج دار العلوم کی عظیم الثال میں رہے کھڑی ہے اور اس وقت شہر کا کوڑا کہاڑ ڈالنے کی جگہ تھی۔ تو دفعۃ اس جگہ فھمرسے اور فرمایا کہ یمال سے علوم نیوٹ کی ہو آتی ہے۔

ر کن شوری اورار کان دبازیان دارا تعدوم کے ساتھ مدرسہ کی صلاح وفلاح میں جمیشہ سے ساتی ہتھے۔ خواجیے میں حدثر ت توسم العلوم دالخیرات کو فات کے بعد سب اہل مدرسہ کی نظر حصرت ممدوح پر پڑئی ادرآپ ہی کو مدر سہ کاسر برست قرار دیا گیا۔

حفرت منگوری قد سرم و کے بہال قادی کی کرت تھی اور بہیں ہے دار العلوم کے قادی کا ابتدائی دور شرون ہوتا ہے اور فقہ و آئی کے باب میں اس دور کی پوری جماعت میں سے حق تعالی نے حضرت انگوری قد سرم و قد سرم کا مقد سرم کا مقد کے باب میں حضرت انگوری کے قالے پرا مقاد مرت بھی اس دھرت منگوری کے قالے پرا مقاد مرت بھی المحت قد سرم و سے خود سنا ہے کہ حضرت نانو توی قد س سرہ حضرت انگوری کو اور سند حضرت نانو توی قد س سرہ حضرت انگوری کو اور مقد مصر فر مایا کرتے تھے (بلفظہ او سما قال) اور سید حضرت کا تعاد و محمل الامت تھانوی قد س سرہ کا اعتقاد و محمل بھی حضرت انگوری کے قادے کے ساتھ اس طرز کا تھااور میر سے استاد محترم شیخ مشان العصر حضرت العلام و بویند فرمایا مشان العصر حضرت العلام و بویند فرمایا حضرت سے کھی کہ اب سد تی ہیں سکا تا حضرت شدہ مشان العلام کی جماعت میں نظر شمیل تا حضرت شدہ مساحب کی جماعت میں نظر شمیل تا حضرت شدہ مساحب کی زبان سے فقیہ انتش کا نفظ متاخرین میں سے یا تو صاحب بحر الدائی کی نسبت سے سنا ہود یودان شدہ مساحب کی خوات کی جماعت میں نظر شمیل تا جودان شدہ مساحب کی زبان سے فقیہ انتش کا نفظ متاخرین میں سے یا تو صاحب بھی کا اعتراف کرنے کے باوجودان کو فقہ النفس مدفر ماتے تھے۔

فيآوى دارالعلوم كايبلاد ور فيآوى رشيدييه

اخر س دارا انعلوم کے فاوی کا ابتدائی دور فاوی رشید سے شروع ہوتا ہے لیکن نمایت حس ت کا مقام ہے کہ حضر ت محدول کے فاوی کی نقول محفوظ رکھنے کا شروع میں نہ تو کوئی انظام تھا گھر پچھ مختیر اور ناتمام ساانظام ہوا بھی گر ان کے ضبط واش عت یا حضر ت محدول کی نظر خائی کا کوئی موقع نہیں آیاان کی اش عت حضر ت کی دوات کی بعد محتلف اطراف میں گئے ہوئے خطوط کو جھ کرکے کی گئی اور ان میں ایک اختیاط ہے بھی پیش آگیا کہ ما آیا ہو میں حضر ت کنگوری فٹرس سرہ کی ظاہری بینائی نزول ماء سے جاتی رہی تھی اختیاط ہے بھی پیش آگیا کہ ما آیا ہو میں حضر ت کنگوری فٹرس سرہ کی ظاہری بینائی نزول ماء سے جاتی رہی تھی انتظاط ہے بھی پیش آگیا کہ ما آیا ہو میں حضر بوگئے شے آن وقت اکثر خطوط اور فاوی کا جواب حضر ہ موالانا کی محتول موالانا ہے انفاظ کی معضمون بتالہ یا کہ ہے تھے اس وقت اکثر خطوط اور فاوی کا جواب حضر ہ موالانا ہے انفاظ کو انتظام کی مضمون بتالہ یا کہ ہے تھے اس کے جواستاد وا حماد کا درجہ حضر سے محدول کی متعلق حضر سے گئو ہی فٹرس سرہ کے مخصوص تھا نہ وہ مرید میں ان میں بعض مسائل ایسے بھی ہیں جن کے متعلق حضر سے گئو ہی فٹرس سرہ کے مخصوص تھا نہ وہ مرید میں ان میں بعض مسائل ایسے بھی ہیں جن کے متعلق حضر سے گئو ہی فٹرس سرہ کے مخصوص تھا نہ وہ مرید میں اور ضفا و حضر سے موالان کی ان میں ابتداء حضر سے گئاو ہی کا وہی فاوی شرید سے میں ایام اعظم ابو حضیفہ کے قول مشہور کے اور رائے قول شار ہو گا مثلاً ریو ائی دار الح ب کے متعلق فاوی رشید سے میں امام اعظم ابو حضیفہ کے قول مشہور کے اور رائے قول شار ہو گا مثلاً رائے دار الح ب کے متعلق فاوی رشید سے میں امام اعظم ابو حضیفہ کے قول مشہور کے اور رائے قول شار ہو گا مثلاً رائے دار الح ب کے متعلق فاوی رشید سے میں امام اعظم ابو حضیفہ کے قول مشہور کے اور رائے قول شار ہو گا مثلاً رائے دار الح ب کے متعلق فاوی رشید سے میں امام اعظم ابو حضیفہ کے قول مشہور کے دور کا مثال الحق کو میں اسے متعلق فاوی رشید سے میں امام اعظم ابو حضیفہ کے قول مشہور کے متاب کے دور کا مثال کے دور کے دور کے متاب کے دور کے متاب کے متاب کو کا کو کا میں کو کا میں کو کی کو کا میں کو کا کو کا کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کو کا کو کا کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کو کی کو کی کو کی کو کی کو کو کی کو ک

موافق وارالحرب میں کفار ہے سود لینے کو ناجائز نکھا ہے گر حفرت گئوہی قدّس مترہ کے متعدد خلفاء اور حضرت تحکیم الامت قدّس مترہ ہے بارہا بیہ ساکہ حضرت کنگوہی کا قدی اس بب میں صاحبین اور جمہور کے موافق تھا اور تحکیم الامت کے رسالہ تحذیر الد خوان پر و سخط نہیں موافق تھا ای طرح ساع مونے کے مسئلہ میں جو مضمون فاہ ئی فرمائے کہ اس کے مضمون ہے حضرت کو اختلاف تھا ای طرح ساع مونے کے مسئلہ میں جو مضمون فاہ ئی رشید یہ میں طبع ہوا ہے استاذی و سیدی حضرت موالمنامقتی عزیز الرحمٰن صاحب سابق مفتی وارالعلوم حضرت موالمنامقتی عزیز الرحمٰن صاحب سابق مفتی وارالعلوم سے منظوم بی کہ وارالعلوم ک انتدائی دور میں اصل مدار تحوی حضرت میں قدس سرہ متھے اور خاص وارالعلوم میں جو فاوی حضرت موں تا محدید بعقوب صاحب کے نام آتے تھے ان کو حضرت ممدوح بھی خود تحریر فرمائے اور بھی کسی شاگرد کے حوالہ فرماؤ ہے تھے۔

وارالعلوم دیوبند کے سب سے پہلے مفتی

التآنکہ فاوی کی کثرت ہوئی اور حضرت مولانا محد یعقوب صاحب کا بہت وقت اس میں صرف ہونے لگا توارباب شورای نے آپ کو تعلیمی کام سے سبکدوش کر کے فاوی کی اہم خدمت کے لئے مقرر کر دیا۔
دو نداو مدر سدا معلوہ میں اس کے متعلق نہ کور ہے۔ "اس موقع پر سے بھی بہت ضروری ہے کہ جناب مو ، نا محد یعقوب صاحب کو وجہ کثرت تح بر استفتاء وغیرہ جوہر طرف ملک بہندو ستان ہے بحثر ستآتے ہتے بہت کم فرصت تعلیم کی ہوتی تھی لہذا اال شوری نے مولانا مرحوم کو کار تعلیم سے سبکدوش کر دیا تھا مگر تبر کا مختر کار تعلیم ان کے ذمہ رکھا تھا۔ "(رو ندادا و معلوہ)

الین ان کی نقل و صبط کا کوئی انظام ۱۹۹ اھے پہلے نہیں ہو ۔کا۔ ۱۹۹ اھ میں حضرت تحلیم کے لئے است سیدی حضرت موان ااشرف علی صاحب قدس موح خضرت محدوث کی خدمت میں تعلیم کے لئے حاضر ہوئے اوراس وقت کے بیشتر فآوی محروث نے حضرت تھانوی قدّس سرّہ ہے تعموائے اور خود ما، حظہ فرما کراپنے و سخط کے بعد روانہ کرائے ان فاؤی کی نقل کا سیدی حضرت تھانوی قدّس سرّہ نے اہتمام فرمایا جیس کہ اپنے مقبول عالم الداوالفتلاے کے ویباچہ میں حضرت نے اپنے فاوی کے تین حصے ذکر فرمائے ہیں ایک حصد اوسال ھو تک ہے اس کے اکثر بلکہ کل فاوی وہ ہیں جو حضرت موانا محمد یعقوب صاحب قدّس سر وی نظر واصلاح اور تقدیق کاشر ف رکھتے ہیں اور سر احصہ وہ فاوی ہیں جو اوسال کے بعد قیام کا نبور کے نان میں میں جو میں جو دمانہ قیام ضرفتہ تھانہ تھون میں کھے گئے ان میں میں میں میں کھے گئے ان میں میں جو حضرت کنائی میں تھو کے تا ساس کے اس کئے ان میں میں جو دمانہ قیام خوانہ میں کھے گئے ان میں میں جو دمانہ قیام خوانہ میں کھے گئے ان میں میں جو دمانہ تھانہ تھون میں کھے گئے ان میں کھے گئے ان میں کھو کے اس کئے دو زمانہ قیام خوانہ میں کھے گئے ان میں کھے گئے ان میں کھے گئے ان میں کھانہ کھون میں جو دمانہ کی گئے۔ اس کئے دو زمانہ قیام خوانہ میں کھوں کے اس کئے دو زمانہ قیام خوانہ میں کھو گئے اس کئے دو زمانہ قیام خوانہ میں کھو گئے ان میں کھور کے اس کئے دو زمانہ قیام خوانہ میں کھور کے اس کئے دو زمانہ قیام خوانہ میں کھور کے اس کئے دو زمانہ قیام خوانہ میں کھور کے اس کئے دو زمانہ قیام خوانہ میں کھور کے اس کئی کے دو زمانہ قیام خوانہ میں کھور کے اس کئے دو زمانہ قیام کی گئی کے دو زمانہ قیام کو دو اس کیا کھور کے دو زمانہ قیام کو دو اس کیا کھور کے دو رہ کے دو زمانہ قیام کو دو رہ کیا کہ دو رہ کیا کھور کے دو رہ کیا کہ دو رہ کیا کھور کے دو رہ کو دو رہ کیا کہ دو رہ کور کے دو رہ کیا کے دو رہ کیا کے دو رہ کیا کے دو رہ کیا کہ دو رہ کیا کہ دو رہ کیا کہ دو رہ کیا کہ دو رہ کیا کے دو رہ کیا کے دو رہ کیا کہ دو رہ کیا کے دو رہ کیا کہ دو رہ کیا کہ دو رہ کیا کہ دو رہ کیا کہ دو رہ کیا ک

فناوي دار العلوم كي قسط ثاني امداد الفتاوي

فقوی وارالعلوم کی قسط ٹائی امرادا غلاوی کو کہا جاوے تو پیجا نہیں استارہ میں حضرت موانا محمد

یتھوب صاحب قدّس سرّہ کی وفات ہو گئاس کے بعد سوالات واستفتاء کچھ تو مختلف مدر سین کے نام اور پچھ مستم دارالعلوم حضر ت موالانار فیٹے الدین صاحب رحمتہ اللہ ملیہ کی خدمت میں آتے ہتے چو نکہ فتوی نویک کے لئے اس وفت تک کوئی دارا۔ فیاء اور خاص عملہ نہ تھااس لئے طریق کاریہ رہا کہ استفتاء مختلف حضر ات مدر سین میں تقسیم کردیتے جاتے ہتے ہم شخف اپنے اپنے فیوی لکھ کر چیش کردیتا اور وہ دارا تعلوم ہے روانہ کئے جاتے تھے گر افسوس کہ ان فیاوی کی نقل کا بھی کوئی اجتمام نہ ہواکیم شوال ہم سیاھ میں جب کہ مدر سکی شہر ت عالمگیر ہونے کے سبب اطر اف ملک ہے سوالات کی کثر ت ویکھی گئی اور مدر سین سے یہ کام لینے میں عملیم کا بھی حرج نظر آیا اور فی وئی میں تاخیر ہونے کے سبب لوگوں کو تکلیف بھی تھی اس لئے مدر سے تعلیم کا بھی حرج نظر آیا اور فی وئی میں تاخیر ہونے کے سبب لوگوں کو تکلیف بھی تھی اس لئے مدر سے درباب شورای نے مستقل دارا، فیاء کی تجویز کر کے ایک اعلان کیا جس کے چند جملے یہ ہیں۔

" یہ خیال آیا کہ اس کار خبر کے لئے جداگانہ ایک فتوی نولیس ڈی استعداد جو اس کام کو بہت خونی کے ساتھ انجام دے مقر ر بونا چاہئے۔ بعد ایک نائب جوفی الجمعہ استعداد عربی بھی رکھنا بواس کے ہتجت رہے اور ایک رجشر میں آمدوروا تکی سوالات وجو لبات تحریر بواکر میں اور نیز ایک کتاب جس میں نقل فقاوی درج ہو اس کے سپر دکی جاوے (الی قولیم) اس صورت کے انتظام سے منجملہ فوائد دیگر کے چند فوائد ہے ہیں کہ اس مدرسہ میں ایک بے نظیر مجلد فقاوی مثل فقاوی عالمگیری مرتب ہو جائے گا جس سے مثل فقاوی ما لمگیری مرتب ہو جائے گا جس سے مثل فقاوی ما لمگیری مرتب ہو جائے گا جس سے مثل فقاوی ما لمگیری مرتب ہو جائے گا جس سے مثل فقاوی ما لمگیری مرتب ہو جائے گا جس سے مثل فقاوی ما لمگیری بہت بچھ فائدے متصور ہیں۔ " (روئداد دار العلوم سی سی ایھ صفحہ نمبر آخری نائیش)

اعلان مذکور میں مستقل مفتی رکھنے کے لئے چندہ کی اپیل کی گئی یہ تبجویزاورا پیل میں سااھ میں کی گئی تفی اس کا ظہور واسلام میں اس طرح ہوا کہ ۲ سرجع الاول وسلام میں مفتی اعظم حضر ہے موارنا عزیر ابر حمٰن صاحب رحمتہ اللہ عدیہ کو میر ٹھے سے بلا کر دارالعلوم کانائب مہتم مقر رکیا گیا تھا۔ (رونداد وسلام سندے)

دارالعلوم ميں دارالا قياء کا قيام • اسام

واسلاھ میں سوالہ تا کی روزافزوں کثرت وضرورت کودیکھ کرارکان دارالعلوم اہل شورے نے جن میں حضرت اقدیں موالانا گنگوہی قدی سرہ بھی شامل تنجے حضرت مفتی صاحب موصوف کو نیات اہتمام کے بجائے مستقل مفتی مقرر فرمادیا جس کے متعلق روئداو اسلامیں یہ تحریر ہے۔

" چونکہ بفضل تھ لی اس مدر سے کی شہرت دور دار ہے اس وجہ سے مقامات دور دراز سے استفتاء بخر سے آتے ہیں اور مدر سان عربی کو کار تعلیم سے اس قدر فرصت نہیں ہوتی کہ بلا حرج تعلیم ان کے جوابات لکھ سکیں اور اشاعت اور تعلیم عنوم دین ہے ہوا مقصد ہے ہے کہ عام مسلمانوں کو مسائل شرعیہ دریافت ہوں اور شخصی حق ہیں سہولت ہو (الی تولہ) لہذا پنظر مصلحت ہے تجویز قرار پائی کہ عمدہ نائب مہتم کا تخفیف میں اور شخصی حزیز الرحمٰن نائب مہتم کوائی عمدہ ہے جداکر کے خدمت افتاء مدر سے و تعلیم اسباق شرح ملا

سے نینجے کی کتب پر مقرر کئے جاویں اور مشاہرہ مان کابد ستور سابق رے (رو نداروا ۱۱ اوص ۲) الغرض واسلاھ میں دارالعلوم کے اندر مستقل دارالا فتاء کی بعیاد سپڑگئی کیکن ہنوز کوئی نائب یا ناقل قبادی مقرر نہ تھااس کئے نقل فاتویٰ کا انتظام اب بھی نہ ہوااور غالبًا ۱<u>۳۲۸ ا</u>ھ تک ای طرح بلاا ہتمام نقل کے فآوی روانہ ہوتے رہے مدرسہ کے دار الا فقاء میں جو رجشر فقاویٰ کے محفوظ ہیں ان میں ہے سب سے پہلا رجٹر وسساھ کا ہے جس ہے آپ کے بیش نظر عزیزا غتادیٰ شروع کیا گیا ہے۔ واساھ سے سم ساھ ک یورے چونتیس سال حصرت مفتی صاحب قترس سرہ اس اہم خدمت کو انجام دیاور جس شان واعتاد ہے انجام دیااس کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ حضرت کنگو ہی قدس سرہ نے آپ کواس منصب کے لئے تجویز کیااور حضرت ممروح کے سامنے واسلاھ سے سوس اے تک جو سن وفات حضرت گنگوی کا ہے حضرت مفتی صاحب کے فقاوی ملک میں شائع ہوتے رہے۔ حضرت مفتی صاحب اینے فقاوی میں بخر ت حضرت کنگوبنی کی طرف مراجعت فرماتے تھے خوداحقر نے حصرت مفتی صاحب ؑ ہے اس مراجعت کے بہت ہے واقعات ہے ہیں بھراس زمانہ کے سامہ علماء و مشائخ نے حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کے فآوی پر پورااعتماد کیا الغرض بول تذوار العلوم کے فتاوی کاسلسلہ فتاوی رشید بیداور پھرامداد الفتاوی ہے شروع ہو تاہے اور بیدوونول فناوی در حقیقت آئندہ فناوی دار العلوم کے لئے قدوہ واسوہ ہیں لیکن مستقل دارالا فناء کے قیام کے بعد سے جو سلسلہ فتاویٰ کاشر وع ہوا وہ بھی فتاویٰ ہیں جوعزیز الفتاوی کے نام سے آپ کے سامنے ہیں۔ سی ساھے میں بہ نیر نگ نقد سے پچھ ایسے اسباب پیش آئے کہ حصرت مفتی صاحب قدّس سرّہ دارالعلوم سے مستعلّی ہو گئے اور اس وقت سے <u>سرے سا</u>ھ تک نائب مفتی مولانا مسعود احمد دیوبندی واماد حضریت نیخ الهندٌ جو زمانه دراز ہے حضرت مفتی صاحب کی نیات میں بیا کام کررہے تھے اب بطور قائم مقام مفتی اس خدمت کو انجام ویتے رے۔ بے اس اے میں جبوم فتاوی اور ضرورت پر نظر کر کے ارباب دار العلوم نے حضرت مولاناریاض الدین صاحب کو مدرسہ عالیہ میر ٹھ سے طلب کر کے میہ منصب سپرو کیا موصوف نے محرم اس اھ تک میہ خدمت انجام دی کیکن پھر بمصالح مدرسہ موصوف کو تعلیم کی طرف منتقل کرکے اس ناکارہ خلائق کو اس خدمت کے لیے مامور کیا گیا۔ صفر وس سلاھ ہے سم سلاھ تک یا گئے سال حسب استطاعت احقر نے سے خدمت انجام دی وسط سم ۱۳۵۸ و بعض مصالح مدرسه کی بناء پر احقر کو تعلیم و تذریس کے لئے مامور کیا گیااور حضرت مولانا سہول صاحب بہماری سایق پروفیسر یونیورٹی پٹنه بہمار کو اس منصب کے لئے لایا گیا مگر موصوف اپنی ذاتی ضروریات کی بناء پریهال زیاده قیام نه فرما میکے بلحد ۱۳۵۵ هے عرف ۱۳۵ ه تک اس خدمت کوانجام دینے کے بعد مچرا پی سابق ملازمت پرپٹنہ بہار تشریف نے گئے وسط عرہ سارہ ہے آپ کی جگہ مولانا صافظ كفايت الله صاحب مير عفي كولايا كياتكر موصوف بهي ال جكه زياده قيام نه فرما سكة أخر عرف سااه مين اس جگہ سے منتقل ہو گئے۔ ۸<u>۵ سا</u>ھ میں بھر قرمہ فال اس ناکارہ کے نام پر نکلااور بجائے مدریس کے پھر خدمت

⁽۱)اس و نت آپ کامشاہر و صرف بیس تھا۔

افی ، پر ما صور کیا گیا ۱۲ ایس شده و باره یا فی سال بجر اپنی قدرت و استطاعت کے موافق اس ساسد میں کا فلا میاہ کی قدرت و استطاعت کے موافق اس ساسد میں کا فلا میاہ کی قدرت و استعام کی ضابط کی خدمت سے استعام بیش کر دیا اور اماز مت سے یکسو ہو گیا گو اصل خدمت فیوئی جو ارالعلوم کی ضابط کی خدمت سے استعام بیش کر دیا اور اماز مت سے یکسو ہو گیا گو اصل خدمت فیوئی جو ان بہر حال و ارالعلوم بی کا فیض اور ای کی خدمت ہے ، حمد اللہ جاری ہے اور امیدود عاء ہے کہ آخر دم تک جو ان رہ ہو گیا گو اصل خدمت الله بالی ہے اللہ بالی ہوئی سال سے پہلی اور میں استان بالی شیخ الحدیث جامعہ عباسہ براولیور کو یہ منصب تنوین کیا گیا تو بین کی سال سے پہلی زائد موصوف نے یہ ضدات انجام دی پھر سال الله برا میں استان بالی شیخ الدوب والفظ حفر سال میں معالم برائی ہوئی کو تدریس و تعلیم و ارالعلوم کے بجائے یہ منصب شیخ الدوب و الفظ برائی ہوئی ہو ۔ و مادور امید ہو کہ ترین الفتاہ کی ۔ و مدور تاریخ ہو دور العلوم کے لئے سر انی کا فرایعہ ہو۔ والله المستعاد و علیہ النکلال . . . یہ مختصر تاریخ ہوئی اب چندا مور نہ و رق باحث ہر و و حصہ عزیز الفتاہ کی وابل فن کی بھیم ہو اور احب کی و بین کے بیت میں جن کا بیش کی شیم ہونا ہی تاریخ ہو بیندا مور نہ و رق باحث ہر و و حصہ عزیز الفتاہ کی وابد اور المعنین فی کرکے جات میں جن کا بیش کی میں خور ان کی میار کی تاریک ہو بات میں جن کا بیش کی میں میں کی میں میں کا مطابعہ میں اور دارال کی خور کی ہونا اس کی باروں کی کی اب بیندا مور نہ و رق بادت ہوں و کی ہونا کی کا مطابعہ میں اور کی گئی استعاد کی دوران کی کی اس کی میں کی میں کی کی کی دوران کی ہونا کی کی میں کی میں کی دوران کی کی دوران کی کی دوران کی کی کی دوران کی کی دوران کی کی کی دوران کی کی دوران کی کی دوران کی کی دوران کی کی کی دوران کی کی دوران کی کی کی دوران کی

ننروري معروضات متعلقه عزيزالفتاوي

س سام من تعالی نے اپنے فضل ورحمت ہے ایک تجویزول میں ڈالی کہ ایک ماہوار رسالہ السفتی کے نام ہے جاری کر کے اس میں بتدریج ان قبادی کی اشاعت کا سلسلہ شروع کیا جائے چنانچہ بمشورہ سیدی حضرت عليم الامت واستاذي حضرت مواا ناسيد إصغر حسين صاحبٌ بنام خداتعالي به سلسله شروع كرديا معين ومدد گار کوئی نه تقالول رجسر کود مکھ کرانالط کی تصحیح،ابواب فقیہہ پر تر تیب، مکررات کا چذف، پھر کتابت و طباعت کا انتظام یہ سب کچھ خود ہی کرنا پڑا تھیج اغلاط میں بوی محنت اٹھانے کے باد جود تھیج پر پورااطمینان نہ ہو سکا۔ تبویب کا سلسلہ بھی یا نبچویں جلد چلانے کے بعد جلد ششم ہے باقی ندر کھا جاسکا سب ہے بڑی فکریہ واسٹیر تھی کہ ان فآویٰ پر حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کی نظر ٹافی نہیں ہو کی بہت ہے مواقع میں بظن یا لب بیا معلوم ہواک اگر نظر ڈانی ہوتی توان میں کچھ ترمیم ضرور ہوتی کیونکہ بہت ہے مسائل جو و تقی حالات کے متعلق ہیں حالات بدل جانے ہے ان کے احکام بدل جاتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ۱۳۲۸ او میں جو فرآوی لکھے گئے س اله الله من الله من الله من بهت ساتغير ہوجانا گزير ہے احقر نے اس سلسله ميں اپنايه معمول قرار ديا كه جس جگه بیقینی طور پر کمایت کی غلطی ثابت ہو وہاں تو تصحیح کر دی اور جس جگه شبه رباوہاں تر میم نه کی باعد حاشیہ میں متنبہ کردیائی طرح جن مسائل کے احکام حالات بدل جانے کے سبب سے بدل گئے وہاں بھی حاشیہ میں تبییہ کردی معدودے چند مقامات ایسے بھی آئے ہیں جن میں حضر ت مفتی صاحب ؓ کے فآویٰ پر احقر کو شر ن صدر نہیں ہوااور میراا پنافتوی اس کے مطابق نہیں ہو سکااور عزیزالفتاوی وارداد المفتین میں فیآوی کااختلاف ربا ا ہے مواقع میں بھی حاشیہ پر تنبیہ کردی گئی ہے ان مسائل میں اہل علم اپنی بھیرے پر اور عوام دوسرے ملاء کی طرف مراجعت کر ہے جس پراطمینان ہواس پر عمل کریں۔امور مذکورہ بالی ریایت اور تصحیح میں طبع اول میں کچھ خامیان بھی باقی رہ گئی تھیں اب ہونہ تعالی طبع ڈنی میں ان کے ازالہ کی پھر کو شش کی گئی اور تبویب و تر تیب کا بھی از سر نوا ہتمام کیا گیاخدا کرے کہ بیا کو شش ٹھکانے لگ جائے اور اکابر دارا لعلوم کا مقصد بورا ہواور اس ناكاره وسيه كارك لنے وربع مجات بن جائے۔ (و ما ذلك على الله بعزيز)

معروضات متعلقه امدادالمفتين

بعد الحمد والصلوّة مير ناكاره وآواره مرجشر اور علم وعمل سے عارى بنده محمد شفيع ديوبندى ان مواانا محمد المستن على صاحب ماكن المستن صاحب مدرس قارسى وار العلوم ان ميال جى تحسين على صاحب ان ميال جى امام على صاحب ماكن

⁽⁾ میال بی امام ملی ان میال بی کر یم بند صاحب ان میال بی خیر امتد من میال بی شکر امتد صل باشند موضع جورای متصل قصبه میکه ر مسلم سهار خور کے جیس حضر سه میال بی کر یم امتد صاحب اول مع الی و عمیل و یو بعد جی مشقل جو ہے یہ حضر است جمال تک تسامی ہے تاہمت ہوا شیوخ عیافی جی معروث عیافی جی طرف ہی سامی تعروف تاریخ ہیں منظل ہو ہے ہورے اسباب کی قابل و توق ار بعد سے معلوم نہیں خاندان کے بعش موگوں ہے یہ ستاکہ نواب نجیب الدول کے زمانہ میں جنوو نے اس موضع کے مسلمانوں پر مظالم کے اور حافظ کر یم الله صاحب نے نجیب آباد جا کر نواب موصوف ہے ان مظالم کا ظمار کیا موصوف نے طامول ہے انتقام لیا بجر فتند و افتیار ف سے بیائے کہ میاں بی الدول کے دمانہ امام محقیقہ احال – دیوبند میں جد مجد حضر سے میاں بی ایاس ملی صاحب فارس بی برحد می حضر سے میاں بی ایس ملی سامی میانہ کی شائر دی ہے ہے نواب می مقالم کے درجہ بیانہ ہو گئی تو میاں ہی تاریخ کرتے ہو ہو تا ہو اس میانہ کی شائر دی ہے ہو نواب کی تعظیم اس بناء پر کرتے ہو ہو کہا ہے میانہ کو سے خاندان کے باز اس کی تعظیم اس بناء پر کرتے ہو ہو کہا ہے میانہ کو سے خاندان کے بازی کی کہ تعظیم اس بناء پر کرتے ہو ہو کہا ہے میانہ کی شائر دی ہے ہو نواب کی تناز اس کی تعلیم اس بناء پر کرتے ہو کہا ہو میں کہا تھی شائع ہو کہا تھی تھیں ہو ہو کہا ہو کہا تھیں ہو تھیں ہو تھی تناز اس کی تعظیم اس بناء پر کرتے ہو کہا تھی شائع ہو تھیں ہو تھیں ہو تھی تناز اس کی تعلیم اس بی تاریخ کی تناز اس کی تناز اس کی کہا تھی تاریخ کی تعلیم کی تعلیم اس بی تاریخ کی تعلیم اس بی تاریخ کی تو تو کہا ہو کہا تھی تاریخ کی تو تو تاریخ کی تعلیم کی کی تعلیم کی

و بیند عرض گزار ہے کہ احقر ۱۳۳۵ھ ستب در سیہ کی مختصیل ہے فارغ ہوا تو میرے مربی حضرت مواہا حبیب اسر حمان صاحب سابق مہتم وارا تعلوم نے مدرسہ میں ابتدائی کتب کی تعلیم احقر کے میرو فرمادی۔ صفوة العهماء مفتى اعظم استاد محترم حضرت مولانا عزيزالرحمن صاحب كي خدمت ميں احقر كومشكوة اور جلالين شريف وغيره يرصف كاشرف عاصل تفااور حصرت ممروح يغايت عنائت فرمات تصاسع صدييل كاه كاه يجه سوالات عط فرمادیتے اور احقر جواب لکھ کر پیش کردیتا تھا جواصلاح و تصدیق کے بعد روانہ کئے جاتے مگر تعلیمی مشاغل کے سب یہ سلسلہ بچھ زیادہ نہ رہ سکااور وہ ۱۴ تک تقریباً پندرہ سال احقر وار العلوم میں تعلیم و تدریس کے کام میں مشغول رہا۔ نتوی اور منصب نتوی کا جم و گمان بھی تحمیں حاشیہ قلب میں نہ آسکتا تھ تکر نیرنگ نقتر رہے سی ساچ میں حضرت مفتی صاحب موصوف دارالعلوم کی ملازمت ہے مستعفی ہوئے اور ار کان دارالعلوم کواس جگہ کے انتظام کی فکریڑی چند سال تک مختلف، صور توں ہے دارا یا فتاء کا انتظام جاری رہنے کے بعد وسے احتر کے اساتذہ اور عمال دارالعلوم نے بیہ خدمت اس ناکارہ کے سپر و کرنے کی تبویز طے کردی میں اپنی علمی بے بہنا عتی ہے جبر تو نہ تھ گھریہ حقیقت ہے کہ اس کام کے لئے علم کے جس پایہ و منز لت کی ضرورت تھی اس ہے بوراواقٹ بھی نہ تفالتعلیمی خدمتوں کی طرح حضرات اسا تذہ اور بالخضوص سیدی واستاذی حضرت مولاتا سیداهنم حسین صاحبٌ محدث دارالعلوم اور سیدی و سندی مرشدی حضرت حکیم الامت مجدد الملت حضرت مولاناتھانوی قذیب سرہ کی امداد واعانت کے بھر وسہ اس ببر کو بھی سر یر افعالیا۔ کئی سال تک کام کرنے کے بعد اس علم تک رسائی ہوئی کہ بیہ کام مجھ جیسے بے بینیاعت و بے لیافت لو گول **کا نہیں** ۔

سمجھے اتنا کہ پچھونہ سمجھے افسوس معلوم ہوا

ارادہ کیا کہ اس خدمت ہے استعفاء پیش کردول۔ سیدی حفزت کی الامت فقر س سر ہو ہے اس ارادہ کاذکر کیا تو حضرت میدول نے اس کی اجازت نددی اور کام میں پوراغورو فکر کرنے کی ہدایت کے ساتھ چند اصول بھی ارشاد فرمائے جس ہے یہ کام سمل ہو جائے دوسری طرف سیدی حضرت میاں صاحب (موانا سید اصغر حسین صاحب) کو منجانب دار العلوم با ضابط احقر کے فقاوی پر نظر واصلاح کرنے کے لئے مامور کردیا گیا تھا اور اہم مشکلات اختاوی میں اکثر ویشتر سیدی حضرت کیم الامت قدس سرہ ہے مراجعت رہتی تھی ان اکار کی توجہ خاص اور برکات ظاہر میدوباطنیہ کے سبب اس کام میں لگار ہالیکن اب بھی ہے خیال مقاکد ایک ناکارہ و آوادہ کی تحریرات پریشان فقاوی کہ کا تیس گی یا کسی وقت جمورت فقاوی ان کی اشاعت ہوگ تا آنکہ احتی ناکارہ و آوادہ کی تحریرات پریشان فقاوی کہ کا گئی گیا گئی وقت جمورت فقاوی ان کی اشاعت ہوگ فقاوی جو کر جو ایک بھاری تعداد میں دار الافقاء دس مجلدات ضحمہ میں محفوظ ہیں اگر ان کی تر تیب و تبویب ہو کر اشاعت ہوگ اشاعت ہوگ جائے تو نہ صرف حضر تا ستاذی عربھر کی محنت ٹھکانے گئے باعد دار العلوم کی ایک یوئی نظر مستقل اشاعت ہو جائے تو نہ صرف حضر تا ستاذی عربھر کی محنت ٹھکانے گئے باعد دار العلوم کی آبیں ہوئی ضرب دار العلوم میں مستقل کے دیا تھی جب دار العلوم کی زبان پر اس وقت آئی تھی جب دار العلوم میں مستقل بروے کام آجائے جس کی پیشن گوئی اکار دار العلوم کی زبان پر اس وقت آئی تھی جب دار العلوم میں مستقل

وارا یا قاع کا فتتان ہور ہاتھ" نقول فآوی کو محفوظ رکھاجاوے تا کہ کسی وفت وہ بھی فاوی مامکیری کی طرح ایک متند فاوی ہو کرنافع خلاکتی ہو۔" (روئنداد دارالعوم وہم میراھ)

الغرض حضرت مفتی معاجب کے فتاوی کی اشاعت کا خیال آیا حضرت سیدی حلیم الامت فتر س یہ ہ ہے جلور مشورہ عرض کیا حضرت نے بہت بہند فرمایالوراشاعت کی ترغیب دی ساتھ ہی ہے مشورہ بھی د پ کہ اپنے فقاویٰ کا بھی ایک سلید اس کے ساتھ شائع ہو تارہے تو بہتر ہے اور میرے تحریر کردہ فقوی کانام بھی حضرت قدس مرہ نے امداد المفتین متجویز فرمایا کیونکہ خود حضرت کے قیاہ کی کا نام امداد افتیادے رکھ جاچ کا تی فتاوي كانام حضرت أمداوالا حكام تجويز فرمايا بكر موالانا عبدالكريم ساحب متصلى في جب خانقاه مين تتوى كا كام كيا توان كے سلسلہ فتاوي كانام إمداد المسائل ركھاؤى سلسہ امداد بيرے تدول كے ساتھ احقر كم مرد م ان کا نام امداد المفتین رکھا گیااور سم ۱۳۵۸ او میں بنام خدا تعالی فقادے کے دونوں سلسوں کی اشاحت شرون ہو گئی۔ حضر تالا ستاذ مواد نامفتی عزیز الرحمن صاحبُ فآدی۔ نام عزیز ا فتادی اور احقر کے محر رومسامل ہیں م امداد المفتین شائع ہوئے لیے آٹھ سال بحمد اللہ بیہ سلسد۔ جاری رہااور دونوں سلسلوں کی آٹھ آٹھ جیدیں تیار ہو آئیں اس تمام سی میں مزیزا غتاہ ی کی اشاعت تواصل مقصود تھی اور اپنے فتاوی کوشائع کرنے ہے ا اصل مقصود ہیا تھا کہ اہل علم کی نظر ہے گزریں گے تو غاط کی اصلات ہو جاوے گی چنانچے اب جلد اول ودوم کی طبع ٹانی کے وقت بیہ دونوں جیدیں حسرت مورنا عبدالکریم مصاحب کتھلی مفتی تھانہ کھان اور حسرت مولانا محد سعید صاحب مفتی مظاہر علوم سمار نبور کو اصلاتی نظر ہے ویکھنے کے لئے پیش کی حضرت مو ۔ نا مفتی محمد معید صاحب مد خلهم نے کرم فرہا کر ہاستیعاب ملاحظہ فرمایالور چند مواقع میں اصلاتی مشورے بھی تح ریے فرمائے جوابی اپنی بلکہ بطور حواشی کے شبت کردیئے گئے اور بھن مواقع میں ان مشوروں کے مو فق اص کتاب میں ترمیم کردی گئی اور یہ بہتے معلوم ہو چکاہے کہ احقر کے کثیر التعداد فقاوی پر حضرت(میاب مساحب) موا! ناسید اصغر حسین محدث دار العلوم بھی نظم فرماتے رہے اور اہم فناوی میں سیدی <عنر ت حبیم الامت قترس مترہ کی نظر واصلاح کابھی شرف حاصل ہوا مگر افسوس کہ کام کرنے کے وقت اس کا اجتمام نہ ہوا کہ ایسے سب فتاوی پر ان حضر ات کے دستخط یا ہم از کم ان کی نظر سے گزر نے کی کیفیت مکھ وی جاتی بعض پر ^{لاه}ی ً بن بعض پر نہیں بہر حال ابان حضرات اکابر کی نظر واصلاح کے بعد امید ہو گئی کہ یہ مجموعہ بھی ایک مفير مجموعه جوجائے گا۔و ما ذٰلك على الله بعزيز.

اهل علم اور ارباب فتویٰ ہے ضروری در خواست

حضر ات ملاء اور ارباب انتوی ہے بادب درخواست ہے کہ ان فروی میں جس جگہہ کوئی غلطی یاخای محسوس فرماویں میری زندگی میں تو مجھے مطلع فرماکر ممنون فرماویں کیونکہ احقر نے اسپنے فرآوی اور جملہ تصابیف ہے متعاق سیدی حضر ہے تعلیما ، مت قدس سرو کے مشورے اور تجویز کے موافق آپ کی تصنیف

ترجي الرائج كي طرف ايك مستقل سلسله بنام" اختيار الصواب في جميع الابواب" شروع كرديب جوامداد المفتین کاضمیمہ ہوگا اس میںائے فقاوی اور تصانیف میں جس جگہ کوئی ترمیم واصلاح خود اپنی نظر ٹانی ہے یاکسی بزرگ کے ارشاد سے سمجھ میں آوے گی وہ درج کردی جائے گی تاکہ اس کی طبع جدید کے وقت اصلاح میں آسانی ہواور میرے انتقال کے بعد جب تک مکتبہ دارالاشاعت جاری ہے اس کے ناظم کو مطلع فرماویں کہ وہ علماء کے مشوروں کوجمورت حاشیہ ان کے مواقع میں ثبت فرماویں۔ والله سبحانه تعالی اسال الوقاية عل الغواية وان لا يجعلني من الذين ضل سعيهم في الحيوَّة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا.

نه بحرف ساخته سرخوشم، نهبه نقش بسته مشوشم، لفے بیاد تومی زنم، چه عبارت و چه معانیم

والله ولى التوفيق وهوبه حقيق و نعم الرفيق في كل طريق.

صميمه

ا قتباس از تحریر حضرت مولانا محمد طبیب صاحب مهتم وارالعلوم دیوبند بسم الله الوحلن الوحیم

اس کتاب کی طبع ٹائی کے وقت محمد اللہ احقر کی دیریند آرزو پوری ہوہیے آثار شروع ہوئے کہ دارالعلوم دیوبند کے فقاویٰ کی اشاعت پر خود دارالعلوم کے ذمہ دار حضرات نے توجہ دی تمام رجشروں کے فقاویٰ کی اشاعت پر خود دارالعلوم کے ذمہ دار حضرات نے توجہ دی تمام رجشرات کے طبع فقاویٰ کی اہتمام کے ساتھ بھویب کرائی اور محمد اللہ اس کی پہلی جلد جو صرف کتاب الطہمارت پر مشتمل سے طبع ہو کر سامنے آگئی اس کے شروع میں دارالا فقاء دارالعلوم کی تاریخی معلومات پر خود اس دارالعلوم کے محترم مستم صاحب نے ایک مقالہ لکھا،اس لئے مناسب معلوم ہواکہ اس کا پچھ حصہ یمال درج کر دیاجائے۔وہو ہذا۔

الحدد للله و كفی و سلام علی عبادہ الذین اصطفی! دارالعلوم دیوبند میں تعلیم کے ساتھ ساتھ افتاء كاسلسله بھی بمیشہ سے جاری رہاہے، لیکن!تداءاس کی كوئی منظم اور ذمہ دارانہ صورت نہ تھی انفرادی طور پر اساتذہ اور علماء ادارہ مستفتیوں کے سوالول کے جوابات دیدیا کرتے ہتے، جسے جس سے مناسبت ہوئی اس نے اس سے پوچھ لیااور عمل پیرا ہوگیا عملی انضباط کی کوئی صورت نہ تھی۔

دارالا فبآء وارالعلوم

سوسا العلم جب كه دارالعلوم كى عمر بائيس سال تقى ،اس ميس أفتا فى خدمات كو منظم بنانے كى داغ بيل دالى كى كويا ضابط ميں دارالعلوم نے افتا فى خدمات كى ذمه دارى لى ،ليكن اب بھى اس كى كوئى ادارى صورت نه تقى ضمنى طور بر مختلف اسا تذه سے افتاء كاكام ليا جاتار ہافرق اتنا تھاكه پہلے مستفتى ان علماء سے كام ليتے تقے اب ادارہ كام لينے نگاليكن عمل ميں انضباط يادارى صورت اب بھى نه تقى۔

اس طرح دارالا فتاء کی صورت تو قائم ہو گئی گراس کا کوئی ذمہ دار مفتی متعین طریق پر مقرر نہیں ہوا جس ہے دارالا فتاء میں ذمہ دارانہ صورت قائم ہوتی بلعہ بہادارہ بلامدیر کے غیر ذمہ دارانہ اندازے چلتارہا۔

اسالہ میں اس شعبہ کو ایک مستقل شعبہ بنانے کا منصوبہ سامنے آیا، اور ارادہ کیا گیا کہ افتاء کے منصب کوکسی حاذق علوم مفتی کی ذمہ داری ہے زینت دے کراس شعبہ کوذمہ دارانہ حیثیت دی جائے۔

منصب افتاء كياجميت وعظمت

ا فتاء کا منصب علمی سلسلول مین سب سے زیادہ مشکل وقیق اور اہم ترین سمجھا گیا ہے فقہ کی لاکھول متماثل جزئیات اور ان کے متعلقہ احکام میں تھوڑے تھوڑے فرق سے تھم کا نفادت محسوس کرنا عمیق علم کو چاہتا ہے جو کہ ہر عالم بلحہ ہر مدرس کے بھی بس کی بات نہیں ، جب تک فقہ سے کامل مناسبت ، ذہن و ذکاء میں خاص قتم کی صلاحیت اور قلب میں مادہ تفقہ نہ ہو اس لئے مداری دیدیہ میں افقاء کے لئے شخصیت کا انتخاب نمایت چنجید دمسئد سمجھا گیاہے جو کانی نورو فکر لورسوچ و چار کے بعد ہی حل ہو تاہے اور پھر بھی تج بات کا مختاج رہت

، دارا اعلوم دیوند جیسے ملمی مرسز کے دارالا فقاء کے لئے ایک ایس شخصیت کی ضرورت تھی جس میں خود بھی مرکز بن جانے کی صلاحیوں ہوں ، اور علم و تفقہ کی اتمیازی استعداد کے ساتھ صلاح و تقوی اور برگزیدگی کی شانیں اس میں موجود ہوں۔ برگزیدگی کی شانیں اس میں موجود ہوں۔

چنانچہ قیام دارا ، فقاء کے منصوبہ کے ساتھ میمال کے اکابر کو پہلی فکر منصب افق اور خصوصیت ت دارالعلوم جیسے مقدس ادارہ کے دارالا فقاء کے شایان شان مفتی کے انتخاب کی ہونی جس کے منبوط کا ند حول براس عظیم ترین منصب اوروزن دارادارہ کابارر کھاجائے۔

وارالعلوم کی جاذبیت اور مقبولیت کا کرشمہ ظاہر ہوا،اور ایک الیم شخصیت کا انتخاب عمل میں آیاجو گویازل ہے اس عمدہ ہی کے لئے بیدا کی تھی اور یہ انتخائی ذمہ داری اس ذات کے لئے اوروہ ذات اس ذمہ واری کے لئے منج نب اللہ موزول اور منتخب کی جاچکی تھی۔

میں اس وقت عمد وافقاء کی جس منتخب جستی کاذکر کرناچا جتابہوں ووذات گرامی حضرت مفتی اعظم ند موالانا احاج الشیخ عزیز الرحمن صاحب عثمانی دیوند کی نؤر القد مرقد و کی ہے جو جماعت دیوند میں مفتیات : ند کے استاد و مرنی ہتے، اور آپ کی تعلیم و تربیت اور آپ کے فقاوئ کی روشنی میں کتنوں ہی کو مفتی ہے ن سعادت میسر آئی۔

حضرت مرون کانام نامی اس ہا ارتر ہے کہ ہم جیسے اس کا تعارف کرائے بینی میں ابہ ہم اور اس کی کیا ہستی ہے کہ ہم ان کا تعارف ہیں تو ہم لوگوں کی کیا ہستی ہے کہ ہم ان کا تعارف کرانے کے مقام برآنے کی جرات کریں لیکن یہ سطریں ان کا تعارف شیس بلنکہ صرف عقیدت مندانہ تذکر و بیں، جو اولا اپنی قلبی محبت و تسکین کے لئے قلم پر آرہا ہے نیز اللہ کے برگزیدہ مندول کا تذکر رہ و عبادت ہمی ہے کہ۔۔

اداً ذكرو اذكر الله وادا ذكر الله ذكروا (جب(ان پاك نماد بتدول كا) ذكر كياجاتا ب توالله كاز كر بنى ما ته جو تاب الله كاذ كر كياجاتا ب توالد بند كان خاص كا بحى ساتھ جو تاب)

خاصان خداخدان شند کیکن زخداجدانباشند

اس لنے ان ہستیوں کا تذکرہ محض تاریخ ہی شہیں بلکہ طاعت و قربت اور تعلیم وعبرت بھی ہے۔

دوسرے اس لئے کے جن فاوی کاؤ خیر واس زیر نظر مجموعہ میں چیش کیاجارہاہ وواس مقد س بستی کے بی ملمی افکار کا تمر و ہ اس لئے ضرورت تھی کہ فاوی کے ساتھ صاحب فاوی کا تذکرہ بھی سامنے یا جائے تاکہ مفتی کی عظمت سامنے رہنے سے فتوی کی عظمت دلول میں جاگزیں ہوکہ قدر الشهادة فدر الده ده

حضرت مفتی اعظم کا تذکره محرره موالانا محمد طیب صاحب فآوی دارالعلوم طبع دیوند جلد اول کے شروع میں مفصل لگا ہوا ہے اس میں دیکھا جا سکتا ہے۔ یہاں اس قدر پر اکتفاکیا گیا۔ واللہ المستعان و علیه التكلان،

بنده محمد شفيع عفاء الله عنه ۱۸ /ربيع الاول ۱۳۸۳ اه

حضرت نانو توی کے آٹھ الهامی اور اساسی اصول جن پر دار العلوم دیوبند کی انتظامی بدیادر کھی گئی! دہ اصول جن پر سیدر سدادر نیز اور مدارس چندہ مبنی معلوم ہوتے ہیں

(۱) اصل اول بیاے کے تامقد در کار کنان مدر سہ کو ہمیشہ تنکثیر چندہ پر نظر رہے۔آپ کو شش ئریں اوروں ہے کرائیں خیر اندیثان مدر سہ کو بیہ بات ہمیشہ طحوظ رہے۔ (۲)ابقاء طعام طلبہ میں جس طرت ہو سکے خیر اندیشان مدرسہ ہمیشہ ساتی رہیں۔ (۳) مشیر ان مدرسہ کو ہمیشہ بیبات ملحوظ رہے کہ مدرسہ کی خولی اور اسلولی ہوا بنی بات کی چیج نہ کی جائے خدا نخواحتہ جب اس کی نوبیۃ آئے گی کہ اہل مشورہ کواپنی مخالفتہ رائے اور اوروں کی رائے کے موافق ہونا ناگوار ہو تو پھر اس مدرسہ کی بناء میں تزلزل آجائے گا اغصہ تهہ دل ہے بر وقت مشورہ اور تیز اس کی پس و پیش میں اسلونی مدر سه ملحوظ رہے سخن پر در می نه ہو اور اس لئے ضر در ہے کہ اہل مخورہ اظہار رائے میں کسی وجہ سے متامل نہ ہوں اور سامعین بہ نیت نیک اس کو سنیں یعنی یہ خیال رب کہ اگر دوسرے کی بات مسجھ میں آجائے گی تو اگر چہ جمارے مخالف ہی کیول نہ ہول بدل و جاں قبول کریں کے اور نییز اسی و جہ ہے ریہ ضرور ہے کہ مہتم امور مشورہ طلب میں اہل مشورہ سے ضرور مشورہ کیا کرے۔ خواہ وه لوگ ہول جو ہمیشہ مشیر مدرسہ رہتے ہیں ، یا کوئی وار د صادر جو علم و عقل ر کھتا ہواور مدر سول کا خیر اندیش : و اور نیزای وجہ سے ضرور ہے کہ اگر اتفا قانکسی وجہ ہے کسی اہل مشور ہ ہے مشور ہ کی نویند نہ آئی اور بقد رضر ورۃ اہل مشورہ کی مقدار معتدبہ ہے مشورہ کیا گیا ہو تو بھروہ شخص اس وجہ ہے ناخوش ہو کہ مجھ ہے نہ جے بھاہاں اًسر مہتم نے کسی سے نہ یو چھا تو پھر ہر اہل مشورہ معترض ہو سکتا ہے۔ (۴) یہ بات بہت ضروری ہے کہ مدر سنین مدرسہ باہم متفق المشر ب ہوں اور مثل علاء روزگار خود بین اور دوسر ں کے دریے تو بین نہ ہوں خدانخواستہ جباس کی نوبیۃ آئے گی تو پھراس مدرسہ کی خیر شمیں۔(۵) خواند گی مقرر داس اندازے جو پہنے تجویز ہو چکی ہے یابعد میں کوئی اور انداز مشورہ ہے تبجویز ہو بوری ہو جایا کرے ورنہ یہ مدرسہ اول تو خوب آباد نہ ہو گالور اگر ہو گا توبیغا ئدہ ہو گا۔ (١) اس مدرسہ میں جب تک آمدنی کی کوئی سبیل تقینی نسیں جب تک یہ مدرسه انشاء الله بحرط توجه الى الله اسي طرح حليه گااوراگر كوئي آمدني اليي يقيني حاصل بوگني جيسے جاكير ياكار خانه ، تجارة کسی امیر محکم القول کاوعدہ تو پیمر بول نظر آتا ہے کہ یہ خوف در جاء جوسر مایہ رجوع الی اللہ بی ہاتھ ہے جاتا ر ہیگا در ابداد سنیبی مو قوف ہو جائے گی اور کار کنوں میں باہم نزاع پیدا ہو جائے گا ،القصد آمدنی اور تغمیر وغیر ہ میں ا کیپ نوع کی بے سر و سامانی ملحوظ رہے۔ (4) سر کار کی شر کت لور امراء کی شر کتے بھی زیادہ مصر معلوم ہوتی ے۔ (۸) تامقد درایسے لو گول کا چند د زیادہ موجب پر کت معلوم ہو تاہے جن کواپنے چندہ ہے امید نامور می نه ہو۔ بالجمله حسن نیته اہل چندہ زیاد وپائنداری کا سامان معلوم ہو تاہے۔

(فوثواز سوائح قاسى جلد لول)

مخضر تاریخ دار العلوم د بیند تاریخی یاد داشت از رو کداد سالهائے قدیم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد الله و كفي و سلام على عباده الذين اصطفى: اما بعد

فآوی دارالعلوم دیوبندگی طبع نانی کے وقت اس کے مقدمہ میں دارالعلوم کی خدمت قوی لور دارالا فآء کی ضروری تاریخ احقر نے لکھی تو دارالعلوم کی قدیم روائدادیں با شیعاب دیکھنے کا اتفاق ہوااس کے سروری تاریخ احقر نے لکھی تو دارالعلوم کی آہم تاریخی معلومات کے کچھ نوٹ بطوریادداشت لکھتا گیابعد اختقام یہ ایک مفید مجموعہ نظر آیا تواس کو بھی مقدمہ فآوی کا ضمیمہ بنادیتا مناسب معلوم ہوا۔

ابتداء وارالعكوم وبوبند سرمااه

۱۵ محرم ۱۸۳اھ میں اس مرکز علوم کی ابتداء نمایت سادگ سے حضرات ذیل کے مبارک ہاتھوں سے عمل میں آئی۔

(۱) حجبة الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانو توى فقرس سرّه-

(۲) شخ ونت حاجی عابد حسین صاحب د بیریمدی ّ۔

(٣) حصرت مولاناذ والفقار على صاحب ديوينديُّ والدماجد حضرت يشخ الهند نوّرا مندم قد ها ـ

(س) حضرت مولانا فضل الرحمٰن صاحب دیوبتدی والد ماجد حضرت مولانامفتی عزیز الرحمن صاحب و حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب مهتم دار العلوم و حضرت مولانا شبیر احمد ، صاحب عثمانی مد ظلهم .

(۵) چناب مولانا متاب علی صاحب د بویندی۔

(١) جناب منشي فضل حن صاحب د يوبندي ـ

(۷) شیخ نمال احمد صاحب رئیس دیویدی -

مدر سے سے خزانچی اور مہتنم اعلی حضر ت حاجی عابد حسین صاحب اور مہتنم دوم منتی فضل حق صاحب

مقرر ہوئے۔

دار العلوم كاسب سے يسلاچنده

سب ہے پہلے حضر ت حاجی صاحب موصوف نے اپنے رومال میں اپنا چندہ ڈال کر پھھادیا۔ اس وقت حاضرین مجلس ہے جو چندہ جمع ہوااس کی کل مقدار جار سوایک روپیہ آٹھ آنہ تھی۔

وار العلوم کے سال اول کے مصارف

سال اول کی تعداد طلباء و مدر سین

کل طلباء ۸ کے اور مدر سین دو تھے۔ حضر ت مولانا محمد لیفقوب صاحب نانو توی فترس سر ہو د حضر ت مولانا ملا محمود صاحب دیوبندگ۔

يهلاا إمتحان سالانه

حجته الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب اور حضرت مولانا ذوالفقار على صاحب ومولانا متناب على صاحب نے لیا۔

سال اول کے مخصوص طلباء

مینخ الهند حضرت سیدی موامانا محمود الحسن صاحب نورانندم قده و مولانا منفعت علی صاحب د بوبندی آ-

سال دوم ١٢٨٢ه

اس سال میں عام بندوستان میں قط اور دیوبحد میں کوئی دباء عام پھیلی جس سے مدرسہ کے طلبء و مدرسین منتشر ہو گئے اور انتظام مدرسہ متز لزل ہو گیا مگر پھر بحمد اللہ جلد ہی دوماہ بعد درست ہو گیا۔
اسی سال میں حضرت حاجی علیہ حسین صاحب فج کو تشریف لے گئے اور حضرت مولانار فیع الدین صاحب دیوب دی مول نامحہ فرید الدین صاحب ابتد ائے شعبان ۱۸ می اور سے مہتم مقر رہوئے۔
ماحب دیوب دی مول نامحہ فرید الدین صاحب ابتد ائے شعبان ۱۸ می اور سے مہتم مقر رہوئے۔
اسی سال میں کتب اوب عربی اس ورجہ نایاب تھیں کہ مقامات کے سواکوئی کتاب کسی مطبق سے ہاتھ نہ آئی اس لئے اسباق طنباء میں حرج ہوااہل مدرسہ نے اہل مطابع اور تجارکت کواس کی طرف توجہ دلائی۔

ترقی مدر سین

اس سال مدر سین کی تنخواہوں میں ترقی حسب ذیل ہوئی۔

حضریت مولانا محر لیفقوب صاحب مدرس اعلی کی ۲۰ ہے ۳۰ اور حضرت ملامحمود صاحب مدرس دوم کی ۱۵ ہے

۴۰ ابو کتی۔

يشخ الادب كالتقرر

۔ اس سال ایک تیسرے مدرس اوب وال کے رکھنے کی تجویز ہوئی اعلان اخبارات میں دیا گیا کہ

ادیب حضرات در خواستیں بھیجیں۔

در جہ فارسی اس سال فارسی مدرس رکھنے کی تجویز ہو گی۔

درجه قرآن

ذی احجہ ۱۲۸۲ اھے عام ارخاں صاحب کو تعلیم قرآن کے لئے مقرر کیا گیااس سال منزت شخ الند کے لئے مقرر کیا گیااس سال شخ الند نے کنز ہیبذی، مخضر المعانی میں امتحان دیا۔

دارالعلوم كاايك قانون

آئین دارالعلوم شائع شدہ ۱۲۸۳ء میں ہے کہ کوئی طالب علم مدرسہ عربی سمار نپور کا جب تک سند صفائی مہتم پایدرس افلی مذکور کی داختل نہ کرے بھر تی مدرسہ بندامیں نہ کیا جاوے۔

الم الم

بعد تلاش و شختس سیرایک عالم ذی استعداد لینی مولوی سیداحمد صاحب دہلوی مسب خواہش مہتممان آخرماہ ذی الحجہ ۱۲۸۵ اصلیں مدرس مقرر ہوئے۔

حضرت کنگوی کی تشریف آوری مدر سه اور تحریری معائنه

آج ۳ رجب ۸۵ ہے عاجز مدرسہ دیو پید میں حاضر ہوااور اتفاق ملاحظہ حال مدرسہ ومدرسین و طلبء ہواتو نقشہ سے ہونا ۸۵ طلبء عربی خوال سوائے فارسی خوال قرآن خوال کے معموم ہوئے۔الخ

آئين امتحان سالانه كالقرر

۳۰ نبر اعلی، ۱۹ متوسط، ۱۸ ادنی تجویز ہوئے۔ اس سال کے امتحان میں مولانا فتح محمہ صاحب تی نوی، استاذ سیدی حفر ت تکنیم ایا مت تھ نوی فقر س سرّہ شریک ہوئے اور اعلی کتابوں میں امتحان دیا۔ حفر ت شیخ السند، حضر ت مولانا فخر الحن صاحب گنگوہی نے اس سال کتب حدیث تر ذری وغیرہ کا امتحان دیا۔ اس سال میں مفتی اس سال فارسی کا امتحان و بے والوں میں کوئی صاحب محمد شفیخ دیوبندی بھی ہیں اس سال میں مفتی عزیز الرحمٰن صاحب نے قرآن شریف کا امتحان دیا۔

احقر کے والد صاحب احقر کے والد ماجد مولانا محمہ یکین صاحب نے پارہ عم میں امتحال دیا۔ DITAY

حضرت حاجی عبد حسین صاحب نے تج ہے واپس ہو کر پھر عمدہ ابتمام سنبھالا اور موانا ہار فیق الدین صاحب جج کو تشریف لے گئے۔ اس سال احقر کے والد مرحوم نے نصف قرآن میں امتخان دیا۔

> عرباط کوئی خاص بات قابل ذکر شیں۔

DIFAA

اس سال جامع مسجد و بوبند کی تغییر جاری ہوئی حاجی عابد حسین صاحب مہتم مدرسہ کو اس کام میں غایت مشغولی رہی اس کے مہتم مولانار فیع الدین صاحب سابق مہتم تجویز ہوئے شروع ذیقعدہ مایت مشغم مینائے گئے۔

اس وقت تک مدرسہ ایک کرایہ کے مکان میں تھااس سال ایک اعلان ضرورت تعمیر مکان کا کیا گیا۔

011/19

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب البهٹوی نے دارالعلوم میں تاریخ بیمینی سلم وغیر ہ کتب میں امتیان دیاس سال کے بعد مدر سے مظام معلوم میں حدیث پڑھی پھر آخر میں معقولات کی تنکیل دیوبیتہ میں گی۔ (روئیدلو ۱۲۸۹ھ ص ۲۳)

مولاناناظر حسن صاحب ديوبندي

مولانا ناظر حسین صاحب د بیندی مرحوم نے مراح الارواح میں امتحان دیا تھیم محمد حسن بر ادر حضرت شیخ الهندنے شرح ما لنة میں امتحان دیا۔

اس سال چند طلباء کو سند فراغ دی گئی جن میں حضر ات ذیل خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ مولانا عبداللّٰہ انصاری البہٹوی۔ حضر ت مولانا فخر الحسن صاحب گنگو ہی۔ حضر ت مولانا خلیل احمر صاحب البہٹوی۔ مولانا قاضی جمال إلدین صاحب فیتابادی۔ مولانا محمد فاصل صاحب ساکن پیملت۔ مولانا احمد حسن صاحب امر وہوی۔ مولانا فتح محمد صاحب تھاٹوی۔

ووااه

بهلا جلسه وستار بندي

9 اذیقعدو و ۲ او کو بہلا جلسہ دستار بندی جامع مسجد نو تغمیر ہیں منعقد ہوا پانچ فارغ التحصیل ملاء کو دستار فنسیات دی گئی رو نداد و و سے ہیں اس جلسہ کی قابل دیکینیا بت درج ہیں بوئے بردے مشائخ کا اجتماع ہے حسر ت مانو تو گئی کی تجمیب تقریر درج ہے اس رو نداد ہیں حسر ت نانو تو گئی کی تقریر جلسہ اور فارغ التحصیل حضر ات سے سوالات وجوابات کی تفصیل درج ہے۔ اس لئے نمایت علمی مواد پر مشتمل قابل دید ہے۔

DIT 91

آخر رو کداد میں درج ہے کہ مدرسہ تھانہ بھون مدرسہ و بیبند کی شاخ بنایا گیا امتحان سرایانہ ملا محمود صاحب دیوبندی وغیر ہم نے لیا۔ مولانا فتح محمد صاحب مدرس عربی لورایک حافظ مدرس تھے۔

D1797

اس سال میں حضرت نانو توئ مولانا محمد یعقوب، مولانار فیع الدین صاحب به سب حضرات جج کو تشریف لے گئے مع بہت سے رفقاء کے (روئداوص ۲)والد مرحوم نے اس سال گلستان وغیرہ میں امتحان دیا۔

-01196

و فات حضرت نانو تويّ

اس سال میں حضرت قاسم العلوم والخیرات کی و فات ہوئی۔ روئداد میں اسکی تکمل تفصیل موجود کے۔ اس سال میں حضرت مولانا عزیزالر حمٰن صاحب بخصیل دورہ حدیث سے فارغ ہوئے وستار ہدی المجھ ہے۔ اس سال میں حضرت مولانا سید تھ نوگ نے ترفدی، میر زاہد، ملاحس، مقامات، سبعہ معلقہ، سلم کا متحان دیا۔ احقر کے والد مرحوم نے شرح و قابیہ بعیذی، وغیرہ کا امتحان دیا۔

21791

نظم فارسی مولانا فصل الرحمٰن صاحب مشتمل بر حالات بناء وابتداء وار لعلوم ۔ مندر جہ رو 'نداد ۱۲۹۸ه قابل دید ہے۔

مكان مدرسه ميس يهلا جلسه وستاريدي

۱۷/ شوال دو شنبه ۱۲۹۸ اصادل مرتبه مكان مدرسه مين بهواد ستاريمدي حضرات ذيل كي بهو تي-

١٢٩٥ و١٢٩١ على دو كداد تسيل في-

مواوی حافظ محمد اسحاق فرت آبدی ، موابعً حزیز الرحمن صاحب د نوبندی ، مولوی احمد سکندر پوری ، مواوی حافظ بشیر احمد (مندوله) دیوبندی ، مواوی منفعت هی صاحب د یوبندی ، مفتی رحیم بخش صاحب شیر کوئی ، مواوی مراج الحق صاحب د یوبندی به

D1799

حضرت موایانامفتی عزیزالہ حمن صاحب نے اس سال دارالعلوم میں بلا تنخواہ مدری کا کام شہ وٹ کیا اور حضرت موایانا حافظ احمد صاحب خنف حضرت نانو تو کی نے بھی اس سال دارالعلوم میں بلا جنخواہ مدرسی کا کام شروع کیا۔

> مولانا منفعت علی صاحب مدرس پنجم مقرر ہوئے۔ حضرت حکیم الامت تھانوی کاورس دارالعلوم میں مولانا ذوالفقار علی صاحب و حضرت سیدی تھانوی نے بلا شخواہ خدمت درس انجام دی۔ والد مرحوم نے ای سال بقید کتب حدیث اور جلالین ، بیضاوی کاامتحال دیا۔

المساه

اسی سال میں حسب دستور جسہ دستار بندی ۱۳ جمادی اول استارہ کو ہواجو چوتھ جلسے تھا جس کی مستقل رو کداوش کع ہوئی ہے جلسے پہلے سب جلسول سے زیادہ شاندار تھا مدرسہ میں چہن لگانے کی ابتداء اسی سال ہوئی اس جیسہ میں دوڈھائی ہم اربیر ونی مہمان تشریف لائے حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کی تقریم ہوئی جو بعینہ درج رو نداد ہے۔ حضرت گنگوہی کا وغظ جود بویند میں تاریخی اور ضرب المشل ہے اسی وقت جامع مسجد میں ہواجس میں تمام اہل مسجد پر وجدی کیفیت طاری ہوگئی تھی اس جلسہ کی رو نداد میں حضرت مواباتا محمد یعقوب صاحب نے بتلایا کہ اس جیسے سے پہلے تین جلسے دستار بندی کے ہو چکے ہیں۔ پسلام ایا ہوئی۔ تیس ہوا جس میں پانچ علماء کی دستار بندی ہوئی دوسر اس ایس میں بھی پانچ کی دستار بندی ہوئی۔ تیس ا

۱۸<u>۳ ا</u> هیں اس میں سات علماء کی د ستار بندی ہوئی۔اب ا<u>ستار</u> هیں گیارہ ملماء کی د ستار بندی ہوئی ہے ۱۸ سال میں کل تعداد علاء فارغین کی ۲۸ ہوگئی۔ فیٹڈ الحمد

تغمير مدرسه كيابتداء

اریخ از میں ہوئی اور منگیل اوسااہ میں ہوئی، حضرت موانانا محد یعقوب صاحبؓ نے اس کی تاریخ اشراف عمارات "فکالی۔ لتمبیر برکل خرج ساڑھے ہائیس ہزار روپیہ ہوا۔

حضرت عليم الامت كي سند فراغت

ای سال میں حضرت حکیم الامت مولانااشر ف علی صاحب ؓ نے نصاب درس سے فراغت حاصل

کی اس سال د ستار بندی حضر است ذیل کی ہوئی۔

(۱) عليم الامت حضرت مولانا اشرف على صاحب " (۲) حضرت مولانا محمد اسحاق نشورى

(۳) مون تامحمہ یخیٰ کا تد هلوی (۳) مونا تاعبدالمومن دیوبیدی

(۵) مولانانا ظرحسن د بوبندي (۱) مولانا محمد معد يق د يوبندي

(۷) مولانا محریجی صاحب د بیبندی (۸) قاضی نصرة الدین صاحب نگینوی

(۹) مولانا مولوی مرتعنی صاحب دہلوی (۱۰) مولانا مولوی عبدالرحمن صاحب مراد آبادی استان کی سال و یوبند میں وہاء عظیم آئی۔اس میں صاحبزاد ہ مولہ نامجھ یعقوب مولہ نا۔۔۔۔۔ علاء الدین کی

وف ہو ہو فی وو دھائی ہزار آومی شہر کے ضائع ہو گئے اس وقت مردم شاری دیوبندگی بائیس ہزار آدمی ہے جس میں ہے تقریباً ایک شمس لقمہ اجمل ہو چکے شوال شروع ہوتے ہی وباء کا حمد اس تر تیب ہواکہ اول صغیر سن پیچ پیچوں کی صفائی ہوئی بہت ہے صاحب اولاد یا او یاد ہو گئے اس کے بعد جوانوں کی نوبت آئی اس کے بعد یوز ھے مردوعور ہی صفائی ہوئی شروع ہوئی ماہ ذی الحجہ میں اس کا عروج تھائی وقت قصبہ کا یہ حال تھ کہ کوئی فرد بوڑ ھر ص سے خالی نہ تھباز ارسب بند ، مسجدوں میں اذان و تکبیر بند ، بعض مردے گھروں میں تین تین ون ب گوروکفن پڑے رہے مولانا محمد یعقوب صاحب کے خاندان میں کے امو تیں ہوئی والد ماجد مرحوم اس سال نائب بوقت بارہ بیح شب بہ مقام نانو ہ بہ مرض فالج حضر ہ مروح کی وفات ہوئی والد ماجد مرحوم اس سال نائب مدرس فارسی ہمفام رہ و کے اسی و نوب ساحب کی وفات ہوئی جس کا مفسل واقعہ بعنوان حادثہ عظیم اس سال کی رو نداد میں ورج ہے۔ اس میں یہ الفاظ بھی ہیں۔

"اس موقع پر بیہ بھی بہت ضروری ہے کہ ایک عرصہ سے جناب مولانا محمد یہ تقوب صاحب مد نظلہم کو ہوجہ کثر ت آتے ہے بہت کم صاحب مد ظلہم کو ہوجہ کثرت تحریر استفتاء وغیرہ جو ہر طرف ملک ہندوستان سے بختر ت آتے ہے بہت کم فرصت تعلیم کی ہوتی تھی لبذااہل شورای نے مول نامر حوم کو کار تعلیم سے سبکدوش کردیا تھا مگر تہر کا مختصر ساکار تعلیم ان کے ذمہ رکھا تھا۔"

جس سے معلوم ہوا کہ دارا تعلوم کے سب سے پہلے مستقل مفتی حضرت مولانا لیعقوب صاحبُ مقرر ہوئے۔احقر کے والد ماجدُ اسی سال نائب مدرس فارسی مقرر ہوئے۔

فتنبيه

ہیں۔ (۱) یہ تمام یاد داشتیں دارالعلوم کی مطبوعہ رو ئدادول ہے لی گئی ہیں اکثر جگہ الفاظ بھی وہی نقل کئے گئے ہیں کہیں کمیں فرض کھنے ص_{اب}ا تعبین میرے الفاظ ہیں۔

(۲) اس جگہ چونکہ دارالعلوم کی کوئی تاریخ لکھتا منظور نہ تھابا کہ اس کے قرن اول کی چند مفید معمومات تاریخ کی ایک یاد داشت تھی جس کو مفید سمجھ کرشائع کردیا گیااس لئے سمیل سنین کا بھی ارادہ شمیں کیا۔ جس قدر الکھی موجود تھی اس پر اکتفاکر کے ختم کرتا ہوں۔ واللہ اسال ان یوزقا التاسی باسوۃ السلف الصالحین والعلماء الواسخین.

بنده محمد شفیع عفی الله عنه د بیبند کیم ربیع الاول سر ۲ سواه چهار شغبه

بسم الله الرحلن الرحيم كتا**ب الايمان و العقائد** (ايمان وعقا ندكاييان) فصل في المتفرقات

حق تعالی اعضاء ہے یاک ہیں

رسوال ۱) اگر کسی شخص کایہ عقیدہ ہوکہ جس طرح ہمارے ہاتھ پیر ہیں اس طرح اللہ پاک کے بھی ہیں تو ایسے شخص پر کیا تھم ہے؟

(المجواب) بید شخص گمراہ ہے اہل سنت والجماعت ہے خاری ہے لیکن تکفیر سے کف لسان کی جاوے تو بہتر ہے اور بعض حضر ات نے کا فربھی کہاہے۔وا مند سجانہ و تعالی اعلم

حق تعالی کا جہنم میں قدم رکھنے کا مطلب (سوال ۴) کیا ہیہ صحیح ہے کہ جہنم جب شور کرے گا توابقہ پاک اپنابایاں پیر اس میں رکھیں گے اور اس کا مطلب کیا ہے ؟ '

(الجواب) حدیث سیح بے جس کے الفاظ یہ بیں فاما المار فلا تمتلی حتی یضع اللہ رجلہ یقول قط قط فقط فھنا لک تمتسلی ویزوی بعضها الی بعض (بخاری ، مسلم از مشکوة حی ، ۴۶) لیکن یہ حدیث تقابہات میں ہے ہوکہ متکام عنی حق تعابی اور مخاطب لینی نی کر یم بھٹے کے در میان ایک راز ہے۔ امت کو اس کے معنی کی اطلاع شیں دی گئی باعداس کے پیچھ پڑنے کی اجازت بھی شیں دی گئی کیو کلدا تا کے امر ار مخصوصہ کی تفتیش میں مگنا ایک غلام کے لئے خت گتا تی ہے پھر بعدہ اور معبود کا تو پوچھا کیا سیکھ جہور کا کی قد ہب ہے کہ متشاہبات کے معالی کی شخیق میں نہ پڑنا چا بنے باعداس پر ایمان النا چا ہے کہ جو کئی حق تعالی کی مراد ہے وہ حق ہاگر چہ ہم شیں جانے اور ہمارے نہ جانئے ہے کیا ہوتا ہے ہم تواپ پیدے کے اندر کے حالات کو بھی شیں حانے اور ہورے سے بوانا ہر اپنے نفس ور درح کی حقیقت کو نمیں جانت حق پیدے کے اندر کے حالات کو بھی شیں حانے اور ہورے سے بوانا ہر اپنے نفس ور درح کی حقیقت کو نمیں جانت حق بیدے کا دول کو کی کو گئی اندان نمیں کر سکتا اور پہات صرف مسلمانوں کے ساتھ مخصوص نمیں بلعد ہر فد ہب کے لوگوں میں یہ قدر مشتر کے مسلم ہے کہ حق تعالی کی ذات و صفات اور افعال کی حقیقت کو انہاں کی حقیقت کو انہاں کی حقیقت کو انہاں کی میں بلعد ہر فد ہب کے لوگوں میں یہ قدر مشتر کے مسلم ہے کہ حق تعالی کی ذات و صفات اور افعال کی حقیقت کا دراک اندان نمیں کر سکتا کہا ہو مصرح فی کتب الکلام والفلر غہد و فقط

بتول كوسجده كرنا كفرب

(سوال ۳) زید کی منکوحہ ہندہ نے مندر میں جاکر بت کے آگے اپناہاتھ جوڑااور بت کو سجدہ بھی کیااور اس سے منت مراد بھی طلب کی ہندہ شرعاً مسلمہ رہی یا نہیں؟ (الجواب) یہ عورت بت کو سجدہ کرنے سے کافر ہوگئے۔

معتدہ کے نکاح اور وطی کو حلال مجھنے والا فاس ہے کا فر شمیں

(سوال 3) مساة اصغری دوه معتده کا کار تین وه ک اندراس کے والد بین کر کے رخصت کردیا ویا معتده کی وظی کو طال جانا اور مساة کو شوہ کے لئے طال سمجھا طالا تک نکاح اور وظی ناجائز ہے اب مسوة کے والدین اور شرکاء نکاح کے لئے شرعا کی حقم ہے ان پر تجدید ایمان و کاح محد جب شریعت واجب ہے یا شیں ؟

(الجواب) اس نکات کے گواہ اور کا تی پڑھنے والے سخت گناه گار اور فاس میں اور خوف کفر کا ب گر کنر کا تعم اور تجدید ایمان و تجدید ایمان و تحدید نکاح کا حتم الدول لئر ویح الله عندا حلال لئر ویح السلعة او بحکم الجهل لا یکون کفر افی الاعتقاد هذا اذا کان حراماً لعینه و هو یعتقده حلالاً حتی یکون کفر ا اما اذا کان حراما لغیر ه فلا الغ مسئد نہ کورہ میں اول توان نکاح پڑھتے اور پڑھ نے واوں میکون کفر ا اما اذا کان حواما لغیر ه فلا الغ مسئد نہ کورہ میں اول توان نکاح پڑھتے اور پڑھ نے واوں میں طول توان نکاح کر شرویا جا سکتی ہذا تجدید ایمان و کاح ضروری شیں البتہ احتیاطا تجدید ایمان اور تجدید نکاح مول تو کیم شیں ویا جا سکتی ہذا تجدید ایمان و کاح ضروری شیں البتہ احتیاطا تجدید ایمان اور تجدید نکاح کر لیس تو کم شیں ویا جا سکتی ہذا تجدید ایمان و کاح ضروری شیں البتہ احتیاطا تجدید ایمان اور تجدید نکاح کر لیس تو کم میں ویا جا سکتی ہذا تجدید ایمان و کاح صروری شیں البتہ احتیاطا تجدید ایمان اور تجدید نکاح کر لیس تو کم میں ویا جا سکتی ہذا تو کی تو کی تابعی تا کا تحتم شیں ویا جا سکتی ہذا تو کاح کم دوری شیں البتہ احتیاطا تجدید ایمان اور تجدید نکاح کر لیس تو کم میں ویا جا سکتی اس کو کا تعدد کا تعدید نکی تابعیان کو کا تعدد کی تابعیان کا تعدد کر ایمان کو کیا تعدد کر ایمان کو کا تعدد کر ایمان کو کی تابعی کر ایکان کو کی کا تعدد کا تعدد کا تعدد کا تعدد کر ایمان کو کا تعدد کر کا تعدد کر کا تعدد کا تعدد کر ایمان کا تعدد کی کا تعدد کر کا تعدد کی کا تعدد کر کا تعدد کی کا تعدد کی کا تعدد کی کا تعدد کی کا تعدد کر کا تعدد کی کا تعدد کر کا تعدد کی کا تعدد کا تعدد کی کا تعدد کی کا تعدد کی کا تعدد کا تعدد کی کا تعدد کی کا تعدد کی کا تعدد کا تعدد کی کا تعدد کی کا تعدد کی کا تعدد کی کا تعدد کا تعدد کا تعدد کی کا تعدد کی کا تعدد کا تعدد کی کا تعدد کا

اہل قبلہ کی تکفیرنہ کرنے کا مطلب

(سوال ٥) لا تكفر اهل قبلتك حديث بياشين اوراس كاكيامطلب ي؟

رالجواب) حدیث لا تکور اهل قبلتك کے متعلق جوابا عرض ہے كہ ان افظوں کے ساتھ تو یہ جملہ سی حدیث کی تناب میں نظر سے نہیں گررائیكن اس مضمون کے جملے بعض احادیث میں وارد ہیں گر تادیائی جبئی جوان الفاظ كوناتمام نقل كر کے اپنے نفر كوچھيانا چاہتا ہے اور حقیقت یہ ہے كہ اس كی حیثیت اس سے زیادہ شمیں جوان الفاظ كوناتمام نقل كر کے اپنے نفر كوچھيانا چاہتا ہے اور حقیقت یہ ہے كہ اس كی حیثیت اس سے خوادہ نقط ہی شخص لا تقویو الصلوة نقل كر ہے كيونكہ جن احادیث میں اس ضم كے العالاواقع ہیں ان كے ساتھ ایك قید بھی مذكور ہے بین بلذنب او بعمل وغیرہ كی غرض یہ كہ كی گناہ و معصیت كی وجہ ہے سی اہل قبلہ كو بعنی سلم مسمان كو كوفر مت كوچئانچ بعض روایت میں اس كے عد ہی یہ نفظ بھی منقول ہیں الا ان تو و كفرا مو احدا نين جب كفر صر سے ندر كي حواد گناہ كتنا بھی سخت كر ہے۔ ہے روایت ابو واؤد كتاب الجماد میں دلا سلام بعمل نیز خاری ئے دھز ت انس ہے روایت كیا ہے مر فو ما ولا تكفرہ بذب و لا تحر جه من الاسلام بعمل نیز خاری ئے دھز ت انس ہے روایت كیا ہے مر فو ما دن الا اللہ الا اللہ واستقبل قبلتنا و صلى صلاتنا و اكل ذب حتنا فهو المسلم اہل قبلہ سے من شہد ان الا اللہ الا اللہ واستقبل قبلتنا و صلى صلاتنا و اكل ذب حتنا فهو المسلم اہل قبلہ ۔

مراد باجماع امت ده لوگ ہیں ہوجو تمام ضروریات دین کومانتے ہیں نہ کہ بیہ قبلہ کی طرف نمازیڑھ لیس جات ضرورت اسلاميه كاانكار كرتے رہيں كما في شوح المقاصد الجلد الثاني من صفحه ٣٦٨ الى صفحه ٧٧ قال المبحث السابع في حكم مخالف الحق من اهل القبلة ليس بكافر مالم يخالف ماهو من ضروريات الدين الى قوله والا فلا بزاع في كفر اهل القبلة المواطب طول العمر على الطاعات باعتقاد قدم العالم و نفي الحشر و نفي العلم بالجزئيات وكدا بصدور شني من موجبات الكفر الخ و في شوح الفقه الاكبر دان غلافيه حتى و جب اكفاره لا يعتبر خلافه و وفاقه ايصاً الى قوله وان صلى الى القبلة واعتقد نفسه مسلماً لان الامة ليست عبارة عن المصلين الى القبلة بل عن المومين و نحوه في الكشف الزدوي صفحه ٢٣٨ ح ٣ وفي الشامي صفحه ٣٧٧ ح ١ باب الامامة لا خلاف في كفره المخالف في ضروريات الاسلام وال كال من اهل القبله المواظب طول عمره على الطاعات وقال الشامي ايضاً اهل القبلة في اصطلاح المتكلمين من يصدق بضروريات الدين اي الامور التي علم ثبوتها في الشرع واشتهر ومن انكر شيئا من الصروريات كحداث العالم وحشر الاجساد وعلم الله سبحانه بالجزئيات و فرصية الصلوة والصوم لم يكن من اهل القبلة ولو كان مجاهداً بالطاعات الى قوله و معنى عدم تكفير اهل القبله ال لا يكفر بارتكاب المعاصى ولا بانكار الامور الخفية غير المشهورة هذا ما حققه المحققون فاحفظه و مثله قال المحقق ابن امير الحاج في شوح التحرير لابن همام و النهي عن تكفير اهل القبلة هو الموافق على ما هو من ضروريات الاسلام هذه جملة قليلة من اقوال العلماء نقلتها واكتفيت بها لقلة الفراغة وتفصيل هذه المسئلة في رسالة اكفار الملحدين في شئي من ضروريات الدين لشيخا و مولانا الكشميري مدظله والله اعلم.

ابل قبله كامطلب

(سوال ۴) کلمہ گوا راہل قبلہ کی شرعاکیا تعریف ہے؟ قادیانی مرزائی ولا ہوری مرزائی احمدی اہل قبلہ و کلمہ گو مسلمان ہیں یانہیں اگر نہیں تو کس وجہ ہے؟

(المجواب) کلمہ گو اور اہل قبلہ ایک خاص اصطااح ہے اسلام اور مسلمانوں کی جس کا میہ مطلب کسی کے نزویب نہیں کہ جو کلمہ پڑھ لے خواہ کسی طرح پڑھے وہ مسلمان ہیں یا جو قبلہ کی طرف منہ کرے وہ مسلمان ہیں یا جو قبلہ کی طرف منہ کرے وہ مسلمان ہیں یا جدید یہ نظا صطلاحی نام ہے اس شخص کا جو تمام احکام اسلامیہ کا پائد ہو جیسے کہ جو تا ہے کہ فدس شخص ایم اے پائے تواہم اے ایک اصطلاحی نام ہے ان تمام علوم کا جو اس درجہ میں سکھائے جوتے ہیں نہ ہیا کہ جو ایم اے کا اطاخ میں پائل ہو تا ہو اور یاور گھتا ہو اس طرح اہل قبلہ کے معنی بھی با تفاق امت میں جیں کہ جو تمام احکام اسلامیہ کا بیاند ہو کما صرح بہ فی عامة کتب اسلامیہ کا بیاد کے معنی بھی باتفاق امت میں جی میں مصنفہ حضرت اسلامیہ کا بیاند ہو کما صرح بہ فی عامة کتب اسلامیہ کا بیاد میں موجود ہے بضر ورت ہو تو ملاحظہ فرمایا جاوے بگر رسا یہ عرفی ذبان ہیں ہے (اردو

زبان میں بھی اس مضمون کا کیدر سالہ احقر کا ہے جس کانام "وصول الا فکار" ہے والقد تعالی اعلم۔ اسلامی طریقتہ کے خلاف عبادت کرتے والا کا فرہے

(سوال ۷) قانون فطرت کا تلبع خدا کی وحدانیت کا قائل اور اس کی جستی کا تقریر گزیده مرسلان ایزدی کامعترف محض اس بناء پر که دوه اپناطریقه عبادت طریقه عبادت اسلامیه سے جدار کھتا ہے مشرک ، کا فر ، دور خی اور گناه کار کہ جاسکتاہے یا شیس ؟

(المجواب) جو صحف اپناطریقہ عبادت طریقہ عبادت اسلامیہ سے جدار کھتاہے وہ رسالت کا معترف ہم کر نہیں ہو سکتااگر وہ اس کا دعوی کرے تو محض نفاق اور جھوٹ ہوگا کیونکہ رسالت کا اعتراف جوشہ عامعتہ ہو وہ ہے کہ رسول علی المحترات کو واجب الاطاعت سمجھے اور جب اس نے اس کے احکام و تعییمات کو واجب الاطاعت نہیں۔ قرآن مجید کا صاف ارشاد ہے فلا و ربک لا یو منوں حتی الاطاعت نہ جانا تو وہ ہم گزر سول کا معترف نہیں۔ قرآن مجید کا صاف ارشاد ہے فلا و ربک لا یو منوں حتی بحکمولا فیما شجر بینھم ٹم لا یجدو فی انفسھم حرجا مما قضیت. الایة لهذا ایسے صحفی کو جواپ طریقہ عبادت اسلامی طریقہ ہے محمولات الله کا فردوز خی وغیرہ کمنا جائز ہے۔ واللہ تعالی اعلم

کیاکا فرعشاجا سکتاہے؟

(سوال ۸) مشرک اور کافر گواگر خدا چاہے تو بخشدے یہ کہنادرست ہے یا نہیں؟ (الجواب) یہ کہنااس معنی کے اعتبارے تو درست ہے کہ حق تعالی کی قدرت میں بیبات داخل ہے کہ سخت ہے سخت کافر کو بخشدے لیکن چونکہ اس نے خبر دی ہے کہ اللہ تعالی کافرومشرک کو ہر گزنہ بخشیں گے اس لئے اب اس خبر کا صحیح ہوناضر وری ہے اور میہ جب بھی ہو سکتا ہے جب کہ ان لوگوں کو بخشانہ جائے فقط داند تعالی مام

عقائداسلاميه كي تفصيل نه بتلاسكے تو كافر نہيں

(مدوال ٩) ایک شخص نے اپنی عورت کو تین طلاقیں دیدیں ہڑر کی تکم کے ماتحت دہ بغیر حلالہ کے شوہر اول کے لئے حاال نہ ہوئی مگریہ شوہر اس کو ایک مولوی صاحب کے پاس لے گیاانہوں نے اس سے بوچھ کہ اسلامی عقد کد کیا کیا ہیں ،عورت جابل تھی اس نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں ،مولوی صاحب نے اس کو کا فرقر ارد کیر نکاح اول کو باطل اور طلاق کو لغو ٹھیر ایالور اب بعد تجدید ایمان کے شوہر اول سے نکاح بلا حلالہ جائز کردی مولوی صاحب کا یہ فرمانا فیجے ہے یا تا ہو ؟

(الجواب) اس شخص مع ورت پر تین طلاقی پر گئیس اور حرمت مغلط ثامت ہوگی ہولوی صاحب لد کور ی تاویل ند کوراس کو حلال نہیں کر سکتی ایک قدیمی مسلمان کو محض طلاق سے بچانے کے لئے کا فر تھیر اناوراس وقت تک تمام عمر زنا میں جتاا قرار دینااور اولاد کوولد انرنا قرار دینااور تمام اعمال کو حبط کرنا کیے گواراکیا جات ہے جھر ت ملاعلی قاری نے اس حیا۔ و تاویل پر سخت انکار و ملامت فرمائی ہے۔ قال فی شوح الفقه الاکس و هذه مسئلة کثیرة الوقوع فی هذا الزمان خصوصاً فی بعض البلدان یصدر من قصاة السوء

حيث تقع المراة مطلقة بالثلث مع انها مسلمة قارئة للقران فيقول القاضى ماحكم الاسلام فهى لجهلها بمراتب الكلام تقول لا ادرى فيحكم بكفرها و ببطلان نكاحها الاول و يجله لها الكاح الثانى و ايما يكفر القاضى بهذا العقل الشنيع الى آخر ماقال فيه شرح فقه اكبر ص ٢٧٠ مطبوعه مجتبائي دهلى.

ماہ نامہ نگار اور اس کے کفرید مضامین

(سوال ۱۰) لیحنوے ایک ماہوار رسالہ نگار نامی نظاہے جس میں انکار حدیث نبوی ہے کہ حدیث کو ہیں ایٹت ڈال دیا جائے کہ مملک حربہ علماء کے ہاتھ میں فن حدیث ہے مصحکہ نمازو عبادات(۱) یوں توجنون کی بہت ی قشمیں ہیں اور ہر جنون اپنی جگہ پر بڑا ہے مگر اللہ محفوظ رکھے اس جنون ہے جو وہ اپنے متعلق نماز اور و ظیفہ کی صورت میں انسان پر طاری کرے حقیقت ہیے کہ و نیامیں سب ہے بواعذاب انسان کے لئے یہ ہے کہ وہ تُوابِآخرت کی امید میں اپنا سر کھیائے درائالیجہ عالم ہمہ افسانہ مادار دومانیج۔ (۲)وہ روزانہ نماز و تشبیح کے بعد ایک بارآئینہ میں اپنے خطو خال کا بھی معائنہ کر لیا کریں کہ باچھیں بھاڑ کیاڑ کر گڑ گڑانے اورآ تکھیں بھیخ جمیج کر زبر دستی آنسول نکالنے ہے چمرہ کے اعصاب پر کیااٹر پڑتا ہے لور اگر ان کے اعتقاد کے مطابق واقعی جنت میں کوئی بد نصیب حوران کو ملنے والی ہے توان کی بیہ عباد ت زدہ صورت دکھیے کراس غریب کو کتنا ہی اپنی قست پر ماتم کرنا پڑے گااور خدا کی اس غاط بخشی کو و نیا کیا کے گی ؟ حضرات انبیاء کی تکذیب بات یہ ہے کہ پینمبر جتنے پیدا ہوئے سب مرد تنے اس لئے مرد کو حوروغامان سب دیدیااگر کوئی عورت کہیں پینمبر ہو جاتی تو آب بدد مجھتے کہ عور تول کے لئے جنت میں کیے کیے حسین نوجوان مر دول کا تظام ہو تا؟ (۳)ایر اہیم و داؤد کا مذہب اس وقت کے لئے موزوں رہا ہو گالیکن اب وہ بیکار ہے موسی ومسیح کی تغلیمات اس زمانہ کے لئے مناسب رہی ہول گی لیکن اب لوگ ان میں سینکٹروں تاریخی و علمی نقائص نکال رہے ہیں حصرت عیسی مدلیہ السلام کی توھین ، حقیقت مسے یہ ہے کہ شہر ناصرہ کے رہنے والے ایک مخص بوسف نجار کا بیٹا یسوع نامی محین ہی میں فرقہ عسین کے اندر داخل ہو کیااس لئے وہ بعض او قات دولت مندول کے خلاف ۔ بھی زہر اگلنے لگا تھا ممکن ہے کہ اپنی نفس کشی اور زیدو تکٹوی کی بناء پر وہ خود کو خدا کا بیٹا بھی کہہ بیٹھا ہواور میں بہانیہ او گوں کواے سزادینے کا ہاتھ آیا ہو میودیوں نے اے ستانہ شروع کیااس لئے دہ رہتے جو گی کی طرح فلسطین ے نائب ہو " یا نہ اے کسی نے صلیب پر چڑھایانہ کسی نے قتل کیااور میں ہمارے نزدیک صحیح تاریخی واقعہ ے اس قتم کے بہت ہے واقعات ہیں۔ مثلاً حق تعالی جل شانہ ہے گستا خیاں (۱)واہ بی اللہ میاں آپ نے بھی کسی احمق کور ضوان بنایا سے حس مروہ کودوزخ میں بھیجود بیجئے اور ہمیشے کے لئے تو صرف چندون امتی نابیہ منصب میرے سپر و کروے بھر و کھے تیری جنت کو کیا چنے بنائے دیتا ہوں اگر ون دھاڑے سب کے سامنے میں حوروں کے لئے باہم جنتیوں میں چھریاں نہ چلواویں تو سی اور اس فتم کے تین سے زائداور گتا خیاں میں اللہ تعالی کی شان میں نہ ہب ہے متعلق میرے نزدیک سب سے زیادہ معزت رساں تحریک دنیا میں وہ

ہے جو قومیت ووطنیت کے رشتہ کو ند ہب کی نگاہ ہے اور پوا ظالم تھاوہ جس نے اول اول اس بدعت کو انجام دیا حفظ قرآن ہے متعلق بعض خاند انوں میں یہ بھی رواج ہے کہ پچول کو اہتداء میں صرف قرآن پڑھایا ہی شمیں جاتا بعد حفظ کر ایا جاتا ہے اس ہے قبل جب تحریرہ طباعت کا رواج نہ تھایا تھا تو بہت کم ،اس وقت کم ،اس وقت تم ،اس وقت تا ہیں اور حفظ کر ایس ایس اور اس کے ہر سرل شائع ہوتے رہتے ہیں اور حفظ کی تعداد بھی بہت کا فی ہو گئے ہم ہر چھ کے دماغ پر اب ایس بار ذالنے کی ضرورت نمیں۔
مر اللہ نہ کور اور اس کے مدیر خلاف تا و بی وانسدادی کارروائیاں کرنا چاہتی ہے کہ ایس کارروائیاں ایس شخص کے استیصال کی کو شش ہر مسلمان پریقد راستھاعت واجب ہے مقابلہ میں شرعاضروری ہیں یا نمیں اور اس قتم کے استیصال کی کو شش ہر مسلمان پریقد راستھاعت واجب ہے نمیں میں میں نام میں اور اس قتم کے استیصال کی کو شش ہر مسلمان پریقد راستھاعت واجب ہے نمیں میں میں میں اور اس قسم کے استیصال کی کو شش ہر مسلمان پریقد راستھاعت واجب ہے نمیں ہو

رائیجواب، جو کلمات کفر درج سوال ہیں ان ہیں کسی تاویل کی گنجائش نہیں اگر ان کا کہنے والا اور ایسا عقاد رکنے والا بھی کا فر مرتد نہ ہو تو چھر دنیا ہیں کوئی شخص کا فر نہیں کہلا سکتا اور کفر وار تداد کے کوئی معنی بھی بتی تہیں مسلم نواں کا رہنے ایسا کہنے والا اور اعتقاد رکھنے والا قطعا کا فر مرتد ہا ہی سب کی بھی گنجائش نہیں مسلم نواں کا فرض ہے کہ اس بدترین کفر کے ارگن کو منانے ہیں اپنی پوری سعی صرف کریں اس پر چہ کا خرید نااپنے پاس رکھن دیکھنا (اگر بھنر ورت تردید نہ وی) سب حرام اور اعاضت کفر ہے اور اس کے مضامین پر خوش ہونایاد پھی اگر چہ اگر چہ اعتقاد سے نہ ہوت بھی قریب بحق ہر ہے فقہاء رحم ہم اللہ نے مبتد عین کی کہائی خرید نے اور ہاس رکھنے و مراسی ممن فعت فرمائی ہے اور نصوص شرعیہ اس پر شامد ہیں تو ایسے و شمن اسلام پر ہے کے رکھنے کو کیسے جائز کی مہن عدن فرمائی ہے اور نصوص شرعیہ اس پر شامد ہیں تو ایسے و شمن اسلام پر ہے کے رکھنے کو کیسے جائز کی جو سکتا ہے مسئلہ واضح ہے اس لئے کسی سندو عبارت تکھنے کی تھی ضرورت نہیں۔

نكاح بيو كان كوعيب سجهن والے كا حكم

(سوال ۹۱) کیاجو شخص وں کے اگر چہ رسول اللہ بھٹے کی صاحبزادیوں کے نکاح دوجگہ ہوئے عد طابق کے مگر ہم تواپی لڑکیوں کار شتہ بدل کرایک کا نکاح دومرے لڑکے سے کرنے کو عیب سمجھتے ہیں اً رچہ بہو نقصان بھی پنچے لڑکیوں کی قسمت، پس اب تھوک کیا جا ٹیس ایسے شخص کے عقیدے کی نسبت کیا تھم ہے؟

(المجواب)اس كومعيوب مجهمة سخت گناه اور جهالت ب توبه كرے اور آئنده ايسا عقيده اور خيال نه ر كھے۔

چیچک کے لئے سیقلا پر چڑھاؤاوراس کی منت کا تنگم (سوال ۱۲)آج کل ہمارے منب دگال میں چیک کامر منس پھیل رہاہے اور وس پندرہ موتیس روزانہ ہور ہی میں اور مسلمان موگ مجبور ہو کرما تایاستیلا (کہ جس کی ہندو ہو گ بفر من شفایو جا کیا کرتے ہیں) کی منت مائے جیں اور ساتھ ہی اس کے اعتقاد رکھتے ہیں کہ ماتا یا ستیلا کو چیک کے ہیں اگر چاہے توشفادے سکتاہے اور ہندو بھی اس عقیدہ پر مسلمانوں کو آمادہ کرتے رہنے ہیں اور اس ہناء پر مسلمان ماتا یا ستیلا کو می طب کر کے اپنی جان کی پناہ مانگتے ہیں اب پوچھنا ہے ہے کہ آیا اس مشم کی پوچاو منت وغیرہ کو اس مرض میں کوئی دخل ہے یا نہیں اور پھر اس مشم کے اعتقادر کھنے کا شرعا کیا تھم ہے مدکل تح ریر فرمادیں۔ ؟

(الجواب) ایبااعتقادر کھنابالکل ہندوانہ عقیدہ اور شرک جلی ہے اور جو سر اسر قرآن و صدیث کی ہے شار آیات اور وایات کے خلاف اور جمہور مسلمین کے عقائد کے خلاف ہا الله المسلمین منه نافع و ضار سوائے خداوند عالم کے کوئی چیز نہیں ظاہری اسباب اور ذرائع البتہ مخلو قات بھی ان جاتی ہیں لیکن ستیل کو توسیست کا بھی کوئی و خل مرض ہیں ہر گز نہیں اور جوروایات ہے و قوف اوہام پر ست ہندووں ہیں مشہور ہیں اکثر حصد تواس کا خلط ہے اور آئر کوئی تی بھی ہو تووہ محض ان کے اعتقادی شخیل کا وہ اللہ ہی اور استدراج ہے جسے بعض روایات ہیں خرور ہے کہ یا جوج ہاجوج کا آسان کی طرف خداوند عالم پر حملہ کرنے کے لئے پھر یا تیر بھی بیل گوان کو خون ہیں رنگ ویا جائے گاوہ خوش ہوں گے کہ ہم نے معاذاللہ خداوند عالم کو قتل کرویا الغرض ستیلاکی منت خون ہیں رنگ ویا جائے گاوہ خوش ہوں گے کہ ہم نے معاذاللہ خداوند عالم کو قتل کرویا الغرض ستیلاکی منت وغیر و ماننا شرک ہے۔ لمافی جامع ، الفصولین ص ۱۲۶ ج ۲ ، التقرب الی غیر الله والذبو له کفر و مفیر المرتابین (ص ۲۲۶ ج ۲)

ہیضہ چیک وغیر ہ میں جنات کا پچھ د خل ہے یا شیس

رسوال ۱۹۳) ہینہ اور چیک دونوں کے متعلق یہ جو مشہور ہے کہ جنات خداوند تعالی کے عظم سے ہمار کے سکوار مارتے ہیں یاک فتم کے ہتھیار سے مارتے ہیں اوراس کی وجہ سے ہمار مر جاتا ہے آیا صحیح ہے یا نہیں ؟ (المجواب) بعنس روایات حدیث سے اس کا جبوت مان ہے کہ ان وبائی امر اض میں جنات کا و خل ہوتا ہے لیکن اس کا بھی یہ مطلب ہر گر نہیں کہ جنات خود کوئی اثر رکھتے ہیں بلکہ وہ بھی محض ما مور من انتہ ہیں جیسے عام امر اش خود موثر نہیں محض مسلط ہیں اس طرح جنات کی تکالیف بھی تھم الی سے موثر ہیں ورنہ وہ بچی بھی نہیں کر سکتے۔

ہیفنہ چیک کے اسباب

(سوال ٤١) ہيفنہ اور طاعون اور چيک کو عرفی ميں کن الفاظ ہے تعبير کرتے ہيں اور اس ميں مبتلا ہونے کے کيا سبب ہيں آيا بيد انتلاء من اللہ ہيا تا اور سيتلاکی عدم ہو جايا کوئی اور سبب ؟

(المجو الس) ہيفنہ خود عرفی فظ ہے اور طاعون بھی اور چيک کو عرفی ميں جدری کماجا تاہے ظاہری اور عام اسبب اس ميں مبتلا ہونے کے مادی ہوتے ہيں اور مجھی کسی گن ہ پر سنبيہ کرنے کے لئے بطور قتر الجی مسلط ہوجاتے ہيں اس کيا طنی اور روحانی ملاج صدقہ واستغفارہے نہ کہ اور سرکشی و طغیانی اور شرک و معصیت۔ واللہ تعالی اعلم

"الا فصاح عن تصر فات الجن والارواح"

(سوال ۱۵) ایک مخص مثل زید ظهر نیک سیر تبااض متقی پر بییز گار ہے اس پرید دیکھااور ساجاتا ہے کہ جنت آتے جی اور بھی ارواح طیب آئر گفتگو کرتے جی ندان خبائث واجد کی صورت نظر آتی ہے ندان ارواح طیب کی شکل طاہر بھوتی ہے البتہ جس کے سر پر ان کا ورود جو تاہے وہ نمایت سے طریقے ہے اس کا اظہار کرتے ہیں کہ شکل طابر بھی وی جی ایک کا اظہار کرتے ہیں کہ ہم ان کی صوروا شکال کو بھی دیکھتے ہیں کونی جو رسوات بررگان وین ہو تاہے اور کسی کی شکل نمایت مکووید نما ہواکر تی ہے۔ گفتگواس امر میں ہے کہ آیا جنات و خبائث وارواح بررگان وین کا کسی کے سر پرآگر ہو اناکونی امر واقعی ہے جس کا شوت شریعت طیب سے ماتا ہویا نمیں اس مسئلہ کے متعلق عمر و بحر میں اختذف شدید ہور ہاہے ہرائیک کے استعدال حسب ذیل ہیں۔

عمر و کہتا ہے کہ یہ سب نعط باتیں ہیں ان کا شریعت سے کہیں جوت سیس پررگوں کے ہم پرآگر ہوت ہیں خرافات ہیں ہے ہے چنانچہ اس پر سید نذیر حسین و ہلوی غیر مقلدم مر حوم و دیگر علاء شریعت کا فتوی موجود ہے نیز جب انسان کا انقال ہو تا ہے تو و و حالت ہے فیلی شیس یاا عمال صالحہ کئے ہوں گے باعمال سید کئے ہوں گے صورت اول ہیں اس کی روح غلین ہیں ہوگی اور صورت ثانیہ میں تجرب ہیں روح معذب ہوگی اگر علام علین میں ہوگی اور اگر معذب فی اسکین ہیں ہوگی اور مورت ثانیہ میں تواس کو رفحوا کر کیوں و نیا ہیں آوے گی اور اگر معذب فی اسکین ہے تواس کو رفحوا کر کیوں و نیا ہیں آوے گی اور اگر معذب فی اسکین ہے تواس کو رفحوا کی جہ تا ہوں کے متعلق خود صدیت ہیں وارد ہے کہ قبر میں ان سے سوال و جواب کے بعد ما نکھ کمیں گے کہ کنومۃ العمر وس اس سے صاف ظاہر ہے کہ وہ اس آرام و خواب شیریں کو چھوڑ کر کہ آ سکتے ہیں و نیز چو نکہ اس کا جبوت بھی کہیں سے میں متناس کے ایسا عقید ورکھن لغو ہور نفو ہے یہ یہ بین رکھن بھی جمافت ہے۔

بخر کہتا ہے کہ حوال زید تین اشخاص کے متعتق ہے خبائث اور اجتے اور ارواح طیبہ توان تیوں کے متعتق سے گزارش ہے کہ خبائث اور پریت۔ توان ہر ایک کو منجانب اللہ یہ حق صاصل رہتا ہے کہ غیر ول کو ستاتے پھریں اور سر چڑھ کر ایڈا ئیں دیں گالیاں ستائیں وغیر ووغیر ہ کیول کہ امراض کی و قسمیں ہوتی ہیں ایک ظاہر کی دوسر کی باطنی جس طرح ظاہر کی امراض بخار و لرزہ وغیر ہ ایڈارسال ہوتے ہیں بعید اس طرح امراض باطنیہ کے اسباب ہی شیاطین وغیرہ ہوا کرتے ہیں چنانچہ طاعون کو ہت الجن کسیں الطاعون المجس حدیثوں ہیں وارد ہے کہ شیاطین اجند کی شر ارت ہوتی ہوتی و درسرے یہ کہ عذاب الی چند تشم کے ہوتے ہیں جملہ ان کے یہ بھی ہوا کر تاہے رائدہ دربار فرما کرد نیا ہیں تھے ویا جاتا ہے کہ دربدر شھو کریں کھاتے پھر و۔ رہا کی کے سر پر چڑھ کریا تاہدہ و نیز شیطین کے کہ و تا ہو یہ جو کہ اس کا صبح کوا کر ہیں اس کی مصداتی ہیں و نیز شیطین کے متعتق کہ ہوتے ہیں متعدد تنہیں جب کہ وہ گر اس کا سرچڑھ کریوانا پچھ بھی متعبدہ تنہیں جب کہ وہ گر ایک انسان اور اس کی تدارس ایت کے ہوئے دور اس بتا ہے جہ و نیز خیشوں ہوا کہ میں گور دی ہوتا ہو کہ اس کا سرچڑھ کریوانا پچھ بھی متعبدہ تنہیں جب کہ وہ گر اب کا خواہاں اور اس کی تدارس ایت کے ہوئے دیں روال برتا ہے جانچہ احدیش کفار کی شکست خوردہ جماعت کواس نے آواز دیکر واپس کیا تھا۔ و نیز تلک الغو انیق العلی کا قصد مشہور ہے اگرچہ کل صبح نے ہوتا ہم نفس شیطان کا اختلاط بالنگم واپس کیا تھا۔ و نیز تلک الغو انیق العلی کا قصد مشہور ہے اگرچہ کل صبح نے ہوتا ہم نفس شیطان کا اختلاط بالنگم

خات ہوتا ہو وہ اور ان کا اتبان کے ساتھ متعلق رہاونیز تکم ہے بھی پچھ معبعد شیں بلعہ صداا کی نظیریں موجود ہیں ان کے وجود ہیں گاام نہیں و نیز ان کا ان اُول کے ساتھ تعلق بھی محرود ہیں ان کے وجود ہیں گاام نہیں و نیز ان کا ان اُول کے ساتھ تعلق بھی محرود ہیں ان کے وجود ہیں گاام نہیں و نیز ان کا ان اُول کے ساتھ تعلق بھی محرر نہیں ہو سکتا خراف کی صدیث شما کل و تر فری و دیگر کتب احادیث ہیں نہ کور ہے و نیز او متیم ا نصاری کا واقعہ بھی مشہور ہو سکتا خراف کی صدیث شما کل و تر فری و دیگر کتب احادیث ہیں نہ کور ہے و نیز او متیم انصاری کا واقعہ بھی مشہور ہیں ہو تا ہے بیا ہو تھی ان از اجت کا سید شہوت تک پنچا ہوات بنات بھی عبودت کے لئے پیدا کئے گئے ان میں اخیار واشر ارب قتم کے ہوتے ہیں اگر اجہوں کا تسلط ہواتو ایڈ اکس و بیت ہیں اشر اراجت کا سید شہور ان از اجت کا سید کریو انا ساتا کہتے بھی محروم مسلم معروم ہو تا ہے جائے ہی اگر الجمول کا معبد العزید کو سات ہو تھی محد و بلوی کی قلمی تحر موجود ہو اس میں ہے مصر ت ہے کہ ال کا سیر پر چڑھ کرو انا ہو تا ہے جائے ہیں ان ہر ایک میں اخیار سی ہو جود ہو اس میں ہو وہ ہو کہ و نیا ہو تا ہو ہی کی صورت بھی بیان صاحب محد ہو وہ وہ کہ کا سیام پر فتو کی موجود ہو نہا با قبد ان کا اس انسان میں و مشاہد ہو و نیز صد ہا واقعات و خیا با قبد ان کا میں موجود ہیں کہ ان کا انکار قبل انکان میں انسان میکن و مشاہد ہو و نیز صد ہا واقعات و شابا قبد کی جو د جیں کہ ان کا انکار قبل انکار تا اس کی تصورت کی سیاں میکن و مشاہد ہو و نیز صد ہا واقعات و شابا قبد کی جو د جیں کہ ان کا انکار قبل انکار تیں انسان میکن و مشاہد ہو و نیز صد ہا واقعات و شواہدات ایسے موجود جیں کہ ان کا انکار قبل انکار تا ہو ان کا انگار قبل انگار تا ہو انہا کیا ہو ہو ہو ہوں کہ ان کا انگار قبل انگار تا ہو ہو ہو ہو ہو کہ بیاں سیام کی و مشاہد ہو و نیز صد ہا واقعات و شواہدات ایس موجود جیں کہ ان کا انگار قبل انگار تیں ان کا انگار تا ہو ان کا انگار تا ہا انگار تا ہو ہو کہ کیا ہو کہ کو سیام کی کو بیاں انگار تا ہو کہ کیا گور کیا ہو کہ کو کیا گور کیا ہو کا کہ کور کیا گور کا کہ کا کہ کور کیا گور کیا گو

ارواح طیبہ شداء کے متعلق توفودقرآن مجید میں ان کی حیات کے متعلق مصر ت بان کے متعلق مصر ت بان کے متعلق مار دعم مالفداجھین فرماتے ہیں کہ وہا کل آزاد ہیں اورا نہیں کے حکم میں اولیائے کرام بھی واقل ہیں اوروا خس نہ ہونے کی وجہ بھی نہیں وونول عشق الی میں جان بحق ہوئے البت اس باب میں موت کے ظہور و خفا کافرق ہے جانچہ جلیم الامت مہ ظلہ العالی کے اکثر مواعظ میں نہ کور ہونیز انابر علاء ہے اس کے متعلق سے متحلق سے جانچہ جلیم الامت مہ ظلہ العالی کے اکثر مواعظ میں نہ کور ہونیز انابر علاء ہے اس کے متعلق صاحب نے تحریر فرمایا ہے کہ بور گول کی ارواح بھی عالم برزخ میں ترقی کرتی ہیں چانچہ انبیاء کی ارواح ہی متعلق صاحب نے تحریر فرمایا ہے کہ بور گول کی ارواح بھی عالم برزخ میں ترقی کرتی ہیں چانچہ انبیاء کی ارواح ہوت ہوں اس کے تخالف نہیں کرتی ہیں چانچہ انبیاء کی ارواح ہوتا ہے واللہ مثل فائلہ مثل و نیز وہ خدا کے مقرب ہوئے ہیں (ان کوال پر انعامت ہوئے ہیں مؤتی وائی ہول انعامات کے مقالہ مثل فائلہ مثل و نیز وہ خدا کے مقرب ہوئے ہیں شاہ عبدالعزیز کے فتو ہیں روشی وائی کی ہالت کے مقالہ میں ہوئے وائی گئی ہالت کے مقرب ہوئے ہوں اس کے مخالف نہیں کی وکلہ نائم کے لئے آزاد ہی معارض مشارق الاثوار ہیں اس کی تواج ہوں اس کے مخالف نہیں کی وکلہ النبی بھی ان المنی ہیں ہوئی دیو نیز الوج میں بدن ابن ادم و مضی فلشہ ایام یقول الروح یا رب اندن لی حتی امشی وانظر الی الروح من بدن ابن ادم و مضی فلشہ ایام یقول الروح یا رب اندن لی حتی امشی وانظر الی جسدی الذی کن یوم المعید و یوم عاشوراء و یوم الجمعة الاولی من رجب و لیلہ المصف من شعبال عباس اذا کان یوم المعید و لیلہ المصف من شعبال عباس اذا کان یوم المعید و لیلہ المصف من شعبال عباس اذا کان یوم المعید و لیلہ المصف من شعبال عباس اذا کان یوم المعید و بیدہ المحدیث قال ابن

و ليلة القائر ليلة الجمعة تحرح ارواح الاموات من قبور هم و يقفون على ابوابهم اوعلى الواب بيوتهم الغ وروى عن ابي هربرة اله قال اذا مات المومن دارت روحه حول داره شهرا هكذا في دقائق الاخبار ص ١٨ للامام الشيخ عبدالرحيم ابن احمد القاضي و بهامشه كتاب الدر رائحسان في البعث و نعيم الجان للسيوطيّ.

اس کے علاوہ مشاہدات ووافغات اس کی تفسد لیق کرتے ہیں خود ہمارے اکابر بھی اس کے مخالف نہیں۔ سواں بیا ہے کہ آیا ہم وکی رائے بخل ہے یا بحر کا قول۔ اگر عمرو کا قول در ست ہے تو کس بناء پر ،اوراگر بحر کا قول صحیح ہے توکیائں کے قول کی صحت کے مذکورہ ہا، والا کل کافی ہیں یادیگر ولا کل کی ضرورت پڑے گی۔ مدلل جواب عنا بہت کر ہیں ؟

(العجواب) مکالمہ فد کورہ میں اصولی طور پر اتنا تو صحیح ہے کہ جنت اور ارواح مفارقہ عن البدن خواہ ارواح طیب ہوں یا نبیشہ ۔ ان کا تصرف زندہ اسان یا دسری چیزوں میں ہو سکتا ہے کوئی دلیل شرعی، عقلی ، یا نقلی اس کے من فی نبیس اور واقعات و تجارب اس کی صحت پر شاہد ہیں لیکن اس کی بیہ مخصوص صورت کہ ہر رگان وین کی ارواج کسی کے سر پر آگر ہولیں ، کا ، م کریں اور اسے ستاویں بیہ امر معقول نبیس بلعہ ان کی طرف ایس حرکت کا ارواج کسی کے سر پر آگر ہولیں ، کا ، م کریں اور اسے ستاویں بیہ امر معقول نبیس بلعہ ان کی طرف ایس حرکت کا منسوب کرنا ہے اور نبی اور جہ اس کہیں ایساواقعہ چیش آوے کہ کسی ہر رگ یا شہید کا نام ہتلا کر کوئی منفی چیز کلام کرتی ہو ہوٹ موٹ بررگان وین کا نام لے لیتے ہیں تاکہ ان کیبات انی جائے۔

ارواح خبیشہ میں ایت اس کا اختال ہے لیکن ججت اس میں بھی کچھ نہیں کہ بیہ قول اوراکا اس روح کا ہے جس کا نام بیا گیا ہے کیونکہ وہاں بھی شیاطین کے جھوٹ کا حتال موجود ہے اور اس روح کا فعل و قول ہونے کی ولیل ہمارے باس موجود نہیں توایک صورت میں بلاد لیل کسی قول و فعل کو کسی روح کی طرف منسوب کرنا در صت نہیں۔

الغرض فیصلہ سے کہ اصوا او بحر کا قول صحیح ہے کہ اشیاء خلافہ کے تصرفات ہو کہتے ہیں اور فروعات وواقعات فاصہ کے متعلق عمروکا قول فی الجملہ صحیح ہے مگرنداس بناء پر کہ ایسے واقعات کا پیش آنا مقلا محال یا شرع معموع ہے بلحہ اس لئے کو اقعات مخصوصہ کا ارواح مخصوصہ کی طرف منسوب کرنا خصوص اس بناء پر کہ ایک ہے ہوش کی زبان پراس کی طرف نبیت کی گئی ہے شرعاً جائز نہیں کیو تک اس میں احتیا ہے ہیں مثل اول تو یہ بھی ممکن بلحہ اقرب ہو کہ بیراس ہو جائش کا ہذیان ہویا اگر صحیح واقعات بیان کرتا ہے تواس کا کشف ہو جس اکہ مجنون کو واقعات آئندہ کا کشف ہو جائش کا ہذیان ہویا اگر صحیح واقعات ہو ہوں کا اور خارجی ہی کشف ہو جس کی طرف نبیت کی گئی ہو اگر باتا جو سے تو شیطان و جن کا اثر ممکن ہے البتہ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ جس کی طرف نبیت کی گئی ہو ای اوقعات محضوصہ کی نبیت کر بنا کی قول ہو نوا بلاد کیل ہے جو آیت لا تقف ما لیس لگ به علم ہے ممنوع و مخطور و اقعات محضوصہ کی نبیت کی باوے جو عاربی گناہ ہو تا تھمت وافتراء ہے جس کا گناہ ہو تا

منصوص ومشهور ہے۔

جود الانمل بحرینے بیش کئے ہیں اصولا تھہ فات جنات اور اروان کے نبوت کے لئے وہ بھی کافی ہیں مزید تو فیتی کے لئے انتالور عرض ہے کہ کارم تین چیزوں کے تارو تقسر فات وغیر ہیں ہے جنات اروان طویہ اور ارواح خیشہ جنات کا وجود اور ان کے واقعات غریبہ تو قرآن کی بے شارآیات اور اصادیث نبویہ غیر محصور تقسر پیچات میں اس طرح ثابت ہیں کہ یہ ضروریات وین میں داخل ہو چکاہے جس کا انکار کر نادر حقیقت قرآن و صدیت کا انکار کرنا ہے اور اس لئے جنات کے وجود کا مطبقاً انکار کردینا کفرے باتی طرح جنات کا انسانوں کے بدن اور ووسری اشیاء میں تقسر ف و تاثر کرنا اور اشکال مختلفہ میں پایا جانا یہ بھی اصودیث کثیرہ متوانزہ المعنی ہے۔ بدت اور ووسری اشیاء میں تقسر ف و تاثر کرنا اور اشکال مختلفہ میں پایا جانا یہ بھی اصودیث کثیرہ متوانزہ المعنی ہے۔

قال عليه الصلوة والسلام السلطان يحرى من الانسان محرى الدم. وقال عليه الصلوة والسلام. اقتلو اذو الطهيتين والا بتر واياكم والحية البيضاء فانها من الجن وروى الترمذي وقال حسن عريب عن ابي ايوب الانصاري اله كانت له سهرة فيها تمرو كانت تجئ الغول فتاخذ منه الحديث الى قوله والعول عضم العين المعجمه هو شيطال يا كل الباس وقيل هومن يتلود من الجن والتر عيب والترهيب للمذرى باب القرأة) وعن ابي بن كعب ان اباه احبره في حديث طويل احدبدابة كالعلام المحتلم وله يدكيد الكلب و شعر كشعره فقال هذا خلق الجن (ترعيب و ترهيب باب القرأة) قال والا المن حبان في صحيحه وغيره)

نیز حدیث خرافہ شائل تر ندی وغیر ہ میں مضہور و معروف ہے اس کے ملاوہ بہت سی احادیث اس باب میں صریح میں حاجت استیعاب نہیں۔

باقی رہارواح خیشہ یاطیب کے افعال اور وانو غیر و یہ جھی آثار سلف اور تجارب صادقہ سے ثابت ہے اور شرایعت میں کمیں اس کے جس طرح دو سرک تجربہ کی چیزیں عادة اسلیم کی جاتی ہیں اور اس کے لئے قرآن و حدیث کی افعہ سے کی ضرورت شیں سمجی جی جاتی اس طرح یہ بھی کیا جائے گا مشائہ سناء کی کا مسل ہونا سب کو تشلیم ہے اور اس کے لئے کوئی نیس قرآن و حدیث ہیں تلاش شیر کرتا تج ہے کی بناء پر بانا جاتا ہے اس لئے تھا و معتقین بھی ارواح خیشہ کے تعمر فات کو تشلیم کرتے ہیں صرف افعال واقوال اور اور ح پر تواجش روایات حدیث بھی موجود ہیں۔ مندرجہ ذیل آناروا قوال ہمارے دعا کے لئے شبت ہیں۔ قال اس قیم فی زاد المعادفی ھدید تھی فی علاج الصوع. قلت الصوع صرعان صوع من الارواح الحجیث الارواح الحجیث الارواح الحجیث الارواح فائمتھم و عقلا نہم یعتبرون مہ و الا یدفعومه و یعترفون بانه علاجه و علاجه و اہما صوح الارواح فائمتھم و عقلا نہم یعتبرون مہ و الا یدفعومه و یعترفون بانه علاجه بمقابلة الارواح الشریعة النجرة العلوية لتلك الارواح الخبیث فندافع آثارها و تعارض افعالها و قد نص علی دلك بقراط فی بعض کتبه و باقی التفصیل فراجعه فی زاد المعاد ص ۷۸ ج ۲ نص علی دلک بقراط فی بعض کتبه و باقی التفصیل فراجعه فی زاد المعاد ص ۷۸ ج ۲ نص علی دلک بقراط فی بعض کتبه و باقی التفصیل فراجعه فی زاد المعاد ص ۷۸ ج ۲ نص علی دلک بقراط فی بعض کتبه و باقی التفصیل فراجعه فی زاد المعاد ص ۵۸ ج ۲ نص علی دلک بقراط فی بعض کتبه و باقی التفصیل فراجعه فی زاد المعاد ص ۵۸ ج ۲ نص علی دلگ بقراط فی بعض کتبه و باقی التفصیل فراجعه فی زاد المعاد ص ۵۸ ج ۲ نص علی دلگ بقراط فی بعض کتبه و باقی التفصیل فراجعه فی زاد المعاد ص ۵۸ ج ۲ نص علی دلگ بھروں یا حدیث ارواح کی بات علی می کوم تا اور دی بعض کتب و باقی التب علی مستر می کوم تا اور دی دیث ارواح کی بات علی می خود کی بات توان اور اور اور اور کی بات علی باتر می می باتر کی بات میں میں دی باتر کی بھر کی باتر کی بعض کتب دی باتر کی بعد کی بعد کی باتر کی باتر کی باتر کی باتر کی باتر کی باتر کی بعد کی باتر کی باتر کی بعد کی بعد کی بعد کی بعد کی بعد کی باتر کی باتر کی باتر کی بعد کی باتر کی باتر کی بعد کی بعد کی بعد کی باتر کی بعد کی باتر کی بعد کی باتر کی باتر کی بعد کی بعد کی بعد کی باتر کی بعد کی باتر کی بعد کی ب

معارض نہیں حافظ ان تیم ہے آباب الروح میں اس کو خوب مفصل مکھاہے جس میں ہے بعض آثار نقل کئے جاتے ہیں۔

ولا يضيق عطك عن كون الارواح في الملاء الا على تسرح في الجة حيث شاء ت و تسمع سلام المسلم عليها عدق قبرها وتدبومنه حتى تود عليه السلام و للروح شان اخر غير شان البدن (كتاب الروح ٣٦٠ مطبوعه دارالمعارف) و ايضاً قال ان ماذكرما ٥ من شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة والصعف والكبر والصعر (الى قوله) والروح المطلقة من السرالبدن و علائقه و عوائقه من النصرف والقوة و الفاذو الهمة و سرعة الصعود الى الله تعالى والتعلق بالله ما ليس للروح المهيئة المحبوسة في علائق البدن و عوائقه (الى قوله) وكم قدر اى البي صلى الله عليه وسلم و معه ابوبكر و عمر في الوم قد هرمت ارواحهم عساكر الكفر والظلم فاذا بجيوشهم مغلوبة مكسورة (كتاب الروح ١٦٥) ثم قال واما قول من قال ان الروح المتومين في برزخ من الارص تدهب حيث شاء ت فهذا مروى عن سلمان الفارسي الروخ هو الحاحز بين شيئين وكان سلمان ازاديها في ارض بين الدنيا والاخرة مرسله هاك تذهب حيث شاء ت وهذا القول قوى ال قول قوى الرق عن الدنيا والاخرة مرسله هاك تذهب حيث شاء ت وهذا القول قوى الرق قوى الرق بين الدنيا والاخرة مرسله هاك تذهب حيث شاء ت وهذا القول قوى الله تذهب حيث شاء ت وهذا القول قوى الله تول قوى الله تدهب حيث شاء ت وهذا القول قوى الله تول قوى الله تذهب حيث شاء ت وهذا القول قوى الله تول قوى الله تول من الدنيا والاخرة مرسله هاك تذهب حيث شاء ت وهذا القول قوى الله تول قوى الله تول من الدنيا والاخرة من الله تول قوى الله تول من الدنيا والاخرة مرسله هاك تذهب حيث شاء ت وهذا القول قوى القول قوى الله تول اله تول الدنيا والاخرة من الارك الهرب الدنيا والاخرة من الدنيا والاخرة من الدنيا واله تول من الدنيا والاخرة من الدنيا واله تول من الدنيا واله تول من الدنيا واله تول من الدنيا و اله تول من الدنيا و الهم تول الدنيا و الهم تول الدنيا و الهم تول الدنيا و الارك الورك الهم تول الدنيا و الهم تول الدنيا و الورك الهم تول الدنيا و الهم تول الدنيا و الورك الورك المرك الفرك الورك الهم تول الورك الهم تول الدنيا و الورك الورك الورك الورك الورك الورك الهم تول الورك الورك

عبارات ند کورہ کے منارہ اور بھی بختر ت تھے بیجات کتب حدیث میں اور بالخصوص ارباب سلوک کے اقوال میں موجود ہیں اور جس قدر ذکر کیا گیا ہے کافی ہے۔

(خلاصہ) یہ ہے کہ جنات اور اروان کا اس عالم میں آگر انسان یا غیر انسان پر کسی قتم کا تصرف کرنانہ حقوا محال ہواور نہ شرعا ممنوع اور جو دلائل عمرو نے چیش ہوا دنہ ہو گئی پر موجود ہے اور جو دلائل عمرو نے چیش کے بین سب مخدوش۔ مگر کسی خاص واقعہ کو کسی خاص روح کی طرف منسوب کرنااس لئے درست نہیں کہ جارے پاس اس کی کوئی دلیل نہیں ہے اور کسی ہے ہوش کا کہہ دینا جست نہیں اور یہ بالکل ویساہے جیسے کسی ذیدہ انسان کی طرف واقعہ خاصہ کی سبت کرنا بغیر دلیل کے جائز نہیں۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وو انسان اس واقعہ برقد درست ہی نہیں رکھتا۔

(تنبیبہ) یہ تمام آثار وافعال اور تصرفات جو جنات اور ارواح کے ذکر کئے گئے ہیں ان کا مطلب صرف ہیہ ہے کہ جس طرح ہم انسان مختف تشم کے کاروبار کرنے کی باذن اللہ قدرت رکھتے ہیں اور کرتے ہیں اس طرح یہ اشیاء بھی قاد رباذن اللہ ہیں اور جب چاہیں اللہ تعالی ان کے افعال ندکورہ کورو کدیں ان کو کو گی اختیار اور تاثیر ضیں محض مشین کے کل پر زول کی طرح چلانے والے کے تابع مشیت وارادہ ہیں۔

والله سبحامه و تعالى اغلم. ٨ يمادى الثَّالَى • ١٠٠٥ الله و ١٠٠٠ ال

فصل في كلمات الكفر

(جن کلمات ہے کفر عائد ہو تاہے)

اكر سبقت لسانى سے كلمه كفر نكل جائے

(سوال ۹۶)زید کی زبان سے سبقت اسانی سے اللہ تعالی کی نسبت اشر ف النخلو قات نکل کیا اور کہنا چاہتا تھا اشر ف النخلو قات نکل کیا اور کہنا چاہتا تھا اشر ف النکیون فورا عمر نے تھم لگادیا کہ یہ کافر ہو کی اور اس کو تجدید ایمان ضروری ہے یہ تھم صحیح ہے یا نہ ط ؟ (۲) عمر نے سبقت لسانی سے بجائے آیة انہا المشر کو ن نجس کے انہا الکافرون نجس کہا حالا نکہ یہ لفظ قرآن شریف میں نہیں ہے اس کا کیا تھم ہے ؟

(الجواب) سبقت المانی اور غلطی سے اگر کوئی کلمہ کفر زبان سے نگل جائے تواس سے کسنے والا گنہ گار بھی نہیں ہواکا فرجو تا تو بہت بحید ہے صوح بد فی البحو الموائق وغیرہ جس نے کفر کا تحکم کیا محض غلطی کی حدیث صحیح میں ایک ایسے صالح بندہ کی تعریف اور مدح وارد ہوئی ہے جس نے فرط مسرت کے وقت ہوجہ سبقت المانی کے یہ کرد ویا تھا انت عبدی و انا دبك الغرض غیر اختیاری چیزوں پرشر عامواخذہ نہیں الایكلف الله مصنا الا وسعها ، البت استغفار كرے اور آئندہ الى بروائی ہے بے۔

(۲) اً رغیر انتیاری طور پر سبقت اسانی ہے ایسا سرزو ہواہے تو اس کا بھی وہی تھم ہے جو نمبر اول میں گزرا۔واللہ تعالی اعلم.

یہ کمنا کہ میں کدو کو پہند نہیں کر تا کفر نہیں معہ تشر تکواقعہ امام ابلی یوسف (سوال ۷۷) مشہورے کہ امام ایو یوسف نے فرویا ہے جو نکر آنخضرت شیخ کدو کو دوست رکھتے تئے اگر کوئی یہ کے کہ میں کدو کو دوست نہیں رکھتا یہ کمناس کا کفر ہے۔ اور یہات سیح ہے انہیں ؟
(المجواب) واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ امام او یوسف یہ صدیف بیان کررہے تئے کان دسول اللہ عین یعب الدباء ایک شاگر و نے فورا کہ اور لکا کہ یا توبہ کرو ورنہ قبل کر دول گایہ واقعہ اساء الرجال ہیر کی کتب معتبر میں موجود ہے۔ لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتاک ورنہ قبل کر دول گایہ واقعہ اساء الرجال ہیر کی کتب معتبر میں موجود ہے۔ لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتاک اگر کوئی شخص یہ کہ میں کدو کو دوست نہیں رکھتا تو کافر ہوج ہے گا کیونکہ نہ کدو کادوست رکھنا ایمان کا موقوف علیہ ہے اور نہ الیا کن کوئی شعار کفر ہے گر ابو یوسف کے واقعہ میں ایک وقتی بات یہ پیش آگئی تھی کہ مور اللہ عین ہیں ایک وقتی بات یہ بیام و گیا' اور حدیث رسول اللہ عین کے ماتھ معارضہ ومقابلہ کرنا کفر ہے۔

لہذا یہاں پر صورت کفر پیدا ہوگئی تھی جس کی وجہ سے اہم او یوسف نے تهدیداوز جرا ایہا کیا نہ جمیال کفر وار تداد۔اور یہ واقعہ بعینہ ایما ہے جسے حضرت عبداللہ بن عمر کو اپنے صاحبزاوے کے ساتھ چیش آیا کہ حضرت فاروق نے حدیث بیان کی کہ آنخضرت تینے نے فرمایا ہے عور توں کو مسجد جانے ہے مت روکو لا تصبحوا اہماء الله عن المساجد صاحبزادے نے جو وقتی ضرورت کے کہا والله لسمعهن (بخداہم توان کو منجد ہیں ہائے ۔ ہے رو کیس کے)اور بیہ کمنان کافی اوا آئے حق تی جس کا بعد میں خود حضرت فاروق نے بھی احتراف کیا لیکن اس وقت چو نکہ صورة حدیث کا معارضہ ہو گیا تو حضرت فاروق ایسے ناراض ہوئے کہ صاحبزادہ ہے کا م کرنا چھوڑدیا۔ بیدواقعہ بھی معتبر شرون حدیث میں مفصل موجود ہے۔

حسب ذیل اشعار مدحیه کاپڑھنا کیاہے۔ (سوال ۱۸) آنخضرت عین کی شن میں اشعار ذیل پڑھنا کیاہے۔ وہی ہے عرش وہی عرش استا ہے ہو کر من آئے اور پڑاہے مدینہ میں مصطلے ہو کر۔ وہ اول حسن اپناد کھائے ہوئے ہیں۔ جہ جہ تیک کے صورت میں آئے ہوئے ہیں؟ (الجواب) یہ اشعار ایسے ہیں کہ آئر تاویل نہ کی جائے تو ظاہر ان کاشر ک ہے اس لئے گویو جہ احتیاط تو مل ں تکفیر نہ کی جاوے مران اشعار کاپڑھنا سنیاسب گناہ اور خود آنخضرت تیکھنے کی نافر مانی ہے آپ ہیکھنے نے فر مایا ہے۔ لا تطرو می الحدیث، یعنی میر کی مدن میں غلونہ کر وجیس کہ اصاری نے حضرت میں کی مدن میں غلو آیا۔

الينيا (سوال ١٩) اس شعر مر قومه ذيل ميں۔

وبی جو مستوی عرش تی خدا ہو کر از پراہے مدید میں مصطفیٰ ہو کر جلوہ فرمات کے اس کا مطلب صرف میں قوم فرم بی ہے کھے اور مطلب وہ بی ذات ہو عرش عظیم پر خدا ہو کہ جلوہ فرمات وہ است وہ اب مدید میں مصطفیان کر آئے ہیں ابندا اب محمد ہونے خدا ہو گئے کیوں کہ خدا بی مصطفیان کر مدید بین آیا ہے اس کا کہی مطلب ہے یہ تو شعم جا بر جو ہا جا ہے کہ اور موافق شرع سمجھ کر پڑھنے اور پڑھوان والا کیسا ہے آل با جا کر وہ مستوم کفر ہے تو اس کے چھے امات ورست ہے یہ نہیں ؟

ار ماج کر وہ سب ہے یا نہیں اگر بر متی ہو تو اس کے چھے امات ورست ہے یہ نہیں ؟

در امہا خصوص جا بز سمجھ کر دوم انا گئاہ ہے لیکن چو کدہ ضعیف کی تاویل و صدة الوجد کے قاعدہ پر ہو سمتی ہاں کا براحت میں استعمال کرتا ہے اور اعتماد رکھت ہے یہ شمی شر ما سند میں اور فرائل کے اس شرعہ کو ایک کا مت ورست سے صراحت معموم ہو کہ یہ نہیں ہا کہ مطاب کی ذبان یا عبار ہ سے صراحت معموم ہو کہ یہ شرعہ کے اصلی قاول کے اس شعموم ہو کہ یہ شمی میں استعمال کرتا ہے اور اعتماد رکھت ہے یہ شمی شرعہ بد متی اور فاحق ہے اس کے در است نہیں۔ لمافی المدر میں جا در وہ خلف فاسق والمبتدع والیہ تھی کی ایسے شخص کی امات درست نہیں۔ لمافی المدر وہ خلف فاسق والمبتدع والیہ تھی کی ایسے شخص کی امامت درست نہیں۔ لمافی المدر وہ خلف فاسق والمبتدع والیہ تھی کی ایسے شخص کی امامت درست نہیں۔ لمافی المدر و خلف فاسق والمبتدع والیہ تھی کی استعمال کرتا ہے اور اعتماد و خلف فاسق والمبتدع والیہ تھی کی است میں کہ ایسے شخص کی امامت درست نہیں۔ لمافی المدر و خلف فاسق والمبتدع والیہ تھی کی اعماد

مسجد کی تو مین گفرے یا نہیں

(سوال ۲۰)زیر جو که حافظ قرآن بھی ہے اور اپنی بستی میں جو مسجد ہے جس میں تقریبا بیس سال تک تراوی قرآن یا ک سنایا ہے اس کی نسبت زید نے اپنے بھانیوں کے روبر و غصہ کی حالت میں اپنے ہاہمی نزامات کے متعلق گفتگو میں یہ الفاظ کہا کہ مسجد کے گولیمارو۔ کیااس کلمہ کے کہنے کی وجہ سے جو مفیداہانت شریعت ے ارتداد زید کا علم شرعی ہوکر موجب فتح نکان زید ہوگایا نہیں تجدید کان ضروری ہے یا نہیں۔ ایک عالم صاحب کا بیہ خیال ہے کہ فیلوی مولانا عبدالحیٰ صاحب کے جلد اول ص ۲۳ میں ہے اگر گوید من نماز را بطاق نهادِ م يحقر _ كذا في خزامة المفتين _ بيس جو شخص اثنا غظ زبان ے كے فتوى اور حديث كو طاق ير ركھو 'مجر داس اٹکلم کے تحکم ارتداد کا دیا جاوے گالور نکاح فی الفور ^{من} ہو جائے گا جیسا کہ کنز لور قدوری میں ہے وارتداد احدهما فسخ في الحال التهي مخلصاً اور يكلم كم مجدك أولي ارواس كلم ست كم من نماذ رابطاق نهاوم نهایت شدید ہے لہذا تھم شر عی واضح ہے مالم مذکور کا بیہ قیاس خیال سیح ہے یا نہیں ؟ جواب میں اس امر کا بھی خیال ملحوظ ہو ناضروری ہے کہ فلانے کے گولی ماروزید کا بحالت غصہ سیمیہ کلام ہے۔ (الحواب)الفاظ مندرجه سوال مسجد کے گولی مارو تو بین مسجد پر مشتمل بیں اور کلمہ کفر بیں لیکن کسی جملہ کا ۔ تقر ہونااور چیز ہے اور اس کے آسنے والے کو کافر قرار دینااور چیز اس لئے محض کلمہ کفر زبان ہے نکلتے ہی کسی مسلمان پر کفروار مداد کا حکم نگانا سخت نلطی ہے بائعہ مفتی کا فرنس ہے کہ دیکھے اس کلام میں کوئی قوی یاضعیف سااختال ایسابھی نکل سکتاہے جس کی بنا پر ہیہ مخفس کفر ہے بن جائے اگر نکا، تواس پر واجب ہے کہ اس پر فتوی دے اور اس شخص کو مسلمان کے کیونکہ مسلمان کو کافر کہنوبال عظیم ہے۔ اس لئے صاحب بحر الرائق نے باب المرتدين ميں تصريح فرماتی ہے كہ ميں نے قتم كھائی ہے كہ كلمات عفريہ جارى كرنے كى وجہ ہے كسى كو کا فرند کہوں گالور میں شمضمون شامی نے ہاب مذکور میں ورج فرمایا ہے۔اور حیامتے الصولین باب کلمات النخر میں بھی اس کی تائید کی گئی ہے۔ الغرض محنش ان الفاظ مذکورہ کہہ وینے سے کفر وار مذلو کے احکام جاری کرنا سیجے شين بالنصوص جب كه كنے والے كا تكيه كلام بى الفاظ هر جگه بول۔ و الله سبحانه و تعالى اعلم.

الله تعالى ي بم كلامي كادعوى كرنا

(سوال ۲۱) الله بحل جالد كاكام كرنا بينده الورنده كالقد تعالى سد منصب وورجه خاص انبياء عليهم السلام كاب ياء منصب وورجه خاص انبياء عليهم السلام كاب ياء ماكر خاص انبياء عليهم السلام كاب اور نبوت نتم بو چكى ب اب فى زمانداكر كوئى فخص به كهد كه التد تعالى في جد سديد كلام فرمايا تواس پر اوراس كلام كو حق جاند والي اوراس كم معتقد پرشر عاكبيا تكم بوكاله بنيوا بسند الكتاب، توجروا من الله الوهاب؟

(الجواب) الله تعالی کا کام بالمشافهة لور بطوروحی کے خاصہ انبیء علیهم السلام جوآ تخضرت علی کے معد قطعاً منقطع ہے اور مدعی اس کا کافرے صوح بد فی شوح المشفاء.

البية بصورت الهام عامد مومنين كوحاصل بهو سكتاب ليكن عرفاس كوكلام نسيس كهاجا تااس سئرايي

الفاظاہ ان کے (اللہ تعالی فے جمھے سے کام فرمایہ) اگر اس کی مرادیہ ہے کہ بطورہ حی کے بالمشافہة فرمایا تب تو کفر ہے اور اگر مراداس سے بھور الهام وال جن ڈالناہے تب بھی در ست نہیں کیو فکہ اس میں ایہام ہوتا ہے او ماء وحی کا اور کفر کے ایہام سے بچنا بھی ضروری ہے۔

کسی کوید کمنا کہ اول خداتع لی کے اور دوسرے تمہمارے سپر وہ (سوال ۲۴) بوقت رخصت دارد خود رایاد فت سفر کردن یا دفت مردن می گویند کہ وختر من یا ہالی دور نئی من اول بنز د خداد بعد دبد ست تو سپر د مرر ایس چنین گفتن جائز است یانہ ؟ (اللجو اب) ایس چنیس گفتن جائز نیست بلیحہ اندیشہ کفر است چہ بعض ملاء ایس فتم کلمات رادر کلمات کفرید نقل کردہ اند پیال کہ در خلاصتہ الفتلای تو ضی خال وغیر ہ آوردہ اندولئن احتیاط و رباب فتو کی ایس است کہ حکم بحفر قائلین ایس کلمہ کمردہ شود آرے گناہ است ترک آل واجب۔ و اللہ سبحانه و تعالی اعلم.

فصل في الفرق الباطلة باطل قر قول كابيان

و فات عیسنی علیه السلام پر چندا شکالات اوران کاجواب

(سوال ۲۳) لو کان موسی و عیسی حیین لما و سعهاالا اتباعی ان کثیر برحاشیه فتح البیان صفحه ۲۳۲ ق ۱ الیواقیت الجواهر جلد ۲ صفحه ۲۴شر ح فقد اکبر س ۱۰ میس بھی یمی مضمون ہے۔

(۲) ان عیسی بن مویم عاش عشرین و هائة سنة اندیث کنز العمال صفیه ۱۲۰ جلد ۲ جلالین مجتاباتی س ۱۵۰ اس حدیث سے وفات ثابت بوتی ب(۳) خلاصه سوال به به که جمارے رسول الله عظی کی وفات کیوں بوئی۔ حضرت عیسی علیه انسار م کی طرح آسان پر کیول ندا تھ نے گئے ؟

(٣) ماالمسيح بن مويم الارسول قد حلت من قبله الرسل. سورهال عمران اس آيت سه و فات ميس عليه السلام يراستدلال كرناكيماب

(۵) اموات غير احياء الآية تو فات عيسى مديد السارم ثابت بو قى ب

(۱) شیخ محی الدین این عربی فرمات میں کہ لا نبی بعدی کے یہ معنی میں کہ تشریعی نبوت ختم ہو چی کیکن غیر تشریعی نبوت ختم نہیں کیا یہ صبح ہے؟

(الحواب)(۱) حدیث لو کان موسی و عیسی حیین و تین کناول میں فدکورے گر سب میں بنا سند

کاهی ہے اور جب تک سند معلوم نه ہو کیسے یقین کر لیاج ئے۔ کہ بیہ حدیث قابل عمل صحیح ہے اً برای طرح

بنا سند روایات پر عمل کریں تو ساراوین برباد ہو جانے ای لئے بعض اکابر محد ثین نے غالبًا حضرت عبدانند

ان مبارک نے فرمایاہے لو لا الا مسادیقال من مشاء ماہشاء دوسرے اگر بالفرض سند موجود بھی ہواور مان او

صدیث عاش علیه السلام ماته و عشوین سبة ہے وفات مسیح کا شبہ اور اس کا جواب میں فود (۲) اس حدیث نے وفات کا ظامت کرنا قادیانی فراست ہی کی خصوصیات ہے باوانی اس لینے کہ حدیث خود مشکلم نیے ہے بعض محد شین نے اس کو قابل اعتماد نہیں مانا، ٹا نیا اگر حدیث ثابت بھی ہوجائے تو صحاح سنہ میں جو قوی اور صرح کے صحیح دوایات حضرت میسی ملیہ السلام کے رفع آسانی اور نزول فی آخر الزماں کے متعلق وارد بیس یہ حدیث ان کا معاد ضہ عقاد واصول نہیں کر سکتی ٹائ حدیث کی مراد صاف ہے ہے کہ حضرت عیشی علیہ السلام نہیں پر ایک سوبیس سال زندہ رہ آسان پر زندہ رہنا چونکہ بطور مجزہ ہے اس لئے اس حیات کو حیات دینوی میں شار نہ کرنا چاہتے تھا اور نہ کیا گیا اور اس حدیث میں ذہین اور اس مالم عناصر کی حیات کا ذکر ہے بطور اعجاز جو میات کی خان کے خان ہواس کا گاہ باور اس حدیث میں ذہین اور اس مالم عناصر کی حیات کا ذکر ہے بطور اعجاز جو حیات کی خان سے ہواس کا س میں شار کرنا اور داخل سمجھنا عقل و نقل کے خان ہواس کیا ہے۔

 آیت قد خلت من قبلہ الرسل اور اموات غیر احیاء ہو فت می پر استدال کر تا نہیں ہو گوں ہوں۔

(۲) فد حلت من قبلہ الرسل ہے جسی علیہ السل می وفت پر استدال کر تا نہیں کیو تکہ اول تو اس جیسے عرفی عبدرت سیجھنے ہے کوئی طاقہ نہیں اور جو محاورات زبان ہے بالکل واقف نہیں کیو تکہ اول تو اس جیسے محومات ہے کسی خاص واقعہ مشہورہ پر کوئی اثر محاورات کے اعتبارے نہیں پڑتا بلعہ اس کی ایک مقال ہے جیسے کوئی جمار طبیب ہے ہو جھے کہ پر بیز کس چیز کا ہے وہ کہہ دے کہ ترشی اور تیل مت کھاؤترشی اور تیل ہے ساری چیزیں کھاؤ معنر نہیں۔ اب اگر بید ہو قوف جاکر پھر یا لوہا کھائے یا سعید کھائے اور استدال بین قروی فی محمدین کا سماستدال چیش کرے کہ تو اس میں پھر اور لوہا اور سعید (زہر) بھی واض ہو ہو گھا ماری چیزیں کھاؤکوئی معنر نہیں اور ساری چیزوں میں پھر اور لوہا اور سعید (زہر) بھی واض ہو ہو گھا اور پھر کھا تا ہوں انصاف تیجئے کہ کوئی عقلنداس کو صیح العقل سمجھے گا اور پھر کھا تا ہوں انصاف تیجئے کہ کوئی عقلنداس کو صیح العقل سمجھے گا اور پھر اربالفرض خلت کے ماس قوی بی سے ان انبیاء کی موت خلت نہیں ہو سے جس موت کے تبین خواہ مرکر خواہ کی حدیث کی دوسر می نصوص حیت خلت میں موت کے تبین بیں بیا تھی جس نے قرآن و حدیث کی دوسر می نصوص حیت خلت میں موت کے تبین بیاد کر رہائے کے جیں خواہ مرکر خواہ کی مور دوسرے طریقہ سے جیسے عیلی علیہ السلام کے لئے ہول

امام راغب اصغمانی مفر دات القران میں اس لفظ کے میں معنی لکھتے ہیں۔

والخلو يستعمل في الزمان و المكان لكن لما تصور في الزمان المضى فسراهل اللغة خلا الزمان بقولهم مضى الزمان و ذهب قال تعالى وما محمد الارسول قد خلت من قبله الرسل انتهى. يه نفظ صر تح بين كه فلت كم معنى قرآن شريف بين چلغ جانے اور گزرجانے كے جس بين بيسى عليه السلام اور دوسرے انبياء بلا شبر الربوگ تجب كه قادياتى فانه ساز پنيم كے صحافی اتن سى بات كو كول نميں سيحت اور اگر جن تعالى ان كو چشم بهير ت عطافر مائے اور وہ اب بھى غور كريں تو سيحس كے كه بيات بيائے و فات اور اگر جن تعلى ان يو تيم و كرك ميات كى طرف مشير ہے كيونك صرت نفظ مانت و تيم و چھوڑ كر خات شايد الله عيم پرديل ہوئے كے ديات كى طرف مشير ہے كيونك صرت نفظ مانت و تيم و چھوڑ كر خات شايد الله تعلى الله كا شبه شهر و جائے اگر چه محاور و تعلى خات الله كا شبه شهر و جائے اگر چه محاور و

شناس کو تو پھر بھی شبہ کی گنجائش نہ تھی۔

(۵) اموات غیر احیاء ۔ کی تغیبہ باغتبار افت بھی اور جو پچھ مغمرین نے تحریر فرمانیہ اس کے اغتبار ہے بھی ہیں ہے کہ یہ سب حضرات ایک معین مدت کے بعد مر نے والے ہیں نہ یہ کہ بالفعل مر چے ہیں اور یہ باکل ایسا ہی ہے جیسا نبی کر یم بھٹے کو خطاب کر نے فرمایا گیاہہ۔ انلک میت وانھم میتون ۔ تو کیااس کا یہ مطلب تھا کہ موذا انڈ آپ اس وقت وفات پاچے ہیں بلحہ بالا تفاق وہی معنے نہ کور مراو ہیں کہ ایک وقت معین میں وفات پر نے والے ہیں یہ بھی جھوٹی نبوت کی نحوست ہے کہ اتنی کی ہت سمجھ میں نہ آئی۔ میں وفات پر نے والے ہیں یہ بھی جھوٹی نبوت کی نحوست ہے کہ اتنی کی ہت سمجھ میں نہ آئی۔ مقید ہ کا مسئلہ ہے جو باجماع امت بغیر ولیل قطعی کے کسی چیز ہے جانت نمیں ہو سکتا اور ولیل قطعی قرآن کر یم اور حدیث متواز لور اجماع امت نے سوا کوئی نہیں المن عربی کا قول ان میں سے فرما ہے کس میں واخل ہے اس کا استدال میں چیش کرنا ہی اصولی غلطی ہے ۔ ٹائیا خود ان عربی اپنی اس کی تصر سے کرتے ہیں کہ نبوت شرعی ہر فتم کی ختم ہو چی ہے این عربی اور وو سرے حضر ات کی میں اس کی تصر سے کرتے ہیں کہ نبوت شرعی ہر فتم کی ختم ہو چی ہے این عربی اور دو سرے حضر ات کی عبار تیں صر سے وصاف رسائل ویل میں نہ کور ہیں عقیدہ الاسلام فی حیات عیسی علیہ السلام التنبیہ معیار تیں صر سے وصاف رسائل ویل میں نہ کور ہیں عقیدہ الاسلام فی حیات عیسی علیہ السلام التنبیہ الطوبی فی الذب عن ابن العربی وغیوں .

ای طرح صاحب مجمع التحار اور ملاعلی قاری بھی اپنی دوسری تصانیف میں اس کی تصریب کرتے ہیں جو جمہور کا غد ہب ہے بیعنی ہر قسم کی نبوت ختم ہو چکی ہے آئندہ میہ عمد ہ کسی کونہ ملے گا۔

حديث لو كان موسلي و عيسلي حيين كي تحقيق

(سوال ۲۴) کو کان موسی و عیسی حیین کیایہ صدیث کی صدیث کی کتاب میں موجود ہے یا کہ تہ میں کا حوالہ دیاجا تا ہے اس میں ہے یا نہیں؟ کا حوالہ دیاجا تا ہے اس میں ہے یا نہیں؟

(الجواب) حدیث لو کان موسی و عیسی حین کی معتبر کتاب میں موجود نیں البتہ تغیر ان کثیر میں ضمنانیہ الفاظ کیسے ہیں اور اس طرح ہور بعض کتب تصوف میں نقل کردیاہے مگر سب جگہ بلا مند نقل کیاہے اس کئے یہ حدیث بجند وجوہ احادیث مشہورہ کے معارض نہیں ہو سکتی اولا معارض کے لئے مساوات فی القوۃ شرطہ ہو اس حدیث کا کمیں بیتہ نہیں اور جمال کہیں ہے تو وہ بلا سندہ اور یہ قول ائمہ حدیث کا مقبول و مشہورہ کے لولا الاسناد لمقال من شاہ ماشاء ، ثانیا اگر بالفرض یہ حدیث معتبر ہی ہو تو احادیث متواترہ دربارہ حیات و نزول بھسلی ملیہ السلام کے معارض ہوگی اور ترجیح کی نوبت آئے گی تو ظاہر ہے کہ احادیث کثیر ، متواترۃ المتی کو اس کے مقابلہ میں ترجیح ہوگی نہ ایک اس حدیث کو جس کا حدیث ہو ناہی ہوز متعین نہیں۔ متواترۃ المتی کو اس کے مقابلہ میں ترجیح ہوگی نہ ایک اس حدیث کو جس کا حدیث ہو ناہی ملیہ السلام خلت نہیں ہوتی بلعہ اس کے معتبر میں اتباع نبوت کاؤ کر ہے ہوتی بلعہ اس کے معتبر میں اتباع نبوت کاؤ کر ہے ہوتی بلعہ اس کے معا حدیث میں اتباع نبوت کاؤ کر ہے ہوتی بلعہ اس کا مائم میں زندہ ہوتے آپ

کا نتاع کرتے 'اب چونکہ ایک دوسرے مالم بیں زندہ ہیں اس لئے انتاع ان پر ضروری نہ رہا سمجھنے کے لئے اتنا ہی کافی ہے اور اگر اس مضمون کو مبسوط دیکھنا چاہیں تو موالانا سید مرتصی حسن صاحب نے اس مضمون پر مستقل رسالہ لکھا ہے وہ ملاحظہ فرما ہیئے۔

نبوت غیر تشریعی کے متعلق بینخ اکبر کے قول کا مطلب

(سوال ۲۵) شیخ محی الدین ان عربی فرماتے ہیں کہ لا نہی بعدی کے یہ معنی ہیں کہ تشریعی نبوت ختم ہو چکی لیکن غیر تشریعی نبوت ختم نہیں ہوئی یہ صحیح ہے یا نہیں ؟

(النجواب) شیخ محی الدین ان عملی قول استد الل میں پیش کرنااول تواصولاً غنطی ہے کیونکہ مسئلہ ختم نبوت عقیدہ کا مسئلہ ہے جوباجماراً امت بغیر ولیل قطعی کے کسی چیز سے خاب نسیں ہو سکتا اور دلیل قطعی قرآن کر یم اور حدیث متواتر اور اجماراً امت نے سواکوئی شمیں ۔۔۔ ان عربی کا قول ان میں سے فرہ ہے کس میں داخل ہے اس لئے اس کا استدلال میں چیش کرنا ہی اصولی خلطی ہے ٹانیا خود ان عربی آئی اس کی تاب فتو حاب میں داخل ہے اس کی تصر سے کرتے ہیں کہ نبوت شر عی ہر قتم کی ختم ہو چی ہے اور جس عبارت کو سوال میں پیش کریا ہے اس کا صحیح مطلب خود فقوحات کی تصر سے سے کہ نبوت غیر تشریعی ایک خاص اصطلاح شیخ میش کریا ہے اس کا صحیح مطلب خود فقوحات کی تصر سے سے کہ نبوت غیر تشریعی ایک خاص اصطلاح شیخ آگر ہی ہے جو مر ادف والایت ہے نہ وہ نبوت جو مصطلح شر علی ہے کیونکہ جمیع اقسام نبوت کے انقطاع پر خود فقوحات کی ہو تار تیں شامہ ہیں ان عربی اور وہ ہرے حضر ات کی عبار تیں صر سے وصاف رس نمل مذکو ز الصدر میں کچھ مذکور ہیں اور مسمی احقر کے پاس منقول لیکن سب کے نقل کرنے کی فرصت و ضرورت نہیں اور میں اور میں اور میں اور میں اور میں احقر کے پاس منقول لیکن سب کے نقل کرنے کی فرصت و ضرورت نہیں اس

اسی طرح صاحب جمع البحار اور ملاعلی قاری بھی اپنی دوسری تصانیف میں اس کی تصری کرتے ہیں جو جمہور کا مذہب ہے یعنی ہر فتم کی نبوت ختم ہو چکی ہے آئندہ یہ عمدہ کسی کونہ ملے گا۔ و الله تعالی اعلم

فرقه آغاخاني

(مسوال ۴۴) شخصے از فرق اسمعیلیہ آغا خانیہ باز نے سنی حنفی فد جب نکاح نمودہ ازال سه فرزند متولد شدہ است۔ اکنول زوجہ فد کورہ شنیدہ کہ نکاح مرد فد کورہ من صحیح نه شدہ است ابد ااز قبول کرون مرد آغا خانی انکارور زیدہ اور انبر وخود نخوا ہر است یانہ ؟ نیز اوالاد ثلاثہ دیدہ اور انبر وخود نخوا ہر است یانہ ؟ نیز اوالاد ثلاثہ حوالہ مادر کروہ شودیانہ ؟

(الجواب) صحیح اور مکمل جواب تو فرقد آ ناخانیه کے مخصوص عقائد معلوم ہونے پر ہوسکنا ہے اجمالا بہ ہے کہ اگرید فرقد ضروریات دین اور اسلام کے مسائل قطعید کا منکر ہے تو بدباتفاق کا فرے۔ مثلاً حضرت عائشہ صدیقہ پر تہمت کا قائل ہو۔ قرآن کے بارے میں حضرت جبرائیل علیہ السلام کی غلطی کرنے کا قائل ہویا صدیق آکبر کے صحافی ہونے کا منکر ہو وامثال ذلک۔ توبہ صحیح بلاشہہ کا فرہ اور مسلمان عورت کا نکاح کا فر

ے منعقد نہیں ہوسکتالہذایہ نکاح باطل ہے اور جو اولاد پیدا ہوئی وہ اپنی والدہ کے حوالہ کردی جائے گی اور زوجین میں تفریق کردی جائے گی اور زوجین میں تفریق کردیتا ضروری ہے اور اگر اس فرقہ کے عقائد میں کوئی چیز قطعیات اسلامیہ کے خلاف نہیں۔ نہیں تو نکاح ورست و صحیح ہو گیاب بجز طلاق کے کوئی مخلص نہیں۔

لمافى الشامى نعم لا شك فى تكفير من قذف السيدة عائشة اوانكر صحبة الصديق اوا عتقد الالوهية فى على اوان جبرئيل غلط فى الوحى او نحو ذلك من الكفر الصريح الخ شامى باب المرتدين صححه المرتدين صححه المرتدين صححه المرتدين المرتدين صححه المرتدين ا

(نوٹ) بعد میں آغا خانیہ کے عقائد ان کی تاہوں ہے بعض لوگوں نے نقل کر بھیج جس میں ایسے صری عقائد کفریہ بھر ہے ہوئے ہیں کہ کسی تاویل کی گنج نش نہیں اس لئے یہ لوگ بلا شبہ کا فرہیں تعلیم الامت حضر ف مولانا اشر ف علی تھانو گی دامت ہر کا جم نے ان کے متعلق اپنے رسالہ القول الحقانی فی الحزب الاغا خانی میں بھی تحقیق فرمائی ہے یہ رسالہ احقر کے رسالہ وصول الافکار الی اصول الاکفار کی ضمیمہ ہو کر شائع ہوا ہے۔ واللہ تعالٰی اعلم (رمیع الثانی ہے ہے)

فصل في الفرق الاسلاميه (اسلامي فرقول سے متعلق مسائل)

تتحقيق واقعه فدك

(سوال ۷۷) حضرت فاطمہ منت رسول اللہ ﷺ زمانہ حضرت ابو بحر صدیق میں فدک لینے کو گئیں تو حضرت ابو بحر ؓ نے فدک کا کاغذ لکھ دیا پھر عمر من الخطاب نے ان سے چھین نیااور کما کہ گواہ لاؤجب گواہ ہی ہوئے تو پھر بھی شوما۔ کمامہ صحیح ہے ؟

(الجواب) محض جھوٹ ہے صحیح واقعہ جو تمام کتب حدیث میں صحیح و معتبر طور سے منقول ہے ہیہ کہ حسر سے ایک حدیث صحیح حسر سے فاطمہ اور ان عباس نے میراث نبی کر یم بین کی طلب کی تو حضر سابو بحر صدیق سے ایک حدیث صحیح ان کو سنائی جس میں آنحضر سے بین نے خود ارشاد فرمایا تھا کہ ہمارے ترکہ میں میراث جاری نہ ہوگی بلحہ جو بجھ ہم چھوڑیں وہ سب صدقہ ہے اور پھر فرمایا کہ خداکی قتم رسول اللہ بین کی قرارت میرے نزدیک اپنی قرارت سے زیادہ محبوب ہے مگر اس واقعہ میراث میں حق وہی ہے جو میں نے عرض کیا اور کبی ارشاد ہے نبی کر میں موجود ہے اور بعض روایات میں ہے کہ حضر سے صدیق اکبر میں موجود ہے اور بعض روایات میں ہے کہ حضر سے صدیق اکبر کر میں موجود ہے اور بعض روایات میں ہے کہ حضر سے صدیق اکبر کر میں نبی کی دورا سے دوایت نبی ای اس وقت حضر سے فاطمہ راضی ہو کر انھیں۔ از البتہ انتھاء صفحہ ۲۰۲۹ ہے ایس وقت حضر سے فاطمہ راضی ہو کر انھیں۔ از البتہ انتھاء صفحہ ۲۰۲۹ ہے ایس وقت حضر سے فاطمہ راضی ہو کر انھیں۔ از البتہ انتھاء صفحہ ۲۰۲۹ ہو کہ سے ایس وقت حضر سے فاطمہ راضی ہو کر انھیں۔ از البتہ انتھاء صفحہ ۲۰۲۹ ہو کہ سے دوایت کو کہ سے دوایت کو کہ سے دوایت کی اس وقت حضر سے فاطمہ راضی ہو کر انھیں۔ از البتہ انتھاء صفحہ ۲۰۲۹ ہو کہ سے دوایت کو کہ سے دوایت کو کہ سے دوایت کی دولہ سے دوایت کی دولہ سے دوایت کی دولہ سے دوایت کو کہ سے دوایت کو کہ سے دوایت کی دولہ سے دولہ سے دوایت کی دولہ سے د

واقعه قرطاس كي حقيقت

(سوال ۲۸) قصہ قلم دوات۔ رسول اللہ عنوی نے قلم دوات مانگا تو حضرت عمرؓ نے نہیں دینے دیاور یمی کہا کہ ان کو تو خفقان ہو گیاہے کیا یہ بھی صحیح ہے؟

(الجواب) یہ بھی محض غلط ہے صحیحواقعہ اس میں بھی وہ ہے جو صحیح ظاری وغیرہ معتبر کتب صدیث میں منقول ہے کہ جب آنخضرت بین پر مرض کی شدت ہوئی اور چند صحابہ حاضر خدمت بھے آپ نے فرمایا کہ اوئیس تمہارے لئے ایک پر چہ لکھ دول تاکہ بعد میں پر بیٹان نہ ہواس پر صحابہ موجودین کے آپس میں اختلاف ہوا۔ بعض کی رائے ہوئی کہ اس وقت آپ بین شخص محت ورد میں مبتلا میں تکلیف دینا چھا نمیں اور کتاب اللہ قرآن) ہماری ہوایت کے لئے موجود کافی ہے ہی اور بعض کی رائے تھی کہ نہیں یہ پر چہ لکھوالیا ہو ۔ تاکہ آپس میں اختلاف ہونے لگا تو خود حضور بین نے نے ارشاد فرمایا قو موا لیمنی ہے جاؤ چنانچہ پھر یہ پر چہ نمیں آپس میں اختلاف ہونے لگا تو خود حضور بین نے نے ارشاد فرمایا قو موا لیمنی ہے جاؤ چنانچہ پھر یہ پر چہ نمیں لکھا(خاری) جس سے معلوم ہوا کہ اس وقت جو کچھ تح بر فرمانے کا ارادہ تھاوہ کوئی نیا تھم نہ تھا بلا ہے وہی ادکام قرآنیہ کی تاکید وغیرہ تھی ورنہ تھم الی کی تبلیغ ہے آنخضرت شہنے کسی کے کہنے یااختلاف کرنے کے کوال باز قرآن یہ کہ کہا جا ہے۔

حدیث افتراق امت کی شخفیق اور زناد قد کی تشریح

(سوال ۲۹) امام غزالی نے اپندرسالہ النفر قد الاسلام والزندقہ میں روایت ستعتوق امنی سبعاً و سبعین فرق کی کلھم فی المجنة الا الونادقة نقل فرمایا ہے وریافت طلب یہ ہے کہ اس کے راوی اہل رجال کے نزدیک کیے ہیں اور بیدروایت عدیث کی کس کتاب میں ہے؟

(الجواب) بير حديث باوجود مختصري تلاش كے كئى حديث كى تتاب ميں شيس ملى اور نداس كى سندور جال كا يجھ معلوم ہے۔

بلعہ تمام کتب صحاح وغیرہ میں اس کے خلاف اس طرح ہے۔

تفترق امتى على ثلث و سيعين فرقة كلهم في البار الاملة واحدة الخ رواه الترمذي و ابوداؤد و احمد (مكلوم)

البنته كنزل العمال ميں حضرت عليٰ ہے روايت كى ہے۔

تفترق هذه الامة على ثلث و سبعين فرقة شرها فرقة تنتحلنا و تفارق امونا َشَرْالِممال ص٩٦ ق، و ورمز للحلية لا بى نعيم و مثله عن على بلفظ اخر و نصه. وان من اضلها اواخمتها من يتشيع اوالشيعة كثراليمال صفحه تدكوره.

اور مجمع المحار صفحہ ٢٩ جداول۔ نفظ زندقۃ کے تحت میں زندیق کی تقریف کرتے ہوئے کہا ہم قوم من المعجوس الی قوله ثم استعمل لکل ملحد فی الدین والمراد ہھنا ای فی واقعۃ ان علیاً اتی بزنادقۃ فاحرقهم قوم ارتدو امن الاسلام وقیل قوم من السبائیۃ لصحابۃ عبداللہ بن سبا اطهروا

الاسلام ابتغاءً للفتنة و تضليلاً للاسلام فسعى اولاً في اثارة الفتنة على عثماناً ثم انصوى الى الشيعة النح

اس سے معلوم ہواکہ زناد قد کااطلاق شیعہ پر بھی کیا گیا ہے اور حدیث ملی میں ایک قول کے موافق زناد قد سے شیعہ ہی مراد ہے تو حدیث ند کور از کنز العمال میں بھی جن کواضل واخبث اور شر الفرق فرمایا ہے وہ بھی زناد قد جو ئی اور دراصل ملحد اور زندیق اصطلاح میں وہ اوگ ہیں جو بظاہر تواصول اسلام قرآن و حدیث کو مانے کے مدعی جو ل اور مسلمان ہونے کا دعوی رکھتے ہوں گر نصوص شرعیہ میں تحریفات کر کے ان کے ظواہر کے خداف اور جمہور سلف کے خلاف نے معنے تراشیتے ہوں۔

صرح به في ردالمحتار باب المرتدين و تفصيله في رسالة اكفار الملحدين لشيخنا مولانا محمدانور شاه الكشميري نور الله مرقده

اس لئے خلاصہ مضمون حدیث میہ ہو گیا کہ تمتز فر قول میں سب سے ذیادہ شریر اور گمر اہ فرقہ زنادقہ بے لیکن میداب بھی نہ اُکا کہ اس کے سواسب جنتی ہیں جیسا کہ حدیث نہ کورہ فی التفر قبہ سے ثابت ہو تاہے۔ الغرین مید حدیث وجہ مخالفت جملہ طریق حدیث کے جست نہیں معلوم ہوتی۔(واللہ سجانہ و تعالی اعلم)

حضرت معاوية كي تومين كاشر عي تحكم

(سوال ۴۰) زیرئے حسب ذیل عبارت شائع کی ہے "امیر معاویہ الوکیت پرتی کی صف میں سب سے آئے کھڑ ابوا و نیا کو ملوکیت کی لعنت میں گر فار کر رہا تھااس نے جمہوریت کو فناکر کے ملوکیت کا تان اس پر ید کے مر پررکھ دیا جو شراب کے فشہ میں مدہوش رہتا تھااور کول کامنہ چا تما تھا۔ "یہ عبارت حضر ت امیر معاویہ کی تو بین ہے یا نہیں ؟ اوریہ سب وشتم سیابہ ہے یا نہیں جو شخص ایسا کے اور اس کی اشاعت کرے اس کے ساتھ مسلمانوں کو کیا سلوگ کر ناچا ہے ؟

والمجواب) فد كوره بالاعبار تباشه حضرت معاوية كي توبين اور سب وشم مين واخل باسكام تكب تحت كناه كار اور فاس والمراف الله سنت والجماعة عن فرق بي جب تك توبد فد كرے مسلمانول كواس سے اپنے فصوصى معامل سنت والجماعة كى فصوصيات كے ذيل مين به و تكف عن ذكر الصحابة الابحير اور شرح عقائد كم في مين به فسيهم ان كان هما ينحالف الادلة القطعية فكو كقد كقذف عائشة والا فبدعة و فسق و بالجملة لم ينقل عن السلف المجتهدين والعلماء فكو كقذف عائشة والا فبدعة و وسق و بالجملة لم ينقل عن السلف المجتهدين والعلماء الصلحين جواز اللعن على معاوية واحزابه الخي شرح عقائد ص ١٣٠٩ ني كريم على المحتهدين والعلماء كراكت كريم المحتى نمايت سخت و عيدين ذكر فرمائي بين جن كود كي كر مسلمانول كا پنة پائي به وجاتا ہے چہ عالى عالى عالى معاوية يوم القيامة و عليه دفاء من نور عالى بين الله عن نور عليه دفاء من نور الايمان ابن عساكم و غيره از كنز الحمال ص ١٩٠٠ ١٠ اللهم علمه العلم واجعله هاديا مهديا واهد به الايمان ابن عساكم و غيره از كنز الحمال ص ١٩٠٠ ١٠ اللهم علمه العلم واجعله هاديا مهديا واهد به

قال لمعاویة اخرجه احمد والنرمدی وقال حسن غریب والطبرای وابن عساکر وعیره اور سمایه آرام کی شان میں اولی سمائی ارساد الله الله فی اصحابی لا تتحذوهم من بعدی غرضا فمن احبهم فبحبی احبهم ومن ابغضهم فببغضی ابغضهم ومن اذاهم فقد اذانی فقد اذی الله تعالی ومن اذی الله یوشك آل یا خذه. رواه الترمذی عن عبدالله بن مفغل. والله تعالی مفغل.

شیعه فر قول کے احکام

(سوال ۳۱) چند مخص اہل سنت کے شیعوں کی صحبت کے اثرے شیعہ ہو گئے ہیں اور بید مرض وجہ رشتہ واری کے دن بدن بڑھتا گیا یہاں تک کہ سلامیہ طور پر لعن طعن و تنبرا گوئی خلفائے ثلثہ اور ازواج مطهر ات بر شیعول نے شروع کر دی اور اس وجہ ہے اہل سنت والجماعت اور شیعول میں کشید گی پیدا ہو گئی کہ جنازہ اور نماز مل کریز ھنے کی رواد اری بھی نہ رہی اور ان کی ہیہ حرکات ناشا نستہ و کمچھ کر سنیوں نے ان کو اپنی مسجد میں داخل ہ و نے سے روک دیااس رکاوٹ کی و جہ ہے انہول نے اپنی دوسم می مسجد بنالی اور ایٹا میخواود ار پیش اہام بھی مقر ر ئر لیااور اب جب که شیعوں کی تحداد بز هنی شروع ہوگئی تو نیر دستی سنیوں کی سمجد میں داخس ہوتے ہیں قار شر کی تمام مساجد پر اپنی قبضہ کر نا جائے ہیں اور کہتے ہیں کہ تمام مسجدیں سب مسلمانوں کی ہیں اور ہر ایک مسلمان خواہ کسی فرقد کا ہوان میں اپنی اپنی ند ہبی رسوم کے مطابق نماز او اکر سکتا ہے کوئی مسجد کسی خاص فرقہ کی مخصوص نہیں ہو سکتی اس سے تمام مسلمانوں کی مشترک ہیں اس لئے ہم کو بھی ننہاری مسجدوں ہیں نماز یز ہے کا حق ہے اور نیز خود منز ہے رسول میلی نے عیسائی یا یمودی مهمانوں کو اپنی مسجد میں نماز رہے کے اجازت دی تھی تماہل سنت واہماءت ہم کوانی مسجدول میں نماز پڑھنے ہے روک کر قرآن کریم کی اس آیت و من اظلم ممن منع مساجد الله ال يذكر فيها السمه كي وعيد بين داخل بورب بوسي اس كجواب بين کتے ہیں کہ تم شیعان امامیہ کا عقیدہ رکھتے ہو کہ موجودہ قرآن شریف تحریف شدہ ہے خلفائے عمد شدوازوات مطهرات معوذبالله كافرومنافق وبأصب يتصاوران برلعن وتبراكر ناكار ثواب جائية بهوجيساك تمهماري كتاون میں تصریحات موجود میں ایسے عقا مدر کھنے والے اشخاص منکر ضروریات میں شار ہوتے ہیں لہذ اوہ دائز ہ اسلام ہے خارج ہیں ایسے شخصول کو ہماری سنیوں کی مسجدول میں داخل ہونے کاکوئی حق شمیں اور نہ اس صورت میں ہم آیت و من اظلم کی وعید میں آ کتے ہیں اور جناب سر ور کا ننات ﷺ نے اگر اینے مہمانوں کو جو نیم مذہب شے اپنی مسجد میں نمازیز ھنے کی اجازت دی ہے تووہ اوائل اسلام میں ایساہوااس کے بعد پھر ایسا ہواہی نہیں جیسا کہ تفسیر کہیں ہے ظاہر ہو تاہے اب سوال ہیا ہے کہ اس تنازیہ میں کون فریق حق بجانب ہے سنی یا شيعه جواب مدلل عنايت فرمائيس؟

(الجواب) قال في الدر المحتار في البحر عن الجوهرة معزيا للشهيد من سب الشيخين او لعهما كفر ولا تقبل توبته و به احد الدبوسي وابو الليث وهو المختار للفتوي انتهي. وبه جره في الاشباه واقده المصنف. هذا ولكن رواه الشامى ردا بليغاً فقال اولاً انه ليس يموجود فى الجوهرة ثم قال على فرض ثوته لا وجه له يظهر لما قد ماه من قبول توبة من سب الانبياء عدناثم قال نعلم ان ما ذكره فى الخلاصة من انه كافر قول ضعيف مخالف للمتود و الشروح ثم قال نعم لاشك فى تكفير من قذف السيدة عائشه وانكر صحبة الصديق اوا عتقد الالوهية فى على اوان جبرائيل غلط فى الوحى او نحو ذالك من الكفر الصريح المحالف للقرآن. شكراب المرتم المحالف القرآن. شكراب المرتم المحالف القرآن. شكراب

عبارت نہ کورہ بلاسے معلوم ہواکہ روافض کے محتف فرقول میں ہے جو فریقے ضروریات وین میں ہے کسی چیز کااٹکار کرتے ہیں مثلا صحبت صدین کااٹکار کریں احضرت عاکش پر شہت رکھتے ہیں ہے قرآن مجید کو محرف اور غیر معتبر کتے ہیں ہوگ و خلفائ الدہ پر تبرا غیر معتبر کتے ہیں ہوگ تو قطعا باجمائا امت کا فر ہیں اور جو لوگ ایسا نہیں کرتے مگر خلفائ اللہ پر تبرا کرتے ہیں ان کے کفر میں اختا ف ہے مگر احتیاط اس میں ہے جس کوش می ناتیار کیا ہے کہ تحفیر نہ کی جائز ہو سکتا جائز ہو سکتا ہو گئی اساجہ میں ان لوگوں کا محمل و خل جائز ہو سکتا ہے لورا کر فتم اول کا عقیدہ رکھتے ہیں تو کا فر ہیں ان کو مساجہ میں ان کو مساجہ میں آئے جائز ہو سکتا ہے لورا کر فتم اول کا عقیدہ رکھتے ہیں تو کا فر ہیں ان کو مساجہ ہیں آئے ہوگی کہ ان کے ہیں تو معتبر کو تی ہو گئی ہوں ہے منع کر دیں کیونکہ ان کے نہ بہ کا جزو ہ اس لئے دو سری قتم کے روافض کے لئے اگر چہ فتو گئان کے کفر کا جو بیا ہو گئی ہوں ایک دو سری قتم کے روافض کے لئے اگر چہ فتو گئان کے کفر کا حرف ہونے نہ خوا ہونے تو ہوں باتھ صرف شریا جائے گا مگر مساجہ اہل سنت میں آئے ہے روکنا جائز ہے البتہ جو روافش تیرانہ کرتے ہوں باتھ صرف نہ دو بات کے گئر کو تو بات کے انسان کے خوا ہوں کہ جو بیں آئے ہوں باتھ صرف نہ دو ایک کو تو بات کا کو کہا گئے ہوں باتھ حرف نہ دو ایک کو بات کا کو بات کے کو کہا گئی خان کے کو کہا گئی خان کو کہا گئی خان کو کہا گئی خانی خان کو کہا گئی ہوں باتھ کو گئی انہ کرتے ہوں باتھ حرف نہ دو ایک کو باتے تو بات کے کو کہا گئی کو کئی کو باتی خان کو کئی کو باتی خان کو کئی کیا گئی کہا تھی کہا کہ کو کئی کو کئیں کرتے کو کہا گئی کو کئی کو کئی کو کئی کو کئی کو کئی کو کئی گئی کرتے گئی کو کئی کو کئی کو کئی کو کئیں کرتے گئی کو کئی کر کئی کو کئی کر کئی کر کئی کو کئی کے کئی کو کئی کر کئی کو کئی کو کئی کو کئی کو کئی کو کئی کو کئی کر کئی کر کئی کر کئی کر کئی کو کئی کر کئی کر کئی کو کئی کر کئی کر

قال في الاشباه و يكره دخوله (بعني المسجد) لمن اكل ذاريح كريهة و يمنع منه و كذا كل موذٍ ولو بلسانه (الاشباه والنظاير احكام المسجد)

خيرالبشر بفرتنے

رسالہ "شہادت القوآن والنحبو علی بشویۃ خیر البشر"کا مطالعہ کیا۔ مصنف وام مجدہ کی مشکور پر دل ہے وعاء نگلی یہ رسالہ رسالہ فیصلہ جریت مصنفہ جناب امام بخش صاحب ویدگی کا جواب ہے اور الحمد لللہ کہ ہر پہلوے کا فی و وافی ہے حق طلب کے لئے شانی اور معاند کے لئے مسکت ہے جن مواضع میں مبتد عین کی فتنہ پر دازی ہے یہ مسئلہ عث میں آچکا ہے وہاں اس کی اشاعت ضروری و من سب ہا اللہ تعالی مصنف دام مجدہ کو جزائے خیر اور رسالہ ہذاکو مقبولیت عامہ عطافر ماکر مسلمانوں کے لئے مفید بنائے۔ آمین مصنف دام مجدہ کو جزائے خیر اور رسالہ ہذاکو مقبولیت عامہ عطافر ماکر مسلمانوں کے لئے مفید بنائے۔ آمین مصنف دام مجدہ کو جزائے خیر اور رسالہ ہذاکو مقبولیت عامہ عطافر ماکر مسلمانوں کے لئے مفید بنائے۔ آمین کا حدث میں پڑ جانا اور اختلاف و من ظرہ کا قائم ہونا طرفین ہے رسائل کیسے جانا یہ کوئی علمی حدث نہیں باعد

واللهم اليك المشتكى وانت المستغاث المستعان ولاحول ولا قوة الا بالله العلى العظيم احدر صاحال صاحب اوران ك متعلقين كالحكم

(سوال ۱۳۲۳) میر اداماداب مواوی حشمت علی تکھنوی رضاخانی فرقہ کا مرید ہو گیا ہے اوراس کا بیر حال ہے ۔

خوب اخرہ لگا تا ہے یار سول اللہ یہ علی مشغل کشااور کہتا ہے کہ رسول اللہ عین کو اور تمام افیاؤل کو فیب کا هم ہے

اور کہتا ہے کہ اللہ تعالی نے اپنی تمام خزاتول کی تخیاں حضور عین کو عظاء فرماویں وین ود نیا کی سب نعتول کا

وین شیں ہوتا تو ہم رسول اللہ تھ ہے پر سلام بھی ہیں اور یہ بھی کہتا ہے کہ جب ہم اپنے گھر جت ہیں اور گھر میں

کونی شیں ہوتا تو ہم رسول اللہ تھ پر سلام بھی ہیں اس لئے کہ رسول اللہ کی روح مقد س مر مسلمان کے گھر موت ہیں اور کھر میں

میں موجود ہے آپ فرما میں میر اداماد کا فر ہے یہ نہیں۔اگر کا فر ہے تواس کا نکاح تھے ہوگیا ہیں ؟

والحواب) مولوی احمد رضا خال صاحب بر بلوی کے متعنقین کو کا فر کہنا سے خور گیا ہیں ؟

تاویل ہو سے ہے اور تکفیر مسلم ہیں فقیاء رخم مم اللہ تعالی نے بہت احتیاط فرمائی ہے اور یہ نکھا ہے کہ آمر کسی شخص کے کلام میں نتانوے وجود غر کے ہوں اور ایک وجہ ضیف اسلام کی ہو تو مفتی کواس ضعیف وجہ کی بناء پر شخص کے کلام میں نتانوے وجود غر کے ہوں اور ایک وجہ ضیف اسلام کی ہو تو مفتی کا فتوی اس کو پچھ نفی نسیس فتوی دینا چاہئے گروہ فی الواقع سمقیدہ کے احتیار ہے مسلمان ہے تو فیما ور نہ مفتی کا فتوی اس کو پچھ نفی نسیس فتوی دینا چاہئے۔

واعلم انه لا يفتى بكفر مسلم امكن حمل كلامه على محمل حسن او كان في كفره خلاف ولوكان ذلك رواية ضعيفة كما حرره في البحر وغيره وفي الاشباه الى الصغرى و في الدر وغيرها اذا كان في المسئلة وجوه توجب الكفر وواحد يمنعه فعلى المفتى الميل لما يمعه ثم لوبيته ذالك فعلم والالمه يبقعه حمل المفتى على خلافه الخبراء عليه تكفير كرنا البية والمرك سيح شين الوبيته ذالك فعلم والالمه يبقعه حمل المفتى على خلافه الخبراء عليه تكفير كرنا البية والمرك سيح شين المحدوه مملمان به ليكن فاس فرج بي اوروه ايك ايت فخص كام يداور معتقد بهو كياب بوبر كر قابل مقتر ابنات كم تبين به ايب لوكون كبارك مين موالناروم فرمات بين كمار يداور معتقد بهو كياب بوبر كر قابل مقتر ابنات كم تبين به ايب لوكون كبارك مين موالناروم فرمات بين كدر

اے ہما اہلیس آدم روئے ہست پس بمر وست نباید واو وست

پیراس کوبه نرمی سمجهای جائے که وه حشمت علی کی دورت توزو ہے اور توبه کرے ورندا بی زوجه کو طاباق دیدے یا ضلع کرلے که عورت میر معاف کردے اور وہ طاباق دیدے۔ غرض بلاطلاق دینے شوہر کے مسماۃ کو نکاح ثانی کرناچائز نہیں ہے۔ فقط و الله تعالی اعلم. کتبه مسعود احمد عفی اللہ عنه اللہ علم اللہ والله تعالی اعلم کتبه مسعود احمد عفی اللہ عنه اللہ عنه مافیه دیرہ اصغ حسین عفالته عنه

فرق اسلامیه مرجیه معتزله وغیره کی روایات حدیث کادر جه

(سوال ۳۶) حماد ان افی سلیمان مرجمین ۱اه بجری فقه حنی کے بڑے رکن اکثر مسائل انہیں ہے مروی ہیں حضرت امام اعظم کے استاد ہیں فقہ کے مسائل امام صاحب نے انہیں سے سیکھے ہیں عبدالکریم ہن محمد مرجیہ وفات ما اجرى المام اعظم كے شائرو۔ الم شافعي كاستاد جرجان كے قاضى تھے تذہبيب ميں مكھاہے كان من خيار عباد الله مرجية أكابر بهترين بعده بتلات بي معبد الله بن شقيق بصرى وفات الله تا يمي بين اصحاب صحاح سندما نشه صدیقة "حضرت ابو ذرّه غیر وان ہے روایت کرتے ہیں ان کلمر جیہ ہونا تهذیب الکمال اور تهذیب اور شرح شاکل ملامه صاوی و ملاعصام وغیره میں مصرح ہے قدیہ کامولف معتزلی جس کواس وقت کے عرف میں نیچیری کہتے ہیں مختار مین محمود در مختار میں فقیہ کے کثرت سے حوالہ میں علی نن ہاشم شیعہ و فات مداھ امام خاری کی شیوخ میں ہے ہیں ان حجر کہتے ہیں کہ انہیں قرآن شریف کے محلوق۔۔۔۔۔ اور غیر مخلوق ہونے میں تو قف تھاان حضر ات پر کفر کا فتوی اس وقت کے معاء نے کیوں نہیں لگایا۔ ؟ مفیدالمفتی و المستفتی ترجمه فآدی عزیزی صفحه ۴۹ خوارج اخروی احکام میں بازی تفاق کا فررہے مگر و نیاوی احکام تو جائز ہیں نکاح کرناوغیر ہ جو مسلمان دین ہے پھر جاوے اے کا فراور مرید بھی کہتے ہیں ہے بھی مرید ہیں ان سے نکاح کیوں جائز اور صرف اخروی احکام میں کا فرد نیادی معاملات ان سے جائز یہ کیابات ہے؟ (الجواب) جن لوگوں کے متعلق سوال میں مرجیہ وغیرہ ہونا مذکور ہے بعض کے متعلق تو نقل صحیح نہیں تگر بعض کے متعلق صحیح ہے لیکن فرق اسلامیہ مثل معتز لہ مرجیہ وغیرہ کے متعلق جمہور ملاء امت کا فتوی یں ہے کہ ان کو کافر کہنے ہے احتراز کیا جائے باعد فاسق کہا جائے کیکن فاسق عقیدہ جس کو اصطلاح میں مبتدع کتے ہیں اور مسئلہ بیہ ہے کہ مبتدع کی خبر کا امتبار کرنا جائز ہے جب کہ بیہ معلوم ہو ك وه جموث شين بولتابليد شاوت بهي شرط ندكور كے ساتھ قبول كي جاتى ہے۔ قال في اللو المختار باب الشهادت تقبل من اهل الاهواء اي اصحاب بدع لا تكفر كجبر وقدرورفض و خروج و تشبيه و تعطيل و كل منهم اثنا عشر فرقة فصاروا اثنين و سبعين فرقة وقال الشامي و انما تقبل ا شهادتهم لان فسقهم من حيث الاعتقاد وما اوقعهم فيه الاالغلو و التعمق في الدين و الفاسق انما تردشهادته بتهمة الكذب مدنى (شام سساسجس)

فرقہ قدمیہ کے بعض احکام

(معوال ٣٥) فرقد قد ميه ك بعض والمت ذكر كئے جاتے ہيں ان كے لئے كيا تھم ہے(1) بلاوا مط مرشد كامل سے كور سول خدا طریق ند كورت تعليم و تنقين ہوئى ہے یا نہيں اور ابيا ہونا ممكن الوقوع ہے یا نہيں ؟ (٣) بدون اجازت مرشد اس طرح كاشفى تعمر مول الله مين شخص مند ارش دييں بيٹھ كر تعليم و تنقين دينا عاماء تصوف ك نزد يك جائزے يا نہيں ؟

(المجواب) ممكن عقلی توب مر مادت مامه كبانكل خلاف بادر تجربه اور مشابده بي شانت بوتاب كه كوتی فرض بغیر معلم نهیسآتابا نهوس سلوک كه بغیر شیخ كالل كراس كا بطے بونا مادة متحذر ب شیخ می الدین ان عربی جوامام فن بیل این رساله الامو المحكم الموبوط بیل تحریر فرماتے بیل كه اس طریق ک تخصیل بغیر شیخ و معلم كے عادةً ناممكن به كوتی ولی اس سے مستشنی نهیں۔ (ومن دام المنفصیل فلیر اجع مسالتی اداب المشیح و الموبد) اور موارنا جلال الدین روی جو ام العارفین بیل اس امر ک سخت تا كید فرماتے بیل جن كر بعض اشعار به بیل۔

بار باید راه راه تنها مرو مده تنها مرو مده

البت بطور خرق عاوت کے مجھی مجھی کسی کوبلاواسط شیخ بھی یہ نوبت آئی ہے کہ اس کا سلوک سطے ہو گیالیکن موادنا رومی اس کو بھی میں فرمات ہیں کہ در حقیقت بلاواسطہ ہیں نہ تھ باعد یہاں بھی کسی کامل کی نظر و توجہ اور دعاوہ مت نے نشرور کام کیا ہے اگر چہ اس کو خبرت ہو فرماتے ہیں۔

بركه تنماناه رامين راه رايريد جمهون وجمت مروال رسيد

(۲) نادر طور پر جن حضرات کوبدادا سیط شیخ حاصل ہوا ہے جس کو طریقہ اویسیہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے ان او گول کا مام طریق سلف صال بر بہت کہ وہ ارشاد و تعلیم ویوعت و تلقین نہیں کرتے اس لئے اگر کوئی شخص ان او گول کا مام طریق سلف صال بر بہت کہ وہ ارشاد و تعلیم ویوعت و تلقین نہیں کرتے اس لئے اگر کوئی شخص اس طری خود ف مادت فیضیاب بھی: و اتو اس کے لئے مسندار شاد پر بیٹھناور تعلیم و تنقین کرنامنا سب نہیں۔ اس طری خود ف مادت فیضیاب بھی: و اتو اس کے لئے مسندار شاد پر بیٹھناور تعلیم و تنقین کرنامنا سب نہیں۔ و الله تعالی اعلی

اہل سنت والجماعت کے لیام کتنے ہیں۔۔۔!

رسوال ٣٦) ابل سنت والبنماعت كام سنت بين اور ان ك نام كياكيابين؟

جو علمائے دیوبند کو کا فرکھے

(سوال ۳۷) یہاں رنگوں میں موادی مشمت علی رضوی تکھنوی آئے اور انہوں نے مجمع عام میں اکابر علائے دیوند کوان کے متعلقین کو کافر کہا اور یہ بھی کہا کہ حائے دیوند وہایہ خاص کر جناب مواانا محمد تا ہم نانو تو ی صاحب و جناب موالانا رشید احمد گنگوہی اور جناب موالانا خلیل احمد صاحب ابہوی و جناب موالانا شرف علی صاحب تھانوی اور دیوند یوں کے پیشواالام الوبایہ مولانا شرہ ساحب شہید وہلوی (نعوذباللہ) سب کے صاحب کافر ہیں جوان کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔

اب دریافت طلب امریہ ہے کہ (۱) کیادا تعی بھول حشمت علی رنسوی کے اکار علاء و بوہند کا فرجیں (۲) وہائی کی کیا تعریف ہے اور ان ہے کون لوگ منسوب ہیں (۳) سی حنفی کی کیا تعریف ہے اور بدعت کی کیا تعریف ہے اور بدعت کی کیا تعریف ہے اور بدعت کی کیا تعریف ہے اس پر کیاد عبد ہراہ کرم اس کا جواب مفصل مدلس عام فہم مع حوالہ کتب و مهر و در تخط کے ساتھ جلد از جلد روانہ فریا کر مسرور فریا کیں اور عند اللہ ماجور ہواں ؟

(العجواب) حفرات علی نے وید اکابر ہے لیکراصا فر تک اپنی تمام تصانیف اور تقریر اور تحریر میں جمیش اس کا اعلان کرتے رہے ہیں کہ جمارے عقائد وہی ہیں جو کہ صحابہ کرام اور تابعین اور ائمہ دین کے رہے ہیں تمام علمائے حفیہ کے حقیہ کے مقائد میں کوئی عقیدہ ان کے مخالف نہیں ہے اور بھی سبق وارالعلوم ویوبند میں تمام طلباء کو ویاجا تا ہے اور وہی کتب عقائد اہل سنت والجماعت کی پڑھائی جاتی ہیں اور جس کسی نے اس کے خلاف جماری طرف منسوب کیا ہے وہ سب افتراء محض ہے ہم اور میں منسوب کیا ہے وہ سب افتراء محض ہے ہم اور جس کی باز تول کو تحریف کر کے اس پر الزام کیا ہے وہ سب افتراء محض ہے ہم اور جمارت کی تحریریں بالفاظ شائع کروی گئی ہیں جن کے بعض میں ان میں سے چند حضرات کی تحریریں بالفاظ شائع کروی گئی ہیں جن کے بعض کمات یہ ہیں۔

(از قدوۃ العلماء حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سمار نبوری قدس سرہ العزیز مولوی احمد رضا خان صاحب
بریلوی نے جوہدہ پر الزام نگایا ہے بالکل ہے اصل اور نغو ہے ہیں اور میرے اس اقذہ ایسے شخص کو کا فر اور مرمد
اور ملعون کہتے ہیں کہ جو شیطان عدیہ اللعن کو کمیابلحہ کسی مخلوق کو بھی جناب سرہ ورعالم علیہ ہے علم میں زیادہ کے
(الی قولہ) غرض خال صاحب بریلوی نے محض اتمام اور کذب خانص بندہ کی طرف منسوب کیا ہے بھر کو
تو مدت العمر اس کاوسوسہ بھی نہیں ہوا کہ شیطان تو کیا کوئی دلی اور فرشتہ بھی آپ کے ملوم کی برابری کرسکے چہ
جا نیک علم میں زیادہ ہو یہ عقیدہ جو خال صاحب بریلوی نے بعدہ کی طرف منسوب کیا ہے اس کا مطالبہ خان

ساحب عندروز جزاء مو گامین اس سے بالکل بری مول اور پاک۔ فقط حررہ خلیل احمد عفاعند۔ أنتل فتؤي از حتيهم الامت جناب موامانااشرف على تفانوي صاحب جواب خط جناب مولانام تعلى حسن صاحب مشفق عرم سلمہم ابتد تعالی۔اسارم ملیکم ورحمتہ ابندوبر کا تاآپ کے خط کے جواب میں بیہ عرض کر تاہوں کہ بیے خبیث مضمون میں نے کس تہ بیں نہیں تکھااور لکھنا تو در کنار میرے قلب میں بھی اس مضمون کا خطہ نہیں گزرا۔ (۲) میری کسی عبارت ہے یہ مضمون لازم نہیں آتا (۳) جو شخص ایبااعتقاد رکھے یا بلااعتقاد صراحة بالشارة بيات كے ميں اس كو خارج ازاسلام مجمعتا ہوں (الی قولہ) مير ااور ميرے سب بزرگول كا عقیدہ بمیشے ہے آپ کے افغل الخلوقات فی جمیج الکمالات العلیمة ہونے کے باب میں بیب (بعد از خدا یزرگ تونی قصہ مختصر)ای طرح ہے حصرت مولانا کنگوہی اور حصرت مولانانانو توئی اور حصرت شہید اور حضرت موالانا سید احمد صاحب بریلوی کی غیر محصور تح روال میں ان مضامین کو صریح اور صاف طور بر بیان کیا گیاہے رسالہ اللحند علی المنفد و نبیہ ہ میں ان تمام حضر ات کے عقائد و سستا مل مختلف فیما خود ان ہی حضر ات کے ذکر کئے گئے ہیں جس میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ ان حضر ات کرام کے عقا کد تمام اعتقادیات میں وہی ہیں جو جمهور امت اور سلف صالح کے رہے ہیں ان کی تکفیر کرنا در حقیقت تمام امت محمریہ علی صاحبہا الصعوق والسلام کی تکیفیر کرنا ہے اب اس کے بعد بید دیکھا جاوے کہ مسلمانوں کو کا فرکتے ہیں حضرات فتہائے کرام نے کس قدراحتیاط فرمائی ہواور تکمفیر کے فتوے وینےوالے حصرات نے اس کا کیساصری مقابلہ کیا ہے۔ جامع انصولین س ب که و ینبغی للحاکم اذا رفع الیه هذا ان لا یبادر بتکفیر اهل الاسلام مع انه يقضى باسلام المكره وقال بعد ذالك بورق اعلم انه لو كان في المسئلة وجوه توجب الكفر ووجه واحد يمنع التكفير فعلى المفتى الايميل الىالوجه الذي يمنع التكفير تحسيناً للظن بالمسلم جامع الفصولين باب كلمات الكفر ص ٢٩٦ ح ٢ و ص ٢٩٨ ج ٢ اور صاحب بح الرائق فرماتے ہیں۔ والذی تحو ران لا یفتی بتکفیر مسلم ان امکن حمل کلامه على محمل حسن او كان في كفره اختلاف ولورواية ضعيفة فعلى هذا فاكثرالالفاظ التكفير المذكورة لا يفتي بالتكفير بها وقد الزمت نفسي ال لا افتي بشئ منها وقال قبله باسطر وفي الخلاصة وغيرها اذا كان في المسئلة وجوه توجب التكفير ووجه واحد يمع النكفير فعلى المفتى ان يميل الى الوجه الذي يمنع التكفير تحسينا للظن بالمسلم (الى قوله) وفي التتارخانيه لا يكفر بما هو محتمل ال لكفر نها ية في العقوبة فيستد عي نهاية في الجناية ومع الاحتمال لا نهایة ربحر احكاًالمرتدین ص ۲۵ ج ۱۵ و مثله صرح الشامي في باب المرتد ص ۳۱۰ ح ۳ انتهی اور خود مولوی حشمت ملی صاحب اور ان کی جماعت کے سید الطائفتہ (احمدر ضاخان پریلوی) نے ای کو ا پی تحر مرول میں تشکیم کیا ہے کہ مسلمان کو کا فر کہنا در حقیقت اینے آپ کو کفر پیش کر ناہے اب او ھر تو حضرات فقہاء کرام کا یہ ارشاد کہ اگر تھی شخص کے کلام میں ننانوے وجہ سے کفر کا مضمون ثابت ہو تا ہواہ ر ا یک وجہ سے اسلامی معنی بن سے ہوں تواہیے معنوں کو ترجیج ویکر اس کو مسلمان کہا جائے گا اور او هر ان

حضرات کرام کی اس قدر صاف اور صری تم بریں اور ان کفرید مضافین سے تیم کی و تعاشی اس کو و کھے کر کوئی مسلمان اس کی جرات نہیں کر سکتا کہ ان فرشنہ صفت انسانوں پر الزام کفر عائد کرے اس عناو و تعصب سے اللہ تعالی نجات عطافر ماوے اور ان حضرات کے حالات ومقالات کا کوئی شخص تھوڑا سابھی مطالعہ کرے تو معموم ہوگا کہ اگرید لوگ مسلمان نہیں تو و نیا ہیں کوئی مسلمان نہیں ان کی تکفیر دراصل جمہور امت کی تکفیر سے (نعو ذباللہ تعالی منه)

آخر میں بیبات سب نیادہ دیجے کہ موبوی حشمت علی صاحب کے بیروم شداوران کی جماعت کے سیدالط نفہ خود بھی اس کے مقریب کہ حفرت موادا محد اساعیل صاحب شہید اوران کے مقریبی کہ حفرت موادا محمد ایمان میں ای پران کا فتوئی ہے ملاحظہ ہو خال صاحب کی کتاب تمہیدایمان صفحہ ۱۳۵ سر حفرت موادال موران کے متعلق تحریر فرماتے ہیں اورا بحن السبوح من عیب کذب مقبوح دیجھے اراول اسلامی مقبول محمد کی ہیں چھیا جس مطبع انوار محمد کی ہیں چھیا جس میں بدلائل قاہرہ دو ہلوی فہ کور پر (یعنی موران محمد اسمعیل صاحب شہید کوران کے انتہاع پر پہھتے وجوہ سے لزوم عفر نامت کرکے صفحہ و علیه الفتوی و ھو الممذھب و علیه انسیس کا فرنہ کہیں ہی صواب ہے) و ھو المجواب و به یفتی و علیه الفتوی و ھو الممذھب و علیه الاعتماد و فیه السلامہ و و فیه السداد ثانیا صل السئیوف الهندیہ علی کفور بابا المنجدیہ دیکھتے جو صفر اسالا المنجدیہ دیکھتے جو صفر اسلامہ و و فیہ السداد ثانیا صل السئیوف الهندیہ علی کفور بابا المنجدیہ دیکھتے جو صفر اسلام اور التزام میں فرق ہے اقوال کا کلمہ کفر ہو ناور بات ہے اور قائل کا کا فر ہو ناور بات ہے ہم احتیاط پر مکھا لزوم اور التزام میں فرق ہے اقوال کا کلمہ کفر ہو ناور بات ہے اور قائل کا کا فر ہو ناور بات ہے ہم احتیاط بر حمی مولوی صاحب کے پیر مرشد مولانا شہید کے عدم کفر میں شک کرنے والے کو بھی نمیں کرتے باعد اس پر احتیاط رہی کا محدول صاحب کے پیر مرشد مولانا شہید کے عدم کفر میں شک کرنے والے کو بھی کا فریتاتے ہیں اب و کھنے کر مرتب کرنے میں اسل کا افرام کیا ہو۔

خلاصہ یہ کہ کسی اونی ہے اوئی فاحق مسلمان کو بھی ایے اتمامات کی بناء پر کافر کہنا حرام ہے جن انہامات کو حفر ات تو علم و عمل حب خدالور حب رسول میں اپنی نظیر آپ ہیں بوا ظالم ہے جو کہ ان حفر ات پر ایسے الفاظ استعال کرتا ہے والی الله الممشتکی وله المحمد اوله و آخوہ و لا حول و لا قوۃ الا باللہ (۲) وہائی اس جماعت کو کہا جاتا ہے جو شخ عبدالوہا بجدی کی پیرومعتقد ہے بحد کی ایک جماعت ان کے ساتھ منسوب علائے دیوند کو نہ ان سے عبدالوہا بجدی کی پیرومعتقد ہے بحد کی ایک جماعت ان کے ساتھ منسوب علائے دیوند کو نہ ان سے حملا شاکر وی کارشتہ حاصل ہے نہ عقیدت کا بلکہ بہت سے مسائل میں ان کے خلاف ہیں۔ (۳) سن حفی وہ شخص ہے جو اہل سنت والجماعت کے عقائد کا پائد ہو۔ اور فقتی احکام میں امام ابو حنیف کا تمبع اور مقلد ہو عقائد اہل منت والجماعت کے مشہور و مطبوع ہی پینکروں چھوٹے ہوئے دسالے اس کے متعلق موجود ہیں عقائد المی متعلق موجود ہیں بڑھائی جاتی ہیں امام طحاد کی جو حنیہ کے بوے امام ہیں ان کی ایک مستقل تصنیف "عقائد اہل سنت اور جماعت حنیہ کے عقائد

لکتے گئے ہیں وہی عقا کہ تھارے بر ر گول کے اور تمام علیائے دیوند اصاغر واکابر کے ہیں اور اس پر تھارائیمان ہے اور اس کی دعا ہے کہ اند تھ لی نے ہم سب کو انہیں عقا کہ پر زندہ رکھے اور انہیں پر موت دے اور انہیں پر افعاہ ہے۔ وماذلک علی اند فر بر اور بد عت کی صحیح تحریف یہ ہے کہ وہ تیا طریقہ جو وین میں ایجاد کیا جاوے اور ثقر ب الی اللہ کا قصد کیا جاوے یہ تحریف ام شریعت نبویہ کے مشابہ ہو اور اس پر چلئے سے عبادت اور تقرب الی اللہ کا قصد کیا جاوے یہ تحریف ام شاطبتی نے اپنی کتاب "الاعتصام بالسنة" میں نمایت مفسل اور مکمل طور سے بیان کی ہے ان کی اس کتاب کی فرض ہی روبد عات ہے اور تقریباً وہی مضامین جو حضر سے مولانا شہید نے اپنی کتاب " تقویۃ الایمان" اور وہ سرے حضر اس کتاب میں نمایت مدلل موجود ہیں اور کی القاظ یہ ہیں۔

فالبدعة اذن عبارة عن طريقة في الدين مخترعة تصاهى الشريعة يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه و تعالى المراعظة المراص ٣٠ والله تعالى اعلم. و علمه اتم.

علماء د بع بند کے متعلق اہل بد عت کا فتوی تکفیر

(سوال ۳۸) ایک اشتهار جس کا خلاصہ بیرے کہ معائے دیوبند کا فرجیں سامنے نظرے گزراک جس پر حرمین شریفین مکه معظمه کے بھی و منتخط ہیں اور اس میں عبارت تخد سر الناس اور حفظ الایمان وہر اہین قاطعہ کی کڑیڑ کر کے فتویٰ لیا گیاہے اور جس کاجواب انہوں نے یہ بھی دیا کہ عیاذ باللہ کا فر ہیں مولوی حشت علی رضوی پڑی شدومہ ہے اس کومیان کرتے ہیں اور برزور لفظول میں علماء دیوبند کو کا فرکتے ہیں اور بیمال تک کہتے ہیں کہ ان کے جنازہ کی نماز میں شرکت ان کے جنازہ پر یاان کے چیجے نماز اوا کرنا ان ہے بیاہ شدی و غیرہ یاان کو مسلمانوں کے قبر ستان میں و فہن کر ناان کی موت وزندگی میں ان سے مسلمان کا کوئی بر تاؤ کر نا سب حرام حرام حرام وزہر بناہ کن اسلام ہے اہل اسلام بھائی ان فقلای کو حاصل کریں اور بے دینوں کے منہ میں قہر البی کا پھر ٹھونسیں کہ بیہ صرف بریلی اور دیوہندی کا جھٹڑ انہیں بائعہ کفر واسلام کا جھٹڑا ہے غرض کہ ایسی ہاتیں کتے میں عوام لوگ کی روک تھام کے لئے جواب سے ہم کو مطلع کریں۔ منہوا تو جووا؟ (الحواب) اس اشتهار میں عمائے دیوبند کی متبرک و مقبول جماعت کو کافر مرتدو غیرہ کر سکتے وائے نے اينه ول كي يحرواس تكالى باس كاجواب توصرف بياب فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون و سیعلم الذین ظلموا ای مقلب ینقلون اور اگر کسی کوال کی خاص عبارت کے متعلق شبہ بیان او کوا کے ور نارینے سے پیدا ہو جائے تواس کا مفصل جواب رسائل ذیل میں مذکورے ان کو دیکھا جاوے توانشاء امتد آ فآب کی طرح روشن ہو جائے کا کہ ان حضر ات پر جو پچھ الزامات لگائے گئے ہیں وہ سب یا بد فنمی کا نتیجہ ہیں یا افتراء وبہتان ہیں' عبار تول کو کتر دونت کر کے منیانت کے ساتھ لوگول کے سامنے پیش کیا جو کفری مضامین پران کی تحریف ہے مشتمل ہو گئی تھیں لوگوں نے تکفیر کی رسائل یہ بیں۔ السحاب المدرار (والله تعالَى اعْلَم) تزكيته الخواطر. تغير العنوان. بسط الننان.

تقليدا ئمّه كاحكم

(سوال ۴۹) تقلیداز چهارند به بیج کردن واجب است یاست گفته شودای فیجان باقی است که شوت اوازاجها کا است نیز بهست که او جهته قطعی است و شخصید تقلید را گرای گویدآن چه مهم دارد؟

(الحواب) تکس که رتبه اجتهاد ندارد تقلید عالم و مجته کردن براو واجب است بخس قرآن فاسئلو اهل الذکو ان کسم لا تعلمون واحاد بث کشر در سیاب وارد شده است و این قدر تقلید را که تقلید مطلق می نامند آخضر ات نیز تسلیم کرده اند که خود را عامل بالحد بیث می گویندو غیر مقلد به عند - چنانچه نواب صدیق حسن خان در تعمانیف خود بهم سیخ اورد د ندباز تقلید مطبق بر دو نوع مشمل است یکی آل که تقلید ام معین سند و در جمیع ادکام شرعید رجوع بعالم واحد نمایند و آل را تقلید شخصی می نامند و دوم آنک تعین ام یا لم واحد بحد ند بر کے که بروقت میسر آید از و سوال کرده عمل کند دایس تقلید و غیر شخصی است بر دو قدم فرد واجب است بر دور اواجب خوابند گفت یعن واجب مخیز بایس معنی که عبد مختد است که ازی بر دو بر برک عمل کند از عبده و جوب برآید چن نوید و این گفت است به دو الا جتهاد ند کوراست رجوع بال کافی است .

این علم اصل مسئد است و ایخن درین زماند که غلب بوائے نفسانی عام و شائل گشته و مصداتی اعجب کل ذی رائی براید بنظم و رآمده جمهور معه و اتفاق کرد ند که ازین دو قسم اقتصار بر قسم اول واجب است تاکه تلعب بالدین و اتباع بواور پروه و بن ند به بانسانی نشو و این مسئله مجتمد فید است اگر سے این قدر راقطع نظر از تعصب واجب نه پندار دوائد سلف رااحترام تام نمایند و مقددین رامشرک و گناه گار نداند مضا کفته نیست ایکن شذو ذاز جمهور محمود امت و کافیه علیاء چیز یست بس منحوس انسان راکشال کشال به وارد عظیمه می آردواجتناب از و ضروری است به پس حاصل کلام این است که تقلید امام تقلید امام معین درین زماند نزوجه و رعه ی امت واجب است و ترک اواثم و گناه و وائد سبحانه و تعالی اعلم . (و مناه م

واجب مخیر بافن معنی که انسان مخدر ست که ازیل جر دور مرکه عمل کنداز عمد دوجوب برایدای تهم صل مسند است و کن دریل زمانه که خد به بروانی خمانی مام و شامل گشته و مصداق الجاب کل فری رائی برآنیه بظهورآمده جمهور سه که انقاق کر دند که ازین بر و و قسم اقتصاد بر قسم اول درجب است تاکه تلحب بالدین وا تهای دو اور پرده وین خد بهب انسان نشود و ریل مسئله مجتند فیداست که اگر کسے این قدر راقطع نظر از تصیب واجب دواند و برائم سف ردنه کند واحرام نام نما کند مقلدین رامشر که و گنرگار ندارد مضا کقه نیست احمی شذو زاز جمهور امت و کاف سلاء چیز ایست که ایس مخبوس که انسان راکشال کشال مواروعظیمه می اردو و رجتناب از و ضروریت بی ما صل کام است که تقلید ایام معین درین زمانه نزد جمهور مهاء واجب است و ترک اوانم گنه آمر مزید حقیق مسئله خوابند رساله اقتصاد و تقلید ایام معین درین زمانه خروجمهور مهاء واجب است و ترک اوانم گنه آمر مزید حقیق مسئله خوابند رساله اقتصاد و تقلید واجتماد مطاحه نمائیند ـ (والقد الحلم)

آیت فاسئلو اهل الذكر ے تقلید كا ثبوت

(سوال 13) آیت و ما ارسلما من قبلك الا رجالاً نوحی الیهم فاسئلو اهل الذكر ان كتم لا تعلموں الله به تابید تعلموں الله به تعلیم الله به تعلیم الله به تعلیم به

(اللجواب) بیبات سلف اور ضف میں متفق علیہ ہے کہ آیت قرآنیہ محض اینے واقعہ نزول کے ساتھ مخصوص نہیں ہوتی بلحہ امتیار عموم لفظ کا ہوتا ہے البت عموم لفظ وہی معتبر ہوگا جو تفسیر صحبہ و تا عین ک خلاف نہ ہو' نیز مسئلہ اصول شریعت کے مخالف نہ ہواس لئے اس بحث کی تو کوئی حاجت نہیں کہ آیت مذکورہ کا واقعہ نزول کیا ہے و کچنا ہے ہے کہ آیت فاسئلو اہل الذکو کے الفاظ سے جو استدلال کیا گیا ہے وہ ب محل تو نہیں بعنی اس کے مدلول شر می کے خداف تو نہیں سواس احقیر کے خیال میں اس آیت ہے یہ بالک واضح ہے کہ جولوگ اجتناد کی اہلیت نہیں رکھتے کہ خود قرآن وحدیث ہے احکام سمجھ کر عمل کر شکیس ان کے لئے ہیہ تنگم ہے کہ اہل علم ہے پوچیر کر عمل کیا کریں ای کانام تقلید ہے البتہ تقلید ھنخص کے وجوب پر اس آیت ہے استداراً نہیں ہو سکتابائحہ مطبق تقلید کا ثبوت ہو تاہے اہال مطبق تقلید کے چونکہ دونوں فرونیں ایک تقلید غیر معین اورایک تقلید معین تومطیق باطلاقه دونو یا فردو یا کے جواز کا ضرور حامل ہے اس کئے آینت سے غیر مجتندے لئے مطبق تقلید کاوجو ب اور معین غیر معین و ونول میں اختیار کرنے مستفاد ہو تاہے جو نکہ ملاء نے دیکھا کہ غیر معین کواختیار کرنے ہیں مفاسد کثیر اورا نتاع ہوی وغیر ہ کے خدشات غالب ہیں اس لئے اس ہے منع کردیا گیالهذا تقلید کا دوسر افر د بیحنی تقیید معین ل زم ہو گئی اس کی بعینه مثال حضر سے عثمان کا عمل اور اس بر صحابہ " کا اجماع ہے کہ قرآن سبعتہ احرف پر نازل ہوااور عمد نبوت میں ساتوں لغات میں پڑھا گیااور خود المخضرت اللي كا خدمت مين بعض نزاعت ينتي توآب الله الناس كويه فرمادياك هكذا امزل و هكدا انول پھر عهد صدیقی میں جب اسلام بلد و عجم میں شائع ہوااور قرآن مجمی لوگوں کے ہاتھوں میں پہنچ توسیعت احرف كالختلاف جواختلاف محموده مطبوب تفياس تعريف كاذريعه منشا نظرآيا تو اجماع سحبه معنه ت عثان

نے سات لغات میں سے ایک حرف کوباتی رکھ کرباتی ہے منع کردیا ظاہر ہے کہ یہ منع کرنا اس بناء پرنہ تھ کہ وہ چھ لغات قرآنی نہ سے باہمہ محض مفاسد کا سدباب کرنے کے لئے یہ ضرور دائی ہوئی ٹھیک ہی صورت تقلید کے مسئلہ میں پیش آئی کہ عمد صحابہ و تابعین میں ہر غیر جمتد کوا فقیار تھا کہ وہ کس معین عالم کی تقلید کرے یا غیر معین طریق پر جس عالم ہے چاہے مسئلہ بوچھ کر عمل کرے مگر قرون مابعد میں اس آزادی ہے بچائے اباع شریف کے اتباع ہوگی کا گمان نا اب ہوگیا اس لئے باجماع اہل حق تقلید غیر معین سے منع کردیا گیا۔ اتباع شریف کے اتباع ہوگی کا گمان نا اب ہوگیا اس لئے باجماع اہل حق تقلید غیر معین سے منع کردیا گیا۔ خلاصہ میہ کہ آیت کے فظ ہے نفس تقلید پر استد لاال ہے محل نمیں نہ تفاسیر سلف کے خلاف ہے اور نہ کا صدہ سے کہ آیت کے منافی ہال تقلید شخص کے وجوب پر محض اگر اس آیت سے استد لال نمیں ہو سکتا بلحہ اس کے لئے دوسر سے شواجہ ہیں جن کاذکر اوپر کیا گیا ہے۔ واللہ تعالی اعلم (اضافہ)

كتاب السنّة و البدعة (سنت وبدعت كابيان)

عشرہ محرم میں تعزیہ داری دغیرہ کے مسائل

(سوال ۴ ٤)(۱) عشره محرم مين تعزييد داري ولدل قبر اور علم دغيره كي صورت بينانا-

(٢) عشره محرم میں زینت ترک کرنا اور لذتوں کا چھوڑنا۔ گوشت و غیرہ نہ کھانا ممکین رہن-

(۳) تعزید داری کے کاموں میں کوشال رہنالور مدو گار رہنالور اپنااسباب ان کواستعمال کے لئے وینالور روپیہ پیسہ ہے امداد کرنا-

(٣) عشره محرم میں جہلاء سینہ پنتے ہیں یہ فعل کیساہ؟

(۵) مرشید خوانی اور واقعات شهادت پر هنالور نوحه کرنا کیسات ؟

(۱) جو چیزیں تعزیہ داری ڈلڈل اور علم پر بطور نذر نیاز کے لاتے ہیں ناریل وغیر ہ توڑتے ہیں اور شب عاشورہ کو حلوہ وغیرہ تعزیہ کے سامنے رکھا جاتا ہے ان چیز ول کا بطور تیرک کھانالور تقسیم کرنا کیسا ہے ؟ (۷) د سویں رات کو تعزیہ ڈلڈل بور علم وغیرہ کاشب میں گشت کراناباجہ گاجہ کے ساتھ اور اس کو دکھنا کیسا ۔۔ ؟

? -

(A) دسویں صبح کو شہادت کا ہوتا ہے تواس روز بھی اس جوش و خروش اور دھوم دھام ہے تعزید دلدل علم وغیر ہ کے جلوس کو دفن کے لئے نکالا جاتا ہے تواس کے ساتھ جانا کیسا ہے؟
 (4) امور مندر جہ بالاحرام ہیں یکٹر لوران کے کرنے والے کیلئے کیا تھم ہے؟

(الجواب) بیرسباموربد عت سیہ بیں اور بعض ان بیں سے علاوہ بدعت ہونے کے خود بھی حرام بیں اور بعض میں شرک کا بھی اختال ہاں لئے ان تمام امور کا ترک ضروری ہور واجب ہے۔ صدیت بیس ہ شوالا مور محدثاتها و کل بدعة ضلالة رواہ مسلم وروی المطرانی عن ابن عباس قال قال رسول الله علیہ عن احدث حدثا او آوی محدثا علیہ لعنة الله والملئكة والناس اجمعیں لا یقبل الله منه صوفا و لا عدلا۔ تعزیہ کا جلوس تكالناور اس کے ساتھ الله والمئنگة والناس اجمعیں سرتا سروہ بدعت ہونے کے کفار ہنود کے طرز عمل کے مثلہ ہاس لئے بھی حرام ہے نیزیہ جلوس شان و شوكت بدعت ہونے کے کفار ہنود کے طرز عمل کے مثلہ ہے اس لئے بھی حرام ہے نیزیہ جلوس شان و شوكت بدعت ہونے کے ماتھ والدوہ کا جو تی میں تجھے ہیں جو اس سے بی سمجھے ہیں کہ اس کو غموالدوہ کا جو فیرہ ماتھ ہونا تو علامت اظہار رخصت کی ہے و کھنے والے اس سے بی سمجھے ہیں کہ اس کو غموالدوہ کا شان کا قرار و بنا بھی تنجب ہے۔

نوحه وسيد كولى كرناخوه شرعاً حرام ٢٠٠٠ كمافى مجمع البركات يكره للرجل تسويد الثياب و تخريقها للتعزية واما تسويد الخدود و الايدى وشق الجيوب وخدش الوُجُوه و نثر الشعور و نثر التراب على الرؤس والضرب على الصدروالفخد و ايقاد النار على القبور فمن رسوم الجاهلية والباطل كذافي المفردات مجموعة الفتاوي

البنة واقعات كربلا لور شادت الل بيت كوياد كركے رنجيدہ ہونا عين ايمان ہے مگر اس كو صرف محر م كى دس تاريخ ميں محدود كردينا ايك عجيب آفت ہے يہ تو ايك ايس مصيبت ہے كہ مسلمان كو ہميشہ ہى ياد ربنی چاہئے۔ (والله تعالٰی اعلم)۲۱/صفر وصورہ

عاشوره محرم میں شادی بیاہ کرنا

رسوال ٤٣) وسویں محرم کوشادی بیاہ کرناہیوں کو ختنہ کرانااور شادی کا کھانادین جائز ہے انہیں؟
رالہواب) جائز ہے۔ شریعت میں اس کی ممانعت کی کوئی دلیل شیں بتی واقعہ شادت کا غم وہ الیہ چیز شیں کہ صرف ای دن ہواکرے جس کواس واقعہ کا غم ہے وہ ہمیشہ غم رکھتا ہے اور شریعت میں سوائے خاوند کے کسی کے کسی کے لئے تین دن سے زائد سوگ منانا جائز شیس رکھا گیا۔ سکھا ور د فی المحدیث المعتبولہذا تکاح شادی ولیمہ وغیرہ اس دن میں اور تمام عشرہ محرم میں بلاشیہ جائز ہے (واللہ تعالٰی اعلم)

تعزیہ داری کوروکنے کے لئے چاریاری کا جلوس نکالنا

(سوال ع ع) یمال پہلے ہے چار پاری جھنڈ ااٹھایا جاتا ہے زید اس کو روکنے کی کوشش کر رہاہے اور مروجہ طریقہ کو ناجائز بتلاتا ہے عمر نے زید ہے کہ کہ اس کے بند کرویے ہے اہل شیع خوشیال منائیں گے یہ دی ہے۔ اہل شیع خوشیال منائیں گے یہ دی ہے۔ اس کو ندرو کو – زید نے جواب دیا کہ شیعوں کو رنجیدہ کرنے کے لئے ناجائز کام نہیں کیاجا سکتا؟ (۱) کیا زید کا قول صحیح ہے ؟ (۲) از روئے شرع چاریاری جھنڈ ااٹھانا جائز ہے یا نہیں؟ (۳) یہ جھنڈ ااٹھانا موجب خیر وہرکت ہے یا نہیں؟ (۳) یہ جھنڈ ااٹھانا فعل کورسم ورواج کہ اجابیکتا ہے یا نہیں؟ (۵) دین کے کسی فعل کورسم ورواج کہ اجابیکتا ہے یا نہیں؟ (۵) دین کے کسی فعل کورسم ورواج کہ اجابیکتا ہے یا نہیں؟

(الجواب) زیرکا قول سیح اور حق به لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق (۴) به شرعاً ناجازاور معصیة الخالق (۴) به شرعاً ناجازاور معصیة الخالی منوع به اس کوترک کرنالازم ب-حدیث بیس به کل محدثة بدعة و کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار (۳) موجب خسر الناوروبال به قال الله تعالی و تعاونوا علی الاثم و العدوان علی الاثم موالعدوان معار ه کے مقابلہ بیس رسم ورواج کی کھے حقیقت نہیں بولطاعة لمخلوق فی معصیة الخالق (۵) و بی کام کو تعمم شریعت کمن جائے ہے۔

جوبات صحیح ہیں اور خلاصہ میہ ہے کہ ایک گناہ کو مٹانے کے لئے دوسر استقل گناہ کرنا عقل و نقل کے خلاف ہے شیعوں کی رسم مٹانے کے لئے ایک ٹن بدعت اسلام میں جاری کرناکسی طرح جائز نہیں ہو سکتا جو دسری جائز تدبیر یں کی جائیں کہ مسلمان اس میں شریک ہونے سے بچیل مثلاً وعظ تبلیغ کے ذریعہ یا بنجائت کے ذریعہ لوگوں کواس سے روکا جائے۔ محمد شفیع غفر لہ

كھانے پر فاتحہ دینے كا حكم

(سوال ۴۵) جو کھانا فقیروں کے واسطے پکایا ہواس پر فاتحہ پڑھنا کیساہے؟

(الحواب) کھانے پر فاتح پڑھناہا کل بے اصل ہے (لیکن اگر الیا کیا جائے تویہ کھانا حرام نہیں ہوتا اس کا کھانا جائزہ) کہ آنحضرت علیہ ہے کہیں ثابت ہے نہ صحابہ و تابعین ہے نہ انکہ مجتدین ہے محض بدعت محد شہر ہے تنہ ہے کہ اگریہ کوئی تواب کا کام ہوتا توصحابہ کرام جوایہ کا مول کے عشق شے بھوڑت اور ہزارول واقعات ان کے اس بارے میں منقول ہوتے حالا نکہ تمام کتب تاریخ وسیر میں اس کا ایک واقعہ بھی پیش نہیں کیا جاسکتا کہ بطر زمروج کھانے پر فاتح کسی نے پڑھی ہواس کے ناریخ وسیر میں اس کا ایک واقعہ بھی پیش نہیں کیا جاسکتا کہ بطر زمروج کھانے پر فاتح کسی نے پڑھی ہواس کے بلے بدعت و صلالة و کل صلالة فی المار مشکو ہے۔

الے بدعت و صلالت ہے۔ کمافی الحدیث الصحیح کل بدعة صلالة و کل صلالة فی المار مشکو ہے۔

چهلم-چیه ماهی-برسی وغیر دبدعت بین

(سوال ۴ ع)د سوال - چہلم - شش مائی - برسی وغیر در سوم کے متعنق کیا تھم ہے چونکہ اس رسم کو آڑ پکڑ کر کھاجاتے ہیں بڑے پینے والے - نہیں ملتاغ پول اور مسکینوں کواس میں سے نہیں و کھتے بر ادری والے مال چیموں اور بعد اوری کا حوب جاتے ہیں قرض کے نیجے غریب بوجہ اس سم کے ۔ ؟
(المجواب) یہ تمام رسمیں سخت بری ہیں ان کو تواب اور ضروری سجھنبد عت و گر ابی ہے آن کل مسلم نول کو عام طور پر انہیں رسمول نے فقیر و گداگر بنادیا ہے عزت و آبر و بلعہ دین تک پہتے پھرتے ہیں جمال تک ہوتا تو نبی رسمول نے فقیر و گداگر بنادیا ہے عزت و آبر و بلعہ دین تک پہتے پھرتے ہیں جمال تک ہوتا تو نبی کریم عظاف اور صحابہ سرام اور دو سرے حضر ات سلف اس کونہ چھوڑتے کیونکہ وہ تو برنے کام کے بوتا تو نبی کریم عظاف اور صحابہ سرام اور دو سرے حضر ات سلف اس کونہ چھوڑتے کیونکہ وہ تو برنے کام کے عاشق سے مگر کسی ایک ضعیف روایت میں کی ہیں البتہ اہل میت کی تعزیت و تسلی کے لئے ان کے پاس جان مان اس کے بدعت و ناجائز ہونے کی تصر سحیل کی ہیں البتہ اہل میت کی تعزیت و تسلی کے لئے ان کے پاس جان مان مون کی تو برخو کھا ہے اس کا مختصر یہ نام و نموو کے لئے نہ ہو – ضرور کی دواجب نہ سمجھے۔ حضر ات عماء نے اس کے متعلق جو تکھا ہے اس کا مختصر یہ نام و نموو کے لئے نہ ہو – ضرور کی دواجب نہ سمجھے۔ حضر ات عماء نے اس کے متعلق جو تکھا ہے اس کا مختصر یہ خور یہ تابی البتہ اہل میت کی شرح سفر السعادة ہے ناقل ہیں نام و نموو کے لئے نہ ہو – ضرور کی دواجب نہ شمجھے۔ حضر است اماد رس اجتماع مخصوص روز رسوم وار تکاب سے کہ مولانا عبدالحق صدر فرم مودن سنت و مستجب است اماد رس اجتماع مخصوص روز رسوم وار تکاب تکل اللہ تابی المحق کے است و ترام آئی ۔

اور فروى دارير شرب يكره اتخاذ الطعام في اليوم الاول و الثالث بعد الا سبوع و نقل الطعام الى القبر في الموسم و اتخاذ الدعوة لقراء ة القرآن و جمع الصلحاء و الفقراء للحتم و لقراء قسورة الانعام و الاخلاص-

ملاعلی قاری کئی مر قاة المفاتیج شرح مشکلوة المصابح میں علامہ طبتی شارح مشکلوة ہے تا قل میں من

اصر على امر مدوب و جعله عزماً ولم يعمل بالرخصة فقد اصاب مه الشيطان من الاضلال فكيف من اصر على بدعة اومنكر هذا محل تذكر الذين يصرون على الاجتماع في اليوم الثالث للميت و يرونه ارجح من الحضور للجماعة و نحوه انتهى-

اور امام نودی کی شرح منهاج میں ہے واطعام الطعام فی الایام المخصوصة کالثالث والمخامس والسنة بدعة اور شه ولی الله والمخامس والسنة بدعة اور شه ولی الله صاحب محدث وہلوی این و مامر اف است ور صاحب محدث وہلوی این و میں تامہ میں تحریر فرماتے ہیں ۔ ویکر از عادات شنیعہ مامر وم اسر اف است ور ما تمہا و چہلم و فاتحہ اولیانہ ایں ہمہ رادر عرب اولی وجود ہود مصلحت آنست از تعزیت وار ثان میت تامہ روز اطعام ایشان یک شاندروزر سے نیاشد۔

الغرض يدسب رسوم بدمات بيل جن كاترك واجب ٢ (٣ ريخ الاولى و٢٥٠ اله

ر سالہ ددع الناس عن محدثات الاعراس لینٹی عرس مروج کا شرعی تھکم (سوال ٤٧) عرس کے انحوی معنی کیا ہیں اور اصطلاح شرح میں عرس کی کیا تعریف ہے قرون ثلثہ میں اس کا وجود تھایا نہیں اور اگر نہیں تھا تو کہ ہے ہوا؟

(۲)آن کل ہندو برگال کے چند مواضع مثلا اجمیر -بر ملی اور چ نگام وغیرہ میں ایک تاریخ معین میں کوئی شاہ صاحب کی مزاد پر سجادہ نشین ہو کر پیٹے ہیں اور ان کے مریدین و مقتقد بن کا جم غفیر ہوتا ہوا مزار پر عمدہ سے عمدہ میش بہا قیمت فلاف چڑھایا جاتا ہے اور اوپر شامیائے لگائے جتے ہیں اور مزار پر جراغال کیا جاتا ہا اور مزار کے گرد اوگ اس مردہ کی شان میں مضمون نعتیہ گاتے ہیں اور ناچتیے کو دتے ہیں یہ امور جائز ہیں اس صورت کے ساتھ عرس کرنے والے اور اس میں شریک ہونے والے ہو اللہ عتی ہیں یہ امور جائز (۲) چند پیریس اس صورت کے ساتھ عرس کرنے والے اور اس میں شریک ہونے والے ہور اس کے عالمین مرید ہور اللہ بھی ہیں جوانے پیرول سے تعدہ کراتے ہیں اس قتم کے عکم کرنے والے اور اس کی مزید بین انہیں سجدہ کرتے ہیں اور بھی ہیں اور بھی ہور کے عالمین مرید بین انہیں اور بھی ہیں اس حتم کی میں اس خوں میں اس میں مزید کرتے ہیں اور بھی پر ایس کے عالمین مرید والی سب فریان نبوی الساکت کرتے ہیں اور بھی ہور ایک مزید میں اس فت کرتے ہیں لور بھی ہور ایک مزید ولی مزید کرتے ہیں اس وقت بھی منع کرتے ہیں لور بھی وم مزید ولی و منع کرتے ہیں لیکن مرید شیس مانے اور تجدہ کرتے ہیں اس وقت بھی منع کرتے ہیں لور بھی وم مزید ولی ہور کر رہ جاتے ہیں لیکن کرید شیس مانے اور تجدہ کرتے ہیں اس وقت بھی منع کرتے ہیں لور بھی وم تعم ہوجائے بلعہ عرس کو باعث تواب سبھتے ہیں ایک شخص کے لئے کیا تکم ہے پھر مید ہیں صاحب یہ بھی گئی ہو جوائے بلعہ عرس کو باعث تواب سبھتے ہیں ایک شخص کے لئے کیا تکم ہے پھر مید ور ہوں۔

کتا ہیں کہ میں کیا کروں لوگ سجدہ کرتے ہیں منع کر تا ہول وہ نہیں منع میں معدور ہوں۔

کتا ہیں کہ میں کیا کروں لوگ سب منع کرتے ہیں منع کرتا ہول وہ نہیں منع میں معدور ہوں۔

(۵) سجده لغیر امتد مطلقاً خرام ہے یا اس میں کچھ تفصیل ہے بعض لوگ سجدہ تحید کو جائز کہتے ہیں اور وہ میہ جال پیر لوگ ہیں کیاواقعہ بھی ایسا ہے کوئی ان میں فتوی تیسیر کا حوالہ بھی دیتا ہے اور کوئی فتح القدير کا آياوہ

عبارات صحيح ميں مانسيں ؟

(۱) بدعت کی تعریف اور تقشیم مع حوالہ کتب تحریر فرماتے نہوئے یہ بھی تحریر فرمائے کہ کونسی بدعت معصیت ہواور کونسی شمیں اور عرس اگر بدعت ہو تو عرس کرنے والے کوبدعتی کہیں گے اور اس کے چیجے نماز کیسی ہوگی نیز عرس کے بدعت ہونے پر بھی اگر کوئی شخص اے نہ چھوڑے بلیحہ اس پر مداو مت اور اصر ار کرے اور اے جائز اور قابل تو اب کرنے کے لئے کو شش کرے توابیا شخص مصر علی المصیت ہے یہ نہیں اور اصر ار علی المصیت عمد الور باعث تواب کرنے کے لئے کو شش کرے توابیا شخص مصر علی المصیت ہے یہ نہیں اور اصر ار علی المصیت عمد الور باعث تواب سمجھ کرکر ناکیسا ہے ؟

(2) جن بدیو دار چیزوں کو تھا کر مسجد میں آئے کی مما نعت کی ٹنی ہے اور وہ شخص مسجد میں بسبب اس افسیاری کے نہ آئے اور جماعت میں شامل نہ ہولیکن ثبت جماعت کی رکھے تو جماعت کا تواب اے ملے گا یہ نہیں اور جو لوگ اضطرارا معذور ہوں افر اور اذفر ہوں تو آیاان کے لئے بھی لا یقر بن مسجد ناکا تھم ہو کا اور ان کے لئے بھی لا یقر بن مسجد ناکا تھم ہو کا اور ان کے لئے بھی اور جو لوگ اضطرارا معذور ہوں افر نبیت حضوری جماعت کے جماعت کا تواب مل گیایا نہ ؟

(المجواب) بسم الله الموحمان الوحيم - عرس جنهم اول اجتمعين لغت عرب ميں طعام وليم ولوئ عرب ميں الله الله الله الله الله الله عرب آن كل بمارے ديار ميں جس كولوگ عرس كتے ہيں ايعنى سى بدر سك كل ماريخ فات پر سالانه الله كي قبر پر اجتماع كور ميلہ قائم كرنايه بغل بھى بدعت متحده به به لوريه مام بھى اس كى تاريخ وفات پر سالانه الله كي قبر بر اجتماع كور ميلہ قائم كرنايه بغل بھى صديول تك اس كاكميں نام نشان نه تھا بہت آخر زمانه ميں ايجو بواہ مشہود له بالخير ميں كيا قرون ابعد ميں بھى صديول تك اس كاكميں نام بھى بيد ميں لوگول كى تعدى نياس كو گناه كوريد عت بنادياس طرح اس ميں بھى ابتدائى واقعہ به بواہ بواہ حضرت شخ عبدالقدوس گنگون سرائه غير معين تاريخول ميں بيران كلير حضرت مخدوم صاحب ك مزاد پر حضر بوت على اس كى خبر من كرآپ كے مريد بھى آنے گئے پھر لوگول نے اس خيال ہے كہ حضرت شخ عاضرى كے ساتھ حاضرى كے خبر اس كرآپ كے مريد بھى آنے گئے پھر لوگول نے اس خيال ہے كہ حضرت شخ عمد الله بيرى مام كارت كا بجوم كما تاريخ كارت ميں جملاء و مبتد مين كود شوارى بوتى ہے كوئى دن بھى متعين كرويا يمال تك بھى متعرات كا بجوم نہ تھا پھر بعد ميں جملاء و مبتد مين نے اس كواس حد تك طول دے ديا كہ سينكروں محر مات اور افعال شرك من كاركا تماشہ گاہ ہو كيا اور پھر به رسم سے بھر بيل بيرى اب مسئلہ عرس ميں دو حيثيت قابل بيان سين لول النس عرس خالى ادر يكر ميں رسم سے معبد عت و مشرات مروجه -

سوامر اول کا جواب تو یہ ہے کہ اتفاقی طور پر کوئی شخص کسی بزرگ کے مزار پربلا تعین تاریخ وبدا اہتمام خاص کے اگر بہیشہ سالانہ بھی جایا کرے تو کوئی مضائقہ نہیں بلعہ مستحب ہم طیکہ منکرات مروجہ وہال نہ ہول کما احرح ابن جریر عن ابر اھیم قال کان النبی عظیم یاتی قور الشهداء علی راس کل حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار –

ابو بحر و عثمان رضی الله عنهمائے اس فقع کے متعلق شاہ عبدالعزیز صاحب آب مکا تیب میں فرمائے ہیں کہ تعین روز عرس رائے آست کہ آل روزبذ کر انتقال ایشاں می باشد نه دار العمل بدار استواب والا ہر روز کہ ایس عمل واقع شوہ موجب فعاح و نجات است از مجموعہ فآوی صفحہ ۲۹ جلد ۳-

لیکن کسی معین تاریج کو ضروری سمجھنایااییا عمل کرنا جس ہے دیکھنے والول کو ضروری معلوم ہو اور نہ کرنے والوں پر اعتراض کی صورت پیدا ہو یہ ایک بدعت سنیہ ہے جس کا اصول اسلام میں کہیں نام نہیں۔

امر دوم - یعنی عرس مصطلح مع منکرات مر وجہ جولوازم عرس سے سیجھتے جاتے ہیں اس کا جواب طاہر ہے کہ ایک توفی تفسید عت اور پھر اس میں بہت سے مشر کانہ افعال اور بد عات اور امور تبیحہ کا ارتکاب ازم آتا ہے اس لئے بہت سے گناہوں کا مجموعہ ہو گیا جن میں سے بعض یہ ہیں - اس لئے بہت سے گناہوں کا مجموعہ ہو گیا جن میں سے بعض یہ ہیں - (۱) چرائح جانا جو بھی حدیث حرام ہے نبی کر یم سیکھتے نے قبروں پر چراغ جلانے والے پر اعنت فرمائی ہے

(۱) چراغ جانا جوبنص حدیث حرام ہے نبی کریم علی نے قبروں پر چراغ جلانے والے پر اعنت فرمائی ہے (مشکلوۃ)

(٢) جودروغير وچرهاناجس كى حديث صرت مين مخالفت بارى)

(٣) الله كتام كي نذرو منت ما ناجو مطلقة ترام ٢- قال في البحر الرائق الاجماع على حرمة المذر للمخلوق ولا ينعقد ولا يشتغل به الذمة وانه حرام بل سحت ولا يجوز لخادم الشيخ اخذه ولا اكله ولا التصرف فيه بوجه من الوجوه -

(۳) بھراس نذر کی مٹھائی وغیر ہ کو تنبرک سمجھ کر کھانالور تقتیم کرناحالا نکہ اس کا حرام ہونالو پر کی عبارت حرے معلوم ہو گیاہے اس کے حلال و تنبرک سمجھنے میں تواند بیٹہ کفر کاہے۔

(۵) راگ باجد وغیر و جس کی حر مت و مما نعت پر احادیث کشر و صر احد وارد ہوئی بین تفییر روح المعانی بین آیت لهوالحدیث کے دیل میں تعداد کشیر ان روایات کی جمع کی گئی ہے فلیر اجعد نیز شیخ این حجر کئی کار سالہ کف الو عاع عن محر مات اللهو و السماع بھی اس موضوع میں کافی المشاقی ہے - خود صوفیائے کرام کی ایک جماعت کشیر و نے بھی اس کو تا جائز فر وایا ہے ملاحظہ ہور سالہ حق السماع لحکیم الامة مولانا النها ہوئ ۔ کی ایک جماعت کشیر و نے بھی اس کو تا جائز فر وایا ہے ملاحظہ ہور سالہ حق السماع لحکیم الامة مولانا النها ہوئ ۔ (۲) فاحث عور تول کا گانالور اجتماع حوبہت ہے محر وات کا مجموعہ ہے۔

() عام عور تول كاقبرول يرجمع بهوناجس يرحديث بين ارشاد ب لعن الله زو آرات القُبُورِ -

(٨) قبرول پر مجاورین کابینهمناجس کی ممانعت حدیث وفقه کی معتبر کتاب میں منصوص ہے۔

(٩) تَبر كاطواف كرناجو قطعا حرام ہے - ملاطل قارئ شرح مناسك باب زيارت روضہ اقد س ميں قرمات بيں ولا يطوف اى ولايد ورحول البقعة الشديفة لان الطواف من مختصات الكعبة المنيفة يحرم حول قبور الانبياء والا ولياء انتهى-

(۱۰) سجدہ کرنا جو یقصد عبادت ہو گفر صرح ہے اور بلا قصد عبادت انتائی درجہ کا گناہ کبیرہ ہے سکھا سیاتی تفصیلہ۔اگر تنتی کیاجاوے تواس فتم کے سینکڑول گناہ کا مجموعہ ان اعراس میں مشاہد ہوجائے گا۔

ل اور احقر کار سال ہوبان عربی" السمی اعیقیت فی تغییر امواحد بت "جو احکام اعر آن کا جزوب ان تمام امور کا جامع ہے اس بیس روایات مدیت واقوال سنت وند ہب اند واعل واقوال صوفیہ نہایت شرح وسط سے جن کے بیس مکر بنوز طبق و فی ذلك تخفایة لمس اواد الهداید - ای لے جسودت سے اس متم کے عرس كاروائی واست ای وقت سے میں واقت سے میں واقت بیل حضرت قائنی شاء سے میں واقت بیل حضرت قائنی شاء المدیائی بی جو ساوہ ملوم خوج و کے ماج و صفتی و قائنی ہوئے ہیں اس سے منع كرتے رہے ہیں حضرت قائنی جو المدیائی بی جو ساوہ ملوم خوج و کے ماج و صفتی و قائنی ہوئے ہیں قبور اولی و بلند كرون و گبند ہر ال سائتین و جانال کے خافاء میں سے ہیں ارش و الطالبین میں فرماتے ہیں قبور اولی و بلند كرون و گبند ہر ال سائتین و عرب سامتال آل و چراكال كرون جمدید عت است بعض از ال حرام و بیش مکروہ - جیفیم خدایر شی افروز ال مزد قبر و تجدہ كان رااعت گفتہ اور برایقہ شرح طریقہ محدید صفحہ ۱۲۲ تا ای ایس ہے -

واقع البدع عشرة وعد منها طعام الميت و ايقاد الشموع على المقابر و البناء على القبر و تزيينه والبيوتة عنده والتعنى والسماء و اتخاذ الصعام للرقص و اجتماع النساء لزيادة القبور الغ-

آور دعفرت شاه محداسی صاحب محدث و واوی مسائل اربعین بین فرماتے بین مقر رس فتن روز مرس سر سر جائز نیست در تغییر مظم ی فرسد - لا یجوز ما یفعله الجهال بقبور الاولیاء و الشهداء من السحود و الطواف حولها و اتحاد السواح و المساجد الیها و من الاجتماع بعد الحول کالا عیاد و یسمونه عرسا، اصول کی بات و بی جواهم مالک نے فرم ئی ب مالم یکن یو منذ دیبا لا یکون الیوم دیبااس لئے جس عبادت کی نی کریم کری الارس سائل تا مین کے زمانہ میں اصل نہ مووہ عبادت تمیں مر ابی ب رسالہ قضیر یہ میں اکار طرق کے بہت اقوال اس کی تائید میں اکس شر اجع شمه و منله فی مفتاح السنة للسیوطی صفحه ۵-

(۲) تفصیل ند کوره سے تابت : واک ایسا کرنے والے بدعتی اور سخت گناو گار ہیں-

كيده تعظيم كا تمكم شرعي الندكو تهده كرنا أبرب بيت مبوت بوتو توكم صري اورار تداو محض ب (عوزبالله) اورا أرب ميت مبوت ند بو توبيح قصد تعظيم معره ف بو توار تداوو غر تو نيس يمن خت كاه اور قريب شركت كدا قال ابن حجر المكى في الاعلام بقواطع الاسلام على هامش الزواجر صفحه ٣٣ ج٣- قال ابن حجر المكى في الاعلام بقواطع الاسلام على هامش الزواجر صفحه ٣٣ ج٣- وفي المواقف و شرحها من صدق بمما جاء به النبي تعلق و مع ذالك سجد للشمس كان عير مومن بالا جماع لان سحوده لها يدل بطاهره انه ليس بمصدق و نحن نحكم بالطاهر فلذلك حكمنا بعدم ايمانه لان عدم السحود لغير الله داخل في حقيقة الايمان حتى لو علم انه لم يسحد لها على سبيل التعظيم و اعتقاد الوهية بل سجدوا لها و قلبه مطمئن بالايمان لم يحكم بكفره فيما بيه و بين الله تعالى وان اجرى عليه حكم الكافر في الظاهر انتهى ثم قال نقلاً عن الروصة و ليس من هذا ما يفعله كثير من الجهلة الطالمين من السجود بين يدى المشائخ قان ذلك حرام قطعا بكل حال سواء كان للقبلة او لغيرها و سواء قصد السجود لله او غفل وفي بعض صورة قطعا بكل حال سواء كان للقبلة او لغيرها و سواء قصد السجود لله او غفل وفي بعض صورة

ما یقتضی الکفر عافانا الله تعالٰی من ذلك انتهی فافهم انه قد یکون کفراً بان قصد به تعظیمه الن کی مضمون حضرت شاه محمد اسحاق صاحب محدث داوی ناه مسائل کے مشد (۳۳) میں ذکر فرمایا ب اور حلبی نے شرح مید کیبر میں کہا ب (لو سبجد الله یکفو) اس تفصیل سے معموم ہواکہ غیر الله کو تجده کر تا انتائی درجہ کا سخت گناہ باور جو پیرا بے سامنے اس گناه کو جاری رکھتے ہیں اگر چہ خودنہ کریں وہ بھی شرک گناہ ہیں اگر بالفر ض لوگ اس کا کمن تمیں مائے تو بہ ہیر ہی کس کام کا ہے کم از کم اس کوان سے عیجدہ ہو جانافرض ہے۔

انغرض ایسے پیروں سے بیعت کرناحرام ہے جو حدود شرعیہ کی پروا نہ کرتے ہوں جیسا کہ ام غزائی نے اپنی اکثر تصنیفات میں اور رسالہ فشیر میہ -عوارف المعارف وغیر ہیں خود ائمہ تصوف کے اقوال سے اس کو ثابت کیا ہے-

بدعتی پیرے بیعت ناجائز ہے

(٣) حضرت شہولی اللہ فی القول المجمیل میں پیریعی شیخ کائل کی چند شرطیں لکھی ہیں جو شخص ان شرائط کے ساتھ موصوف نہ ہواس کے ہاتھ پر بیعت نہ کر تاج اہنے بالحضوص جو شخص مر تکب امور نہ کورہ فی السوال کا ہواور معاصی کامر تکب ہواس کے ہاتھ پر بیعت کر تاحرام ہے ۔ ذالمك سكلہ ظاہر (۵) سجدہ کے متعلق جو تفصیل نمبر ۳ میں نہ کور ہو چکی ہے اس ہے اشی بات بالا جمال ظاہر ہے کہ غیر اللہ کو بحدہ کرنا جرام ضرور ہے کفر ہونے میں تفصیل ہے حرمت میں کوئی تفصیل نمیں فتح القد برکی طرف لاحت کو منسوب کرنا ناملہ محض ہے۔

بدعت کی تعریف اوراس کے اقسام واحکام

(۱) بدعت لغت میں ہر نے کام کو کہتے ہیں خواہ عاوت ہویا عبدت جن لوگوں نے بید معنی لئے ہیں انہول نے بدعت کو حسنہ سا آبیا ہے انہ عت کی تقسیم دوفتم میں کی ہے سنیہ اور حسنہ جن فقہاء کے کلام میں بعض بدعت کو حسنہ سا آبیا ہے وہ اس معنے لغوی کے اعتبار ہے بدعت ہیں ور نہ ور حقیقت بدعت نہیں اور معنی شرعی بدعت کے بید ہیں کہ وہ اس معنے لغوی کے اعتبار ہے بدعت ہیں اور معنی شرعی بدعت کے بید ہیں کہ دین میں کی کام کا زیادہ یا کم کرنا جو قران صحابہ تا تعین کے بعد ہوا ہواور نبی کر یم بھی ہے اس کے کرنے کی اجازت منقول نہ ہو نہ قوان نہ ضراحیہ نہ اشار ہ ہذا ملخص مافی الطویقة المحمدیة و هو اجمع مارانیت من تعریف البدعة و ان اردت التفصیل فراجع الی بریقة شرح الطویقة صفحه احمد مادی سے اس کے کام کے کہ اس کی کہ اس کے دیا ہے کہ اس کی اس کی کہ کام کارانیت من تعریف البدعة و ان اردت التفصیل فراجع الی بریقة شرح الطویقة صفحه اس کے کہ اس کے کہ اس کے کہ اس کی کہ اس کے کہ اس کی کہ اس کی کہ اس کی کہ اس کا کہ اس کی کہ اس کی کہ کی کہ اس کی کہ کی کہ کی کہ کام کی کہ کی کہ کی کہ کام کی کہ کی کہ کو کہ کام کی کہ کی کہ کی کہ کی کہ کی کر کے کہ کی کی کہ کی کے کہ کی کہ کر کے کہ کہ کی کہ کی کہ کی کہ کی کہ کہ کی کہ کی کہ کی کہ کہ کی کہ کی کہ کی کہ کی کہ کی کہ کر کی کہ کی کہ کی کہ کی کہ کر کی کہ کر کے کہ کی کہ کہ کی کہ کر کے کہ کی کہ کی کہ کی کہ کی کہ کہ کی کہ کی کہ کی کہ کی کہ کی کہ کی کہ کر کی کہ کی کہ کی کہ کر

کے ربد عت میں درجات ہیں بعض مکروہ کے درجہ میں ہیں بعض حرام بعض شرک اور مصر علی البد عنہ بہر حال فاسق ہے اس کوامام بنانا مکروہ تحریمی ہے۔ کیما فی اللدد المصنعتاد وغیرہ و خلف مبتدع ۔اخ۔۔ (2) جب ان چیز کاترک اس کے افتیار میں ہے اور ترک نمیں کر تابلکہ جماعت کوترک کرویت ہو خواہ نمیت ہویانہ ہو گائی ہو معذور ہول جیسے انجراذ فر (گندہ دہن پرا گندہ بخل) وغیر وان سے کے لئے یک مناسب ہے کہ جماعت میں شریک نہ ہول تاکہ لوگول کو ایزانہ پہنچے ایسے لوگول کو انش واللہ تعلی جماعت کا تواب کو سالتی اُداب المساجد تعلی جماعت کا تواب المساجد (رہیں اارولی و اللہ المساجد (رہیں اارولی و اللہ المساجد)

اولياءالله كي قبرون برمختلف بدعات

(مسوال 18) مسجد میں درگاہ ب، رگاہ پر روزانداور جمعرات کوروشنی ہوتی ہے روشنی و نیم ہے نے تیل و نیم و کا انتظام مسجد کی آمدنی ہے اور اہل محلّہ کی طرف ہے ہو تاہے صرف درگاہ کے لئے تیل اتنی کئیر مقدار میں جن ہو جاتا ہے کہ تمام ورگاہ کی روشنی میں خرج نہیں ہو سکتا اگر ہاتی ماندہ تیل کو امام مسجد اپنے ذاتی مصارف کتب بینی وغیرہ میں استعمال کرے توجائز ہے یا نہ ؟

(۴) بہب کہ مسجد میں حسب ضرورت کافی روشنی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی کوئی فائدہ نہیں رکھتی روشنی کرنا جائز ہے انہیں نیز جمعر ات کے دن جو ختم درگاہ پر ہو تا ہے اس میں شرکت کرنے والا کیا تھم رکھتا ہے ؟

(۳) بزرگان وین کے صدبامز اربیں جن کی فاتحہ خوانی جائز و ناجائز دونوں طرح ہور ہی ہے فہ خوانی کے مز ارول پر حاضر ہونے کو واجب اور فرض سمجھنا کیسا ہے ایصال تواب ہر جگہ ہے ہو سکتا ہے یامز ارول پر جاناضر ورک ہے نیز اس طریقہ ہے دیا کرنا کہ یا حضر ت آپ اللہ کے دوست ہیں اور اس کے مقبول بعدے ہیں جز ارول پر آپ خدا ہے میرے لئے و عالیجنے کہ خدا جھے مقصد میں کامیاب کردے مید و عاجائز ہے یا نہیں - مز ارول پر عرس ہوتے ہیں ان میں شرکت کرنا کیسا ہے ؟

(۳) زید سنتا ہے کہ فلال بزرگ کی درگاہ نمایت عالی شان ہے اس کو سن کروہ سفر طے کر کے درگاہ کے دیکاہ اسکے جاتا ہے جاتا کیسا ہے؟

(۵) زید کتائے کہ اگر میرا فلال کام ہو گیا تو فلال بزرگ کی درگاہ پر چادر چڑھاؤل گالور وہال بنام خدا نیاز ترول گار کیں ہے ؟اگر زید کا کام حسب منشاء ہو جائے تو چادر چڑھانااس پر واجب ہے یا نہیں ؟

(١) مولود شريف جومروجه طريقه ت جو تاہے كيا تحكم ركھتاہے مولود ميں قيام جائز ہيا نہيں؟

(2) شیخ عبدالقادر جیلائی کی گیار جویں ایصال تواب کے لئے جائز ہے یا نہیں؟

(۸) بررگول کی ارواح کو تواب پہنچ نے کے لئے جو کھانا مزاروں پر بھیجاجاتا ہے جائز ہے یا نہیں اُسر مکان میں فاتحہ ولا کر ایصال تواب کر دیا جائے تو کیا تواب کم ہوتا ہے جیسے اکثر لوگول کا مقولہ ہے کہ نیاز قبول نہیں ہوسکتی جب تک مزارول پر شہجی جائے ؟

(٩)ام حسين كى فاتحد خوانى جو عشره محرم من بوتى باس كے لئے كيا تھم بے نيزان كاذكر شادت يراهنا

كيهاہے ؟ فقط

(الجواب) قبرول پر چراغ جلانا جائز نہیں حدیث میں ہے لعن الله زوارات القبور و المتخذین علیها السواجاس لئے جو تیل درگاہ کی روشنی کے دیاج تا ہے اس کواصل مزار پر جلانا نہ چاہئے البت اگر مزار کے متعلقات متعبق حجر ہوں یا راستہ پر روشنی کی ضرورت ہو وہال جلایاجا سکتا ہے اوراگر کوئی متجد درگاہ بی کے متعلقات درگاہ میں ہو تواس متحد میں بھی یہ تیل جلایاجا سکتا ہے ای طرح حجر ہامام اگر متعلقات درگاہ میں ہو تواس میں بھی جائے ہیں ورند بلا اجازت ، لک دوسر کی جگہ استعال کرناجائز نہیں اور اگر یہ معلوم ہوجائے کہ سے تیل بطور نذر مزار پر چڑھایا ہے توکسی جگہ بھی اس کا استعال کرناجائز نہیں کیونکہ غیر اللہ کے نام کی نذر حرام ہواوراس چیز کا استعال بھی حرام ہے جس کی نذر کی گئی ہو صوح به فی البحو الوائق من کتاب النذو ہوراس چیز کا استعال بھی حرام ہے جس کی نذر کی گئی ہو صوح به فی البحو الوائق من کتاب النذو شیں گئی ہو صوح به فی البحو الوائق من کتاب النذو شیں لیکن پھر بھی ترک اولی ہے کہ یہ چیزیں آگر چہ بالفعل بدعات نہ ہوں رفتہ رفتہ یہ عت سے بھی آگے شیں لیکن پھر بھی ترک اولی ہے کہ یہ چیزیں آگر چہ بالفعل بدعات نہ ہوں رفتہ یہ عت سے بھی آگے شیں لیکن پھر بھی ترک اولی ہے کہ یہ چیزیں آگر چہ بالفعل بدعات نہ ہوں رفتہ یہ عت سے بھی آگے شیور کرجاتی ہیں۔

(۳) ایصال ثواب کے لئے قبر پر جانے کی کوئی ضرورت نہیں ہر جگہ ہے پہنچاہے البتہ قبر پر جانے ہے دوسر ہے فوائد ہیں عامہ مومنین کی قبرول پر جانے ہے عبر تاور اعزاء واقرباء کی قبرول پر عبر ت کے ساتھ ادائے حق بھی اور بزرگول کی قبرول پر اس کے ساتھ برکات بھی ، دعاء ہیں صاحب قبر کو خطاب نہ کرنا چاہئے بائے یول دعا کرے تو مضا کفتہ نہیں کہ یااللہ فال مقبول بندے کے طفیل ہے ہماراکام کروے۔ چاہئے بائد وال بد عت و مشکرات ہیں جانانہ ہو توج کزہے۔

(۵)چور قبر پرچڑھاناخود بھی ناجائزہے اور نذراس کی نگر نادوسر اگناہ ہے اور یہ نذر صحیح بھی نہیں ہوئی۔

(١) ناجائزے اور اگر بدعات و تعینات مروجہ ہے خالی ہو توجائزے-

(2)ایصال تواب جائز ہے بھر طیکہ گیار ہویں کی تخصیص نہ کرے-

(۸) مزار پر پہنچنا فضول اور لا لیعنی حرکت ہے ہر جگہ سے ایصال ثواب ہو سکتا ہے اور اگریہ عقیدہ ہے کہ اس کے بغیر تواب ہی نہ پہنچے گا توبد عت بھی-

(۹) ایصال تواب باذکر شهادت کے لئے عشرہ محرم کی تخصیص اغواور بدعت ہے بلا تعیین مجھی کسی وقت اور مجھی کسی وقت کرے تو جائز اور تواب عظیم ہے-

بدعات متعلقه طعام ميت

(سوال عن) ہارے یہاں رواج ہے کہ جب کوئی مرجاتا ہے تواس کے وار توں کو تدفین میت ہے پہنے تمام آبادی کے لئے کھانا تیار کرنا ہڑتا ہے تاکہ بعد تدفین فورااس ماتم کدہ میں آکر اہل قرید کھانا کھاویں اس طرح کھانے کا انتظام نہ کرنااہل میت کے لئے ننگ وعار کا موجب ہوتا ایسے کھانے میں زیادہ مراعات تو نگروں اور غیوں کی رکھی جاتی ہے شاذو نادر ہی کوئی مسافریا مسکین اس سے تناول کر سکتا ہے ایسی وعوت کو صدقہ خیرات کما جاسکتا ہے اور اس میں شریک ہو کر کھانا شرعاً جائز ہے انہیں اور امید ثواب ہے یا نہیں ؟

(الجواب) يرسم بالكل بدعت و تا تائز ب اور ما ووبدعت بوت كاسر اف محض بوت كى وجد به بحرام ب نيز اس لئے بھى كه موزو و وزمان ميں مسلمانوں كى حالت اس كو مقتنى ب كه اپنے بيد بيد كوا حقياط سے خرق كر س قرض لينے سے بنا تقريباً تا ممكن ہ و فى أحوالجنائز من فتح القديو ويكو ا اتخاد الضيافة من الطعام من اهل الميت لانه شوع فى السرود لا فى الشرود وهى بدعة مستقدة دوى الامام احمد عن جرير بن عبدالله قال كما نعدالا جتماع الى اهل الميت و صعهم المطعام من المياحة و ما بيا و شعهم المطعام من المياحة و راس و وقام من المياحة و الله الله على الله على الله على الله الميت و صعهم المطعام من المياحة و راس و وقام من الهربيمي زياده ظلم على ظلم بـ والله تق أنى المله

میت اور ایصال تواب کے متعلق چند بدعات مروجہ کی شخفیق (سوال ۵۰) ٹروانیدن قرآن شریف پر جنازہ طریق مسنون ہیا نہیں؟ (۲) قبر پر جعمرات تک ۱۰۰۰ء کا بیٹھ ناکہ حساب سے نگی جائے؟ (۳) دوئی سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا سنت ہیا بدعت ؟ (۴) ختم قرآن مجید پڑھ کر اجرت لینا؟

(۵) چالیسوال کرنالور عرس م وجہاور جمعر ات کے روز چہلم تک و ما کے لئے خاص کرناور ست بیا نہیں؟ (الیجو اب)باصل ہے اور اس ہے صوم وصلوٰق فائنۃ جوہذ مہ میت ہوں ادا نہیں ہوتے۔

(۲) یہ بھی بدعت ہے اور ہے اصل ہے اس کی اصل شر بعت میں شیں ہے کماقال مولانا 'عبدالحنی الکھنوی فی مجموعة الفتاوی جلد اول ص ۸۱ –

(٣) يه بحتى به عت باور يَحي خُنَّاس تخصيص بنيس باور قبور براس طريق سے قرآن پڑھ في و فقها و فقها و فقها و فقها و ئے کروہ فرمایا ہے کما قال فی شوح الفقه الاکبو ثم القواء ة عبد القبور مکووہ عبد ابی حنیفة و مالك و احمد في رواية رحمهم الله تعالى النح

(٣) و آة پراجرت لينا جائز نسس اوراجرت لير قرآن شريف پر جنے ہے نہ قارى كو تواب بو تاہد ميت كو تواب يئتي ہے - قال تاج الشوبعة في شوح الهدايه ان القران بالا جرة لا يستحق الثواب لا للميت ولا للقارى وقال العينى في شوح الهدايه ويمنع القارى للدنيا والا خذ والمعطى آثمان فالحاصل ان ماشاع في زماننا من قراء ة الاجراء بالاجراة لا يجوز لان فيه الامر بالقراة واعطاء الثواب للا مو والقراء ة لا جل المال فادا لم يكن للقارى ثواب لعدم النية الصحيحة فاين يصل الثواب الى المستاجر ولولا الاجرة ماقراء احد لاحد في هذا الزمان بل حعلوا القرآن العظيم مكسا ووسيلة الى جمع الدنيا ان لله وانا اليه راجعون شامى باب الايستجار على الطاعات - وسيلة الى جمع الدنيا - انا لله وانا اليه راجعون شامى باب الايستجار على الطاعات - في مير بو ققراء كو شهر عور يو توبال تعين و تخصيص جو يا هيسر بو ققراء كو شاء كو تقيد طور سے ويد سے ميسر بو ققراء كو شام كور الاحد في ميسر بو ققراء كو شام كور الله وانا حد الله وانا الله وانا الله وانا كرنا مقصود بو توبال تعين و تخصيص جو بات ميسر به فقراء كو شهر طور سے ويد سے ويد سے ديد سے ديا سے ويد سے ديا ہور سے ويد سے ديا ہور سے ديا ہور

میت والوں کی طرف ہے لوگوں کو دعوت دینا

(سوال ۱ ۵) بعض بلاد پنجاب میں بے روائی ہو چکاہے کہ اً سر کہیں میت ہو جاوے تواس کے وارث جب میت کو دفن کر کے فارغ ہوتے ہیں تو تمام ہر اوری کو خوب مرغن کھانا کھلاتے ہیں خواہ وارث میت غنی ہویا فقیر اس کا کوئی خیال نہیں کر تابہت غلہ اور روغن خرج کیا جاتا ہے اس کو بعض علماء حرام کہتے ہیں اور بعض مکروہ کے قائل 'جو جانب اختیار کی جائے مدلل احادیث سے تحریر کیا جائے ؟

(الجواب) قال فی الشامی فی کتاب الوصیة عن آحر الجنائز من الفتح ویکره اتحاذ الضیافة می الطعام من اهل المیت لانه شرع فی السرور دون الشرور وهی بدعة مستقبحة – روی الامام احمد عی جرید بن عبدالله قال کیا نعد الاجتماع الی اهل المیت و صنعهم الطعام من النیاحة (شامی کتاب الوصیة ص ٤٣٤ ج ٥) عبارت ند کوره به معلوم بواکه به رسم بدعت باور النیاحة (شامی کتاب الوصیة علی کا عالی الله کار بین اور جب النیل کو تواب نمیس مل بلخد الناگناه به بواتو میت کو کیا تواب بنین مل بلخد الناگناه بواتو میت کو کیا تواب بنیخ الله کار بین اور جب النیل کو تواب بنیخ الله کار بین اور جب النیل کو تواب بنیخ الله کار بین اور جب النیل کو تواب بنیخ الله کار بین اور جب النیل کو تواب بنیخ الله کار بین اور جب النیل کو تواب بنیخ الله کار میت کو کیا تواب به بین بین الله کار بین کار میت کو کیا تواب به بین بین کار میت کو کیا تواب به بین کار میت کو کیا تواب به بین کار مین کو کیا تواب به بین کار میت کو کیا تواب به کار میت کو کیا تواب به بین کار میت کار می کار م

طعام فاتحہ کے بارے میں دو فتووں میں تطبیق

(سوال ۲۰) فتاوی رشیدیہ کے ہر حصہ میں وریگر فقاوی میں بھی کھانے رکھ کر فاتحہ وینا خیال و بدعت اور فقاوی عزیزیہ کے حصہ اول ص ۸۸ امیں مکھاہے کہ جس کھانے کا تواب حضر ت امامین کو پہنچایا جائے اور اس پر فاتحہ و قل ودرود پڑھایا جائے وہ کھانا تبرک ہو جاتا ہے اس کا کھانا ہمت خوب ہے یہ اختلاف کسالہ ہے ؟

(الجواب) تصیح وہی ہے جو فقاوی رشید یہ میں ہے قرآن و حدیث کی نصوص صریحہ اور فقهاء کی تقریحات ای کے موافق میں فقاوی عزیزی کے جس صفحہ کاحوالہ آپ نے دبیہ اس پر نوبیہ مضمون ملا نہیں ۔ زیادہ تفتیش کی فرصت نہیں کہ اصل عبارت شاہ صاحب کی دیکھ کر اس کا مطلب عرض کر تابہر حال فقاوئ عزیزی کی عبارت میں تاویل کی جاوے گی تھکم صحیح وہی ہے جو فقاوی رشید یہ میں ہے۔(وائڈ لقالی املم)

حيله اسقاط

(سوال ۴ م) میت کے ساتھ قرآن شریف کالے جاناوراس کا چندآد میوں کے مائین پھیم نااس کے عوض سوا روپید ملاکودیناوراس کانام اسقاط رکھنا جیساکہ زمانہ حال میں عام مروج ہے شرعا جائزہ یونہ - چو تکہ اس مسئد کے متعلق عوام الن س میں سخت نزاع اور جھڑا پڑا ہوا ہے بعض بلاجواز کے قائل ہیں وہ ابتغو اللیہ الوسیلة پیش کر کے جوازہ سیلہ للمیت ثابت کرتے ہیں ابتدا مہربانی فرماکراس مسئلہ کے جوازیا عدم جواز کے متعلق پورا پورا جوت عط فرمایا جاوے اور معنی آیت شریف ہمی بحسب روایات مفسرین محققین واضح کردیا

م نابا مطبع وقرق مولے كادج ساليا مواہ ال

جائے تاکہ بعد اظہار حق نزاع و جھڑار فع ہو؟ بنیوا تو جروا؟ (الجواب) ہر حیلہ اسقاط تاجا نزیہ - فقط حررہ گل محمد شہ

جواب صحیح ہے۔ اور حیار اسقاط مر وجہ عوام زمانہ بلاشہ بدعت ہے اوالااس کے کہ آمریہ کوئی کار خیر ہوتا تو نہی کریم علی اور صحابہ کرام اس کے لئے زیادہ احق حتے کہ ان کی شفقت عام مومنین کے ساتھ ہوتی ہو ھی ہوئی تھی گر باوجوداس کے ایئے او گول کے ساتھ جن کے ذمہ نماز 'روزہ و غیر ہ قضاء واجب سے ان حضر ات ہوئی تھی گر باوجوداس کے ایئے او گول کے ساتھ جن جو کسیں اس کی اجازت دی ہے وہ اس وقت ہے کہ جب کہ افعا قاکسی آدمی کے لئے ضرورت پڑجائے ور فساد عقیدہ عوام نہ ہو اور رسم بدعت نہ پڑجائے ور نہ جب مشرات پر مشتمل ہو جو دے تو پھر اس کا ترک با تفاق ضروری ہوجاتا ہے صوح به الشامی و غیرہ جس کہ ہمارے زمانے میں طرح طرح طرح کے مشرات اس میں پیدا ہو گئے جیں اولا تملیک فقراء اس طرح کی جاتی کہ ہمارے زمانے میں طرح طرح کے مشرات اس میں پیدا ہو گئے جیں اولا تملیک فقراء اس طرح کی جاتی سے اس سے تملیک شختی نہیں جو تی مشرات اس میں گرج جائے سے عوام دلیر ہوجائے جیں کہ نمیز 'روزہ سب حیلہ اسقاط کے ذراید ساتھ ہو جانمیں گے۔ جانتا گول نے اس کا ایسا الترام کر لیں ہے کہ اس کو آیک مستقل عمل ایمال جینے و شغین میں ہے سبجھتے جیں جو یقین بدعت ہے (واللہ تعالی اعلم)

بعد نماز جنازہ میت کے گرد پھر نااور صدقہ کرنا

(مسوال ٤٥) آج کل روائ ب که :عداز نماز جنازه میت کے گرد آگرد پھرتے ہیں اور پچھ پڑھ کر ماہ کی ملک کرتے ہیں اور وہ قبلت کہ ت ہور پھر ہاتھ انتحاکر وعا مانگتے ہیں اور اس پر اصرار کرتے ہیں کہ بیہ سنت ہے۔ بیرامر شرعاً عندالاحناف مسٹون و جائز ہے یا نہیں ؟

(المجواب) بي عمل خود بھى بدعت سيد ہے قرون مشہود لهابالخير بين اس كى كهيں نظير نهيں ملتى اوراس بريہ مريد ہو گيا ہے كہ او گول في اس براصر اربد رجه سنت دوجب شروع كرديا الى صورت بين توبعض سنتول كا ترك بھى ضرورى ہوجاتا ہے كمافى المدخل لا بن اهير المحاح وغيره الغرض بيه عمل بدعت باور حديث بين ہے كل بدعة ضلالة -

بنده محمد شفیع غفرله ۱۵/صفر ۱۳۵۰ اه

سیار ہویں' فاتحہ مروجہ' ایسال تواب اور میلا دوغیر ہ کے متعلق بحث نیز تقویۃ الایمان و حفظ الایمان اور بھشتی ڈیور کی شرعی حیثیت (سوال ۵۵)(۱) گیار ہویں شریف حفز ت غوٹ پاک سیدنا شیخ عبدالقادر جیلائی کی کرنی جائز ہے انہیں؟ (۲) طعام اوراس کے ساتھ آجہ پانی وغیر وسامنے رکھ گراس پر پچھ سور تیں قرآن مجید کی پڑھ کراس کا تواب کسی پیران عظام یا کسی اور اولیا کے سرام یا کسی مسلمان کی روح کو تواب پہنچاتا جائز ہے یا نہیں یاویسے ہی کھانا مساکین کو تقسیم کردیوے توکیا اس کا تواب پہنچاہے بانہیں؟

(٣) محض ميا. وشريف كرنالوراس مين قيام كرناجا مُزيب يانسين؟

(~) پیری مریدی کرنا کیسا ہے اور جو اً سر کوئی مرید نہیں ہوتے تو پچھ گناہ تو نہیں ہے؟

(نے ن)اس کا جواب علماء شاہ جمانپور کا تح پر کروہ بھی ہے جس کا جواب میں اشارہ ہے-

ر المعواب مجیب صاحب شاہجمانبوری کا جواب ازروے قواعد شرعیہ فقیہ و کتب معتبر ووحدیث مسیس سین مریس - تسیح جواب جو حقا کداہل سانند والجماعت کے موافق میرے -

(۴) ایسال تواب کے لئے کھانا سامنے رکھ کر پڑھ پڑھنا ضروری نہیں بلکہ پڑھے بغیر صدقہ کرویے ت تواب پہنچ جاتات فاتحہ وغیر ہ پڑھنے کو ایسال تواب کی شرط سمجھنا ایک ایسی شریعت ہے جو قرآن و صدیت ہے کہیں خامت نہیں اور حدیث میں ہے گل من احدت فی امرنا ھذا فہو ردیعنی جو شخص ہمارے دیلی کامول میں اپنی طرف ہے کوئی نی بات پیدا کرے وہ مروودہ (مشکوۃ) (۳) رسول کریم عین کاد کر مبار باور آپ کے جا ۔ ت طیبات کا پڑ سنااور سنن تو مسلمان بے تمام امور جس خیر ات ویر کات کامدار بباعہ واجب و ضروری بے لیکن محفل میااد کی جو موجود و ذائد جس رسم پڑئی بے اس جس طرح طرح کی بد مات اور ناجائز کام شامل ہو گئے ہیں اس لئے جمہور ماہ عامت ہے اس کو ناجائز قرار ویا ہے اس جس طرح اس طرح اس محفل ہیں وقت ذکر روا اوت قیام کرنا بھی با کل متھود ت تھم ہے ۔ شر بعت اسلام جس سیس اس کا نام و نشان نہیں حضور شفیت کے ذکر والوت کر سے مطاق ذکر کے وقت کو نے ہو جانا میں سیس اس کا نام و نشان نہیں حضور شفیت کے ذکر والوت کرتے ہیں یا مطاق ذکر کے وقت کو نے ہو جانا میں سیس اس کا نام و نشان نہیں حضور شفیت کے ذکر والوت کرتے وقت تعظیم کی چیز ہوتی تو صحابہ کرام اس کو ہم کرنا یہ گھڑے ہول اور ظاہر ہے کہ اگر یہ قیم کوئی واقعی تعظیم نہیں کر سکت مفصل اس مسکد کی دھ فر اور فیدی ہوتی کو تور سالہ فراوی میل داور طریقہ میل داور را ہین قاطعہ و غیر وہ نگا کر دیکھئے۔

(۳) پیری مریدی کرناجائز ہے مگراس میں سب سے بوئی شمط بیہ ہے کہ پیری مالم متبع سنت ہواور مرید تحض خدا کے بئے ان کی طرف اپنی اصلاح باطن کے لئے رجوع کرے و نیوی فقوحات کے لئے شمیس (کلااذ کو ہ الشاہ ولمی الله می الفول الحمیل)اس مسئد کی مفصل تحقیق چاہتے ہیں تو حسر ہے ہوہ ہوئی اللّٰہ کارسالہ متر جمہ اردوشفہ والعلیل ترجمہ قول الجیل منظ کر پڑھیے۔

(۵) تقویمة الایمان بهشتی زیور 'حفظال یمان وغیر و کمانی نمایت تنبی بزرگ اور متقی حنفی امذ بهب مالمول کی تصانیف میں ان کوحق سجھ کر پڑھنایا پڑھانا ہاعث بر کات اور اصلاح نما ہر وباطن ہے کیونکہ ان میں جو مسائل لکھے ہیں وہ سب قرآن و حدیث اور فقد کی معتبر کمایوں ہے لکھے ہیں اور ان کے عادوہ جن کتب کے متعاقی دریافت کیا ہوہ احقر کی نظر ہے نہیں گزریں کے ان کا حال معلوم ہوتا – (والند تعالی اعلم)

محفل میلاد' گیار ہویں' عشر ہ محرم کی بد عات

(سوال ۱۵) مولود شریف جو مروجه طریقه سے ہوتا ہے کیا تنکم رکھتا ہے۔ مولود شریف میں قیام جانز ہےا شیں ؟

> (العبواب)ناجائزے اور آسربد عت تعینات مروجہ نفالی ہو توجائزے (سوال) شیخ عبدالقادر جیلائی کی بیار حویں ایصال تواب کے لئے جائز ہے انہیں؟ (العبواب)ایصال تواب جائزے جرطیا۔ گیار ہویں کی تخصیص نہ کرے۔

> > ایصال تواب کے لئے عشرہ محرم کی تخصیص

اسوال ۷۵) حضرت امام حسین کی فاتحہ خوانی جو عشرہ محرم میں جو تی ہے اس کے لئے کیا تکم ہے نیزان کا ولر شاوت پڑھنا کیما ہے؟

(الجواب) ایسال تواب یاذ کر شهادت کے فشرہ محرم کی تخصیص الخواوربد عت ہے بلاتعین کہمی کسی

وقت كرے توجائز اور تواب عظيم ہے۔ (٢٩ ربيع الاولى و ١٤٥٥)

يوم عيد ميلا دالنبي عني اوراس ميس شركت

(سوال ۵۸) یوم النبی ﷺ کابہت جگہ بہت چرچا ہا اوراس جگہ میں بھی اسکا اہتمام ہے اس میں شرکت کرناوچ شدہ ویناشر عأ جائز ہے یا نہیں؟ بنیوا توجووا-

(اللجواب) يوم النبی ﷺ کے جیسے جن تقیدات و تعینت کے ماتحت ہور ہیں ہے توہ ہی محفل مید و ہی جس کو سے الباس میں چیش کیا گیا ہے میر ہے نزد کیا توقد یم طرز کی عید میار و یا مطبق محفل میار و میں اور ان جلسوں میں کو نی فرق نہیں جس طرح وہ بدعت ہیں بلا شہ ہے ہی بدعت ہیں رسول اللہ ﷺ کی حق امت پر ہے کہ سرے سال میں صرف ایک وان اور وہ بھی محض تما شے کے هور پر آپ کا ذکر مبارک جموٹے ہے رسالوں سے پڑھ ویا اور مجمر سال ہم کے ان فرش تو ہے کہ کوئی وان آپ کے ذکر مبارک سے خالی نہ جائے البت ہے جائے میں ۔ افسوس! مسمانوں کا فرض تو ہے کہ کوئی وان آپ کے ذکر مبارک سے خالی نہ جائے البت ہے ضرور می شیس کے ذکر فقط وادو ت ہی کا ہو مہمی آپ کی نماز کا جمعی آپ کے روزہ کا اور مہمی آپ کے اخلاق وا عمال کا جو کہ سب سے زیاد واہم میں مجھی وادو تباسعادت کا بھی ہو جائے توباعث پر کت ہے۔ (والمداهم)

(جواب استفتاء ويكر)

یے جلے بی اس موجود وہ اکل بد عت اور بہت سے منکرات شرعیہ پر مشمل ہیں اور آئندہ کے سے
جو خطر ات سوال میں ظاہر کے گئے ہیں قریب الوقوع معلوم ہوتے ہیں باقی رہایہ سوال کہ ان جلسوں میں ہوتھ
منافع تبدیخ احوال سیرت و نجہ ہ موجود ہیں سویہ منافع ضرور موجود ہے بلکہ شاید اس دنیا ہیں کوئی بد سے بدتر
فعل بھی نہ کئے جس سے کوئی منافع حاصل نہ ہوا ، و لیکن شر بعت اسے من فع کے حق میں بھی کئی فیصلہ
صادر کرتی ہے کہ (افٹہ کھا اکٹر کمن نطعهما) یعنی ان کا گنوان کے نفع سے ذیادہ اس لئے سرے سان
جلسول کی شرکت واہتما مواہز ام بد عت ہے جس کا ترک ضروری ہاور یود رکھنے کہ امت محمد میہ علی صاحبہ
ا صلوق والسام کی اصلاح اگر ہو سکتی ہے تو صرف اس طریق ہے جو خود نبی کریم ہیں ہو سکتے ہیں امام مالک نے خوب
دیا ہے نئی نئی شریعتیں اور نئے نئے طریقے بچائے اصلاح کے ہمیشہ افساد کا ذراجہ بلتے ہیں امام مالک نے خوب
فر مایا ہے ۔ لیعنی جو چیز آنحضر سے بین کے زمانہ میں نہ تھی وہ آج بھی دین نہیں ہو سکتی ۔ (وابند اعلم)
فر مایا ہے ۔ لیعنی جو چیز آنحضر سے بین کے زمانہ میں نہ تھی وہ آج بھی دین نہیں ہو سکتی۔ (وابند اعلم)

گیار ہوس کے کھانے کا حکم

(سوال ۹۹) گیارہ تاریخ کا کھانا پکا کر غوث اعظم کے لئے ایصال ثواب کر نااور یہ کمناکہ یہ کھانا بڑے ہی ساحب کی نیاز کا جیایہ کمنا کہ یہ کھانا بڑے ہی ساحب کی نیاز کا جیایہ کمنا گیار ہویں کا جائے۔ ایسے کھاٹ حلال بیں یا نہیں ؟
(الجواب) آئر بڑے بین صاحب بی نے نام کی نذر ہے تو حرام ہے اُئر کھانا من کین کوبطور صدق کے فالصا

او بدالته كفف اور پجراس كا واب بي صاحب كو يخت الآيه كمانا حرام شيل بوگاليكن خاص آيار بويس تاريخ الحين كرك كو تاوراس كا استام مرتاييد عت و تاجائز پجر بحى بوگاور وليل مندييت - قال في المحر الرائق من المذر المذر المدى يقع للاموات من اكثر العوام و ما يو خذ من الشمع و الزيت و محوها الى ضرائح الاولياء الكرام تقربا اليهم فهو بالا جماع حرام لوجوه منها انه ندر للمحلوق و المند ورله ميت و الندر للمحلوق و مها ان المنذ ورله ميت والمديت لا يكون للمخلوق و مها ان المنذ ورله ميت والمديت لا يملك و مها انه طن ان المبت يتصرف في الامور دون الله و اعتقاده ذلك كفر الا ان قال يا الله انى نفرت لك ان غيت مويضى او قضيت حاجتى ان اطعم الفقراء الذين بباب السيدة نفيسه الى قوله و المذر الله و ذكر الشيخ انما هو محل تصرف النذر و مستحقيه (ثم قال المديدة نفيسه الى قوله و المذر الله و ذكر الشيخ انما هو محل تصرف النذر و مستحقيه (ثم قال المديدة نفيسه الى قوله و المذر الله و ذكر الشيخ اخذه بحر الرائق كتاب الايمان) (وانته تول الله مه المديدة المديدة و المديدة و

نماز جنازه كيعداجنا عيوعاكرنا

(سوال • ٦) ماقولكم ور الابياء في الدعاء للميت و قراء ة الفاتحة اوبشتي من القرآن لايصال الثواب اليه بعد الفراغ عن الصلوة عليه فهل يثاب للميت ام لا. ام يضيع الله عمل العلمين افتونا ولكم الدرحات العلى في جمات ولا فماء لها؟

(الجواب) الدعاء للميت وقراء ق الشنى من القرآن بعد صلّوة الجنازة لا يصال التواب الى الميت لم يثبت عمن هوا شفق على امته وأله واصحابه من سائر الاباء وألا مهات ولا عن احد من خلفائه الراشدين ومن بعدهم من الصحابة و التابعين فلوكان في ذلك حسنى لسبقونا اليها فعرفنا من ههنا انها بدعة و ضلالة وليس بعمل صالح قد قال فيه تبارك و تعالى لا يصيع عمل العاملين وقد صرح به خلاصة الفتاوى (والله تعالى اعلم)

جنازہ کے ساتھ جمرے ذکر کر تابد عت ہے

(سوال ۱۱) جنازہ کے ساتھ تتبعین وبلندآوازے ذکر کرنا جائز ہے یانہ اوراس کے ساتھ جھنڈالے جاناور مولود خوانی کرناشر عا کیماہے - جبینواتو جووا.

(الحواب) في كريم عني المراب المعلى المراب ا

متدرك كي أيك روايت مع تجده لغير الله كے جواز كاشبه اور اس كاجواب

(سوال ٣٢) حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب، ثنا العباس بن محمد بن حاتم الادرى، ثنا الوعامر عبدالملك بن عمر العقدى، ثنا كثير بن زيد عن داؤد بن صالح قال اقبل مروان يوما فوجد رجلا و اصعا وجهه على القبر فاخذ برقبته وقال اتدرى ماتضع قال: نعم فاقبل عليه فاذا هو ابو ايوب الانصارى فقال جئت رسول الله عليه ولم آت الحجر سمعت رسول الله عليه يقول لا تبكو اعلى الدين اذا وليه اهله ولكن ابكوا عليه ادا وليه عبر اهله هذا حديث صحيح

الاسماد ولمه يحرجاه في تلخيص المستدرك - المستدرك كتاب الفتن ص ١٥٥ خ ٤ مرباني فرماً مراس حديث كل صحت رواة وسقم سے بوري عث فرماً مرا بنامسلك واضح فرماً ميں نيز اس حديث كي توجيد سے بھي تسلي مخش اطلاع فرمائيں - نوازش ہوگى ؟

(البحواب) وہاللہ التوفیق-سائل کی غرض نا مہایہ ہے کہ اس حدیث کی بظہر ہجودو قبریا ہجود لغیر اللہ کا جواز منتر شجے ہوتا ہے اس کا جواب مانعین ہجود کیادیں گے۔

بس والشح ہے کہ صدیث میں واصعا وجهہ علی القبر ہواصعاً جبهته تمیں اوروضع الوجہ مطبقاً متلزم مجود شیں پھر اگر تشکیم کر لیاجہ وے کہ یمال وجہ سے مراد جہد ہے تو علی المقبو کا افظ تلار با ت كه قبر مسجود عليه جس كا است مسجودله بونا ثابت بوتات اس كے علاوہ اگر ال يوم الحاث ت اغماض کرے فرض کر بیاجائے کہ حضرت ابوا وب انصاری اپنے کسی حال میں قبر کو تجدہ کررہے ہتنے (معاذا بند) توبه ایک اثر موقوف ان معتبر احادیث مرفوع کامعارضه نهیں کرسکتا جن میں بعض صحابہ 🚅 آپ کو تجده کرنے کااذان طلب کیااورآپ نے اجازت نہ دمی اور میہ فرمایا کہ آمر میں انقد کے سوا دو سرے کو تجد و ئرے کی اجازت یا حکم ویتا تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے ہیں جب حضوراً کرم ﷺ 🔔 حالت حیات ہیں اجازت بجود کی نہ وی تھی تو عدوفات اپنی قبر کو تحدہ کرنے کو کیسے جائز کر کے ہیں ، درانجایجہ غیر ابند کو تجدہ کرنے کی مما نعت مطلقا ناہت ہو چی کہ جس میں آپ میلیج بھی داخل ہیں۔ اب ابوا یوب کے اثر کا حال بامتیار مند کے س لیجئے جاتم ہے تو تعجب نہیں کہ انہوں نے سیجے ایساد کہہ دیا يوتك اشكا سبل اسباروهين ضرب المثل جو چكا ب-قال ابوسعيد المار ديني طالعت المستدرك الذي للحاكم من اوله الى آخره فلم ارفيه حديثا على شر طيهما قال الذهبي هذا اسراف و علومن المارديبي والا ففيه جملة وافراة على شرطيهما وجملة كثيرة على شرط احدهما ولعل مجموع دلك نحو نصف الكتاب و فيه الربع مما صح سنده و فيه بعض الشني و ما بقي وهو نحو الربع فهو ماكير واهيا أن لا تصح وفي بعض ذلك موضوعات و جمع الذهبي حزاءٌ في الاحاديث التي فيه وهي موضوعات. وهي نحو ما ة. مقدمه فتح الملهم ص ١٠١-بال تعجب حافظ ذہبی ہے ہے کہ انہوں نے معنفس میں اس کی تصحیح کیسے کردی حالا نکہ اس کے ایک

راوی کثیر ان زید کی نسبت ملامه مناوی شرح جامع صغیر میں لکھتے ہیں۔و کثیر بن رید اور دہ الدھسی فی

الضعفاء وقال ضعفه السسائي و قبله غيره ليتي خود ذبي اس كوضع في بيس وَ مُركررت مين-اس میں شبہ نہیں کہ اس کی توثیق و تصحیف میں اختلاف ہے جیسا کہ بیمی نے مجمع الزوا ند میں لکھاہے مکر کتب رجال کے تنتیج سے ایسامعلوم ہو تاہے کہ توثیق کرنے والے بھی اکثر بصرفے تلیین و تمویض الاہاں وغیرہ کا حکم لگارہے ہیں چنانجہ او حاتم نے توابنی عبارت میں دونول مضمون جمع کررہے ہیں صافع لیس بقوی یکتب حدیثه اصرفناصہ یہ کہ اگر تصعیف بھی نہ کیاجائے توالیا قوی بھی نہیں جس کی حدیث احکام میں قابل احتیاج ہو ہاں اعتبار استشہاد کی طور پر استعمال ہو سکتی ہے حافظ او جعفر طیری کہتے ہیں و کٹیو ہی زید عدهم کمن لا یحنح بقله کذافی التهذیبآپ غور یجے کہ جودلغیر الله کی اثبات میں ایے کم ور نقل ہے استناد کرنا کہال تک جائز ہو سکتا ہے۔ پھرآگے چلئے کثیر ابن زیریسال داؤد بن صالح ہے ردایت كرتے بيں داؤد كى نسبت حافظ ان حجر خود ذہبى كا قول نقل كرتے ہيں قواء ت بنحط الذهبى لا يعوف اھ یعنی اس کا کوئی حال معلوم شیں چنانجہ میزان میں ذھبی نے صرف اتنابی کہنے پر اکتف و کیا کہ اس سے شیر بن زید کے سواء اور کونی روایت نہیں کر تابیعنی مجہول انعین ہواجا فظ ان جو بھی تہذیب اور سان میں اس ہے زیادہ پہجھ ندہتلا سکے نہ توثیق و تفع یف کا پہجھ تھم لگایا جس سے یمی متر شح ہو تا ہے کہ بیے راوی مجہول انعین بھی ہے اور مجمول الوصف بھی اور مدمہ مناوی نے قیض انقد پر میں انن حبان کا بیہ قول عمل کیا ہے کہ کات میری اعوضوعات ایر (فیض سے ۸۷ سی ۲۷) یعنی موضوع احدِ بیٹ روایت کر تاتھا تمام موادیر لظر رکھتے ہوئے چیرت ہونی کہ متحفیص متندرک میں ذہبی نے ایسی اسنادیر صحیح کا تحکم کیے لگادیابظاہر غفدت ہوئی۔ والله اعلم بالصواب- (كتبه العبد شبير احمد العثم في الديوندي) ٢٢ شعبان المراحد

سجدہ تعظیم – قدم ہوسی اور پانٹنے عبد القادر شیئا اللہ وغیر ہ کے احکام (سوال ۹۳) پیر کو سجدہ تعظیمی کرنے والے اور پیر کے قدم پرآئھے وسر لگا کر قدم ہوسی کرنے والے پ شریعت کا کیا تھم ہے؟

(۲) جو شخص بغداد کی طرف منه کرے غوث پاک کو سجدہ کرے اور زبانی کیے کہ غوث پاک اور اللہ دونوں ایک ہیںان پرازروئے شرع کیا تھم ہے ؟

(۳) یا شیخ عبدالقادر جیلانی شینالتد کی تشنیج بطور و ظیفہ کے پڑھنے والے پر کیا تھم ہے؟ (۴) ان افعال ند کورہ کے کرنے والے امام کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟

(۵) جو پیرایسے فعل این مریدوں سے کرائے اس کی بیعت کو قطع کرکے دوسر سے پیم صاحب طیقت کہ پیمیست ہوناچائز ہے یا شہیں ؟ان سب سوالول کا جواب بحوالہ قرآن وحدیث شریف و فقہ دیاچاہ سے اللہ واللہ واللہ

(۲) ایسا شخص فاجر اور فاس اور سخت گناه گار مر شکب شرام به بلکد خوف کفر به جب تک توبد ند کرے اور ان افعال وا توال کو باکل ترک ند کرے مسلمانوں کو اسے کسی قتم کا تعنق ندر کھنا چاہئے۔
(۳) ملامہ شامی نے عدم تکفیر کو ترجیح دی به اور توبد استغفار اور تجدید نکا تکا تکم فر مایا به جب که تا کل کو بید خبر ند جو که میں کیا کرد رہا ہوں اور اگر وہ سمجھدار به اور معنی سیجے مراد لیتا به تو اس صورت میں "لا ماس به" فر بایا به و یسعی ال یوجہ عدم التکفیر فاله یمکن ال یقول اردت اطلب شینا اکر ام الله تعالی اله شرح الر هبانیه قلت فینبغی او یجب التباعد عن هذه العمارة وقد مران ما فیه یؤمر مالتو بة والا ستعفار و تحدید النکاح لکن هذا ان کان لا یدری ما یقول اما ال قصد المعیی الصحیح فالظاهرانه لا باس به-

(۵) ایسے شخص کو بیر بنانا جائز شمیں ہے۔ اس کی بیعت توژ کر دوس ہے بیر متبع شریعت سے متعت ہو نابلا تامل جائز ہے و نعید معاقال العاد ف الرومی ای بسلا بلیس کآدم روی ہست۔ س ہر دستے نباید واروست و واللہ تعالیٰ اعلم کئید مسعود احمد عقی اللہ عند۔

جوابات صحیح جیں - اور چونکہ اس فتم کے افعال کرنے والوں کے افعال واقوالی میں تاویلیں ہو سکتی ہیں اس لئے ان کو کا فرنہ کماجاو گا گراس میں شک نہیں کہ خوف اندیشہ کفر کاہے - (والله تعالمی اعلمہ) محمد شفیع -

" رسالة المقالة الرضيه في حكم سجدة التحيه" بسم الله الرحفن الرحيم

اعلم اله قد اجتمعت كلمة الامة المحمدية على صاحبها الصلوة والسلام على ال السجود لعير الله تعالى الكان على وجه العبادة والتقرب اليه فهو كُفُر بواة وارتداد واضح اعاذا الله تعالى منه وهو مما يستحيل الدياح في شريعة من الشرائع اولا مة من الامم في وقت من الاوقاف ولم يروعن احد ممن ينتحل الى الملة الاسلامية او عيرها من الاديان السماوية من جوزة اوارتكبه وان كان على وجه النحية والتعظيم لا العبادة فالمسحودله الدال كان مما لا يسجد اليه الا كافرو كان السجدة اليه من شعار الكفرة كالسجود للصنم اوالشمس اولعير ها من الابئية والا شجار التي عرفت في بلادنا من معبودات البراهمة فهو ايضا كفراً اجماعاً لا يختلف فيه اثنال ولا ينتطح فيه عفران ودالك لانا نحكم بالظاهرو ظاهره لا يسمع التاويل فان من سجد للصم اوالشمس او دهب الى الكاس مع شدالزبار ثم دهب يتأول بانه لم يفعل ذلك عبادة للصم اوالشمس او دهب الى الكاس مع شدالزبار ثم دهب يتأول بانه لم يفعل ذلك عبادة كافر تعيدة و تعظيما فقد كدب الظاهروب. اعتبرت امتال هذه التاويلات اعذاراً لم يتى كافر كافراً فان عبدة الاصنام كلهم يزعمون ابهم انما يعبدونها ليقربوهم الى الله زلفي - نعم كان هذه الحكم مقصوراً على الطاهر و احكام الدنيا وامر الباطن اوالحقيقة فهو مفوض الى عالم السراثر و الضمائر -

و ذلك لمافى الاعلام بقوا طع الاسلام للعلامة ان حجر الهيشمى عن المواقف و سرحها ان من صدق بما حاء به النبى على و مع ذلك سحد للشمس كان غير مومن بالاحماع لان سجوده لها يدل بطاهره انه ليس بمصدق و نحن بحكم بالظاهر فلذلك حكمنا بعدم ايمانه والى قوله عنى لو علم انه لم يسحد لها على سبيل العادة و اعتقاد الالوهية بل سحد لها و قلمه مطمئن بالتصديق لم يحكم بكفره فيما بينه و بين الله وان احرى عليه حكم الكافر في الطاهر. انتهى أو مثله في كتاب الرواجرة لابن حجر حيث قال و في معنى ذلك كل من فعل فعلا اجمع المسلمون على انه لا يصدر الامن كافروان كان مصرحا بالاسلام كالمشى الى الكنائس مع اهلها بزيهم من الزنا نيرو غيرها—

والحاصل ان السحود لعير الله تعالى ان كان بقصد العبادة او على وحه يكون شعار الكفرة و يعلم بظاهره انه للعبادة وان انكر قصد العبادة فهو كعر اجماعاً - " بقي مالم يقصد فيه العبادة لغير الله ولم يقع المسجود الكفرة فاختلفوا في كونه كفراً وارتدادا بعد ما اتفقوا على اله حرام و معصية كيرة يحشى عليه الكفر كما في الاعلام في عن الروضة للورى و ليس من هذا ما يفعله كثير و ن من الحهلة الظلمين من السحود بين يدي المشائخ فال ذالك حراما قطعاً بكل حال سواء كان المقبلة او لغير ها وسواء قصد السجود لله او غفل و في بعص صوره ما يقتضي الكفر اعاذبا الله تعالى من ذالك انتهى- و كما في خطر في ردالسحتار عن الريلعي و ذكر الصدي الشهيد انه لا يكفر بهذا السجود ولانه يريدبه التحيه وقال شمس الائمة السرحسي ان كان لغير الله تعالى على وجه التعظيم كفر و في الظهيرية يكفر بالسحدة مطلقاً ٥ وفي كراهية الهندية من سجد للسلطان على وجه التحيه او قبل الارض بين يديد لا يكفر ولكن يأثم لارتكابه الكبيرة هو المختار قال الفقيه ابو جعفر وان سحد للسلطاب بيه العبادة اولم تحصره النية فقد كفر كذا في جواهر الاخلاطي انتهى- ثم من ذهب انه كفر مطلقا قال اله لا فارق بين السجود للصنم والشمس وبين الآ باء والمشائخ وغيرهم من المخلوقين ومن فرق بينهما قال ان مشروعية التعظيم والتكريم في حق الآباء والمشائح وامثالهم وحواز السجود لهم في الشرائع السابقة كمافي قصة يوسف للابوين وفي قصة. آدم عليه السلام للعالم الاكبر منهم قامت شبهة دارئة لكفر من سجد لهم و عند وقوع الشبهة لا نحكم بالكفر وانكان على شفا حفرة منه لخطرالحكم يكفر مسلم-

⁽ ۱)اعلام على هامش الزواجر ح ٢ ص٣٣

۲۱) رواحو ح۱ ص۲۲

٣) بعد ان ثبت عدره من الاكراد وامنانه او عدد بالبقين انه فعله استهراء وسنحرية فلان حكم بكفره كما في الرواحر ح ص ٢٤. ومثله في الاعلام ح ٢ ص ٣٤

⁽٤) اعلام بقواطع الاسلام ح ٢ ص ٣٤

⁽٥) رد المحتار استبولی ح ٥ ص ٣٣٨

هذا ملخص ما في الاعلام بعد ما ذكر استشكال العزائدين عبدالسلام الفرق بينهما و بعض الفاظه و على هذا فهد الجنس (يعنى سحود التعظيم) قد ثبت للوالدولوفي رمن من الازمان و شريعة من الشرائع فكان شهة دارئة لكفر فاعله بخلاف السجود لحو الصم اوالشمس فانه لم يردهو ولا ما يشا بهه في النعظيم في شريعة من الشرائع فلم يكن لفاعل ذلك شبهة لا قوية ولا ضعيفة فكان كافراً ولا نظر لقصد التقريب فيما لم تردالشريعة بتعطيمه بخلاف ماوردت بتعظيمه فاند فع الاستشكال واتضح الحواب عنه—

هذا بيان مذاهب الامة في السجود لعير الله تعالى و تفصيل احكامه و يستشكل عليها قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدو الأدم فسجدو - الأية -

والجواب عنه ما في احكام القران للجصاص - وقد كان السجود جائزا في شريعة آدم عليه السلام للمحلوقين و يشبه ان يكون قد كان باقياً الى زمان يوسف عليه السلام فكان فيما بينهم لمن يستحق ضرباً من التعظيم و يراد اكرامه بتبجيله ممزلة المصافحة والمعانقة فيما بيننا و بمنزلة تقبيل اليدوقدروى عن النبي في في اباحة تقبيل اليد اخبار وقدروى الكراهة الا ان السجود لغير الله تعالى وجه التكرمة والتحية منسوخ بماروت عائشة و جابر بن عبدالله و السرّان النبي في لشر ان يسجد لبشر ولو صلح لبشر ان يسجد لبشر لامرت المرأة ان تسجد لزوجها من عظم حقه عليها لفظ حديث انس بن مالك .

قال عبد الضعيف غفر الله له ذنوبه وستر عيوبه ان ملاحظة ما اختصت به الامة امية من المزايا في الاحكام واحكامها وماتكفل الحق سبحانه وتعالى لها من حفظ هذه الشريعة واعلامها لنها قدحميت عن اسباب الشرك ودواعيه كما جنبت عن عينه ودواعيه فان من حام جول حمى اوشك ان يقع فيه بخلاف الامم السابقة فانها قد حرم عليها عين الكفر والشرك ولم يحرم عليهم كل ماعسى ان يكون سبباً للابتلاء به الا ترى ان التصاوير والتماثيل وصنعتها كانت مباحة في الشرائع السابقة كما في قوله تعالى ويعملون له محاريب وتماثيل الابة. وقوله تعالى واخلق لكم كهيئة الطير وامثاله ولكن استعمالها بالتعظيم والتكريم صار ذريعة الى الابتلاء بالشوك فهي الله سبحانه وتعالى هذه الامة عنه --

ومن هذاالقبيل نهيه عليه السلام عن الصلوة وقت الطلوع والغروب واستواء الشمس في الظهيرة. كما رواه الستة. ونهيه عليه السلام للعبيد ان ينادو سيدهم بيارب وللسيد ان ينادى عبده بيا عبد كما اخرجه مسلم في الصحيح. حذر ال يكون ذلك في مدى الدهر ذريعة الى الشرك وعبادة المخلوقيل فتهلك الامة كما هلك من قبلها من الامم.

⁽١) اعلام ح ٢ ص ٣٣

⁽٢) احكام القرآن للجصاص ح ١ ص ٢٥

قادا تقرر هدا فقد حصحص الحق في سحود التحية اله ليس بكفر ولا شرك في نفسه ولهدا بيح في الشرائع السابقة الااله صار ذريعة الى الشرك في القرون الحالية فضلوا و همكو فاقبضت العاية الآلهيه لهذه الامة ان يحرم عليها السجود لغير الله مطلقاً وان كان من قصد العبادة على بود بعيد - فسح ما كان عليها امم السابقة - من جواز السجود بقصد التحية و التكريم هذا -

لايقال كيف سحت آية القرآن المبين بخبر الواحد لا نا نقول ان الرواية التى قالت الامة بكو نها ناسحة قد بلغت حد الشهرة بل التواتر كما بينه حجة الله في الارض شيخا اشرف المشانح في هوامش تفسيره بيان القرآن. وهذه عبارته بلقطه سجدة النحية كال مشروعاً في شرع من قبلا ونسح في شرعا والماسخ مارواه الترمذي عن ابي هريرة عن السي عن ألى العربز ي المراة ال كلت آمراً احداً ال يسجد لاحد لامرت المراة ان تسجد لزوجها و في العربز ي قال الشيخ حديث صحيح اه

وقال الترمذي وفي الباب عن معاد بن جبل و سراقه بن مالك و صهيب وعقبه س مالك بن جعشم و عانشه وابل عباس و عبدالله بن ابي اوفي وطلق بن على وام سلمة وامس وابن عمراه وفي نيل الاوطار وقدروي حديث ابي هريرة المذكور في البزار باساد فيه سلبمات بي داؤد اليمامي وهو ضعيف واخرج قصة معاذ المذكورة في الناب رالتي عزاها الماتن الي احمد وابن ماحه عن عبدالله بن ابي اوفي) النزار باشناد رجاله رجال الصحيح واحرحها ايصه البرار- والطبراني باسناد احر وفيه النحاس بن قهم وهو ضعيف واخرجها ايصا البزار و الطبرابي باسناد آخر رحاله نفاة و قضية السجود ثابية عن حديث ابن عباس عبد البزار ومن حديث سراقة عبد الطرابي و من حديث عانشة عبد احمد وابن ماجه ومن حديث عصمة عبد الطبراني وعن غير هنولاء وحديث عائشة الذي ذكره المصنف ساقه ابن ماجه باساد فيه على بن زید بن جدعان و فیه مصل رضعفه کتیر ون ووثفه بعضهم واخرج له مسلم مقروبا بغیره كمافي التهذيب) و بقية اساده من رحال الصحيح (واورد هذا الحديث ابر الجارودفي المتقى فهو صحيح عدد فانه لا ياتي الا بالصحيح كما صوح به السيوطي في ديناجة جمع الجوامع وحديث عبدالله س الي اوفي ساقه ابن ماجه باسناد صالح اله مختصرا وفي الرعيب للمنذري بعد رواية الس بن مالك مع قصة الجمل رواه احمد بالساد جيد رواته ثقاة مشهور وك والبزاز بنحوه و رواه السابي مختصر اوابن حبال في صحيحه من حديث ابي هريرة بنحوه باختصار و فیه بعد رواید فیس بن سعد رواه ابوداؤد فی اسناده شریك وقد اخر ح له مسم ووثق (قلت لما سكت عنه الوداؤد فهو حجة عنده) وفيه بعد حديث ابن الي اوفي رواه ابن ماجه و ابن حبال في صحيحه اه وساق في كنز العمال بهدا الحديث متوما عديدة و طرقاً كثيرة

فسردمها سوى التي ذكرنا ها آنهاجاكم عن بريدة و قيس ابن سعد رولم يتعقب عليهما السيوطي بل صحهما في الصغير صريحاً فهما حديثان صريحان)و الترمذي عن انس و الطبرابي في الكبير عن ابن عباس و الميهقي عن ابي هريرة و عبدابي حميد عن حابر و الطبراني في الكبير و سعيد ابن منصور عن ريد ابن ارقم اه وفي خصائص الكرى روايات كثر مها رواية ثعلمة بي ابي مالك عبد ابي نعيم و راوية يعلي بن مرة عبد الطراني وابي نعيم وحدت في قرطاس عتيق بحطى ولم يحضرني في الان من اين كنت اخذته ال الحديث رواه ابوداؤد و الطراني و الحاكم و البيهقي عن قيس بن سعد و الترمذي عن ابي هريرة والدارمي و الحاكم عن بريدة واحمد عن معاذ والطوابي عن سراقة بن مالك و صهيب و عقبه بن مالك و غيلات بي مسلم و رواه ابن ابي شيبة عن عائشة و البيهقي ايضاً عن ابي هريرة كذافي حمع الجوامع للسيوطي التهي مافي القرطاس فهذه اسانيد حديدة بعضها صحيحة و بعصها حسن و بعضها ضعيف يقوى بآخر و منتهى هده الاساميد الى عشرين صحابياً لو اقتصرنا على الطرق المارة٬ والحديث اذاروي من عشرة فهو متواتر على القول المختار - إكمافي تدريب الراوي) فهذا الحديث متواتر بالا ولى وان اختلف احدفي تواتره للاحتلاف في العددالذي يحصل به التواتر فلا يمكمه ان ينكر من كونه مشهوراً ويكفي المشهور لنسخ المتواتر على ما تقرر في الاصول و يشهد له عمل الثِّلقاء والصحابة " من بعده مسند مارواه الحاكم في المستدرك في معرفة الصحابة ان عمر كما بزل بالشام جاء دهقان يستدل على امير المومين حتى اتاه فلما راي الدهقان عمر سحد فقال عمر ماهذا السجود فقال هكذا نفعل بالملوك فقال عمراسحد لربك الذي خلقك (مستدوك ص ٨٦ ح ٣) وقال الذهبي في التخليص هكدا الحديث صحيح (قلت) مسلم تركوه- واطلبا الكلام فيه للضرورة الداعية في هذا الزمان والا يكفينا اجماع الامة ولم يو ثبرعن احد من السلف ولامن الخلف احلف في حرمة سجدة التحية مع تفحص كثير من كتب التفسير والحديث والفقه-وما بقل عن بعض الصوفيه في كتب تواريحهم لم يتبت عهم وان ثبت فلا عرة بقوله لا نهم ليسوا ممن يعتد بقوله في الاجماع فلا يعتد به ايصاً في هذا المقام لان الاجماع السابق لا يرتفع بالا حنلاف اللاحق نعم لا يلام عليهم لعدم اشتعالهم بالتحقيقات العلمية و مع ذالك لا يحتج بقولهم و ضيعهم لا سيما ادا ثبت الكير عن بعض اكابر هم و يحتاج الى هذا الكلام اذا سلم ان سحود الملنكة لادم و سجود اخوة يوسف و ابيه له كان سجود احقيقيا وكان تحية لهما والحال انه مختلف فيه فقال بعضهم لم يكن سجودا حقيقياً بل هو كناية عن التعظيم وقال بعضهم كان آدم و يوسف بمنزلة الكعبة لما فاللام بمعنى الى وقال بعضهم اللام للمبب اي كانت السجدة لله تعالى شكرا على ما انعم الله عليهم لاجل يوسف وآدم على نبيا و عليهما السلام واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال و حيئذ لا يحتاح الى اثبات النسخ و يثبت الحرمة بخر الواحد ايضاً و نقول ايضاً ان الاية وان كانت قطعي التو ولكنها ظنى الدلالة فلا بعد في نسخها بحديث ظنى الثوت قطعي الدلالة كمالا يخفى -والله اعلم بالصواب.

ترجمة المقالة المرضية في حكم سجدة التحية مسمى مسمى اعدل التعليم في حكم سجدة التعظيم اعدل التعليم في حكم سجدة التعظيم بسم الله الرحمن الوحيم بسم الله الرحمن الوحيم عدالحمد والصلوة جا ناچا بيني كه نيم الله كو تجده كرث كي چند صور تين بين اور بر صورت كا تهم بي ب-

تحبده عمادت

امت مسلمہ کا قرنا عد قرن اس بات پر اتفاق رہا ہے اور ہے کہ ابتد تعالیٰ کے عاوہ کسی کو سجدہ کرنا خواہ وہ انسان زندہ ہویا مر وہ خواہ وہ از قبیل جمادات ہویا حیوانات -الغرض کوئی بھی اللہ تعالے کے سواہواس کو سجدہ عبدہ عبدہ سر کی تعراور خروج عبدہ سر کی عنر اور خروج عبدہ سر کی عنر اور خروج عبدہ سر کے عنر اور خروج عبد اللہ عبدہ سر کے عنر اور خروج عندا الایمان ہوگااور اس کام تھب یقین کا فروم تد ہوجائے گا-

اور یہ تجدۃ العبادۃ تبھی کسی ند ہب حق اور دین البی میں مشروع اور مبان نہیں ہوااور نہ ہو سکتا ہے اور نہ کسی اہل علم نے علاء اہل السانة والجماعت میں ہے اس کو کسی وقت جائز قرار دیاہے بلحہ نتمام علائے سلف و خنف کا اجماع کفروار تداد ہوئے بررہاہے۔

تحده تعظيم

ابت تجدہ تعظیم مینی حق تعالی کے غیر کو تجدہ بندگ عبادت کے قصدے توند کریں بلکہ محنل ادب و تعظیم کے طور پر جیت قیام تعظیم کیا جاتا ہے اس طرح پر تجدہ بعظیمی کیا جادے اس کے تقلیم میں تفصیل ہے۔

اً سریہ سجدہ تعظیم ان چیزوں کو کیاجادے جن پر سجدہ تعظیم بھی ہاجمان امت اور کفار کا شعار ب
جیسے بت یا چیل کا در خت یا نگا جمنایا چاند سور ن و فیرہ تو یہ سجدہ تعظیم بھی ہاجمان امت اور باتفاق معاء عفر و
شرک ہاس کا کرنے والا کا فر مرتد ہا گرچہ اس کا مرسکت عبادت کی نہ رکھتا ہو کیونکہ شریعت ک
احکام ظاہر عمل سے متعلق ہیں نہ نیات ہے۔ البتہ عمکن ہے کہ عنداللہ سجانہ و تعالے وہ مو من ہو المراد کام
و نیا کے حاظ ہے اس کا مرسکت کا فرش ہو ہوگا ۔ اور اس کی دلیل ہے ہے کہ علامہ ان حجر بیشی اپنی ساب الما علام
بھواطع الاسلام میں شرح المواقف ہے نقل فرماتے ہیں جو کہ نبی کریم ہونے کی تعلیمات کو تسلیم کرے اور

اس پرایمان لہ خاورہایں ہمدآ فتاب کو سجدہ کرے تووہ بالا جماع مومن شیں اس لئے کہ سمس کو سجدہ کرنے سے بظاہر معلوم ہو تاہے کہ وہ مومن شیں (ورنہ ایسی حرکت جو کہ بظاہر کفر ہے افتتیار نہ کرتا) اور ہمارا حکم باعتبار طاہر کے ہو تاہے آس وجہ ہے اس کے مومن نہ ہونے کا حکم دیا گیا، ہاں اگر ہم کو یہ امر محقق ہو جائے کہ وہ سجدہ عبدت کے خیال ہے شیں کرتا اور اس کا اعتقادیہ نہیں کہ آفتاب اس کا رب ہے اور اس کا دل ایمان ہے بھر پورہ تو دیونہ اس کو کافر نہیں کہ جانے گائیکن قضاء اس کو کافر کہیں گے (اور تمام معاملات اس کے ساتھ وہ بی کے جانیں گے جو کفار کے ساتھ کئے جاتے ہیں۔

نیز کتاب الزوج مصنفہ ان حجر میں ہے کہ جو شخص کوئی ایساکام کرے کہ جو سوائے کافر کے کسی دوسر ہے سادر نہیں ہوسکتا تو وہ شخص کافر کہا جائے گا(یعنی قصانہ دیاریۃ) اگر چہ وہ علا نہا اپنے اسام کو طاہر کر رہاہو جیسے میں دیوں کے کنیسہ میں میں وہ کے ساتھ الن کے طریقہ پر زنارو غیر ہے بھر جانا۔

حاصل کلام میہ ہے کہ خدا کے غیر کو تجدہ کرنا عبادت کی نیت وارادہ سے یا ایسی نیت و کیفیت سے کہ میہ معلوم ہو کہ عبادت کے طور پر تجدہ کر رہاہے ،اگر چہ وہ نیت عبادت کا منکر ہو تب بھی اس کامر تکب بالاجماع کا فرہے-

سجده تعظیم کی دوسر می صورت .

دوسر اسجدة التحيية وہ ہے کہ اس ميں قصد غير اللہ کی عبادت کانہ ہو اور سجدہ بھی ان اشياء کی طرف نہ ہوجن کو کفار سجدہ کيا کرتے ہيں اور جن کی طرف سجدہ کرنا شعار کا فرول کا سمجھا جاتا ہے، اس ميں عاء کے مختلف اقوال ہيں بعض نے کہا کہ وہ بھی گفر ہے اور بعض نے کہا کہ وہ بھی گفر ہے اس کا انکار کیا، لیکن اس پر انفاق ہے کہ بہ حرام قطعی اور کنہ کہیرہ ہے اور اس کا مر شکب قريب بالحقر ہوجا تاہے۔ چن نچہ روالمحار ميں اہم زيلتی ہے منقول ہے، اس تحدہ کی وجہ ہے کافر نہ ہوگا کہونہ ہوگا کہ اس تحدہ کی وجہ ہے کافر نہ ہوگا کہونکہ اس کی نہت عبادت کی شمیں بائے تعظیم کرنا کفر السر خسی فرماتے ہیں کہ اس تحدہ کی وجہ ہے بھی کافر ہوجا نے گا کو نکہ غیر اللہ کو تجدہ بنیت تعظیم کرنا کفر ہوجا تاہے۔ اور فاوئی ظہیر ہی ہیں کہ اس تحدہ کی وجہ ہے گا کو نکہ غیر اللہ کو تجدہ کرنے ہے خواہ کی نہت نہ کی ہوا ہا تعظیم کرنا کفر ہوجا تاہے۔ اس طرح وہ شخص جس نے تجدہ کیا اس وقت کوئی نہت نہ کی ہو (یہ قول کو تجدہ کہ اس مقول ہے کہ ہو (یہ قول کو تجدہ کہ اس مقول ہے) ما لمگیری کی تب اس طرح وہ شخص جس نے تجدہ کیا اس وقت کوئی نہت نہ کی ہو (یہ قول موجا تاہے اس طرح وہ تا گر گناہ کیرہ کام جوباو شاہ کو تجدہ ہے نہیں تو اس میں ایک جوباو شاہ کو تجدہ ہے نہیت تعظیم کرے جوباو شاہ کو تجدہ غیر اللہ کو مطمقا کفر تہیں ہو تا مگر گناہ کیرہ کام تاہ ہو جاتا ہے کہ جیسے کہ جسے تبدہ کو تو تھرہ کو کرنا کفر ہے۔ اس منے چو کافر نہیں ہو تا مگر گناہ کیرہ کام تاہ ہو ہو تا ہو ہو کرنا کفر ہے۔ اس منے جو کافر نہیں ہو تا کو گنو قات میں ہے کہ جسے تجدہ کو اور دو کوئی کو تعدہ کی تار دورہ ہو تا ہو کوئی کوئی کو تا کو تا کہ کرنا کفر ہے۔ (خواہ کسی نیت وار اورہ ہو)

اور ایک جماعت کا مذہب بیہ ہے کہ آباء و مشائخ کے لئے تجدہ کرنا کہلی امتوں کے لئے جائز تھا جیسے حصر ت

یوسف مدیبہ السلام کو ان کے بھی بیول نے تجدہ کیا (تو چو تک بیہ امر مسلم ہے کہ کفر اور اس کے افعال کی اور تعظیم اورزت کبھی کسی قد جب ساوی میں نہیں جونی) توآباء و مشاکخ عظام کو سجدہ بطور تعظیم کے کرنا مما اُل و مشابہ سجدہ آفتاب وہت کو خیرہ و جن کو سجدہ کرنا کفار کا شعارہے ،ان کی تعظیم کا امر اور جبوت امم اسلامیہ اور ملل حقہ اورادیان ساویہ میں کہیں بھی نہیں۔

الغرض چونکہ تجدہ تنظیمی آباؤ مشائن عظام کیئے ہم ہے پہلی شریعتوں میں مشروع تھا اُرچہ ہماری امت کے لئے حرام قطعی ہو گیا تعرب واز مبابل کی بناء پر اس کا فعل کفر ہونا مشتبہ ہو گیا اور بیا اصول مسلم ہے کہ اگر کونی شبہ کسی کے کافر ہوئے ہیں واقع ہو جائے تواس پر تعلم کفر ہونا جاری نہیں کیا جائے گا لہذا ہو آب و یا مشائع کو تجدہ تعظیمی کرے اس پر تعلم غر نہیں لگایا جائے گا اگر چہ وہ شخص کافر ہوئے کے قریب ہوجو تا سے مشائع کو تجدہ تعظیمی کرے اس پر تعلم غر نہیں لگایا جائے گا اگر چہ وہ شخص کافر ہوئے کے قریب ہوجو تا ہا ۔۔۔ (کتاب الاعلام ص ٣٣ من ٣)

چنانچ کتاب الا علام میں نکھ ہے چنانچ تجدہ تنظیمی آباء ومشائ کے لئے پہلی شریعتوں میں جازاور مشروع تھا، تواب مجدہ تعظیمی جو کہ آباء یا مشک کو کرے اس کے مر تکب کو کا فر قرار نہیں دیاج نے گا کیو نکہ بب اس کے فعل کفر ہوئ میں مشروع ہے تو معدوم جواکہ و فعل کفر نہیں) اور مجدہ آفاب اور مجدہ دو تھے ہو کہ یہ ایسا نہیں کیونکہ یہ بھی جانز نہیں جوالور نہ ہو سکن نہواس کا مر تکب ضرور کا فر ہو کا، کیونکہ یہ بال براس کے جانز ہونے کا شبہ بھی نہیں ہو سکنا اور پہلی صورت تواس کا مر تکب ضرور کا فر ہو کا، کیونکہ یہ بال براس کے جانز ہونے کا شبہ بھی نہیں ہو سکنا اور پہلی صورت میں جائز ہونے کا شبہ بھی نہیں ہو سکنا اور جن امور کی تعظیم اسلام میں مشروع نہیں ان کو مجدہ کرنے کی نہیت کا مقبار باکل نہ ہوگا کہ وہ کے کہ میں نہوگا کہ وہ کے کہ میں نہوگا کہ وہ کہ کہ میں خوادر مشائح کو جو حجدہ کر ب فلا نہ میں نہوگا کہ وہ کہ کہ میں خوادر نہ عاصی جو گا اور یہ فعل اس میں نہوگا کی ان نہار ہوگا آر نہیت عبودت کی مجدہ مشائخ میں ہو تواس کا فاعل کا فرور نہ عاصی جو گا اور یہ فعل

ایک شبداوراس کاجواب

قرآن کریم میں وارد ہے کہ حضرت آدم علیہ اسلام کو مل نجۃ اللّٰہ علیہم الصلوٰۃ والسلام نے تجدہ کیا اور تمام مقرب بارگاہ احد فرشتے جن میں حضرت جبر اکیل و میکا کیل جیسے مقرب فرشتے بھی شامل تھے - تمام ملا نکہ کے ساتھ تجدہ میں گرئے اور یہ بحکم خداوند تعالیٰ ہوااور تجدہ نہ کرنے سے شیطان ذیبل و کافر اور منتقی از کی ہواتواس تمام ترواقعہ سے معلوم ہو تا ہے کہ انسان کو تجدہ نہ فقط جانز ہے بلحہ مامور ہے ہے۔

جواب شبه

امام او بحر جصاص حنی اپنی کتاب احکام الفر آن میں فرماتے ہیں کہ سجدہ تعظیمی حضر تآدم مالیہ السلام کے لئے مشروع ہوا، پھر ان کی امت میں بھی السلام کے لئے مشروع ہوا، پھر ان کی امت میں بھی مشروع رہا ہے اور غالبًا یہ سجدہ تعظیمی کی مشروعیت برابر باتی رہی یمال تک کہ حضر ت یوسف مایہ السلام

ک زہند ہیں بھی ان کے بھا کیوں نے ان کو تجدہ کیا اور اس زہند ہیں تجدہ مایت تعظیم کیسے کیا جاتا تھا جیسے کہ بھاری شریعت ہیں معافقہ تعظیماً مشروع ہے، اس طرح وست وی بھی بھی معن عاوہ کے نزویک بلا کر ابہت مشروع اور بعض مکروہ فرماتے ہیں، مگر تجدہ کو شرح شیف نے بھی کسی حالت میں کسی ذات کے لئے جائز نہیں کی بیا اور نہ ہو سکتی ہے اور تجدہ تعظیمی کی مطاقا مما فحت احادیث سیجہ وصریح ہے قطعی طور سے نہیت نہیں کی مطاقا مما فحت احادیث سیجہ وصریح ہے قطعی طور سے نہیت بیا ہو ہو کہ بیا کہ جنوار شیخ کو تجدہ کریں، توآپ نے ان کو روک دیا اور فرمایت نہائی کے سوائسی کو تجدہ کرتا ہائز نہیں، تجدہ کی مستحق فقط ذات حق جل و عدشانہ ہے نہ اور فرم ہوئی۔

ا خرض کوئی بھی ہواس کو جدہ کرنا قطعی جرام ہے جیسے کہ روایت سے جہت ہواس کے راوی دعنر سے اوراس کے راوی دعنر سے سائٹر نظر سے جدی مصر سے اس بیل کہ سب کاما حصل ہیا ہے کہ نبی کریم بھی فی فرماتے ہیں کہ سی انسان کو سزاوار نہیں کہ کسی جر اورآومی کو تجدہ کرے اوراگر میہ زیبا ہو تا او حکم کرتا کہ عور تیس اپنازوان اور فوو ندول کو مجدہ کر ہیں۔ نیادہ ہیں ایس خلاصہ میہ ہے کہ مجدہ تقفیمی شرعا تعطی حرام ہے اوراس کے گناہ کامر تکب عاصی ہے اور میہ فعل گناہ کہیرہ ہے۔

فائده

جمال جق جوان و تعاب اس امت کی شان کو وہ بلا کیا ہے ای طرح کی تعقیل اور فضینتیں مطافر مانی اور سحت خیو المه فرما کر اس امت کی شان کو وہ بلا کیا ہے ای طرح اس کے ساتھ معاملہ بھی فایت رحمت کا فرمایے ہے جن سے کہ امت کی پوری طرح آئر اس سے اس امت پر اس قتم کے احکام نازل فرمائے گئے جن سے کہ امت کی پوری طرح آئر اس سے حفظت ہو اور جب ایک چنز کو ممنوع کرنا منظور ہو تو اس شئے کے نوازمات اور وہ تمام جنزیں حرام قرار دی سئیں جو کہ ذریعہ ہو سکتی تحصی اس شئے تک چنچنے کا ۔ مشلہ زنا حرام کی تو اس کے ساتھ دوائی بھی حرام قرار دی سئیں ہو کہ ذریعہ ہو سکتی تحصی اس شئے تک چاخشا میال میں خوام کے گئے ہیں اس جو تھی ہیں اس شخصی اس وجہ ہے کہ آئیہ پر ست سور نے کو صبح وشام پو جتے ہیں لہذا اس وقت خاص نماز فجر وعمر ممنوع قرار دی گئیں کہ یہ نمازیں گئی تو ساتھ کی طرح سے ادنی می مشاہد ہو تا کہ کہی ایک عرصہ دراز کے بعد یہ تعظیم شمس کے لئے مشروع اور شرک کی ہر کی بلا میں شرفار ہو جا کی اور شریعت غراء میں اس کا بھی پورا ماظ میں جو بائی شرک نہ جو جا سے ادنی مشاہدت پیدانہ ہو تا کہ کہی ایک عرصہ دراز کے بعد یہ سب شرک نہ جو جائے اور اس ممابقہ کی طرح یہ امت بھی ہدک نہ جو جائے۔

چنانچہ فرمایا گیا کہ غلام اپنا آقا کویارب کہ کرآوازنہ ویو کرے ،اوھر آقا کو بھی روکد یا کہ وہ اپنے غلام کویا عبدی کر کے اس کی بھر کت ہے یہ امت مرحومہ اسلام یاوجو دیکہ اپنی عمر کی تیر حویں صدی فتم کر چکی ہے گر دین میں زیادتی و نقصان اور شرک و کفر میں بقضدہ تعالے الیم مبتلا نہیں ہوئی جیسی بھی امتیں اور ہو عدو اما محن فزلما الذکر و اما له لحفطوں -اور انشاء اللہ تعالی بمیشہ حفاظت میں رہے گ

مرید نعمت حفاظت تامد خاصہ است ابینه کا ہے اور اسم سابقہ میں یہ نعمت علی وجہ اکمل سسب اا احکام نہ نتمی کیو نعہ ان کے حرام صرف و شیاء تخیس جن کا حرام کرنا منظور تضاوران کے دواعی حرام نہ تنجے چنانچہ اسم سابقہ کے خیام نے مناور انسان ہوت اسم سابقہ کے لئے تما شیار و تصاویر کا استعمال مہاج تنا ۔ انہوں نے اس میں غلو کیالور جو کوئی نامور انسان ہوت ہے۔ اس کی تصویر کی تعظیم کرنے کے یہاں تک کہ شرک و کفر کی مصیبت میں جتن ہوگئے اس کے عدوہ جزار با کا اندار کی مصیبت میں جتن ہوگئے اس کے عدوہ جزار با کا انداز اس کے موجود جیں۔

انفر ض اس تمام تقریرے واضح ہو گیا کہ تحقیق اور حق سجدہ التحقیمی جائز قد البت ذریعہ کنر میں استخدمی فی اخدہ کا مشرک نمیں ہے۔ اس وجہ سے پہلی امتوں میں سجدہ تعظیمی جائز قد البت ذریعہ کنر کشرور ہے اور صورت بھی فعل کفر ہے اور اسی وجہ سے بید معظیمی اسم سابقہ اور قرون واضیہ میں ذریعہ شرک خرور ہے اور صورت بھی فعل کفر ہے اور اسی وجہ سے مبتلی ہوئے جس کی وجہ سے وہ دنیا میں مذاب اسی میں گر فتا ہو گئے ۔ اور آخر سے میں مذاب ابدی کے مستحق ہوئے تو اس بناء پر خداوند قدوس کی رحمت بیلیاں اور اطف و کرم شمیم کا تہ ضا ہوا کہ اس امت خیر الاسم پر انعام کیا جائے اور بناء مہدایت اور نجات میں اطفالات کے مناسب سے ہے کہ ذریعہ کم و شرک کو بھی حرام قرار دیا جائے اور بناء بہت وور ہو الطفالات کے مناسب سے ہے کہ ذریعہ کر قساد پر کا تعلق شرک سے)اسی وجہ سے تجدہ انتظیمی مانوں قرار یہ منسوٹ ہو گیااس میں ہوئے تو سام سے لئے تجدہ تعظیم ممنوں قرار یہ منسوٹ ہو گیااس میں ہوئے تو سام سے لئے تجدہ تعظیم ممنوں قرار یہ گیااس میں ہیں ہیں ہے۔

شہد - سجدہ التخطیمی جب کہ عفر وشرک کی خد کورہ صور تول میں داخل نہ ہوا تواس کا جواز پہلی امتول بے النے آیت قرآنہ یہ سے شاہت ہے جب آدم مایہ اسلام کے سنے فرشتوں سے سجدہ کرانالور حصر سے یا تھو ہا مدید اسلام اوران کے صاحبزادوں کا حضر سے یوسف ملیہ اسلام کو سجدہ کرناو غیرہ و تواس حکم قرآنی کو اس است کے اسلام کو سجدہ کرناو فیر و تواس حکم قرآنی کو اس است کے منسوخ قرار دینااس وقت سجی ہو سکتا ہے جب کہ یا خود قرآن کریم میں اس کا شخوارد ہوا ہو یا اعاد یہ متواتر و سے شخوارد ہوا ہو یا اعاد ہیں متواتر و سے شخوارد ہوتی تو بیس خوارہ میں بظاہر ایک خبر واحد (حدیث کی ایک اصطلاحی قسم ہے) سے سوا کو نیج معلوم نمیں ہوتی تو بیس سے صحبی ہو سکتا ہے۔

چواپ - اول تو آیات جو عجدہ انظمی کے جوازے متعبق نقل کی گئی عجدہ تعظیمی کے لئے سم ت نہیں بلعہ دو سرے اختی ، ت بھی ان میں جی جواکار مفسرین سے ان کی تفسیر میں منقول ہیں جو آخر میں بشمن فی مدہ نقل کئے گئے بلد اجواز سجدہ کا تقم و جہ نعنی الد الالت ہوئے کے قطعی نہ ربابعہ نظنی ہو گیا اور اس کا شخ خبر واحد ت بھی ہو سکتا ہے۔ وہ ان آیات کو مفسوخ قرار دیتے ہیں وہ خبر آجاد سے نہیں بھی دور ان جس حدیث کی وجہ ہے ہم ان آیات کو مفسوخ قرار دیتے ہیں وہ خبر آجاد سے نہیں بلعہ حدیث مشہور ہے بلعہ حد تو از کو گئی ہتر رسم کی حدیث سے آیت کریمہ کا شہر سلم بلاد حدیث مشہور سے بلعہ حد تو از کو گئی ہتر رسم کی مشہور اور حد تو از کو پہنچنا یو صاحت ثابت بھی کی مشہور اور حد تو از کو پہنچنا یو صاحت ثابت ہوں کی تفسیر حاشیہ بیان القرآن میں ڈرکور ہے۔

چنانچ ترندی شریف میں حضرت معاذین جبل ہے مروی ہے اور حضرت سراقہ بن مالک اور حصرت صہیب اور حصرت عقبہ بن جعثم اور حضرت عائشہ صدیقة اور حضرت ابن عباس اور حصرت عبدالله بن ابی او فی اور حضرت طلق بن علی اور حضرت ام سلمت ، حضرت انس، حصرت ابن عمر (رضوان الله عیسم اجمعین) تو ثابت ہو گیا کہ یہ صدیث مشہور ہے نہ کہ خبر واحد ابند اسنے جائز ہے اور بعض آکابر نے کشرة رواق کی مناء پراس حدیث کو متواتر کہا ہے۔

الغرض صدیث ما ینبغی لیسُر ان یسحد لبشر ولو صلح لبشران یسجد لبشر لامرت المراء ق ان تسجد لزوجها من عظم حقه علیها حدیث مشهوربلی متواتر -لهذااس کے نائخ ہونے میں کوئی شبہ نہیں کیونکہ یہ حدیث یس صحابہ رضوان اللہ علیم اجمعین سے منقول ہے اور جو حدیث دس صحابہ سے منقول ہووہ موافق قول راجج و مخار متواتر ہے لہذا یہ حدیث بھی علی وجہ اتم متواتر ہوگئی اور اگر کوئی متواتر بھی ساتھ نہ کرے تو مشہور ہونے سے منکر نہیں ہو سکتا اور حدیث مشہور سے شاخیت کریمہ جائز ہے جسے کسی اصول میں مصرح ہے۔

عادہ ازیں اجماع امت ہی ہے کہ سجدہ تعظیمی حرام ہے اور کسی امام یا جمتد یا فقیہ کا زمانہ سلف اور طف میں اس بارے میں اختلاف نہ کور شیں باتھ اجماع اس کی حرمت برہے ، رہا ہی امر کہ بعض صوفیاء سے کتب تواریخ میں جواز منقول ہے اول توبیہ نقل صبیح نہیں اور آگر اس کو تشایم بھی کر لیاجائے توان کے تول کا اعتبار جمقابلہ اجماع امت کے نہیں ہو سکتا۔ جب کہ اجماع عامائے خلف و سلف اس کے خلاف پر قرنابعد قرن رہا اور ہے ساتھ ہی ہی ہو امر بھی قابل حاظ ہے کہ صوفیاء پر اس باب میں طعن بھی مناسب نہیں کیونکہ دہ تحقیقات علمیہ میں مشغول نہیں رہتے تھے وہ معذور ہیں لہذا الن کے فعل سے ججت بجر نا در ست نہیں خصوصا جب کہ اکابر صوفیاء ہے بھی حرمت سجدہ تعظیمی منقول ہے۔

فاكره

مخرض نے جو جحت قرآن کر یم ہے پکڑی ہوہ مختلف نیہ ہے کیونکہ بعض مفسرین فرماتے ہیں خوواللہ سجدوااور فسجدالملنکة کلهم اجمعون -اس کے امثال کے معنے بحدہ حقیق کے نہیں بلعہ یہ کنایہ تعظیم سے ہے اوراس کی تائید میں فقہ ء عرب کے کلام شعراء پیش کرتے ہیں اور بعض مفسرین کایہ قول ہے کہ معنی خوواللہ اور اسجدوالآدم کے یہ ہیں کہ پہلی آیت میں اخوۃ یوسف نے حضر سے یوسف علیہ السلام کو جمت بحدہ قرار دیالور آدم کے معنی الی آدم کے اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ انہوں نے حق تعالی کو بحدہ کیا اس طور ہے کہ ان کے بحدہ کارخ حضر سے یوسف علیہ السلام کی جانب تھااوران کو بمنز لہ قبلہ بنائے ہوئے سے اور اس طرح اسجدوالآدم کے معنی سب کے ہیں تو معنی خوواللہ سجدا کے یہ ہیں کہ اخوۃ یوسف نے مشرین کا یہ قول ہے کہ لام کے معنی سب کے ہیں تو معنی خوواللہ سجدا کے یہ ہیں کہ اخوۃ یوسف نے حق تعالی کو بحدہ کیا حضر سے یوسف کی وجہ سے کیونکہ حق تعالی کی و کری خمت یعنی حکومت ان کے خاندان میں آئی بذر یہ حضر سے یوسف علیہ اسل مے اور معنی اسحدوا لآدم یہ ہیں کہ حتم ہواحق تعالی شانہ کا کہ بیں آئی بذر یہ حضر سے یوسف علیہ اسل مے اور معنی اسحدوا لآدم یہ ہیں کہ حتم ہواحق تعالی شانہ کا کہ بیس آئی بذر یہ حضر سے یوسف علیہ اسل مے اور معنی اسحدوا لآدم یہ ہیں کہ حتم ہواحق تعالی شانہ کا کہ بیس آئی بذر یہ حضر سے یوسف علیہ اسل مے اور معنی اسحدوا لآدم یہ ہیں کہ حتم ہواحق تعالی شانہ کا کہ

ہم کو سجدہ کرو۔اس نعمت کی وجہ ہے جو تم برآد مؓ کی وجہ ہے کی گئی ہے۔ انغرض ان اقوال کو اگر تشکیم کر لیا جائے تو پھر اس جو اب کی ضرورت باقی نہیں رہتی کہ یہ آیتیں منسوخ ہیں بلحہ اس صورت میں کسی آیت ہے سجدہ تعظیم کاجواز مستفدی نہیں ہو تا۔و **ھو المر ام**۔

خلاصه

تمام رسالہ کا بیہ ہے کہ غیر امتد کو سجدہ کرنااگر بقصد عبادت ہویا جمورت عبادت خواہ نیت عبادت کی نہ ہویہ دونوں صور تیں ہیں اجماع کفروشرک میں داخل ہیں ،اس کے علاوہ جتنی صور تیں ہیں بعض علیء تو ان کو بھی کفروشرک قرار دیتے ہیں اور بعض اس میں احتیاط کرتے ہیں۔ گر اس پر سب کا انفاق ہے کہ حرام دنا جائز اور قریب بھر ہے حق تعالی سب مسلمانوں کواس سے محفوظ رکھے۔ آمین۔

وصلّى اللهُ تعالى على خير خلقه محمد صلى الله عليه وسلم حرره سيد حسن صين عن الحوادث والفتن في سبع مضين من شعبان المعظم ١٣٥٢ اص

قبور مشائخ پرعرس کرنا

(سوال ٣٣) ماقولكم رحمكم الله تعالى في هاتين المسئلتين احدهما ان العرس الذي يفعل الناس في هذا الزمان على قبور مشائخهم بتعيين اليوم هل هو جائز ام لا ولقول بعض العلماء لا ريب في جوازه ولا شك ان كان تلاوة القرآن وتقسيم الماكولات الحلوية والسماع والرقص بالآلات احيانا اقوالهم وادلتهم صحيحة ام لا – فان كان العرس على الطريقة المذكورة جائزاً فباى بينة على العربية ؟

(الجواب) العرس المعروف على قبور مشائخ من البدعات المخترعة في الدين لم يجوز احد من الفقهاء ولم يرومن احد من الصحابة والتابعين و اتباعهم ثم من بعدهم الى مدة مديدة ما يشاكله او يشا بهه وهو ان كان خاليا عن منكرات اخر بدعة و ضلالة فكيف اذا قارنها منكرات لا تعدو معاصى لا تحدو في البريقة شرح الطريقة المحمدية ص ١٢٢ ج ١ - واقبح البدع عشر و عد منها طعام الميت و ايقاد الشموع على المقابر والبناء على القبر و تزيينه و البيتوتة عنده و التغني و السماع و اتخاذ الطعام للرقص و اجتماع النساء لزيارة القبور الخوقال حضرت الشاه محمد اسحاق المحدث الدهلوي رحمة الله عليه في المسائل الاربعين مقرر ما تشروز عمل ما ترثيمت و في التفسير المظهري لا يجوز ما يفعله الجهال بقبور الاولياء والشهداء من السجود والطواف حولها و اتخاذ السرج و المسلجد اليها ومن الاجتماع بعد الحول كالاعياد و يسمونه عرساً-

عرس مشائخ كاحكم

رسوال کا کا) مشائخین کرام کاسالانہ عرس ہواکر تا ہے اس میں اکثر لوگ مزاروں پر سجدہ وغیرہ کرتے ہیں اگر منع کیا جائے تو وہ کتے ہیں کہ آوم علیہ انسلام کو سجدہ کیوں کیا گیالور جو سجدہ وغیرہ اللہ کے لئے عبادت کی غرض سے کیا جاوے وہ حرام ہے لور ہم جو سجدہ کرتے ہیں تعظیم کی غرض سے کرتے ہیں اور وہاں پر جانم ہیں اگر بتیاں وغیرہ جلائی جاتی ہیں آیا یہ جائز ہے یا ضیم ؟ لور وہاں پر سائ بھی ، و تا ہے اس کاسٹنا جائز ہے یا شیمی ؟ لور وہاں پر سائ بھی ، و تا ہے اس کاسٹنا جائز ہے یا شیمی ؟ لور وہاں پر سائ بھی ، و تا ہے اس کاسٹنا جائز ہے یا شیمی ؟ لور وہاں پر سائ بھی ، و تا ہے اس کاسٹنا جائز ہے یا شیمی ؟ لور وہاں پر سائ بھی ، و تا ہے اس کاسٹنا جائز ہے یا شیمی ؟ لور وہاں پر سائ بھی ، و تا ہے اس کاسٹنا جائز ہے یا شیمی ؟ لور وہاں پر کھانا و غیر ہ کھلایا جاتا ہے اس کا کھانا ور ست ہے یا شیمیں ؟

(المحواب) عرس مشائے بعنی سال بھر میں روزوفات کو متعین کر کے لوگوں کا دہاں اجتاع کوراس اجتاع کا اتنا اجتمام کہ فرائض وواجبات کی طرح ہو جائے اگر دوسر ہے متکرات و معاصی ہے خالی ہو تب بھی بدعت و مراہی ہو، قرون مشہود لمبابالخیر میں اس کی ایک اولی نظیر بھی موجود شیں اگر کوئی تواب کا کام ہوتا تو ضرور تھا کہ سب ہے زیادہ انحضرت سے نظافہ کا عرس ہوتا تو ضرور اس کے بعد ان ایک لاکھ چوپیس ہزار انبیاء کرام کے اعراس جن میں سے بہت ہے حضرات کے مزارات میں خور معلوم بھی ہیں اور صحابہ کو بھی معلوم بھی معلوم بھی اس کو ناجائز اور بدعت کا نام و نشان زمانہ سلف میں شہیں ہے جاتا ہی گؤ ور حضرات مشائخ صوفیاء ہے اس کو ناجائز اور بدعت قرار دیکر منع فرمایا ہے۔ حضرت قاضی شاء اللہ پی تو وحضرت شاہ و کی انہ کہ میری قبر پر ہر گزنہ کیا جائے۔ میں اس خوصیت نامہ میں عرس کرتے ہیں کہ میری قبر پر ہر گزنہ کیا جائے۔ میں اس خوصیت نامہ میں عرس کرتے ہیں کہ میری قبر پر ہر گزنہ کیا جائے۔ میں طرح شاہ اس کی صاحب نے مسائل اربعین میں بدعت نکھا ہے اس طرح ان دونوں حضرات میں ہوت ہو ہو ہا ہا ہو ہیں ہیں دوسر ہے مفائو معاصی ہے خولی دواور پھر جب موجودہ زمانہ کے اعراس پر نظر ڈالی جائے میں تناعرس ہی دوسر ہے مفائو معاصی ہے خولی دواور پھر جب موجودہ زمانہ کے اعراس پر نظر ڈالی جائے تو سنگروں گناہ کہرہ ہے لی بر پر نظر آتا ہے۔

قبروں پر چراغ جلانا تو خود ناجائزے صدیت میں اس شخص پر نعنت فرمائی ہے جو قبروں پر چراغ جلائے قبر کو سجدہ کرنا اگر بہ نیت عبادت ہو تو گفر صر تے ہے اور اگر بہ نیت تعظیم ہو تو نمایت سخت گناہ کہیرہ قریب بہ شرک ہے بائے بعض علاء نے اس کو بھی گفر کہا ہے و کچھو کتاب الاعتصام بقو اطع الاسلام لابن حجو الممکی آ ۔ نیز علامہ شامی اور صاحب بحر الرائق نے بھی بھی تفصیل فرمائی ہے اور جامع الصولین باب کلمات النظر میں اس کی تائید کی گئی ہے ۔ گان بجانا ایک مستقل گناہ ہے جس کے متعلق احد بیث کے دفتر باب کلمات النظر میں اس کی تائید کی گئی ہے ۔ گان بجانا ایک مستقل گناہ ہے جس کے متعلق احد بیث کے دفتر باب کلمات النظر میں اس کی تائید کی گئی ہے ۔ گان بجانا آیک مستقل گناہ ہے جس کے متعلق احد بیث کے دفتر باب کلمات النظر میں تقالی مسلمانوں کو اس آفت عظمی ہے نجات عطافر مائے الملقم آمیں و اللہ تعالی اعلم

عرس مروج كانتكم

(سوال ۹۵) عرسُ سرور کا نتات عَنْ افْتُ مِیوانات بتاریخ وفات و ہم قیام پوفت ذکر واروت آل واعراس مشائح میار مش عرس خواجه اجمیری و خواجه بغدادی و غیر جماو فاتحه چهارم و چهکم و ششهای و سراانه نمودن

مسلمانان رابحتم شرع شريف جائز باشديانه؟

والمحواب) جمله افعال مذكوره بد مات وسنيات جمعند كه در خير القرون نشائے وائر الدينها ثابت نتوال كره بلاحه سيارے از ينها از منهيات شريحه صريحه وصححه است بناء مايد ارتكاب چيزے ارينها تاجائز و گناه عظيم است - لقوله مليه الصلوة والسلام من احدث في امونا هذا فهو ده مفكلوة ظاہر است كه أگر چيزے ازيں افعال ثواب و خير يو دند در مخصيل ازيں ثواب جدو جمد افعال ثواب و خير يو دند در مخصيل ازيں ثواب جدو جمد كارى برند پس عدم مجبوتش بوت عدم گشة - والله تعالى اعلم.

مزارات پرروشنی اور جمع شده تیل کا تکم

(سوال ۳۶) مسجد میں درگاہ ہے درگاہ پر روزانہ اور جمعرات کوروشنی ہوتی ہے روشنی کے لئے تیل کا انظام مسجد کی آمدنی اور اہل محلہ کی طرف سے ہوتا ہے، صرف درگاہ کے لئے تیل اتنی کثیر مقدار میں جمع ہوجاتا ہے کہ تمام درگاہ کی روشن میں خرج نہیں ہوسکتا اگر باقیماندہ تیل کوامام مسجد اپنے ذاتی مصارف کتب بیسی و غیر و میں استعمال کرے تو جائز ہے یا نہیں ؟

رائجواب) قبرول پر چراغ جدنا جائز نہیں صدیت میں ہے لعن الله زوادات القبود والمتخذین علیها السوج -اس لئے جو تیل درگاہ کی دوشن کے لئے دیا جاتا ہے اس کواصل مزار پر جلانا نہیں چاہنے البت اگر مزار کے متعلق جرے ہوں یا روشن کی طرف ضرورت ہودہاں جلایا جاسکتا ہے اس طرح اور اگر کوئی مجد درگاہ ہی کے متعلقات میں ہے ہو تواس معجذ میں بھی یہ تیل جلایا جاسکتا ہے اس طرح جر والم آگر متعلقات ورگاہ بی ہو تواس معرورت بلا اجازت مالک دوسر کی جگہ استعمال کرنا جائز نہیں اور آئر یہ معلوم ہوجائے کہ یہ تیل ابطور نذر مزار پر چڑھایا ہے تو کسی جگہ بھی اس کا استعمال جائز نہیں کیونکہ غیر اللہ کے نام کی نذر حرام ہے اور اس چیز کا استعمال بھی حرام ہے جس کی نذر کی گئی ہو - صوح به فی البحو الوائق من کتاب الصوم بحث المدر ۱۹ مربی الاولی و ۱۹ سرو

ایضا' -- (سوال ۹۷)جب که مسجد کے اندر حسب ضرورت کافی روشنی ہوتی ہے اور درگاہ کی روشنی کوئی فائدہ نہیں رکھتی روشنی کرنا جائز ہے یا نہیں۔ نیز جمعرات کے دن جو ختم درگاہ پر ہو تا ہے اس میں شرکت کرنے والا کیا تھم رکھتا ہے؟

(الحواب) قبر پر چراغ جانا حرام اور ختم قرآن میں اگر دوسر ی بد عات نه ہوں تو شرکت میں مضا کقد نہیں الکی پھر بھی ترک اولی ہے کہ بیہ چیزیں اگر چہ بالفعل بدعت نه ہوں رفتہ رفتہ بد عات سے بھی آگے تجاوز کرتی ہیں۔ کرتی ہیں۔

زیارت قبور اور توسل کے بعض احکام

(سوال ۲۸) ہررگان دین کے صدہامز ارہیں جن کی فاتحہ خوانی جائز دناجائز دونوں طرح ہور ہی ہے، فاتحہ خوانی کے لئے مزاروں پر حاضر ہونے کو واجب اور فرض سمجھنا کیساہے، ایصال تواب ہر جگہ ہے ہو سکتاہے یا مزاروں پر جانا ضرور کی ہے۔ نیز اس طریقہ ہے وعاکر ناکہ یا حضر ت آپ اللہ کے دوست ہیں اور اس کے مقبول بندے ہیں آپ خداہ میرے لئے دعاء جائز مقبول بندے ہیں کامیاب کرے یہ دعاء جائز ہیں مزاروں پر عمر س ہوتے ہیں ان میں شرکت کرنا کیساہے؟

(البحواب) ایسال تواب کے لئے تیر پر جانے کی کوئی ضرورت نہیں، تواب ہر جگہ سے پنچتاہ البتہ قبر پر جانے سے دوسر سے فوائد ہیں عامہ مو منین کی قبرول پر جانے سے عبر ت اور اعزا واقرباء کی قبرول پر عبر ت کے ساتھ اوائے حق بھی اور بور گول کی قبرول پر اس کے ساتھ بر کات بھی – وعاء ہیں صاحب قبر کو خطاب نہ کرناچا ہئے بلحہ یول و عاکرے تو مضا کقہ نہیں کہ یااللہ فلال مقبول بندے کے طفیل سے جاراکام کر و سر –

زیارت قبور و توسل وغیرہ کے نمسائل

(سوال ٦٩) اولیاء اللہ اور صلحاء کی قبروں پر حاضر ہو توان ہے استداد فیض ہوتا ہے یا نہیں؟
(۲) فاتحہ کے بعد دعاء مانگنا کہ اے خداان بررگ کے طفیل سے میراکام پورا ہو۔ یا یہ کے کہ اے فدال بررگ آپ اللہ کے مقبول بارگاہ خداوندی ہیں ہمارے مقاصد کے لئے دعا فرما ہے یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟
(۳) امام شافعیؓ نے فرمایا ہے کہ قبر امام موسی کاظمؓ پر دعاء کا مقبول ہونا مجرب مشل تریاق ہے اس کا مجوت ہے یا نہیں؟

(٣) عام قبور پر بغز ض فاتحه عزیز واحباب حاضر ہوتے ہیں میت کویہ معلوم ہو تاہے اور وہ ہمارے کلام کو سنتے ہیں یا نہیں ؟

(۵) اہل قبر کی ارواح کا تعلق قبرے رہتا ہے یا شیس عذاب یا تواب ہمیشہ قبر پر اہل قبر پر ہو تار ہتا ہے یا نہیں ؟

(٢) ﷺ شنبه اور عيدين كوارواح اپني قبوراور مكاناب پرآتي ہيں يا نهيں ؟

(المجواب) (۱۶۱)اس طرح اور اس عنوان سے توسل بزر گول کے ساتھ جائز ہے گراہل قبر کو خطاب اگر ساع موتی کے اعتقاد پر مبنی ہے تو در ست نہیں اور اگر محض اختال کے درجہ میں ہے تو مضا کقہ نہیں گر پھر بھی احتیاط اجتناب میں ہے۔

(۳) یہ مقولہ امام شافعیؓ کی طرف منسوب ہے۔ان تیمیہؓ نےاپنے فالاے میںاس کو نقل کیاہے اور رو کیا ہے۔ لیکن ہمارے نزدیک کسی ہزرگ کی قبر پر جاکر اگر وہ بغیر ہاتھ اٹھائے ہوئے دل دل میں اللہ تعالیٰ ہے دعا

کرے توجائزے-

درگاہ ومزارات کی ڈیارت کے لئے جانا رسوال ۷۰) زید سنتا ہے کہ فدل بزرگ کی درگاہ نمایت عالی شان ہے اس کو سن کروہ سفر طے کر کے اور درگاہ کودیکھنے کو جاتا ہے یہ جانا کیسا ہے ؟

(المحواب)أمروبالبدعات ومنكرات ميس مبتلانه بوتوجائز -

قبروں پر چادر چڑھانے اور اس کی منت مانے کا تھم (سوال ۷۱)زید کت ہے کہ میر افلال کام ہو گیا تو فلال ہر رگ کی درگاہ پر چادر چڑھاؤل گالوروہال بنام خدانیاز کرول گایہ کیسا ہے آگرزید کا کام حسب منشاہو جائے تو چادر چڑھانا اس پرواجب ہے یا نہیں ؟ (الحجو اب) چادر قبر پر چڑھانا خود بھی ناجائز ہے لور نذر اس کا کرنادوسر آگناہ ہے لوریہ نذر صحیح بھی نہیں ہوئی او کام پوراہونے پراس نذر کو پورائر نے لئے چادر چڑھانا جائز نہیں آگر بطور شکر لئہ صدقہ کردے تو بہتر ہے۔

بارش کے لئے قبرول کے پاس گائے ڈی کر نا (موال ۷۷) عوام الناس طاببارال پاکسی دوسری حاجت کے لئے شہر سے دور نکل کر کسی اولیاء کرام کی قبم (۱) سامئلہ کی پوری حمتین عقرے رسالہ "محیل السہ درسمان اعل القبار" میں ند کور ہے۔ بیار سالہ احکام القرآن کا جز بوزان مونی کے پاس گائے وغیرہ ذکے کرتے ہیں پس یہ فعل جائزہے یا نہیں-اور مذبوحہ حال ہے یا نہیں جیسا تھم ہو معتبر دایا کل سے تحریر کیاجائے شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوئ کا صلت کی طرف اس مسئلہ میں رجوع شاہت ہے یا نہیں ؟

(المجواب) جائز نہیں با اسار تاگناہ اور زیادہ موجب غضب النی ہے چندوجہ ہے اول توبارش نہ ہون کے لئے شریعت نے نماز اور وعاء کی تعلیم فرمائی ہے قربانی کی نہیں تواس کام کے لئے قربانی اگر کوئی کرے خاص اللہ بی کے عام کی کرے اور کسی فقیر بیر کاد خل نہ ہوتب بھی بدعت اور تاجائز ہوگی، دوسری وجہ عدم جواز کی بیہ ہے کہ مزارات اولیاء کے پاس جاکر کرنے ہے معلوم ہوتا ہے کہ بیالوگ ان مزارات پر یہ گوشت چڑھاتے ہیں یاان کے نام پر ذراع کریں گے اور دونول صور تیس حرام ہیں - لقولہ تعالی و اھا اھل لغیو اللہ به اور اگر کوئی شخص ان رسوم کے متعلق یہ خیال و عقیدہ بھی نہ رکھے جب بھی دوسرول کا عقیدہ خراب ہونے کا تو خطرہ ضرور ہے ، اس لئے اس حرکت کو ترک کرتا ضروری ہے ان واہیات کا مول کو چھوڑ کر سید ھے مسلمان کی طرح نبی کریم بیافیت کا انتباع کیول نہ کیا جائے آپ نے گئی مر تبہ دعا پر اکتفافر مایا اور ایک مرتبہ نماز استفاء یڑھی۔

تواب کے لئے مزاروں پر کھانا بھیجنا

(سوال ۷۳) بزرگوں کی ارواح کو تواب پہنچائے کے لئے کھانامز اروں پر بھیجاجاتا ہے جائزہے یا شیں۔اگر مکان میں فاتحہ دلا کر ایصال تواب کر دیاجائے تو کیا کم تواب ہو تاہے جیسے اکثر لوگوں کا مقولہ ہے کہ نیاز قبول نہیں ہو سکتی جب تک مزاروں پرنہ بھیجی جائے ؟

(البعواب) مزاروں پر بھیجن فضول اور لا بینی حرکت ہے ہر جگہ ہے ایصال تُواب ہو سکتاہے اور یہ عقیدہ اس کے بغیر تُواب بی نہ پہنچے گا عقیدہ فاسدہ ہے شریعت میں اس کی کوئی اصل نہیں۔

مجالس يوم النبي الله كاشر عي تظم

(سوال ۷۶) ملک کے ہر گوشہ میں یوم رہیج الاول کی تحریک چل رہی ہے خصوصاتھینہ میں یوم النبی خاص طور سے منایا جاتا ہے یہ جلسہ ۱۲ رہیج الاول کو ہوتا ہے اگر اس تاریخ کویا کسی دوسر ہے ماہ میں تمام سال میں ایک دن خصوصیت کے ساتھ یوم النبی عظیمتا منایا جائے اور اس میں سیرۃ عظیمتا سائی جائے توشر عی حکم اس کے متعلق کیا ہے ؟

(الجواب) نی کریم عین کی سیرت و حالات پر مسلمانوں کو مطلع کرنا اسلام کااہم ترین فرض ہے اور میرے نزدیک ساری اسلامی تعلیمات کا خلاصہ میں ہے اور اس میں مسلمانوں کی ہر فلاح و بہود منحصر ہے لیکن اس کے ساتھ بیہ جان لینا نمایت ضروری ہے کہ شریعت نے ہر کام اور ہر عبادت کے لئے بچھ حدودو قواعد مقرر فرمائی ہیں ان سے تجاوز کرنا ہر عبادت میں سخت گناہ ہے کوئی شخص اگر مغرب کی تمین رکعتوں کے بجائے

چار پڑھنے گئے تو ظاہر ہے کہ وہ تلاوت قرآن اور تشیج و تہلیل ہی ہوگی فی نفسہ کوئی گناہ کی چیز نہیں لیکن توجود صود اور احداث بد عت ہونے کی وجہ ہے ساری امت اس کو گناہ کہتی ہے ہی کر یم عیف کی سیر ہ والات پر مسلمانوں کو مطلع کرتا ہے ایک ایک ضرورت اور عبادت ہے جو آج نتی پیدا نہیں ہوئی بلیحہ بعث و نیق کے بعد ہی ہے اس کی ضرورت تھی بلیحہ اندائی زمانہ میں اور قرون اولی میں جب کہ سیرت مدون نہیں ہوئی تھی اور منتشر کلمات مختلف کو گوں کے سینوں میں محفوظ تھے اس وقت اس کی ضرورت آئے ہے زیدہ محقی کی تھی اور منتشر کلمات مختلف کو گوں کے سینوں میں محفوظ تھے اس کی ایک نظر نہیں چیش کی جا سی کھی لیکن اس کے باوجود قرون اولی میں بلیحہ اس کے بھی بہت بعد تک اس کی ایک نظر نہیں چیش کی جا سی کے کہیں سالانہ جلسوں کا انعقاد اس کام کے لئے ان تعین ہے ساتھ کیا گیا ہو بلیحہ اس مقصد کی مخصیل کا در بعد صرف بدر کھا گیا کہ اول تو سیر ہے قد سے عام مسلمانوں کی نصاب تعلیم کا اہم جزوتھ اور جو عوام بالکل میں بڑھنے پڑھانے ہے جدار بی ان کے لئے علاء کرام کے مواعظ حت میں بلا قید تار ت وبلار سوم مروجہ اس مقصد کو باحسن وجوہ حاصل کر سے بیں اور آج بھی اگر مسلمانوں کی قسمت میں صلاح ودو سی مقدر ہے تو اس مقصد کو باحسن وجوہ حاصل کر سے بیں اور آج بھی اگر مسلمانوں کی قسمت میں صلاح ودو سی مقدر ہے تو گئی بر رگان سلف کا اسوہ حند ان کو قعر ندلت وضلالت سے نکال سکتا ہے۔

اہم مالک کامقولہ اس بیس ہروقت یاور کھنے کے قبل ہے لیتن لن یصلح اخر ھلاہ الامۃ الا ما صلح بہ اولھا۔ لین اس امت محربیہ کے آخری دور اور متاخرین امت کی اسلاح بھی اً ربو سے تواس ذر بعہ اور ای طریقہ سے جس کے ذر بعہ اول مر تبہ اصلاح ہوئی تھی اور در حقیقت اگر غور کیا جائے توسیر ت قد سیہ ایسی چیز نہیں کہ سال بھر میں آپ ایک روز میں ہوگوں تک پہنچاکر فارغ ہوجا کیں بلعہ ضرورت اس کی صحیب ایسی چیز نہیں کہ سال بھر میں آپ ایک روز میں ہوگوں تک پہنچاکر فارغ ہوجا کیں بلعہ ضرورت اس کی مطلع کیا جائے یہ تعین مواعظ کے ذر بعہ اس پر مطلع کیا جائے یہ تعینات خاصہ جو مجالس یوم التبی شرخی کے اندر رائج ہوگئی ہیں اور وہ رسوم مشرہ جو ان جسوں میں ہوھتی جارہی ہیں کسی طرح قدیم طرز کے محفل میا دے کم نہیں البتہ اس کو ایک عنوان سے نیچرل لباس میں چیش کر دیا گیا ہے اس لئے ان جلسوں کی شرکت واجتمام بعید مجالس میا دم وجہ کا تعم رکت ہو جس کے متعلق بھرے ہیں اکار اور ہور گول کا فتوی شائع شدہ ہے بدعت اور قبل ترک ہو تنصیل کے لئے فاوئ میا اور حض سے گنگوئی کا مطالعہ فرمایا جائے۔

میلاد شریف کے مختلف طریقے

(سوال ٧٥) ميلاد شريف پر هنا يا سناكياب كون سے طريقد ير جائز باور كون سے طريقد پر تاجائز بات

(اللجواب) محفل میلاد میں اگر کوئی تاریخ معین اور ضروری نہ سمجھی جائے شیری وروشنی و نیم و کو ضروری نہ سمجھے روایات غلط نہ پڑھیں نظم پڑھنے والے ہے ریش انزے نہ ہول اور گائے کی طرق نہ بڑھیں اسی طرق اور دوسری رسوم بدعت سے خالی ہو تو مضا کھہ نہیں۔ نم ض بیہ ہے کہ رسول اللہ علی کاؤ کر مبارک جب کہ ان رسوم بدعت سے خالی ہو تو مضا کھہ نہیں۔ نم ض بیہ کہ رسول اللہ علی کاؤ کر مبارک جب کہ ان رسوم بدعت سے خالی ہو تو تواب اور افضل ہے اور اگر مروجہ طریق پر بدعات ورسوم سے بھر ا

ہو تو یکی برباد گناہ لازم ہے جیسے کوئی پاخانہ میں جاکر قرآن پڑھنے لیے (نعوذ باللہ)

سیرت کمیٹی کے نام کی مجنس کا حکم

(سوال ۷۶) ۱۲ اربیخ الاول کو مسلمانوں نے جلسہ میل دالنبی عیاق منعقد کیا بعض لوگوں نے دوسرے دن جلسہ کیااس جلسہ کے بارے میں شرعاً تھم کیاہے؟

(۲) بعض لوگ دوسر اجلسه کرنیوالول کو مرتد کہتے ہیں اور بید کہ ان کی توبہ قبول نہیں ہوتی ہیہ صحیح ہے یا نہیں اور مرتد کہنے والوں کے لئے کیا تھم ہے ؟

(۳) اگر کوئی مسلمان (العیافہ باللہ) مرتد ہوجائے تووہ تائب ہوکر مشرف باسل م ہوسکتا ہے یا نہیں ؟

(الحجو اب) جلسہ میلاد جن تعینات و تقیدات کے ساتھ رائج ہوگیا ہے ہمارے نزویک توبیو ہی محفل میلاد کی طرح بہت ی بدعات و منکرات پر مضمل ہوگیا ہے جن بیس ہے بہت ہے سوالات مندر جد ذیل میں بھی نہ کور بیں اس لئے ہم رے نزدیک تو ایک بھی مناسب نہیں کیا رسول اللہ علی تھا کا بی حق ہے کہ سال بھر میں ایک مرتبہ صرف آپ کا ذکر مبارک وہ بھی صرف آپ کا دن کے لئے کر کے فارغ ہوجا نیں اور وہ بھی بہت ی بدعات ملاکر مسلمانوں کا تو میں مناسب ہوگیا دن آپ کے ذکر مبارک ہے فارغ ہوجا نیں اور وہ بھی بہت ی بدعات ملاکر مسلمانوں کا تو سے منصب ہے کہ کوئی دن آپ کے ذکر مبارک ہے فال نہ جائے باسے اپنے ہرکام میں حضور عوالے کے اسوہ حسنہ کویاور کھے الغرض ہمارے نزدیک تو جسہ میلاد کا صورت موجودہ پر انعقاد بی بدعت ہے ایک ہویادو

(۲) ایسے لوگ ہر گزاسلام ہے خارج نہیں ہوئے ان کا خارج از اسلام کہنے والہ سخت ً مناہ گار ہے بلحہ اس پر خوف کفر کا ہے - کلمافی المحلاصة و قاضی خان -

(۳) بلاشبہ مشرف باسلام ہو سکتا ہے اور اس کی توبہ قبول ہو سکتی ہے البت بعض خاص جزئیات میں بطور سیاست فقهاء نے لکھاہے کہ توبہ قبول نہ کی جائے گی اس کی بیہ مراد شیں کہ وہ مسلمان شیں ہو گابلا کہ بیہ مراد ہیں کہ دوہ مسلمان شیں ہو گابلا کہ بیہ مراد ہیں اسے کہ سزائے ارتداد کو اس سے معاف نہ کیا جائے گاور یہ جزئی توان میں کسی طرح درج بھی شیں جو عالم بلاوجہ لوگوں کو مرتدیا گمراہ کہتا ہے وہ خود گمراہ ہے حدیث میں ہے من قال ھلك الناس فھو اھلك .

(والله تعالی اعلم)

ختنہ کی وعوت اور ہر وہ وعوت جس میں منکرات ہوں واجب الاحتراز ہیں اسوال ۷۷) بعض جگہ دستور ہے کہ لڑکوں کے ختنہ کرنے کے بعد جب ساتوال دن ہو تاہے تولوگوں کی وعوت کی جاتی ہوتی ہے اور لوگ کی ٹرے و روپیہ وغیرہ ساتھ لاکر وعوت میں شرکت کرتے ہیں بعض او قات افلاس کی بناء پرلوگوں کو مجبور ہو کر لڑکے کو حد بلوغ تک پہنچاو بنا ہو تاہے اور بغیر اس رسم کے سنت نہ کورہ کا داکرنا رسم جھاجا تاہے اس فتم کی وعوت میں شرکت جائز ہوگی یا نہیں اور روپیہ و کپڑے و ہے والے

مر تكب كناه صغيره جي يابدعت-

(۲) بخش جَدروانْ ہے کہ جب میت متمول ہو تاہے توور ثاء میت بہ نیت ایصال تواب بہت ہوئی ضیافت کرتے ہیں جس میں غیر معموں روپیہ خری ہو تاہے گاہ گاہ اس کے نہ کرنے کو باعث عار سمجھتے ہیں بہن واقعات ایسے بھی بیش آئے ہیں کہ مال میت ہے دین (قرض) وغیر ہادا نہیں کیا گیالور ضیافت کرنامقدم سمجھا گیایہ شرعاً جائز بھی ہے یا نہیں ؟

(الحواب) اس فتم كى رسول ن پديدى كرنے والا مر تكب گناه صغيره نهيں بليحه كبيره كے مر تكب لور تخت انده كار جيں كيو نكه اس بين برت سے گنا ہول كامجموعه جمع ہو گياہے۔

(۱) وعوت کے لئے ما تو ہر اور آن اس تعین کہ اس کے سواکو برا میجیس بید تعین بدعت ہے کیونکہ اس پر کوئی ولیل شرعی تائم نہیں کما صوح به الطیبی فی شوح المشکواۃ تحت حدیث ابن مسعود فی النزام الانصراف عن الیمین بعد الصلوۃ مانصہ فیہ ان من اصر علی مندوب و حعله عرما ولم یعمل بالرخصۃ فقد اصاب منه الشیطان فکیف من اصر علی بدعة اومنکر انتھی۔

(۲) فقت کے وقت او گوال وا عوت وینایہ خود ہی بدعت ہے منداحمہ میں حضر ف حسن ہے دوایت ہے ۔ حضر ت حتیان بن الی العاص و کی نے فقت میں شرکت کے لئے بلایا آپ نے تشریف لے جانے ہے اول فر مایا آپ ہے اس کی وجہ ہو جھی کی تو آپ نے جواب ویا کہ ہم اوگ عمد رسول اللہ عظیمہ میں ہمی فقتہ میں نہ جو جواب ویا کہ ہم اوگ عمد رسول اللہ عظیمہ کی رعایت رکھ کر چھ جو ابت سے اللہ عسل سمت کے بعد اگر کوئی بطور شکر انہ حدود شرعیہ اور اپنی گنج کش کی رعایت رکھ کر چھ اجب و اقربا کو کھانا کھی چائز ہے۔ وھو مرادما فی العالم گیر یہ می الکر اھیة لا یسعی التحلف من اجابة الدعوة العامة کدعوة العرس والمختان و نحو ھما عالم گیری صفحه ۲۲۲ ج ۶۔

(۳) اس دعوت کواتنا ضروری سمجین که ختنه کوبلوغ تک ملتوی کیا جاوے بیہ جداگانه گناه ہے کیونکہ امر مندوب پر اگر اصرار بدر جہ وجوب کیا جاوے تو یہ بھی مکروہ و ناجائز ہو جاتا ہے بیہ تو کام مندوب و مستحب بھی نہیں عایت بیہ ہے کہ مماح ہو۔

(٣) الرك كوبلوغ يابلوغ تب بخورينا اور ختند تدكر ناايك مستقل گناه به يوتك اس وقت اس ك سة بو بلا ضرورت و يجنا أنه ب جود عوت اس فتم كى رسوم و ناجا بزامور پر مشمل جواگريد متكرات و عوت كسات والول ك سامنے وستر خوان پر بین توكس كو كسانا اور جانا جائز نهيں اور اگر كسانے سے جداكس اور جلد يد متكرات بهول تواس و عوت ميں شريك جوجانا جائز ب بخر طيك يد شخص قوم كا مقتدان بهو، تو يجر به نزشريك ند بهو كذا روى في واقعات الامام ابن حنيفة بهر حال الي وعوتوں ميں اول يك ب ك شريك نه بود كما قال في العالم گيرية كتاب الكراهة و انما يجب عليه ان يجيه اذا لم يكن هاك شريك نه بود كما قال في العالم گيرية كتاب الكراهة و انما يجب عليه ان يجيه اذا لم يكن هاك بدعة و لا بدعة و ان لم يحبه كان عاصياً و الامتناع اسلم في زماننا الا اذا علم يقيناً بانه ليس فيها بدعة و لا معصية كذا في اليا بيع ثم قال من دعى الى وليمة فوجد ثمه لعباً اوغناءً فلا باس ان يقعد و بدعة و لا معصية كذا في اليا بيع ثم قال من دعى الى وليمة فوجد ثمه لعباً اوغناءً فلا باس ان يقعد و

یاکل فان قلر علی المع یمنعهم وان لم یقدر یصبر وهذا اذا لم یکن مقتدی به اما اذا کان ولم یقدر علی منعهم فانه یخرح ولا یقعد ولو کان ذلك علی الماتدة لا ینبغی ان یقعدوان لم یکن مقتدی به هذا کله بعد الحضور واما اذاعلم قبل الحضور فلا یحضر عالمگیری مطبوعه هد صفحه ۲۲۳ مفدم هذا کله بعد الحضور واما اذاعلم قبل الحضور أر میت پر دین (قرض) ب تب اس کے ترکہ میں مقدم اوائے دین باس سے پہلے کی قریق میں روپیہ لگانے کا نودور یؤ کو بھی حق نمیں اور اگر دین نہ ہوتب بھی مشترک ترکہ میت سے ایصال تواب کے لئے روپیہ فرج کرنا بھی اچھا نمیں کیونکہ تمام ورثاء کی رضاء کاس مشترک ترکہ میت سے ایصال تواب کے لئے روپیہ فرج کرنا بھی اچھا نمیں کیونکہ تمام ورثاء کی رضاء کاس میں شخص ہوجاتے ہیں دل سے راضی نمیں ہوتے۔

مشترک ترکہ میت کے مال سے بھی نہ ہوتب بھی من سب نمیں کیونکہ سے جو پچھ کیا جا تا ہے محض نام و اور اگر میت کے مال سے بھی نہ ہوتب بھی من سب نمیں کیونکہ سے جو پچھ کیا جا تا ہے محض نام و نمید والے کو کیا ہو اور عار سے بخت کے لئے کیا جا تا ہے جس کا کوئی تواب خریج کرنے کرنے والے بی کو نمیں ملتا میت والے کو کیا ہو گا۔

تماذ کے بعد مصافحہ کرنا

(سوال ۷۸) ہمارے یہاں ہر نماز کے بعد مصافحہ کرنے کا طریقہ ہے اس بارے میں شریعت کا کیا تھم ہے؟

(المجواب) یہ طریقہ بدعت ہے نبی سریم ﷺ ہے اور آپ کے بعد ضفات راشدین ہے اور ان کے بعد ائمہ وین اور اسلاف امت ہے کہیں اس کا ثبوت نہیں۔

بعدنماز عصروفجر مصافحه كرنا

(سوال ۷۹) بعد نماز عصر و فجر مص فی کرناسنت بتلایا جاتا ہے آگر کوئی مص فی نہ کہ کررے تواہے تارک السنت کمہ کرترک معاملات کیا جاتا ہے آیا کسی حدیث ہے ثابت ہے یا کسی صحافی کا فعل ہے ؟ (العجواب) مصافحہ بدعت ہے اس کو سنت من دوم راجرم ہے سنت ہوئے کی کوئی دلیل معتبر نہیں۔

عید کے دن مصافحہ ومعانقتہ کرنا

(سوال ۸۰) عیدین میں بغل گیر ہو کر ملنایامص فحہ کرنا کیساہے؟

(الجواب) يبدعت باور شعائر روائض بترك كرناچا بني شاى شي ب و نقل في تبيين المحارم عن الملتقط انه تكره المصافحة بعد اداء الصلوة كل حال لان الصحابة ما صافحوا بعد اداء الصلوة ولا نها من سنن الروافض اه - والله تعالى اعلم - كتبه مسعود احمد - الجواب صحيح بنده محمد شفيع عفى عنه

تماز کے بعد بلاوجہ سجدہ سہو کرنا

(سوال ۸۱)اگر کوئی شخص ہر نماز کے بعد سجدہ سہو کرے تو نماز میں پچھ نقص تو نہیں آتا؟ (الہواب)بلاد جہ شرعی ہر نماز کے بعد سجدہ سہو کرنابد عت و گمراہی ہے البنته نماز میں کوئی واجب سہوا فوت ہو جاوے اس وفت سجدہ سہومشروع ہے-

سنت فجر کے بعد بالالتزام لیٹنا

(سوال ۸۲) فجر کی سنت اور فرض کے در میان ایک شخص دابنی کروٹ پرلیٹ جاتا ہے ایک شخص نے منع کیا اور یہ کہا کہ اس کو حنفیہ نے منع کیا ہے اور بخاری کے حاشیہ پر جہاں فاتحہ کی ممانعت تکھی ہے وہاں ممانعت تکھی ہے وہاں ممانعت تکھی ہے اس بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے ؟

(٢) جھيكلى اگرېدن برچره جائے تو عسل واجب ؟

(الجواب) فجر کی سنت اور فرض کے در میان دائنی کروٹ پر مجھی سمبھی لیٹ جانا حضور ﷺ سے ثابت ہے مگر مسجد میں نہیں بلحہ اپنے گھر میں اوروہ بھی التزام کے ساتھ نہیں ، میں مراد ہے اس حدیث کی جو بخاری میں سے آگر کوئی ایسا ہی کرے تو حضیہ اس کو منع نہیں کرتے بلحہ تواب کہتے ہیں۔

البتة آج كل جويه رسم ہو گئے ہے كہ مسجد ميں آكر لينتے ہيں توراس كو ضرورى سيحصتے ہيں اس كو حنفيه منع كرتے ہيں كيوں كہ اول تومسجد ہيں ليننا حضور ﷺ ہے ثابت نہيں اور اگر ثابت بھی ہو تاتب بھی سنت و مستحب ہو تااب توگا۔ مستحب ہو تااب توگا۔ مستحب ہو تااب توگا۔ کذا قاله الشامی فی مكرو هات الصلوة صفحه ٤٣١ جلد ١ –

(۲) چھیکل کےبدل پرچڑھ جانے سے عسل وغیرہ شرعاً کچھ واجب نہیں ہوتا-

خطبه جمعه كي بعض بدعات

(سوال ۸۳) شمی صفحه ۵۷۵ قوله – فالترقیة المتعارفة سے لیکر فیکون المعتبر هو الثانی فتامل اور قوله من الترضی سے تخطیط الحروف و النغم کاتر جمه مع ماله و ما علیه بیان فرما کیں؟ (۲) مرتی کے معنی کیا ہیں؟

(٣)اس ترقیہ کے متعلق مفتی بدمسئلہ کیاہے؟

(۴) خطیب ممبر پر چڑھتے وفت کچھ د عالور انسلام علیکم کمہ کر ممبر پر ہیٹھتا ہے کیایہ فعل موافق شریعت کے ہے ؟

(۵) يهترقيد كيول اوركب سايجاد موا؟

(المجواب) در مختار اور شامی نے اس جگہ دوبد عنول پر رد فرمایا ہے جو بعض بلاد اسلامیہ میں خطبہ جمعہ کے اندر رائج ہیں ایک بیا کہ جب امام خطبہ کے لئے ممبر پرآئے توایک آدمی کھڑ اکیا جاتا ہے جولوگوں کو سیجین کی دوسری بدعت بیرے کہ در میان خطبہ میں جب ام آیت کریمہ ان اللہ و ملئکتہ بصلون علی
السی الآیۃ – پر حتاہ تو یکی خض بآواز بلند نغمہ کے ساتھ خوب آواز کو سنا ناکراس کو پر حتاہ اور جب امام
سحابہ کرام کانام لیتا ہے تو یہ آواز بلند کر تا ہے اور ہر ایک نام کے ساتھ رضی اللہ عدہ کتا ہے اس کو در مختار
میں ترضی و نحوہ کے لفظ ہے تعبیر کیا ہے یہ دونوں چیزیں بدعت و ناجائز ہیں – فرق اتنا ہے کہ ترقیہ میں
صرف امام صاحب کے فدہب کے خلاف ہو تا ہے صاحبین کا نہیں کیونکہ قبل شروع الخطبہ صاحبین کلام کو
جائز فرماتے ہیں اور ترضی اور قراء قایت جو در میان خطبہ میں کی جاتی ہے یہ باتفاق اسکمہ علای شاجائز ہے –

ور مختار اور شامی نے اس پر فتوی دیا ہے اور یس صحیح ہے بلتہ احقر کے خیال میں تو ترقیہ بھی باتیا ق ائمہ ثلاثۂ مکروہ وہ ناجائز ہو ناچا بنے کیو نکہ صاحبین جو قبل الخطبہ کلام کرنے کو جائز فرماتے ہیں ظاہر ہے ان کا مطلب اس کلام ہے ہے جو فی نفسہ جائز ہو اور جو کارم یا کام کسی بدعت پر مشتمل ہووہ تو جمعہ اور مسجد کے علیوہ بھی ہروقت اور ہر جگہ ناجائز ہے خطبہ کے وقت میں بدر جداولی ناجائز ہوگا۔

ساحب در مختار کامطلب اس جگہ صرف یہ ہے کہ صاحبین کے مذہب پر نفس کلام کی وجہ ہے گناہ نہ ہو گابد عت ہونے کی وجہ ہے گناہ ہو وہ دوسری چیز ہے۔

صاصل ہے ہے کہ صحیح کی ہے کہ دونوں چیزیں لول توبد عت ہونے کی وجہ سے ناجائز باتفاق ائمہ خلافہ بیں اور دوسر سے خطبہ کے وقت میں کلام کرنا یہ مستقل گناہ ہے جس میں ترقیہ صرف امام صاحب کے نزدیک اور ترضی سب کے نزدیک گناہ ہے۔

اس تفصیل سے سوالات نمبر ا، ۲، ۱۳ کاجواب معلوم ہو گیا-

(س) خطبہ کے لئے منبر پر چڑھتے وقت السلام علیم وغیر ہ کمنا نبی اکر م ﷺ لور صحابہ کرامؓ ہے کہیں منقول نہیں اس لئے ترک کرنا اس کا ضرور ہے۔

(۵) ملامہ ان حجر کی عبارت جو شامی میں نقل کی ہے اس سے اتنامعلوم ہو تا ہے کہ صدر اول کے بعدیہ ید عتیں پیدا ہوئی ہیں اب یہ ٹھیک معلوم نہیں کہ کس نے اول ایجاد کی اور کیوں-

بعد انتاء الله ترجمہ خود طلب در مخار اور شامی کا عرض کردیا گیاہے جس سے انشاء الله ترجمہ خود حل ہوجائے گا بلظلہ ترجمہ کرنے کی نہ فرصت ہے نہ ضرورت- تخلیط و تنجیم سے مرادیہ ہے کہ حرف کو خمہ کے ساتھ کھینج کھینج کر پڑھنا(واللہ مسبحانه و تعالیٰ اعلم) شب برات وشب قدر میں مسجد دن میں چراغال کرنا

(سوال ۸۶) مبحد میں روشنی کس قدر کرتے ہیں اور شب برات و شب قدر میں روشنی کس قدر ہو، ان راتوں میں بہت ہوں گار شب بیداری کرتے ہیں اور مسجد میں قرآن شریف پڑھتے ہیں ان اوگوں کے خیال سے آئر اس قدر روشنی کروی جائے جس ہے یہ اوگ قرآن شریف باسانی پڑھ لیس تو جائز ہے یا شمیں اور قرآن شریف پڑھ لیس تو جائز ہے یا شمیں اور قرآن شریف پڑھ کے والول میں بعض لوگ ایسے بھی ہیں جن کی نظر کمزور ہان کو زیادہ روشنی کی ضرور ت ہاں صورت میں آثر اس قدر روشنی کردی جائے جس سے میدلوگ باسانی قرآن شریف پڑھ سکیں جائز ہے یا شمیں سے اس صورت میں آثر اس قدر روشنی کردی جائے جس سے میدلوگ باسانی قرآن شریف بڑھ سکیں جائز ہے یا شمیں سے بیا سکر دی جائے ہیں مرحد کی زینت ہو جاتی ہے کل پچاس قد ملیس روشن کر دی جائے سے کا پچاس قد ملیس روشن کر دی جائے سے کا پچاس قد ملیس روشن کر دی جائے ہیں تو واتی ہے کل پچاس قد ملیس روشن کر دی جائے ہیں تو واتی ہے کل پچاس قد ملیس روشن کر دی جائیں تو واتی ہے کل پچاس قد ملیس روشن کر دی جائیں تو واتی ہے کل پچاس قد ملیس روشن کر دی جائیں تو واتی ہے کل پچاس قد ملیس روشن کر دی جائیں تو واتی ہے کل پچاس قد ملیس روشن کر دی جائیں تو واتی ہے کل پچاس قد ملیس روشن کر دی جائیں تو واتی ہے کل پیاس قد ملیس ؟

(۳) بقدر جاجت روشی کرنالور مسجد کی زینت کے لئے روشنی کرنالور حدے زائد جو اسراف کے درجہ میں ہوان میں کیافرق ہے اور کون سی صورت جائزے ؟

(۳) ایک مسجد میں پانچ در ہیں اور ایک در میں دوصف ہوتی ہیں اور ہر صف میں ۳۰ آدمی ہوتے ہیں اگر ہر در میں دوست سے یا نہیں بعن مسجد ول میں بجلی کے ذریعہ مسجد میں دوشنی ہوتی ہوتی جا کیں تو در ست ہے یا نہیں بعن مسجد ول میں بجلی کے ذریعہ مسجد میں روشنی ہوتی ہے تواگر بجلی کی روشنی نہ کرتے ہوئے چراغ روشن کر دیں تو در ست ہے یا نہیں ؟ (۵) غذیته الطالبین اور سیر قالحد بید جلد ۱۲ اور بعض کتابول میں مسجد میں چراغ جلانے کے متعنق بہت تواب نقل کیا ہے اور بین کہ دعنر ت عمر فاروق نے ترافی جلائے کے متعنق بہت تواب میں کیا ہیں ہو تو جن کیا

تو بہت ہی قندیلیں روشن کرویں حضرت علیٰ کااس طرف سے گزر ہوا تودیکے کر بہت خوش ہو اور دیا ک کہ جس طرح تو نے مسجد کوروشن کیاہے اللہ تعالیٰ تیری قبر کو بھی روشن کرے اس حدیث سے معموم ہوتا ہے کہ اگر مسجد کی قندیلیں زینت کے خیال سے روشن کردی جانمیں تو درست ہے اور یمال جوشب برات و شب قدر میں قندیلول کے روشن کرنے میں جو تیل خرج ہوتا ہے وہ مسجد کے مال سے نہیں ہوتا ہا بحد لوگ

ان متبرک را تول میں خاص قندیل روشن کرنے کے لئے دے جاتے ہیں تویہ جائز ہے یا شیں ؟

(۲) مسجد میں روزانہ دوا کی چراغ جنتا ہے اگر رمضان شریف میں تراویج کے لئے پانچ یااس سے زاند روشن کرویئے جائیں توور ست ہے یانسیں ؟

() زیر کت ہے کہ زینت کے خیال ہے مسجد میں زیادہ قندیلیں روش کرنادر ست ہے جب کہ اس کا تیل مسجد کے مال ہے نہ خریدا جاوے اور فقهاء اور مفسرین مسجد کے متعلق لکھتے ہیں۔ تنویر ہا بالمصابیح زیبو ہا بالمصابیح زیبو ہا بالمصابیح . بال طہارت فانول، عنسل فانول اوربازاروں میں روش کرناام اف ہے زیبو ہا بالمصابیح . بال طہارت فانول، عنسل فانول اوربازاروں میں روش کرناام اف ہے زیبو ہا ہا کہ تھے ہے یا نہیں ؟

(المحواب) شب برات اور شب قدرو نیم و میں مساجد کو مزین کرنایا روز مر و کی ضرورت سے زائد چراغ جلانا جائز نہیں اور بہت سے مفاصد اور بدعات پر مشتمل ہے ۔اول میہ کہ اگر سادی خراہیوں سے قطع نظر کرلی جائے اور ان مصالح کو بھی صیح سلیم کر لیا جاوے جو زیادہ چراغ جلائے میں چیش کئے جاتے ہیں بلتحہ یہ فرض کر لیا جائے کہ مساجد کی ایسی تزئین فی نفسہ مستحب اور اولی بھی ہے تب بھی خاص خاص را توں شب قدر و برات وغیرہ میں اس کا اہتمام کر نابہ عت ہوگا کیو نکہ نی کر بھے جائے گئے کے عمد میمون سے لیکر تمام قرون مشہود لما الخیر میں اور پھر تمام ایم خلاء وین و صلحاء کے زمانہ خیر میں اس کی کوئی نظیر نہیں ملتی آگر یہ کوئی ٹواب کی جز ہوتی تو نبی کر بھے جائے ہیں سے زیادہ اس کے احق تھے کہ عملاً اور جو ضرور تیں زیادہ چراغ جلانے میں اس حوابہ کر ام سب سے زیادہ اس کے اہل تھے کہ اس کو قبول کرتے اور جو ضرور تیں زیادہ چراغ جلانے میں اس وقت بھی موجود تھیں اور قرن صحابہ اور تا جمین اس وقت بھی موجود تھیں اور قرن صحابہ اور تا جمین اس میں تو جمع قرآن اور کہا تھے کہ اس کو قبل اس میں دیادہ عام ہو گئی تھی جب ان حضر ات نے اس ضرورت بہت زیادہ عام ہو گئی تھی جب ان حضر ات نے اس میں وزیر تی تو اب کی کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ میں اس میں دیانت کرے ورنہ بھول اہم مالک گویا اس کا دعوی کرنا ہوگا کہ نعوذ باللہ نبی کر بھم جائے گئے نے زمانہ رسالت میں خیات کی اور جو چیزیں تو اب کی تھیں وہ امت کو نہ ہوگا کہ نی نیز یہ دعوی لازم آئے گا کہ ہم اس طریقہ سے اچھا طریقہ رکھتے میں جو صحابہ و تا بھین اور سلف سے کہا تھیں غیز یہ دعوی لازم آئے گا کہ ہم اس طریقہ سے اچھا طریقہ رکھتے میں جو صحابہ و تا بھین اور سلف سے کہا تھیں غلالہ اس کی تھیں اور سلف سے کا تھا۔

قال مالك من احدث في هذه الامة شيئا لم يكن عليه سلفها فقد زعم ان النبي عنه الرسالة (اعتصام للشاطبي ص ٢٩٥ ج ٢)

اورامام مالك فوب قرمايالن ياتي احر هذه الامة باهدى مما كان عليه او لها-

الغرض اگر اس طرح زیادہ چراغ جلانا فی نفسہ بالکل جائز بلعہ مستحب بھی ہو تا جب بھی خاص خاص را تول کی اپنی طرف ہے تخصیص کرنالور ان میں زیادہ زینت چراغال کرنابد عت و صلالت ہو تا اور اس کانز کے ضروری ہوج تا جیسا کہ سلف صالح کے اعمال وا قوال اس پر شاہد ہیں۔

قال الشامي اذا تردد الحكم بين سنة و بدعة كان ترك السنة راحجاً على فعل البدعة

الخ (شامی مجتبائی ص ۴۴۱ ج ۱ باب مکروهات الصلوف)

کتاب الاعتصام جلد ٹانی میں علامہ شاطبتی نے ایک عدد کیٹر آثار سلف کااس پر چیش کیا گیاہے کہ اگر سک حکم جیں پہلے ہے سنت مستحب ہونے کا بھی یقین ہو لیکن اس پر عمل کرنے ہے لو گوں کے غدو اور تعدی عن الحدود کا خطرہ ہو تو اس مستحب کو بھی چھوڑ دینا چاہئے ابتداء شوال کے چھر روزے جن کی قضیات حدیث میں منقول ہے حضر تامام مالک اور امام اعظم کے نزدیک ان کاالتزام مکروہ ہوجہ دیرے کہ اس کے التزام ، واجتمام سے جزءر مضان ہونے کا شبہ ہو سکتاہے (اعتصام ص مے اج س) امام مالک نے اس کو بھی مکروہ قرار دیاہے کہ چندآوی کسی آیک مکان میں جمع ہو کر ایک ہی سورۃ کی تلوت کریں (اعتصام ص اس کے اس کو بھی

ایک شخص نے حضرت حسن سے بوچھاکہ ابو سعیدتم ہماری اس مجلس کو کیب سمجھتے ہوکہ ہم اہلمدت

والجم عت نے چندآدمی جو کسی پر طعن نہیں کرتے ایک گھر میں جمع ہوجاتے ہیں آج ایک محفق کے گھر میں کل کو دوسر سے کے گھر اور جمع ہو کر قرآن شریف پڑھتے ہیں اور اپنے لئے اور عامہ مسلمین کے لئے و ماکرتے ہیں داوی کھتے ہیں کہ حضر ت حسن نے اس کو نمایت شدت سے منع کیا۔ و لفظہ۔ قال فیھی الحسن عن ذاك اشد المھی (كتاب الاعتصام ص ١٦٦ ج ٢)

ایسے بی ایک دفعہ کاواقعہ پیل حفرت ان عباس اور طحد سے بھی ممافعت منقول ہے (اعتصام) یہ سب بیان اس نقد بر پر تھا کہ اس فتم کے جراعال اور اس اجتاع مساجد کو فی نفسہ جائز قرار دیا جاوے اور خصیص بعض امور کی وجہ ہے بدعت ہو لیکن تحقیق کرنے ہے معلوم ہو تا ہے کہ یہ چیز فی نفسہ جائز نہیں جس کا بیان امور مفصلہ ذیل ہیں ہے ۔ دو سر ہی یہ کہ شب برات اور شپ قدر وغیرہ ہیں مساجد کے اندر اجتاع کا اہتمام والترام یہ خود آئید مستقل بدعت ہے جس کی نظیر قرون مشہود لمابالخیر ہیں موجود نہیں کیے کہا جاسکتا ہے کہ یہ اجتماع کوئی محمود چیز ہے بلحہ مستون اور مستحب صرف وہی ہے جو نی کر یم سی اس کیے کہا جاسکتا ہے کہ یہ اجتماع کوئی محمود چیز ہے بلحہ مستون اور مستحب صرف وہی ہے جو نی کر یم سی علامہ خلات ہے ملئور والنوا فل میں اس کی بایں الفاظ تصر کے قرمائی ہے ۔ قال فی الدر المختار واحیاء لیلة العیدین و النصف من شعال المخال المنامی اشار بقولہ فرادی الی ماذکر ہ بعد ہی منہیہ و یکرہ الا جتماع علی احیاء لیلة ہذہ اللیالی فی المساحد و تمامه فی شرحه و صرح بکواھة فی الحاوی القدسی و قال ما نقل من الصلوة فی ہذہ الاوقات یصلی فرادی غیر التراویح (فلک فی الحاوی القدسی و قال ما نقل من الصلوة فی ہذہ الاوقات یصلی فرادی غیر التراویح (فلک فی الحاوی القدسی و قال ما نقل من الصلوة فی ہذہ الاوقات یصلی فرادی غیر التراویح (فلک فی الحاوی القدسی و قال ما نقل من الصلوة فی ہذہ الاوقات یصلی فرادی غیر التراویح (فلک فی المعام میں میں اس کی جیر الدور الدی غیر التراویح (فلک فی المعام میں میں میں اس کی جیر التراویک المی موجنبانی ص 13 کا جو ۱۹)

اور عاء مشاطبتی نظم المساجد الناوليس ايقادها في المساجد من شان السلف الصالح المرسي قرماني به و حاصله ان الناوليس ايقادها في المساجد من شان السلف الصالح ولاكانت مما تزين به المساجد البتة ثم احدث التزيين بها حتى صارت من جملة ما يعظم به رمضان واعتقد العامة هدا (الى قوله) و مثله ايقاد الشمع بعرفة ليلة الثامن - ذكر الووى الها من البدع القبيحة والها ضلالة فاحشة جمع فيها انواع من القبائح منها اضاعة المال في غير وجهه و منها اظهار شعائر المحوس (الى قوله) وقد ذكر الطوطوسي في ايقاد المساجد في رمضان بعض هذه الامور و دكر ايضا قبائح سواها (اعتصام جلد ٢ صفحه ٢٧٧٣)

اس بیان سے بیہ بھی معلوم ہواکہ اس طرح زیدہ وروشنی کرنا علاوہ بدعت وصلات ہونے کے اور بھی بہت سے مفاسد پر مشتمل ہے مٹاہ(۱) اضاعت مال بلاضر ورت اور جو ضرورت سوال میں خاہر کی گئی ہے کہ اوک جمع ہوکر قرآن پڑھتے ہیں وہ خود ایک مستقل بدعت ہے اس کو کیسے ضرورت اسلامی قرار دیاجا سکتا ہے اور جلی کی روشنی کا بھی بھی جم ہے کہ قدر حاجت سے زیادہ پاورکی ہتی استعمال کرنایا ضرورت سے زیادہ بیال جلانا اضاعت مال اور امر اف میں داخل ہے۔

(۲)اس كثرت قناد مل سے چراغال كرنا مندوؤل كى ديوالى كے مشابہ ہے اس لئے بھى ممنوع مونا جا منے اور

مسجد میں چراغ جلانے کی فضیلت جو سوال میں عوالہ غنیت الطالبین اور سیرت حلیہ لکھی گئی ہوہ مطبق چراغ جلانے کے متعلق ہے۔ جس کا کوئی مثکر نہیں اس قتم کی رسوم بد عیداور چراغوں کو اس سے ثابت کر ناسر اسر افتراء ہے نیز بھوالہ سیرت حلیہ جو مکھا گیا ہے کہ حضرت عمر فاروق اعظم نے زیادہ قند میلیں تراوی کے لئے روشن کرادی تھیں اس پر حضرت علی نے فرمایا کہ اللہ تعالی تمہاری قبر کو روشن کرے جیس کہ تم نے ہماری مساجد کو روشن کیا ہے واقعہ سے کہ حضرت علی کی مراد ظاہری قند بلول کا اضافہ کرنا نہیں تقدیمی مساجد کو روشن کرنام او تھا تواس فلط روایت پرایک بدعت کی بدیادر کھنام اسر برناء فاسد علی الفاسدے۔

("نبيه) -اس بيان ميں سوالات كے ہر نمبر كاجواب مفسلاً كيا فليتدبو-

فرائض كاحد درود شريف يراكتفاء كرنا

(سوال ٨٥) بسيار درود وخواندن برنبي كريم عين يعن بعد ادائے فرائض بي عبادت نمي كند بغير درود جائز است بائه-وايس رااجرخوام شوديانه؟

(المجواب) بعد ادائے فرائض اگر اکتفاء فقط بر فرائض کرده دواجبات وسنن ترک کرده بدرود مشغول شود جائز فیست -بازیم تواب درود باو حاصل خوابد شداگر چه گناه ترک داجب داساء ت ترک سنت زیاده از ال تواب خوابد بود و سنن ادا کرده و نیز حقوق عباد که باو متعنق باشد ادا نموده جمله و قت اودر درود صرف کنداین فصیلتے است بس عظیم حق تعلی بر مومن را نصیب گرداند-

(والله سبحانه و تعالى اعلم)

بإر مول الله كهنا

(سوال ٨٦) خلاصه سوال بيب كه يارسول الله كمناجا تزيم ياضيس؟

(الجواب) اصل یہ ہے کہ یار سول اللہ کمنانہ قطعاً جائز ہے اور نہ مطلقاً ناج نزباعہ یہ تفصیل ہے گہ اُرکوئی شخص اس عقیدہ سے یار سول اللہ کہتا ہے کہ آنخضرت سینے یہاں پر موجود ہیں یاضرور میری آواز کو سیس کے تو یہ جائز نہیں بلعہ ایک نوع شرک ہے اور اگر محض تخیل کے طور پر شاعرائه وعاشقائه خطاب کر تاہ تو جائز نہیں بلعہ ایل معانی وبلا غت نے بیان کیا ہے کہ بعض او قات معدوم کو موجود فرض کر کے یا غیر حاضر کو حاضر کو عاضر کو موجود فرض کر کے یا غیر حاضر کو استعارہ فرض کر کے خطاب کیا جاتا ہے اور یہ ایک نوع بلاغت ہے قرآن کر یم میں بھی بخر ت موجود ہے اشعارہ نظم میں یہ نوع بلاغت بلاکسی تعیر کے تمام علاء کے نزویک جائز ہے بلعہ خود اجلہ علاء کا معمول ہے اور اس میں در حقیقت کسی عقیدہ و غیرہ کو دخل نہیں ہو قابلعہ محبت کے آثار میں ہے ہاں لئے بعض او گ

تواے كبوتربام حرم چدے وانى ناحال ماكد جدااز حريم ولدار يم

بالله یا ظبیات القاع قلن لما الیلای منکن ام لیلی من البشر – وغیر ذلك – ہر زبان میں اس کی اظائر بختر ت بیں ای طرح محبانہ شوق بیں آگر کو فی بلا عقیدہ صاضر و ناظر کے خطاب کرے تو مضا اُفتہ شیں البتہ یہ تسجیح ہے کہ محض یار سول القدیار سول القد کو و ظیفہ بنانے اور عبادت سمجھ کر اسی لفظ کور ثنار ہے یہ بدعت ہے اور بے معنی بھی ہے خلاف یا اللہ کے کہ نفس ذکر اسم ذات عیادت ہے جس صیغہ اور جس صورت ہے بھی ہو۔

تقویۃ الایمان کے متعلق سوال وجواب

(سوال ۸۷) حضرت موابنا اسمعیل شهیدکی تصنیف تقوید الایمان کے متعلق کیارائے ہے۔ اور جو لوٹ کفر کافتوئی دیے ہیں وہ س بناء پر عام طور پراس تاب کے متعلق جواختلاف پیدا ہو چکے ہیں اس کی کیا وجہ ہے مربانی فرما کراس تاب کے متعلق حق اور ناحق کا قطعی فیصلہ اور و بوہند کی آراء سے مطلع کریں چند سال ہوئے ہیں بدنات میں کسی ماسل می فضاء کو مکدر بنار کھاہے اور قصبات وویسات ہیں بھی ماسل مور پر ایسے زہر یلے اثرات بھی گارا ہے ہیں اور یسال اکثر جابل طبقہ رہتا ہے اس کے ضرورت محسوس ہوئی کہ معاد یور یہ سے بھی اس کے متعلق فتوئی طلب کیا جائے تاکہ اطمینان خاطر ہوجاوے۔

(العجواب) تقویۃ الایمان در حقیقت تقویۃ الایمان ہی ہے جن لوگوں کے قلوب میں امراض ہیں وہ اس نسخت تقویۃ پر کفر کے فتوے لگاتے ہیں اور صاحب تقویۃ پر کفر کے فتوے لگاتے ہیں تقویۃ الایمان میں کوئی ایسا مضمون نہیں جو حدود شرعیہ سے متجاوز ہو ہا بحد وہ خالص روبد عات لور رسوم شرکیہ کے لئے نسختہ شفاء و قوت ایمان ہے مسلمانول کو حرز جان بن ناچا ہنے مبتد میں جن عبار تول پر اعتران انس مرتے ہیں محض کم فنمی لور بغض و مناد کا نتیجہ ہے ورنداہل فهم ذرائے غور کے ساتھ بھر طانصاف تقیقت

پر مضع ہو سے بیں ان عبار توں کی تو خیے اور اصلی مطلب واضح کرنے کے لئے حضرت مولانامر تھی حسن صاحب مد ظلهم ناخم تبلیغ وارا انعلوم نے دور سالے مستقل یکھے ہیں ایک انسخاب المدرار دو مرا "تزکیة المخواصر" ان کو ملاحظہ فرمانے ہے وضح ہوجائے گایہ حضرات فرشتہ صفت عین افتداء نبوی پر قائم ہیں۔ ان کی سی عبارت ہے اونی سی شتاخی و بے اولی مترشح نہیں ہو سکتی۔ واللہ تعالمی اعلم جس جگہ ان مبتد عین نے فتنہ برپا کیا ہے وہال رسائل فد کورہ اور دو سرے رس کل مثل تو فیے المراد الماشہ ب اثنا قب، الحتم علی سان الخصم، اسکات المعتدی، المہند وغیرہ رسائل کی اشاعت کرنے کی کو شش فرمائیں ان رسائل کے دیکھنے کے بعد انشاء اللہ تعالی سے کو وہ مارنے کی مجال نہ رہے گی۔ (واللہ تعالی اعلم)

سنتول کے بعد اجتماعی دعاء کاالتز مبدعت ہے

(مسوال ۸۹) احادیث میں دبرالصلوٰۃ المکتوبۃ جس دعاء کاذکرہے کیاسٹن رواتب کے بعدوالی دعاء کو شامل نہیں ہے ﷺ محدث وہلویؓ نے تواہے جائز قرار دیاہے اگر لوگوں کو سمجھادیا جائے کہ اس کی سیت کا خیال نہ کریں اور رواتب کے بعد بہت اجتماعیہ اگر و عاکر لی جائے تو کیا ہے بھی بدعت ہے؟ بینو اتو جو وا-(الهجواب) نفس دعاء دبر الصلوة المكتوبة - توبلاشبهري م ب بعد المكتوبه مصلااور بعد السن الرواتب كو-ليكن ''نفتنگو نفس دیء میں شمیں ہلنکہ دعاء تھیئت اجتم عیہ میں ہے اس کی کوئی دلیل اور شاھد – سلف اور خلف کے تعامل وآثار میں بعد الرواتب موجود شیں بہت ہے علمء کو تو بھئیۃ اجتماعیہ بعد المکتوبۃ کے ثبوت میں بھی کلام ہے ملامہ شاطبتی نے کتاب الاعتصام میں ای لئے اس کوبد عت کہاہے کیکن مکتوبہ (فرض نماز) کے بعد مصلا اجتماع للدعاء تنميل بلعه اجتماع سابق كابقاء الى ختم الدعاء ہے اور رواتب كے بعد مستقل اجتماع للدعاء ہو گااس لئے وہ بدون تقریح شارع یا نقل تعامل بالتواز کے قابل عمل نہیں ہو سکتا طلاف پہلی صورت کے کہ وہاں اجتهاع توصلوة مکتوبہ کے لئے ہوا تھا ختم مکتوبہ کے بعد مختصر سی دیناء مسنون پر ہر شخص عمل کرے تو خود مخود اجتماع سابل باقی رہ جائے گابالقصد اجتماع دعا کے لئے نہ ہو گااس لئے وہ باوجود عدم نقل بالنواتر کے بھی قابل تسامح ہے بالخصوص جب کہ اس پر تعامل بھی ثامت ہو کمانی رسالہ استحباب الدعوات - تواس کو بدعات ک فہرست میں داخل نہیں کیا جاسکتا بخلاف بعد الرواتب (سنتول کے بعد)بہیئتہ اجتماعیہ کے کہ نہ اس پر تعامل عادت ہے اور نہ کسی صدیث واٹر سے اس کا ثبوت ہے تواس پر اجتماع اور اس اجتماع کا انتزام بلاشبہ بدعت کی حد میں آجا تا ہے علامہ طحصاویٰ کی عبارت احقر کی نظر ہے بھی گزری ہے لیکن اس کی کوئی توجیہ میری سمجھ میں نہیں آئی اور قواعد مسلمہ کے خداف صرف ان کی بیہ تصریح ہمارے مشائخ کے بزدیک قابل تقلید وا بناٹ . شیں ہے (واللہ سبحانہ و تعالٰی اعلم) (اضافہ)

ا قارب میت کے یہاں اجتماعی طور پر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا (سوال ۹۰) تعزیت کاامر مسنون ہونا کتب تفہہ میں موجود ہے کہ بوقت تعزیت میت اور اس کے اقارب کے لئے دعا کی جائے اور ان کو صبر دیا جائے ہی تعزیت کی حقیقت ہے شامی ہیں موجود ہے کہ ہر دعاء کے وفت رفع یدین (ہاتھ اٹھانامستحب ہے) کیان مقدمات کو ملانے سے مروجہ فاتحہ یعنی اقارب میت کے یمال جاکر اور رفع یدین کر سے دعا کرنے کاجواز نہیں نکاتا ؟

(الجواب) ہرگز نہیں - یہ ابتی گی دعاء مع رفع یدین کے اور اس پر التزام جب تک خصوصی طور سے ثابت نہ ہو عمومی دعاؤل کے فضائل اس کے جوت کے لئے کافی نہیں ہو سکتے کیونکہ میت ہو جانااور اس کی تعزیت کرنا کوئی جدید حادث نہیں جو قرون مشہود لہابالخیر میں چیش نہ آیا ہو اور جس کے لئے عمومات سے استد لال کی جائے - صدبا بلحہ ہز ارباوا قعات تعزیت کے سلف سے منقول ہیں گریہ طریقہ کمیں ایک جگہ بھی منقول و باتور نہیں پھر اس کو ایک رسم شرکی کی طرح پابندی سے اواکر نابلا شبہ بدعت کی حدیث واضل کر ویتا ہے حضر سے امام مالک کا ارشاد ہر جگہ یادر کھنے کے قابل ہے مالم یکن یو منفر دینا لا یکون الیوم دینا اگریہ طریقہ محمود ہو تا توکوئی وجہ نہیں تھی کہ حضر است سلف کو اس کی توفیق نہ ہوتی - فرایشہ تعالمی اعلم) ۲۲ / ربیع الاول ۲۳ ساتھ کو اس کی توفیق نہ ہوتی - فرایشہ تعالمی اعلم) ۲۲ / ربیع الاول ۲۳ ساتھ کو اس کی توفیق نہ ہوتی -

كتاب العلم (فصل في تعظيم العلم و العلماء و آداب المفتى) (مسائل متعلقه وين وعلمائيوين)

بغیر علم فتوی وینا حرام ہے (سوال ۹۱)اگر کوئی فخص جو عالم نہیں ہے کسی شرعی مسئلہ جوازیاعدم جواز کاقتوی دے اس کی نسبت کیا تھم ہے؟

، المجواب) بغیر علم کے قنوی دینا حرام ہے اور جو شخص اس کے غلط فتوے پر عمل کرے گااس کا گناہ بھی اس مفتی کے مر رہے گا- اور گفارہ اس گناہ کا یہ ہے کہ اپنے فتوے کے غلط ہونے کا اعلان کرے اور اللہ تعالی ہے توبہ کرے - سمر بیع الاولی و سیاھ

صدق کے لئے نفس واقعہ میں محکمی عنہ کی مطابقت کافی ہے

(سوال ۹۲) ظاہر ہے کہ قول حکایت کے صدق میں محق عنہ کی مظابقت ضروری ہے لیکن شہدیہ ہے کہ کی ایک مطابقت میں اتحاد فی المضمون کی ماند وجود اور عدم فصاحت وبلا فحت، فنون بدایعہ بھی معتبر جیں یا زبان اور افغت کی مثل غیر معتبر - مثان زید نے عمر کو جو بحر کے قیام کا سخت منکر ہے مخاطب بناکر کہا واللہ ان بھو القائم ابنا قال نے زید کے قول کی حکایت اس طرح کی کہ قال زید لعمو وقام بکو یازید نے عمر سے جو بحر کے قیام سے خاطب ہو کر کہا واللہ ان بکو اُلقائم - اور ناقل نے زید کے قول کو اس طرح نقل کیا -قال زید لعمو وقام بکو - کیا حکایت اس طرح کی کہ عنہ کے ساتھ مطابق اور صادق ہیں یا نہیں ؟ کیا -قال زید لعمو وقام بکو - کیا حکایت اپنے اپنے محکی عنہ کی سماتھ مطابق اور مادق ہیں یا نہیں ؟ المجواب) صدق خبر کے لئے نفس واقعہ میں محکی عنہ کی سطابقت کا فی ہے فنون بدیعیہ اور بلاغیہ کا تحفظ ضرور کی نہیں ، اسی وجو ہلاغت کا تحفظ موروں نہیں ، اسی وجو ہلاغت کا تحفظ دوایت باللفظ میں ہرگز نہیں رہ سکتا - البتہ اگر کہیں رہایت بلاغت نہ کرنے ہے متعلم کی مراو بالکل بدل وایت باللفظ میں ہرگز نہیں رہ سکتا - البتہ اگر کہیں رہایت بلاغت نہ کرنے ہے متعلم کی مراو بالکل بدل جائے تو قائل گناہ گار ہوگا اور اگر نادانستہ ہوگیا تو جائے تو قائل گناہ گار ہوگا اور اگر نادانستہ ہوگیا تو گناؤ کہ کہا ہو مد لول القواعد - (واللہ تعالی اعلم)

والدين كاترك تعليم يرمجبور كرنا

(سوال ۹۳) زیر تعلیم دین عاصل کررہاہاں کے والدین اس کو تعلیم ہے منع کرتے ہیں، منع کرنے کی اہم ضرورت یوں ہے کہ اس کی منکوحہ تقریباً تین سال ہے بالغہ ہے ابوالدین اس کی شاوی کرنے کے لئے تیار ہیں، لیکن بایں شرط کہ تعلیم کو ترک کرے جب تک اپنی روزی کے الائق نہ ہوجائے آیا اب زید کو ہروئے شریعت کیا کرنا چاہئے؟

(الجواب)اس صورت میں بہتر اور اسلم طرایقہ میہ ہے کہ والدین کو پنجیل علم دین کے لئے جس طرت ہو

راضى كرايوك اوراً مروه اس برب بين والدين كاكمنات و عافر مان نه بهوگا اور والدين كوار زم بكر ابخى الحقيل علم وين كي وجه سك اس ك نام كو ماتوى و كليس أمر چه اس كي زوجه بالغه بهو كل به سرح مترعة الاسلام قصل في حقوق الوالدين بين به و لا يتر كهما لغزوا و حج او طلب علم في الحزامة الله لو خرج بطلب العلم بغير اذن و الديه فلا بأس به و لم يكن ذلك عقوقاً النج - (والله تعالى اعلم)

کیا جبرائیل ملیہ السلام آنخضرت عبیقی کے استاد تھے

(سوال ۱۹۳) صدیث علادی شریف میں سورہ اقراء کے بارے میں جوہ اقعہ ہے کہ جرائیل علیہ السدم حضور سے کی خدمت میں ہوں ایک تنہیں ہوں اسلام حضور سے کی خدمت میں ہوں ایک تنہیں ہوں اسلام کے اور کہا کہ پڑھوا قراء – حضور سے کی خرایا کہ میں قاری تنہیں ہوں کی بھر حضور سے فرمایا کہ بیٹھو جھوڑ دیااس طرت تین م تبہ کیا گھر حضور سے فرمای پڑھو اقواء باسم دبل الملدی کیا گھر حضور سے فرمای کہ پڑھو اقواء باسم دبل الملدی کیا گھر حضور سے کی کھڑا اور بہت ذور سے بھی اور کھڑ دور دیا اور کہا کہ پڑھو اقواء باسم دبل الملدی حلق – پھر حضور سے نے کہ ایک القراء ہو تا ہو کہ تین احتمال میں اتبی کہ تین اسلام کے بھی اور کھر تیسری مرجبہ بہنچتے پر حضور سے کا اقراء پڑھنا کی وجہ تھی مرجبہ انہاں ملیہ اسلام کے بھی اور اگر فرمای کے حضور سے کہ جرائیل نے حضور سے کو تعلیم دی اور حضور سے کی موال کے مردار جین ایک جرائیل نے حضور سے کو تعلیم دی اور حضور سے کہ مردار میں ایک جرائیل استاد ہوئے حالا تکہ حضور سے ایک کے حمور ایک اور اشرف اخلو قات اور فرشتوں کے مردار جی ایک صورت میں رشتہ شاگر داور استاد کا ہونا کیو تکر ممکن ہے اس لئے مشمس ہوں ۔ جواب نمایت مدل عقلی و نعتی ہواس سے مشرح طور پر عاجر کو مطلع فرماد میں ؟

امی لوح خوال بالوحی - نقریر ت مل له بطحا فیض ام الکتاب پروردش - لقب امی خدااز ال گروش فقط و الله سبحانه و تعالی اعلم باحوال خیر خلقه و صفوة رسله ﷺ -

کسی عالم کو گالی دیناعلی الاطداق کفر نہیں (سوال ۹۵)باہر سے مکھا ہواقا وی برائے تصدیق جواب آیا جس میں عالم کو گالی دینے پر کفر کا تھم ما کد کیا حمیا تھا؟

الحواب) عالم کی اہانت آگر کسی دنیوی بخض وعداوت کی وجہ سے نہ ہوبائد محض علم دین ہی کی وجہ سے ہوتا باشریما انت کفر ہے۔ اور کتب فقہ میں ای اہانت کو گفر قرار دیا گیا ہے لیکن عام طور پر جو واقعات سے تجربہ ہوتا ہے عوام جو کسی عالم کی اہانت کرتے ہیں وہ محض علم کی وجہ سے نہیں ہوتی بائد اسبب زائدہ کی بناء پر ہوتی ہوتی ہے اور یہ بات بھی اس میں شہر نہیں کہ سخت ہیں وہ مندہ ہے مگر اس کو گفر نہیں کہا جا سکت تعفیر مسلم کا معاملہ ہے اور رہ ابات بھی اس میں شہر نہیں کہ سخت ہیں وہ مندہ ہے مگر اس کو گفر نہیں کہا جا سکت تعفیر مسلم کا معاملہ

شخت اہم ہے اس میں آئی عجات اور جرات مناسب نہیں کھا صوح بدہ المحومن کتاب الموتدیں و معظم صوح فی حامع الفصولین-اور علامت اس کی ہے کہ سب مااء کی ابائت نہیں کرتے ہے فی معظم کی وجہ ہے ابائت کی فاص عالم کی کرتے ہیں جس کے ساتھ کوئی واقعہ فاصہ پیش آتا ہو ورنہ اگر محض عم کی وجہ ہے ابائت کرتے ہیں توسب کی کرتے ہیں اور اللہ اعلم)

فصل فی تعلیم القر آن و تعلمه (قرآن کریم شکھنے اور سکھانے کے مسائل)

جبری تعلیم کی وجہ ہے مکاتب قرآن کو بند کرنے یا رکاوٹ پیدا کرنے کا حکم (سوال ۱۹۹) قرآن پاک کا منظ کرنا خروری ہے یا نہیں اور ناظرہ پڑھنا ضروری ہے یا نہیں اور یہ دو وں امور وجید جب سے بین یا نہیں ان بین رکاوٹ پیدا کرنا مداخلت فی الدین جب واخل ہے یا نہیں جب کہ جب یہ علیم کے عملہ والے کرتے جب کہ نیول کو بعد ان کی الدین جب انجا کر اسکونوں میں ہے جب جاتے کہ تاہ کہ انداز کا مدافل ہے جبر انجا کر اسکونوں میں ہے جب جب حالا تک تا نون جبر یہ تعلیم کی وفعہ (۱) میں صاف لکھا ہے کہ ہے کو فر ہبی وجوہ کی بناء پر اسمول کی تعلیم یا تا ہو مشکلے کرویا ہو باوجوہ واس خواش کے مسلم اہل عملہ اور مسلم ممبر ان پنے کو جو قرآن پاک کی ناظرہ یا دفظ کی تعلیم یا تا ہو مسکلے نہ کریں تو شریعت کا حکم ان کے بارے میں کیا ہے ؟

رالجواب) قرآن مسلمانوں کے لئے مدار ایمان واسلام ہے اور ایمان واسلام ان کے لئے مدار بقا و ویت، جو شخص تعلیم قرآن میں کسی قسم کی رکاوٹ ہیں اگر تاہوہ ور حقیقت مسلم نول کاد خمن بلند خود اسلام کاد شمن اللہ عند فران کار خوانا ور خوان

اسلامی ہوگا کبر مرحوم نے خوب لکھاہے--

تو پھراس کو کیا کریں گے کوئی جنٹ کوئی جج ہے نەتمازے، نەروزە، نەز كۈة ب نەنج ب اور ٹانیا یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ ہر مریض کا ایک نسخہ سے علاج شمیں ہوا کر تابلحہ ہے تشخص کا مزان و طبعیت جداہے ، ہر شخص کی صحت و قوت کے لئے دوائمیں جدا جدا ہیں - بعینہ ای طرح اقواسو نیا کا حال بھی ا شخاص کی طرح مختلف ہے جیسے ایک دواایک مرض میں ایک شخص کے لئے مفید ہوتی ہے اور دوسرے کے لئے اسی مرتش میں مصراسلام اور مسلمان جب ہے و نیامیں آئے ہیں ان کے مزان اور امرانش و علل کا تجرب ر کھنے والے جانتے ہیں کہ اس قوم کاشیر ازہ در حقیقت محض روحانیت پر قائم ہے اس کی سیاست وریاست اسی میں منحصر ہے اس کی ترقی و تنزل روحانیت کی ترقی و تنزل پر موقوف ہے محض مادی ترقی ہے نہ مجھی اس قوم نے ترقی پائی ہے اور نہ آئندہ پانے کی تو قع ہے مسلمان اسی وقت تک ترقی یافتہ قوم تھی جب تک ان کا ا من کے مادیات میں نہ تھااور میس دان ہے وہ اس آفت میں گر فمار ہوئے وہی ون ان کے تنزل کا پہل قدم تھا حیرت ہے کہ مسلمان آن کل بھی اپنے اند ش کی سلطنت اور اس میں اسلامی آثار تعمیرات و آیجادات کو مسلمانوں کی ترقی سمجھتے ہیں جا انکہ میہ ہی چیزیں شیر بنی میں ملہ داز ہر تھا جس نے ان کی حقیقی ترقی کو فنا کیالور كيت ندبمو تاكه صاوق مصدوق بهجي قرما كي سخ فوالله لا الفقرا خشى عليكم ولكن اخشى ان تبسط عليكم الدنيا-(الحديث)الغرض أريه شليم كياجائ كه تعيم جديداورترك مذجب وملت أيك أتمريزيا ا کیے ہندو کو دنیوی ترقی کے اوٹ املی پر پہنچادیا ہے تواس کود مکھ کر مسلمانوں کو بنس کی جال جل کراپٹی بھی جا ا بھول جا خسر ان و نیاوآ فرت ہے ساز ھے تیرہ سور س کی اسلامی تاریخ کامر تع ہوگوں کے سامنے ہے جیرت ہے کہ اس پر غور نہیں کیا جاتا کہ مسی قرن اور کسی زمانہ میں مسلمانوں نے ند جب و قرآن ہے اعراض کر کے و نی تر تی توکیایاتے کھی دنیوی ترتی واعزاز کا منہ نہیں دیکھا۔ امت محدیہ کے ایک بہت بڑے امام مدنیعة الرسول من كر سب سے برے استاذ حضر تالم مالك تن اس فقده كو خوب حل فرمايت لن يصلح حر هذه الا مامة الا ماصلح به اولها- ذكره العلامة الشاطبي في كتاب الاعتصام-

فلاصہ یہ ہے کہ قرآن مجید اسلام وایمان کی بدیاد ہے اس کاناظر و پڑھنا بھی ایسا ہی ہے جیسا حفظ پڑھنا اور بدا سمجھے پڑھنا بھی فرائض میں ایسا ہی واخل ہے جیسے سمجھ کر پڑھنا بھی ایسا ہی فرض ہے ،اس میں رکاوٹ بیدا کر ناشیا طبین اور کفار کاکام تھ، جوآج کل قسمت ہے مسلمانوں نے اختیار کر ابیاہے ،ایسے مسلمان یقینا انتائی و رجہ کے فرسق جیں اور خطر واس ہے بھی زائد کا ہے ان کے کہنے پرکان لگا بھی گناہ ہے ، حق تعالے مسلمانوں کو اس آفت ہے بچائے۔ (واللّٰہ سبحانہ و تعالی اعلم)

کتاب التفسیر (مباحث متعلقه تفییر قرآن)

قرآن مجید کے نزول اور جمع ونز تیب کے متعلق چند تحقیقات اور شریعت اولی کا مطلب

(سوال ۹۷) دوسرے پارہ سیقول کے شروع میں یہ شبہ ہواہے کہ جالین کے جاشیہ پر حضرت ابن عبس اسے روایت ہے کہ اقدم تلاوت اور تاخر سے روایت ہے کہ تقدم تلاوت اور تاخر نزول بحد کو ہواہے ، سوال بیہ ہے کہ تقدم تلاوت اور تاخر نزول کی کیاصورت ہے مہر بانی فرما کر تفصیل کر دیں اور پہلے تلاوت اور نزول بعد کو اور کماب اور رسائل میں نظر آیا ہے احقر کے خیال میں نہیں آیا جیسے الین کہ الاول میں بھی ہے۔

(۲) مصاحف قرآن کی جمع و ترتیب کی حضرات صحابہ ؓ کے زمانہ میں ہو گی یا بعد کو ، کیونکہ قراء بعض تا جی معلوم ہوتے ہیںاس کو بھی نضر ت^{سی} فرمائیں ؟

(۳) امام شعرانی میزان میں شرحت ولی ہے کیام اولیتے ہیں دور شریعت اولی کی کچھ تفصیل عنایت فرمائیں؟
(البحواب) جلالین کے حاشیہ کی حبارت توسامنے نہیں اور سرسری طور پر دیکھی تو ملی نہیں۔ لیکن اگر وہ عبارت تصحیح ہے تو یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ قبل از نزول با قائدہ آنخضرت بیلیجے کی ذبان مبارک پر یہ آیت جاری ہو گئی ہو اور وہ بھی ایک فتم کی وتی ہے کہ ها یسطی فالھوئی ان ہوالا و حی یو سلی - مصرح ہوئیکن جاری ہو گئی ہو تو روہ بھی ایک فتم کی وتی ہے کہ ها یسطی فالھوئی ان ہوالا و حی یو سلی - مصرح ہوئی اور نزول اس طرح کی وجی کو قرآن بازول قرآن نہیں کہ سے اس لئے یہ تصبیح ہو گیا کہ قراءت مقدم ہوئی اور نزول اس سے سے اس لئے یہ تصبیح ہو گیا کہ قراءت مقدم ہوئی اور نزول

(۲) تر تیب مصحف جوامام کے نام ہے موسوم ہے حضرت عثمان غنی کے عمد میں اجماع صحابہ کے ساتھ ہوئی ہے، بعض تابعین بھی اس کی خدمت میں شریک جوں نو کیا بحد ہے۔ ہوئی ہے، بعض تابعین بھی اس کی خدمت میں شریک جوں نو کیا بحد ہے۔ (۳) شریعت اولی کا لفظ جو امام شعر اثی ہے نقل فرمایا ہے اگر پوری عبارت نقل فرماتے یا حوالہ صفحہ وہب وغیر ہ تح ریم فرماتے تو دکھ کر کوئی شخصی قبات لکھی جاتی اس طرح کیا عرض کیا جائے اور سرسری طور پر مید خیال میں آتا ہے کہ شر انگر انجیاء۔ س بقین مر او ہول گے۔ (واللہ تعالی اعلم)

قصه ہاروت دماروت کی شخفیق

(سوال ۹۸) ہاروت و ماروت کے قصے کا بیضاوی و غیر ہ نے انکار کیا ہے گر سید امیر علی صاحب نے تفسیر مواہب الرحمن میں حافظ ان حجر و غیر ہ ہے باسانید ثابت کیا ہے توانکار طبح ہے یہ جبوت ؟
(الحواب) قصد ہاروت و ماروت کا تفسیر مع لم النفزیل و غیر ہ میں بہت مفصل مکھ ہے گر یہ سب اسر ائیلی روایات پر ہو تا ہے دوایت ہے کہ نہ ان کی تصدیق کی مندیں آگر چہ قوی بھی میں گر متہائے سند سب کا اسر اٹیلی روایات پر ہو تا ہے جن کا حکم یہ ہے کہ نہ ان کی تصدیق کی جاوے نہ تکذیب -الغرض آنحضرت ساجھ ہے تو اس قصد کا

ثبوت کسی روایت میں شمیں ہے اور اسر ائیلی روایت میں ہے ان کا اعتبار شمیں (و الله تعالی اعلم)

انسان ہے فرشتے افضل ہیں یا نہیں

(سوال ۹۹) کیافرماتے ہیں عمائے دین اس مسکد میں کہ ایک کافرومشر کے بعد از درجہ بلوغ کے من جمت ضقت وڈرین بنی آدم کے ملائکہ سے افضل ہے اور آیت ولقد کر منا بنی ادم واضل ہے ہیں؟ ببنوا بالدلیل الواضح ولکم الاجر من رب العباد؟

(العحواب) کافرومشرک بلعہ عامہ مومنین سے بھی مال نکہ افضل ہیں کیونکہ اگر عبادت و عبدیت سے قطع نظر کر کے دیکھا جائے تواصل ضفت کے اعتبار سے ال کی خلقت نور سے ہور انسانول کی ضفت عناصر ارضیہ سے اور ظاہر ہے کہ یہ ظانی ہیں اور اگر عبدیت و عبادت پر نظر کی جائے تو عامہ مومنین ہیں معاصی اور دوائل موجود ہیں ملائکہ ہیں نہیں ،لہذاو، ہی افضل ہوئے ،البت عوام ملائکہ سے خواص اوالیاء القداور خواص ملائکہ سے گروہ انہیاء علیم السلام افضل ہے اور میں مراوآیت کریمہ ولقلہ کو منا بھی آدم سے لی گئی ہے کیونکہ جب کسی قوم ہیں آیک شخص کو تمام مخلوقات پر فائل کردیا جائے تو یہ کہ سکتے ہیں کہ یہ قوم تمام مخلوقات سے اراض نہیں آتا کہ اس قوم کا ہر فرد تمام بی مخلوقات سے ہر فرد سے افضل ہوگئی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس قوم کا ہر فرد تمام بی مخلوقات سے ہر فرد سے افضل ہوگئی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس قوم کا ہر فرد تمام بی مخلوقات سے ہر فرد سے افضل ہو۔

قال الشيخ ملا على قارى فى شرح الفقه الاكر و منها تفضيل الملائكة فخواصهم افضل بعد الانبياء من عموم الاولياء و العلماء و افضلهم جبرائيل كمافى حديث رواه الطبراني و عامة المئومنين لكونهم مجرمين و الملائكة معصومين - شرح فقه اكبر مجتبائي ص ٤٤٤ والله سبحانه و تعالى اعلم - ٧ جمادي الثاني ، همجرى

مقام محمود کی تفسیر

(سوال ۱۰۰) الله تعالے کے اس قول میں اقع الصلواۃ لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر ان الفجر كان مشهوداً ومن الليل فتهجلبه نافلة لك عسى ان يعنك ربك مقاماً محمودكي تفيير رسى اسرائيل مقام محمودے كيام اوہ ہم ايك مفسرين نائية لك عسى ان يعنك وبك مقام محمودكي تفيير كى ہوائين مقام محمودكي تفيير ول ميں لياہے ليكن مدمہ شبلى مرحوم ن مكسب كى ہوام محمود سنام محمود سنام محمودكي كيا تفير فره كى كه مقام محمودكي كيا تفير فره كى الفير فره كى المقام المفرين حضرت عبدائلة بن عبال سنام عبدائلة بن عبال سنام معاجر مول كيا معنى لئے تشريحاً تحرير فرها ہے؟ اورانام المفرين مقام محمودكي تفير جمهور سلف صحابہ و تا بعين سے يمي منقول ہے كہ وہ شفاعت كمرى كامقام اللحواب) مقام المباع عليم اسلام عاجر ہوں كے اورانا مختفرت عبدائلة الله عليم اسلام عاجر ہوں كے اورانا مختفرت عبدائلة الكريو هيں كے بعض روايات حديث ہوں ہے جس ميں تمام المباع عليم اسلام عاجر ہوں كے اورانا مختفرت عبدائلة الكريو هيں كے بعض روايات حديث

ت بھی ای کی تائیر ہوتی ہے - واللہ سے انه و تعالی اعلم - ۱۳ / محر م <u>۱۳۵ ہجری</u>

نقید الصلوة کی تفسیر کرتے ہوئے زید کتا ہے اس نے کر البی مراوہ ہماز شیس ہے اس نا کر البی مراوہ ہماز شیس ہے اسوال ۱۰۱) زید نے ایک ایسے مجمع میں جہال ہندو مسلم موجود میں الف لام میم کی تفسیر بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ صلوۃ نے مراد مام طور پر ذکر اللی ہاس سے تماز اسلامی مراد شیس - نماز ہر ندہب ک عیادت کو کہتے ہیں ہیں ۔ نیاز ہر ندہب ک

(الحواب) آیت یقیموں الصلوۃ وغیرہ میں صلوٰۃ ہے مطلق ڈکرالٹی مراد قرار دینا قرآن کی تحریف اور نصونس حدیث واجماع امت کی تکذیب ہے بالخصوص ہر غربب کی عبادت کو نماز کھنا تو کفر صری ہے۔ اعاذنا اللہ و مسائر المسلمین منہ-

انگریزی میں قرآن کاز جمہ

(سوال ۲۰۲) قرآن پاک کا ترجمہ انگریزی میں بغیر عربی عبارت کیسا ہے اور قرآن کے عربی الفاظ کو انگریزی و غیر و ہیں بیش کرنایا چھا پنا ہجھ منع ہے کہاجا تاہے کہ امامالک آیے شخص کو قتل کا حکم فرماتے تھے ؟ اللہواب) اُر قرآن مجید کی عربی عبارت رسم خطو غیر و کسی چیز میں کوئی تغیرنہ کیاجائے اور نیچے قرآن مجید کا سیحی ترجمہ کسی نالم ماہر کا کیا ہوا ہو خواہ کسی زبان میں ۔اردویا انگریزی یا فارسی میں توجائز ہوارا کرماہر عالم کا کیا ہوانہ و خواہ کسی زبان میں ۔اردویا انگریزی یا فارسی میں توجائز ہو ۔امام مالک کا بہوانہ ہو تو جائز شمیں کیونکہ اس میں مغالطوں اور تلبیسات کا اختال ہے حنفیہ کا بھی فہ ہب ہے۔امام مالک کا بہوا حقر کی نظر سے ضمیں گزرا اور اگر ثابت بھی ہو تو بلا شہر مؤول عن الظاہر ہے۔

حضر ات صحابہ علی الدادیہ کے آخر میں صفحہ ۲۴۹ چنانچہ حضرت عاکثہ کو بطور قطع رسول عظیم کے دور اسوال ۲۰۱۱) فقادی الدادیہ کے آخر میں صفحہ ۲۴۹ چنانچہ حضرت عاکثہ کو بطور قطع رسول عظیم کے کذبو ایا تشدید معلوم ہوا تھا اہذا انکار فربایا الله تو الله قات یہ بھی ازال متواتر رہا اگر بالفرض نہ ہوتا تو بھی پھی حرج نہ تھا کیونکہ آپ کو حر تبہ قطع دو سر کے طریق ہے موجود اور حاصل تھا بیمد بندہ کا تواتر اور عدم تواتر صحابہ کی قطعیت کے لئے کسی طرح مزاحم شیں تویہ وونوں مقیس اور مقیس عدیہ برابر ہوئے ہال بعد کو صحابہ کیلئے یہ صورت ممکن شیں کیونکہ ان کو بجز تواتر کے قطع کا کوئی ذریعہ شیں تواگر انکار کریں تو یقینا بعض صور تیں اگر انکار رسم کی طرف راجع کیا جائے تو زیادہ چیال ہوتا ہے اس موال ہے کہ رسم کے یمال کیا معنی ہیں اس طرح رجوع کیا جائے۔ ؟ چیال ہو تا ہے اب سوال ہے ہے کہ رسم کے یمال کیا معنی ہیں اس طرح رجوع کیا جائے۔ ؟ دراجم کے یمال کیا معنی ہیں اس طرح رجوع کیا جائے۔ ؟ دراجم کی مطرف مقول ہے کہ دراجہ کے دور جمال کمیں کسی عالم بیاد رگ سے اس کے خلاف منقول ہے کہ قراق متواترہ کا فائل کیا تا ہوں ایعنی مابعد صحابہ کے گئر تا ہوں ایعنی مابعد صحابہ کے گئر تا متواترہ کا فائل کیا اس خلاف کو اصل الفاظ کی قراء ت کو ترجی تا قراء ت کو ترجی تا قراء ت متواترہ کا انکار کیا اس خلاف کو اصل الفاظ کی

نہ کیاجادے باعدر سم خط کے متعلق قرار دیاجائے مثالاً قرآن مجیدیں ہے۔ لا نتم اشد رہبة فی صدور ہم من الله اس کار سم خط آیات من الله اس کار سم خط آیت من الله اس کار سم خط آیت الله اس کار سم خط آیت و اس کار سم خط آیت و اس کار سم خط ایت کا ضافہ کے ساتھ اس طرح بلانتم اوریہ رسم خط ضابر ب کہ خلاف معنی مراوک لئے موجم ب کہ اگر کوئی شخص اس میں خلاف کرے تودہ اصل آیت و قراء ت کا خداف ند جو گابا محد صرف رسم خط کا۔ کہ اگر کوئی شخص اس میں خلاف کرے تودہ اصل آیت و قراء ت کا خداف ند جو گابا محد صرف رسم خط کا۔ والله تعالی اعلم والله تعالی اعلم

پیکوآرٹ پرلیس لا ہور کے شائع کر دہ یازدہ سورہ کے ترجمہ کے متعلق اظہار رائے (سوال ۱۰۶) پنجسورہ مترجم برائے تقریظ روانہ کیاہے ؟

(المجواب) بسم الله الوحمن الوحيم- اما عد-یازده سوره مترجم پکوآرث احقر نے مطالعہ کیاسورہ کیسین شریف کاترجمہ باستیعاب دیکھالور باقی سورہ کا مختلف مقامات سے ماشاء التد ترجمہ نمایت عدہ بامحادرہ ہوئے کے ساتھ الفاظ کی رعایت کر کے لکھا گیا ہے لور سب سے بروی بات یہ ہے کہ ترجمہ میں کوئی ایسی چیز نظر سے منیں گزری جو طریقہ سلف اور عقائد اہل سنت والجماعت کے خلاف بوبعن مسامحات نظر آئیں جو عوام کے اپنے قابل النفات نمیں اور اہل علم اس کی خود تھیج کر لیس کے اور آخر میں چند عبار تیں درود شریف کی بھی لکھی گئی ہیں جو ایک مفید صورت ہے لیکن درود کھی کے متعلق یہ لکھنا کہ اس کے پڑھنے سے ایک الکہ درود کا قواب کے درجات تواب طے گااس کی شریعت میں کوئی دلیل نمیں اور بغیر نقلی دلیل کے اپنی طرف سے تواب کے درجات مقرر کرنے کا کسی کو حق نمیں اس لئے آئندہ ایڈ بیشن میں اس کوبدل دینا چاہئے۔

تنبید :بعد میں بعض حضر ات سے بہ سننے میں آیا کہ پورائر جمہ قرآن جواس پر کیس نے شائع کیا ہے۔ اس میں پجھ قادیانی وسادس بھی شامل ہیں اس لئے اطلاعاً عرض ہے کہ احقر کی یہ تحریر صرف اس جزو سے متعلق ہے جو احقر نے دیکھا ہے پورے ترجمہ کے متعلق میری کوئی رائے نہیں کیونکہ وہ میری نظر سے نہیں گزرا خرید نے اور پڑھنے والے بطور خودا پٹاا طمینان کرلیں۔

كتاب ما يتعلق بالحديث والسنة (حدیث و سنت ہے متعلق مباحث)

نماز عشاء کے ہارے میں دومتعارض حدیثوں کاحل

(سوال ۱۰۵)ایک روایت ماضم نن حمید السحونی ہے ابو داؤد باب دفت العشاء صفحہ ۱۰ مطبوعہ نوائنشور میں مروی ہے جس کے آخری الفاظ ہے ہیں فانکم قد فضلتم بھا علی سائر الامم لم تصل امة قبلکم ا یک دو سری روایت میں ان حیاس ہے اس کتاب کے باب امواقیت صفحہ ۲۵مطبوعہ مذکور میں مروی ہے جس كَ أَخْرِي الفاظهِ بين هذا وقت الانساء من قبلك و الوقت مابين هذين الوقتين - وريافت طلب امریہ ہے کہ دونوں روایتوں میں بلاہر جو تنا قض ہے اس کی تنظیق کی کیاصورت ہے؟ (الحواب) ملاعلی قاری نے جمعاللہ جناوی اس تعارض کا یہ جواب دیاہے کہ وقت عشاء میں انبیاء سابقین خود نماز پڑھتے تھے ان کی امتول پر بید نماز فرض نہیں تھی جیسے صلوۃ تہجد کہ نبی کر میم بھی یہ واجب تھی اور آپ منطح کی امت پر نسیل جب حدیثول کے الفاظ و کھنے جاتے ہیں تواس کی پوری تانید :و جاتی ہے کیونکہ حدیث لول میں تو نفی امم سابقہ ہے کی کئی ہے انہیاء سابقین ہے شمیں لور حدیث دوم میں اس کا اثبات انہیاء سابقین کے لئے ہواے امم سابقہ کے لئے شیں۔ حافظ ان حجر ئے اس تعارض کوا کیا۔ وسری طرح رفع کیاہے مگرووا تناواضح نہیں

كترافي بذل الجحووشرح الى داؤد صفحه ٢٢ حلد ا-

صريت أقْتُلُو االوزغة ولو في حواف الكعبة كي تحقيق! (سوال ۹۰۶) چھیکل حدیث قتل وزند میں داخل ہے یا شمیں -اگر ہے تؤ کوئی اور صر سے حدیث یا روایت فقهي اس كمارئ كے متعلق بھي وارد ہے يا نہيں اگر داخل نہيں تو اقتلو االوزغة و لوفي جوف الكعبة

(الحواب) روى البخاري و مسلم و النسائي وابن ماجة عن ام شريك ً انها استأ مرت السي مَنِينَ في قتل الوزغان فامرها بدلك و في الصحيحين أن النبي سُنِينَةُ امر بقتل الوزغ و سماه فويسقاً وقالك كان ينفخ البار على الراهيم عليا. السلام وكذلك رواه الامام احمد في مسده

(۱)اس پر ہے شہر نہ کیا جائے کہ ہورہ سیمنز شاں چنونک ماریتے والاوز غہ تواہب موجود ضیص اس کی وجہ سے آج کل کے وزیّات کو قتل کرہ بیامعنی رکھتا ہے۔ ایونکمہ مراد عدیت ہے ۔ یہ جانور خودایل قطرت میں خبیث نے وراس کا یہ نمبٹ طبعی ہے اس کا سب ، اس ٹ حضرت اہر مینم کی آئے میں پھونک مار کروز ہانا جوہالور یہ جبٹ طبعی س کی پورٹ ٹوٹ میں ہو وقت موجود ہے س لیے ہر وقت ہو جکہ اس ب تنل نا حکم دیا ہیا۔

وفى الحديث الصحيح من رواية ابى هريرة قال ان البى عَنِيَ قال من قتل وزغة فى اول ضربة فله كذا وكذا حسنة دون الاولى ومن قتلها فى الثالته فله كذا كذا حسنة دون الاولى ومن قتلها فى الثالته فله كذا كذا حسنة دون الثالية و فيه ايضاً ان من قتلها فى الاولى فله مانة حسنة و فى الثالية دون ذلك و ووى الطبرانى عن ابن عباس ان السى الله قال الله الله قال الله

مجمور احادیث ندکورہ سے قتل وزند کا تعم ثابت ہو گیا اگرچہ روایت واو فی جوف الحوبة ضعیف ہے۔ حکما صوح اللعیری-

آب دوسری بات میہ ہے کہ وزئے کی تحریف کیا ہے اور اس میں چھپکلی داخل ہے یا نہیں اس کے متعلق کتب افت و غیرہ کے دیکھنے ہے معلوم ہو تاہے کہ وزغہ ایک افظ عام ہے جو گر گئے کہ لیا او چھپکلی کو بھی اور مقظ سام ابر ص فقظ گر گئ کر لیا پر اطاباق کیا جاتا ہے اس لئے بعض اہل افت نے تو وزغہ کا ترجمہ سام ابر ص کر دیا ہے اور بھن نے یہ نظر آگ کے ہے کہ سام ابر ص وزغہ کی ایک نوح فاص ہے جو بوی ہے اور جھن دی ہے۔

قال فی القاموس تحت الوزغة محر کة سام ابوص وقال تحت البوص و سام ابوص من کبار الوزغ و مثله فی حیوة الحیوان تحت سام ابوص وقال فی مجمع البحار وهی ما یقال له سام ابوص ثم قال الوزغ دابة لها قوائم تعدو فی الحشیش النخ قال فی النهایة لا بن اثیر وهی النی یقال له سام ابوص و مثله فی اللو الممیر للمیوطی اور بر بان قاطع افت فارسه می بر وژن مفرش چایاسد را ویندواودر فائم اسراست - گویند زون و شمن آل جاورآن مقدار تواب وارد که ک بروژن مفرش چایاسد را تویندواودر فائم الفات افت بهندیه میل به چهیکی معروف جاور س ما اندآ قاب برست بر دیوار باوست من گذم محتی فارس س ۱۹ آورده چایاسه بانور که در بندی چهیکی فواننده و مثله فی آل راوز نه گویند -ودر بهار مجم لفت فارس س ۱۹ آورده چایاسه جانور که در بندی چهیکی فواننده و مثله فی الفیات اور بر بان قاطع می لفظ کر س و کرش کے تحت میں تکھا جانور که گزنده و موذی از جنس چاپاسه و ست و پ کو تاه داردویت در و برا نهای باشد گویند بر کرا بخزد و ثدان ور در میان در و میان است -

ان تمام لغت عربی فاری و مبندی کی عبار تول ہے میں معلوم ہو تاہے کہ عربی میں وزند اور فاری میں چیپاسہ لفظ عام ہے وونول فتم پر صاوق آتا ہے بینی گر گٹ اور چیپکی دونول پر اور عربی میں سام ابر ص اور فارسی میں کہ لفظ عام ہے دونول کر گئے دونول کر لیا کریش وغیر و گرگٹ کو کما جاتا ہے حدیث قتل کا تحکم لفظ وزند کے ساتھ ارشاد ہواہے اس لئے دونول

قىمول كوشامل معلوم بوتاب-(دانتدسجانه وتعالى اعلم)

حدیث میں قبل وزند کا تحکم کر مث اور چھکلی دونوں کوشامل ہے

(سوال ۷ ، ۷) چینکی جسکوفار سی میں کرفش اور چلپاسہ اور پنجابی میں کرڑی کہتے ہیں وہ اکثر گھر ول ئے اندر مکانات کی چھت اور دیواروں پر رہتی ہے ، وہ حدیث قتل وزند میں داخل ہے یا نہیں ،اگر ہے تو کوئی اور صریح حدیث یا کوئی فقہی روایت اس کے مار نے کے متعنق بھی وار دہ ہا نہیں اگر داخل نہیں تو اقتلو الوزغة ولو فی جوف المکعبة ہے کی مراو ہے مہر بانی فرما کر اس کے متعنق اچھی تحقیق کے ساتھ مسمجھادیں اور مع حوالہ کتب تح مرفرما میں ؟

(الحواب) روى النحارى و مسلم و النسائى و ابن ماحه عن ام شريك انها استامرت السي الله في قبل الوزغان فامرها بدلك و في صحيحين ان النبي الله المربقتل الوزغ و سماه فويسقا وقال كان ينفخ البار على ابراهيم عليه السلام وكذلك و رواه الامام احمد في مسده و في الحديث الصحيح من رواية ابي هريرة قال ان السي شخة قال من قتل وزغة في اول صربة فله كذا كذا حسنة ومن قتلها في الصربة التانية فله كذا كذا حسنة دون الاولى ومن قتلها في الثالته فله كذا كذا حسنة دون الاولى ومن قتلها في الثالتة دون في الثالثة دون النائة دون ذلك.

وروى الطبراني عن الن عباس ان السي ﷺ قال اقتلو الورعة ولو في جوف الكعبة . لكن في اسباده عمرو بن قبس المكي وهو ضعيف-

وفي الكامل في ترجمة وهمة الل حفص على ابن عباس ان النبي ري قال من قتل وزعة فكالما قتل شيطانا-

وفي الباب عن عائشة عد ابن ماجة وعها في تاريخ البخاري وعن عبدالرحمن س عوف في مستدرك الحاكم احرح الكل الدميري في حيوة الحيوان في لفظ الوزغة، رحيوة الحيوان ص ٨م ٣ ج ٢)

احادیث فد کورہ ہے تماں وزند کے مضمون کی تائید ہو گئی آگر چہ حدیث ولوفی جوف الکعبة ضعیف ہے۔ لمما صوح اللہ مبری اب دوسری بات میہ ہے کہ وزغہ کی تعریف کیا ہے اور اس میں چھکی والحق ہے یا نہیں اس کے متعبق کتب لغت و غیرہ کے دیکھنے ہے معلوم ہو تاہے کہ وزغه ایک افظ مام ہے جو الحق ہے یا نہیں اس کے متعبق کتب لغت و غیرہ کے دیکھنے ہے معلوم ہو تاہے کہ وزغه ایک افظ مام ہے جو گریٹ (کرلیا)کو بھی شامل ہے اور چھکی کو بھی اور لفظ سام اسر میں فقظ گر سٹ (کرلیا) پراطاباق کیا جا تاہے اس لئے بعض اہل لغت نے وزغه کا ترجمہ سام ایر میں ہے کردیا ہے اور بعض نے بیہ تصریح کی ہے کہ سام ابر میں وزئد کی ایک نوع فی میں ہے دوروں کی ہے اور گھاس میں رہتی ہے۔

قال في القاموس تحت الورغة محركه سام الرص وقال تحت ابرص وسام ابرص من

كبار الوزع و مثله في حيوة الحيوان تحت سام ابرص - وقال في مجمع البحار وهي ما يقال له اى الوزغة سام ابرص ثم قال الوزغ دابة لها نوع تعدد في الحشيش الخ - وقال في البهاية لابن اثير وهي اللتي يقال لها سام ابرص و مثله في الدر المئورللسيوطي-

اوربر هان قاغط لغت فارسیہ میں ہے۔ کر فش بروزن مغرش چاہا ہے وز غدرا کو بندوآن ورخانہ السیار است کو بند زدن و تحقیٰ آل جانور اسمقدار ثواب وارد کہ کسے ہفت من گندم ہمتی د ہداور نفائس اللغات لغتہ هندیہ میں ہے چھکی معروف جانور ست مائند آقاب ہر ست بر دیوار ہا مقفہائے خانہ ----آفر اوز نہ کو بند درد بہار مجم میں ۱۸سلغت فارسیہ آوردہ چلیا ہے جانورے کہ در بندی چھکی خوائند و مثلہ فی الغیاث اور بر هال قاضع میں کر لس و کرشن کے تحت میں لکھائے جانورے کہ در بندی چھکی خوائند و مثلہ فی الغیاث اور بر هال و اور دوبیشتر دروبیان ہامی باشد کو بند ہر کم بحرد و دندان وے ورز ختم سماند و سام ابر ص ہمال ست -ان تمام لغت واردوبیشتر دروبیان ہامی باشد کو بند ہر کم بحرد و دندان وے ورز ختم سماند و سام ابر ص ہمال ست -ان تمام لغت و بی و فارسی و بہندی کی عبار تول سے کئی معلوم ہو ہتا ہے کہ عربی میں وز نہ اور فارسی میں چلیاسہ لفظ سام ب دونوں فتم پر صاد قارسی میں کربہ اور کرشن و غیر ہ فقلا کر گٹ کو کما جاتا ہے۔

حدیث قبل کا تعلم لفظور ننه کے ساتھ ارشاد ہواہے اس لئے دونوں قسموں کو شامل معلوم ہو تاہے۔ (واللہ سبحاتہ و تعالیٰ اعلم)

حدیث ناقصات عقل و دین سے صحابیات کی روایت مجروح نمیں ہو تنیں اور یہ بین ہو تنیں (سوال ۱۰۸) زید کہتا ہے کہ مطابق حدیث تمام عور تنیں ناقصات العقل والدین ہیں اور بیہ حدیث جس موقع پر بیان فرمائی گئی اس مجمع میں ازواج مطہر ات اور سیدۃ انساء فاطمہ زہر ابھی موجود تھیں لہذاان کو بھی ناقص العقل والدین سمجھٹا ضروری ہے تو پھروہ حدیثیں جو حضرت عائشہ سے روایت کی گئی ہیں بہر صورت غیر معتبر ثابت ہو گئی ہیں جیں ج

(الجواب) یہ عکم جو حدیث میں فرکور ہے عام حالات اور عام افر او نسوانی کے اعتبار پرآیا ہے بعض افر ادکااس سے متیخ ہونا اس کے خلاف نمیں جیسا کہ مشہور ہے گئے ہرزن زن ست و فہ ہر مر و مرو، چنانچہ خود قرآن کر یم نے ازواج مطہر ات او عام عور تول ہے متاز کرنے کے لئے ارشاد فرمایا ہے۔ یا نساء النبی لستن کا حد من النساء الایہ جس ہے معلوم ہوا کہ امہات المومنین عام عور تول کی طرح نمیں اس کے علاوہ یہ نقصان عقل و دین یہ نبیت مردول کے ہور ہر زمانہ اور ہر قرن کی عور تول کا قیاس ای زمانہ اور ای قرن کے مردول کے ساتھ کیا جائے گا توازواج مطہر ات بہ نبیت نبی کر یم عیان کے اور صحابہ کرام کی عور تیس اس قرن کے مردول کے ساتھ کیا جائے گا توازواج مطہر ات بہ نبیت نبی کر یم عیان کے اور صحابہ کرام کی عور تیس اس قرن کے مردول سے عام ان کے مردول سے عام حال اور دین شرک قرد نبی اس قرن کے مردول سے عام حال سے انتہار سے دین عقل میں ناقص رہی ہیں اور اس کی حور تیس اس قرن کے مردول سے عام حال سے انتہار سے دین عقل میں ناقص رہی ہیں اور اس کی حور تیس اس قرن کے مردول کی مردول کی عام دول کی است کے استہار سے دین عقل میں ناقص رہی ہیں اور اس کی حدرت فاردق اعظم نے مردول کی است کے استبار سے دین عقل میں ناقص رہی ہیں اور اس کی جنرت فاردق اعظم نے مردول کی استان کے استبار سے دین عقل میں ناقص رہی ہیں اور اس کی جنرت فاردق اعظم نے مردول کی استان کے استبار سے دین عقل میں ناقص رہی ہیں اور اس کی جنرت فاردق اعظم نے مردول کی استان کے استبار سے دین عقل میں ناقص دبی ہیں اور اس کی جنرت فاردق اعظم کے مردول کی استبار سے دین عقل میں ناقص دبی ہیں اور اس کی جنر سے فاردق اعظم کے دین عقل میں ناقص دبی ہیں استان کی در کیا ہوں کی جنر سے دین عقل میں ناقص دبی ہیں اس کی مردول کی دول کی دول کی در سے دین عقل میں ناقص دبی ہیں اور اس کی جنر سے دین عقل میں ناقص کیں کی در کی جنر سے دین عقل میں کا دول کی در کی کے در دول کے در کی کی در کی در کی کی کی در کی کی در

مشہور روایات کے مقابلہ میں عور توں کی روایت کو قبول نمیں کیا جیسا کہ کتب صحاح میں منصوص ہے۔
الفرض اول تو حدیث ند کور سے بید لازم نمیں آتا کہ کوئی عورت اس سے متفخ نہ ہو بائد آیت
ند کورہ سے تصریخازوائ مطہر ات کامستثنی ہونا معلوم ہو تاہے دوسر سے نقصان عقلی ہر قرن کی عور توں کا
اسی قرن کے مردول کے اعتبار سے ہوگااس لئے سلف کرام کی عور توں کوآج کل کے مردول کے مقابلہ میں
ناقص العقل کیئے کی بھی کوئی ولیل نہیں۔

بھوک کی شدت ہے آنخضر ت سیانتے کے پیٹ پر پتھر ماند ھنے کے متعلق حدیث کی شخفیق رسوال ٩ • ٩) ماقولكم دام فضلكم ايها العلماء الراسخين في تحقيق حديث جابر الذي اورده البخاري في صحيحه قال اتيت جاراً فقال اما يوم الخندق نحفر فعرضت كدية شديدة فجاء السي صلى الله عليه وسلم فقالوا هذه كدية عرضت في الخندق فقال انا نازل ثم قام و بطه معصوب بحجر ولبشا ثلاثة ايام لا نذوق ذواقاً الخ جلد ٣ ص ٢٤٤ قال العلامة العيني في شرحه قوله وقال ابن حماد الصواب الحجز بالزاي اذا لا معنى لشد الحجر على البطن من الجوع ورد عليه بما جاء في الرواية التي ثاً مني رايت بالنبي صلى الله عليه وسلم خمصا شديدا اوالخمص الجوع قلت فيه نظر لا يخفي انتهي. كلامه مختصراً و في السيرة الحلبية جلد ٢ ص ٢٥١ قوله قال بعض الصحابه لبثنا ثلاثة ايام لا نذوق زاداوربط صلى الله عليه وسلم الحجر على بطنه من الحوع اقول اوردابن حبان في صحيحه لما اوردالحديث الذي فيه نهيه صلى الله عليه وسلم عن الوصال وقالو اله مالك تواصل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني لست مثلكم اني ابيت يطعمني ربي ويستقيني قال يستدل بهذا الحديث على بطلان ماور د انه صلى الله عليه وسلم كان يصع الحجر على بطه من الجوع لانه كان يطعم و يسقى من ربه اذا وصل فكيف يترك جائعا مع عدم الوصال حتى يحتاج الى شد الحجر على بطه قال و انما لفظ الحديث الحجز بالزاي وهو طرف الاز ار فصحفوا وزادواالفظ من الجوع انتهى كالامها مُلخصاً وهذه العبارة ايضاً موجودة في الزرقاني فالمطلوب من حضرات العلماء الكرام ان الاصوب الحجرام الحجزا فيدونا بالنص الصريح بالدلائل الواضحة كي تنالوا جزاء موفورا من رب العباد؟

(الجواب) الصواب الذي اطلق عليه الجمهور و نص عليه غير واحد من روايات الحديث هو الحجر باالراى المهملة فقد احرج الترمذي عن ابي طلحة الانصاري قال شكونا الي رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع ورفعا ثيابا عن حجر حجر على بطوننا فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حجرين - .كذافي الترغيب والترهيب للمنذري و مثله في عامة كتب الحديث والسيرواما ما استدل به ابن حمان على رده من حديث يطعمني ربى ويستقيني فجوابه ظاهر من

انه ليس بقاعدة كلية لجميع الاحيان والا وقات والا فتعارض روايات لا تحصى في هذا الباب والظاهران يجمع بينهما باختلاف الاحوال فتارة ظهر عليه اثر الجوع وتارة لا – ثم ان حديث يطعمني و يستقيني ايضاً لا يدل على عدم ظهور اثر الجوع مطلقاً بل على انه يطيق تحمل شدته ولا يودى له الى ان يعجز عن الاعمال بخلاف سائر الامة اذاً فحديث عصب الححر على البطن من الجوع مع اشتغاله في عمل الجهاد لا يعارضه وردودلا صدرومما يدل على احساسه اثر الجوع ماروى عن كعب بن عجرة قال اتيت السي صلى الله عليه وسلم فراء يته متغيراً قلت بابي انت مالى اراك متغيراً فقال مادخل جوفي ما يدخل جوف ذات كبد منذ ثلاث الحديث رواه الطبراني ولا يحضوني الان اسناده الا ان شيخنا الحافظ ابا الحسن كان يقول اسناده جيد ذكره المنذري في الترغيب باب الفقر والزهد – ومثله روى عن ابن عمر احرجه ابو الشيخ ابى حبان في كتاب الثواب – (من الترغيب) (والله سبحانه و تعالى اعلم)

شق الصدررولیات صحیحہ سے ثابت ہے (سوال ۱۱۰)واقعہ شق صدرآنخضرت علیجے صحیحو مطابق واقع ہے یا غیر صادق ؟ (الحواب) واقعہ شق صدرآنخضرت علیجے روایات صحیح و مطابق واقع کے ہے بالکل صحیح ہے۔ (واللہ تعالی اعلم)کتبہ فیض مفتی مدر سہ ہاتھراری۔

جواب سیجے ہے۔ اوراس کے فلاف کا عقاد بدعت و گمرای ہے قطع نظران روایات صحیحہ ہے جواس باب
میں وار دہیں خود جمہورامت کی مخالفت ایک ایسام ملک مرض ہے کہ جس کا اثر بلاوا سطہ ایمان پر پڑتا ہے بلعہ
خود ضعف ایمان سے پیدا ہوتا ہے اور جمیحہ اس قسم کے بنہیانات کا یہ ہوتا ہے کہ کل دین الیماور شریعت عزا
ایک تھلوناین نجائے تیمرہ سور س تک کروڑوں علیءومشائح اگر معاذاللہ گمرای اور غاط عقیدہ پر جے رہے نواج
کا کیااطمینان ہے کہ خیالی وروشن کے ولداوہ جس جمیعہ پر پہنچ ہیں وہ صحیح ہوگا۔ غرض اس کا لازمی حمیحہ یہ ہے ہے کہ ذرج ہے کہ قانون اور عقیدہ کا اعتبارت رہے۔ (نعوذ باشد منہ واللہ اعلم)

کتاب التصوف و السلوك (نضوف وسلوك كابيان)

تصور فينخ جائزي ياخبيس

(مسوال ۱۹۱) تصور شیخ واستاذ و تصور نبی کریم پین جائز ہے یا نہیں یعنی حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت وشکل کاؤ ہن میں تصور کرنااور دھیان میں اناان اوصاف حسنہ کے ساتھ جواحادیث صححہ میں آپ ك شكل وشابهت كوبيان كياكيا ب-اس طرح ، پير ،استاذ و شيخ و نيبر جم كانصور كرناجائز بيانهيس؟ (المجواب)اگر تصورے مطلق تضور متعارف مرادے تو بلاشہ چائزے اس کے جواز میں شبہ کی کوئی وجہ نہیں ہوراگر اس سے مراد تصور شیخ مصطلح صوفیہ ہے تواس میں بیہ تفصیل ہے کہ صوفیائے کرام کے نزدیک اس نام ہے دو چیزیں موسوم ہوتی ہیں ایک شغل خاص ہے جس کو ان کی اصطلاح میں شغل رابطہ بھی کہتے ہیں اور دوسرے محض تصور جو کوئی خاص شغل نہیں صورت تانبہ بھی بلا تکاف جائز اور نافع ہے اور حقیقت اس کی بیہ ہے کہ یوفت ذکر جو وساوس و خطرات قلب پر بجوم کرتے ہیں ان کے وفعہ کرنے کے لئے مختلف صور تیں ہیں منتنی لوگوں کے لئے تو علاج میہ ہے کہ مذکور کی طرف توجہ کو زیادہ کردے اور سالک متوسط کے لئے یہ ہے کہ ذکر کی طرف قلب کی توجہ زیادہ کر دے اور مبتدی کی توجہ چو نکہ ان دونوں کی طرف و شوار ہوتی ہے اس لے اس کے واسطے تصور بیٹے کو نافع سمجھا سیبا کہ وہ محسوس بھی ہے اور محبوب بھی اس کا خیال جلدی جم جاتا ہے اور خیال جمنے سے خطرات مند فع ہو جاتے ہیں گربعد اند فاع پھر اس تصور کو نہیں جماتے - کیونکہ اشتعال بغیر ابتہ مخل بالمصود ہے بہر حال-وقع خطرات كاليك علاج ہے جو متبديوں كے لئے مشائخ نے تبحويز كياہ اور تج به سے ناقع ثابت ہوا ہے اور شریعت میں کوئی وجہ اس کی ممانعت کی نہیں اس لیئے یہ بلاشبہ جائز ہے باقی رہی صورت اولی جس کو شغل رابطہ کہتے ہیں اس کی اصلی حقیقت اگر جہ جائز ہے تگر عوام حقیقت کو نہیں سمجھتے اور طرح طرح کے معاصی میں مبتلے ہو جاتے ہیں بلحد شرک کا شبہ ہونے لگتاہے اس کئے عوام کواس کا ترک بی بہتر ہے کیونکہ اس کے نفع ہے زیادہ اس میں نقصانات پیدا ہو جاتے ہیں اس بناء پر اس کی حقیقت کابیان کرنا بھی فضول ہے اور زیادہ حاجت و تو کسی محقق ہے زبانی سمجھ لیجئے بار سالہ-"التکشف" حصہ دوم ص ۳۰ و کمیر لیا جاوے اور اس کو بھی پھر کسی مالم سے مجھ لیاجادے۔ (واللہ سبحانہ و تعالی اعلم)

یروت کے وقت اپناصافہ مریدول کے ہاتھ میں دینا (سوال ۱۹۴) یمال ایک پیر کسی تعداد لوگوں کو دور تک بٹھا کراپی دستاران کے ہاتھوں میں پکڑا کرایک سرا اینے ہاتھ میں پکڑ کریہ سب دستار کو مثل مصافحہ دولوں ہاتھ سے پکڑتے ہیں مرید کرتا ہے ، جائز ہے یا نہیں؟ (المجواب) یہ طریقتہ مرید کرنے کا موافق شریعت کے ہور تفصیل اس کی قول جمیل مصفہ حضرت شاہ دلی اللّٰہ محدث دہلوی میں موجود ہے۔

(واللّٰہ تعداد الحالی اعلم)

کتاب الذکر و الدعاء و التعویذات (ذکر،دعااور تعویذات کابیان)

سحر اورر وسحر كاحكم

(سوال ۱۹۳۳) زید مع اپنی زوجہ ہندہ وسالے بحر کے اپنی بہو صالحہ پر بلاوجہ محض خبات نفس کی بناء پر طرح طرح کے ظلم وستم کر تا چلاآیا ہے صالحہ پر ہر قسم کی تہمت وبہتان بدکاری کے تراش کر اس کو تمام عالم میں بدنام کر رہاہے حالا نکہ وہ عفیفہ ویاک وامن ہے علاوہ اس ایڈار سافی کے جادو، سحر سفلی عمل کر تا اور کر اتا ہے اور علائے کہتا بھر تاہے کہ اگر صالحہ جادو ہے نہ مرسکی تو میں خود خبخر ہے جان اول گا چنانچ صالحہ نمایت تکلیف میں مبتلاہے سحر خارت ہو گیاہے ایسے موذیوں کے لئے شرع شریف میں کیا تھم ہے اگر ان سحر کرنے والوں پر صالحہ کے والدین جواب میں ویسائی سحر کرادیں تو صالحہ کے والدین یا صالحہ قابل مواخذہ تو نہیں ہیں ہوتا؟

(المجواب) حرى مختلف اقب مبير بعض تو كفر محض بين اور بعض شمين جواقسام كفر بين ان كاستعال كرنايا كيون سكون سكونا سكونا سكونا سكون المحت المجاز من المحت المحت

ایباسفلی عمل جس میں خداکانام لیٹایا ک رہناممنوع ہو (سوال ۱۱۶)حافظ -----مرادآباد محلّہ نئ بستی مسجد ملا قاسم میں ایک عرصہ ہے امام ہیں پچھ مدت تک مقتد ہوں کو ان ہے نفر ت پیداہو کی ہور نماز پڑھناان کے پیچے چھوڑ دیاوجہ یہ ہے کہ آپ نفلی ملایات کرتے ہیں ایک مرتبہ ایک مقتدی نے آپ سے مجرب حب کا عمل طلب کیا توآپ نے یہ عمل کسی کر دیا۔ اللہم کل یسین فلان بنت فدان کو دین بخل انڈیا متین یا جمیع یا ارواح المومنین یا ہمز اوویا ہمز او۔ ایک مرتبہ ایک محف امام نہ کورکو نکاح پڑھانے کے لئے لئے گیا جب لڑکی کانام ہم اللہ بتاایا تو امام نے ایک بررگ ہے کہا کہ آپ ایجاب و قبول کر او بیجئے ہیں اس لڑکی کانام اپنی زبان ہے ادا نہیں کر سکتا کیوں کہ ہیں ایک عمل پڑھ رہا ہوں اس کی وجہ ہے ہم اللہ کو دو سال ہے ترک کر رکھا ہے چنا نچے ای وقت مقتد ہوں نے ان کو امامت ہے سکدوش کر کے دو سر المام مقرر کر لیا پہلے امام کے معاوضین نے فائی امام کو مختلف طریق سے اذبیت دی جس کی وجہ ہے وہ امامت چھوڑ کر چلے گئے اور سائن امام نے چند مقتد ہوں کے سامنے تو ہم کر کے نماذ پڑھنا جائز ہو منا جائز ہو ہونا جائز ہو ہو ان کر کے نماذ پڑھنا جائز ہو ہونا جائز ہیں ؟ ورجو نماذ ہیں ان کے چیجے پڑھی گئی ان کا اعاد دواجب ہے یا نہیں ؟ ورجو نماذ ہیں ان کو رہوں کا کہ تو ہوں گئیں ان کا اعاد دواجب ہے یا نہیں ؟

(الجواب) ایسے عمل و تعویز انت کرناجن میں اللہ کے نام کویاطبارت وغیر ہ کوترک کرناپڑے سخت گناہ ب اور فسق ہے بائد بعض مواقع میں خوف کفر کا ہے فقہاء نے اس میں یہال تک احتیاط فرمائی ہے کہ ایسے تعویز گنڈول کو بھی منع فرمادیا کہ جس میں ایسے الفاظ یا منتر وغیر ہ پڑھے جا کمیں جن کے معنی معموم نہ ہوں۔ کمافی خطر الشامی صفحہ ۲۵۳ ج ۵ – قالوا وانما تکرہ العوذة اذکانت بغیر لسان العرب ولا یہدی ماھو لعلہ ید خلہ کفو او غیر ذلك –

الغرض ایسے سفلی عملیات کرنا فسق ہے اور فاسق کی امامت کروہ تحریمی ہے۔ کمافی الدر المختار و یکرہ امامة عبدالی قوله و فاسق .

ابذاجب تك وه ال ممليات كوترك نه كريل اور توبه نه كريل ال كوامام بنانا مكروه بال طرت به ممليات كوترك نه كريل اور توبه نه كريل الله المرود عبد المرود عبد المرود عبد المرود كم ممل حب كا تعويذاً ليحبها زوجها ذكر في الجامع الصغير ان ذلك حرام الا يحل في الجامع الصغير ان ذلك حرام الا يحل في

یا بدوح یا جبر اکیل میں استفایہ ہے کہ نہیں

(مسوال 115) بلدون یا جرائیل میں استفاقہ لغیر انتہ ہے یا نہیں اوراس کے مرتکب کا کیا تھم ہے؟
(الجواب) یا جرائیل وغیر والفاظ میں اگر عقیدہ یہ ہوکہ جرائیل ملیہ السلام اس آواز کو سنیں گے اور مدد کو پہنچیں گے تو مضا گفتہ نہیں گئی تو عقیدہ شرکیہ اور حرام ہے اوراً مرمحض تخصیل برکت کی نیت ہے لکھا ہے تو مضا گفتہ نہیں تاہم ایسے موہم الفاظ کارک اولی ہے۔

تاہم ایسے موہم الفاظ کارک اولی ہے۔

(۱) سیدی حضرت تقییم ارمت قداوی قدس مره ب اس کی مراویه بیان فرمانی ب که ایسا تحویذ کرناجس سے شوم مسخر مسلوب ۱ ، فقیار جو جادے یہ حرام ہے۔ مطاق محبت نے سے تحویذ حرام نمیس۔ محمد شفق مفی عند ماصفر ۱۳۲۹ء

یا بدوح کاوطیفہ جائزے

(سوال ١١٥) يا بدوح ك كياميخ بين اوراس كاورو كيماي ؟

(الجواب)بدوح بید لفظ عام طور پر بھتم باءو تشدید دال مشہور ہے مگریہ سیح نہیں سیح لفظ بدوح ہے بفتی باءو تخفیف دال تحقیق بیر ہے کہ یہ عرفی زبان کالفظ نہیں بلعہ عبر انی میں ابتد تعالی کا نام ہے اور اگر عرفی قرار دیا جائے تو اس کے معنی عاجز کرنے والے کے ہیں - بہر حال خداکا نام ہونا ثابت ہے تو یابدوح کاو ظیفہ بے تامل جائز ہے ۔

جن نقوش میں اللہ تعالیٰ کانام ہواس کو دفن کرنا

(سوال ۱۹۹۹) نقوش میں اللہ تعالی ورسول علی کے نام ہوتے ہیں زمین میں و فن کرے اوپراگ جلانا کیسا ہے؟

(جواب) وفن كرنا جائز ب فقهاء في نا قابل تلاوت قرآن مجيد كے اوراق كے لئے بھى وفن كرنے كى صورت بہتر فرمائى ہے كھا فى المشامية وغيره اور وفن كرنے كے بعد اوپرآگ جل نا بھى كوئى بے حرمتى نہيں اس لئے جائز ہے ۔

عملیات میں یوم اور وقت کی تعیین منجانب اللہ ہے یا نہیں (سوال ۱۹۷) عملیات میں یوم اور وقت کا تعین منجانب اللہ ہے یااس کا تعلق کواکب ہے ہوراس کا لحاظ شرعاً کمساہے ؟

(البحواب) اکثر عملیات میں وقت اور یوم کا تعین منجانب اللہ نہیں بائد محض تجربہ کی بدیاد پر لوگول نے بیہ تعین سے بین اگر ان او قات و حالات خاصہ کو موثر بالذات نہ سمجھے بائد ایسالتین سمجھے جیسے و حال مو نجی یو نے کے بین اگر ان او قات و حالات خاصہ کو موثر بالذات نہ سمجھے بائد ایسالتین سمجھے جیسے و حال مو نجی یو نے کری کا تو یو نے کری کا تو ایسالت بین بھی کوئی مضا گفتہ نہیں

فجر وعصر کے بعد تسیحات کا تھم (سوال ۱۱۸) بعد نماز عصر وفجر قبل دعاء امام جو تشہیج پڑھتے ہیں مستحب ہا سنت-اگر سنت ہے تو موکدہ یاغیر موکدہ۔

ر ١)هكذا افاده شيحا العلامة مولانا محمد انور شاه الكشميري قدس سره ١٢ محمد شفيع

(٣) بعض راویات میں حضہ سے مثان غنی سے جمع قرآن کے وقت بقید مصاحف نا قامل تاروت کوآٹ میں جد نامنقول ہے۔ کذیلی السیر تضمس ا بر مَد سیکن جمہور فقهاء نے وفن کی صورت کوزیادہ بہتر قرار دیا ہے کیونکہ انہیاء کے ساتھ بھی کی وفن کامعامد کیا جاتاہے 11 مجمد شفیع (۲) بعد سانام قبل دعاء امام و موذن د مقتدی کابا بم گفتگو کرنا کیا حکم رکھتا ہے؟

(الجواب) سنت ہے گر غیر مؤکدہ - کیونکہ موکدہ بونے کی وجوہ اس میں موجود نہیں
(۲) بہتر توبیہ ہے کہ دع ہے فارغ بو کر کلام کیا جائے تاکہ دوسروں کی تشہیج و تہلیل میں ضل نہ پڑے اور

اینے لئے بھی میں مناسب ہے کیونکہ فرض نمازوں کے بعد جو دعاء کی جاتی ہے اس کی غرض ہی ہے کہ فرضوں کے ساتھ جو دعاء متصل ہوگی اس کے قبول ہونے کی زیادہ توقع ہے کیونکہ حدیث میں و ماء الصلوج فرضوں کے ساتھ جو دعاء کی فرادہ توقع ہے کیونکہ حدیث میں و ماء الصلوج السلوج مقبل اللہ کام شروع ہوگیا تو یہ اتصال تام باتی نہ رہائیکن فر کوئی ضروری کام مجمی کر لیا جائے تو کوئی گناہ نہیں کیوں کہ خود دعاء ما تگنا اور تشبیج و تہلیل کرنا ہی کوئی فراجب یا سنت موکدہ نہیں ہے۔

فجراور عصر كيعد تسيحات اوراجهاعي دعاء كي تحقيق

(سوال ۹۹۱) بعد نماز فجر وعصر مقتدیول کی طرف رخ کر کے یا میمین ویسار پھر کرام تھوڑی ویر شہجی و سلیل کرتا ہے اور پھر ہاتھ اٹھا کر دعاما آگھا ہے اور مقتدی آمین کہتے ہیں یہ سنت ہے یا نہیں تیز رسول کے خارج صلوق جماعت کے حارج صلاقہ جماعت کے ساتھ دعاء ما آگئے میں صیغہ مفر دبھی منقول ہے یا جب مجمعی حضور صلعم نے جماعت کے ساتھ جس میں دوسر ہے لوگ آمین کہتے ہیں دعاء ما آئی صرف جمع بی کے صیفول سے ما آئی مرف جمع بی کے صیفول سے ما آئی

توجید سیند مفرد کے خیانت منہ و نے گی امام کے لئے مولانا اشرف علی تفانوی نے فرمائی ہوہ تماز کے اندر اور خارج نماز دو تول کے لئے عام ہے، مولوی صاحب اس کونشلیم نہیں کرتے ملاوہ ازیں مولوی صاحب کی تائید میں مجموعتہ الفتادی مولانا عبدالحی فرنگی محلیٰ میں جلداول کتابالصلوٰۃ ص ۸ ۱۵ تا ۱۲ اکادعاء کے بارے میں سوال وجواب بھی امام مسجد کو د کھایا گیا (معروض ہے کہ مجموعة اختادی کے ان سوال وجواب کو ضرور ملاحظه فرمایاجائے بسبب طوالت نقل شیس کیاجاتا) حاصل جواب فتوی یہ ہے کہ اگرچہ بغیر سلام نماز فرض امام کا ہاتھ اٹھا کر دعاء کر نااور مقتد ہوں کا آمین کتا جیسا فی زماننامر وی ہے آنخضرے علی کے زمانہ میں تف مگر جیب حدیث توبان کا مطلب اکثر کے نزویک یواں ہوا کہ نماز میں جس مقام پر مقتدی آمین کہتے ہیں وہال صیغہ جمع ہے امام دعاء کرے تاکہ خیانت نہ ہو تو حدیث توبال کو عام رکھنا چاہنے ہر اس دعاء کے لئے جس میں امام دعاکرے اور مقتدی آمین کہیں خواہ داخل صلوۃ ہویا غارج صلوۃ عد فرض ہویااور کسی موقعہ پر۔ مجموعہ فتاویٰ کے اس فتوی پر امام مسجد کہتا ہے کہ بیدا یک وجہ تطبیق ہے صدیث نوبان اور ان صدیثوں کے ور میان جن میں دعا ئیں بھیغہ افراد منقول میں مجھے تشکیم ہے کہ اس طرح بھی منطبق ہوجائے گی۔ اس طر آ ایک وجہ تطبیق مولانا محمداشرف علی صاحب ہے بھی احکام الدعاء کے حوالہ ند کورہ میں منقول ہےوہ بھی رو نہیں کی جاسکتی مگر چونکہ حضرت موا، نااشرف ملی صاحب کی وجہ تطبیق زیادہ عمدہ ہے اس لئے اس کی بناء پر ہر الفاظ دعائیہ بصیغہ افراد جو قرآن و صدیث میں منقول ہیں اور ان کا مضمون عام اور شامل جمیق المسلمین کو ہو سکتا ہے ان میں تغیر بھی شہیں کر ناپڑ تالور خیانت بھی شہیں ہوتی پس میں حضر ہے موالانااشر ف علی تھانویٰ کی توجید کولوفق بالمرویات اور رائج مجھتا ہوں مداوہ اس اہم مسجد میہ بھی کہتا ہے کہ مواتا عبد الحقی اور ویگرشراح حدیث توبان نے ند کورہ کی بناء پر نماز کی دعاؤں کے ان مواقع میں جہاں مفتدی آمین کہتے ہیں امام کے خیانت سے پیخے کی میہ صور ت قرار دی کہ دماوال میں صیغہ جٹ اختیار کرے پھر وافعل نماز پر خارج نماز د ماء کو قیاس کیااور مقتد یول ے آمین کہنے کے مواقع پر خارج صلوۃ اد عید میں بھی امام کے لئے جن کے صیغه کا تھم دیاسی طرح مولانااشر ف علیٰ کی توجیه کو سمجھنا چاہنے کہ حدیث توبان کی بناء پر نماز کے اندر امام اس وفت خائن ہو گاجب کہ صیغہ مفر و کی وہ د عامیں پڑھے جن کامضمون شامل جمنق مسلمین نہ ہو سکے لبنہ ا اے نمازے اندر پر قیاس کرے موالانا تھانوی کی توجیہ خارج نمازاس وعاء پر جاری ہوگئی جس میں امام و بناء کرے اور مقتذی آمین کہیں اور تربی کی کوئی وجہ شہیں کہ موادنا عبدالحی اور دیگر شراح حدیث کی توجیہ مدم خیانت بصیغہ جمع کو داخل نماز پر قیاس کر کے خارج صلوۃ دعاء میں بھی جاری کیا جائے اور حصر ت مولانا تھانوی کی توجیہ عدم خیانت تصیفہ مفر دبھر ط عموم مضمون دعاکو صرف داخل نماز خاص کیا جانے اور فارج صلوة دعاء مع الجماعة مين اس كو منع كيا جائے - ومثل هذا العجب العجانب لا عدل فيه ولا

(المحواب) اس میں بعض اجزاء سنت اور حدیث ہے بالتخصیص ثابت ہیں اور بعض مستحب ہیں کہ عموم روایات ہے اس کا ثبوت ملتائ مشابالهم اگر بعد فراغ نمازا پی جگہ بیٹھے تو روبقبلہ نہ بیٹھے بابحد یا متحقد اول کا استقبال کرے یودا صفی انہیں ما اللہ ہو کریٹھے یہ سنت ہے روایات صدیث باخضوص اس پر شاہد ہیں ہو عامہ کتب صدیث ہیں موجود ہیں اور صاحب بدائع نے نقل کی ہیں (ص ۱۹ اج ا) اور زاد المعاوییں این ہیم نے کافی تفصیل نقل کی ہے اب رہاموالا تاعبد الحق کی تحقیق کا سوال سو ظاہر ہے کہ وہ ایک بوے عالم ہیں آگر ان کی تحقیق کسی کو اقرب الی اصواب معلوم ہوتی ہے تو وہ اس کو اختیار کرے لیکن دو سروں کو اس پر مجبور کرنے کا حق شیس اور شد یہ کوئی ایس چیز ہے جس پر معرکہ مباحث گرم کیا جائے بلعد اس قسم کے مباحث میں پر جانے کے جائے شبیح و نقل و غیر و میں وقت صرف کر تابیح ہے اب رہاشبیح و تعلیل کرتا پھر مجمع کے ساتھ دیا تا اور مجمع کا آمین کمنا ہے امور مجموع کی حقیقت ہے اب رہاشبیح و تعلیل کرتا پھر مجمع کے ساتھ و لیا یہ معلوم دیا اور محبوب کی خوات میں ایک مستقل قصل اس پر رکھی ہے ۔ بیان ما جو تا ہے کہ یہ سب چیز ہیں امور مستجہ ہیں بدائع الصائع ہیں ایک مستقل قصل اس پر رکھی ہے ۔ بیان ما یہ سب بین ہو الفراغ من الصلو ہ

اورادکام کی تفصیل میں موجود ہے (ص ۵۹ ج) اور چو تک بیا افتران اتفاقی ہوگانہ کے اجتماع کے لئے بعد نمی زمستحب ہیں آبر سب بی اس میں مشغول ہوں گے توبید ایک افتران اتفاقی ہوگانہ کے اجتماع مستقل اس سئے ان افعال کو فی نفسبرامستحب کہاجائے گااوراجتماع کو نہ ضروری سمجھا جائے اور نبید عت غیر مشروئ کہاجائے اس لئے عامہ سلف ہے اس اجتماع پر کلیر منقول نہیں اور علامہ شاطبی نے کتاب الاعتصام میں جو اس کو بدعت فرمایا ہے اس کا حاصل بھی احقر نے ہی سمجھا ہے کہ اجتماع للدعاء کو مقصو واصلی مشل و گیر عبادات کے بدعت فرمایا ہے اس مشلہ کی پوری شخین سروح سندی کو بدعت کہاجا تا ہے اس مشلہ کی پوری شخین سیدی حکیم الدعوات عقیب الصلوات میں موجود سیدی حکیم الدعوات عقیب الصلوات میں موجود

باقی وہ حدیث ابو واؤر جس میں نہ کورہ کہ جو اہام اپنے نفس کو وعاء میں خاص کرے اس نے قوم سے خیانت کی اس میں وو چیزیں قابل غور ہیں اول تو ہے کہ اختصاص کے معنی کیا ہیں کیا صیغہ مفرو سے دیاء کرنا اختصاص ہو ۔ ومرے یہ کہ اختصاص کو دیاء کرنا اختصاص کو دیاء کرنا اختصاص کو خینت قرار ویناصر ف نماز کے لئے ہیا فراغت عن الصلوۃ کے بعد بھی امام کو اختصاص کا حق نہیں پہلے مسئلہ میں سیدی حکیم الم متہ قدس مرہ سے کو گیات سی ہوئی یاد نہیں لیکن خووجو سمجھ میں آیاوہ یہ کہ صیغہ مفروے و عاء کرنا اختصاص موجب للخیائے نہیں کیونکہ اہام ساری قوم کاو کیل ہو وہ آگر صیغہ مفروے بھی کوئی ایک دعاء کرے جو پوری قوم کے مقاصد کو حاوی ہو تو ہے محل نہیں اور نہ اختصاص ہے جیسے کوئی نظیم القوم ہیہ کہ یہ ہو تاکہ قوم نہیں الغرض امام اگر کوئی ایک دعام تو مرکز کردیا جائے اس کا مطلب یہ نہیں ہو تاکہ تو م نہیں صیغہ مغروے وہ وہ کہ میں میں وہ اختصاص کی نہ ہو جو بھی الغرض امام اگر کوئی ایک دعام کو دانوں صور تول میں وہ اختصاص اور خیانت نہیں ہے بھر طیکہ نیت اس کی اختصاص کی نہ ہو جو بال آگروہ ایک وعاکرے جس کا مضمون امام گر کی وہ انتصاص اور خیانت نہیں ہو جی سے اللھم الشف ابنی وغیر ہو بیال اگروہ ایک وعاکرے جس کا مضمون امام گر کوئی ایک کی ساتھ مخصوص ہو جیسے اللھم الشف ابنی وغیر ہو بیال اگروہ ایک وعاکرے جس کا مضمون امام گر کوئی ہو گی ساتھ مخصوص ہو جیسے اللھم الشف ابنی وغیر ہو

تویہ اختصاص موجب خیانت ہے اس لئے اگر وہ صیغہ جمع بھی استعمال کرے تو خیانت ہے خارج نہ ہو گالور دوسرے مسئلہ میں تو حضرت والاقد س سرہ نے بھر تن فرمایا تھالور خود بھی یک سمجھ میں آتا ہے کہ امام کا ممنوع عن الاختصاص ہو تا یہ صرف نماز کے اندر ہے نماز سے خارج اس کو اختیار ہے کہ اپنی وات ہے متعلق کوئی د عاء کرے بیاعام د عاء کرے کیونکہ امام کا مفہوم حقیقی یعنی امامت بعد فراغت نماز کے ختم ہو چکا اب اس کو امام کمن ہی مجازے اور عموم مجاز کا تکلف کر نااس جگہ بے وجہ تکلف ہے۔

الغرض نماز کے اندر کا نفظ قید احتر ازی ہے اور مرادیہ ہے کہ خارج نماز امام کو ہرایک قسم کی دعاء کا اختیارہ ہے خواہ اس کی ذات ہے مخصوص ہویاعام مسلمانوں کی حوائج ہے۔ اب رہایہ قصد کہ الی دعاء جو ایک جمع کے ساتھ کی جاتی ہواور قوم اس پر آمین کہتی ہے سو لول تواو پر عرض کر چکا ہوں کہ عمد نبوت اور خانفاء راشدین کے تعامل ہے یہ محض اقتر ان اتفاقی کے طور پر ثابت ہو تاہے اس اجتماع کو ایسا مقصوب تالینا کہ امام کو دعاء مخصوص کرنے کی اجازت نہ ہویہ خود حدے شجاوزہ اس لئے علامہ شر طبتی نے اس کوبد عت بھی کہد دیا ہے یہ بعد نماز کی دعاء یقینا حدیث ابوداؤد میں داخل نہیں۔ (واللہ سبحانہ و تو اللہ) (اضاف)

شوہر کو مطبع کرنے کے لئے تعوید کرنا

(سوال ۱۲۰) بلادو کن بین دستورے که شوم کو مطبع کرنے کے لئے پان کابیر اس طرح کماایاجاتاہے که پان کابیر انی ٹی عسل کرتے وقت انگوشے میں دبالیتی ہے اس پر تمام پانی عسل کا گرتا ہے وہی پان شوم کو مام طورے کملایاجاتاہے یہ طریقہ موجب مواخذہ ہے یا نمیں ؟

(الجواب) شوہر کوبلاوجہ شرعی مطبع کرنے کی تدبیر میں خواہیر اندکور کسانے ہے ایک تعویذو غیرہ کے ذریعہ سے مکروہ ہے البت آگر شوہر ظلم کرتا ہے اور اس کے جائز حقوق اوا نہیں کرتا یا اس سے نفرت رکھتا ہے تو یہ تدبیر میں جائز حدود کے اندر جائز ہیں اور اس صورت میں بیرو اندکور بھی کھلانا جائز ہے بھر طبکہ اس پر کوئی نہاست نہ لگی ہو عنسل کایانی تو مفتی ہہ قول کے موافق نجس نہیں ہے۔

قال الشامي و ردفي الحديث النهي عن التوالة بوزن عبة وهي ما يفعل ليحب المراء ة الى زوجها (شامي باب العلم ص-1 £ ج 1)

ہوی کا اپنے شوہر کے لئے حب کا عمل کر اٹا کیسا ہے (سوال ۱۲۱)جواب لیکن اگر خاوند نظلم کر تا ہو اور بیوی کے حقوق ادانہ کر تا ہو تو پھر حب کا ایسا تعویذ کر نا اور کر انا جائز ہے جس میں منتر جنتر وغیر ہ کوئی نا جائز چیز اور شوہر کو مسحور مسلوب الا ختیار کرنانہ ہو۔ اور کر انا جائز ہے جس میں منتر جنتر وغیر ہ کوئی نا جائز چیز اور شوہر کو مسحور مسلوب الا ختیار کرنانہ ہو۔

گشدہ چیز کے لئے نام نکالنے کے واسطے قرآن کا استعمال (سوال ۱۲۲) کسی کاروپید کم ہو گیا تھا اس نے سارق کو معلوم کرنے کے واسطے لوٹے پر قرآن شریف رکھ ئر اور قرآن مجید پرجوعة رکھ کر (معوذ بابقہ) جن لوگوں پر شبہ تھاان کانام مکھ کر قرآن شریف کے اوپر رکھ کر تدبیر کی اس فعل ہے فاعل اور مفعول اور حاضران مجلس پرشر عاکیا تھم ہے ؟

رالحواب) في العالمگيرية من كتاب الكراهة صفحه ٤٨٩ جلد ٥ الاتكاء بالكتاب الذي فيه الاحبار لا يجوز الا على بية الحفظ به و في موضع آخر منها- رجل وضع رجله على المصحف ان كان على وجه الاستخفاف يكفر والالا-

پہلی روایت سے حدیث کی کتاب پر ٹیک لگانا جائز ثابت ہوا تو قرآن پر ٹیک لگانابدر جہ اولی ناجائز: وا اور جو تار کھنا تو سخت تو بین ب اس میں تواند یشہ کفر کا ہے اگر یہ نیت تو بین ایسا کرتا تو کا فر : و جاتا مگر چو نکہ اس تمل کے کرنے والے کی نیت تو بین کی نہیں اس لئے ہم اس پر کفر کا تھم نہ کریں گے گر سخت اُن ہ کار اور فاست ہے تو یہ کرنا ضروری ہے۔

مندويندت كاتعويذباندهنا

رسوال ۱۲۳) کیافرات بین او نوین اس سئله بین که بندو پندت سے تعوید لیکر جہم میں باند هناجائز جبی نہیں اوراگر کی شخص خباند ہو نیا ہے تواس کو علیحدہ کر تااس پر ضروری ہے یا نہیں ؟والساام (الجواب) ہندو پند تول سے تعوید لین اور باند هنا احتیاط کے خلاف ہے کیونکہ یہ لوگ عموا کلمات کفر یہ باتوں سے استعانت و غیرہ کے الفاظ یا لیے منظر جنٹر تکھتے ہیں جن کا مقبار کفر سے ظاہر ہے کہ ایسے تعوید کا استعال حرام ہے البتہ آگر یہ معموم ہو جائے کہ اس نے تعوید میں کوئی ایک چیز نہیں لکھی جس کا عقاد حرام ہو تو آپھے مضا اُقد شمیل لیکن ہم حال ایک کا فر کے تھے ہوئے 'فقوش سے طلب شفاغیر سے اسادی کے باکل خان ہو ۔ قال الشامی عن اعلام العوام فی تحقیق السحو و الکھانة باب العلم ما یشیر الی ما قلنا رشامی کتاب العلم ص ۲۱ ۳) شم قال فی المدر المختار کتاب الکر اهیة التمیمة المکروهة ماکان بغیر العربیة – غیر عرب سے مراو بھی ایسے ہی کلمات ہیں جو نامعوم المراو ہوں اور جن میں شرک و غیر وکا حمال ہو ۔ (شامی ص ۲۰ تات ۵) وائد تعالی اطم

ذكر جلى جائز ہے یا نہیں

رسول الله على الذكر الجلى، كيف هو هل جائز ام لاهل الذكر المسطور كان في زمان رسول الله على الذكر المسطور كان في زمان وسول الله على المستدلون الوما الرأى فيه للامام الاعظم وان بعض العلماء يقول بعضهم باوسطهم صوتاوهم المستدلون بان المنوذن في وقت الصلوة يرفع صوته والتكبير في الصلوة والقراء ة في الصلوة الجهرية و تعليم الاولاد في المدارس والمكاتب كلها ذكر حلى مبارك و يفهم من الأيات القرانية والاحاديث منع الذكر الحلى كما قال الله تعالى في القرآن المجيد - اذكر ربك في نفسك تضرعاً و حيفةً ودون

الجهر من القول بالغدور الاصال ولا تكن من الغافلين وفي اية اخرى ادعو ربكم تضرعاً و خفية انه لا يحب المعتدين وفي آية اخرى قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعومه تضرعاً و خفية الاية. وفي آية اخرى اذ نادى ربه نداء خفياً وفي آية احرى واغضض من صوتك ان انكر الاصوات لصوت الحمير—

والله اعلم بمراد كلامه قال رسول الله على الناس اربعو اعلى انفسكم الكم لا تدعون اصم ولا غائباً انكم تدعون سميعاً بصيراً وهو معكم والذي تدعونه اقرب الى احدكم من عق راحلته هذا اذ جعل الماس يجهرون بالتكبير رواه ابوموسى الاشعرى فما الحكم على القائلين بالذكر الجلى بانكر الاصوات واوسطها، بينوا بالكتاب توجروا بيوم الحساب؟ (الجواب) الصحيح المختار في هذا الباب عند مشائخنا عمت فيوضهم ما اورده الشامي عن الفتاوى الخيرية وقال ان هماك احاديث اقتضت طلب الجهر واحاديث طلب الاسرار والحمع بينهما بان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال فالا سرار افضل حيث خيف الرياء او تاذي المصلين اوالنيام والجهر افضل حيث خلا مما ذكر لانه اكثر عملا ولتعدية فائدته الى السامعين ويوقظ قلب الذكر فيجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه و يطردالنوم ويزيد السامعين ويوقظ قلب الذكر فيجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه و يطردالنوم ويزيد النشاط، انتهى ملخصاً (شامي كتاب الحضر والا باحة. ص/ ٢٧٨. ج/ ٥ – قلت و بهذا حصل جواب ما اورد السائل من الا يرادات على الذكر الجلي)

ذ کر جمر کے متعلق معتدل فیصلہ

(مسوال ۱۷۵) چونکہ عورت و مرو سب کو حالت ذکر میں جذب پیدا ہو جاتی ہے اور بلند آوازے ذکر اسوال ۱۷۵) کرنے کی وجہ ہے آواز وور تک جاتی ہے اور بعض اشخاص ہے ہوش ہو کر شور و شغب (بصدائے ہاہا ہو ہو) کرتے ہیں اور زمین پر لوٹ پوٹ ہو کر گرتے ہیں ہیں اس طریقہ جدیدہ میں خصوصاً عور تول کو ذکر اذکار کی تعلیم دینااہل شریعت وطریقت کے نزدیک جائز ہے یا نہیں ؟

(المجواب) مروول کے لئے ذکر جر میں علماء کا اختلاف ہے اور صحیح اور احوط واعدل قول اس بارے میں وہ ہے جو صاحب فقویٰ خیر مید نے فرمایہ ہے کہ اس بارے میں روایات حدیث مختف ہیں بھش سے ذکر جر کن اولویت مفہوم ہوتی ہے اور بھش سے ذکر حفی کی لیکن تطبق بین الروایات میہ ہے۔

والجمع بينهما بان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال كما جمع بين الاحاديث الطالبة للجهر بالقراء ة والطالبة للاسرار بها ولا يعارض ذلك خير الذكر الخفى لابه حيث خيف الرياء اوتاذى المصلين اوالنيام والجهر ذكر بعض اهل العلم انه افضل حيث خلامما ذكر لانه اكثر عملاً ولتعدى فائدته الى السامعين ويوقظ قلب الذاكر فيجمع همه الى الفكر ويصوف سمعه اليه ويطرد النوم و يزيد النشاط - الخ فتاوى خيريه ص ١٨١ ج ٢

وبمثله صوح العلامة الشامى من كتاب الحظر والا باحة فى روالمختار يه كل عده مر دول ك ذكر بيل بقى ، عور تول كاذكر جم كرنا مطلقاً بالقال ناجائز ب اك لئے عورت ك اذان وغيره كوشر ايت عن دفع الصوت لان فى صوتها فته ولذا جعل النبى عظمة التسبيح للرجال والتصفيق للساء النهى (من حواشى الهداية باب الاذان) بالخصوص عورت كواگر جذب كى كفيت پيدا بوكى جوك ذكر جمرك خواص اكثريه بيل سے ب تواس پر جو مقاسد كشف متر وغيره ك بيش آويل گيوه مستقل گنه بول گ - (واللد تعالى اعلم)

ذكر جرى وسرى كى شخقيق

(سوال ٩٣٦) وَكُربِهُم الْفَعْلَ سَتَ بِإِلَاسِ ؟ أَكُربِهُم الْفَعْلُ سَتَ تَوْمَعَىٰ صَدِيثُ مَ قَوْمِ الذِّل وعبارات كتب فقه وآيات قرآنيه چست ادعو ربكم تضرعاً و خفية النح وا ذكر ربك في نفسك تضرعا و خفيه و دون الحهر من القول بالعدوو الاصال النح وقال رسول الله ﷺ خير الذكر الخفي الحديث وقال ايهالناس اربعو على انفسكم فانكم لا تدعون اصما ولا غانبا انما تدعون سميعاً

وفى النهاية شوح الهداية المستحب عند خافى الاذكار - المحفية وفى الهداية ان الجهر بالذكر بدعت بدعة والا صل فيه الاخفاء - معنى اير روايات واحاديث وكتب تفهيديان قرمايندواكر ذكربائهم ناجائز وبدعت است چن نكدآيات واحاديث وكتب تفهيد وال ست بري تقدير - عظمائ حفيه چول حفرت كنگوي حضرت تقوى و حضرت شيخ عبدالقدوس منكوي قدس ابتد امر ارضم -و حضرات چشيد ذكربائهم چراكر و ندوكنا مندو طريق حضرات صوفيه مخالف شرع ست يا موافق شرع شرع شريف أكر موافق شرع بست متندكش ازكداى حديث وآيت قرآني ست واگر مخالف شرع بست موافق شرع شريف اكر موافق شرع بست متندكش ازكداي حديث وآيت قرآني ست ، واگر مخالف شرع بست موافق طريق اوشان عمل كرون چگونه جائز شد ۱۲- حديث وآيت جر مفرط جست و حد ذكر جلى درآني اجوت اعلى وارفع جائز است ياند؟

واز كتب معلوم ميشو، كه جركلي مشكك ست كه متفادت الصدق على الافراد ست اعلى داد في چيونه اللياز كرده دواله اللياز چيست - (بنيو ا بالدليل تو جرو ا بالاجر الجزيل)

(الجواب) قال في روالمحتار - قوله رفع صوت بالذكر النع اقول اضطرب كلام صاحب البزازية في ذلك ؟ فتارة قال انه حرام وتارة قال انه جائز و في الفتاوى الخيرية من الكراهية والاستحسان جاء في الحديث مااقتضى طلب الجهربه نحوان ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خير منهم رواه الشيحان و هناك احاديث اقتضت طلب الاسرار و الجمع بينهما بان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال كما جمع بذلك بين احاديث الجهر والاحقاء بالقرائة ولا يعارض ذلك حديث خير الذكر الخفي لا نه حيث خيف الرباء او تاذى المصلين

اوا لنيام فان خلا مماذكر فقال بعض اهل العلم ان الجهر افضل لانه اكثر عملا ولتعدى فائدته الى السامعين ويوقظ قلب الذاكر فيجمع همه الى الفكر و يصرف سمعه اليه و يطرد النوم و يزيد النشاط اه ملخصاً و تمام الكلام هناك فراجعه و في حاشية الحموى عن الامام الشعراني – اجمع العلماء سلفا و خلفا على استحباب ذكر الجهر في المساجد و غيرها الا ان يشوش جهرهم على نائم او مصل او قارى اه (دالمحتار احكام المساجد ص ١١٨ ج ١)

(۱) عبارت مرقومہ ہے معلوم ہواکہ روایت حدیث ذکر جرکے متعلق بظاہر متعارض ہیں اور کی سبب عاء و
مشائخ کے اختلاف کا ہوا ہے اور اہل شخیق نے روایات مختلفہ کی تطبیق اس طرح فرمائی ہے کہ اگر ریاء کا
اندیشہ ہویاسو نے والوں کے آرام میں خلل یا نمازیوں کی تشویش کا سبب ہو توذکر جر ممنوع ہے اور روایات متع
ایسے ہی مواقع پر محمول ہیں اور جس کسی نے ذکر جرکوبد عت کما ہے وہ بھی مطبق نہیں بلعد خاص قتم کے
الترزامات کے ساتھ ہو تو وہ بدعت ہے مطلق جربار ذکر کوبد عت کہنے کے کوئی معنی نہیں جب کہ روایات
صحیح میں اسکا جواز واستحسان ثابت ہے جیسے حدیث ان ذکر فی ملاء الحدیث اور جب ذکر جران غوائل ریاء و
تشویش مصلین و ناکین وغیرہ سے خالی ہو تو وہ جائز ہے اور نصوص جوازای صورت پر محمول ہیں رہا افضل و غیر
افضل کا سوال ۔ سووہ احوال واشخاص کے اختبار ہے مختلف ہے کسی کے لئے جرافضل ہے اور کسی کے لئے
مرافضل کا سوال ۔ سووہ احوال واشخاص کے اختبار ہے مختلف ہے کسی کے لئے جمرافضل ہے اور کسی کے لئے
مرافضل کا رکسی وقت جر افضل کسی وقت سر افضل تعین اس کا عوام کو خود نہیں کرنا چاہئے کسی شخ کا مل سے
مرافضل کا رہے ۔ تقریبا یکی مضمون اس مسئلہ کے متعلق حضر ہ مرزامظمر جان جانال نے بھی اسپنا ہیں مغمون اس مسئلہ کے متعلق حضر ہ مرزامظمر جان جانال نے بھی ایک کیا ہے۔
میں تحریر فرمایا ہے۔

(۴) اور حد جر مفرط و متوسط کی عرفی امر ہے اس کا کوئی بیانہ مقرر نہیں کیا جا سکتا عرفا جس کو جر مفرط سمجھا جا وے وہ مقرط ہے اور مختار ہمارے مشائخ کا بیہ ہے کہ جس کے لئے اس کا شخ جر کو تجویز کرے ان کو اتنا جر کرنا چاہئے جس سے قلب پراٹر پہنچ سکے اور دماغ پر بیٹان نہ ہو اس سے زیادہ جر فضول ہے البتہ کسی وقت غیر اختیاری طور پر جر جس شدت پیدا ہو جائے تو اس میں بھی مضا کقہ نہیں اور یہ امر ہر حال میں قابل نظر ہے کہ اس کے جر سے دوسروں کی نماز تشبیح میں یا نیند میں خلل بغیر ان کی اجازت کے نہ آئے۔واللہ تعالی اعلم۔

كتبه الاحقر محمد شفيع عفاالله عنه ديويند (اضافه)

بعد تح مرجواب معلوم ہواکہ اس کاجواب حضر ت استاذ العلامہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے بھی تح م فرمایا ہے جو تخلیق اپنی شان کے مطابق ہے اس لئے اس کو بھی یہال درن کیا جاتا ہے۔

جواب سوال مذكوراستاد شيخ الاسلام حضرت مولاناشبيراحمد صاحب عثاني

اول چند مقدمات ذہن نشین کر لئے جا کیں۔

(۱) جیسا کہ شیخ ابو بحر رازی نے تکھا ہے کہ ذکر کی دو قشمیں ہیں ایک ذکر قلبی یعنی دل ہے اللہ تعالی کی عظمت و جل ل کی طرف د صیان کرنا اور اس کی دایا کل قدرت اور آیات تکوینہ و تنزیمہ بیں غور و فکر کرنا ۔ دوسر ا ذکر اسانی یا قولی – اس بیس اللہ تعالی ہے دی کرنا اس کی حمد و ثناء قرأة قرآن اور دوسر ول کو وعظ انصبحت اور اللہ تعالی کے دین کی طرف بلانا – عموم العنت کے اعتبار ہے سب داخل ہیں ہاں عرفا کہمی کبھی صرف تنہیج و تعمل مدت و ثناء پر مشتمل ہوں اس لئے محد ثبین صیغہ الصلوة شیسان کا طلاق ہو تا ہے جو محض مدت و ثناء پر مشتمل ہوں اس لئے محد ثبین صیغہ الصلوة بیسان کار اور او عیہ کے لئے الگ الگ ابوا۔ دکھتے ہیں –

(۲) اخفاء یا خیفہ وغیر ہ الفاظ کا اصل مطلب کسی چیز کو دو سر ول سے چھپانے کے اور کسی کام کو بچ شیدہ طور پر کرنے کے بیں جوہات دو سر دان سے چھپا کر کے جیں جوہات دو سر دان سے چھپا کر کی جائے اس کا حاصل ہیہ ہے کہ دو سر سے اس پر مطلع نہ ہوں خواہ اس لئے کہ اس قدر پست آواز سے کسی جار ہی ہے کہ دو سر سے نہ من سکیس یا اس طرح کے لوگوں سے علیحدہ ہوکر تخلید بیس کسی جاوے ہی حال اخفاء ذکر ود عاء خفض صوت کو متازم نہیں۔

(٣) جهر اور مخافتہ کی حد کیا ہے اس کامپور اانصباط مشکل ہے علامہ ابن عابدین ؓ نے قراۃ فی الصلوٰۃ میں فقهاء کے مختلف اقوال نقل کرنے اور اس پر تنقیدی نظر ڈالنے کے بعد آخر میں بیہ قرار دیاہے کہ -

فقد ظهر بهذا الدادي المخافتة اسماع نفسه اومن يقربه من رجل اورجلين مثلا واعلاها مجرد تصحيح الحروف كما هو مذهب الكرخي ولا تعتبر هنا (اى القراة) في الاصح واوفى الجهر اسماع غيره ممل ليس بقربه كاهل الصف الاؤل واعلاه لاحدله فأفهم تحرير هذا المقام فقد اضطرب فيه كثير من الافهام اه (درمختار ص ٤٩٩ ح ١)

اس ہے جمر اور فی فتہ ہیں تشکیک بھی ثابت ہو کی اور ایس چیز جس ہیں مراتب مختف ہوں اس کے بعض بر زخی مراتب محتفد نہیں جیسے صبح بعض بر زخی مراتب کے سنے من وجہہ ایک کا اور من وجہہ دوسر سے کا اطابی اضافتہ مستبعد نہیں جیسے صبح صاوق سے طلوع آفتاب تک کے وفت کو کوئی نمار میں کوئی لیل میں شامل کر تاہے اور صحیح ہے ہے کہ من وجہ لینل اور من وجہ نمارہ جیسا کہ میں نے فتح الملھم میں نقل کیا ہے۔

(۳) عقلاونقلایہ سب کے نزدیک مسلم ہے کہ ایک چیز دوسرے سے فی نفسہ افضل ہو مگر عوارض کی بناء پر بعض حالات واو قات میں مفصول کو افضل سے فضیلت حاصل ہو جائے مثلاً تاخیر عشاالی نمکث البل مستحب ہو جائے مثلاً تاخیر عشاالی نمکث البل مستحب ہو جاتی ہے ونظائرہ کثیرة -

ہے۔ اس میں ہے۔ سے معلوم ہو ناجا ہنے کہ قرآن وحدیث میں جہاں مطلقاً ذکر اللہ کا تھکم یاز غیب آئی ہوہ مقدمات ندکورہ کے بعد معلوم ہو ناجا ہنے کہ قرآن وحدیث میں جہاں مطلقاً ذکر اللہ کا تھکم یاز غیب آئی ہوہ ذکر جہری اور سری دونوں کو شال ہے اب جن مواضع میں نصوص سے ذکر کی نوعیت بائتہ رجم یا اسرار کی متعین ہوگئی اس میں کوئی کا م بی نہیں ہو سکتا وہاں تو وہی جانب وجو بایا استحابا متعین رہے گی۔ البت جہال نصوص ہے کوئی خاص جانب متعین نہیں اس میں جوازیا افضلیت میں اختلاف ہوسکتا ہے جمہور عام ہو سکتا ہے جمہور عام کے نزدیک ایسے عام اذکارواد عید میں دونول جانبول کا جواز مسلم ہے اور جس کسی نے جر کوبد عت کر دیا وہ اس کے بعض مر اتب یا بعض خصوصی احوال کے اختبار ہے ہوگا۔ خلواز موانع کی صورت میں دونول کی فداس اختلاف کی محول کی فنس اباحت میں نزاع نہیں۔ ہال افضلیت میں کلام ہے بعض فقہاء نے اس افضلیت کے اختلاف پر محمول کیا

الیکن نصوص پر نظر کرنے نیز بعض علاء کے اقوال پیس غور کرنے ہے سمجھ پیس آتا ہے (والله اعلم بالصواب) کہ شارع کے نزدیک ان اذکار وادعیہ پیس اصل اختاء ہے خواورہ خفن صوت ہے حاصل ہویا تخید اختیار کرنے ہے جیسا نصوص ٹرکورہ فی السوال - ادعور بکم تضو عاو خفیہ اور خیر الذکو الحقی ہویا تخید اختیار کرنے ہے جیسا نصوص ٹرکورہ فی السوال - ادعور بکم تضو عاو خفیہ اور خیر الذکو الحقی ہوگئے ہیں ایخ بھی ایک معنی ہوگئے ہیں لیخن جمع ہے علیمدہ ہو کر تنائی میں ذکر کرتا - جیسا کہ صدیث بھی وان ذکر فی ملاء کے مقابلہ میں رکھنے کے ظاہر ہوتا ہے بعض احادیث میں وان ذکر نی فی نفسی کے بجائے ان ذکر نی خالیا کے بی الفاظ آتے ہیں رہا آیت و دون الجھر من الفول ہے متصود بظاہر جر مفرط کی نفی کرتا ہے جیسا کہ صدیث انکم لاتدعوں اصدا و دون الجھر من الفول ہے متصود بظاہر جر مفرط کی نفی کرتا ہے جیسا کہ صدیث انکم لاتدعوں اصدا کر یم بھی نے فرمایا یعنی اس قدر چلائے کی ضرورت نہیں و جسی آواز ہے انڈ کو یکارووہ سمینی و قریب ہواں ذکر اور ندکور کی عظمت و جال کا مقتلنی بھی سمی سمی تا و اصوات میں خشوع پیدا ہو - قال الله تعالٰی وحد شعت الاصوات کل حدیث الاصوات کل حدیث الله تعالٰی الله ت

خلاصہ یہ ہے کہ ذکر اور دیا ہیں اصل اخفااور افراط جمرے احتراز کرناہے باتی کسی خاص احوال و واقعات ہیں خصوص مصائی یادوائی کی بناء پر اگر اظہاریا جمر قوی ہو تو عارضی فصیلتہ واسخباب ہو سکتا ہے ، رہی او حدیث جس میں ذکر فی النفس اور ذکر فی العلاء کی تقسیم اور جر ایک کی جزاء مذکورہ اس میں سے آیک کی دوسر می پر فصیلتہ کا میرے نزدیک کوئی فیصلہ نہیں ہو سکتا اگر چہ بعض کے مزعوم کے خلاف حافظ و غیر ہے نے تواس حدیث سے ذکر خفی کی افضلیت پر استد دال کیا ہے۔

ہاں بعض احادیث اس مضمون کی جاہے صغیر میں ہیں اور سند بھی اس کی خاصی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ بعد ہجب میر اذکر اپنے نفس میں کر تاہ و ہیں اس کا ذکر ملا نکہ کی ایک جماعت میں کر تاہ ول اس سے بلا شبہ فضیلت ذکر فی الملاء کی نکلی لی ہے لیکن اس قتم کے سب احادیث کے متعلق مجھے یہ خیال گزاہ تا ہے کہ ان میں ذکر ہے مر اوا عم ہے خاص دعاء والاذکر مر اد نمیں جس میں ہماری یہ سب بحث تقی مثالا دعاء الناس الی اللہ جس کے معنی دعوۃ وارشاد کے ہیں اور جو ذکر متعدی ہے وہ یمال ذکر فی الملاء سے مر اد ہو سکتا ہے اور ظاہر ہے کہ اس میں جر تاگز ہر ہے لیکن وہ ہماری بحث سے اس وقت خارج ہے اس طرح قراقة قرآن کا بھی ارادہ کر کئے ہیں اس کے جر فی الملاء میں کوئی کا مر نمیں باعد بہت سے فوائد ہیں۔

بسنحب آن يحهر بقرالة لا به يسه الفلب و بجسع الهنة و يصرف السمع اليه و تصاعف والكسل و يريد في النشاط و توفظ الراقد و يرعب في العبادة ولا ن المعندي فضل و تصاعف البية تضعف الاحر الى اصلاح الفلب وقد صوب رسول الله مين ابابكر في الاسرار و عسر في البحر و لا كن قال لابي بكر ارفع قليلا و العمر اخفض قليلا وهو المناسب دليلا لقوله عزوجل ولا تحهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتع بين ذلك سبيلاً اه ملخصا

آخر میں استظر اوا حدیث نیم ایڈ کر انجی کے متعلق اس قدر گزارش کر تاہوں کہ اس کی افتہ سن کی طرف سیوطی کے امر آاش رہ کیا ہے۔ ایکن اس کارلوی محدین عبدالرحمٰن الی لمبید (بالبائن الموحدین) متعلم فید ہے۔ دارقطنبی ہے اس کو ضعیف کہا ہور یجی بن معین ہے اس کی حدیث کو الانسنی قوار دیا ہے میں وقتی میں بھر اس کی حدیث کو الانسنی قوار دیا ہے میں وقتی میں بھر ہورائی میں ما اور اس حبان اس معاملہ میں بجر اس کے کہ الن حبان ہے کہ الن حبان اس معاملہ میں ذرانتسا میں جن نووہ کتاب الشقات اور کتاب الصعف و دونول میں ہورائی معاملہ میں ذرانتسا میں جن نووہ کتاب الشقات اور کتاب الصعف و دونول میں ہورائیں ہورائی ہیں۔ معاملہ میں بغل موہ ایک بین جو اللہ میں ہوتا ہے کہ دونوں کے تحت میں آسکتے ہیں۔ میں میں اس کے مدیث سعد این الی و قاص کے عافظ کے گلام سے طاہ ہو تا ہے کہ اس میں ارسال ہے۔ واللہ تعالی املم (اضافہ)

كتبه ، شبير احمد العش تي عفاالله عنه ويوبند ۵ شعبان ۱۲۳ ساره

او قات مکرومه میں تلاوت قبرآن کا حکم (سوال ۱۲۷) تلدوت قرآن شریف لین تعلی طلوع و غروب آفتاب لیعنی در میان عصر و مغرب ناجانز ہے یا نہیں ؟

(الجواب) طنون و غروب ك وقت تأوت قرآن شريف آمر چه جائز به الكين او قات كمروم يس بست قرآن شريف آمر چه جائز به الكين او قات كمروم يس به سبت قرآن ك و ماء اور درود و سبق افضل به على السب الشامى الصلاة على السب على والدعاء و التسبح افضل من قرأة القرآن في الاوقات التي نهى عن الصلوة فيها. النج (والله سمحانه و تعالى اعلم)

چندآد میول کا مجتمع ہو کر آبواز قرآن مجید پڑھنا

(صوال ۱۲۸) کی قرمات ہیں ۱۰۰ نے بن و مفتیان شرع متین مسئد ذیل میں کہ بہت ہے او کے ایک بکہ مجتبی مسئد ذیل میں کہ بہت ہے او کی جبرہ میں بڑھ کر آواز بلند کے ساتھ جو علی وجہ التلاوۃ قرآن شری بو کی سنتا ہے اب دریافت طلب امریہ ہو تا ہے اور نہ کوئی سنتا ہے اب دریافت طلب امریہ ہے کہ اس صریف ہے جو بھو، جولو ک قرآن خوانی کرتے ہیں شرعا جائز ہے بیاتا جائز ؟

(الجواب) في كراهية العالمكيرية عن القية يكره القوم ان يقرؤا القرآب جملة لتضمنها ترك

الاستماع والا نصات الامور بهما ص ٢٩٣ ح ٢ - في شرح المنية الكبيرى بحلى وقيل لا باس به الكل في القية والاصل ال الاستماع للقرآل اذا قرأ فرص كتابة لابه اقامت حقه باث يكول ملتقتاً اليه غير مضيع وذلك يحصل بانصات البعض كما في ردالسلام حين كال لرعايه حن المسلم كفي فيه البعض عن الكل الاابه يحب على القارى احترامه بالدلايقرأ في الأسواق و مواضع الاشتغال فاذا قرأ كان هو المضيع لحرمة فيكول الاته عبيه دون اهل الاستعال دفعا للحراح في الزامهة ترك اسابهم المحاح اليها - ص ٤٩٤

عبارت مرقوم بالب معلوم ہوا کہ بہتر توبا تھا کی ہے کہ ہر شخص قو آن مجید میں دورت وہ البی طرح پڑھے کے دور سالوگوں کے جو کار مبار میں مشغول دور ہ فول میں شہر پڑھے کے دور سالوگوں کے جو کار مبار میں مشغول دور ہ فول میں شہر پڑھے کے دور سالوگوں کے جند آوی ایک جب میں ضرورت اس کی اجازت وی گئی ہے کہ جند آوی ایک جب میں تعلیم اسم کی اجازت ما المگیمی کی تب اسر ابات میں ندکور ہے اس طرح پہند طرح میں مارایک جبر وہیں یا چند آوی ایک مسجد میں قرآن بھا از بدند پڑھیں تو یہ بھی جا کہ ان باد کار ہوں وہ اس کار مبار اس میں مشغول ہوں وہ الب پر ھن باواز بدند جا از نہیں ہے اور آس اس سے خراص کی ماد کار دورا کے اس میں مشغول ہوں وہال پر ھن باواز بدند جائز نہیں ہے اور آس سے پڑھا تو یہ ساد کار دو کا کار مبار اساس میں مشغول ہوں وہال پر ھن باواز بدند جائز نہیں ہے اور آس سے پڑھا تو یہ ساد کار دو کا کار مبار اساس میں مشغول ہوں گے۔ (واللہ تعالی اسلم)

استعاده ما توره مين" النهل" فن ت بيا" ذ"يا" ز" يت ب

(سوال ۱۹۷۹) صديث يش جواستعاذه آيت اللهم الى اعو ذبك من ال اصل اواصل اوارل او ادل النجي كروافظول يش كروايت كالدرايك بكه السحة آيت يا اللهم الى اعواد بكرايت المسارواية والمستحروات المستحروات المستحرا

كتاب حقوق المعاشرة و آدابها (حقوق معاشر تاوراس كراداب)

مسی شرعی جرم کے مرتکب کابایکاٹ کرنا

(سوال ۱۳۰) توم نے زید کو فعل ناش نستہ ہے ارکھنے کے لئے حق پائی بند کردیا تھاؤیزہ سال بعد زید سے معافی ما نگئے کے لئے کما گیا تو زید نے معافی نہ ما تی اس کے بعد زید ہے مکمل طور پر تعاقب منقطع کرد ہے اب زید اور مام مسلما وال کے لئے یا کرد ہے اب زید اور مام مسلما وال کے لئے یا تھم ہے؟

(المجواب) بندوستان میں چونکہ حدود شرعیہ چاری نہیں ہو سکتی اس لئے جو مسلمان کسی سخت جرم کاار کاب کریں ۔ جیسے زنا، سود خوری، شر اب خوری، ترک نمازہ غیرہ توا سے لوگوں کے ساتھ اگر مام مسلمان پتھ ونول کے لئے بطور سنبیہ اس سے تعلقات منقطع کرلیں اور اس کوایئے حقہ پائی میں شریک نہ کریں ، یہ شادی میں اس کے شریک نہ ہوں تو یہ جائے مستحسن ہے لمافی اتحاد البصائر فی تو تیب الاشدہ و البطائر ص ٩٦ یکرہ معاشرہ من لا یصلی ولوگانت روجہ الا اذا کان الروح لا یصلی لم یکرہ للمراء ق معاشرته گذافی مفقات الظهیریة استھی ۔ واللہ تعالی اعلم

سلام كامسنون طريقه

(سوال ١٣١) سلام كامستون طريقة كياني؟

(۴)انسلام مليكم كتے ہوئے باتھ كا بيثانی يا سينہ تک انھانا سنت ہے يا نہيں عوام وقت سلام ہاتھ انھانے و سنت و تهذیب كتے ہیں يہ قول درست ہے يا نہيں ؟

(٣) ان كابيہ بھى كمن ہے كہ آخضرت علي كے قرامين كرامى تخلقوا باخلاق المناس اتقوا مواضع المهم ماراہ المسلمون حسنا فهو عدالله حسن ہے بداہت المت ہوتاہ كہ عوام كى موافقت كے لئے ہم ماراہ المسلمون حسنا فهو عدالله حسن ہے بداہت المت ہوتاہ كہ عوام كى موافقت كے لئے ہم بھى سلام كے وقت بہم تواضع و تقظيم كے لئے ضرور جھكيس اور ہاتھ اٹھاويں بيا توال صحيح بيں يا نہيں اور ہميں سلام كے وقت ہاتھ اٹھانا چا بنے يا نہيں ؟

(۳) ہر وہ امر جو خیر القرون میں مام طور پر معمول بدند ہو لیکن بعد میں مثل زمانہ حاضرہ موجو دہ کے مام یا اسٹر اہل اسلام میں معمول ومروئ ہواس کی پابندی و عمل کو عوام ضروری خیال کرتے ہوں تو ہم ایسے عمل نو پیدا پر عوام کی موافقت کے لئے پدندی و عمل کریں یا ہلیاظ خیر القرون احتراز کریں ؟

(الجواب) سلام كامسنون طريقه يد ب كه زبان بالسلام عليكم كع باته ساشاره نه كري اورجواب و بالجواب الماء منقول ب-

(۲) باتھ سین یا پیشانی تک یوفت سلام اٹھ تابلا ضرورت خلاف سنت ہے البتہ اً سر ضرورت ہو مثانا ہی سلام کیا جائے وہ دور ہویا ہر ہ ہواس وقت ہاتھ سے اشارہ کرکے زبان سے افظ سلام کہ وینے ہیں ہی مضا اُقہ شیں لیکن صرف اشارہ ہاتھ سے کر دینائی وقت بھی سنت سلام اداکر نے کے لئے کافی نہیں۔
مضا اُقہ شیں لیکن صرف اشارہ ہاتھ سے کر دینائی وقت بھی سنت سلام اداکر نے کے لئے کافی نہیں۔
(۳) ان ارشادات عالیہ ہیں تحلقو ا باخلاق الناس تو کوئی حدیث ہی شہیں۔ اس سے جت پیش کرنا کیسے سیح ہو سکتا ہواکہ وہ پھیا یا کہ انہ ہوا کہ جو پھیا ہوا کہ ہو بھی ایسلمون بر اکام اوگ کرنے لگیں وہی سنت ہوجائے اور اسی پر عمل کرنا صحیح ہوجائے۔ البتہ ماداہ المسلمون بر اکام اوگ کرنے لگیں وہی سنت ہوجائے توبعید شیں۔ لیکن جواب اس کا بیت کہ اول تو یہ حدیث مرفوع شیں ایک صحافی کا قول ہے دوسر سے اس حدیث میں عام مسلمان مراد نہیں بلحہ خاص قران صحابہ و مرفوع شیں ایک صحافی کا قول ہے دوسر سے اس حدیث میں عام مسلمان مراد نہیں بلحہ خاص قران محابہ و ہر نام نام کی مسلمان کی جو میں مسلمان کی جو بھی پہند بیدہ ہونے کی جو میں وہ بین کر میں وہ انڈ کے نزد یک بھی پہند بیدہ ہونے کی جو میں وہ مراد ہیں مرزانے میں مسلمان انہیں کو پہند کرنے لگے ہیں ورنہ تا مور ہر مالمان انہیں کو پہند کرنے لگے ہیں ورنہ آج کل تو جس قدر ہری ہوں معاصی حالت ہیں عام طور پر مسلمان انہیں کو پہند کرنے لگے ہیں ورنہ آج کل تو جس قدر ہری ہیں اور معاصی حالت ہو جا کیں گے۔

الغرض لوگول ہیں کسی کام کے اندر خلاف سنت روائے پڑجانے سے وہ کام جائز نہیں ہو جاتا اس لئے سلام کا طریقنہ مستونہ ہر گزینہ چھوڑا جائے۔

(٣) تمبر ٣ شراس كا يواب آيكاب رواح عام كي وجد الحريقة سنت كو يجفور ناجائز شيل- لقوله عليه الصلوة والسلام اني تركت فيكم امرين تمسكتم به لن تضلو اكتاب الله و ستى ولقوله عليه السلام عليكم بسنتى و سنة الخلفاء الراشدين - مشكوة - (والله تعالى اعلم)

والدین اور مشائخ کے قدم چومنا

(سوال ۱۳۲) بررگول کے یاوالدین کے پاؤل پر گرنالور قد مول کو چومناجا تزہمیا نہیں؟
(الجواب) والدین یا مشاکخ و خاناء کے پیر چومنے پس اختلاف ہے بعض خاناء جائز قرماتے ہیں بعض ناجائز قرماتے ہیں بعض ناجائز قرماتے ہیں بعض ناجائز قرماتے ہیں اور ترک بہر حال سب کے نزدیک اولی ہے اور ان کے سامنے زمین پر گرنایاز مین چومنا بہ سب کے نزدیک حرام ہے۔ قال فی الدر المختار طلب من عالم اوز هد ان یدفع الیه قدمه و یمکه من قدمه اجابه و قبل لا یو خص فیه ثم قال و گدا ما یفعلونه من تقبیل الارض بین ید العلماء و العظماء فحرام الفاعل و الراضی به آئمان لا به یشبه عبادة الوثن ٥١ – (از شامی ص ٣٣٧ ج ٥ گتاب الحظر والا باحة) (والله تعالی اعلم)

کتاب السیر والمناقب (انبیاءاوربزرگول کے حالات ومناقب)

ر ساله هاهول القبول في طل الوسول تنطيع ليتن سايه رسول! رسوال ۱۳۳) مرور کا نات ننځ کاسايه تمايا نهيس- بهض واعظ جويه کتے بيس که آپ سين کاسايه نه تماس

كا ثبوت بياسيل؟

دالعواب أُرَّر نقل صحیح سے بید خذت ہوجائے کہ ابلور مجزوہ نبی کریم پینے کا سابیہ زمین پر نہ پڑتا تھا تو کو کی م مسلمان اس کے تشکیم کرٹے میں تام نہیں کر سکتا لیکن نقل نسچ اس باب میں کو کی موجود نہیں حدیث کی اسب میں کو کی موجود نہیں حدیث کی اسب مشمون کی کوئی حدیث وارد نہیں - البت خصائھ کری کی میں بھتے جو ر الدین سیوجی نے اس مضمون می ایک حدیث مر سلاروایت کی ہے -

باب المعجزة في بوله و عائطه ﷺ احرح الحكيم الترمذي من طريق عبدالرحس س فيس الرعفراني عن عبدالملك بن عبدالله بن الوليد عن ذكوان أن رسول الله ﷺ لم يكن بري له ظل في شمس ولا قمر ولا اثر قصاء حاحة خصائص ص ٧١ ح ١- مطوعة داره المعارف وقال في باب الاية في الله على لم يكن يرى له طل- اخرج الحكيم الترمدي على دكر ال بمثله ثم قال اي سيوطي قال ابن سمع من خصائصه ان ظله كال لا يقع على الارص واله كان فورا فكان اذامر في الشمس اوالقمر لا ينظر له طل قال بعضهم ويشهد له حديث قوله عليه السلام في دعانه واحعلني بورا خصائص ص ٦٨ ج ١ - ويمثله ذكره في المواهب بقلا عن الفخو الرازي مواهب صفحه ٣٩٨ جلد ٣-لينن بيروايت يحتدوجوه ثابت ومعتبر تعين-(۱)اول اس لنے کہ وطوب اور چاند نی میں جانے بچر نے اور اٹھنے میٹھنے کے واقعات جو سفر وحضر میں مجامع صحاب ا مرام رضوان ابند علیهم اجمعین کے سامنے تمام عمر نبوی میں پیش آن میں فعاہر ہے کہ خیبر محصور اور نمایت بين النعداد ميں پھر دیکھنےوالے سی په کرام نیز ارون بنراز میں ، پھر صحابہ کرام کی عادت ہے رہے بھی معلوم ہے که ه ه حضور ﷺ کی ذراذرای بات اور نقل و حرکت اورآنار و حالات کی بیان کرینے کا انتها کی ایتمام فر مات · تجے ان امور کامقندن کیلیٹی طور کے بیا ہے کہ اگر ہے واقعہ مجزوۃ شات ہو تا تواس کی روایات صحابہ کرام کی ایک جم خفیرے منقول ہوتی اور یقینا عد توائز کو پہنچتی کیکن جب ذخیر ہ حدیث پر نظر ڈالی جاتی ہے تواس ہارے میں صرف ایک حدیث اوروه بهنی مرسل اوره و بهنی سندابا عل ضعیف دوایی نگلتی به جو قرینه تویه ای ام کاب كەربىبات خلاف داقعەت-

(۲) بیه حدیث مرسل به اور محد شمین کی ایک عظیم اشان جماعت مرسل کو جمت نسیس همجمتی -(۳) اس حدیث کا پهما، راوی ۴ بداله حمن ن قیس زعفر افی با کل ضعیف و تجرو آور کاذب نا قابل امتهار ب باید افض دار است نیس کر کرده این مهدی و انو ذرعة وقال البحاری دهب حدیته وقال احمد له یکس بسی و حرّ له الحاکه حدیتا میکرا و صححه و متله فی التقریب وقال فی تهدیب النهدیب کان اس مهدی یکدبه وقال احمد حدیثه ضعیف ولم یکن بشنی متروك الحدیث وقال السابی منروك الحدیث وقال السابی منروك الحدیث وقال السابی منروك الحدیث وقال السابی محمد کان یضع الحدیث وقال بن عدی عامة ما یرویه لا یتابعه علیه النفات قلت وقال الحاکم روی عی محمد بن عمرة حماد بن سلمة احادیث منکوة منها حدیث من گرامته المؤمل علی اندان یعفو لمشیعة قال وهدا عدی موضوع و لیس الحمل فیه الا علیه وقال الحاکم انواصعه

ذاهب المحديث وقال ابونعيم الاصبهاني لا شيئي-اور دوسر اراوي عبدالملك بن عبدالله بن عبدويد بهي مجمول انحال ہے كتب متداوله ميں اس كاحال مذكور شهر -

الله فعل الول توایک ایسے عامة الوره د واقعہ میں تمام صحابہ کرام کا سکوت اور صرف ایک حدیث م سل کا اس میں مذکور ہونا ہی مدر مت قویہ روانیت کے غیر شامت وغیر معتبر ہوئے کی ہے ٹانیا روایت م سل ہے خاشان کا راوی یا کل کاذب واضع حدیث ہے جس ہے آگر حدیث کو موضوع کہہ ویاجائے تو بعید شیں اور بعض حضرات نے جو سایہ نہ ہوئے پراس سے استدانال کیاہے کہ حضور سرور کا نتات منظے کو حق تعالیٰ نے قرآن میں نور فرمایا ہے یاآپ اپنی و ماواں میں اجعلنی نورا فرمایا کرتے تھے سویہ استداراں ہو کل نا قابل النفات ہے۔ ظاہرے کہ آیت میں نیز حدیث و ماء میں نور ہوئے ہے ہے سی کے نزویک مراو نہیں کہ عالم مناصر کی کیفیات وآثار آپ منتی میں نہ تھے یا پ شف کی دعاء وخواہش ہے محمی کہ عالم مناصر کے آثار مخصوصہ ہے ملیجندہ ہو کر معاذانقہ ہوا کی طرح نجیم مرنی ہوجا نیں بیجہ ہاتفاق عقلہ ءو معاء مرادیہ ہے ۔ جس ط ن نور ذر بعیه مدایت و جیرت به ای طرح نبی کریم پیشند در چه مدایت جی امر چونکه نبی کا انتانی مال ای میں ہے کہ شان نبوت و مدایت و جہ کمال میں ہوائی لیے نبی کریم ﷺ اپنی و ماوال میں اس و مال طلب فرمات تھے اور اسی معنی کی ناءیر قرآن کو اور تورات کو بھس قرآن نور کھا گیاہے ، اسی معنی ہے سے اب سرام کو تجوم مدایت فرهایه سیات عادوه ازین میدو ماء اجعلنی نورا تو تمام امت کو تلقین فر مانی کی به اسمیس حضور عظی کی تعموصیت بھی شیں ہے بعض عفر ات نے سایہ شہونے کی یہ تؤجید کی ہے کہ جس طرف حفور الله صلة تنظير مبارك بر فرشتا ياله رحمت سايه فلن ربت تها به أمر ثابت بمن و ودوم ي سيح وسال روالات اس کے معارض موجود میں۔مثانی سی عدیث میں دربارہ بج ت بروایت ما کشا کہ کورے -ان ابا بكر قام للناس و جلس رسول الله ﷺ صامتا فطفق من حاء من الانصار مص لم يروسول الله عليه يحيى ابالكو حتى اصابت الشمس رسول الله عليه فاقبل الولكر حتى ظلّل عليه بردانه فعوف الناس رسول الله ﷺ عبد ذلك كذا في المواهب- وقال الررقابي في شرح المواهب و

عن ابن عقبة عن الزهرى فطفق من جاء من الانصار يحسبه اياه حتى اصابت الشمس اقبل ابوبكر بشئ اظله به شرح المواهب للزرقاني ص ٣٥٠ ج ١- وبمثله يروى تظليله عليه السلام في حجته الوداع وهو مشهور و مذكور في عامة الكتب-

اس لنے یا تو سابیت ہونے کی صدیت کو بمقابلہ ان روایات کے غیر شامت قرار دیا جائے اور یا یہ ساج نے کہ پہلے ایسا ہوگا بعد میں یہ صورت دری، اسطانی نے مواہب میں اس صورت کو افتیار کیا ہے، چنا نچے حدیث ایجرت نہ کور الصدر کو تقل کرنے کے بعد فرمایا ہے - فظاهر هذا الله علیه الصلوة والسلام کالت الشمس تصیبه و ما تقدم من تظلیل الغمام والملائکة له کان قبل بعثته کما هو صریح فی موضعه زرقانی ص ۲۵۹ جلد اول-

آنخضرت ﷺ كے سابيرند ہونے كى تحقيق

(سوال ۱۳۳ /۲) اہل السنة والجماعة کے کیاد لاکل ہیں کہ حضرت محمد ﷺ ہماری طرح آدمی شخصاور اپنی والدہ مکر مد ماجدہ سے تولد ہو کر کے اور آپ کے سابیہ مہارک نہ ہونے کی کیاد جہ ہو اور پھر یہ عقیدہ والدہ معظمہ کی ناف شکاف کر کے پیدا کیا اور آپ کو اللہ معظمہ کی ناف شکاف کر کے پیدا کیا اور آپ کو اللہ تعالیٰ لے این فارے پیدا کیا ور آپ کو اللہ معظمہ کی ناف شکاف کر کے پیدا کیا اور آپ کو اللہ تعالیٰ لے این فارے پیدا کیا ؟

(المجواب) سامیہ نہ ہمونا حضور ﷺ کا کسی صحیح حدیث ہے ثابت نہیں ایک نمایت ضعیف روایت ہے س بہ السیوطی فی الخصائص اور تفصیل اس کی احقر کے رسالہ فی ظل الرسول میں نہ کورہ ضرورت ہو تواس کو و کمچہ لیا جائے اور تولد ہونا حضور ﷺ کابراہ ناف میہ بالکل کسی حدیث سے ثابت نہیں اس کا عقیدہ رکھنا ہوتا۔۔۔۔۔۔۔۔

آتخضرت ﷺ کے والدین کابعد و فات زندہ ہو کر مسلمان ہونا

(سوال ۱۳۶) ایک واعظ صاحب نے یہ صدیت بیان کی کہ آنخضرت ایک و قت و نواء کی ہے کہ خداوند کریم میرے والدین کو زندہ کروے تاکہ میں ان کی خدمت کروں ، اس وقت و نول قبریں شق ہو گئیں اور دونوں زندہ ہو گئے پھر آپ نے دونوں کواپی شریعت پر مسلمان کیا یہ حدیث صحیح ہے انہیں ؟ (الحواب) اس حدیث کی صحت میں اختلاف ہے شیخ جلال الدین سیوطیؓ نے اس حدیث کی شرح میں تین مستقل رسالے لکھے ہیں اور اس حدیث کی توثیق کی ہے اور شامی نے باب المرتد میں بھی حدیث کی تقیمے اکار محد شین سے نقل کی ہے۔

ولفظه الاترى ان ثبيا ﷺ الله تعالى بحياة ابويه له حتى امنا به كمافى حديث صحيه القرطى وابن ناصر الدين حافظ الشام وغيرهما فانتفعا بالايمان بعد الموت على خلاف القاعدة اكراماً لنبينا ﷺ شامى مصرى ص ٣١٥ ح٣-

آ مخضرت على كي صورت ولادت

(المجواب) میر مضمون اگر چه کوئی محال بات شیں لیکن کسی حدیث سے یا تاریخ کی معتبر کتاب سے ثابت شمیں اس لئے ایسی بحثول میں پڑتا ہی فضول ہے حضور ﷺ کے تسجے و متفق ملیہ فضائل اسٹے ہیں کہ آدمی عمر بھر بیان کرے تو ختم نہ ہوں۔(واللہ اعلم)

حضرت آدم سے آنخضرت بیٹے کی ولادت تک کتنے سال کاعرصہ ہے

(سوال ۱۳۶۱) حضرت آدم کی پیدائش ہے اب تک کتنے برس ہوئے ان کی پوری توار تُن ؟

(جواب) حافظ حدیث ان عساکر نے اس بارے میں مختلف اقوال نقل کئے ہیں بعض مور تعین نے آخضرت شیئے کی وادت باسعادت اور حضرت آدم کے در میان ہے ہزارا یک سوپچپن سال کا فاصلہ لکھ ہے یہ مضمون او جزالسیر گنیر البشر مصنفہ موانا مفتی محمد شفیق صاحب مد خلا وار العلوم ویو بند میں لکھا ہے۔

(واللہ تعالی اعلم) کتبہ ، مسعود احمد عفال تدعنہ

آنخضرت على كالات بطرز ناول لكهمنا

(سوال ۱۹۷۷) کیافرماتے ہیں علائے دین اس سند میں کہ زید نے ایک کتاب مسمی باعثاد محمود بلر اول اس میں ذات گرامی کاسی ہے جس میں سیرت علی کہ مجمود ہوں میں نات گرامی حضور علی کہ حضور علی کہ کا بلا کہ محمود کے ساتھ کسی تنظیمی افظ کا استعمال نہیں کیا گیا۔ صرف فظ محمود حضور علی کی ذات کے لئے لایا گیا ہے اور ساری کتاب میں محمود و فلیل کوایک عام انسان کی طرح نظام کیا گیا ہے اور جس طرح کہ نادل میں انسان کے فرضی یااصلی واقعات خلیل کوایک عام انسان کی طرح کتاب میں گیا ہے اور جس طرح کہ نادل میں انسان کے فرضی یااصلی واقعات بی کر یم علی ہے جاتے ہیں، اس طرح کتاب مذکور میں بے سر ویادا قعات نبی کر یم علی کے ساتھ مشل عام لوگوں کے بعض صحابہ کرام رضوان ایڈ علیم کے اسمائے گرامی درج کئے ہیں اور ہیں جیسے علی و غیر ہ - حالا تک خود مصنف نے اپنے نام کے ساتھ اس کتاب کے سرورق پر حسب ذیل ہیں جیسے علی و غیر ہ - حالا تک خود مصنف نے اپنے نام کے ساتھ اسی کتاب کے سرورق پر حسب ذیل التناب تحریر کئے ہیں - ازر شحات قلم حقیقت رقم اسان الصلی عزیز الشعر اء ابوالصدق حضر مت مولوی حافظ یوسف علی خال صاحب عزیز اسدی سابق ناظم و حیات -

ابدريافت طلب حسب ذيل امورين-

(۱) کیا نبی کریم شیطی کو کسی نام کے ساتھ مختص کر کے بلا کسی تعظیمی لفظ کے بے اوبانہ لکھنا جائز ہے یا نہیں ؟

(۲) كياسيرت نبوى كوفرضى قصه كے طرز پرتر تيب دينا ضاف روايات صحيحه جائز ج؟

(٣) بي كريم ينطقهُ أن جانب أنوني غذيه كلام النوعي منسوب كرناجس كا ثبوت كتب سيرت يثن له زوج ال

fa ___

(۴) یا کسی صحافیٰ کی جانب اولی فعی آمند مید مرنا کر چیدودا ثبات و حدا نمیت کے لئے کیول ند : و جا مز ب ۱۰ (۵) میا کتاب مذکور کی تعلیم طلبہ بوا یہ جا مزے یا شعیں ۴

(٦) کیااسله میشه امنتاد نخس کی تعلیم و تی ہے یا متادیث امتد کی اکتاب مذکور کا قتبی سروری ذیل ہے جس ۱۳ و یہ در سال ً مزراک محمود کے دوش وش آجھ اور ہی ہو گئے تھے ایک ون سوٹ سے پہلے وہ سیم الفطر سے ہیے ہے دادا سے اپنی مال کو ہو تینے مااوروی معموں جواب س کراس کے دریافت کیا باللہ کہاں ہے شیش وہ ب تيكار كريهاك اب چان عبدالمصاب وه سب جك ب متمود (بحوت بحاب مند سه) دار يوه تظر و تنسیس تا - خواجیه میدالمطیب (تعجب اور خوشی) ہے ہاں بیٹا دیکھیونا ہوا بھی تو نظر شمیں آتی والد : واچ ہے وا ب چسروہ َ یو تکر انظرا ہے ، محمود انہما ابارید کا گھر کہاں ہے میں ۱۵ پہلے کے بیمال محمود دوجاروں تو جیہ جا ہے رها، چهراس نے اپنی شفیق بچکی ہے کہ امال بلی میں وان بھر گھر میں یوں خالی مٹھالی تیٹھا کیا جھا گھتا ہو ال آپ بقلا جات ہے ہے تیجہ ویں تو ہے جسے بھریاں ہی چرور ہے سرواں۔ نس 19 محمود کے ہے مثال اور اک وہائے اور ہے مطلع ~ سائل طبعیت نے سال بھر کے متواتر موسمی مشاہدوں میں بندر میں ارتقاء کامسندیا ہیا۔ ص ۸ اسموہ میاں شیل ہورے شہر میں جو بیہ خلم اور نو زیزی ایک مدت ہے۔ چلی آرہی ہے آخر بھوٹی یہ کب تک کبھی اس م منت کا اُسداد بھی ہو تاہے خلیل صاحب کیا کہول جب ہے والد صاحب قبلہ انتخصوں ہے معذور ہو ہے ہیں اہ رخوان بہا کے مقدمہ میں میر ہے ہائے آئے گئے ہیں انہیں دیکھے ویکھ کرجو مجھ پر گزرتی ہے میر ابی ول جانتا ہے محمود تو پھر تم اپنے پاول پر کھڑے کے بیول خمیں ہوت ارہے بھائی اور ملکوں کے انعامات دیکھے رہے ہو یا نہیں آج آدمی بہت کچھ ہی کرتے ہیں - بھائی بھیر جول جمیں پہند نہیں جمہ محمود (کفرے خطب) حضر ات آپ میں اَسٹر ہر رگ نیک نئس تج بہ کار بھی ہیں میں نے جب سے ہوش سنبھالا ہے اتنی ہی عمر میں یہ اندازہ کر ایا ہے کہ بقول میرے و واصاحب مرحوم کے انسان جس کام میں پڑجا تاہے پورا کر کے رہتا ہے۔ س سم ۲ محمود کواینے نشس پر بھر وسہ تھاورا پی عقل خداداد ہے برابر قوم کی رہنمائی کر تاربت تھا نس *ے* ۱۰ خداصہ تسفیہ (محمود کی مجھو پہھی) وا بنا تول جو خواجہ عبداللہ کے انتقال کے وقت رسمی طور ہے نکل پیکا تھا یاد آنا تھا ہے ہے، پیدباپ پر بھاری ہے۔ میں ۹ واقع کے حد جب محمود مدینہ پہنچا تواس کی عمر تر پہنچا ہر س کی ہو چکی تھی واپنے حواس کی قوت استار کی بر کت اور اخارق کا شمر ویا چکا تھا۔اٹ ساری کتاب اس قسم کے طرز کلام ہے بھر می ہوئی ہے-

کنا پیتڈ اور شہ صراحیۃ موجو دے ؟

(۵) نس ۱۳ پرید کھنا ہے اللہ آمین کرتے بچہ اٹھنا ٹاٹھنا سیکھا، گھٹٹوں جلا پاؤل لئے ، رہم آبائی کے موافق دود ھ بر صابور خدا کے فضل ہے جینے برس میں قدم رکھا ہاں کہ ساتھ نافعال پہنچا۔ صورت ماشاء القدسیر ہے ہون المذ، آچھ دن یول ہی چو چلونیں گزرے تنجے قوماں تومیحہ ہے اللہ میاں کے یہاں پہنچی اور پچہ کو داد صال پہنچ دیا سا۔

۔ (۲) صابر پیر دادا الاکی چھاتی ہے لیٹار ہتااور جب بھی مال کی بڑک اٹھتی تو پوچھتا لا امال کماں گئی – ہو ڑھادا ا - 'سولی کر کہہ دیتا کہ بیٹاوہ توابقد کے میںال گئی-

(مُبِہ کے) یہ رنگ دیکھ کر مکہ والے اپنی ضدیر اڑئے انہوں نے محمود کو الابنے سے پر جانا چاہا کہ وہ بہت روپیہ فر اہم کر دیں گے اس کوہ د شاہ مان لیس گے اس کی شاد می نمایت حسین ہا کر و عورت سے کر دیں کے اور اس کے اس مراق کا علاج بھی ایپے فحر بنے ہے کر دیں گے۔

(نمبر ۸) من ۱۲ میں جب مگه اس قدرآس نی ہے۔ انتی ہو گیا تو محمود کے مثن نے قبول عام کاور جہ حاصل کر نا شروع کیا۔

(۹) س ۸۲ یول مسطور ہے - اہل علم نحور فرہ کی و نیا من حیث اجموع متنفیر ہے اور ہر متنفیر حاوث اور م حادث کے لئے محدث کا ہونا اوز می کیو نکہ ہر چیز بطور خود پیدا نہیں ہو سکتی آگر ایسا ہو نؤوہ یفین تغیر و فن سے مہر اہواس سئے کہ زوال و فناایک نقص ہے اور کوئی اپناآپ کو نقص قبول نہیں کیا کر تا اپس جو چیز فط می طور پر زوال پذیر ہے وہ اپنے وجود میں بھی محدث کی مختاج ہے اور کئی محدث خداہے۔

(۱۰) خلیل نے اس محشر خیر طوفان میں بیا کہ کربر سے بہت واول کی خرش خیال اور مزات قدم کی اصلاح کی الامن کال یعبد محمداً فال محمداً قد مات و من یعبد الله فهو حی لا یموت

ٹی صد کلام مید نگا! کہ بیات جس کو ناول ہے تعبیر کیا جائے مخر بافلاق ہے تعمیں اور بید اغلاظ آب عظیمی اور بید اغلاظ آب عظیمی استعمال کرنا سوء اولی ہے یا نہیں اور بید خطبہ خلیل کا اس عبارت ہے تیجے ہے یا نہیں اور ایک مسجد میں امام ہو اس کے بیجھے متفتد ہواں کی نماز درست ہو کی یا نہیں تاو فتتیکہ ذیر تو بدنہ کرے -یا لیے افاظ ہے مام منے اقرار کرے کہ جس ہے ماہ و فیصلہ کریں کہ زید تا نب ہو گیا ہے ؟

(الجواب) بيناول مخت بيباك و گتائى سے محصاً بياب اور بهت سے منا ہوں كا مجموعہ ہے اول بيد كه نبى كريم يہن كى طرف ايسے قول كى نسبت كرنا حرام ہے جو حضور علي شائد فرمايا ہوا كرچه اس كے مضمون ميس كوئى خرانى تدہو-

حدیث میں اس کے لئے سخت و عیدیں ند کور میں من کذب علی متعمداً فلیتبوأ مقعدہ من

الماد اوراس ناول میں محض شاعرانہ طرز پر بہت سی ہے اصل باتیں حضور علیہ کی طرف محمودی نام کے بروہ میں منسوب کی ہیں۔ بروہ میں منسوب کی ہیں۔

دوم میہ کہ بیہ حسور ﷺ کے حالات طبیات کوالیے سوقیانہ انداز سے مکھاہے جس میں کہ گتا ٹی ظاہر ہوتی ہے-

تیسے ہے اگر بالفرض مکی والے کی نیت گتاخی کی نہ ہو مگر الفاظ اس کے موہم ضرور ہیں قرآن مجید ہیں صحابہ کرام اور عام مسلمانوں کو خصب کر کے راعن کہنے ہے منع کیا ہے۔ارش و ہے لا تقولو اداعنا وقولوا انظر فا، خاہر ہے کہ صحابہ کرام ہے یہ احتیال بھی نہ تھا کہ وہ راعنا کے لفظ ہے کوئی ایسے معنی مراو لیسے جس میں معافر اللہ گتاخی کا کوئی بہنو ہوگا مگر مسمانول کوشان نبوت کا اوب سکھلانے کے لئے ایسے الفاظ ہے بھی روک دیا جس ہے کی شخص کو وہم گتاخی ہو سکے ، یا کوئی معنی خلاف اوب نکالنے کی گنجائش ہو الغرض نبی کریم عیافی کا مر قول و فعل اور ہر حرکت و سکون امت کے لئے سنت و شریعت ہے آپ کے حا ات عام سوائے کی طرح نہیں کہ اس میں شاعری کھیے سکے آپ عیافی کے حالات لکھنے والول کا فرض ہے کہ شرع می ہے تھی نظر کر کے تصبیح صحیح وقت ش میں نبوت کا احترام ملحوظ شرع می ہے تھا میانہ اور سوقیانہ اندازنہ ہولبذا اس ناول کی اش عت اور دیکھنا پڑھناوغیرہ سب ناجائز ہیں۔ مسمانوں کو جا مینے کہ ایسے رسائل کی اش عت بند کرنے کی کوشش کریں۔ (وائد سبحانہ و تعانی اعلم)

آنخضرت عظ کے نضلات کی تحقیق

(سوال ۱۳۸) منلداس بارے میں ہے کہ آنخضرت شیخے کا بول وہرازیاک ہے جواب مکھ ہوآآیاتھا اور جواب میں ایسا ہوں جواب میں ہوتا ہے اور جواب میں مناد ہوں جواب میں صاحب جواب میں طہارت میں طہارت میں ملکھا ہے۔؟ فی عبارت ویل کھی ہے۔؟

(البحواب)اس مسئلہ میں مشائنے کے اقوال اور والائل وآثار مختلف ہیں حوالہ جات مندرجہ جواب سے طہارت کا ثبوت ہو تا ہے اور ملاعلی قاری نے شرح شفاء میں طہارت کے تمام ولائل کورو فرمایا ہے بہر حال مسئلہ نداعتقادات میں ہے جنہ حلال وحرام میل ہے۔ اس لئے زیادہ کاوش کی حاجت شمیں دونوں طرف مخیائش ہے۔

حضرت ماجره كنير تفيس ياشنرادي

(سوال ۹۳۹) اسرائیل و نصاری کہتے ہیں کہ حضرت ہاجرہ صدیقة اونڈی تھیں اور حضرت اساعیل علیہ السلام لونڈی زادے، (نعوذ باللہ) تکر مسلم کت ہے کہ حضرت ہاجرہ شنزادی مصر اور قطب عالم تھیں اور حضرت اساعیل المام الاناس ابراہیم ضیل اللہ کے آزاد ولی عمد تھے در انحالیحہ ازروئے باب الدیات اور کتاب سلاطین اول مشمولہ بائبل حضرت سلیمان نے وختر فرعون کے ساتھ اور ہود علیہ السلام نے فرعون کی ساتھ اور ہود علیہ السلام نے فرعون کی

ملکہ کی بہن کے ساتھ شادیاں کیس نیز ازروئے باب نمبر اعآلیت نمبر عما کتاب بیدائش با نمبل حضر ت ہاجرہ صدیقہ نے حضرت اساعیل کی مصدیہ مصریہ تبطیہ لیس- ملاوہ ازیں جناب مقوقس شاہ مصر نے آنخضرت مندیقہ نے حضرت اساعیل کی مصدیقہ مصریہ تبطیہ بیش کی تقیمیں یہ معزز خواتمین تحییں یا محف ب عزت لونڈیال ؟

(الجواب) سوال میں جو حوالے وینے گئے اس طرح سے حضرت حاجرہ کے متعلق با تبل کتاب پیدائش باب الم آیت اکا حوالہ ہے اس میں یہ اغاظ شمیں جو نقل کئے بیں بلعہ اس میں حضرت ہاجرہ کا کنیز ہوناذ کر کیا ہے اسلامی تاریخوں میں ان کے متعلق روایات حسب ذیل ہیں۔

فى تاريخ الامم للطرى فردها (اى سارة) الى ابراهيم ووهب لها بأجر جارية كانت له قبطية (تم ذكر) قال محمد بن سيرين فكان ابوهريرة اذا حدث بهذا الحديث يقول فتلك امكم يا بنى ماء السماء اه (طبرى ص ١٣٦ ج ١) وفيه بعد ذلك ان سارة قالت لابراهيم تسربها جر فقد آذنت لك في وطنها فحملت باسماعيل عليه السلام اه (ص ١٣٠ ح ١) و مثله في التاريخ الكامل لا بن اثير الجزري (ص ٣٦ ج ١) وفيه كانت هاجر جارية ذات هيئة فوهبتها سارة لابراهيم قالت حذها لعل الله يرزقك منها ولذا وكانت سارة قد منعت الولد حتى است اه رابن اثير ص ٣٦ ج ١)

ایں آل معادتے ست کہ حسر ت بروبرو جو یائے تخت قیصر و تاج سکندری

عدوہ از میں نسب میں باپ کا استبار ہوتا ہے تو حضرت اساعیل ملید السلام آزاد اور حربیں اگرچہ حضرت ہاجرہ کے بطن مبارک سے ہیں۔ (الندیعی اللم) (اضافہ)

ذبيح حضرت اساعيل بين ياحضرت اسحاق؟

رسوال <u>۱۳۹</u>) یمود و نساری کتے ہیں کہ ذیخ عضر ہے اسماق ہیں اور شلمین کتے ہیں کہ ذیخ عضر ہے۔ اساعیل شے ان میں ممس کا قول تصحیح ہے ؟

(الجواب) میں بی ہے کہ ذی دین من تا اس عیل مدید السلام میں امام التضیر صافظ ان کیئے البی تنسیم میں اسلام میں امام التضیر صافظ ان کیئے البی تنسیم میں اس مسئلہ پر نمایت میسوط اور مفصل کلام کر کے اس کا مجبوت دیاہے اور این اثیر جزری نے اپنی تاریخ میں الدین -

ووى سعيد بن جبير و يوسف بن مهران والشعبي و مجاهد – و عطاء بن ابي رباح كلهم عن ابن عباس ابه قال الدبيح اسماعيل وقال زعمت اليهود انه اسحق و كذبت اليهود قال الشعبي و راء يت قربي الكت في الكعة – و استدل عليه محمد بن كعب بقوله تعالى ويشرباه باسحق ومن ورآء اسحق يعقوب بانه تعالى بشر بابه وابن ابه فلم يكن يامر بدبع اسحق وله من الله عرو حل ما وعده وذكره محمد بن كعب لعمر بن عبدالعزيز صدفيه والكامل لابن ايثر ص ٣٩ ح ١) والله سبحانه و تعالى اعلم

کیاحضرت عثمان غمیٰ کے دوصاحبزادے تھے

رسوال ، ١٤٤ عض من منان أونى بين قديد شيس أرتف تواس كا ميانام تف جس ك نسل من جماوك منانيول كي سلسله بين علي بين ؟

فاروق اعظم کے کوئی فرزنداوشحمہ نامی شعبی نہیں ؟اً کریتھے توان کی طرف زنابالجبر کاجو قصہ منسوب ہے تیجیج ہے یا نہیں ؟

رسوال ۱۹۱۱ المراس كرم شروق المظم في المشمد ناى وفي فرزند تني الميس أريخ وان كل ط ف جوقسد تا بالجراس المراس كرم شرحط تفاروق المظم كاحد جارى مر ناوراس شرموت واقع بونا صحيح بها نيس المحواب في تدكرة الموضوعات حديث الى شحمة ولد عمر زياه واقامة عمو عليه الحدود وموته ربطوله الا يصح بل وصعه القصاص والدى ورد ماروى ان عبدالرحمن الاوسط من او لاد عمر ويكنى ابا شحمة كال غاريا --- فشرب بيذا فحاء عمرو بن العاص وقال اقه على الحد فامتنع فقال الى احبرالى اذا قدمت عليه فضربه الحدى داره فكتب اليه عمر يلوسه فقال الا فعلت به ما تفعل بالمسلمين فلما قدم على عمر صوبه و اتفق ان مرص فمات الد و رتذكرة ص ١٨٠)

عبارت مرقومه سے معلوم ہوا کہ جمہ حصرت فاروق اعظم کا ایک صاحبہ اوروق کنیت تھی ایک صاحبہ اوروق کنیت تھی اور ان کی طرف زناکا واقعہ منسوب کرنا کذب اور افتر اعلام موضوح روایت ہا الباتہ شبید کا قصہ اور کیم ناد م ہو کر خود اصرار کر کے ایٹ اور موشوک مرانا اور فاروق اعظم کا دوبارہ حد جاری کرنا کیمراتھ تقدمار ہو کہ وجانا یہ منقول وہ تورہ ۔ (وابتداعلم) سا ذی احجہ سے بردھ (اضافہ)

يزيد كى ہلاكت كس سنہ ميں ہو كى

(سوال ١٤٢) شمادت امام حسين ك بعديزيد كت سال زندوربا؟

(الجواب) عنم تامام حمين جس سال شهيد كئاك الدسال مين يزيد بحى ارائيا - قال السيوطى في تاريح الحلفاء و اهلك الله يزيد في نصف شهر ربيع الاول من هذا العام تاريخ الخنفاء مصرى ص ٨٦ ج ا-

حسرت حسین کی شہادت سے صرف دوماہ بعد بزید بھی مارا گیا رسوال ۱۴۲۳) شادت ام حسین کے عدیزید کتنے سال زند دربا'' رال جو اب ، حسرت حسین جس سال شہید کئے کئے اس سال میں میزید مارا گیاقال السیوطی تاریخ العلما۔

رالجواب، "بنرت حسين جس مال شهيد كئے كتاب سال ميں يزير مارا كياقال السيوطى تاريخ الحلقاء واهلك الله يزيد في نصف شهر ربيع الاول من هذا العام ادرتاريح الحلقاء ص ٨١ ج ١) والله اعلم-

حضرت مولانا محمداسا عیل شهید کا واقعه شهادت (سوال ۱۶۶) حضرت مولانا محمد ای عیل صاحب شهید کی وجه شهادت جو اصح طریقه پر جو تح سر فرمادیں ؟ (العواب) حضرت مواينا محمر المعلى صاحب شهيدًكي وجه شهادت جو اخبار متواتره اور مستقل تاريخ أي تمایول ہے معلوم ہوتی ہے وہ ہی ہے کہ آپ نے اقصائے پنجاب میں ہزاروں مسلمانوں کی معیت و معاونت کے ساتھ سنھوں پر جہاد کیااور جہاد میں شریک ہوئے خاندان ولی اللہی کے تذکرے جن سابول میں موجود میں ان سب میں اس کا ذکر ہے ، مستقل سیرت بھی آپ کی ^{لکھی} گئی ہے ، حیاۃ طیبہ نام ہے پنجاب میں چیپی ہے کیکن اس پر کامل اعتماد نسیں کہ جننے واقعات اس میں لکھے ہیں سب سیجے بی ہیں ان کے اور دوسر _ «عنر ات خاندان ولی اللہی کے صحیح حالات میں دو مختصر ⁴ رسالے حال ہی میں لکھے گئے ہیں ایک امیر الروایات اور دوسر الشرف التبند -ان میں ان حصر ات کے مختصر حالات متفرق درج ہیں -

حضرت مولانا بمحدالتمعيل شهيد حنفي عالم اوربزرگ تنص

(سوال ۱۶۵)مول نامحمرا اعمیل شهید کو غیر مقددین بیه کتے ہیں که وه غیر مقلد تنے دریافت طاب ام یہ ہے کہ حقیقت میں وہ غیر مقلد تھے یا حنفی تھے ، جیسا کہ بعض علاء دیوبند کتے میں -اگر حنفی للمذہب تھے تو اس کے ثبوت میں ان کی کونی تصنیف اردو بابد رجہ مجبور فارسی کی ہوجس ہے یہ ثابت ہو کہ آپ حنفی المذہب تھے آپ پیش کر کتے ہیں اگر وہ خدا نخواستہ غیر مقلد ہیں توان کی تصانیف کو دیکھنا کیساے اور سا۔ و بیندان کی بہت حمایت کرتے ہیں اگروہ غیر مقلد ہیں توان کی حمایت کرنے ہے کیا فائدہ مجھ کوایک سمنس نے تقویہ الا یمان کا حوالہ و کھایا جس میں ایک قصل ہے بیان در رو تقلید اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ بعض دیگیر تعمانی مولانام حوم موجود ہیں اس سے ٹاہت ہو تا ہے کہ وہ اہل صدیث تنے - دریافت طلب امرید ب کہ بیہ د عوی ان کا تعلیج ہے یا نہیں اور ان کی تصنیف علاوہ تقویۃ ڈالدیمان کے اور صراط مستقیم اور منصب امامت کے دوسر کی بھی ہے جس ہے میہ ثابت ہو تاہے کہ وہ اہل حذیث تتھے منصب امامت اور صراط مستقیم کے مسائل سے کیا ثابت ہو تاہے حنفی المذہب ہونا مربانی فرہ کران چاروں باتوں کا جواب دیا جائے۔ کیو نکد ان کے متعلق متضاد حالات مشہور ہورہے ہیں؟

(النجواب) حضرت مولانااسمعيل شهيد حنفي المذجب عالم رباني لوربزرگ يتھے اور روبد عات ميں بہت زيادہ ساعی تھے ہر دینی کام میں جہاں ذرائھی خلل دیکھتے تھے اس کار د فرماتے تھے مسئلہ تقلید میں بھی ہندوستان میں افراط و تفریط ہے کام لیا گیا ہے جیسا کہ غیر مقلدین ۔ تقلید میں تفریط کی اور تقلید کو شرک مقلدین ہو مشرک قرار دیا۔ائمہ سلف پر طعن و تشنیع کو شبیوہ بنالیااور اسی طرح بعض مقلدین نے تقلید میں غلواور افراط ے کام لیا کہ ائمیہ مجہمتدین کو چھوڑ کر ہر پیرو فقیر کی تقلید شروع کردی خواہ اس کا فعل قول شریعت ک

دائره میں ہویانہ ہو-

تقويية الايمان ميں چو نكبه تمام رسوم بدعيه بررد مكھا گياہے اس لئے اس غلواور افراط في التقبيد كو بھي منع فرمايا

⁽١) حال يش ان دو لوال رسالول يو من أيب تيس هار ساله في بنام ارواح نلي في شائح كيا كيات

کیا ہے۔ اس کے متعلق یہ فصل کھی ٹئی ہے جیسا کہ خود تقویۃ الایمان کی مندرجہ ذیل عبارت ہے معلوم بواکہ اس سوسنن چاہیے کہ اکثر ہے ہیں(ائی قولہ)ان بواکہ اس کوسن کر سند پکڑتے ہیں(ائی قولہ)ان مواویوں وورو پیٹوں کا کلام اور کام کوسن کر سند پکڑتے ہیں(ائی قولہ)ان مطلب مواویوں اور درویٹوں کے قول و فعل کے خلاف کوئی آبیت اور حدیث پڑھے تواس کا ٹکار اور اس کے مطلب بیس تکرار کرنے کو موجود ہو جانمیں الے"

اس سے صاف معلوم ہوا کے حصرت شھید مطلقا تقلید کو منع نہیں فرماتے ہلیمہ صرف اس غلولور افراط یورو سے بین کہ اسمہ وین مجتمدین سے کزر کر ہوئی س وناکس کی تقلید اختیار کرلی جائے۔ چنانچہ اسی قصس میں اسمہ مجتمدین کی تقلید کی خود بدایت فرمانی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

توایک بات پر انیمنی جس میں کوئی نفس صریح قرآن و صدیت واجهاع موجود شد ہو مجھندول کے قیال اللہ تعلق کے موجود شد ہو مجھندول کے قیال اللہ تعلق کے موافق عمل کرنے ہو ہجھند تھی ہے ہو کہ جس کا جھنادامت کے اکثر عالم مسلمانول نے قبول یا جو جیسے اہاما مطلم اوراہام شافعی وراہام ہالکہ اوراہاماحمدین حنبیل رحمہم ایند تعالی علیهم اجمعین النے۔ میں تولی م

كتاب الطهارة

(فصل فی فرائض الوضو) (فرائض وضو کے مسائل)

پاؤل و هونے ہے مرض کا ندیشہ قوی ہو توان پر مسح کر لیاجائے

(سوال ۴۶۶)ایک مخص مارضہ تنفس میں مبتاہ ہو ضو کرنے میں پاؤں و صونے سے نزلہ ہو کر تکایف، و صورت اختیار کرلیتا ہے ایس حالت میں اگر و ضو کیا جادے اور پاؤں پر مسے کر لیا جائے تو نماز جائز ہوگی یا نہیں ؟

جواب صحیح ہے آگر ٹھنڈے پائی ہے نقصان ہو توگرم پانی ہے پاؤل و ھو کر فورا نشک کرلے آپر کوئی ترکیب بھی نافع نہ ہو تو سر وی کے او قات میں مسح کرلے - (ہند واصغر حسین عفا عنہ)

فصل فی سنن الوضوء و آدابه و مکروهاته (وضوکی سنتول،آداب اوراس کے مکروہات کابیان)

بجائے مسواک کے برش استعمال کرنا

(سوال ۱٤۷) جو شخص بلائڈر بجائے مسواک کے بالوں کابرش استعال کرے توجائز ہیا ہیں؟
(انجواب) مسواک کے بارے میں نبی کر یم عیاق ہے جو صورت علی المواظبة شاہت ہوہ کی ہے کہ کنزی سوا۔ سے مسواک کی جائے اور کنزیوں میں بھی پیلو در خت کی لکڑی زیادہ پہندیدہ ہے لیکن آگر لکڑی کی مسوا۔ اتفاقا موجود نہ ہو توانگی سے یاموٹے کیڑے وغیرہ سے دانت صاف کرلینا مسواک کے قائم مقام ہوسکت ہے قال فی الہدایة و عند فقدہ یعالم جالا صبع۔ اس سے ظاہر ہواکہ برش کا اصل تھم بھی ہی ہے کہ اگر

ا قد قامسواک موجود نہ ہو تواس کا استعمال قائم مقام مسواک کے جو جائے گا۔ لیکن بطور فیشن اس کی عادت ڈال لینا مناسب نہیں اور نہ بلا ضرورت وہ مسواک کا قائم مقام ہو سکتا ہے بالحضوص آج کل جوہر ش عمو ہا استعمال کام کے لئے آتے ہیں ان میں خزیر کے بالول کا احتمال قوی ہے اس لئے بہتر یہی ہے کہ ہرش کے استعمال سے احتراز کیا جائے ، کمیں مسواک ہاتھ نہ آئے توا نگی وغیرہ سے صاف کر لینے پر اکتف کریں۔ (والقد سجانہ و تعالی اعلم)

ایضاً ---- (سوال ۱۶۸) ایک شخص بلااز چه مرض وبلااز استعمال و داوبلاز چه جراحت واقعه فی الهم جر وقت استعمال برش می نموید ایآل شخص و رزیر تکم حدیث من نشبه بقوم فهو منهم واخل می گرد دیانه اگر و اخل نمی گرد دیانه اگر و اخل نمی گرد و استعمال آن چیز ند کوره کدام تکم از حل و حرمت و لباحث و کراجت میدار ویانه و استعمال ایس چیز فد کوره قائم متمام مسواک میگرد دیانه مع حواله کامله از کتب متداوله ایس بحث راحل نموده زیاده از فضائل و فواصل نماشد؟

(الجواب) برش اگر خنز ریے بالول کا ہے تواس کا استعال قطعاً حرام ہے اور اگر منتکوک ہے تو ترک اولی ہے اور اً نر مشکوک بھی نہیں تواس کا استعمال جا مُزہے کیکن بلاضر ورت سنت مسواک کے قائم مقام نہ ہو گا کیو نک۔ سنت مسواک کی لکڑی ہی ہے ثابت ہے۔

البتة اگر کسی وقت لکڑی مسواک کے قابل موجود نہ ہو تو صرف انگل سے یا موٹے کیڑے یارش وغیرہ سے دانت صاف کرلینا اس کے قائم مقام اہنر ورت ہوجاتا ہے کہا فی الهدایه قعدہ بعالج بالاصباع-لیکن بلاضرورت اس کی عادت والناخلاف سنت ہے اور دوسری قباحت یہ بھی ہے کہ اصل شعار اہل اسلام کا نہیں۔

فصل فی نواقض الوضوء (جن چیزول سے وضو توٹ جاتاہے)

ستر دیکھنے ہے وضو نہیں ٹو ثنا

(سوال ۹ ع ۱) اکثر آدی گری میں صرف تهدبند باندھ کرباتی جسم نگار کھتے ہیں اور حرکت کرنے میں ہے۔ شر می ہوجاتی ہے آیا جولوگ پاس بیٹھتے ہیں ان کاوضو قائم رہ سکتا ہے یا نہیں ؟ (المجواب) خلوت میں ایس حالت میں رہنا بلا کر اہت در ست ہے اور جلوت میں مروت وہ قار کے خلاف ہونے کی وجہ سے خلاف اولی اور اگر واقع میں کشف عورت بھی ہوجا تا ہے تو گناہ ہے لیکن بھر حال پاس ہیٹھنے

وابول کے وضومیں اسے کسی طرح کا خلل نہیں آتا۔ بعدم الماقص وهذا کله ظاهر -

ئر می دانوں ہے نکلنے والی ر طوبت ہے و ضوٹوٹے گایا نہیں!

(سوال ء 10) موسم ًر ما بین جواکٹر اوگول کے بدن پر گرمی دائے نکلتے بیں ان کے بچنٹ جائے ہے جو پانی نکلتاہے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا شمیں ؟

(الجواب) أنريب إنى اتناز ياده من كراؤول كاو يرس متباوز بو مربدن ير بحظ الله تونا قص وضو بوج جابني ورند نبيل كيونكم اسكا تخم بحق خون اور بهيپ اور زخم ك پانى جيسا ب قال فى الدر المحتار و يقضه خووح كل خارج بحس بالفتح ويكسر منه اى من المتوضى الحى معتادا او لا من السبيليس او لا الى ما يطهر الخو فى نسرح الكبير للمنية ص ١٩٧ ايضاً رطوبات البدن واخلاطه لا يعطى لها حكم السحاسة الا بالا نتقال الى قوله و لا تكون منتقلة الا بالتجاور و السيلان ثم قال معطة وهى الجدرى و التامت عليه اودم او صديد الى قوله ان منال عن راس الجرح نقض الخ.

فصل فی موجبات الغسل و فرائضه و سننه و آدابه (جن چیزول سے عسل واجب ہوجاتا ہے)

غسل كرتے وقت بيپتاب كاقطر وآجانا

ل مرحے وقت بیتناپ کا قطر واجانا (سوال ۱ ۱ ۹) جس فخص کو عنسل کرتے وقت بیتناب کا قطر وآتا ہے اس کا کیا تکم ہے؟ (ارجواب) اگر در میان عنسل بیتناب کا قطر وآجائے تو عنسل کے لوٹانے کی ضرورت نہیں صرف و نمو کر بین نماز وغیر و کے لئے کافی ہے۔

> چھیکلی کے بدن پرچڑھ جائے ہے عسل واجب ہو گایا نہیں؟ (سوال ۲۵۲) چھیکل آگر بدن پرچڑھ جائے تو عسل واجب ہے یا نہیں؟ (الحواب) چھیکل کے بدن پرچڑھ جائے ہے عسل وغیر ہشر عابیجھ واجب نہیں ہوتا۔

> > فصل فی احکام الجنب (جنبی کے مسائل)

جو عورت عنسل سے معذور ہواس سے مہاشر ت کرنا (معوال ۱۵۳)ایک شخص کی ہوی دائم المریفند ہے عنسل سے معذور رہتی ہے ہور کمز وربہت ہے عنسل سے "کلیف ہو جاتی ہے مگر خاوند نغر ورة ہمستر ہو گیااور ہوی سے کہا کہ عنسل کی نیت سے تیم کرے نماز پڑھت ر : و تاو قلتیکہ منسل ند کر سکے تو کیا ہے جائز ہو گاایس حالت میں خاوند کا بمستر ہو نااور بیوی کا تیم کے ساتھ نمایس اداکر نا جبیوا توجروا

(الجواب) یہ صورت جائز ہے شوہر کے لئے ہمستر ہونابھی جائز اور بدوی کے لئے تیم سے تماز پڑھنابھی جائز ہے۔ (واللہ اعلم) (اضاف)

فصل في الحيض والاستحاضه (حيض اور استحاضه كابيان)

مدت نفاس میں جس رنگ کا بھی خون آئے وہ نفاس ہے

رسوال ٤٥٤) آيب عورت كوباره روز نفاس آئر سفيد پانی آئيا بعد ميں پھر خون آئيااس خون كا كيا تھم ہے؟ (الجواب) مدت نفاس بعنی چالیس ون کے اندر جو خون آئے گاكہ وہ سب نفاس میں شار ہو گالور در میان میں جو ون ځالی گزریں گے وہ بھی نفاس ہی میں شار ہول گے۔

البت أمر جاليس دن سے زائد خون جارى رہاتو بھر ديكھاجائے گاكداس عورت كے نفاس كے متعلق تونى دہ ت پسے ستعين تھى يا نہيں اگر متعين ب توايام عادت كے بعد سے استحاضہ شار ہوگا مثلاً تميں دن كى دہ ت تھى ور خون بچ س دن تك جارى رہاتو تميں دن نفاس اور باتى بيس دن استحاضہ ہوگا - كلمافى الهداية و شوح الوقاية - اور اگر پہلے ہے كوئى عادت متعين نہ تھى تو چاليس دن نفاس اور باتى دس دن استحاضہ ہوگا - استحاضہ ہوگا -

طانصه کوعادت مقرره کے خلاف خوان

رسوال ۱۵۵ ایک عورت کو پی کی دن مادت حیض کی تھی۔ حدیث کہمی دس دن خون آتاہے بھی گیارہ دن تو یا نجے دن کے بعد ریہ مختم حانصہ ہے یا طاہرہ ؟

﴿ الجوابِ) أَمروسُ ون كے اندر اندر خون آيہ تو كل حيض شار جو گالور اگروس دن ہے تنجوز كر گيا تو صورت ند ً وروميں ايام عادت يعنى إلى ون حيض اور باقى استحاضه شار جو گا صدابيه وشرح و قابيہ - (وابند تعالی اعلم)

فِصل في احكامُ المعذور (معذور كے احكام)

رطوبت والى يواسير كانتكم

ر سوال ۱۵۶) بادی بواسیر جس میں م وقت رساوٹ رہے اور جس کارو کنا ممکن نہ ہوایک صورت میں ادائیگی نماز کی کیاصورت ہوگی ؟ (الجواب) جب كه يواسير كى رساوت كسى وقت بند نهيں ہوتى توبيہ شخص معذور ہے اس كا تقم بيہ كه بر نماز فرض كے وقت ايك مرتبه و ضوكر لے اور پھراسى و ضوب اس وقت كے اندراندر جتنى چاہے نمازيں اور قرآن شريف پڑھے سب درست ہول گی اگر چه رساوٹ جارى رہ ہواور كيڑے بھى خراب ہول البتہ جب دوسرى نماز كاوفت آيا توبيه و ضوكا في نه ہوگا دوبار دوضوكر تا پڑے گا- كذا فى المهدايه و المدر المه ختار و غبره دوسرى نماز كاوفت آيا توبيه و شوكا في نه ہوگا دوبار دوضوكر تا پڑے گا- كذا فى المهدايه و المدر المه ختار و غبره دوسرى نماز كاوفت آيا توبيه و شوكا في نه ہوگا دوبار دوضوكر تا پڑے گا- كذا فى المهدايه و المدر المه ختار و غبره

فصل فی احکام الماء والبئر (یاتی اور کنویں کے مسائل)

وه (۱۰) وروه (۱۰) تالاب میں کتام جانے کا تھم

(سوال ۱۵۷) ایک کپاتا اب جس میں پانی دو کنال ہے ایک کنال جگہ میں پانی کی گر انی دوفٹ اور دوسر ہے میں میں فٹ ہے بائد کھنٹہ اس پانی میں رہ بجر میں تعین فٹ ہے بائد کھنٹہ اس پانی میں رہ بجر نکال لیا مگر سوج گیالوگ پانی کو استعمال نہیں کرتے یہ پانی پاک ہے یا نہیں ؟

ذکال لیا مگر سوج گیالوگ پانی کو استعمال نہیں کرتے یہ پانی پاک ہے یا نہیں ؟

(الجواب) اگریہ تالاب جس کی گرائی دولور تین فٹ بتلائی گئی ہے پیائش میں دس ہاتھ چوڑالوروس ہتھ لہا ہو لیجو اللہ اس وقت تک ناپاک نہ ہما ہو لیجن دس ہاتھ مربع تو کتے کے اس میں مرجائے لور سوج جانے سے سے تالاب اس وقت تک ناپاک نہ ہوگا جب تک اس کے پانی میں اس مردار کی بدہونہ آجائے یاذا کقہ اور رنگ میں فرق نہ آجائے۔

لمافي الدر المختار وكذا يجوز براكد كثير كذلك اي وقع فيه نجس لم يراثره بحر الى قوله وفي النهر وانت خبير بان اعتبار العشر اضبط لا سيما في حق من لا رأى له-

بحرى وغيره كى جير كنوس ميں گر جانے كا تھم

رسوال ۱۵۸ ایک کویس میں بحری کی جیر (جو بچہ پیدا ہونے کے بعد رحم سے نگلتی ہے اس میں رتم کا خون اور آنولی وغیرہ ہوتا ہے) ذالی گئی اور پانی میں سخت تعفن سے ایک حالت میں کنٹایائی نکالناجا ہے؟ دالجو اب) اس کو نیس کا ساراپائی نکالناچا ہئے اور اگر سب پائی شم نہ ہو سکے تو تین سوڈول نکال دینا کافی ہوگا۔ کذافی الهدایه وسائر کتب الفقه-

اور اگراس کے ڈالنے کاوفت بھٹی طور ہے معلوم ہو جیسا کہ عبارت سوال ہے معلوم ہو تاہ تو کواں کواں اس وفت ہے ناپاک ہے لین الاجون اللہ ہے اس لئے اس وفت ہے جس جس چیز کواں کا پانی پنچ ہو وہ ناپاک ہے اے اے کا عادہ کر ناچا ہے اور جو نماز اس پانی ہے وضو کر کے پڑھی ہے اسکا اعادہ کر ناچا ہے۔ ۲۱ صفر وہ سواھ

چائیں(واللہ سبحانہ و تعالی)

ایلہ کنویں ہے سالم نکل آئے تو کنوال پاک ہے

(سوال ۹ ۹ ۹) اگر کنویں میں ایک گرہ اللہ خشک گرجائے اوروہ تر ہو کر ثابت نکل آئے تواس صورت میں پانی تکالاجائے یا نہیں ؟

(المجواب) ابلہ جب کنویں میں گرتے ہی ثانت نکال لیا جائے آگر چہ تر ہو جائے کنوال ناپاک نہیں ہو تا-کذافی کتب النقہ –وائند سجانہ و تعالی املم - ۳ شعبان ۵۰ھ

کنویں میں ڈالنے گی سرخ دواپاک ہے (سوال ۱۹۰)میونسپانی کی طرف ہے جو دواکنویں میں کیڑوں کے مرنے اور صفائی کے لئے ڈالی جاتی ہے اس پانی ہے وضو کرنا جائز ہے یا نہیں ؟ (الحواب) بعض حفر ات سے تحقیق کرنے ہے معلوم ہوا کہ اس دوامیں کوئی نجاست شامل نہیں ہوتی اگر واقعہ میں ہے تو پانی پاک ہے اس کا استعمال جائز ہے البتہ اگر چینا مصر ہو تو پینے میں استعمال نہ کیا جائے تا ہم اس امر کا فیصلہ تطعی اس وقت ہو سکتا ہے کہ اس دوائے اجزاء مفر دات مع کیفیات ڈاکٹروں سے تحقیق کھے

> فصل في المسح على الخفين (خفين يرمسح كادكام) نيل المارب -- في -- المسح على الجوارب بسم الله الرحمٰن الرحيم

الحمد لله و كفی و سلام علی عباده الذین اصطفی، اما بعد: الارےبلاد میں جو كہرے كى جرائيں رائج جیں ان كو مجلد یا معلی بنائے ہے بعد ان پر مسى كرنا جائز ہے یا نہیں اور ہے تو كن شر الط كے ساتھ يہ مسئد كثير الو قوع ہے وار الا فقاء وار العلوم و يوبند میں بھی اس کے متعلق بخر سے سوال الات آتے رہج جیں حال میں ہوتی مر وان عدقہ مرحد كے بعض عاماء كی طرف ہے يہ سوال آيا اور ملماء كے باہمی اختلاف لور شائ و غير ہ كے بينات ميں اضطراب نقل كر كے قول فيصل لكھنے كی فرمائش كی گئی احقر چونكہ پہلے ہے اس مسئد كی سنقیح كی ضرورت محسوس كررہا تھا اس لئے جس قدر كتب فقہ متقد مين و متاخرين كی احقر کے ساتھ ساتھ تھيں اپنی ہمت و فرصت کے مطابق ان كو د كھے كر جو کھے سمجھ میں آیا چیش كرتا ہوں۔ و الله تعالٰی ساتھ قد الصحة و الصواب و الصیانة عن الخطاء فی كل باب و هو المستعان و علیه التكلان۔

رساليه نيل المآءرب في المسيم على الجوارب

(الهجواب) تفصیل اقسام - مئد کی تعریف سے پہلے جراوں کے اقسام جن کا مس کے بارے میں فقاماع نے امتیار کیا ہے مع تعریف و تحدید کے معلوم کر لینا شروری ہے۔

۔ کیٹرے کے امتیار سے جرابول کی دوقتم ہیں شخین اور رقیق شخین اصطلاح فقهاء میں وہ جراب نے جس کا کیٹر ااس تخدر دبیرہ ، موناور مضبوط ہو کہ اس میں تمین میل بغیر جو تہ کے سفر کر سلیل اور وہ ساق پر بغیر (سینس و نیمہ ہ ہے) باند ہے ہوے قائم رہ سکے بھر طیلہ یہ قائم ریناً پیٹے کی تنگی لور چستی کی مجہ ہے نہ ہو اس کی منتخامت اور جرم کے مونا ہوئے تی وجہ ہے ہو نیز میہ کہ وہ پانی کو جلدی ہے جذب نہ کرے اور پانی اس میں نہ جینے الغرض فنین کے لئے تین شرطیں ہیں ایک ہے کہ اس میں تم از کم تین میل بغیر جو یہ کے سنا کریں تو بھٹے نہیں - دوسرے میہ کہ ساق پر بغیر یا ندھے ہوئے قائم رہ جائے تیسرے میہ کہ اس میں یانی نہ جینے اور جلدی سے جذب نہ ہواور جس جراب میں ان شرطول میں کوئی شرط نایائی جائے وہ رقیق ہے۔ و ذالك لمافي فتاوي قاضي خان و الثخينين ان يقوم على الساق من غير شدو لا يسقط ولا يشعب وقال بعضهم لا ينشفان معني قوله لا يتشفان اي لا يجاوز الماء الي القدم و معني قوله لا ينشفاك اي لا يمشف الجوارب الماء الى نفسه كالا ديم و الصرم اه (فتاوي قاضي خان ص ٣٥ ح ١ مصطفائي، و في شرح المنية عن المغرب شف التواب اذا رق حتى رايت ما ورائه رثم قال، فحيننذ كلا المعنيين صحيح قريب من الاحر ان فان الجوارب اذا كان بحيث لا يحاور السه مه الى القدم فهو بمنزلة الا ديم والصرم في عدم جدب الماء الى نفسه الا بعد لت و دلك بحلاف الرقيق يحذب الماء و ينفذه الى الرجل في الحال (وفيه بعد دلك) وحد الجوربيس التحيين ان يستمسك اي يثبت ولا ينسدل على الساق من عير ان يشده بشني هكدا فسراه كلهم وينبغي ان يقيد بما اذا لم يكن ضيقاً فاما نشاهد ما يكون فيه ضيق يستمسك على الساق

من غير شدوان كان من الكرماس والحد بعدم جذب الماء كما في الاديم على مافهم من كلام قاصى خان اقرب وبما تضمه وجه الدليل وهو ما يمكن فيه متابعة المشى اصوب قال نحم الدين الزاهدي فان كان ثخينا يمشى معه فرسخا فصا عداً كجوارب اهل مرو فعمى الحلاف انتهى وفي الخلاصة ال كان الجوارب من الشعر فالصحيح انه لو كان صلىا مستمسكا يمشى معه فرسخ او فراسخ على هذا الخلاف فهذا هو الدي ينبغي ان يعول عليه - (شرح منيه مجتباتي ص ١٩٤٩١٨)

وفى ردالمحتار تقدم ان الفرسح ثلثة اميال اه وفيه بعد ذلك المتبادر من كلامهم ان المراد من صلوحه لقطع المسافة ال يصلح لذلك بنفسه من غير لبس المداس فوقه فانه قدير ق اسفله يمشى به فوق المداس ايماً وهو بحيث لومشى به وحده تخرق قدر المانع (الى قوله) وقد تأيد دلك عدى برؤ يا رأيت فيها السي من المسح وكان ذلك في ذي القعده ١٢٣٤ هـ (شامى ص نان ادارق الحف قدر ثلث اصابع منع المسح وكان ذلك في ذي القعده ١٢٣٤ هـ (شامى ص

فانده-عبارات ند کوره سے تخیینی کی تمام شر انظ مندرجه بالا ثابت ہو گئی اور بدیھی معلوم ہو گیا کہ جراتین اونی عواں یا سوتی دونول میں شر انظ ند کورہ ضروری میں جس میں بید شر انظ موجود ند بول وہ رقیق ہے آسر چہ اونی ہول اور جس میں ہول وہ تخین ہے آگر چہ سوتی ہو۔

وبه صرح في ردالمحتار حيث قال الظاهرانه اذا وجدت فيه (اى في الكرباس) الشروط يجوز انهم اخرجوه لعدم تاتي الشروط فيه غالباً يدل عليه مافي كافي السعى حيث علل عدم جوار المسح على الجوارب من كرباس بانه لا يمكن تتابع المشى عليه فابه يفيد ابه لوامكن جارويدل عليه ايضاً مافي عن الحانية ان كل ماكان في معنى الخف في ادمان المشى وقطع السفر به ولومن لبد اولى يجور المسح عليه اه (شامي ص ٢٤٨ ح ١)

جھیں ورقیق کی تقریف معلوم: و جائے۔ عدیہ بھی سمجھ لینا چہنے کہ کیٹرے کی جراول پر بعض لوگ کوچھ چیڑا بھی لگاتے ہیں جس کی مختلف صور تیں ہیں اس امتبارے فقهاء نے جراوں کی دو قسمیں اور کی ہیں ایک مجند دوسرے منعل – مجلد وہ ہے کہ جس کے نیچے اوپر پورے قدم پر تعمین تک چیڑا چڑھادیا جائے اور منعل وہ کہ جس کے صرف تلے پر چیڑا چڑھادیا جائے۔

ودلك لمافي المغرب الجوارب المحلد ماوضع الحلد على اعلاه واسفله وجورب مفعل و منعل وهو الذي و ضع على اسفله جلدة كالعل للقدم وفي شرح المنيه قوله مجلدين اي استوعب الجلد على ما يلى الأرض التهما خاصة كالنعل للرجل اه-

عرب میں مام طور ہے جراوں پر چیز الگائے کی کی دو صور تیں رائج تھیں اس لئے متفد مین کی

تناول میں عموماً نہیں کا ذکر ہے مگر بااہ مجم ، ہندو ستان ، خیرا، سمر قندو غیرہ میں ایک تیسری صورت یہ بھی رائج ہے کہ وہ یہ کہ جراب کے تلے کے ساتھ پنج اور ایڑی پر بھی چمڑ انگایا جائے جس سے وہ ہندو ستانی جو تا کے مشابہ ہو جاتا ہے اور پورا قدم کلابین تک چمڑے میں مستور نہیں ہو تالیکن شرح میہ و غیرہ کی عبارت مذکورہ میں مجد کی جو تقریف کی گئی ہے کہ چمڑ اپورے قدم کا تعیین تک استیعاب کرے اس سے معلوم ہوا کہ یہ صورت مروجہ ہندوستان و غیرہ مجلد میں واضل نہیں اور منعل سے کسی قدر زائد ہے کیونکہ منعل میں کہ یہ صورت مروجہ ہندوستان و غیرہ مجلد میں واضل نہیں اور منعل سے کسی قدر زائد ہے کیونکہ منعل میں بیخ اور ایزی پر چمڑا ہونا شرط نہیں اور علامہ شافعی نے باب المسمح علی المحفین کے شروع میں جنما ہو سکتا ہے شرائط مسح اس کے مشابہ چندا قسام کا ذکر کیا ہے جن سے ان مروجہ ہندوستانی جراوں کا حکم سمجھا ہو سکتا ہے مثال جارون کہ وہ مثل آگریزی جو تنہ (پہیے) کے ہو تا ہے۔

جس میں پچھ حصّہ قدم کا اوپر نے کھلار ہتا ہے اس کھولے ہوئے حصہ پر بعض لوگ کپڑالگا کر قدم چھپالیتے ہیں لور اس کپڑے کو لفاف کہا جاتا ہے اس پر مسح کے جواز وعدم جواز میں علاء خلای وسمر قند کا اختار ن نقل کیا ہے کہ مشائخ سمر قند جائز قرار دیتے ہیں (تفصیل اس اختلاف کی لور ترجیح کی بحث بیان احکام کے تحت عنقریب آتی ہے)

بھر شاگ نے اس مختف نیہ جاروق مستور باللقافہ پر قیاس کر کے ایک اور قسم کاذکر کیا ہے جس کوان کے بلاد میں قلشین یا خف حنی کستے ہیں اور کیفیت اس کی وہ بھی ذکر کی ہے جو ہمارے بلاد میں مروجہ چڑا چڑھی ہوئی جرابوں کی ہے بعنی جن کے تلے اور پنچ اور ایڑی پر چمڑا ہو تا ہے باتی قدم کے حصہ پر محتل رقیق جراب ہوتی ہو راسی وجہ ہے اس قلشین اور خف حنی کو بھی جاروق مستور اللفافہ کی طرح مختلف فیہ قرار دیا ہے۔ ولفظہ و یؤ خذ منہ ایضا انہ یجوز المسح علی المسمی فی زماننا بالقسین اذا حیط فوق جورب رقیق ساتو وان لم یکن جلد القلشین واصلا الی الکعین اہ –

(شی ص ۲۲۲ ج ۱) اور المسلم کے لئے تخین ہونا شرط ہے یا نہیں جو حضر ات تخانت شرط قرارو ہے ہیں وہ ناجا کر کہتے ہیں اور جو معل میں شی نت کی شرط نہیں گاتے وہ جا کر کہتے ہیں چنانچہ فقیہ اور جعفر کا قول جاروق مستور بالعفاف کے متعلق نقل کیا ہے کہ الاصح انہ یجوز المسح عند الکل لانہ کالجورب المنعل اہ (شامی ص ۲۶۲ ج ۱) اور قلمین کے متعلق صاحب در مخار کے ایک رسالہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ورایت رسالہ للشارح رد فیھا علی من قال بالجواز مستنداً فی ذلك الی انهم لم یذ کروا جواز المسح علی الجوربین اذ کانا رقیقین منعلین اہ (شامی ص ۲۶۲ ج ۱)

الغرض ان تمام عبدات واقوال سے معلوم ہوا کہ جارے بلاد میں جو جرابوں کے تلے اور پنج اور ایری پر چیزا چڑھایا جاتا ہے بیہ باتفاق منعل ہے مجلد میں داخل شیں اس لئے بحر الرائق میں منعل کی بیہ تعریف کی ہے کہ جس کا چیزا پورے قدم پر تعمین تک نہ ہو وہ منعل ہے و لفظه تحت قول الدو و المنعلین ما حعل علی اسفله حلدة ای الی قدم دون الکعبین او طحطاوی ص ۱ ۲۰ ح ۱ سال

کئے یہ مروجہ صورت کوئی مستقل تتم نہ ہوئی ہائے اقسام دوئی رہیں۔ مجلد اور معلل پورے قدم پر چرا استوعب ہوتو مجلد نور مستوعب نہ ہوتو منعل میں داخل ہیں خواہ صرف تلے ہر چرا ابو یاایزی پنجے پر بھی۔
اس تفصیل و تقسیم کا نتیجہ میہ ہوا کہ جرابوں کی کل جچہ تشمیں ہو گئیں تین قتم تخین کی یعنی تخین مجلد ، تخین منعل، قبل منعل، قبل سادہ منعل، قبل سادہ منعل، قبل سادہ (اقسام کی تفصیل کے معلی) اور تین قتم رقیق کی لینی رقیق مجلد، رقیق منعل، رقیق سادہ (اقسام کی تفصیل کے معداب ادکام کی تفصیل کھی جاتی ہے)

تقصيل احكام

ان اقسام ستریس کے پہلی تینوں قسموں پر باتفاق حنفیہ مسے جائز ہے ، تیسری فیٹم میں آگر چہ امام صاحب اور صاحب کا اختلاف منقول ہے لیکن ساتھ بی امام صاحب کا رجوئ قول صاحبین کی طرف اور فتوی عامہ مشاک خفیہ کا قول صاحبین کی طرف اور فتوی عامہ مشاک خفیہ کا قول صاحبین پر منقول ہے اس لئے تیسری فیٹم بھی مثل متفق علیہ کے ہوگئ لمافی الهدایة الا بجوز المسم علی الجوربین عند ابی حنیفة الا ان یکونا مجلدین او معلین و عدهما یجوز اذکانا ثخیین لا یشفان (الی ان قال) وعده انه رجع الی قولهما و علیه الفتوی اه – و مثله فی

فتاوي قاضي خان و الخلاصة والبحر والفتح و عامة كتب المذهب-

باقی تین فشمین مرتی مجلد، رقیق منعل، رقیق ساده مین به تفصیل ہے کہ رقیق مجلد پر مطلقاً بلاکی تفصیل کے بانفاق حنفیہ کا خالف ہے بانفاق حنفیہ کا خالف ہے رقیق منعل میں مشائخ حنفیہ کا اختلاف ہے رقیق ساده (غیر مجلد غیر منعل) پر مسی جائز نہ ہونا سب کتب فقد میں مصر آزاظر من انشمس ہے قاوای قاضی خان میں ہا کہ جائز نہ ہونا سب کتب فقد میں مصر آزاظر من انشمس ہے قاوای قاضی خان ص ٢٥ ج ان کی ذکورہ عبارات ہے بھی ہی مستفدہ ہم مزید نقل کی حاجت نہیں رقیق مجلد پر مطلقاً مسی کا جواز شہر ہونا سے انہ کی نہ کورہ عبارات ہے بھی ہی مستفدہ ہم مزید نقل کی حاجت نہیں رقیق مجلد پر مطلقاً مسی کا جواز شہر ہونا سے ان کا فیات کی شارح منیہ نے رفع فرمادیا اور پھر قرمایا وقد صوح فی المخلاصة بمجوار المسم علی ہوسان تھا اس کو شارح منیہ المحلد من الکوباس اسم الثوب من القطن الا بیض – قاله فی المحلد من الکوباس او منا و منا من نوع المخیط کا لکتان والا بریشم و نحو ہما (شوح منیہ القاموس ویلحق به کل ما کان من نوع المخیط کا لکتان والا بریشم و نحو ہما (شوح منیہ القاموس ویلحق به کل ما کان من نوع المخیط کا لکتان والا بریشم و نحو ہما (شوح منیہ القاموس ویلحق به کل ما کان من نوع المخیط کا لکتان والا بریشم و نحو ہما (شوح منیہ القاموس ویلحق به کل ما کان من نوع المخیط کا لکتان والا بریشم و نحو ہما (شوح منیہ القاموس ویلحق به کل ما کان من نوع المخیط کا لکتان والا بریشم و نحو ہما و نحو ہما و تو ہو ہما و منا ہم میں ویلوں کا کو میں میں الکور باس اسم المور سے بیں ہو کہ و م

اب ایک متم رہ کی بینی رقبق منعل ۔ یہ نقداء میں مختلف فیہ ہے اور اس میں زیادہ تفصیل ہے اور اس میں عمومانشداہ ونزاع چین آتا ہے بیہ بات پھر ذہن نشین کرلینا چاہئے کہ ہر وہ جراب منعل کے حکم میں داخل ہے جس میں چیز اتمام قدم پر گفتین تک مستوعب نہ ہو خواہ صرف تلے پر چیز اہمویا او پر کے بعض حصہ بر بھی ہو کمامر اور رقبق ہر وہ جراب ہے جس میں تحیین کی شر انطا نہ کورہ نہ پائی جادیں خواہ کتنا ہی مضبوط اور دیر کیڑا ہو اور رقبق منعل کے متعلق حقد مین حنفیہ کی موجودہ کتابی میں بالتصیص تو کوئی حکم نہ کور نہیں دیر کیڑا ہو اور رقبق منعل کے متعلق حقد مین حنفیہ کی موجودہ کتابی میں بالتصیص تو کوئی حکم نہ کور نہیں لیکن کلام کی دالات واضحہ اس پر موجود ہے کہ رقبق منعل پر مسیح جائز بنہیں چنانچہ کائی حاکم (متنن میسوط)اور

اس ل شرح ش ہے (واما المسح على الجوربين فان كانا تحيين متعلين يجوز المسح عليهما) وفي شرح شمس الائمة لان مواطبة المشي سفرا بهما ممكن وان كانا رقيقين لا يجوز المسح عليهما لانهما بمنزلة اللفافة والكانا ثخينين غير معلين لايجوز المسح عليهما عندابي حنيفة لان مواظبة المشي بهما سفرا غير ممكن وكانا بمنزلة الجورب الرقيق و على قول ابي يوسف و محمد يجوز المسح عليهما (مسوط ص ٢٠٢ ج١)كافي عالم اورسمس ارتمه سر تحسى كي عبارت مذکورہ میں خین کے ساتھ متعلین کی قید لگا کر جواز کا حکم لکھا گیا پھر رقیقین میں بلا تفصیل منعل و غیر ہ کے متعلق عى الاطرق فرمايا كيا ب ك وان كاما رفيقين لا يجوز المسح عليهما جس كام يه ب ك ر فیقین متعلین میں مسے کی اجازت شمیں اس طرح امام طحاوی نے معافی الآثار میں فرمایا ہے کہ لا نوی ماسا بالمسح على الجوربين اذا كان صفيقين قد قال ذلك ابو يوسف و محمد واما ابوحنيفة فانه كان لا يرى ذلك حتى يكونا صفيقيل و يكونا مجلدين فيكونا كالخفين (معاني الاثار ص ٥٨ ے ۱) طحاوی کی ظاہر عبارت ہے بھی جینین ہوناہیر حال شرط معلوم ہو تاہے اگر چہ احتمال نیہ بھی ہے کہ رقیق ے کا تتعم طحاوی نے بیان نہیں کیا صرف شخین کا تقهم بیان سرنے پر اکتفاء فرمایالور رقیق سے سکویت- قامض خان اور بداید و نیم ہ کے احلا قات بھی ای قشم کے ہیں ان سے رقیق منعل پر مسح کی مم نعت مجھی جاوے یا م از کم اس سے ساکت قرار دیا جاوے ہم حال اجازت مسے تہیں منقول نہیں ای لئے حاشیہ چلیبی علی صدر ا شريعه بين تحمام كه ان التقييد بالثحين مخوج لغير الثخين ولو مجلداً ولم يتعرض له احد رار شامي ص ٢٤٩ ج١)

ا باتہ مشائع متن خرین میں کے بحث چلی پھر ان میں بھی اس پر تو اتفاق ہے کہ معمولی سوتی جرایین کو منعل کر دیا جا وے تووہ مسے کے لینے کافی شہیں شر ن منیہ کبیر می میں سوتی اور اوٹی کپٹرول کی پانچے فقسیں بیان کی جی جن میں پانچویں فقسم سوتی کپٹر ہے کی جرایی ہیں اس کے متعلق شیخ تجم الدین زامدی کا قول نقل کیا کہ

واما الخامس فلا يجور المسح عليه كيفما كان و نحوه من التتارخانية عنه قلاصة اغتلال افتلال الرشامي في الخلاصة ولو كان من الكرباس لا يحور المسح عليه فال كال من الشعر فالصحح انه الأكان صلبا يمشى معه فرسخا اوفر اسخ على هذا الحلاف (حلاصه ص ١٢٨ ح ١) وفي البحر الرائق عن المعراج واما الخف الدوراني الدى يصاده فتها عرماننا قال كال مجلداً يستر جلده الكعب يجوز والا فلا اه بحر ص ١٩٨ و مثله في فتاوى قاضى خال و العالمگيرية في اول الباب ص ٣٠ ج ١)

عبارات ند کورہ ہے بھر احت معلوم ہوئی کہ یہ معمولی سوتی جرامیں جو جمارے بلاد میں رائج ہیں ان کواگر مجلد کر لیا جاوے پیچنی تمام قدم پر چمزاچڑھا لیا جاوے تب تو مسح ان پر جائز ہے اور اگر صرف منعل کیا جاوے و بالفاق فقهاء مسح جائز نہیں۔ عبارات ند کورہ میں مما فعت مسح بلفظ کرباس ند کورے ان الفاظ کی تشریق شری

منيه مين اس طرح ہے۔

لان الكرباس بالكسر اسم التوب من القط الا بيص قاله في القاموس وهو معرب بالفتح ولكن يلحق به كل ماكان من نوع المخيط كالكنان والا بريسم و نحو هما بحلاف ما هو من الصوف و نحوه اله (شوح منيه ص ١٤٢) و مثله في مرافي الفلاح حيث قال و الكرباس كل ما كان من نوع المخيط المنج جس معلوم بواك مام مروج موقى جرابول كابا تفق متقدين و من خن من كرين منفي بي تنم م كد ان كومنعل كرلينا مسم كي لن كافي نبيل به اور مسم ان پر جائز تهيس اب مرف او في جرابول كا تنم زير غورره كياسوان بيل من جو تخين أن حديش آجا بيل ان كا تنم تومعنوم بهو چكاك مرف مثان إلى مسم جائز به اورجو بهت باريك بول ان كابحي تنم طام مهد كر موقى جرابول كي طرح با قاق مديم جواز مسم بواز مسم جواز مسم بوارد كي المرم جواز مسم بوارد كي مربول كي طرح با قاق مديم جواز مسم بوگا -

اب صرف وہ اوئی جرائیں زیر بحث رہ گئی ہیں جو مضبوط اور دبیر ہیں گر تخین کی حد میں نہیں ہیں ان کو اگر منعل کر ایا جو سے جائز ہو گایا نہیں اس میں فقہاء متاخرین کے اقوال مختلف نظر آتے ہیں۔
شرت منعل کر ایا جو الدین زاہدی جراؤں کی پانچ قسمین بتلا کر پانچویں قتم پر مطبقہ مسے ناجائز اور باقی چاروں قسموں پر نحد منعل کر لینے کے جائز قرار دیا ہے ان میں پانچویں قتم تو سوتی جراب ہے اور باقی چار سب اوئی جراؤں کی قتمیں ہیں یا پہلے چڑے کی اور وہ چاروں سے ہیں۔ مریزی ، غزل ، شعر ، جلدرقیق مراقی الفلاح میں ان قیموں کی تشر تکیافہ ظاذیل کی ہے۔

والموعدى كما سياتي مضبوطاً الزغب الذى تحت شعر العنز – والغزل ماغزل من الصوف والكرباس ما نسيح من مغزول القطن اه – و مثله في شرح المنيه علدر قبل كم محن ظاير تحال كريس المرورت من المرحدي، والغزل، غ والشعر، والحلد الرقيق والكرباس – قال الحوارب حمسة الواع – من المرحدي، والغزل، غ والشعر، والحلد الرقيق والكرباس – قال وذكر التفاصيل في الاربعة من التحين و الرقيق و المعل وغير المعل والمبطن واما المخامس فلا يجوز المسح عليه كيفما كان انتهى و نحوه من التنار خالية عه – والمواد من التفصيل في الاربعة ان ماكان رقيقا مها لا يحوز المسح عليه اتفاقاً الا ان يكون مجلد ا و منعلا او مبطا وما كان تخيما ممهما فان لم يكن مجلد الومنعلا اومبطا فمختلف فيه وما كان فلا حلاف فيه وما كان ثان ما يعمل من الحوخ اذ جلد او نعل او بطن يجوز المسح عليه لانه احد الاربعة وليس من الكرباس والى ان قال والحوخ من الصوف اوالمرعدي فهو داخل فيما يحور وليس من الكرباس والى واك كان رقيقاً فمع المتجلد اوا لتعيل وان كان رقيقاً فمع المجلد جميع ما يستر القدم لما كان بيمه و بين الكرباس فرق (ثم قال) ثم بعد هذا كله فلو احتاط ولم يمسح الاعلى ما يسوعب تجليده طاهر القدم الى الساق لكان اولى ولكن هذا احتاط ولم يمسح الاعلى ما يسوعب تجليده طاهر القدم الى الساق لكان اولى ولكن هذا احتاط ولم يمسح الاعلى ما يسوعب تجليده طاهر القدم الى الساق لكان اولى ولكن هذا

نتائج عبار**ت ند** کوره-

شرح مید کی عبارت مدکورہ سے چند فوائد حاصل ہوئے اول یہ کہ معمولی سوتی جرابوں پر کسی حال مسے جائز نہیں نہ سادہ ہونے کی حاست میں نہ منعلی ہوئے کی حالت میں نہ ایڑی اور بنجے اور تلے پر چیز الگانے کی حالت میں ،البتہ پورے قدم پر چیز اچڑھا کر مجلد کر ایب جاوے تواس پر مسے جائز ہو سکتا ہے اور چونکہ علامہ نجم الدین کی عبارت کیف ماکان سے بظاہر مجلد پر بھی مسے کے عدم جواز کا شبہ ہو سکتا تھاس لئے شار آ منیہ نے اس کا ذالہ بعبارت دیل کر دیا۔

لا يقال بل الكرباس لا يجوز عليه المسح عليه ولو مجلداً لما تقدم من قول الحلواني واما الخامس فلا يجوز المسح عليه كيفما كان لا نا نقول قوله كيفما كان عائد الى قوله المعل وغير المبطن وغير المبطن واما المجلد فلم تذكره وقد صرح في الخلاصة بجواز المسح على المجلدين من الكرباس اه (شرح منيه ص ١٢١)

دوم -اس عبارت میں جراب پر چیز اچڑھانے کی ایک صورت منعلی اور مجلد کے علاوہ اور بھی ذکر کی ہے بینی مبطن جس کی صورت ہے کہ جراب کے اندر کی جانب چیز الگالیاجاوے حکم اس کا بھی وہی ہے جو مجلد دمنعل کا ہے کہ اگر چیز اپورے قد م پر مستوعب ہو تو بھی مجلد ہے ور نہ بھی منعل - سوم - جو جراب کسی اوئی کیٹ ہوں جسے مرغری اور جو خ و غیر ویا جگے چیزے کی ہوں ان کو اگر منعل کر لیاجوے تو ان پر مسے کے برے میں اختلاف ہے اور راجج شارح مدید کے نزویک جوازے لیکن احتیاط لور تھوی کے خلاف ہے -

علامه ابن عابد مين شامي

کے تول کواور خودا پی رائے مشائے سم قند کے موافق ظاہر قرمائی جوبعید شارح منہ کی رائے ہے بینی موقی جرابوں پر منعل ہونے کی صورت میں بھی مسے جائز ہوں پر منعل ہونے کی صورت میں بھی مسے جائز ہے اورآ تر میں شارح منے کی طرح یہ بھی ظاہر قرمادیا کہ احتیاط و تقوی ای میں ہے کہ جب تک تمام قدم پر چڑا نہ ہو مسح نہ کیا چاوے علامہ شامی کی بعینہ عبارت مع مشن در مختار کے یہ ہے۔ (۱) وفی اول باب المسم علی المخفین من اللر المختار (وشرط مسحه) ثلاثة امور الاول و کونه ساتراً محل فرض المعسل (القدم مع الکعب (الی قوله) وجوز مشائخ سمر قد ستر الکعبین باللفافة والشانی کونه مشغولاً بالرجل والثالث کونه مما یمکن متابعة المشی المعتاد فیه فرسخا اه قال الشامی تحت قوله وجوز مشائخ سمر قدد) الخ

في البحر عن الخلاصه المسح على البجاروق ال كان يستر القدم ولا يرى منه الاقدر اصبع اواصبعين يحوز والافلا ولو ستر القدم باللفافة جوزه مشائخ سمر قند ولم يجوزه مشائخ بخاري اه - قال ح والحق ما عليه مشائخ بخاري رقلت ثم ارادالشامي التوفيق بين القولين بان القول بالجواز اذا كان اللفافة مخروزة و عدم الجواز اذا كانت مشدودة من دون الخرز ثم قال) قال الفقيهة ابو جعفر الاصح اله يجوز المسح عندالكل لانه كالحوارب المنعل اله (ثم قال الشامي) ويوخذ من هذا انه يجوز المسح على المسمى في زمانا بالقلشين اذا خيط فوق جوارب رقيق ساتر وان لم يكن جلد القلشين واصلاً للي الكعبين كما هو صريح ما نقلنا ه عن شرح المنيه ويعلم ايضاً مما نقلنا ٥ جواز المسح على الخف الحفي اذا خيط بما يستر الكعبين كالسروال المسمى بالشخشير كما قاله سيدي عبدالغني النابلسي وله فيه رسالة ورثيت رسالة للشارح رد فيها على من قال بالجواز مستندافي ذلك الى انهم لم يذكروا جواز المسح على الجوربين اذا كان رقيقين منعليل لاشتر اطهم امكان السفر ولا يتاتي في الرقيق والظاهرانه اراد الرد على سيدي عبدالغني (الى قوله) وانت خبير بالفرق الواضح بين الجراب الرقيق المنعل اسفله بالجلد و بين الخف والقصير عن الكعبين المستورين بما اتصل به من الجوخ الرقيق لانه يمكن فيه المفروان كان قصيراً بخلاف الجوارب المذكور على ان قول شرح المنية و ان كان رقيقاً فمع التجليد اوالتنعيل الخ صريح في الجواز على الرقيق المنعل اوالمجلد اذا كان النعل اوا لجلد قوياً يمكن السفر به و يعلم منه الجواز في مسئلة الخف الحنفي المذكورة بالاولى وقد علمت ان مذهب السمر قنديين انما يسلم ضعفه لو كانت اللفافة غير مخروزة والا فلا يحمل كلام السمر قنديين عليه و يكون حيئذ في المسئلة قولان ولم نرومن مشاتخ المذهب ترجيح احدهما على الاخر بك وجدنا فروعاً تؤييد قول السمر قيديين كما عقلت و سند كرما يو يده ايضاً ثم رئيت رسالة احرى لسيدى عبدالغني ردفيها على رسالة الشارح و سماها الرد الوفي على جواب لحصفكي في الحف الحنفي (الي ان قال الشامي ولكن لا يخفي

ان الورع في الاحتياط ولكن الكلام في اصل الجواز و عدمه والله اعلم شامي ص ٢٤٢ ح ١ ، وفيه بعد ذلك وفي حاشيه احى حدى على صدر الشريعة ان التقييد بالتخين محرح لعير التحس ولو مجلداً ولم يتعرض له احد قال والذي تلخص عدى انه لا يجوز المسح عليه اذ جلد اسفيه فقط اومع مواضع الاصابع بحيت يكون محل الفرض الذي هو ظهر القدم خالياً عن الحلد بالكلية لان مشأ الاختلاف بيه و بين صاحبيه اكتفا نهما بمجرد الثخانة وعدم اكتفائه بها بل لا عنده مع الثخانة من البعل والحلد اه وقد اطال في ذلك اقول بلمأخوذ من كلام المصنف وكدا من قول الكنز وغيره (الى قوله) وقد منا عن شرح المنية انه لا يشترط استيعاب المجلد جميع ما يستر القدم اه — (شامي ص ٢٤٩ جلد ١)

بدائع الصنائع –

۔ صاحب بدائع نے تفسیل کے موقع پر تورقیق منعل کا کوئی تھم ہمر احت بیان شیں فرمایالیکن جواز مسح کی شرائظ میں لکھاہے۔

واما الذي يرجع الى الممسوح فمنها ان يكون خفا يستر الكعبين لان الشرع و ردبا لمسح على الخفين اما يستر الكعين ينطلق عليه اسم الحف وكذا ما يستر الكعبين من الجلد مما سوى الخف كا لمكعب الكبير والميثم لانه في معنى الحف اه (بدائع ص ١٠ جلد١)

اس عبارت کے جملے و کدا ما یستو الکعبین من الجلد میں من الجلد کی قیداور سیال عبارت ہے کی معتقدہ کہ جواز مس کی شرط ہے کہ پورے قدم پر کھین تک کوئی ایک چیز ساتر ہو جو پر چرا ہو یا چرا ہو یا چرا ہے کہ جوارت کے تعم میں ہو اور اس کی تائید صاحب بدائع کی ایک دوسر ی عبارت ہے بھی ہوتی ہے جو بعد میں نہ کورے و لو انکشفت الظهارة و فی داحلہ بطانة من جلد ولم یطهر القدم یحود السسح علیہ او ربدانع ص ۱۹ ج ۱۹ جس کا ماس میں ہے کہ اگر خف دوہر ابواوراوپر کا استہ کھل جاوے اور سف نے بیجی استرقدم کا سرتر باتی روجائے تو جواز مس کواس قید کے ساتھ مفید ٹیں ہے کہ یہ جی چرا ہے کا اور جس کا مفہوم میں ہے کہ اگر یہ جو اور مس کے علیہ اور قدم کا استہ بھی چرا ہے کا استہ بھی چرا ہے کا اور جس کا مفہوم میں ہے کہ اگر یہ کے کا استہ بھی جرا یا چر ہے کہ تھی میں نہ ہو تو مسیح جائز شیس، ظاہر ہے کہ رقبی معنوں ہو ایک موافق مسیح جائز شیس بھرا ہوا قدم کا باقی حصد صرف رقبی کیٹر ہے ہو تو مسیح جائز شیس بھرا ہوا قدم کا باقی حصد صرف رقبی کیٹر ہے ہو تو مسیح جائز شیر کی استہ بھر ایک موافق مسیح جائز شہوگا۔

خااصة الفتاوي

معاحب نظامه نے جاروق مستور ہالفا فیہ میں مشاک سمر قندو بخاراکا اختاباف نقل فر مایا اور مشاک مغاری کا قول لیجنی عدم جواز مسح اختیار کیا جیساکہ ان کی عبارت ڈیل ہے واضح ہے اور یہ معلوم جو دِ بج ب کہ معمل مروجہ ہندوستان یا نف دنفی یا فلشین پر جواز مسے کا قول جو شامی نے اختیار کیا ہے یہ حسب تھم س شائ ای چاروق مستورباللفافہ کے تکم علی ند بب ابل سم قند ہے اخوذ ہے جس سے واضح ہواکہ صاحب خلاصہ جو اہل سم قند کا قول افتیار نہیں کرتے وہ اس منعل مروجہ یا خف خفی پر بھی مسے کی اجازت نہیں ویتے۔ ولفظہ ۔ المسح علی الجاروق ان کان یستر القدم ولا یوی من الکعب ولا من طهر القدم الاقدر اصبع اوا صبعین جاز المسح علیه وان لم یکن کذلك لکن یستر القدم بالجلد ال کان المجلد متصلاً بالمجاروق بالمخرز جاز المسح علیه وان شدہ بشنی فلا ولو سترہ باللهافة جوزہ – مشائخ سمر قند ولم یجوزہ مشائح بحاری اہ (خلاصه ص ۲۸ ج ۱)

عبارت ند کورہ میں صاحب خلاصہ نے جاروق پر مسے کے لئے دوشر طیں لکھی ہیں ایک ہے کہ جو حصہ قدم کا جاروق ہیں سا ہوا ہو حصہ قدم کا جاروق سے مستور نہیں وہ چرڑے سے مستور ہو دوسر سے ہے کہ وہ چرڑ ابھی جاروق میں سا ہوا ہو علیحدہ نہ ہو، جس سے معلوم ہواکہ وہ مشائخ بخاری کے قول پر فتوی دیتے ہیں۔

البحرالر اكنق

صاحب بحرکی تحقیق اس مسئلہ میں بعید وہی ہے جو صاحب خلاصہ کی ہے کہ جاروق مستور ہالمفافہ بر مسے کو جائز نہیں سمجھتے جیسا کہ علاء بخار کی کاند ہب ہے اور جس کا نتیجہ بیہ ہے کہ منعل مروجہ ہندو ستان اور خف حنفی پر بھی ان کے نزدیک مسح بدر جہ اولی جائز نہیں چنانچہ صاحب بحر نے خلاصہ کی بعنیہ عبارت نقل فرمانی اور اسی پر تفریع کر کے بحوالہ معراج نقل فرمایا ہے کہ -

واما الخف الدوراني الذي يعتاده فقهاء زماننا فان كان محلدا يستر جلده الكعب يحوز والا فلاكذافي المعراج اه (بحر ص ١٩٢ ج ١)

خف دورانی کی کوئی تشر تی بحریا حاشیہ جر میں منقول نہیں لیکن خود عبارت نہ کورہ ہے معلوم ہو تا ہے کہ وہ کو فی ایس بی جراب ہے جس کا پیڑار قبق ہواور پورے قدم پر چیڑا مستوعب نہ ہو جیسا کہ منعل مر وجہ ہندوستان لور خف حنی کی کیفیت ہے۔انغرض صاحب بحر لور صاحب معراج کے نزدیک بھی رقبق منعل پر مسح جائز نہیں۔

عالتكيري

ی تشیری میں بھی خلاصتہ افتلای کی عبارت مذکورہ متعلقہ جاروق نقل کر کے اس پر کوئی تنقید نہیں کی گئی جس سے ظاہر ہے کہ اس کو افتیار کیا گیاور صاحب خلاصہ وصاحب بحر و غیرہ کی طرح مالمگیم می کیام کا نتیجہ بھی میں ہوا کہ رقیق منعل پر مسح جائز نہیں (عالمگیری طبع مصرص ۱۳۶۰)

طحطاوي

طحطاوی نے حاشیہ در مخار میں صراحت اہل سمر قند کے قول کو ضعیف اور اہل بخلای کے قول کو

معتمدها به قرار دیائے-

ولفطه تحت قول الدر (وجوز مشابخ سمر قند لستره باللفافه) هذا صعيف والمعتمد ماعليه اهل بخارى من انه لا يحوز الا اذ خيط بثخين بحيث لا يشف الماء كجوخ و بحوه حلى اه (طحطاوى ص ١٣٧ ح)

فیز طحطادی نے حاشیم مراقی اغداح میں اس کی بھی تصریکی کردی ہے کہ یہ تھم صرف جاروق کے ساتھ مختم صرف جاروق کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ وہ ہم موزہ جس کا چمڑا تعیین تک نہ پہنچاس میں پیشر طہے کہ بقیہ قدم پر تخین کیے ہور تیق کافی نہیں یہ عبارت مراقی الفلاح کی عبارت کے تحت میں آتی ہے۔

مراقی الفلاح مراتی الفلاح میں بشر الط^{مسے} کے ذیل میں فرمایاہے۔

التانی ستر هما للکعبیں من الجوانب فلا یضر نظر الکعبیں من اعلی حف قصیر الساق والذی لا یغطی الکعبیں ادا خیط به ثخیر کجوخ یصح المسح علیه اه – قال الطحطاوی تحه قوله (والذی لا یغطی الکعبین) و ذلك كالر ربول و هو فی عرف اهل الشام ما یسمی مركوبا فی عرف اهل مصر كمافی تحفة الاخیار اه و طحطاوی علی المراقی ص ۷۰ ساحب مراقی الفرا تا و رضطاوی كالم كورالصدر كلام بندوستان كی مر وجدر قیق منعل جراول پر مدم جواز مسح كے لئے نص ہے۔

خلاصه كلام

عبارت ند کورہ سے بخولی واضح ہو گیا کہ رقیق معمل کے متعمق متقدیمن حفیہ کے کمات یا ساست ہیں یا مدم جو زئے قابل اور متاخرین حفیہ بھی اس پر تو متفق ہیں کہ معمولی سوتی جراوں کو معمل سریا جانے تو وہ مس کے لیے کافی نہیں صرف وہ اونی جراییں متاخرین میں زیر بحث واختلاف ہیں جو دیبر و مضبوط ہوں مگر خین کی حدیث و دنتلاف ہیں وہ دیبر المصلوط ہوں مگر خین کی حدیث و دنتلاف ہیں وہ خوارای کی مضبوط ہوں مگر خین کی حدیث و دیبر المالیا جو دے بی تقدم پر چمز اند ہواس پر مسح کو بعض حفز ات جائز فرہ تے ہیں بعض ناجائز۔

اور عبارات مر قومہ ہیں ہیہ بھی واضح ہو گیا کہ زیادہ تر مشائح متاخرین اس پر بھی عدم جواز ہی ک فائل ہیں جواز کی تصر سے حسن ان کے مقابلہ میں صاحب ور مختار نے مشقل رسالہ عدم جواز پر نکھا ہوا ور خود شری ناس قول کی تائید متعدد مشائح ہے نقل کی ہوراخی چلیہی کی تصر سے عدم جواز پر نکھا ہوائی، ان کے عدوہ صاحب بدائع ، صاحب بد مناح ہوائی کی مظاوی ، مر اتی الفداح سب عدم جواز پر مشفق ہیں۔

اس اختلاف کے ساتھ جب اصول پر نظر کی جائے تو واضح ہوتا ہے کہ اصل فرینہ ہوتا کو اصوبا ہے جو نفس قرآنی سے علامت ہو کیا کہ مشت بھی کا ف سے جو نفس قرآنی سے علامت ہو کیا کہ مشت بھی کا ف ہے اس علم کو خفین سے متجاہ زکر کے جرابوں میں جاری کرنا بھی اس شراط کے ساتھ جو تا چاہیے کہ ان جرابوں کی مرنا بھی اس شراط کے ساتھ جو تا چاہیے کہ ان جرابوں میں متحقق ہوتا تھی طور پر خامت ہوجائے اور جس جراب میں جراب میں متحقق ہوتا کے وہ بھی خفین ہوتا اور شراط خفین اس میں متحقق ہیں یا نہیں اس پر مسم کی اجازت نہ دی جائے تا عدہ البقین لا یوول بالمشک ۔

اورای احتیاط کی بناء پر حضرت امام مالک اورام شافعی نے تخین جرابول پر بھی جواز مسی کے لئے پورا مجلد ہونا شرط قرار دیاہے منعس کو بھی کافی نہیں سمجھااور امام اعظم کے احس مذہب میں روایت حسن بھی بہی ہے کہ خنین کو جب تک پورامجد کھین تک شہریا جو ہے اس وقت تک مسیح جائز نہیں البعثہ خام اروایہ میں تخین منعل کو کافی قرار دیا گیاہے (مماذ کر دفی الٹانیہ)

جسس نا الكام القرآن على الكاسول بركام كا مدار ركمات واختلف في المسح على الحوربين فلم يجزه ابوحنيفة والشافعي الا ان يكون محلدين وحكى الطحاوى عن مالك انه لا يمسح وان كانا محلدين وحكى بعض اصحاب مالك عنه انه لا يمسح الا ان يكونا محلدين كالحفين وقال الثورى و ابو يوسف و محمد و الحسن بن صالح يمسح اذا كانا ثخيبين وان لم يكونا مجلدين والا صل فيه انه قد ثبت ان مراد الاية الغسل على ما قدمنا فلو لم ترد الاثار المتواترة عن البي شخف في المسح على الخفين لما اجزنا المسح قلما وردت الاثار الصحاح واحتجا الى استعمالها مع الاية استعملنا ها معها على موافقة الاية في احتمالها المسح وتركنا الناقى على مقتضى الاية ولما لم ترد الاثار في المسح على الجوربين في وزن ورودها في المسح على المسح على المدن على المدن قله عنه اه-

تميجه كلام

انغرض اگر دبیز لونی جرابوں کو منعل کر لیا جادے لیجنی صرف تلے پریا پنجے اور ایزی پر بھی چہزا چڑھالیا جاوے تو اس پر مست کرنا شامی اور شارت منیہ جائز مگر خلاف تھوی قرار دیتے ہیں اور دو سرے مامیہ مشائخ ناچائز فرماتے ہیں-

اور آیسے اکابر ملاء و مشائے کے اختلاف میں کی جانب کو ترقیج وینا گو ہم جیسوں کا کام شمیں لیکن بہتر ورت دیدیہ است چارہ ہمی شمیں کیونکہ اس پر تمام است کا اتفاق واجمائے ہے کہ اہمنہ کی مختلف روایات یا فقیاء کے مختلف اقوال اگر کسی مسلہ میں سامنے آمیں تو عمل کرنے والے اور فتوی دینے والے کے لئے جائز شمیں ہے کہ بلا تحقیق اور اپنی قدرت ووسعت اور علم و فہم کے موافق وجوہ ترجیح پر نظر کے بغیر کسی ایک روایت یا ایک قول کو افتیار کرے کیونکہ اور ایسا کرے کا تو یہ شریعت کا انہائ نہ ہوگا ہے۔ اتباع ہوئی ہوگا۔ سکھا

صرح به الشامي في عقود رسم المفتى وقد اطال الكلام فيه حيث قال. وقد نقلو الاجماع على ذلك ففي الفتاوى الكرى للمحقق ابن حجرالمكى قال في زوائد الروضة اله لا يحور للمفتى و العامل الديفتي او يعمل بما شاء من القولين اوالو جهيل من غير نظر وهذا لاحلاف فيه و سبقه الى حكاية الاجماع فيها ابن الصلاح والباجي من المالكية في المفتى اه (رسائل ابن عابدين ص ١٠ ج ١)

اب وجوہ ترجیم میں اگر طبقات فقهاء کے امتبارے فور کیاجائے توناجائز کئے والے حفرات طبقہ اور درجہ میں قائلین جوازے اقدم وارفع میں جیسے صاحب بدائع و صاحب خلاصہ و غیر واور دلیل کے امتبار سے دیکھاجائے تو الیل بھی انہیں حفر ات کی راجج معموم ہوتی ہے کیونکہ حسب نصر سے جصاص و محقق ان ہمام جرابوں پر مسے کرکے جواز کا مداراس پر ہے کہ سے جرابیں بقینی طور پر خف کے ساتھ ملکتی اور جھم خف ہوں اور جس میں شہر رہے وہ جھم خفین نہیں ہو سے تی اور فریفد اصلی جو پاؤل کا دھونا ہے مشتبہ چیز کے ت نہیں چھوڑ اجاسکتا اس لئے خیال احقر کا ہے کہ اس قتم کی جرابوں پر بھی مسے کی اجازت نہ دی جائے و الله تعملی المسئول للتسدید و ھو من فضلہ و کرمہ غیر بعید و اخو دعو انا ان الحمد الله دی بالعالمین و کتبہ الاحقر مجمد شفیع عفالند عنہ فادم دارالا قاء بدارالعلوم دیوری ہے گئے میں محرم الحرام الاسلام

تتمه (فائدهاول)

مجلد اور منعل جن کی تعریف اوراحکام او پر مفصل ند کور ہوئے ان کے علاوہ ایک قشم اور بھی تب فقہ میں ذکر کی جاتی میں یعنی مطن فی عبارۃ شرح الدیہ نمبر سم کیکن چو نکہ اس کاروائ زیادہ نمبیں اس لیے اس کے احکام کو تفصیلاً ڈکر نمبیں کیا گیا-

اقریف مبطن کی ہے ہے کہ کیٹی ہے کی جراب کے اندر کی جانب چیز الگایا جاوے تو گویا ہے قشم مجدد ہ مکس ہے کہ مجلد میں کپڑا اندراور چیز الوپر ہو تا ہے اور اس میں چیز ااندر لور کپڑالوپر ہوگا اس کے احکام کی تفصیل کپڑے کے باریک اور موٹے ہونے کے بارے میں کتب منداولہ میں ملی بھی نہیں اور کچھ زیادہ حاجت بھی نہیں اس لئے ترک کی گئی۔

فائده دوم

اگر کیڑے کی جرایس (خواہ موٹے کیٹرے کی ہول باباریک کی) پین کر ان کے اوپر چڑے کے موزے پنے چاہیں توان پر مسے جائزے ۔ قولی محققین کا ای پرے گوبھن سلماء روم نے جوا قالای الشاذی عدم جواز کا فتوی دیا ہے و ذلك لمافی البحر الرائق وقد وقع فی عصرنا بین فقهاء الروم بالروم كلام كئير فی هذه المسئلة فمنهم من تمسك بما فی فتاوی الشاذی وافتی بمنع المسح علی الخف الذی تحته الكرباس ورد غلی ابن الملك فی عزوہ للكافی اذا الظاهران المراد به كافی السفی

ولم يوجد فيه ومنهم من افتى بالجواز وهو الحق لما قدمنا ه عن غاية البيان انتهى - قلت وايده العلامة الشامى في حاشية البحر بقول شرح المبيه يعلم منه جواز المسح على خف ليس فوق مخيط من كرباس اوجوخ و نحو هما مما لا يجوز عليه المسح (بحرص ١٩١،١٩٠ ح ١) وهذا اخر ما اراد العند الضعيف ايراده في هذه العجالة والله المستعان في كل حاجة وحالة والله تعالى المسئول ان يجعل اخراه خير امن اولاه ولا يجعله ممن استوى يوماه -

مصفر المسواه

احكام المسح

چونکہ رسالہ ہزامیں یہ تغصیل کھل آئٹی ہے کہ کس فتم کی جرابوں پر مسے جائز ہے اور کس پر نہیں مناسب معلوم ہوآ کہ اس کے ساتھ مسمع علی المخفین کے ضرور ی احکام بھی مکھ دیتے جائیں تاکہ عمل کرنے والوں کے لئے میں رسالہ کافی ہو جائے۔

مسئلہ - مسح علی الختین جائز ہے انکار کرنااس کا فسق ہے لیکن موزے نکال کرپاؤٹ دھونا فضل البت اگر کسی ایسے مجمع میں ہو جہاں ملی الختین کو جائز ہی نہ سمجھتے ہوں تو وہاں مسئ کرناافضل ہے (در مخد ، شای سسم ۲۰۱۳) مسئلہ - اگر وضوء کے لئے پائی کم ہو کہ موزہ نکال کرپاؤٹ دھونے میں اتنی دیرلگ جائے گی کہ نماز کاوفت نکل جائے تو موزہ پر مسح کرناواجب ہو جائے گا (شمی)

مسئلہ - موزہ پر مسئے کے لئے شرط میہ ہے کہ موزہ پہننے والے کووضوٹو شنے سے پہلے طہارت کا ملہ حاصل ہو توجس شخص نے بلاوضو کے موزے بہن لئے اس کو مسح کرنا موزہ پر جائز نہیں (مدابیہ)

مسح كاطريقه

موزوں کے مسے میں فرض ہاتھ کی چھوٹی تمین انگلیوں کی مقدار ہے اور سنت ہیہے کہ پورے ہاتھ یہ گیا انگلیوں کی مقدار ہے اور سنت ہیہے کہ پورے ہاتھ کی انگلیاں ہاتھ کی طرف تُخنوں ہے اوپر تک تصیفی دے۔

(شامی بواله قاضی خان ص۲۴۶ج۱)

مسکہ - یہ مسے موزے کے اوپر کے حصہ پر ہوناچاہنے تلے پر مسے کرناسنت نہیں(شمی) مسئلہ -اً ہر موزہ کسی جگہ ہے پاؤل کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر پھٹا ہوا ہو جس ہے چلنے کے وقت پاؤل ظاہر ہو تا ہو تو مسح اس پر جائز نہیں(شامی)

اوراگرایک بنی موزو میں مختف جگہ خرق (مچینن) ہوجو علیحدہ علیحدہ تو تین انگلیوں کی مقدار نہیں سبب کو ملادیا جاوے تو تین انگلیوں کی برابر ہو جائے اس صورت میں بھی مسلح جائز نہیں اور اگر دونوں موزوں میں مختف جگہ خروق میں انگلیوں کے برابر نہیں تو مسلح موزول میں مختف جگہ خروق میں انگلیوں کے برابر نہیں تو مسلح کرنا جائز ہے (شامی در مختارو غیرہ)

مسئلہ -اگر موزہ میں کونی طوا بنی خرق الیاہے کہ جینے کے وقت پاؤل کھلٹا نہیں اُسرچہ و کیھنے ہے اندرہ ماوال انظر نهيں آتا ہو تووہ من كے لئے مانع نهيں بلحد مس جائزے كيونكد مانع مس ياؤل كا نظر آنا حيل بلعد کل حانامانع ہے -(در مخار، شای)

مدت مسلح -مدت مسم مقیم کے لئے ایک دن ایک رات ہور مسافر کے لئے تین دن تین رات یعن متیم ئے جب و نسو کر کے موزہ بہن لیا تو ایک دن ایک رات تک و نسو اٹوٹ جائے کے یاد جود اس کو موزہ ا کالنے کی ضرورت نہیں بلحہ موزہ پر مسئی کر کے نماز پڑھ سکتا ہے اسی طرح مسافر تمین دن تمین رات تک اور : ؎ بيه مدت تررجائ تومسي كرناكا في نه جو گابليحه يا ذك و هو نامنسر ور ي جو گا-

مسئلہ ۔ آپر کسی شخص کی مدے مسے محتم ہو گئی لیکن وضو اس کا ہاتی ہے تواس کوا فتیار ہے کہ موزہ زمال مر صرف یادک د صولے یا بور او ضو سر لے لیکن بوراو ضو و دبارہ کرلینااولی ہے۔ (شمی عن النتغی ص ۲۵۵ ن۱) نوا قض مسح – جن چیز وں ہے و ضو ٹوٹ جاتا ہے ان ہے مسے بھی ٹوٹ جاتا ہے نیز مسے تحقین امور ؛ بل

ے بھی ٹوٹ جا تاہے-

(۱) کسی موزہ کو نکال لیٹا ہی اً براکٹ حصہ کسی قدم کا موزہ ہے باہرائیایا تین انگلیوں ہے زاید موزہ میں خرق پیداہو کیا تو مسح نوٹ ج_{ان}کا اب واجب ہے کہ دونوں موزوں کو نکال کریاؤں وطوے – (۲) گرر نامدت مستح کا-اس صورت میں بھی نکال کریاوال دھوناواجب ہے-(شامی) مسئلہ ۔آگر کوئی مخص ایسے بر فستان میں ہے کہ وہاں اُس موزے تکالے جاویں توسر دی کی وجہ ہے پرواں یا کل پیکار ہو جائے کا قوی اندیشہ بخانب نظمن ہو جائے توالیے وقت باوجود مدت تہم ہوئے کے برابران پ

مسے کرتے رہن جائزے - کیو نانہ اس صورت میں میہ موزہ بھیم جبیر ہ ہوجا تا ہے (کذافی الدرا مختاروا قر وا شامی

ال ۱۵۲۵۵)

منله - مقیم اً را بی مدت یک دن ایک رات بورا کرئے ہے پہلے مسافر ہو گیا تواب مدت سفر تین دن تین رات تک اس کو مشیح کرنے کا افتتیار جا تعمل ہو گیااور اگر مسافر بعد محتم ہوئے ایک دن ایک رات کے مقیم : و گیا تواب و دید ون یاؤل و هوئے : و ئے تماز ضمیں پڑھ سکتا۔ مسی اس کے لئے جائز ضمیں ریا(ور مختار) والثدسجانه ءوتعالى اعلم

كتبه الاحقر بحمه شفيع عفاءالله عنه مفتی دار العلوم د بویند-۲/مفر الإجري

میں نے مسے علی الجوار بین کی بحث پڑھی حق تعالیٰ مفتی صاحب کے اعمال اور ملوم میں ہر کت و ۔ نهایت شخفیق و تفتیش سے جواب لکھا ہے بہر حال میرے نزدیک مفتی صاحب کی شخفیق صحیح ہے۔وابلد ہونہ و تعالى اعلم بالصواب في كل باب- شبير احمد عثماني ديوبندي ٨ صفر الإي

فصل في النجاسات و احكام التطهير (ناياك چيزون كايان اور پاك كرنے كاطريقه)

کتے کی کھال کا حکم

قال فی المحر و ید حل ایضا فی عموم قوله کل اهاب د بع النح حلد الکلب فیطهر بالدماغ بناء علیانه لیس نحس العین وقد اختلف روایات المبسوط فیه النج (تم قال) وفی مسبوط شیح الاسلام اما حلد الکلب فمس اصحابنا فیه روایتان فی روایة یطهر بالدبغ وفی روایة لا یطهر وهو الطاهر من المذهب (ثم قال) واحتار قاضی حان فی الفتاوی نجاسة عیمه و فوع علیها فروعا (بحر الوائق ص ۱۰۷ ج ۱) بنء میه احوطوی به چس کو قاشی خال وغیره تافتیار کی علیها فروعا (بحر الوائق ص ۱۰۷ ج ۱) بنء میه احوطوی به چس کو قاشی خال وغیره تافتیار کی شروری به الوائد علی احتیاط پر عمل کر والشداعلم)

فصل في الاستنجاء (استنجا كابيان)

یائی سے استنجا کئے بغیر مماز پڑھنا (سوال ۱۹۳۱) آگر کسی نے ٹن کے ذیئے ہے استنجا خشک کرنے کے بعد بھول کریا گلت کی وجہ ہے بغیر پنی ہے و هوئے، ضو کرکے نماز پڑھ لی تو نماز صحیح ہوگی یہ نہیں؟ (اللہواب) آگر نمجاست نے مخرج سے تجاوز نہیں کیا تو نماز صحیح اگر کر وہ تنزیجی ہوگی اور آگر مخرج سے تجاوز رًى بو تو قول مفتى برك موافق غير وهو ئمطاقة أنمازته بوكى - في الدر المختار والغسل بالماء بعده اى الحجر الى قوله سنة مطلقاً به يفتى سراج و يجب اى يفرض غسله ان جاوز المخرج وفى الشامى اذ تجاوزت مخرجها يجب يعنى الاستنجاء بالماء عند محمد قل او كثر وهو الاحوط – شامى ص ٢٤٦ ج ١ - ومثله صرح في الهنديه وصرح الشامى بان ترك السنة مكروه ص ٢٤٦ ج ١ - شامى

پیتاب یاخانه کے وقت قبله کی طرف رخ یابشت کرنا

(سوال ۲۶٪) کیا فرماتے ہیں ۱۰۰ نے وین اس مسئلہ میں کہ اگر ہوفت رفع حاجت ضروری منہ جانب بیت المقدس ہوئے یامنہ یا پشت ہوفت حاجت ضروری جانب قبلہ ہووے تواس کے متعلق کیا تھم ہے ہر دوامور کی نسبت تحریر فرمایا جائے ؟

(الجواب) قضائے عاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنا مکروہ تحریک ہے ور مختار میں ہے کما کردہ تحریماً استقبال قبلة واستد بارها لا جل بول او عابط النح اور صدیث شریف میں ہے اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلوالقبلة و لا تستدبروها الحدیث- والله تعالی اعلم

طہارت و نجاست کے متفرق مسائل

ر نگے ہوئے کیڑے پاک میں نماز میں احتیاط بہتر ہے (سوال ۱۹۵) کیا فرماتے ہیں اور نے دین اس مند میں کہ کچاور کچے رنگ سے عورت کے لئے کیٹا رنگن جائز ہے یا نہیں ؟ کیونکہ اس میں شراب پڑتی ہے۔ دلاجہ اور رکے ایک گاھے عور میں سر لئز جازنہ میں فتائی ای میں جداس میں وہم نرک کے داروا بغر لیکن فیڈی میں

(البحواب) کچاپکارنگ عورت کے لئے جائز ہے فتویٰ اس پر ہے اس میں وہم نہ کرنا چاہیے لیکن میاز میں احتیاط کی جائے –وابقد تعالی اعلم - مسعود احمد عفااللّہ عنہ -الجواب صحیح بند ہ محمد شفیع غفر لہ

كتاب الصلونة فصل في مواقيت الصلونة (او قات نماز كابيان)

صبح وعصر کی نماز کے بعد سجدہ ونوا فل

ں وال ۱۶۶) جنے کواور عصر کے فر ضول کے بعد پینی تبل نکلنے سورج لور چھپنے سورج کے کسی نماز میں سجدہ کرنا پیٹی قضا فرض جائز ہے یا نہیں ؟

(الجواب) عسر ك بعد جب آفاب ميں زردى آجاوے اور طلوع آفاب ك دفت آفاب بلند ہوئے ہے اسے اور زوال ك وفت مطلقاً نماز پڑھنا اور تجدہ كرنا ناجا كرئے ہدايہ ميں ہے لا تجوز الصلوة عد طلوع الشمس ولا عدد قيامها في الظهيرة ولا عند عزوبها. لحديث عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه تلفة اوقات نها نا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نصلى وال نقبر فيها موتا نا عد طلوع الشمس حتى ترفع وعد زوالها حق تزول وحين تضيف للغروب حتى تغرب اور بعد نماز صح طموع آفاب سے پہلے اور بعد عصم غروب سے پہلے نقل پڑھن مكروہ ہے۔ مر قضاء وغير ہ پڑھ كتے بيں كذافي الهداية۔

زوال کے وقت تماز جنازہ پڑھنا

(سوال ۱۹۷) نماز جنزہ نھینہ برہ ہے وان کے پڑھنا کیا ہے ویگر کیا نہ کورالصدر نماز میں کوئی زوال کاوقت قرار پیاج تا ہے۔ رقم شدہ سوال کاجواب احادیث نبویہ سے و معتبر فقد کتب حنی کے جوابات سے سر فراز فرمادیں ؟ (المجواب) اگر جنزہ نصف النمار سے پہلے آیا ہو تو میں نصف النمار کے وقت نماز جنازہ در ست شمیل حدیث میں ہے تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم الی قولہ و ان مقبو فیھا مو تانا (گذا فی المهدایه) لیکن نصف النمار کو قت موسموں میں اور مختلف شہ وں میں ہمیشہ مختلف ریتا ہے جو جنتروں سے معلوم ہو سکتا ہے بارہ ہے کی کوئی تخصیص نہیں و اللہ سبحانه ، و تعالی اعلم .

نماز عصر ایک مثل پرپڑھی جائے یادو مثل پر؟

(سوال ۱۹۸۸) نماز عصر کاوقت بقول صاحبین والام زفر والم طحاوی وغیر ضم دبقول ایمکه علامه بعد از مخل شروع موجو تا ہے اور صاحب کشف الاستاریول تحریر فرمات بیں که صاحبین کے قول کی طرف الام اعظم کارجوع علات ہے و نیز احد بیث میں اول وقت پر نماز پڑھنے کی تاکید شدید آئی ہے توالی صورت میں نماز عصر قبل از دو مشل پڑھنا افضل ہے و نیز احد مشل پر الاک موجوب کے اللہ میں اول وقت پر نماز پڑھنے کی تاکید شدید آئی ہے توالی صورت میں نماز عصر قبل از دو مشل پڑھنا افضل ہے بابعد از دو مشل پر الاک میں۔

(الجواب)قال في رد المحتار قوله الى بلوغ الظل مثليه هكذا ظاهر الرواية عن الا مام نهاية وهو الصحيح بدايع ومحيط وينا بيع وهو المحتار عيا ثية واختاره الا مام المحبوبي وعول عليه النسفي وصدر الشريعت ويصحح قاسم واحتاره اصحاب المتون وارتضاه الشارحود فقول الطحاوى وتقولهما فاحد لا يدل على اله المدهب وما في الفيض من انه يفتى بقولهما في العصر والعشاء مسلم في العشاء فقط على ما فيه و تمامه في البحر (ثم قال) وقد قال في البحر لا يعدل عن قول الا مام الى قولها اوقول احد هما الا لضرورة من ضعف دليل او تعامل بخلافه كا لمزارعة وان صرح المسابح بان الفتوى على قولها اه (شامى ص ٣٣٣ ج ١)

عبارت مر قومہ سے معلوم ہوا کہ اگرچہ اہام اعظم ابو صنیفہ سے ایک روایت وہ بھی ہے جو سوال میں ارجہ ہے جہتی موافق قول صاحبین کے لیکن کا ہر سرویہ اس کے خلاف ہے جس و تمام متون اور شروی ہو ہے یو ہر جہ اس کے خلاف ہے جس و تمام متون اور شروی ہو ہے ہو ہر دو مشل ہے اور مقتضی قواعد کا کی ہے کہ وقت ظہر زوال ہے شروی ہو ہو کر دو مشل تک بعد عصر شروی ہوتا ہے رہا ہے امر کہ اہم صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوں کا یہ ہو ہی ہو تا ہے رہا ہو اس کے اور صرف شف الا ستار کا کھن ہمقابد تمام معتبر ات ہے ہی سے ہو کہ ہو تا ہے اور صرف شف الا ستار کا کھن ہمقابد تمام معتبر ات ہے میں ہے ہو کہ اور صرف شف الا ستار کا کھن ہمقابد تمام معتبر ات ہو معتبر نہیں ہے اور صرف شف الا ستار کا کھن ہمقابد تمام معتبر ات ہے معتبر نہیں ہے دو شف الا ستار کا کھن ہمقابد تمام معتبر ات ہو معتبر نہیں ہے دو اس کے اور صرف شف الا ستار کا کھن ہمقابد تمام معتبر اس معتبر نہیں ہے دو کہ اور صرف سے دور سرف سے دور سے د

صبح صاوق اور طلوع مشس کے در میان کتنا فاصلہ ہے

موہوی احمد رضا خان بر بیوی کتاب العطایا النبوییہ فی قادی الرضویة جلد م مس ۱۳۴۸ میں فرمات بیں۔" تاریخ ۲۲ جون کوبریٹی بیس سی صاوق کا وقت زیادہ سے زیادہ صیفی ایک گھنٹ متنالیس منٹ اور آخری مب میں وقت صبح صاوق کم سے کم شنوی ایک گھنٹ ہائیس منٹ ہو تاہے۔ اور مواینا اشرف عی تفانوئی ایداد اغنادی جدد اول ص ۱۵ ایس فرمات بین (سوال) ماه رمضان الهبارک کی رات بین سن قدر حصد رات کاباتی ر بتا ہے کہ اس وقت سحری تعاناد رست ہے۔ (الجواب) سیت کے اتفاق میں سن قدر ہے طوع آفاب کے وقت سے ذیخ ہے گئی تک سحری کھا گئے بین) اور حاشیہ بین مکھ ہے کہ انعن مواسم بین اس سے زیادہ گئے گئی ہے یہ احتیاطا مکھ ویامند رحمه الله اور بعض فقامات احتیاط کی ہے کہ غروب سے طلوع تک کل وقت جنتا ہے اس کوس ت پر تنتیم کر ویس جے حصہ بین محری کھا سکتے ہیں۔

اور موبوی محمد منتان نے تفسیر تنویرا، بمان میں جو سندھی زبان میں ہے پارہ اس میں میں نکھا ہے جس کا مصل ہے کہ در مختار میں ایک حساب صبح صادق کے وقت کے بات مکھا ہے جو میرے تج ہے میں ہمیشہ برابر انکانا ہے کہ جستے گھٹند روایت ہو س کاساتواں حصہ صبح صادق ہوگا۔انتہی مختصرا

(المحواب) سوال میں سحوالہ تاعد و هیئت ہر موسم اور ہر جگہ میں صبح کا وقت جو ذیڑھ گھنٹہ بتلایا گیا ہے یہ علی الاطلاق صحیح نہیں ہے بابحہ صرف متوسط ہام میں صحیح ہے دن اور رات کے بڑھنے اور گھنٹے ہے اس میں فرق آنا حسب قوابد صیت ضروری ہے کی آواخر ضروری میں دیں منٹ تک لور زیاد تی ماہ جوان میں سات منٹ سنگ ہو گ جس کی نے ڈیزھ گھنٹہ کیا ہے وہ محض تقریبی ہے شخفیق نہیں۔ کتب ھئیت شرح چغہینہی و نیبر ہ سے اس ک ہو سکتی ہے ،اور ازروئے قواعد حسب صبح صادق کے وقت صبح اور محقق وہی ہے جس کو سوال میں بحوالہ محلی ان حزم ہور فقادی رضوبیہ نقل کیا گیاہے کہ وفت فجر گر مامیں زیادہ سے زیادہ در سر مامیں کم سے کم ہو تا ہے۔ سیدی حضر ت تھیں ایمت نقانوی قدین سرہ نے بھی ہے آخری رسالہ میں جواس موضوع پریکھا گیاہے اس کی تنسر سے فرہ دی ہے۔ ور وہ رسا ۔۔ اسامات بعطامات ہے اس میں حضرت موصوف کی تح بریہ ہے صبح صادق اور طلوع شمس میں فرق م ہے مہماہ فروری وہاری دستم والتوبر ایک گھنٹہ ہیں منٹ اور زیادہ سے زیادہ مماہ جون وشر ویج جوال کی ایک ٹھنٹ سکتیس سے تک ہوتا ہے امداد نفناوی جیند اول میں ہمے امیں جو حضر ت ممروح نے مطلقارات کا سانواں حصہ و فت فجر قرار دیا ہے یہ مختیقی قول نہیں بدی عوام کی سموات کے لئے تقریبی قول ہے جیسے بعض اہل ھیت تقریبی طور پر ڈیزھ گھٹھ کہد دیتے ہیں۔لور غالبًا ای بناء پر کہ اس تقریبی قول میں غنطی کا حتمال ہے" الساعات للطاعات" میں حضرت رحمیۃ ابلند مابیہ نے عوام کے لیے ایک دوسر انتقریبی قول اختبیار فرمایا ہے وہ حصرت کے الفاظ میں اس طرت ہے۔اً رک کو طلوع صبح صادق و غروب شفق این نقش سے یاد ندر ہے وہ ہر موسم میں طلوع شمس سے بوٹ دو گھنشہ قبل سحری چھوڑدے اور غروب شفق ہے ہوئے دو گھنٹہ بعد عشاء کی اذان دنماز پڑھے کبھی نکطی نہ ہو گی۔ اس عبارت کے الفاظ سے خود بھی پیدام واضح ہو گیا کہ اس قشم کے تعینات حسالی اور تحقیقی شیس بدیحہ تقریبی اور انتفامی میں۔الحاصل قواعد حسیت اور قول محلی و فقاوی رضوبیه و فقاوی امدایید میں کوئی تعارض والختلاف نهیں سب اتوال متوافق ومتناسب ہیں۔

(-) فآوی رضور میں جوایک گفتاد ان میں منت مثلات میں ہے او منت کا غاوت نام ہر کی اور قبان اللہ اور شریعہ کے انگ ف پا آئی ہے مجامعہ ہے ("نبییه) موال میں جو عبارت محلی کی نقل بی کی ہے وقت فجر کے بارہ میں ان کی بیہ تحقیق تو صحیح کہ ہر موسم اور ہر جُد میں وقت صحیح وقت مغرب کے مساوی ہو تا ہے لیکن بیہ مساوات ای وقت درست ہو سکتی ہے جب کہ وقت مغرب میں امام او حلیفہ کے قول کو اختیار کر کے متہاء وقت مغرب کے شفق این کے غروب کو قرار دیں شفق اہم کے غروب تک کاوفت صح کے وقت کے مساوی کسی طرح نہیں ہو سکتہ اس لئے محلی میں اس مقام پر شفق ں تغمیر حمر قامے کر تابا! شبہ غلطی ہے خو و بیہ خطی خود مصنف سے ہوئی ہویانا قل سے ۔ (واید ہوانہ و قاں الم)(اٹ فد)

زوال سے پہلے خطبہ جمعہ

(سوال ۱۷۰)(۱) خطبہ جمعہ اُٹرا تھا قازوال ہے پہلے ہوجائے۔ تواداء شرط جمعہ کے لئے کافی ہے یا نہیں کہ اماد و کی ضرورت ہوگی اگرابیا کیاجادے توجائز ہے یا نہیں؟

(۴) نماز جمعہ کی اذان اول اگر دائم اصرار کے ساتھ زوال سے قبل دی جائے تو بیہ جائز ہے یا نہیں اور مساجد میں قبل الزوال ہی اذان اول کاوفت ہمیشہ کے بے مقرر کرناچ ئز ہے یا نہیں ؟

(٣)ا ذان اول تجبل الزوال اگر انفاق یا دا مددے دی جادے۔اور اس کاعادہ نہ کیا جادے (کیکن اذان شانی عند المنبر وفت کے اندر دی جادے) تو کیاتر ک سنت مؤکدہ کا گناہ ہو گایا ضیں ؟

(۱۲) جمعہ کی دونوں ذانوں کامر تبہ شریت میں کیا ہے دونوں سنت مؤکدہ میں یالول مؤکدہ اور ثانی نبیر موکدہ یا علی العکس جواب باصو،ب بحوالہ کتب تح سرفر ہاکر دارین حاصل فرمائیں۔

(الحواب) (۱) وقت ظهر خطیہ جمعہ کے سے شرطے اور خطیہ جمعہ جو از جمعہ کے سے اس سے اگر خطیہ وقت غمر یہی زوال سے پہنے پہنے ختم ہو گیا۔ تو نماز جمعہ اوا نہیں ہوگی سکما صوح به فی اللدر المحتار وحواشیه رد المحتار می کون المحطبة فی الوقت شوطاً (۲۰۴، ۶) عامہ متون وشر وح اور قاوی بین دونوں اذان بو سنن کے ذیل میں ذکر کیا ہے گرس کی تمر سے کہیں اس وقت نہیں الی کہ دونوں اذا نیں ایک درجہ کی بیریا ن میں چھ فرق ہے۔ بہر حال جس درجہ کی سنت ہوائی پر انتاق ہے کہ وہ زوال کے بعد ہونا چاہئے۔ زوال سے پہنے جو اس چھ فرق ہے۔ بہر حال جس مراتی غدال میں ہوائی جو بعد الزوال اذا لا ذان الاول الواقع بعد الزوال اور بحو المرائق میں اس بحث بی اس سے ویجب توك المبیع بالا ذان الاول الواقع بعد الزوال المدموم فی المدند به اس باذان و هذا لقول الصحیح فی المدند به اور ورحوالوائق ص ۲۵۹ ح ۲) اس سے سب سوالول کا جواب معلوم ہو گیا۔ (وائد اسم) (اضاف)

فصل فى الا ذان و الا قامة و التثويب (اذاك ا قامت اور تثويب كابياك)

تھویب کی عادت مکروہ ہے

(سوال ۱۷۱) مؤذن اذان بڑھ چکا ور آچھ نمازی مسجد میں میں اور پچھ مسجد سے باہر کھڑے میں اگر امام ان کو نماز کے لئے بلاوے توجائزہے یا شیس؟

(العبواب) جوبوگ احاط مسجد سے باہر بیں ان کے بلائے کے سے اذان کافی ہے اور جواحاط مسجد کے اندر بیں خورہ متفرق ہول کوئی صحن بیں کوئی اندر ان کے بلائے کے سے اقامت کافی ہے۔ ان کے عدوہ علیخدہ بلائے کی کوئی ضرورت نہیں۔اذان وا قامت کی غرض توبلان ہی ہے۔ اس سے پیش امام کے ذمہ نہیں کہ وہ لوگول کو بلاتا چھرے۔ البت اگر بلائے توگنہ بھی لازم نہیں آتا۔ جس سی نابیا کماناط ہے لیکن اس کو بلائے کی عادت ڈالنے کو علماء نے کردہ کہا ہے۔وسی و هو اعلام بعد الاعلام.

بلاضرورت بيثه كرلذان دينا

(سوال ۱۷۲) اگر كنگر ايشه كراذان دے تو مكر ده بيانسير؟

(الجواب) يش كراؤان وينا طروه ب_البنة اگركوئى وسرا آومى موجود نسيس اورية تنما نمازاذان و يكريز صناحابتا ب توبيش كراؤان و ي سكتاب كذافى شرح المهنية الكبيرى حيث قال ويكره ان يوذن قاعداً الااذا كان لنفسه لان المقصود به مواعات السنة لا الاعلام كبيرى ص ٢٧٧ وراكر ووسر ي آومى موجود بول تومعة وركايش كراؤان وينا كروه بوگا

تر غیب نماز کی چند صور تیں

(سوال ۱۷۳) یو تبل اذان مسلمانوں کوان کے گھروں پر جاکر نماز کے لئے بلانا شرع جا کزہے یا نہیں ؟ (۲) چند شخصوں کوایک جگہ آواز ۱۵ کر ایسے اشعار پڑھنا جس میں نماز کی ترغیب اور مسلمانوں کو مساجد میں چلنے ک تاکید ہو۔ شرعاً جائزہے یا نہیں؟

(۳) اگر کوئی شخص باوجو و کومشش کے پھر بھی نماز پڑھنے ہے انکار کر دے تواہیے شخص کابائیکاٹ شریفاً جائز ہے یا نہیں ؟

(الحواب) جائز ہے اور تعاون میں تح یس علی العبادۃ کی ایک نوع ہے تعاونو اعلی البر والتقوی. الایۃ (۲) آواز ملاکر پڑھنامن سب نہیں وہے ہی پڑھیں تو مض کقہ نہیں۔ ترغیب جہادوتر غیب صلوۃ دغیر ہ کے بئے ایسا کرنامسخن ہے۔ (٣) تعربرا اگر بھ دنوں کے نے مسمان الیا بھی کریں تو جائز ہے۔ لیکن اگر وہ اس پر بھی بذنہ آئے تو جیشہ کے لئے یہ صورت قائم ندر کھیں۔ بعد جب اس کی ہدیت سے دوی ہوجائے تو پھر ایسے حقوق جو دم مسلمان کے لئے شری عاید ہوت جیں۔ مشار سلام و کارم عیادت مریض اور نماذ جنازہ و فیم و، ان کو جاری کریں۔ لبت خصوصی تعنق میل جول اکاح شروی کھا تا علاناو فیم و، اس میں اس وقت تک ہر گرنہ کریں جب تک توبہ نہ کریں البت درصورت تعرب رہو قطع تعنقات نہ ورہ بھی دوی کے سے اجازت نہیں ہے کہ وہ فاو ند کی، طاعت جائر میں ویکوہ میں چھوڑے قال فی اتحاف الا بصار و البصائر فی توتیب الا شباہ و النظائر ص ١٠٩ مصری ویکوہ معاشرة من لا بصلی ولو کانت روجته الا اذا کان الزوج لا یصلی لم یکوہ للمواء قامعا شو ته کدہ فی نفقات الظہریه.

احكام الاعلام بالتكبير والاعلام

کرتے رہنالو گول کے گلول میں ہر تامہ ذالناو غیرہ وغیرہ میدامور کیسے ہیں اگر منع ہیں تو مخافت کی تھے کہ مما نعت کے لفاظ تلاش کر کے تعمیل کہ مااود غزوات کے جمنڈ اٹھانا ثابت نہیں ہے اگر ثابت ہے نواس و مع حوالہ کتب

معتبره تحرير قرمانيس؟

(العجواب) اصل اسبب میں یہ ہے کہ ذان اور نماز کے در میان ہوگوں کو نماز کے لئے بلانا اور بھی کرنا (سی متعارف ذریعہ ہے) مشائخ اور ایکہ نے جز ورت جا کرباند (۱) مستحس قرار دیاہے جس کواصطارح میں ہے یہ ہے تنا میں ۔ کیو نامہ مسلمانوں میں روز افزوان نفست، س کی مقتنی ہے کہ باربر سبیمہ کی جائے بور اس بنبیہ کے انے مشائر مثان کر تجہ میں اور نہیں فرہ بابلاد (۲) ہر زمانہ اور ہر جگہ کے عرف پر چھوڑا ہے کہ جو چیز او و میں نماز کوبلائے کے متعارف ہو جائے وہ ہی ہر جگہ میں ان کی جائے ۔ اور پیدا جدید ایسا ہے ۔ جیسے رمضان المبارک میں ابتداء اور انتا کے سر کے متعارف ہو و قصیہ میں اپنے عرف کے موافق مختلف صور تیں افتیار کی ویان جس میں گفتہ اور عموا فقیمات اس کو جائز و مستحن میں ابتداء اور انتا کے سی کمیں نقار ہو عبر اور میں گو دیا تو ہے چھوڑی جائی ہو ان کا استعمال جائز ہوگا۔ اور یہ طریقہ جائز و میں ہو جی تیں فی نفسہ اس میں جو چیز میں فی نفسہ اس میں دو چیز میں کو اور میں میں نفلہ میں تو بی تعارف میں تو تو کہ ان میں معروف طریقہ ہے جہ اگانہ صور سے لیکن اشتر اک مقصد سے اس کا تھم مختیار کر سکت اس جو البتد اس میں دو چیزوں کی رمایت زیادہ و شرور کی ہے لیک تو یہ کہ ان امور میں کوئی چیز ایک داخس نہ ہو فی نفسہ ہے۔ البتد اس میں دو چیزوں کی رمایت زیادہ و شرور کی ہے لیک تو یہ کہ ان امور میں کوئی چیز ایک داخس نہ جو فی نفسہ عالی نو کوز دوس ہوں ہو دوس ہے کہ دان میں غلو ور تعدی نہ کو ہو ہے۔

(٣) مشر امور مندرجہ سوال میں بہت ہے آدمیوں کا جمع ہونا غزل خوائی کرتے ہوئے بازاروں ور و پول میں پھر نا

عروه ہے اس کونزک کرنا جائے۔

(۱۲) جھنڈاا نیمانی نفسہ جائز و مہاج ہے ور کی نفس میں ان کی ممہ نعت و رو نہیں نہین اینداے اوّان کے وقت جھنڈ ہے کی تجویز انفی سی ہدئے حصرت البیقائی خصور میں چیش کی تقنورے اس کو چھو پیندنہ فرہایا ہوا کر چھ وہ اوْ ان کا معاملہ نفی وریدا کیک ورمیائی ہے ضابطہ املان ہے۔اور اکیک کو دو سرے پر قیاس نہیں کیا جا سکتا تا ہم ذو ق ترک بہتر معلوم ہو تاہے۔

(۵)امر دوم چنی نظوادر تعدی کی تو فنیج بید ہے کہ اس میں سی خاص و تنتیج واطوار کو تمام شہر و ب اور قصبول کے ہے۔ رزم د ضروری نہ قرار دیاجا ہے بلحہ ہم جگید کے بو وں یواپٹے اپنے طرزیرا پی تجویز کے موفق آزاد چھوڑا جا ہے۔ نیزا آر ہاتھ بوک با کل بھی اس کو نکریں اور اس میں شر کیک نہ ہواں آوان کو ہم کزبر ابھلانہ کہا جائے۔ ان پر سی فتم کا طعنہ و تشنیع نہ کی جائے۔

(٢)اور جب اس فشم كانلو بوئ يُ تو بجر اس كاترك ضروري بوجائ كار و الدليل على ما فلها اما او لأ فلها في الدر المحتار ويتوب بين الاذات والا قامة في الكل للكل بما تعارفوه وفي الشامية لطهور التوامي في الا مور الدينية قال في العنا ية احدث المنا حرون التثويب بين الا دان والا قامة على حسب ما تعارفوه في حميع الصلوت سوى المعرب اه شامي باب الا دان ص (٢٦١ ح ٩)وقال في البحر و هو اختيار المتا خريل لريادة غفلة الباس وقلما يقومون عبد سماع الا دان وعبد المتقدمين هو مكروه في غير الفحر بحرباب الا دان ص ٢٧٥ ح١ واما ما قلبا ثانيا فلما في البحر ليس له لفط يخصصه بل تتويب كل بلد على ما تعارفوه اما بالتمحمح او بقوله الصلوة الصلوة او قامت قامت لا نه للما لعة في الاعلام والما يحصل بما تعارفو فعلى هذا اذا احدث الناس اعلاما مخالفا لما ذكر جاز كذا في المجتبي بحر ص ٧٧٥ ح ١ و دكره الشامي بلفظه عن البهرو المحتي شامي ص ٢٦١ ح ١ واماما قلبا ثالثاً فلما شاع في عامة كتب الفقه والحديث من منع النغني للناس ولا سيما بالا جتماع والسعى في الشوارع والرساتيق وهو اعمى من ال يذكر له بقل ولذا بكتمي فيه بمعص الكلمات قال في الفتاوي الخيرية من كتاب الكراهة والاستحسان ص ١٧٩ جلد ٢ دكر محمد في السير الكير عن انس بن مالك ً انه دحل على اخيه البراء بن مالك وهو يتعني بالحديث قوله وهو ينعني بظاهره حجة لمن يقول لا ناس للانسان ان يتغني ادا كان يسمع ويؤنس نفسه وانما يكره ادا كان يسمع وتؤنس غيره التهي كلام الحيرية وبمئله قال الشامي من الحطروالا باحة وقال وبه احد السرخسي ودكر شيخ الاسلام ان كل ذلك مكروه عبد علمانيا شامي ص ٧٤٢ جلد ٥ وايصا قال في الحيرية لاذ التغني واستماع العناء حرام اجمع عليه العلماء و بالعوافيه ومن انا حه مي المشائخ الصوفية فلمن تحلي على الهوى وتحلى بالتقواح ثم قال والحاصل انه لا رخصة في باب السماع في رما ننا لا ن حنيدا رحمه الله تاب عن السماع في زماننا خيرية ص ١٧٩ ح ٢ واماما

قلنا رابعاً فلما في السنى الكير لليهقى من ابى عمير بن انس عن عمومة له من الا بصار قال اهم السي صلى الله عليه وسلم للصلوة كيف يحمع الباس لها فقيل له انصب راية عند حصور الصلوة فاذا راء وها آذن، بعضهم بعضا فلم يعجبه ذلك سنن بيهقى ص ٢٩٠ دائرة المعارف واما ما قلبا حامساً وسادساً فلما قال الطيبي في شرح حديث الا نصراف من الصلوة الى اليمين ما نصه فيه ان من اصو على مندوب وحعله عزما ولم يعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشيطان فكيف من اصر على بدعة او مكر من مجموعة الفتاوى لمو لا نا الشيخ عبدالحي الكهنوي ص ٢٩٥ جلد ٢

منبید: بید تمام افعال فرکورہ فی اسوال چو نایہ زیادہ تران کا مقصد بے نماز ہو گوں کو نماز کی ترغیب و بنالور نمازی بنانا ہے۔ نماز یواں کو نماز کی ترغیب و بنالور نمازی بنانا ہے۔ نماز یواں کو بتا ہو سکتا ہے اس لئے یہ افعال ایک حیثیت سے جو یب بیل اور ایک حیثیت سے جو یب بیل اور ایک حیثیت سے جو یب بیل اور ایک حیثیت سے تبلغ ببنانا مشر سی اور ایک حیثیت سے جو یب کو بعض اکار نے بند نہیں کی قالم موزن ہی ہونا اور میں ہونا اور میں ہونا اور میں ہونا اور میں آتا لیکن بایل جمد مجموعی حیثیت سے ایک تماشہ کی صورت بنادین مردہ معموم ہوتا ہے۔ اگر صرف اس بیل ایک میں آتا لیکن بایل جمد مجموعی حیثیت سے ایک تماشہ کی صورت بنادین میں تو مضا کا تم نہیں ڈھونک بنانا من سب نہیں۔ والقد تعان اعلم کیند آومی تیمبیر یااور کوئی کلمہ مناسب کہتے ہوئے کی جائمیں تو مضا کتہ نہیں ڈھونک بنانا مناسب نہیں۔ والقد تعان اعلم کنید محمد شفیع غفر لد۔

" الجواب صحيح بند واصغر حسين عفاالله عنه

الجواب سيح محدر سول غال عفاعنه

الجواب محيح حقيق بالا تباع و العمل و لعل الحق لا يعدوه ولا بد لما يفعل للعبادة ان يفعل عبادة لا تليها وتلعاً محمرا عزاز على نخر لد

فصل فی آداب المسجد (مسجد کے آداب)

فسادبر باكر نيوالے كومسجد ميں آنے ہے روكا جاسكتا ہے

(سوال ۱۷۵) زیدجو نیر جَد کار بنے والا ہے مسجد مخلّد احناف میں باتیں فساد آمین باجیر کے اور باوجود چندبار سے ال ۱۷۵)زیدجو نیر جَد کار بنے والا ہے مسجد مخلّد احناف میں باجیر سے رو مناج نزیت یا نہیں؟

(الجواب) وفي قيم مقلداً رضيون كي متجدين سے وفي اس كر ست كرے جس سے قساد كالديث بوخوادوو جم آمين بويا كوفي دوسر افعل اس صورت ميں الل محد حنيفون كوخي ہے كداس كوا بي متجد ميں آئے سے روك وي لما في الا شباہ والسطانو من احكام المسحد ويكره دخوله لمن اكل ذاريح كريهة ويمسع مه وكذا كل موذ فيه ولو بلسانه انتهى ص ٣٣٧ ح ٢ مصرى و مثله في البحر من كتاب الوقف احكام المسجد.

مساجد میں غیر مقلد کو آمین بالجبر کی اجازت دی جائے یا شمیں؟

(سوال ۱۷۶۱) کی مقام پر غیر مقلد بمیشہ سے امام حنق کی اقتداء کرتے ہیں اور آمین با ۔ ففاء کہتے رہے ہیں تامر اب وہ کی مقام پر غیر مقلد بہیشہ سے امام حنق کی ورخواست کررہے ہیں عوم اس کو بین کرافرو خنگی ظاہر کرتے ہیں بعدہ کی مفادہ و جائے ایس کے طاہر ہونے پر بہت ممکن ہے کہ فساد ہو جائے ایس حالت میں ان کو آمین بالجہر کی اجازت ویدی جائے یا شمیں ؟

(الجواب) چوندان کی تیت محض فساد واختلاف ہے اس لیے اہل محلّہ ۳ ممقد وراس کی اجازت نہ دیں۔البتہ اگر اجازت نہ دینے میں جھڑے فساد کا ندیثہ قوی ہو تو اجازت دے دینا مناسب ہے فتنہ و فساد اور جھڑے سے پچنا ہمر حال مقدم ہے ۲۹ صفر ۱۳۵۰ء

مسجد کی د بوارول بر آبیت واشعار لکھٹا

(سوال ۱۷۷) مسجد کے اندرونی حصہ میں سامنے قبلہ کی دیوار پر قر آن شریف کی ایس آیتیں جس سے اہمیت اور فضیلت نماز کی ظاہر ہوتی ہو۔ نیز سم اللہ و غیر ہ لکھنا جائز ہے یا نہیں اگر مکھ دی ہول تو کیا کیا جائے اور تاریخی اشعار کا کیا تھم ہے؟

(المحواب) دیور قبلہ پر اور برابر ک دیواروں پر آیات قر آئی دغیر ہ لکھنا مکروہ ہے کیونکہ اسے مصلی کا خیال منتشر ہوتا ہے اور خشوع و خضوع میں فرق آتا ہے۔ اور نیز اس میں بے اوبلی کا بھی خیال ہے ایساتہ ہو کہ دیوار مسجد گر جوے اور آیات قر آئی پامال اور بے حرمت ہوں اس لئے جو آیات لکھی گئی ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ ان کو چھوادیا جاوے اور اشعار وغیر ہ کا لکھتا بھی نہیں چاہئے اس کا بھی بھی حکم ہے (واللہ تعالی اعلم)

مسجد میں جگہ روکنے کے لئے اپنا کیڑاوغیر ہ رکھنا

(سوال ۱۷۸) اکثر مساجد میں بے رواج ہو گیا ہے کہ بے وضو ہوگ اول صف میں ابنار ومال وغیر ورکھ کروضو کو باہر چلے جاتے ہیں یابا تیں کرتے ہے ہیں۔ جماعت کے وقت آجات ہیں اور بعض مخاط لوگ صف اول کے شوق میں اپنے گھر سے وضو کر کے آتے ہیں اور بیر رومال رکھنے والے ان سے معارض ہو جاتے ہیں آیار ومال رکھنے والوں کا حق ہو جاتا ہے یا نہیں ؟

(الحواب) جو شخص پہلے آکر معجد میں تہ پیٹھا ہووہ اپنا پڑاکسی عکد معجد میں قبضہ کرنے کی غرض ہے رکھ وے یہ شرعا میں جو تاخواہ وہ وضو کے لئے جادے یا اور کس غرض ہے جادے۔ یا اور کس غرض ہے جادے۔ قال بھی المدو الممحتار فی مکرو ھات الصلوة قبل باب الوترو الدوافل و تخصیص مکان لنصسه ولیس له ازعاج غیرہ منه الحقال الشامی فی شرح ھذہ الحملة ای لان المسجد لیس ملکا لاحد بحر علی المهایة کی جو محض جگہ قبضائے کے لئے ایسے کرتے ہیں ان کواس سے منع کرتا جا ہے۔ کتبہ مسعود احمد ؟

جوتے پہن کر معجد میں جانا مکروہ ہے

(سوال ۱۷۹۰)امام صاحب جب تک مُصلہ کے قریب نہ بہنتی جامیں دہ اپنے پیروں سے چیل نہیں اتارے ان کے اس فعل میں کوئی حرج ہے یا نہیں؟

(الجواب)اً ربیل پاک ہول توالیا کرنانا چائز تو نہیں لیکن ہمارے عرف ورواج میں جوت پہن کر کی جگہ میں و خس ہونا احترام کے خدف ہے اس سے اس کا بھی ترک اوں ہے آیت قرآ دیے (فاخلع نعلیك) ہے بھی ہی معلوم ہو تا ہے کہ مور نہیں کر جانا خلاف تخطیم ہے۔ قال فی العالم گیریة من گناب الكواهة ص ہو تا ہے كہ مو نشع اوب میں جو تا پہن كر جانا خلاف تخطیم ہے۔ قال فی العالم گیریة من گناب الكواهة ص ۱۸۶ ج 2 دخول المسجد منبعلا مكروہ گذا فی السواجیه.

مسجد میں دریاں اور شطر نجیاں پھھانا

(سوال ۱۸۰)ایک شخص مسجد میں دریاں شھ نجیاں پتھائے ہے منع کر تاہے اور روکت ہے مسجد بی تمام میمو نجیاں ور دریاں بیکار رکھی میں۔اس ہارے میں کیا تھم ہے ؟

(العحواب) اصل میں تؤ بہتر کی ہے کہ مسجد میں ایسے تکافات سے پر بیبر کیاجائے اور اس لئے مسجد کے روپیہ آمدنی سے سے تکافات نے دریاں اور نیم نجیاں موجود ہوں تو ن کا سے بیسے تکافات کی چیزیں خرید ناج نز خمیں لیکن اگر مسجد میں پہلے سے دریاں اور نیم نجیاں موجود ہوں تو ن کا استعمال کرنا کوئی حری خمیں بلکہ روئے میں ماں کا ضائع کرنا اور غریش واقف کے خلاف کرنا ارزم تناہ سے سے استعمال کرنا کوئی جس میں دریاں موجود ہیں بھھائے سے روکنا خمیں جائے ؟

مسجد کے قریب مسجد سے او نجی تغمیر بنانا جائز ہے (سوال ۱۸۱)مسجد کے پہلومیں مسجد سے او نجی تغمیر بنائے کاش ما کیا تھم ہے '' (المحواب)مسجد سے او نجی تغمیر مسجد کے پہلومیں بنانا جائز ہے جو بیت اللہ کے اردگر دسینٹروں مکانات رہے اللہ سے او نجے بنے ہوئے بیں اور کی نے ان پر نمیر نہیں کیا۔ واللہ تعالی اعلم۔

فصل فی شروط الصلونة وار کانها و واجباتها و سننها و آدابها (نمازکے شرائط،ارکان،واجبات اور سنن وغیرہ)

اً کر بھول کر تبیسری رکعت پر بندھ جائے اور فوراً اعتمہ دیا جائے تو تکبیر کہہ کر کھڑا ہو (سوال ۱۸۲)کوئی اہام بھول کر تیم بری رکعت میں بیٹھ گیا:عد تیں مقتدی نے فورالقمہ دیا تو اہام دوبار دھم بھیر سے کر کھڑا ہویابلا تکبیر کھڑا ہو جائے ؟ (الحواب)كوئي صر تركرواية تقبيه السين تظم ت تبين كرري كين صديث يس بكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر عند كل خفض ورفع.

اور شرح مید وغیر و میں اس تمبیر کی بید صورت لکھی ہے کہ حرکت انقال کے ساتھ شروع ہو ور ختم حرکت انقال کے ساتھ شروع ہو ور ختم حرکت بید ختم ہو حیث قال بان یکوں ابتداء الکیر عبد ابتداء الحرور وابتھا نه عبد ابتھا نه کیری ص ۲۹۲ اس سے معلوم ہو تا ہے کہ حرکت انقال سے پہلے تکمیر ختم کر چکا تو گئر ہے ہوئے وقت ووبار و تحمیر مناچاہے،

اشارهبالسابه کی شخفیق

(سوال ۱۸۴) رفع سابہ کے متعلق کیا تھم ہے۔ کہتے ہیں کہ اشارہ کی احادیث از فقم آحاد ہیں ریہ تعلیم ہے۔ نہیں ؟

(الحواب) اشره الباب منت باور شرت مند في المن المن و المراد و المراد المن و المراد المن و المراد من العقد المن و المراد من العقد المن العقد عد الاشارة الى القال واشاره باصعه التي تلى الابهام الع كبيرى ص ٢٨٩.

اور ممی نعت کرنے والے کا سی و حبرہ شکر پر قبیاس کر ناناواتھی کی دیاں ہے بور نشارہ کا ثبوت احادیث سیخ سے ہے جبیسا کے روایت کبیری میں مذکور ہے اور ثیز کبیری میں ہے

معذوری کی وجہ ہے داجنے ہاتھ سے رفع سبلبہ ممکن نہ ہو تو؟

(سوال ۱۸۶) اً رکی مخلس کا داعنا با تحدیث ہوا ہو یا انگشت سببہ کی ہویا داعن باتھ مفلوج ہوا در اندشت شہادت کا شمانا قاد میں نہ ہو تو تشہد میں اس کے بدے بائیں باتھ کی انگی اٹھی سکتا ہے یا نصانا چاہئے انہیں ؟ (بینوا توجووا)

(العواب) اس کے متعلق کوئی نقل نظر سے نہیں کرری کہ بائیں ہاتھ سے اشارہ کرے اس لیے ناہر ہیہ کہ اس سے نام ہیں ہے ک اس صورت میں مشارہ کا استحباب ساقط ہے کیو ندہ جو فعل اس کا سنت سے منقول ہے وہ موجود نہیں اور کسی دوسر سے منسو کواس کا قائم متنام کرنا شنس قیاس سے دیست نہیں۔ انتظام اللہ مانا واقعال النظاف)

مسائل متعلقه آمين

(سوال ١٨٥) نمازيس بعد سور دف تحد ك اغظ آمين لهناسنت موكده إمستحب؟

(الجواب) سنت مؤكده بكما في الدر المختار و سننها الى قوله ثم هي على ماذكره ثلاثة وعشرون الى قوله والتحية والتا مين وكو نهل سراً ٢٩عفر وصراه

ايضأ

(سوال ١٨٦) لقظ آمين كوئى اسم بيادعاء؟

(المحواب) غظ آمين وعام معنى يه بين المائية ميرى وعاقبول فرما كذافي كتب اللغة -

الضأ

(سوال ١٨٧) آمين جريه مي بالحبر المضل بياا اخفاء؟

(الحواب) الم اعظم او طيف كنزو كبار خفاء مونالول وافضل بالقول تعالى اد عوار بكم تضرعاً وحفية ولكون آمين دعاء كما مر- 1 مفر وها اه

أيشأ

(سوال ۱۸۸) غیر مقلد جب افتذاء مام حنفی کی کرے تواس کو آمین بالاخفاء افضل ہے بایا بھر ؟ (العواب) حنفیہ کے نزدیک تو مطلقاً اخفاء آمین سنت ہے خصوصہ جب لمام حنفی کی افتدا کرے تو آمین کوبالہ خفاء کمناور بھی اہم ہوجاتا ہے کیوند جراھنے میں عوام کو تو حش ہوگا اور عجب نہیں کہ کہیں فتنہ اختلاف نہ کھڑا ہوجائے۔

رتكى ہوئى يامنقش جانمازىر نمازىر مسنا

(سوال ۱۸۹)مصلے پراگر مسجد و نیبر ہ کی تصویر ہو تواس پر نماز جائز ہے یا نہیں۔ کیونکہ ہر رنگ میں شراب ملی جوئی ہوتی ہے ؟

(اللجواب) نماز جائز ہے اور اگر رنگ میں شرب ملے ہوئے کا حتمال ہے تواس کو پاک کر لے۔ اور پھر نماز اس پر پڑھے۔ البتہ مصوریا منقش مصلے پر نماز پڑھنا ہلاوہ احتمال نجاست کے خود بھی بہتر نہیں۔ کیونکیہ قلب اس کی طرف متوجہ ہوجاتا ہے مصلے کامرادہ ہونا بہتر ہے۔

نمازشر وع کرنے سے پہلےانی وجہت وجہی الخ پڑھنا

(سوال ، ۹۹۰) گذارش ہیہ ہے کہ انبی و جھت و جھی اغ نمیز سے پیشتر مصلے پر کھڑے ہو کر پڑھنے کی کوئی روایت بھی ہے یا نہیں ؟ چو تکہ کارم پر اخد ص ہے اس لئے احقر کادل اس مسکلہ میں مروجہ معمول کوبائی رکھنا جا بتا ہے اس لئے کوئی روایت ڈھوند تا ہوں جا ہے روایت میسی ہی ہو دوسر سے رہ کہ بزر کوں نے عملااس کو اختیار فرمایا یا رد کیا ہے ؟

(الحواب) في البحرالرائق فلاياتي بدعاء التوجيه وهو وجهت وجهى لا قبل الشروع ولا بعده هو الصحيح المعتمد اه وحمل الروايات المرويه في هذا الباب على الوافل لان مساها على التوسع وما ودفيه التصويح بالمكتوبة فحمله على انه كان في اول الا مر ثم تركه لشهادات المصوص الا خرى ١٥. عبارات ذكور سے صاحب بحر كافتوك تو يك المت بواك فرائض مين قبل از صلوت بحق وعاء تو جه كاترك اون بے تواقل ميں مخيانش ہے۔ (والقداعلم)

فصل في الا مامة والجماعة وتسوية الصفوف (امامت، جماعت اور صفيس درست كرنے كے احكام)

غیر مقلدین کی امامت کے متعلق ایک مفصل فتویٰ

(سوال ۱۹۹۱) کی فرمات میں عمانے وین اس مسئلہ میں کہ غیر مقلد کے عقائد عمیات ہے میں کہ تقلیم کوشر کے بیت بین ور حفیہ فیر مقلد کے عقائد عمیات ہے ہیں واخل کرنے کے لئے کتے بین ور اپنے قد بب میں واخل کرنے کے لئے کتے بین وید الفاظ کہ مسلمان ہو جو فائر کوئی حفیہ فی بین کی موقع گزر چنے بین ہم صفیہ تحریر کرتے ہیں۔ اس میں باکل نے فعال شخش کو مسلمان ہیں ہے۔ چن نچ یہ اس پر کئی موقع گزر چنے بین ہم صفیہ تحریر کرتے ہیں۔ اس میں باکل جمود نسیں ہے غیر مقلد بن جو نماز پڑھت ہیں وہ اس طریقہ سے ہاتھ سینے پر باقد ھتے ہیں اور قع بدین کرتے ہیں ہم جو نہ نہیں ہے اور سورہ فاتحہ سے بوشتر ہم اللہ قرات سے پڑھتا ہے اور گور کرتا ہے۔ اور سورہ فاتحہ کے بعد جو سورت پڑھتا ہے اور اخلاص شروع میں ہم اللہ قرات سے پڑھتا ہے اور پھر سورة ختم کرتا ہے وہ سورہ اضار ہی کرتا ہے وہ سورہ اضار ہی کہ تاہے وہ سورہ اضار ہی کہ تاہے وہ سورہ اضار ہی کہ تاہے وہ سورہ اضار ہی کہ بین کہ تاہے کہ قرات میں ائی ترشیب سے سورہ پڑھتے ہیں جیسے پہلی رکعت میں سورۃ فاتی اور سورۃ اضار س پڑھتے ہیں اور دوسری میں سورۃ فات کی ان کے متعلق دریافت کیا گیا کہ تم اس طرح قرات کیوں پڑھتے ہو۔ اس کے متعلق دریافت کیا گیا کہ تم اس طرح قرات کیوں کرھتے ہیں۔ یہ کہ در سول مقبل دیا کہ صدیت میں ای طرح آیا ہے۔ ان کے چنچے بین میں اس طرح آیا ہے۔ ان کے چنچے نہیں۔ اور اور آھی زور سے بڑھتے ہیں۔ اور اور آھی نور در سے برائے ہیں کو کر سے بین کی کہ در سول مقبل میں کہ حدیث میں ای طرح آیا ہے۔ ان کے چنچے بین کہ در سول مقبل دیا کہ صدیت میں ای طرح آیا ہے۔ ان کے چنچے بین کہ در سول مقبل میں کی کیا ہے اور یہ کیتے ہیں کہ جو بین کی کہ جو بین کیا کیا کہ جو بیا کہ جو بین کی کہ جو بین کرنے کیا گیا کہ جو بین کی کہ جو بین کرنے کیا گیا کہ جو بین کی کہ در سول مقبل کیا گیا کہ حدیث میں ای طرح آیا ہے۔ ان کے چنچے بین کے دو بین کے دور کیا کہ کو بین کو کہ بین کی کہ در سول مقبل کی کھور کیا کہ کو کہ کو بین کو کہ کو کے کہ کو کہ کو کہ کو کہ کی کو کہ کو کر کو کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کر کو ک

انجنس ، م نے چیجے سورہ فاتحہ شیس بڑھتااس کی نماز شیس ہوتی ؟

(الحواب) سے فیر مقلدول کے بیچے نماز حقیول کی مکروہ تیج کی ہے بھر طیک امام سے کوئی فعل ایہا سے رو ہو ناس سے حقیوں کی نماز فاسد ہوجاتی ہے مشار خوان زخم کے سر سے بہد کر نکل گیااور اس نے وضود وبارہ نہ کیا رہا ہا م رہایت مواضع خدف کی نہ کر ہے۔ اگر اہام رہایت مواضع خدف کی نہیں کر تاہے تواس کے بیجیے نماز حقیول کی جائز اور صیح نہیں ہے۔ بہر حال آن کل کے غیر مقالدول کو اہام حقید کا ہر گزند بنانا چاہے کلافی التسامی مات الاما منہ مطلب فی افتداء التسافعی۔ (والمدتوں الام)

آمین بالحبر کمنے والے کی امامت

(سوال ١٩٢) جولوگ آمين باجم كيت بين ان ك ييجي فماز در ست بيانين؟

(العواب) المين بالجمر فضواب جو جهر ب ديار مين مام طور پر غير مقلد بين ان كه يين باا ضرورت نمازن پر حتی با بين با يكن با يكن أمرا في قالن كی متحد يا جها عت مين بنتي جاب ور بابت كيو نكد دود و نسود طهارت مين قرامد ك بايند اور مختاط خمين ايكن أمرا في قالن كی متحد يا جها عت مين بنتي جاب ورجه موت شروع بين توشر و با جابت نماز جو جاب كی بشر طبيك ان سے صراحت و كی ایک چيز صاور نه جو جو جهارت و بها باب الا هامة.

نماز میں رونے والے امام کی امامت کا حکم

(سوال ۱۹۳)ایک مختب ام مسجد جب نماز میں آیات قرآنی پڑھتے ہیں تو نماز کے اندر بی رونا جیڈی ہے شوت وٹ کر * ہے ہیں اور دریافت کر نے پر جو ب ہے ہیں کہ میں خوف خدامیں روتا ہوں۔ جس وقت جہنم کا اسرقت شیف میں آتا ہے اس وقت جھے رونا آب تا ہے۔ ایساں م کے چھچے مقتدیوں کی نماز جائز ہے یا نہیں۔ یک متندی بھی جشم کا بیان سمجھ کر نماز میں روئے رہتے ہیں ؟

(الحواب) اگر واقع میں یہ امام یا مقتری وور شق و بنت و غیر ہ کے ذکر سے روت ہیں تو نماز میں کوئی خلل نہیں آتا البت فرض نماز میں امام کے سے من سب بیا ہے کہ جہاں تک ہو سے روٹ میں منبط کر سے ور چر کر مرب سے صدی بنا بنا اختیار ہو ہے تو گوجہ مضاکتہ نہیں ہی اللہ المعتاد فی معسدات الصلوة والبکاء بصوت الی قوله الا للہ کو حدة و مار نیز عدیث میں ہے کہ مرض و فات میں جب نی کر پھر ہے ہے حضرت صدیق آب فوامامت کے للہ کو حدة و مار نیز عدیث میں ہے کہ مرض و فات میں جب نی کر پھر ہے ہے معرب کے متعلق کی مذر میں تھا کہ ان ہو جاتا ہے وہ جب آپ کی جگہ کھڑے ہواں سے نو ضرور گریے طاری ہو جات گا۔ آئین ان پر گریے آکٹر طاری ہو جاتا ہے وہ جب آپ کی جگہ کھڑے ہواں سے نو ضرور گریے طاری ہو جات گا۔ آئین سے خشر ہے تاس مذر کو قبول نہ فر میا اور میں کوانام ہنایا۔

البت اً سر سی تکایف و مصیبت یا بور سی د نیوی غرنس ہے روتا ہے تو آواز و حروف نکلنے بی صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی کیم رہیج الدول و ۱۳۱۵ھ

نشہ پینے والے کوامام بنانامکروہ ہے

(سوال ١٩٤) جوام م كا جُمَا بِي ان مَ يَحِيدٍ مَمَارُ ورست إلى

(المحواب) كا بنى جو مستر بينانا بازت اور پين وال فاس ب اور فاس واله مه نانا كردو تح كى ب بندا يساله م ك ييچ نمازند پر منى چائين جو كا بنى پين بو مالين جو نمازي پر ص كى بين ال ك او نائ ك منه ورت نميل م كما فى الاشباه من ال كل صلوة اديت مع الكواهة تحب اعادتها فى الوقت وبعده لا وقال فى الهداية و عيرها فى مكووهات الصلوة و خلف فاسق

(سوال ۱۹۵۷) آیک فخض جموت و ترا ہے اور اس پر فخر کر تاہے اور پڑے صاف نمیں رکھتار نذیوں میں جو سر مبتی پڑھا تاہے اور سازمز امیر جاتاہ اس کے چیچے نماز جائزہے یا نمیں '' (الحواب) ایما شخص فاستی ہے اس کے چیچے نماز پڑھن الروہ تح کی ہے۔ کھا فی الهدایة و خلف فاسق

مفت بامشاہر ولے کر نماز پڑھائے والول میں ہے کس کے پیچیے نماز افضل ہے؟

(سوال ۱۹۶۱)ایک شخص شدیافنہ تمام عوم کا ہے اور حافظ و قاری ہے ایک مسجد میں لوجہ ابقد نماز پڑھا تاہے ور
ویہ انتخاس سرف حافظ و قاری ہے کہیں تنہیں روپیہ ہاہوار اجرت پر نماز پڑھا تاہے۔ان دونوں میں ہے س کے پہند نہذا فضل ہے،؟

(الحواب) پین مختس سے بنیج نماز پر سنابہ نسبت اوس سے افسنل ہے اول اس سے کہ وواعلم و قراہے ووسرے اس سے تھی کہ ا باش موج واللہ علی کہ تھنی دویلی شیس پڑتی۔(واللہ سین شاواتعان اعلم)

نابينا كى امامت

(سوال ۱۹۷) کنین ماری عبد مند و بیک قامعه ارائشی فی سیس الند بهد و انتشش کرے ایتاہے که حارق عبد معد کر این میں مدر سد منامیوں ور از کے لئز یوں وقر آن شریف کی تعلیم دیا کرے لیکن کمی گوزیین مر جونہ کے بہتی کا فقیار ند جو کا موجب تحریر جد نامه حارتی عبد اللہ کے مدر سد تھیں کرکے تعلیم قرآن مجید جاری سروی جو عرصہ تعلیم تر این مجید جاری سروی جو عرصہ تعلیم تر کے تعلیم قرآن مجید جاری سروی جو مرسد تعلیم کا مرال ہے۔ اور وی جو ایک جو ایک جو ایک جو ایک ہورے جاری ہوں ہے۔

اب جاتی عبد اللہ ہے میں تھے کیا تھیں کا لیمن وین کے متعلق باتھ ہنم اور اور تھا تھا۔ اس پر پاندامل محکو نے متعلق باتھ ور جاتی تھا وہ در سے مدر ساللہ ور سے بوشن کر ویا یا اور زارہ کی کر کے جاتی عبد المداور اس سے باتھ کے جاتی ہوں مداور اس سے باتھ کے جاتی ہوں کہ اس سے باتھ کے جاتی کا جم کے مدر سے چھوڑ ویا سے باتھ کی جاتی ہوں کے جم کے مدر سے چھوڑ ویا سے مدر سے ہا تھا ہے کہ جم کے ایک مدر سے چھوڑ ویا ہے کہ در سے جاتی ہوں کے ایک میں دیجی ہے جس کا جاتی عبد اللہ اللہ مقاحات بھری کے ایک سے ایک سے

عافظ الامت کراتا تقا۔ چنداہل محد نے ضد کی وجہ ہے اس نابین قران حافظ پر میہ حیلہ بناکر کہ اندہ ہے ہے جیجے نماز نہیں ہوتی علیحدہ کر کے دوسر النام مقرر کر لیاباتی چنداہل محلّہ اس فعل سے ناراض ہیں اور سانق امام سے ہمدروی بیتے بین کہ ہم اس کو ہلاوجہ شرعی علیحدہ کرنا پیند نہیں کرتے ہم جماعت ٹانی کر لیا کریں گے۔ مخالفین نے بیاب ہمی منظور نہیں کی اور کہا کہ اگر تم جدید امام کے چیجے نماز نہیں پڑھتے تب تم علیحدہ علیحدہ نماز پڑھ لیا کرو کیا ہے فعل اہل محلّہ کاشر عادر سبت ہے یا نہیں ؟

(الجواب) اگر واقعہ کی ہے کہ تح یہ کیا ہے تواہل محلّہ کا یہ فعل در ست نمیں۔ تابینا کی امات اس وقت تعرود مولی ہے جب کہ وہ نجاسات سے بیئے پر قادر نہ ہویادہ سرے موجود لوگول سے بامتبار قراء ۃ قر آن اور علم مسائل افعنل نہ ہواور اگر کوئی تابینا ایسا ہے کہ نجاست سے بیئے کا نتظام رکھتا ہے تواس کی امات میں کوئی کر ابت نمیں بلند اگر دوسر وں سے قرائت اچھی پڑھتا ہے یا مسائل زیادہ جانتا ہے۔ تواس کی امات اولی ہے۔

بے پر وہ عورت کے شوہر کی امامت (سوال ۱۹۸)جس شخص کی مناوحہ بے حجاب پھرے اور خاد نداس کو ہدایت نہ کرے اور نہ طابق وے تواس کے پیچھے ٹماڈ جائز ہے یاشیں ؟ (المجواب)ایسے شخص کے پیچھے نماذ ہوئز ہے مع انکر ابدھ اس لنے اگر کوئی اس سے اچھادیندار آومی امامت کے لئے مل جائے تو بہتر ہے سمامفر و ۱۳۵ھ

(سوال ۱۹۹۱)ایک شخص اپ آپ کو حافظ و قاری اور فاضل اله آباد اور ڈاڑھی فرنج قریب صفایا کراتا ہے اور روزانہ تاش کھیلنا ہے اور کھل تا ہے۔ اور اعتراض کرنے پرتاش کھیلنے کو جائز و مباح بتاتا ہے۔ اور امامت کرتا ہے۔ حالا نکہ اس شخص سے نیادہ پلند شریعت و صوم صلوٰۃ خواندہ حضر ات موجود ہیں۔ کیاابیاحافظ و نام کا قاری جو پاپند شریت عرائد ہواور پورے طریق قرائض و سنن کے مسائل سے واقف نہ ہو۔ یا ہواور دوسر سے لوگ موجود ہوں تواس کے پیچیے نماز پڑھنااورا سے شخص کوزیر وسی امام مجد منانا جائز ہے یا نہیں ؟
(الجواب)وہ شخس فاسی اور سخت گنابگار ہے اس کو امام بنانا نا جائز ہے کیو نکداس کے پیچیے نماز مکروہ تخریمی ہے اور وہ واجب الا بانت ہے اور اہم بنانے عیں اس کی تعظیم ہے اس سے اس کو امام بنانا جائز نہیں ہے۔ شامی باب الا مامة جا ص ۲۷۶ میں ہے وا ما الفاسی فقد علاوا کراھتے تقدیمے بان لا ہود یند و

بان في تقديمه للامامة تعطيمه وقدوجب عليهم اهانته شرعاً الخ . والله تعالى اعلم

فاسق كى امامت

(سوال ۱۰۰۰) ایک دو شخص یا چار شخص بین اور ده آپس میس دونول یا چارول شخص فاس بد کار عین شهین اور نمازو روزه کے بھی پابند بین اور عین تی میں بھی مستعد بین چارول کی بات ہر ایک ایک کو معنوم ہے اب اگر انہیں چارول میں ایک شخص اہام ہو جائے اور نتیوں مفتدی ہو جائے۔ تر وہ بین ایک شخص اہام ہو جائے اور نتیوں مفتدی ہو جائے۔ تر وہ ناور تقدی اور شائل جماعت ہو جائے۔ تر وہ ناواقت ہے اس کو ان چارول کے فعل کی بچھ خبر نہیں ہے اس نے بھی ان کے بیجھے نماز جماعت سے اوالی تواس کی ناواقت ہو گیا نہیں؟

(المجواب)ان چاروں کی نماز اس طرح بلاشیہ ورست ہے اور اگریہ ہوگ متحد محمد کے ام کے چیجے نماز پڑھیں اور زیادہ چھاور ثابت ہو گالور جس شخص نے بے خبری میں ان لو گوں میں سے کسی کے چیجے نماز پڑھ لی اس کی نماز ہو گئ فظواللّٰہ تعالیٰ اعلم۔

د بوالیه کیامامت

(سوال ۲۰۱) کیدیوالید کی اہمت درست ہے۔اس کے متعلق مفتی ریاض الدین صاحب نے تحریر کیا ہے کہ ویوالید کی اہمت درست ہے۔

(الجواب) جواب صحیح ہے۔ بخر طبیک یہ شخص اوائے دیون پر قدرت رکھنا ہواور محض حقوق مارنے کے لئے دیواں پر قدرت رکھنا ہواور محض حقوق مارنے کے لئے دیواں پر قدارت رکھنا ہواور محض حقوق مارنے کے لئے دیواں یہ والیہ بنا ہو توامامت اس کی درست نہیں۔ اور اگر فی الواقع یہ مفلس ہے اور کوشش میں لگا ہواہے کہ کسی طرح دیواں اکرے تو بھریہ شخص فاسق نہیں نمازاس کے بیجھے اس صورت میں درست ہے۔

حنفی کی نماز غیر حنفی کے پیچھیے

(سوال ۲۰۲) ند جب اسلام کے چاروں اہموں میں ہے کی اہم کے طریق کا شخص کیوں نہ ہو۔ تجوید کے خداف قرات نہیں پڑھتا ہو کیا سے شخص کی اہمت جدرے حفی المذہب میں درست ہے جب کہ الا حنیفہ کے پیرو میں تجوید ہے قرات نہیں پڑھنا کو گی نہ جو احادیث نبوید و معتبر کتب حنفیہ سے اس مسئلہ کی سند در کا ہے؟
میں تجوید ہے قرات پڑھنا کو گی نہ جا نتا ہو۔احادیث نبوید و معتبر کتب حنفیہ سے اس مسئلہ کی سند در کا ہے؟
(المجواب) آگر کوئی حنفی امام ایسانہ مے کہ جو قرآن مجید کو صحیح پڑھ سکے تو مجبورا۔ دوسر سے ند ہب کے امام سے جیمیے

نماز پڑھنا ہا ہز ہے۔ لیکن ایک صورت میں وقوع سمجھ میں شیں آتا کہ ایک بھی ایسا حنی نہ ہے جوقر آن سیحی نہ پڑھ کے بال شاید مید مراو ہو کہ مصطلع تجوید کا جاری کرنے والانہ ہو توبیہ شرط شیں بلند اکر ایک حنی نیر مجود ہو تعرق قرآن تصبیح پڑھتا ہواور شافعی اور ماملی مجود ہو تو حنی ند ہب کو حنی امام کے ہی چیجے نماز پڑھنا چاہئے کذا عوف می امامة الدر المعجمتاد،

اليثيا

(سوال ۴۰۴) یا فرمات بین مهدوین ایک فخف نیم مقلد جو که حفیوں کو نماز پڑھاتا ہوہ س کے پیچھے نماز حفیوں کو بناز بید است جا کہ منظم کی تو بین سرتا ہو۔ وہ حفیوں کو بنا کہ باز ہوا ہے۔ وہ جب سے وہ اہم ہوا ہے ہو گوں بین اختاب کی کر دیا ہے اور اگر کوئی فاتحہ خفف اللهام نہ پڑھے تو کتا ہے کہ تمہاری نماز نہیں ہوئی درائے مربانی جواب ہے مطلع کریں تاکہ ہم او گول کے سامنے پڑھ کرستا کیں اس ملک بیش کوئی ہم کی نہیں نہیں ہو گاہی ہو ایک سام ہو ایک ہو گاہی ہو گاہ ہو گاہی ہو گئی ہم ان کا میں ہو گاہی ہو گئی ہو گاہی ہو گئی ہو گاہی ہو گاہی ہو گاہی ہو گئی ہو گئی ہو گاہی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہم کا ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گاہی ہو گئی گئی ہو گئی

قال هي الدر المحتار ونكره حلف الا مرد (الي قوله) و محالف كشافعي و الركن في وتر المحران تيقن المراعات والي قوله المراعات في الفرائض من الشروط والاركان (شامي لمه يكره او عدمها لم مصح وان شك كره شامي ص ٢٥ باب الا مامة) ما المظم ابو عنيف تذ يه أو ش و نها كره شام متبوع بين اور مروزون مسلمان اور براروان با رحوء و

مند شین اور برزے برزے اللہ عدیث ن نے شامر اور تائ و مقلدین بین ان کو برا سن اور تو بین آمران میں و نیائ اسلامی و نیائ اسلامی تو بین ہے۔ اور قاست کے بینچے نمی زباتی شروہ ہے اور سر اسلامی اور و و سرے محد شین جو امام استخد کے شاکرہ و سالا سام محد شین جو امام استخد کے شاکرہ و سالا سرو کئی وار معد میں جو امام استخد کے شاکرہ و سالا سرو کئی وار معد الله کر ان محد الله الله بالا تو کیم و یہ متبار رہے کا اور معد الله کر ان محمر الت کا مقبار الحدا تا تو کیم و یہ میں و مد بین و فد با و

مقیم حنفی کی نماز مسافر شافعی کے پیچیے

(سوال ۲۰۶) یا فرہاتے ہیں۔ ماہ این سامسد میں کہ ایک متیم منفی آئر مسافر شافعی سے جیجے اقتد ، کر ہے ایسی تماز میں جو جار رکعتوں پر مشتمل ہے اور شافعی اہم اس میں قصر نہ کرے تو مقیم منفی کی نماز سی ہو دیا

تهيس ج

(المحواب) اس صورت مين حفى مقتدى مقيم كن نماز مسافرش فعى كه يجيج صحيح ندبه كن باعد اقتداء مغة نس ضف المناس رقم آث وجد من حفل مقتدى و نماز فاسد وجاب ك قال العلامة الشامى فى رد المحتار وللو أتم المقيمون صلوتهم معه (اى الا مام المسافر) فسدت لا نه اقتداء المفترض بالمشفل طهيرية المعود المدافرة ويوند والله اعلم معه والمداد ويوند والمدافرة ويوند ويوند والمدافرة ويوند ويوند والمدافرة ويوند ويوند والمدافرة ويوند والمداف

الجواب صحيح

ودلك لما في وتررد المحتار لطاهر الهداية ان الا اعتبار لا عتقاد المقتدى ولا اعتبار لاعقد الا مام ثم قال دكر العلامة نوح آفدى أن اعتبار رأى المقتدى في الحواز وعدمه متفق عليه (رد المحتار ص ١٣٥ ج ١) وقال الشامي في بابالا مامة وهذا بناء على ان العبرة لرأى المقتدى وهو الا صح رثم نقل عن شرح المبية) واما الا قتداء بالمخالف في الفروع كا لشافعي فيحوز مالم يعلم منه ما يفسد الصلوة على اعتقاد المقتدى عليه الا حماع رشامي ص ٢١ ٥ ح ١) فلما كان اعتفاد المقتدى ان الا خيرين من صلوة الامام عافلتان فسدت صلوته لكونه اقتداء المفترض بالمحفل في اعتقاده والله اعلم

بنده محمد شقيع عفى عند • ارجع الثاني_

امام کاوسط میں کھڑ اہو نامسنون ہے

(۲) تطعہ جدیدہ نہ کورہ موال ہوک با علی متعمل ہمجد قد مج صرف ایک دیوار مائٹ قطعہ جدیدہ معجد قد ہم ت ماکل ہے۔ اس دیوار کو محض اس دجہ ہے شہیں علیدہ کیا گیا ہے کہ حد فاصل در میان سے علیحہ و کر دینے کے بعد نمرزی اس قطعہ میں غائب صف قائم کی کر سے کی صورت میں ضرور ایک جانب کی صف تمادی اس قطعہ میں غائب صف قائم کی کر سے کی صورت میں ضرور ایک جانب کی صف تیا در دوجو ہوایا کر سے گار مصلحت ہے نہ کہ ورہ حد فاصل کو علیحہ و نہیں کیا گیا ہے لیکن قطعہ جدید میں آمد ہر آمد ک سے ایک در صحن محبد قد مجم میں ضرور خط ہوا ہے۔ اگر صف بندی کے وقت نمازی دونوں جگہ مین مجد قد مجم اور ایک طب کہ اعتماد حدید میں کفر سے ہو جو یا کریں اور ایک طرف صف زائد ہو جانے کا چھ خیال نہ کریں ۔ بخر طب کہ اعتماد حالت انتقالات امام ان کو انونی معدوم عوقی رہے تو اس صورت میں قطعہ جدید کے نمازیوں کی نمازیوں کی نمازیوں کی نمازیوں کی نمازیوں کی نمازیوں کو جو جو جو ہی کیا نہیں۔ یا یہ کہ جب مجد قدیم میں کھل ہوا ہے اس کے اور ایک صورت میں قطعہ جدید میں بھی نمازی کو حراب ہو جو جو ہی کیا نہیں۔ یا تھا۔ نہ نمازیوں کی نمازیوں کو جو بو سے تو اس صورت میں قطعہ جدید کے نمازیوں کو تمان خوا سے تو اس صورت میں قطعہ جدید کے نمازیوں کی تمازیوں کی تمازیوں کو تمان ہو جادے تو اس صورت میں قطعہ جدید کے نمازیوں کی تمازیوں کی تمازیوں کی تمازیوں کی تمازیوں کی تمازیوں کی تمازیوں کو تو سے تو اس صورت میں قطعہ جدید کے نمازیوں کی تمازیوں کی تمازیوں کو تمان کو تو ایک کیا نہیں ؟

(الحواب)(۱) الو كان المسحد الصبغي بجب الشتوى وامتلاء المسحد يقوم الامام في حاب الحائط ليستوى القوم من جانبيه والاصح ماروى عن أبي حنيقه ً انه قال اكره ان يقوم بين الساريتين اوفي زاوية اوفي ناحية المسجد اوالي سارية لانه خلاف عمل الامة الخ رشامي مصرى ص ٤٣٠ ج ٢)

عبارت مذکورہ تقریباً صورت زیر بحث کی پوری مثال ہے اور اس میں ما، مدشامی کی عبارت مفط ب واقع ہوئی ہے مذکور الصدر عبارت ہے اس کی ترقی معلوم ہوتی ہے کہ امام وسط مسجد کونہ چھوڑے تاکہ زاویہ مسجد میں کھڑ ابونال زم نہ آئے اگر چہ ہیں وہ اس صورت میں ووٹوں جانب برابر نہ ہوگی تو گویا دو کر ابتوں میں ہے زاوید معجد میں کھڑے ہونے کی کرابت کو اشد سمجھ کر وسط صف میں نہ کھڑے ہوئے کی کرابت کوبر داشت کر است کر است کے بعد بعنوان سمجیہ فرمایا ہے۔ ویفھم من قولہ اوالی سازیۃ کواھۃ قیام الا مام فی غیر المعجو اب (الی قوله) والمظاهران ھذا فی الا مام الواتب لجماعۃ کثیرۃ لنلا یلزم عدم قیامہ فی الوسط فلو لم یلوم ذلک یکو ہ تامل اس عیارت سے معلوم ہواکہ زاویہ معجد میں کھڑا ہو تافی لفسہ مکرہ ہو شیں بعدائ کی کرابت بھی دراصل آس دجہ سے کہ وسط صف فوت ہو جائے اور آگر وسط دصف فوت نہ ہو تو پھر مکردہ شیں کی کرابت بھی دراصل آس دجہ سے کہ وسط صف فوت ہو جائے اور آگر وسط دصف فوت نہ ہو تو پھر مکردہ شیں کی بیان ہو مات کرابت ام صاحب کے قول کی عبارت سابقہ میں بعنوان ضاف عمل المت فہ کورہے یہ ملت سام ہے جس سے مطلقا کرابت کا جوت ہو تاہے۔

الغرض شامی کے کانام ہے مسئلہ کا فیصلہ نہیں ہو تااور اس میں شبہ نہیں کہ جب اس حصہ ملحقہ کو مسجد میں شائل کر دیا گیا ۔ تواحدی انگر اجتین ضرور ارزم ہوگی یا ترک وسط صف اور قیام امام فی ذاویۃ المسجد۔ اس سے صورت مسئولہ میں مناسب یول معلوم ہو تا ہے کہ اس حصہ ذا کدہ کو مسجد کے ساتھ بالکلیۃ توالیات نہ کیا ور دازہ اندرونی حصہ میں بھی کھول ویا جائے اور جب جماعت کھڑی ہو تو اول اس اندرونی حصہ میں پر کیا جائے تاکہ امام اپنی جگہ محر اب میں کھڑ ابھو تو وسط صف جب جماعت کھڑی ہو تو اول اس اندرونی حصہ میں پر کیا جائے تاکہ امام اپنی جگہ محر اب میں کھڑ ابھو تو وسط صف کے ضاف نہ ہواور نہ دوسری کر ابت قیام امام فی زاویۃ المسجد ان زام آئے اس طرح جب اندرونی حصہ پر ہو جائے تو تو کہ اس حصہ ملحقہ میں کھڑے ہوں گانان کی وجہ سے امام کو حسل جداگانہ ہوں گی ان کی وجہ سے امام کو حسل محل ہو تاکہ وہ کو گاور اگر بالفر من ان کی صف واحد بھی سمجی چو ہو ہے جب بھی نماز میں کر ابت میں مورت میں بھی ایک جانب صف کا پر حمام بابھنر ورت عدم شخبائش ہوگاور عدم شخب نکش کی صورت میں بھی ایک جانب صف کا پر حمام بابھنر ورت عدم شخبائش ہوگاور عدم شخب نکش کی صورت میں بھی ایک جانب صف کا پر حمام بابھنر ورت عدم شخبائش ہوگاور عدم شخب نکش کی صورت میں بقر بیات فتماء اس فتم کی کر اجتمام میاف ہو جاتی ہیں۔ کمانی شرح الدیۃ الکبیر۔ و ذاکھ عن شمس صورت میں بقر بیات فتماء اس فتم کی کر اجتمام میاف ہو جاتی ہیں۔ کمانی شرح الدیۃ الکبیر۔ و ذاکھ عن شمس

المسجد لاباس به وهكذا يحكى عن الفقيه ابي الليث في الطاق انه اذا ضا ق المسجد عن القوم لا يكره انفراد الا مام بالطاق وكذا ذكره في الكتابة عن جامع المخبوتي انتهى

الا تمة الحلواني ان الصلوة على الرفوف في الجامع من غير ضرورة وعبد الضرورة بان امتلاء

العرض اس طریق پراول تو دونوں کر اہتوں میں ہے کوئی کر اہت الازم ہمیں آتی اور اگر بالفر فل ترک وسط الازم بھی آیا تو دہ ابتداء سمیں اور بقاء بھی ہوجہ عدم مخب کش کے ہاس لئے عمرہ دہ نہ باجسے اکثر جوامع میں اور بالخصوص رمضان المبارک کے آخری جمعہ میں عموماً جبوم کی وجہ ہے اطراف معجد میں جس طرف جگہ و یکھی جاتی ہے صفیری وحادی جاتی ہیں اس طرح عیدگا ہوں میں بھی۔ اور سی عالم ہے منقول نہیں کہ اس پر تمیر کی ہو اور شاید شامی کی دونوں عبد تول میں تعبیق د تو فتی بھی۔ اس طرح نکل سے کہ یوفت ضرورت معبد شتوی کے برجو جانے کا جب معجد صفی میں اوگ کھڑے ہوں اور ایک جانب صف اس ضرورت سے برجہ جاوے تو ان کی پرداون کی جانب صف اس ضرورت ہے برجہ جادے تو ان کی المعباد آباد الد ماجد شامی کی جانب صف اس خروہ ہے کہ دونوں ویا دونوں ویا ہوں ہیں اس مورت کے وسط کو چھوڑا جائے تو یہ مردہ ہے (سیما فی المعباد آباد الشاهیة) خلاصہ سے کہ اس حصد ذائد کے در میان سے باکل دیوار کو ملیحدہ تونہ کیا جائے کیکن دردازہ جول دیا جائے دور ویا ہوں دیا جوارک کیا جائے کیکن دردازہ جول دیا جائے دور میان سے باکل دیوار کو ملیحدہ تونہ کیا جائے کیکن دردازہ جول دیا جائے کیل دیوار کو ملیحدہ تونہ کیا جائے لیکن دردازہ جول دیا جائے دور میان سے باکل دیوار کو ملیحدہ تونہ کیا جائے کیکن دردازہ کی جول دیا جائے کہ دیا جائے کیکن دردازہ کیں دردازہ کیا جائے کیکن دردازہ کے در میان سے باکل دیوار کو ملیحدہ تونہ کیا جائے کیکن دردازہ کیا جائے کیا جائے کی دردازہ کی جائے کا دیا جائے کیا کہ دیوار کیا جائے کی کا دردازہ کیا جائے کی دردازہ کیا جائے کا دیا جائے کی دونوں کیا جائے کی دردازہ کوئی کی دردازہ کوئی کی دردازہ کی دردا

اور جب تک اصلی حصہ مسجد برنہ نامات وقت تک اس حصد زائد ہ میں کھڑے نہ ہوں اس طرح میں حصہ ملحق ہو "مر بھی کوئی سراہت لازم نہ آئے گی۔

(۲) اگر انقا استاه مشترند ہوں اور اتصال صقوف بیر ونی دروازہ کے ذریعہ ہوجائے توبغیر اس قبالسجد کے بھی اس قطعہ جدید میں نماز بلا کران سے در ست ہوجاوے گی۔ کما فی المشامیة والحائل لا لمنع الا فتداء ان لیہ یشتبہ حال ا ما مه اللح

ايضأ

(سوال ۲۰۶۱)مبحد میں دائمیں طرف کاجو حصہ ہے دہ زیادہ ہے اور بائمیں طرف کا حصہ کم ہے۔ محراب دونوں حصول کی چیج میں شمیں ہے دائمیں طرف حصہ زیادہ ربتاہے امام کو محراب کے اندر نماز پڑھنی چاہئے یا پچ کے حسہ میں۔

(المجواب) اگرامام کے وسط صف میں (پنج کے حصہ میں) کھڑ ہے ہوئے ہے یہ صورت ہوتی ہے کہ سم کو محبد کے ایک گوٹر ہم کو ابو ایک گوٹر ہم کر اب کے اندر کھڑ ابو ایک کوٹر ہم کر ہم کے محراب کے اندر کھڑ ابو ایک کوٹر ہم کر اب کے اندر کھڑ ابو ایک کوٹر ہم کر اب کے اندر کھڑ ابو ایک کا کرچہ وسط صف سے فوت ہو جائے۔ کما فی اللو المختار والا صح ماروی عی ابی حیفة انه قال اکوہ ال یقوم بین الساریتین اوفی زاویة اوفی ناحیة المسحد اوالی ساریة لانه حلاف عمل الا مة الی ان قال یمهم من قوله اوالی ساریة کرا ہے گا ہے اللہ تعالی اعلم من قوله اوالی ساریة کرا ہے گا ہے الا مام فی غیر المحراب الح شامی ص ۲۶ ج ۱) والله تعالی اعلم

نماز کے بعد امام کو کس طرف منہ کر کے بیٹھنا چیا ہے

(سوال ۲۰۷) پانچول وقت فرنس نمازجی عت کے بعد امام سطرف مند کرے و عالی ایم ؟

(الجواب) جن نمیزول کے بعد سنتیں ہیں چنی ظہر۔ مغرب ، عثاء ان میں تواہ م قبلہ بی بی طزف متوجہ رہ سر مختصر سی و عاہ یک ور پھر ختم کر کے سنتوں میں سب مشغول ہوجا نیں اور جن نمیزول کے بعد سنتیں نہیں چنی نجر ور عصر ان کے بعد اوق ہے ہے کہ سب بیٹھ کر سیجات مسئونہ پڑھیں اور اس وقت امام کوچاہئے کہ قبعہ کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھ جا سمتوجہ ندر ہے۔ پھر اختیار ہے کہ و بنی جانب میا کیس جانب رخ پھیم سے یا مقتد یول کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھ جا سے مشرط میں کو گا مقتدی مسبوق اس کے بیچھے نماز میں مشغول نہ ہو۔ اور اگر ایسا ہو تو صرف این واستے بایا کیں جانب برخ بھیم کے ایم مقتد ول کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھ جا ب

بانی مسجد کو تقررا!م کا ختیار ہے

ى يشمنا جائة كذا في البدائع والكبيرى شرح المنية.

ر سوال ۲۰۸) نقیر نخد نے صاحبزاوہ محمد حسین وایک قطعہ زمین ہبہ کردی کہ تم اس میں مسجد تنہیر کردوہ و سب اہل محلّد کے کام آئے صاحب زادہ محمد حسین نے مسجد تنہیر کرادی جس میں اہل محلّہ اور صاحبزادہ صاحب کے در میان نزاع شروع ہو گیا۔ صاحب زادہ کت ہے کہ اہم کا نصب و عزی فقط میر داختیار ہے کیوند میں متولی مجد ہوں۔ قوم کتی ہے کہ سب کے مشورہ سے ہونا چاہ ہے مہ جبزادہ کتا ہے کہ میں لو گول کا تھر ف ہون نہیں دیتا کیوند ودمیر ہے مریدول اور معمانول کو جو کشت ہے آتے ہیں اور محبد میں رہتے ہیں محبد میں ندر ہند دیں گوگ کتے ہیں اس ضرورت کے لئے یک سرائے اور معمان خانہ چڑھادو۔ محبد میں ہم ہوک کیا عالم معمن کریں گئے صاحب زادہ نے اپنی طرف سے اپنالا کا الم مقرر کیاجو قاری اور متون فقتی چی قدوری اور منزالد تو کی ہزا ہوا ہے۔ لوگ ہتے ہیں تمام الل محلہ اس پر اکتف ضیس کر سکتے اور ایک مستقل عالم کو ضب کرتا چاہتے ہیں جو محبد کے سے السی ہے لی ایس صورت میں قوم اہل محد کو الم خصب کرتے کا حق ہیں نہیں '
المحواب) عبارت موال سے معموم ہوا کہ اس محبد کوالم خصب کرتے کا حق ہیں تیں اور ند : ب الم عظم او حنیفہ کا یہ ہے کہ محبد کی تو ایت اور المحت کے سے بانی محبد ہے بانی صاحبزاوہ محد حسین ہیں اور ند : ب الم عظم او حنیفہ کا یہ ہے کہ محبد کی تو ایت اور المحت کے سے بانی محبد ہے سبت دو سرے اہل محلہ کرتے ہے کہ ایسے شخص کو تو ہے کہ ایسے شخص کو تو یت کہ ایسے شخص کو تو ہے کہ ایسے شخص کو تو ہے کہ ایسے شخص کو تو یت کہ ایسے شخص کو تو ہے کہ دیسے معمور کی بیاں کو الم میں نہ کور ہے تو پھر اہل محلہ کو چو ہے کہ ایسے شخص کو تو یت ہو کہ ایسے شخص کو تو ہے کہ ایسے شخص کو تو ہے کہ دیسے شخص کی اور قابل کو الم میں کھی مقرر کر ہیں۔

امام ومؤذن کے عزل و نصب کا اختیار کس کوہے

(سوال ۹۰۹) کیک شہر میں ایک چیش مام ہواور چند مدت تک وہ چیش اومی کرتارہا ہو کیکن اس میں چند عیب شری موجو و ہول ایک توان نے میں خیات کرتا ہو۔ دو سرے لو گول میں فقد فساد کرتا ہو۔ تیسرے اکن لوگ اس پرزنا ہی شہادت و ہے ہوں۔ ان جیوں آن و جہ ہے کمٹر ہو کول نے اس کے مخاف ہو کر اس کو معزول کرویا ہے۔ عرصہ دو ہاہ کا ہوا ہے کہ اکثر لو کول نے اتفاق کر کے لیک دو سر سالم پیند کر کے اپنا چیش امام مقرر کر دیا ہے۔ عشر ہو اس کی اقتداء کرتے ہیں ہی اس کے چیچے نماز پڑھتے ہیں اور تھوڑنے ہوگ ہما ہا ہما ہے۔ ہما عت معزول میں شہر شام ہو ہے۔ کم شرح المام بی جہر ہو گوں کی مخاف سے اور فاس ہو نے معزول معزول میں شام ہو ہے۔ کہ معزول کی مخاف ہو کہ کہ معرول کا سے انہوں گا ہو گئے ہو گئے گئے ہو گئے گئے کہ معزول کا معرول کی معرول کا معرول کی معرول کا معرول کی معرول کا معرول کی معرول کا معرول کا

(العدواب) الاسم مقرر كرن كاحق وراصل بالى معبد كوب اسك بعد، قارب كوب بيكن اكرنمازى ورابل محقه بسبت بالى ك السبت بالى ك السلطور علم كواه م مقرر كريس قوكر يحقة بيل ور مقدر بيل به البانبي للمسحد اولمي من القوم منصب الا مام والموذن في المحتاد الا ادا عين القوم اصلح مهن عيه المالي بيل. صورت مرقوم توسيل ما مالى جو معزول كرويا كيادوفات تحق بيل لا ادا عين القوم اصلح مهن عيه المالي بيل. صورت مرقوم توسيل ما مالى بيل بيل تقاليو فات تحق بيل المواقع في الموقع المحتاد الله بيل المواقع المحتاد الله بيل المواقع المحتاد الا ادا عين القوم المالي تقاليون بيل المواقع المحتاد الله بيل المواقع المحتاد الله بيل المواقع المحتاد الله المالي بيل المواقع المحتاد الله بيل المواقع المحتاد الله بيل المواقع المحتاد الله بيل المواقع المحتاد المحتاد الله المحتاد ال

اہل محلّہ کالهام کے بارہ میں اختلاف ہو نا

(سوال ۲۹۰) زید مسجد کاله م تفاور صدیث، تغییر، فقه میں المجھی وا تغییت رکھتا تفاور قرآن سیح پڑھتا تھا۔ اور پر جہز گار متقی تھا۔ لیکن زید کے غیر مکیوں نے حسد سے اللہ کوبر خواست کر کے بحر کوالم بنالیالیکن بحر حدیث تغییر سے ناواقف ہے میر فقد کچھ جائنا ہے اور قرآن غلط بڑھتا ہے بہت سے مقتد کی بحر کے پیچھے نماز پڑھنے سے نارائن بیراس واسطے ایک مسجد میں دوجماعت نماز برجگانہ وجمعہ کی بوسکتی ہیں یا نہیں آلر نہیں توجمعہ دوسر کی جَد پڑھ لینے ہے صحیح ہوگا نہیں ؟

(الجواب) ایک عالم متنی کوامت سے میں دہ کر کے غیر عالم کوامام بناتا ہخت براہے خصوص جب کہ وہ قرآن شریف کو بھی غدط پڑھتا ہو۔ مگر جب اکثر محلّہ والول نے اس کوامام بناویا تواگر چہ انہوں نے براکیالیکن ہیں ہونی امام بن گیا نماز سب کی اس کے بیچے جائز ہے البتہ جس نماز میں کوئی ایسی غنطی کر ہے جو مفسد صنوۃ ہو وہ نماز نہ ہوئی محلّہ والوں کو جاہئے کہ اختلاف اور لڑائی جھڑڑے سے بچیں۔ بہتر تویہ ہے کہ آپس کے اتفاق سے پہنے امام کو بھا ہے کہ اختلاف اور لڑائی جھڑڑے سے بچیں۔ بہتر تویہ ہے کہ آپس کے اتفاق سے پہنے امام کو بھالے کہ اجام کو بھی ان کر دیں لیکن اگر کوئی فریق اس پر منی نہ ہو تو دو مرسے فریق کوچاہئے کہ اب اس کے بیچھے نماز پڑھنے گئیں ایک بھا تھا ہو نے کہ اور اس متبد میں آبیل میں ایک سے بھوڑ کر تنا نماز پڑھن بھی بہت بڑے تواب سے محرومی اور سنت مؤکدہ کا ترک ہے اور اس متبد میں آبیل کا خواب سے نیادہ بھا تو تو تو سی متبد میں جا کر نماز پڑھنے گئیں۔ غرض آپس کا خور ف سب سے ذیادہ گناہ ہے اس سے بچو۔

والدليل على ما قلبا هذه الروايات الفقهيه والاحق بالا مامة (الى) الاعلم باحكام الصلوة الخ در مختار والحيار الى القوم فال اختلفوا اعتبر اكثرهم ولو قد مواغير الاولى اساؤا للا انه در محتار. صلى خلف فاسق او مبتدع بال فضل الجماعة در مختار افادان الصلوة خلفهما اولى من الانفراد لكن لاينال كما ينال خلف تقى ورع شامى صفحه 200 ح اول بل يكره فعلها وتكرار الجماعة در مختار. وقدالف جماعة من العلماء رسائل فى كراهة ما يفعله اهل الحرميل الشريفين من تعدد الائمه والحماعات وصرحوا بان الصلوة باول امام افضل شامى باب الا دال صفحه م ٣٥ جلد ١) مريح الول والحمالية

جامع مسجد میں نماز ہیجگانہ کے لئے امام کامقرر کرنا اہل محلہ کاحق ہے اور جمعہ کے لئے اہل شہر کا

(سوال ۲۹۱) بر ساوہ میں ایک قدیم جامع معجد شہمان کی تغییر کردہ ہے بیشتر جس وقت زلزلہ شدید آیا تھ اس وقت زلزلہ شدید آیا تھ اس وقت معجد ند ورہ میں جُند جُند ہے کاف آئے تھے گر جانے کا ہر وقت خطر ور بتا تھا اور ذیادہ کشادہ ہجی نہ تھی بانفاق رائے سے کواڈ سر لو تغییر کرانی یہ معجد قصادوں کے متعمل ہے چنانچے قصادوں نے اس کی تغییر میں چندہ دیاور اپنی پر اور کی سے بہر سے بھی چندہ ، نے اور اور بید چندہ کا اور اور ایس قصبہ نے تمام کوشش سے جے ہزارہ بید چندہ کا

بھوپال سے منگایادو تین سال سے قصادول نے متجد میں ایک مدرسد اپنا افراجات سے جاری کیابد اقصابان کو معلم مقرر کرنے کا بہر صورت حق حاصل نہیں آیا اس مقرر کرنے کا بہر صورت حق حاصل نہیں آیا اس صورت میں خاص قصابان کو حق تقرر امام کا ہے یا تمام اہل قصبہ کواگر اس معاملہ میں مسلمانوں کے دو فریق ہو جا کیں تو شرعاً کثر ت رائے کو ترجی ہوگی یا نہیں اگر فریقین میں سے کوئی بید وعویٰ کرے کہ ہم بھی جامع مسجد کے حق دار مالک بیں وہ شرعاً مالک ہو سے بیں یا نہیں ؟

(الجواب) محلّہ جو مسجد کے ساتھ متعلق ہے اگر قصبان بی کاہے تو ہتجگانہ نماز کے لئے تقر رامام کا حق ان کو بوگا اور اگر ان کے مااجو اور لوگ بھی قریب مسجد میں آباد ہیں تووہ بھی قصابان کے ساتھ حق تقر رامام میں شر کید ہواں کے اور اگر ان میں آبیں میں اختلاف ہو جائے تو جس طرف اکثر ہوگ ہوں اس کو ترجیج ہوگے۔ قال فی المدر المعندار فان اختلفو ااعتبر اکثر و منله فی المحلاصة من الا مامة.

البتۃ امام جمعہ مقرر کرنے میں مااوہ قصابان اہل محلّہ کے دوسرے اہل قصبہ کی رائے بھی نینی جائے۔ کیو تکہ امام جمعہ مقرر کرنا عام اہل قصبہ سے متعلق ہے۔

کما قال الشامی والدر المختار ونصب العامة الخطیب غیر معتبر مع وجود من ذکر اما مع عدمهم فیحوز للضرورة انتهی (الضرورة متحققه فی دیارنا الهدیه لعدم الوالی المسلم.

اورجو شخص مسجد کے مالک ہوئے کا وعوی کر تاہے وہ تسط کتاہے مسجد کی مک نہیں ہو سکتی۔ بہال تک کہ خوداس شخص کی بھی ملک نہیں ہو سکتی جو تمام رویبیات بیس اپنا خرج کرے واری الاول و سال اسے۔

مر ذائی آگر جماعت میں شریک ہوجائے تو نماز مکروہ نہیں ہوگی (سوال ۲۹۲) اہوری جماعت میں شریک ہوجائے ہیں تو نماذ میں کوئی کرانت آتی ہے یا شیس ۔ فصوصالیں حالت میں کہ حنی ایسے جائل ہوں کہ آگر امام مر ذائی کورو کے تو خوف فتنہ کا ہو؟ آتی ہے یا شیس ۔ فصوصالیں حالت میں کہ حنی ایسے جائل ہوں کہ آگر امام مر ذائی کورو کے تو خوف فتنہ کا ہو؟ (المجواب) نماز میں کوئی کرانہت نہیں آتی ۔ البتہ مسلمانوں کی جماعت میں تا بمقدور الن کو شریک نہ ہوت ویا جائے کیو نکہ اس سے عام مسلمان ان کو مسلمان سمجھ کر ان کے دھوے میں آجات جی اور ان کوا پی مفسدان ریشہ دوانیوں کا موقع مل جاتا ہے۔ ہاں آگر ان کے منع کرنے میں فتنہ کا ندیشہ شدید ہو تو چندے صبر کیا جائے اور آہت۔ آہتہ او گوں کوان کے عقا کہ باطلہ اور مکا کہ پر مطلع کرتے رہنا چاہئے۔ (وابند نقالی اعلم)

جماعت سے کن لوگول کو نکالنا جائز ہے۔ (سوال ۲۱۴)کون سے شخص کو ہماعت سے خارج کرناورست ہے! (المجواب) ایسے شخصول کو جماعت سے خارج کرنا جائز ہے جن سے دوسر سے نمازیوں کو تکلیف ہوتی ہو۔ جیسے و تجذوم اور گندود آن یا گندہ بفل وغیر د۔ سار بیع الدولی مصراح۔

حنفيول كي مسجد بين آمين الجمر كهنا

(سوال ۲۱۶) آگر حنی امام کی اقتداء میں کسی دوسرے فرقے دالے آمین بالحبر کہددیں توامام و مقتدیوں کی نماز ہوتی ہے یا نہیں ؟

(الحجواب) المام اور دوسرے مقتد ہول کی نماز توبلا شبہ ہوجاتی ہے لین چونکہ مسئلہ مختف فیہ ہے اور بحث محض اولو بہت کی ہے جولوگ جرائے جیسان کے نزدیک بھی سرائکنا کوئی گناہ نہیں اور جرائکنا فرض دواجب نہیں اور جو لک سرائے ہے جی ان کے نزدیک بھی سرائکنا واجب نہیں۔ اس لئے بہتر بیہ ہے کہ جس جگہ عام مقتدی اور امام آستہ آبین کمنے والے ہول ان کے مجمع میں بلند آبین نہ کے۔اگرچہ اس کے فد جب میں بلند کمنا افضل ہو کیونکہ عوام مسلمانوں کواس سے تشویش ہوتی ہوتی ہوئی ہات سمجھ کر خلاف کابازارگرم ہوجاتا ہے اور فتند و فسادی نوست آبیاتی ہے جس کاباذارگرم ہوجاتا ہے اور فتد و فسادی نوست قضات کے میں ایک اولویت پر عمل کرنے کے لئے مسلمانوں میں مناسب نہیں کہ فقند اختلاف پیدا کردیے کی کوئی متقند تجویز نہیں کر سکتا۔ ای طرح حنی مسلمانوں کو بھی یہ مناسب نہیں کہ صرف انتیاب سے کہ کوئی شخص آبین بلخبر کہ دے برافروخند ہوجا ہیں۔ قال فی شوح المنب المحبور والاخفاء فی فعلہ فیر حج الا خفاء باشارة قولہ فان الامام مقولها وافلہ سبحانه و تعالیٰ اعلم .

امام كامحراب ميس كمر ابونا

(سوال ۲۱۵) امام کا محراب میں تناکھ ابوناکیا ہے عامہ کتب فقہ میں مطلقاً عمروہ تکھا ہے اور شرحہ قابہ میں ہے وقیام الا مام فی طاق المسجد ای فی المعحواب بان یکون المعحواب کبیراً کی قید احرازی ہے یواقعی آگر قیداحرازی ہو اور قیام امام محراب صغیر میں مکردہ نہ ہو تو محراب کبیر کی حد کیا ہے۔
احرازی ہے یواقعی آگر قیداحرازی ہو اور قیام امام محراب صغیر میں مکردہ نہ ہو تو محراب ہی میں ہو تو بھی صف اول اراک یمال پر ایک مجد ہے کہ آگراہام کے قد مین خارج محراب ہوں اور سجدہ محراب ہی میں ہو تو بھی صف اول سید حمی شیس ہوتی۔ کیونکہ محراب سے تھوڑے فاصلہ پر ستون ہیں۔ بس جو مقتدی ستون کی محاذات میں ہوتا ہے اس کو اور مقتد ہول ہوتا ہے اور اگر محراب چھوڑ کہ اس کو اور کوع کرنا مشکل ہوتا ہے اور اگر محراب چھوڑ کروسط مجد میں کھڑ اہوتا ہے اور مجد میں گنجائش بھی ہے تو کیاامام کو محراب میں کھڑ اہوتا ضروری ہے۔خواہ صف شیر حمی ہوجائے؟

(۳) صف اول اس جکہ کا نام ہے جو مغربی دیوارے متعمل ہویاان مقتدیوں کی صف ہے جو امام کے متعمل صف میں ہوں۔

(4) مبحد فد کور کی ہیئت الی ہے کہ فقط اس کے سامنے پونے تین ہاتھ چھوڑ کر سامنے کی دیوار قائم ہے اور ایسا محض خوبی کے لئے کیا گیا دیکھنے ہیں خوشنما معلوم ہوتی ہے۔ اور وہ حصہ جو سامنے کی دیوار کے آگے ہے یہال کے عرف ہیں ہر آمرہ مسجد کے نام سے معروف ہے یہ حصہ مسجد ہیں داخل ہے یا نہیں۔ اس ہر آمدہ ہیں جمر وہنا کر كى كور ماجائز إلى الميل الله معدن معداى كى نيت سيايا بـ

(اللجواب) شارح و قاید کی غرض اس عبارت ہے یہ نہیں کہ وہ حراب صغیر اور فقی طور پر کوئی فرق ایساکر ما چاہتے ہیں ہیے مجد صغیرہ کمیر میں بعض احکام فقہیہ متفاوت ہیں بلعہ در حقیقت شارح رحمۃ الله علیہ کی غرض اس جگہ محض صورت مسئولہ کاواضح کر نالور ایک شبہ کاازالہ مقصود ہے جو صورت مسئلہ کے تصور میں عرف قد یم کے اعتبار ہے پیدا ہو سکتا تھاوہ یہ کہ سلف صالح رجم الله کی عہد میں مساجد کی محل یب اس قدر وسٹ و فراخ نہ ہوتی تھی کہ ان میں کوئی آدمی کھڑ ابھی ہو سکے چہ جائے کہ پور اسجدہ رکوع و غیرہ وہاں کر سکے بلعہ محراب کی صورت تھی کہ ان میں صرف یہ تھی کہ وسط مجد میں کوئی نشان دروازہ کی شکل کایالور کسی قسم کا مادیا جاتا تھا تا کہ وسط ماجا تھا تا کہ وسط کا اخیاز پو ھنا اس لئے تھم کر ابد الساؤی الطاق ک پور ابو جائے اس میں امام کا کھڑ ابو نا متصور ہی نہیں ہو سکت چہ جائیکہ نماز پڑ ھنا اس لئے تھم کر ابد الساؤی الطاق کی تصویر میں بداشکال مناف علی الرسم القد یم عاید ہوا کہ یہ صورت تو متصور ہی نہیں ہو سکت کر ابت یا عمر کر ابت یک تصویر میں باس کا حل شارح نے ناس طرح فرمایالان یکون المعمور اب تجبیر القوم فیہ بوشک ہو کہ مایالان یکون المعمور اب تجبیر القوم فیہ

البته اس کے بعد وصدہ کی قیدِ قید احرّازی بیان تھم کے لئے ہے تور دلیل اس رسم قدیم کی شیخ جال الدین سیوطی کامستقل رسالہ ہے مسمی اعلام الارانیب فی بدعة المحاریب "جس میں ثابت کیا ہے کہ بیہ طریقہ مروجہ ذمانہ ملف میں نہ تھا۔

(۲) امام کے لئے محراب میں کھڑا ہونا کوئی سنت نہیں بلعہ سنت صرف یہ ہے کہ وسط صف میں کھڑا ہواور چو نکہ محراب وسط معجد میں بہتا اوا ہو جاتی ہے۔ پونکہ محراب وسط معجد میں بہتا کی جاتی ہے اس لئے عموان محراب میں کھڑے ہونے سے سنت اوا ہو جاتی ہے۔ لیکن آگر محراب میں کھڑے ہوئے وقت ہونے لگے۔ مثلاً تسوینہ صف وغیرہ تو نجر محراب میں کھڑا ہوجائے کہ مہف سیدھی ہوجائے البتہ اس کا خیال رکھنا جائے کہ امام وسط صف میں رہے کذائی عامہ کتب النقد۔

ہوتی ہے وہی صف اول ہے خواہ جدار غربی کے متعمل ہو جیسا کہ امام کے محراب میں کھڑا ہونے نی صورت میں ہو گایا جدار عربی سے فاصلہ پر ہو جیسا کہ امام اگر محراب چھوڑ کرا ندرون مسجد کھڑا ہو۔

(۱) اس معاملہ میں نیت بانی می می بر بوتی ہے جب کہ بانی نے اس جگہ کو بہ نیت مجد بنایا ہے تووہ قیا مت تک کے لئے مجد بہو تی اس کا تغیر کی طرح کی وقت جائز نہیں اس میں ندر بائش کا جمر صنا سکتے ہیں نہ کوئی اور مکان ۔ انر چہ وہ مصالے می جد بی کے متعلق ہو۔ البت مجد کے بور بے رکھنے کے لئے کوئی جگہ میجہ کے اندر طبخہ و کر کتے ہیں جب کہ نمازیوں پر سنگی نہ ہو صوح به فی العالم گیریة من الوقف واحکام المسجد و الشامی و صاحب البحر من احکام المسجد و الشامی و صاحب البحر من احکام المسجد و الشامی و صاحب البحر من احکام المسجد (والله تعالی اعلم)

جب مؤذن تکبیر کے تو مقتدی کس وقت کھڑے ہول

(سوال ۲۱۶) یمال مموماروان ہے کہ جس وقت تھمیر کس جاتی ہے جب تک پوری نمیں ہوتی اس وقت تک مقتدی تمام بیٹھ رہتے میں اور امام بھی بیٹھار بتاہے جب تھمیر پوری ہو جاتی ہے جب نماز بڑھائی جاتی ہے یہ مسلہ ورست ہے یا نمیں ؟

(الحواب) جمس وقت تجمير پر صفوال حى على المصلوة پر پنچاس وقت مقد يول كو كفر ابوجانا چا به وراكر اس بيل ب اس بيلي شروع تجمير اى سے كفر سے بوجائيں تب بھی جائز ہے كوئى مضا أقد نيس ور بب را ام بيل ب مصلے پر موجود شيوبابر سے آئے تو جس وقت امام مصلے پر كفر ابو تو بهتر ہے كہ سب اى وقت كفر سے بوجائيں۔ قال فى المحلى شرح الموطا قال ابو حنيفة و محمد يقومون عدحى على الصلوة و شرع الا مام عد قد قامت الصلوة الى قوله و اما ادا لم يكن الا مام معهم فالحمهور على انهم لا يقوموں حى يروه لما فى المخارى اذا اقيمت الصلوة ولا تقومو احتى ترونى محلى شرح مؤطا (والله تعالى اعلم)

منبر کے دائیں مائیں صف بنانا مکروہ نہیں

(سوال ۲۹۷) بیمال مساجد میں منبر کی ہر دو جانب ایک صف کی مقد ار چھوڑی جاتی ہور عیدین ہیں جب کہ بارش کی وجہ سے نماز عیدین مسجد میں ہوتی ہے تو مصلی اسی منبر کی جانبین والی صف میں کھڑ ہے ہوج ت ہیں اور امام محراب میں آئے بڑھ جاتا ہے گو کہ امام کا محدہ محراب میں ہوتا ہے اور قد مین محراب کے باہر ہوت ہیں ہوگ آتے گئے اور اس منبر کے جانبین والے فرجہ میں ہفتے گئے میں نے یہ دیکھے کر انہیں کہااور سمجھایا کہ جو تا۔ در میان میں منبر کا فعل واقع ہے اس وجہ سے انتظاع صف اردم آتا ہے جو مکر دہ ہے حضور اقد س اپنی تحقیق ہے فرمائیں کہا واقع کے اس وجہ سے انتظاع صف اردم آتا ہے جو مکر دہ ہے حضور اقد س اپنی تحقیق ہے فرمائیں کہا واقع کا میں منبر کا فعلی دف منبح تقایا نا ہا۔ (بیموالوجروا)

(الحواب)في الحمعة رد المحتار فلا تقطع الصف ببائها (اي المقصورة) كما لا يقطع بالمسر الدي هو د احلها فيما يظهر حرح صرح به الشاميه ١٥ (شامي ٥٣٦ ج ١) وفي الدر المحتار بعد ذلك ولو صلى على افوف المسجد ان وجد في صحه مكانا كره قيامه في صف حلف صف رشامي ٢٧٥ ح ١) عبارت تمبرات معلوم بواكه مبر كواكيل بأي صف نائى باوت تومنبرك وجه سعف المختلط في قرار دياجاوت كاوركوئي كرانت نه بوگي اور عبارت نمبر ١ سے معلوم بواكه ضرورت اور تنكى سے انتهان صف كى دعايت بھى ساقط بو جاتى ہے كرانت نهيں د بتى داس لئے سيح بات يى ہے كه يه موقع نمى عن المنتوكا منيس تماكيونكد ان كافعال منكر نميس بلك جائزوور ست ہے كيكن تا بم عوام كے لئے آپ پر احمن، طعن كر يكى كولى منجائش نميس ان كايد فعال سخت مكروه ہے درواند سجائد و تعالى اعلم) اورى التجه حوالا و اضاف)

تابالغ بحول كامر دول كي صف ميس كمنز ابونا

(سوال ۲۱۸) تابالغ الرك به اعت من شريك بوجات في توادر منفته يول كن تماز صحح بوتى بيانين؟ (الجواب) احرج ابن ابى شيبة عن ابى مالك الا شعرى ان السى صلى الله عليه وسلم اقام الرحال يلونه واقام الصيان خلف ذلك من شرح الهداية للعينى وفى البحر الرائق الصبى الواحد لا يكول مفرداً عن الرجال بل يدخل فى صفهم ولعل هذا الترتيب انما هو عند حضور جمع من الرجال وجمع الصبيان فحينتذ تؤخر الصبيان بحرص ٣٧٥ جلد اول

عبارات ند کورہ اور عام کتب فقد کی عبارات مشہورہ ہے معلوم ہواکہ نابالغ لڑکول کامر دواں کی صف میں کھڑا ہو نا خلاف سنت ہے۔ خواہ نماز جمعہ ہویا۔ ووسری نمازیں نماز جمعہ میں جس شخص کے پاس لڑکے کھڑ ہے ہوں۔ اس کوچاہئے کہ انسیں چیچے ہنائے یاصف ہے علیحٰدہ کئ جبکہ کھڑا کر دے۔ورنہ نماز محروہ ہوگ۔

جو مقتدی امام کے برابر کھڑاہے جب دو سرامقتدی آجائے تو کیا کرے

(سوال ۹۹۴) دومر وجن میں ایک مقدی اور دوسر اله م بے تیسر امر دان کی جماعت میں شال ہونا چاہتا ہے اس بھیرے آدمی نے ثبت باند معنے سے پہلے اس مقدی کو جوامام کے پاس کھڑا ہوا ہے چھچے اپنے برابر کر کے نبیت باندہ کی بعد سلام کے اس مقتدی نے جس کو چھچے ملایا تھا یہ کماکہ میری نماز نہیں ہوئی (امام کے آگے بوھنے کی جگہ نہ مقی) تواہی صورت میں ایک مقتدی کا دوسر سے مقدی کو چھچے اہتے برابر لے لیما جائز ہے یا نہیں ؟

دوسرے ویجھے کرنے میں نیتباندہ کر کر نافضل ہے ابلا نیتباندھے ؟ بعض کہتے ہیں کہ نیتباندہ کر افضل ہے ابلا نیتباندھ کا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر بدا نیت اگر چھھے گیا تواہے ویجھے ہٹانے والے مقتدی کو حرکات نماز میں کرنی پر تی ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اگر بدا نیت باندھے چیھے ہٹایا تو ہنے والے کی نماز جاتی ہے کیو مَد نماز میں ہنے میں ایسے شخص کے اشارہ پر چاہو نماز میں واخل نہیں ہے ہوئی ہو ہائے ہو ہائے اگر براھے یا نہ براھے ان کے بی برابر شامل ہو جائے چیھے ہٹائے کی ضرورت نہیں شامل ہوئے وال فواوا کے ہویا چند ؟

(الحواب)في رد المحتار معز يا للفتح ولو اقندي واحد بآخر فحاء ثالث يحذب المقندي معد

التكبير ولو جذبه قبل التكبير لما يضره النع والذى يظهرانه ينبغى للمقتدى التاخر اذا جاء ثالث فان تاخروالا جذبه الثالث ان لم يخش فساد صلواة فان اقتدى عن يسار الامام يشير اليهما بالتاخرو هو اولى من تقدمه لا نه متبوع ولان الا صطفاف خلف الا مام من فعل المقتدين لا الا مام فالا ولى ثباته في مكانه وتاخو المقتدى (شامى مصرى ص ٥ ٤٤ ج ١) عبارات قد كوره سے معلوم بواكه صورت مسئوله ميں مقتدى اول كوچائے كه جب دوسر امقتدى اكيا تو خود يجي بهث جائے لور اكروه يجي نه تواس ودسر منتدى كو يجي نه بن تواس من ودسر سے مقتدى كو يجي كه خواه نيت بائد سے لور تجمير كئے سے پہلے كھنچ يابعد دونول صور تون ميں كوئى فقصان كى كى نماز ميں تعالى الم تعدى كو يواب كو الكري الله الله على الله كا من عالى الله كا الله كا الله كا الله تعدى كو يواب كو الله تعالى الله كو كه يہ مختص الا جد جمالت كے نماز تو دو دے كا تواس كون كھنچ بابعد الله كه با ميں جانب كو اله وجائے (والله تعالى الله كه)

پچھلی صف میں کوئی آدمی اکیلا ہو تو اگلی صف سے کسی آدمی کو تھینچنے کا تھم (سوال ۲۲۰)اگر کوئی فخص مجد میں ایسے دفت پنچ کہ جماعت ہور ہی ہو۔ اور صف میں جکہ نہیں تودہ شخص کس جگہ کھڑا ہو بہ مشقی گوہر میں مولانا اشرف علی صاحب نے تحریر فرملاہے کہ صف میں سے ایک آدی کو تھینج لے۔ توکس جانب سے تھینچے۔

(المجواب) آن کل چونکہ جہالت عام ہے اگر اگلی صف ہے کس کو کھینچا گیا تو غالب گمان یہ ہے کہ وہ کوئی ایک حرکت کر بیٹھ گاکہ نماز خراب ہوجائے۔ اس لئے کسی کو کھینچا مناسب نہیں تھا چھلی صف میں مجبورا کھڑا ہوجائے جیسا کہ خود حضرت مولانا موصوف وام مجد ہم نے بہشتنی گوہر میں اس کی تضر تے فرمادی ہے۔ اور اگر آدی سمجھ دار مسائل جانے والے ہول اور اس کا خطرہ نہ ہوکہ نماز فاسد کر لے گا تو یول مناسب معلوم ہوتا ہے کہ بائیں جانب ہے کہ بائیں مضافتہ نہیں (واللہ تعالیٰ اعلم)

فصل في اللاحق والمسبوق ‹ مسبوق ولاجق كابيان)

مدرک،لاحق،مسبوق کی تعریف

(سوال ۲۲۱) در كاورمؤتم يس كيافرق إور مسبوق اور الاحق ميس كيا؟

(المجواب) مؤتم کالفظ مجھی تو مطلق مقتدی کے معنی میں یو لا جاتاہے اور اس اطلاق میں یہ لفظ مدر ک اور لاحق اور مسبوق سب کوشامل ہے کمالا یعنی علی تنبع کتب الفن اور مجھی لفظ مؤتم خاص مدر ک کے معنی میں یو لاجاتاہے تو اب یہ مسبوق اور لاحق کے مقابل ہو جائے گاس لئے معلوم ہواہے کہ مؤتم کوئی خاص قتم نہیں بلاعہ مقتدی جس کو دوسر بے لفظ میں مؤتم بھی کہتے ہیں تین قتم پر ہے جن کی تفصیل مع تعریفات کے درج ذیل ہے۔

(۱) مرک دہ محف ہے جس نے پوری نمازامام کی اقتداء میں پڑھی ہو۔

(۲) لاحق وہ مخص ہے جو ابتد اوا ہام کے ساتھ شریک نماز ہوا تکربعد میں کسی عذر سے بابلا عذراس کی تمام رکعتیں یا بعض رکعتیں دہ گئیں۔

(٣) مسبوق جولتداء بين الم كرماته شريك تماذنه تخاايك الم يشدر كفتين كزرن كربعد شريك بواكما في الدر المختار واعلم ان المدرك من صلاها كاملة مع الا مام واللاحق من فاتته الركعات كلها او بعضها ولكن بعد اقتدائه الى قوله والمسبوق من سبقه الا مام بها او ببعضها النع .

مسبوق اور لاحق کے احکام میں اہم فرق بیہ ہے کہ لاحق اپنی تمام نماز میں مقتدی کا تھم رکھتا ہے ای لئے فوت شدہ رکعات میں بھی قراء قائد کرے گا۔ اور مسبوق اپنی فوت شدہ رکعات میں منفر د کا تھم رکھتا ہے۔ اس لئے ان رکھتوں میں اس کو قراء قاکر نانیا ہے۔

كما في الدر المختار في حكم اللاحق وحكمه اى اللاحق كمؤتم فلا ياتي بقراتته ولا سهو الخرقة ولا سهو الخرفي المحتوفي وهو اى المسوق منفرد حتى يثني ويتعوذ و يقرأ الخرماصفر والاسموال

مسبوق کے درود پڑھنے سے متعلق چند سوالات

(سوال ۲۲۲) کیافراتے ہیں علاء وین مسائل ذیل میں کہ نمبرا مسبوق نے دور کعت اہام کے ساتھ پائیں اور اہام کے ساتھ تعدہ آخیرہ میں بیٹھا کہ یہ اس کا قعدہ اولیٰ ہے اس میں بعد تشد درود شریف پڑھے یا نہیں۔اگر پڑھے توکیا مضا گفتہ ہے۔

(۲) مسبول نے صرف ایک رکعت پائی اور امام کے ساتھ قعدہ کیا تواب تشہد کے بعد وروو شریف پڑھ سکتا ہے یا نہیں ؟

(٣) مسبوق کے امام نے سجدہ سمو کیاور چھسر تشدد غیرہ پڑھ رہاہے تومسبوق بھی بعد تشددرود شریف پڑھ سکتا

بياسين؟

(الحواب)قال في الدر المختار ولا يريد على التشهد في القعدة الا ولي احماعاً (ثم قال) واما المسوق فيترسل ليفوغ عد سلام امامه وقيل يتم وقيل يكرر كلمة الشهادة ١ ه قال الشامي اى يتمهل وهذا ما صححه في الخايه وشروح المنية في بحث المسبوق من باب السهو و باقي الا قوال مصحح ايضا. قال في البحر و يتبغى الا فتاء بما في المخانية كما لا يحقى ولعل وحهد كما في النهرانه يقضى آخر صلوته في حق التشهد و ياتي فيه بالصلوة والدعاء وهذا ليس آحر اقال حوم وهذا في حق التشهد و ياتي فيه بالصلوة والدعاء وهذا ليس آحر اقال على الحلية الا مام الا حيرة واما فيما قبلها من القعدات فحكمه السكوت كما لا يحقى ومئله في الحلية الا رشامي ص ٤٧٧ ع ج ١)

عبارت مذکورہ ہے معلوم ہواکہ نمبر اسبوق کوامام کے تعدہ آخیرہ میں درود شریف نہ پڑھنا چاہنے بلاحہ تشد کواس طرح تھمر تھمر کر پڑھئے کہ امام کے سلام تک اس سے فارغ ہو۔اوراگر پہلے فارغ ہوجائے آؤ کلہ شہادت کو کرر پڑھتارہے۔ نمبر ااس کا بھی وہی تھم ہے جو نمبر امیں گزر کیا نمبر سااس کا بھی وہی تھم جو گذرا۔ لقول المشامی واما فیما قبلها من القعدات النح (وائلة تعالی اعلم) مار پچاا،ول السامی واما فیما قبلها من القعدات النح (وائلة تعالی اعلم) مار پچاا،ول السلامی (اضاف)

فصل فیما یفسد الصلوف وما یکره فیها (نمازکے مقدات و کروہات)

سجدہ میں جاتے ہوئے دونوں ہاتھوں سے پائجامہ درست کرنا المدال عوج میں سے مصرف تروقت اکثر اور سائد الدام آتا ہے۔ سا

(سوال ۲۲۳) مجدہ میں جائے وقت اکثر اوگ پانجامہ یاد حوتی ہاتھ سے اوپر کو چڑھا لیتے بیں کیااس سے نماز باطل ہوجاتی ہے؟

(الجواب) باتھ سے پائنچ و غیر دچڑھا لینے سے نماز تو فاسد نہیں ہوتی کیونکہ عمل کیٹر کی صیح تعریف کی رو سے ممل کیٹر نہیں آگر چہ دونوں باتھوں کا اس میں استعمال کیا جائے البتہ بلا ضرورت اس سے پڑنا بہتر ہے۔ اور آگر کوئی ضرورت ہو جیسے بعض او قات کیٹر اتن جاتا ہے کہ سجد دہیں یا تو اس سے تکایف ہوتی ہوادر یا بھٹ جانے کا اندیشہ ہوتو اس صورت میں اگر پڑا سجدہ میں جاتے دفت در ست کرے تو کوئی مضا مقتہ نہیں (واللہ سجانہ و نعاں اللہ ہے الدیشے الدیش میں جانے دفت در ست کرے تو کوئی مضا مقتہ نہیں (واللہ سجانہ و نعاں اللہ ہے) ادبیح الدیش میں جانے دفت در ست کرے تو کوئی مضا مقتہ نہیں (واللہ سجانہ و نعاں اللہ کی واللہ کی واللہ کی دونیش میں جانے دفت در ست کرے تو کوئی مضا مقتہ نہیں (واللہ سجانہ و نعاں اللہ کی و سے اللہ کیا ہے و سے دونوں میں جانے دونوں میں جانے دونوں میں جانے دونوں میں جانے دونوں میں میں میں میں میں کہ کی و سے اللہ کی

تھلی ہو آئ کہدیوں سے تماز پڑھنا

(سوال ۲۲۶) آستین چڑھاکر نماز پڑھنے ہے نماز میں کوئی خلل ہو تاہے یا نہیں ؟ (دارید میں کا محمد اللہ کھلے کے دید از ازارہ کا میں مداریات کے مصرف نا نام

(الجواب) اكركميال كملى بوكى بول توبا تفاق كروه باوراس سے كم ميس خلاف ب وهو المواد من قول

الحلى في شرح المنية حيث قال ويكره ايضا ان يكف ثوبا وهو في الصلوة بان يرفعه من بين يديه او من خلفه عبد السجود او مده فيها وهو مكفوف كما اذا دخل وهو مشمر الكم اوا لذيل كبيرى ص ٥٠٣ وقال الشامي وقيد الكراهة في الحلاصة و المنية بان يكون رافعا كميه الى المرفقين وطاهر ه انه لا يكره الى مادو نهما قال في البحر و الطاهر الا طلاق لصدق كف الثوب على الكل شامي كراهة الصلوة ص ٤٣ ج ١.

صرف باجامه بهن کر نماز مکروه ہے (سوال ۲۲۵) نیر کرنہ کے سرف باجامہ یا تبند سے نماز کیسی ہوگی؟ (الجواب) نیر کرنہ کے صرف باجامہ یا تبند کے ساتھ نماز مکردہ ہے۔ کذافی شرح النیت

صرف بدیان و شیم آستین صدر رید کے ساتھ نماز مکروہ ہے (سوال ۲۲۶) بدیان یا نیم آستین صدر ی ہے نماز پڑ شناکیا ہے؟ (۲)رومال سے ریٹ یا پیٹے چھیا کر نماز پڑ شناکیں ہے؟

(الحواب) بیان یا ٹیم آسٹین بلحہ پوری آسٹین کی بھی صدری مہن کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔اس طمرح رومال وغیر و سے پہیٹاور پیٹیے چھپاکر پڑھنا بھی مکروہ ہے سما فی عامة کتب الفقه و تنگوہ الصلوۃ فی ثیاب البذلہ۔البت اکر کسی کے پاس دوسر اکپڑاموجود نہ ہو توبالاکراہت نماز درست ہے۔(وابقد سجانہ و نعالیٰ اعلم۔)

قبر سامنے ہوتے ہوئے نماز پڑھناکس صورت میں مکروہ ہے

(سوال ۲۲۷) یک عالی شان قبہ ہے جس میں متعدد قبریں لکڑی کی جالی دار کھروں کے اندر موجود میں اس قبہ

کے برابر لائن میں دائیں طرف مسجد ہے اور ہائیں طرف دوسر اقبہ ہے اور ان متیوں کے آگے ایک براصحن ہے جو

تقریبا ایک جریب ہے جس کو مسجد کا تھم ہے آیا مسجد کے برابر والے ضحن کو اہام چھوڑ کر در میانی قبد (جس کا در دازہ
کیا ہوا ہے) کے تھوڑ ہے شمال کی طرف کھڑ اہو کر نماز پڑھاتا ہے اور صفیں سارے صحن کی لمبائی پر بنائی جاتی جیں
کیااس حالت میں امام اور مقتد اول کی نماذ جائز ہے یا نہیں ؟

(الجواب) صورت مذکورہ میں اس شرط کے ساتھ نماز جائز ہے کہ یاتو قبروں اور نمازی صفوں کے در میان کوئی دیوار یابند شدہ کواڑو غیرہ حاکل ہوں اور یا اتنا فاصلہ ان قبروں اور نمازی صفوں میں ہوکہ جب نمازی خشوی کے دیوار یابند شدہ کواڑو غیرہ حاکل ہوں اور یا اتنا فاصلہ ان قبروں ہوں نظر جدہ کی جگہ پر ساتھ نماز پڑھے تواس کی نظر ان قبروں پرنہ پہنچہ خشوع کی تفسیر یہ ہے کہ حالت قیام میں نظر جدہ کی جگہ پر رکھے اور حالت رکوع میں پھت قدم پراور حالت قعود میں ذانوں کی جڑ پر۔اور آگرنہ کوئی دیوار یا کوئی کواڑ حاکل ہون اور نہ اتنا فاصلہ سے توان قبروں کے سامنے نماز پڑ سنا کروہ تح میں ہے۔

والدليل عليه ما ذكره الطحطاوى في حاشيته على مراقى الفلاح حيث قال وفي القهستاس عن جنائز المضمرات لا تكره الصلوة الى جهة القر الا اذاكان بين يديه بحيث لو صلى صلوة الخاشعين وقع بصره عليه وما في العالكميرية ال كانت القبور ما وراء المصلى لا يكره فانه ال كان بينه وبين القبر مقدار مالو كال في الصلوة ويمر الا نسان لمر لا يكره انتهى وما في خزانة الروايات في مفيد المستفيد من الحاوى سئل ابو نصر عن ذلك فقال ان كان القبر وراء المصلى لا يكره فانه ان كان بينه وبين القبور مقدار ما لومر انسان بين يديه لمر لا يكره فكذا هنا والحد العاصل مو ضع منجوده انتهى وصرح في الخلاصة من كتاب الصلوة بجواز الصلوة اليها اذا كان هاك حائل مثل البحدار وغيره.

فصل فی القواء ہ و مسائل زلمۃ القاری (نماز میں قرات اور قاری کی لغزش کے مسائل)

قرات فاتحہ خلف الامام کے متعلق غیر مقلدوں کے دلا کل کاجواب (سوال ۲۲۸) جناب مفتی صاحب السلام علیم (قراۃ فاتحہ خلف الامام کے متعلق بیہ اولہ ایک غیر مقلد نے پیش کی ہیں جن کی نقل کرسال ہے)اب ہم احناف کی جود لیلیں ہوں ان کے جواب میں ان کو بحوالہ کتاب تجریر فرما کر ماجور ہوں۔

يقتضى هذا العبارة انها ليست ظاهر الرواية عنه كما قال في الركوة وهو الذي يظهر من قوله في الذخيرة وبعض مشائخنا ذكروا ان على قول محمد لا يكره وعلى قولهما يكره ثم قال في الفصل الرابع الاصح انه يكره والحق ان قول محمد كقولهما فان عبارة في كتبه مصرحة بالتحافي عن خلافه فانه في كتاب الا ثار في باب القراء ة خلف الا مام بعد ما اسند الى علقمة بن قيس انه ما قرأ قط فيما يجهر فيه ولا فيما لا يجهر فيه قال وبه نا خذ لا نرى القرأة خلف الا مام في شي من الصلوة وفي الموطا للامام محمد بعد ان روى في منع القراء ة في الصلوة ماروى قال محمد لا قرأة خلف الا مام فيما جهر ولا فيما لم يجهر فيه بدلك جاء ت عماة الاخبار وهو قول ابي حيفة.

الغرض امام محدر حمة الله بواسخسان قرأت ظف الامام منقول بوه ضعیف روایت بو تمام ان کی تصافیف تصافیف کے خلاف ہور خود ہدایہ میں بھی اس کی تصعیب کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ این ہمام کی تعم آئے ہے معلوم ہوا۔ اب ساکل نے اس ضعیف روایت کو مختلف کتب صنفیہ سے نقل کر کے بید دکھانا چاہا ہے کہ خود حنفیہ کے نزدیک بھی قرأت خلف الامام مستحسن ہو اسیس کیاوں میں جو اس روایت کے خلاف نقر بحات اور توی روایات ہیں ان کو چھوڑ دیا۔ لہذا سیح بات وہی ہے جو عدامدان ہمام نے فرمائی ہے یعنی (والعن ان قول محمد کفولهما)

یران تک تواس کے متعلق تھا کہ حنفیہ کا فد بہب مختاراور صحیح کیا ہے۔ رہایہ امر کہ قراء ۃ فاتحہ خلف الایام کی ممانعت پر حنفیہ کے ولائل کیا ہیں۔ سویہ ایک طویل الذیل سوال ہے جس کے جواب میں ہیسوں مفصل و مدللی رسائل حنفیہ کی طرف سے مطبوعہ موجود ہیں۔ اگر اس کی مکمل شخصیت کرنا ہے تو رسائل ذیل ماا «ظہ فرمائیں۔

بدایة المعتدی بربان اردو۔ فصل الخطاب (عربی) امام الکلام (عربی) آثار السنن (عربی) اعلاء السنن (عربی اعلاء السنن (عربی اعلاء السنن (عربی اعلاء السنن (عربی اعلاء الله قلاء) و اردو) وغیر ه اور اجمالا اتنا بھی کافی ہے کہ ایک ولیل حفیہ کی آیت قرآن ہے۔ و اذا قوء المقرآن فاستمعواطه و انصتوا . جس میں صاف سکوت اور استماع کاامر ہے اور مجملہ ولائل کے ایک وہ حدیث بھی ہے جو او پر بحوالہ بدایہ گزری۔ یعنی من کان له امام فقراء قالا مام له قواء قالی مام کہ قواء میں سے الکل صبح کور صریح ہے۔ اجلہ محد ثمین نے اس کی تقمیل کی میال مجموائش نہیں۔ واللہ تعالی اعلم) ۸ صفر و میں ادھے۔

قراءة خلف الامام كے بارہ میں صحابہ كرام كا تعامل

(سوال ۲۲۹) مخابہ کرام جب آنخفرت بھائے کے پیچھے نماز میں پڑھتے تھے تو مقتدی ہونے کی حالت میں کیا کیا پڑھتے تھے اور کس ونت فاموش دیتے تھے۔

(۲) ظهر عصر میں پچھ پڑھتے تھے یا خاموش کھڑے رہتے تھے۔

(٣) مغرب اور عشاء میں محابہ کرام مفتری ہونے کی حالت میں تبسری اور چو تھی رکعت میں ، و پڑھتے تھے یا

ناموش *بنت*ھ۔

(٣) اَكر كو كَي محابه ا يك يادور كعت كي حديث عت مين شريك بوت تنج تو فوت شده ركعات مين چوپز يخت شح يا

(۵)اگر آنخضرت ﷺ قصریاه کر سام پھیرد ہے تو مقتدی باقی دور کعت کس طرح اداکرتے ہے۔

(اللجواب) نمبرلول ہے نمبریا نے تک نمام معور تول میں صحابہ کرام کا عمل۔ مختلف رباہ اور ای ہے ان کے. ور تا تعین اور بنج تابعین اور تمام اینے وین کے اندر اس منبد میں خلاف واقع ہوا سحابہ کرام اس بات میں نبین جی حتول ہر مشتشم متھے بعض حصرات مطلقاً امام کے چیھے قراء قنہ پڑھتے تتھے نہ سری نمازوں میں اور نہ جسری نمازوں شن الورث جمری نمازول کی آخری تبیسری یا چو تھی رکعت میں اور بعض حضرات سری نمازوں میں ہڑے ہتے اور جری میں نہیں اور بعض حضر ات ہے ہیے بھی نظل کیاج تاہے کہ وہ سری اور جری وونوں میں اہ م کے پیچھے فاتحہ پڑھتے جیسا کہ کتب حدیث کے تنتیج سے معلوم ہو نا ہے لیکن جمہور صحابہ کا عمل کتب حدیث سے یک فلا ہر ہو نا ہے کہ وہ قراء و خلف المام کے مطلقاً منکر ہتے جن میں ہے ہمض آ ٹارا س جگہ نقل کئے جاتے ہیں۔

(١)كان عبدالله بن عمر لا يقرأ خلف الا مام واسناده صحيح رواه مالك في الموطأ

(٢)عن وهب بن كيسان انه سمع جابر بن عدالله يقول من صلى ركعة لم يقرأ فيها بام القران فلم يصل الا وراء الا مام رواه مالك في المؤطا و اسناده صحيح

(٣)عن زيد بن ثابت وجابر بن عبدالله فقالوا لا يقرأ خلف الا مام في شئ من الصلوة رواه الطحاوي واسناده صحيح عن ابن مسعوداً قال انصت للقراء ة فان في الصلواة شعلا وسيكفيك دلك الا مام رواه الطحاوي واسناده صحيح .

امام کے پیچھے الحمد شریف پڑھنا

(سوال ۲۳۰)جولوگ امام کے پیچے الحمدشریف پڑھتے ہیں ان کی نماز ہوتی ہے یا نہیں؟ (الجواب) كتب فقد ميں ہے كہ مفترى كوامام كے بيجھے الحمد شريف پڑھنا مكروہ تحريمى ہے ليكن السح ند ب ب موافق تماز صحيح بموجاتي ٢٠ـدر مختارش ٢٠ـوالمؤتم لا يقرأ مطلقها والاالفاتحه النح فان قرأ كره تحريما وتصح في الاصح الخ.

ضاد کے بجائے قاری کاعمداً طاء پڑھنا

(سوال ۲۴۱)زید قاری بجائے" ش" کے "ظا" خانص عدانمازیس ہر جکد پڑ متاہے اس سے معتی اور نماز فاسد ہو جاتی ہے یا شیں؟

(٢) صاد مشابه بالظاء ضرور ٢ مركياد وتول كي صور تول مين قرق مسموع بو گايا نسين؟

(س) ن و کوانسلی تخرج سے اوا کرتے ہوئے ہتھ اعباق زیاد و او جاتا ہے۔ معلوم ہو تا ہے کہ وال معضم اوا ہو تی ہے جیسا کہ آج کل تمام قراء عرب و جم سے مسوع : و تا ہے۔ یوان سے نماز فاسد ہو جاتی ہے "

(٣) ایک شخص کرتا ہے ک فی میں فاء پز دینے ایس تو بیف ۔ زم آتی ہے اور اگر ذرااطباقی ہو جائے تو جمعنی ضاو کی ایک صفت باطل ہوتی ہے اس کا خیال ورست ہے یا نہیں؟

(۵) شادو ظاء میں متقد مین کا مسک احتیاطی ہے یا متا خرین کا ''

(اللحواب)مسد ضاد میں جوا ہتا، فات جیں دور راصل دونتم پر منتشم ہیں۔ لول بید کہ مخریٰ ضاد کیا ہے اور دہ مشابہ ظاء ہے یادال مهملہ کے مشابہ ہے۔ دوسر ہے یہ کہ جو شخص بجائے ضاد کے نماز میں ظاء مجمہ یادال مهملہ پڑھے اس کی نماز جائز ہوتی ہے یا نہیں۔ دونوں امر کے متعلق مختلم اعرض ہے۔

امر اول کے متعلق تو شخفیق ہے معدوم : و تاہے کہ جمہور قراء و فقهاء کااسبات پر انفاق ہے کہ مخر خ ضاد حافہ لسان اور اس کی متعمل کی ڈاز حیس ہیں اور اس کی آورز ظاء مجمہ کی آواز کے مشابہ ہے۔ وال مہملہ کے مشابہ نہیں جیساکہ اکثر کتب قراء قد فقد میں اس کی ہے شار تقسر یہ ہے موجود ہیں۔

سي بعين و بسر حب مرحود المدين عن الب الرسرين عن ورودين. المجله ان كي شيخ كل بيدر سال "مهاية الفول المهيد في علم التحويد" مين قرمات مين مقد ٥٨ مطبوعه معر.

ان الصادو الطاء المعجمتا ن اشتركنا جهرا ور حاوة واستعلاء واطباقاً وافترقتا مخوجاً وانفردت الصاد بالاستطالة وفي المرعشي نقلاً عن الرعاية ما ان هذين الحرفين اعنى الصاد و الطاء منشابها ن في السمع والا تعترف الصاد عن الطاء الا باحتلاف المحرج والا ستطالة في الصادو لو لا همد لكانت احداهما عين الاحرى فالصاد اعظم ، كلفة واشق على القارى من الطاء ومتى قصو القارى في تجويد الظاء جعلها ضادا انتهى

اور امر خانی کے متعلق مختار للفائوی اور احوط سے کہ صاد جیس اوپر عرض کیا گیا ہے نہ عین ظاء ہے نہ سے خود عنیت کی جو آل نہ ان کے مخر ن میں اتحاد ہے اور نہ سرف صوت میں بلکہ صرف مشابہ بلظاء ہے جس سے خود عنیت کی نہ و آل ہے اس سے جائے ضاد کے فائنس فلاء پڑھنا اور دال مفخم فائنس پڑھنا دونوں اولے محض میں لیکن اس سے فساد صلوٰ تا کہ باب میں یہ تفصیل ہے کہ جو شخص تار بی مجود ہے اور صحیح مخرج ہے اسے اکال سکت ہا آلر دہ عمدا اس کو فاط پڑھتا ہے آلیہ فلاء فائنس پڑھتا ہے تو نماز فاسد ہوجائے گی اور آگر عمدا فعطی خیس کر تا بیا وافقیت کی وجہ ہے اس کو فلاء وضاد میں یادال مفضم اور ضاد میں کوئی اختیاز خیس نہ تااور اس بنا پر فلاء وضاد میں یادال معضم اور ضاد میں کوئی اختیاز خیس نہ تااور اس بنا پر فلاء وضاد میں یادال معضم اور ضاد میں فاط پڑھنے اور صحیح حاصل نہ کرنے کی وجہ منفسم پڑھتا ہو تو دونوں صور توں میں نماز فاسد نہ ہوگی آلرچہ یہ شخص فاط پڑھنے اور صحیح حاصل نہ کرنے کی وجہ سے ان بگار ہوگا اور آن کل عام طور پر کی صور ت در خیش ہے۔

والدليل على هذه الدعاوي هذا لروايات التقهية في الدحيرة ان الحرفين ان كانا من مخرح واحداو كان بيهما قرب المحرح واحدهما يبدل بالاحركان ذكر هذاالحرف كذكرهذا الحرف قلا يوجب فساد الصلوة وكذا اذا لم يكن بين الحرفين اتحاد المخرج و لاقربة الا ان فيه بلوى العامة نحو ان ياتي بالذاء وان ياتي بالذاء المحض كان الذال والظاء مكان الضاد لا تفسد عد بعض المشائخ وفي خزانة الروايات قال القاضي الا مام ابو الحسن والقاضي الا مام ابو عاصم ان تعمد، ذلك تفسد وان جرى على لسانه او لا يعرف التميز لا تفسد وهذا عدل الاقاويل وهو المختار.

اس تفصیل سے تمام سوالات مذکورہ کاجواب(۱) ہو گیا۔ (واللہ تعالی اعلم)

ضاد اور ظاء کے تلفظ اور مخارج کی شخفیق

(سوال ٢٣٢) وبعد فان الناس في هذه الديار مختلفون في النطق بالضاد المعحمة القرآبية على طرق واكثر هم يقرؤن الضاد بصوت يكون اقرب الى صوت الدال المهملة في السمع ويميز ها من الدال باطباق ويقول لولا الاطباق في الضاد لكان دالاً. وبعضهم يقرأ الضاد بصوت يكون مشابها بصوت الظاء المعجمة في السمع فما قولكم في صحة القراء تين وعدم صحتها.

(الجواب) أقول وبالله التوفيق ان الكلام ههنا في الا مرين الاول في مخرج الضاد ما هو وهل هو في التلفظ مشابه بالظاء أو الدال المهملة و الثابي أن من تلفظ بالظاء أو الدال المهملة مكان الضاد تجوز صلوة أم لا. فالجواب في الا موالاول أن هذا أمر يتعلق بالتجويد فالا ولى أن يرجع في هذا، الباب الى اهل هذا الفن والعبد الفقير ليس منهم نعم ما سمعت من بعض كبار أهل الله هو أن الحق الذي عليه أطباق الجماهير من القراء والفقهاء هو أن مخرج الضاد حافة اللسان مع ما يليه من الاصراس وتلفظه يشبه تلفظ الظاء المعجمة لا الدال المهملة كما ظهر من العبارات المرقومة في السوال وغيرها من كتب الفن فقد قال الشيخ محمد مكي في رسالة نها ية القول المفيد في علم التجويد صفحه ما مطبوعة مصر أن الضادوالظاء المعجمتين اشتركنا جهراً أورحاوةً واستعلاء وأطباقا وا فترقنا مخرجاً و انفردت الضاد باستطالة وفي المرعشي نقلاً عن الرعاية ما محتصره أن هذين الحرفين أعي الضاد والظاء متشابهان في السمع ولا تفترق الضاد عن الظاء ألا ناختلاف المخرج و الاستطالة في الضاد ولو لا هما لكانت أحد اهما عين الاخرى فالضادا عظم كلفة واشق على القاري من الظاء ومتى قصر القارى في تجويد الظاء جعلها ضاداً انتهي.

واما الجواب في الا مر الثاني فالمختار الا حوط في هذا الباب أن من تعمد الغلط، فجعلها ظاءً امحضاً او دالا محضاً مع قدرته على التلفظ الصحيح واخراجها عن مخرجها الصحيح فسدت صلواته وأن لم يتعمد العلط بل صدر منه لعدم التميز بينهما جازت الصلوة وأن كان آثماً لترك السعى

⁽۱) اس مئلد کی بوری تفصیل احتر کے رسال رفع التعاد عن احکام العتوجن ند کورے ۱۴ محر شفع۔

فى تعلم الصحيح و انا نرى العامة فى زماننا هذا على هذا الطريق فمنهم من يجعلها ظاءً امحضاً اوزاء او ذالاً و منهم من يجعلها دالاً مفخمةً مطبقةً وكلامها لحن وغلط الا انهما لا يفسدان الصلوة لعموم البلوى وعدم التميز الا بالمشقة ومما يدل على ما قلنا هذه الروايات الفقهية فى الذخيرة ان الحرفين اذا كانا من مخرج واحدا وكان بينهما قرب المخرج و احد هما يبدل بالأخركان ذكر هذا الحرف كذكر هذا الحرف فلا يوجب فساد الصلوة وكذا اذا لم يكن بين الحرفين اتحاد المخرج ولا قربه الا ان فيه بلوى العامة نحو ان ياتي بالذال مكان الضاد وان ياتي بالزاء المحض مكان الذال والظاء مكان الضاد لا تفسد عند بعض المشائخ وفي خزانة الروايات قال القاضى الا مام ابو الحسن والقاضى الامام ابو عاصم ان تعمد في ذلك تفسد وان جرى على لسانه او لا يعرف النميز لا تفسد و هذا اعدل الا قاويل وهو المختار. ٧ صفر ٥ ١٣٥٠

تقریباً کی آیت نیج میں سے چھٹوٹ گئی جس سے معنی بدل گئے۔ (سوال ۲۳۳) کی فخص نے مغرب کی نماز میں رکعت اولی میں القادعة پڑھی اور یہ آیت چھوڑ کیا فہو فی عیشہ الراضیۃ ، واما من خفت موازینہ ۔ آیا نماز ہوئی یا نہیں ؟ (المجواب) اگر موازینہ پروتف تام کرنے کے بعد فامہ ہاویہ کہا ہے تو نماز ہوگئی اور اگر بلاوقف تام کہ ہے

قال في شرح المنية الكير و القاعدة عند المتقدمين ان ما غيره تغيرا يكون اعتقاده كفراً تفسد في جميع ذلك سواء كان في القرآن او لم يكن الا ما كان من تبديل الجمل مفصولاً بوقف تام ثم قال بعد ذلك فالا ولى الا خذ بقول المتقدمين الخ كبيرى ص ٨ . ٤ مطبوعه لاهور

جیساکہ سوال میں مذکورے تو نماز فاسد ہو گئے۔

قرات قرآن میں ایک حرف کو دو سرے ہے۔ ل کر پڑھنے کی مفصل بحث
(سوال ۲۳۴) کن کس کو کتے ہیں اور اس کی کتی قشمیں ہیں۔ ضاد مشل ظاء کے پڑھا جادے گایادال مفخم۔
ضاد۔ ظاء۔ ذ۔ ط۔ ت۔ س۔ صاد۔ دال ان حرفول کا کیا مخرج ہے۔ اگر کوئی شخص۔ اندر نماذ کے سبحان رہی العظیم کی ظاء کی جگہ ذری ہے یا سبحان رہی الا علیٰ کی جگہ سبحان رہی الآلیٰ پڑھے یا سورة فاتحہ ہیں وایا کی جگہ ویا پڑھے یا کی سورت میں المعضوب کی ضاد کی جگہ طا یا دال مفخم پڑھے یا المصف کی صاد کی جگہ سین پڑھے یا مطف کی صاد کی جگہ سین پڑھے یا فائزون کی ذکر کی جگہ دال پڑھے یا نصو الله کی صاد کی جگہ سین پڑھے یا حطب کی ط کی جگہ ت پڑھے یا فائزون کی ذکر کی جگہ دال پڑھے تواہے شخص کی کسی صورت میں نماذ ہوجاتی ہے یا نہیں اور ایسی صورت میں آئیلے یکذب کی ذال کی جگہ ذیا ہے تواہے شخص کی کسی صورت میں نماذ ہوجاتی ہے یا نہیں اور ایسی صورت میں آئیلے کی خال کی بھی میں درہ وجاتی ہے یا نہیں۔ لا المی اللہ تحشوون سورہ آل عمران میں ولا او ضعو سورہ تو ہہ میں اور ایک شخص اندر نماذ

کے "لا" کوساتھ"الف"ئے ماہ دے تو نماز ہو جاوے گی یا شیں۔اگر کوئی شخص در میان مورۃ ہے پڑھنا شور میں استان میں کے کرے اوراعوذ کوائند کی کسی حصفتی نام ہے وصل کر دے تواس حالت میں پڑھنے والا گنڈگار ہوایا شیس۔ محمود کی نماز غیر محمود کے پیچھے ہوجاتی ہے یا نہیں ؟

(الجواب) اس سوال کے جوابات باہر کے لکھے ہوئے تصدیق کے لئے آئے ہیں و هو هذا وہ لحن جس میں تغدی ہو وہ مفسد صلوق ہے بینی حرف کی تغیر ہو جائے جس سے معنی دوسر سے ہو جائیں توبیہ مفسد ہے اور جو لحن البیان برکہ حروف تو متغیر نہ ہول لیکن اعراب میں خطا واقع ہو جائے جیساکہ طحاوی میں۔ المخطاء فی الا عراب و یقال لیمن سروف تو متناز و میں کن سید کمن مروہ ہے اگر معنی بچو جائیں تو نماز فاسد ہو جائے گی۔اگر بمعنی تحسین صوت ہو تو یہ لحن نماز و غیر تماز دو تول میں مستحب ہے۔

(۲) زبان کی دائنی بابائی کروٹ جب بالائی داز طوال سے متصل ہو وہ مخرج ضاو ہے۔ ظامجمہ کا مخری ثالیا علیا اس طرح کہ جب زبان کی طرف بور ثالیا علیا کے کنارہ سے متصل ہو جائے زمجمہ اور سمملہ اور س محملہ یہ تینوں زبان کے کنارہ اور شالیا سفلی کی جڑے مائین سے نکلتے ہیں میں ان کا مخرج ہے۔ ت فوقانیہ اور طمملہ اور دمملہ یہ تینوں زبان کے کنارے اور شالیا علیا کے جڑے مائین سے نکلتے ہیں میں ان کا مخرج ہے۔

(٣)ض مجمه اور ظامجمه اور ومهملائے مخارج تؤجواب دوم میں گزر کیے که ان میں سے ہرایک کا مخرج جدا کا نہ **بالدا بهلافرق توان مين** من حيث الخارج موا كارض مجمد مجهوره رخوه-مستعلية مطبقة مصمة - متطبيلة اورظ معجمه مجهوره ورخوه ومستعليه ومطبقه ومصمه اورا ومهمله مجهوره شديده مستغله ومنفخه معهمه مقلقله بب إبدا نش مجمه كو ظامجمدے صرف ايك صفت استطالت كا فرق ب كه ض مجمه متطليله ب اور ظامجمه متطليله نهم اور اش مجمد کو و معمل سے چند صفات کا فرق ہے کہ خل مجمد رخوہ ہے اور و معملہ اس کی ضد شدیدہ اور نس جمہ مستعلیہ ے اور و معمل اس کی ضد مستقلہ اور ض مجمد مطبقہ ہاور و معملہ۔اس کی ضد مضخفہ اور ض مجمد مستظیلہ ہاور ومهمله اس كي ضعد قصيره اور ومهمله متلقله ب يورض معجمه غير مقلقله بالجمله بيه تتيون حروف متبايينه ومتغائزه من حيث الخارج والسفات ہوئے اب علوت قرآن مجید میں ایک کو دوسرے سے قصدابد لنا حرام ہے۔اور ممناہ عظیم و تح بین قرآن کریم ہے اب باقی رہی مشتبہ الصوت کی بحث لہذ الثقباہ صوت کے اسباب یا توایک کا دوسے مرف کے ساتھ تخرج میں اتحادیا قرب ہو گایا مشار کت فی الصفات یا آنسور زبان۔ مشم اول یتنی اتحاد مخر نے یا قرب ہ وجہ ے مشتبہ ہو بالبذائ اشعباد کوزائل کر نے والی چند چیزیں ہیں ہر حرف کا تغایرہ تباین و منتی ہے۔ ہو ایک ن سوت طمعی انتیاز مشتبهات کے لئے بہت کافی ہے معبد اصفاف یا خاصہ کا فرق بلعہ ہر ایک کی اوا لیکنی کی منسوس کیفیات مشتبه الاصوات میں ایسامین فرق پیدا کر دیں گی که ہر سامع عام ازیں که وہ فن تجوید ہے مس رکھتا : • یانه رکھنا : و تغائر تمشبهات كوبآساني معلوم كرليتا ہے اور متقارب الخارج حروف ميں ان تمام امور كے باوجود خود تغامية ن المخارج ا یک بڑی امتیاز پیدا کر ہے دالی چیز ہے الحاصل اس قتم کے مشتبہ الصوت حروف کا فرق سیکمنانر بیت سرور ئی ہے کہ اکٹراس کاامتیاز نہ ہوئے گی دجہ ہے تھم بدل کر معنی متغیر ہو جاتے ہیں۔ نتم دوم 'پینی حروف کا • نند َست فی

الصفات كي وجه ہے مشتبه الصوت ہو تا۔ لهذا اس اشتباه كوزاكل كرنے والى بھى چند چيزيں ہيں۔

(۱) ہر حرف کا تغایرُو تبائن وضعی۔

(۲) ہرایک کی صوت طبعی۔

(۳) ہرا کی حرف کے اداکی مخصوص رعایات۔

(٣) بيض ميں ان کی خاص صفات که ان بیل ہے ہر ایک سے مشتبہ الاصوات حروف میں بین فرق بیدا کرنے ک ئے کا فی ہے بھر سب کا اجتماع تو کمال در جہ کا متنیاز پیدا کر دے کا اور اگر ان متشارک فی الصفات حروف میں تغامزین . الخارج بھی ہے توایک خود زیر دست فرق کر نے والی چیز ہے لہذات قتم دوم کے مشتنبہ ال صوات حروف کا فرق سیجھنا بھی حتمی اور ۔زمی ہے کہ اس فرق کے نہ ہونے کی وجہ ہے بھی کلمہ متغیر ہو کر معنی اکثر بھو جاتے ہیں ملر اس و قت چند مجّو د اور نئے مدعیان علم تبحوید نے مشار کت فی بعض الصفات کانام اتحاد ذات سمجھ رکھاہے کہ نش مجمد و با عمد ظام جمہ یا هناشروع کر دیا ہے اور جب کوئی شخص اعتراض کر دیت ہے تو نمایت جراکت و دیہ ی ہے سہ دیتے میں کہ خل مجمد کو چو ند ظامجمد ہے اکثر صفات میں مشار کت ہے اس لینے اس کوظ مجمد کی آواز میں اوا کیا جاتا ہے لہذا میں مناسب سمجھتا ہوں کہ اس جیسے مغالطوں کی حقیقت سے آگاہ کروں چنانچے اگر بقول ان کے مثار َ مت فی بهمن العدفات ایک حرف کی آواز کو دو سری آواز میں فن کر دیتی ہے تو ما، حظہ ہو کہ ح مهملہ اور ش مجملہ میں یا خج منات میں مشارکت نے بسرف ش معجمہ میں ایک صفت تفشی زائد ہے۔ ومہملہ اور سب موحدہ میں پانچ صفات میں مشارکت ہے صرف ایک ایک صفت میں فرق ہے کہ ومہملہ مصمتہ ہے اور ب موحدہ مذاتنہ ہے ہے وو میں لیس تووہ تھیں کہ جن میں ایک ایک صفت کا فرق تھا۔ اب دو مثالیس کیجئے جن میں ایک صفت کا بھی فرق شیس ہے۔ چنانجہ ہ اور ث مثلثہ کہ ان دونوں میں ایک صفت کا بھی فرق نہیں ہے کہ بید دونوں مہموسہ۔رخوہ۔مستغلبہ منفتی مصمنه ہوئے میں برابر میں۔ای طرح ک وف فو قانبیہ کو میہ دونوں بھی یانچوں صفت مہموسہ شدیدہ۔ مستفلہ _ منفتحہ _ مصمنہ میں ہر اہر میں _ ہندااب نے قاریواں کو چاہئے کہ کپلی دونوں مثابوں میں چو ناپہ اَسش سفات میں صنرف ایک ایک صفت کا فرق ہے جیسے من مجممہ اور ظامجمہ میں ایک صفت کا فرق ہے تو جب باوجو دا یک صفت كا فرق ہوت ہوئے ض مجمہ بهم آواز خل مجمہ كا بى نہيں ہو گيابلنچہ ذات مجمہ بن گيا۔ لہذااس قاعدہ كا بناير ش مجمہ ہم آواز ح مهمله کا ورومهملہ ہم آویز ۔ ب موحدہ کا ہی نہیں ہو جائے بابحہ ش معجمہ ذات ت مهمله اور و مهمله ذات ب موجده ان جائے۔ اب باقی رہیں آخر کی دو مثالیں مشارکت فی جنس الصفات ہی نہیں بلیحہ مشارکت فی کل اصفات ہے اور نس مجمد اور ظامجمد میں توایک صفت کا فرق بھی تھااور یہال تو فرق کا نام ہی نہیں۔ ابذ اک ووسر کے کہ ہم آورز ہوئے کا کیاؤ کر جائلہ ہ کو ٹ مثلثہ اور ک کو ت فوقا میر پڑھنا چاہنے باوچوں ہے کہ م نا خوا نده بھی تے مهملہ اور ش مجمہ اور و مهملہ ہور ب موحد دہیں اور داور ٹ مثلثہ میں اور ک بور ت فو تا - پیر میں بین فر ق سمجمتنا ہے۔ بالحمد مشتر الصوت ہونے کامداریہ مجوزین کیا ہے بھی مشار کت فی الصفات ہی قرار ویں گے لور نیے کے طرمہملہ اور ت فو قامیہ میں اس کی اضداد صفات میں پینی مهموسہ ۔ مستفلہ ۔ منفخہ ۔ قلقلہ ۔ لہذااً کر مشتبہ الصوت

(ع) چائز نہیں۔ کہا ہے کہ اجمال بن اشدہ محمد اکسل سنجھی۔ تصدیق ازد ورند۔ ہم ابتد ار سن الرحیم الدو احتر ب رسالہ بندا ہا وہ مقدمات کے بتا مها مطاحہ کیا س میں ہوئی مبلغہ نہیں کہ اپنے موضوع میں ب نظیر رسالہ بندا مصوصا ضاد کی۔ تحقیق با کل افراط ہ تفریط ہیا ۔ اور نہات بہتر تحقیق ہے ۔ البتہ مسائل۔ مندر جد (۴) و (۵) میں موافق ما، مدت متقدین کی رائے کو اختیار فرہا مران تمام صور توں میں فساد صنوۃ کا تھم دیا ہے جس میں تغیر معنی معنی میں ہو جاتا ہے۔ اس بارہ میں احتر کا خیل جعالما کا بریہ ہے کہ اپنے عمل میں متقد مین بی کے قول کو فتوی دین بہتر معنوم ہو تا ہے کیو ندہ اس میں و سعت ہے فتیار کرنا چاہئے گئین فتوے میں متافرین کے قول کو فتوی دین بہتر معنوم ہو تا ہے کیو ندہ اس میں و سعت ہے جس کی دیا ہے کہ ایک مسائل میں احتر کے زویہ اس بخش کی دو کی اس کا دو کی دیا ہو گئی فیر عامد کی نماز فاسد نہ ہوئی دراکر حامد ایسا شمس کی نماز فاسد نہ ہوئی جس کے گاتواں کی فماز فاسد نہ ہوئی دراکر حامد ایسا مرے گاتواں کی فماز فاسد نہ ہوئی دراکر حامد ایسا مرے گاتواں کی فماز فاسد نہ ہو جاگی۔

لمافي الدرالمحتار وفي النتار حالية عن الحاوى عن الصفار انه كال يقول الحطاء ادا دخل في الحروف لا يفسد لال فيه بلوى عامة الناس لا نهم لا يقيمون الحروف الا بمشقة وفيها ادا لم يكن بين الحرفين اتحاد المخرج ولا قربة الا ان فيه بلوى العامة كالذال مكان الصاد و الراء المحض مكان الذال والطاء مكان الصاد لا تفسد عند بعض المشائخ النح والله سبحانه ، وتعالى اعلم كيّد احرَّ محمد شقيع عَقر لد

قاتحہ اور سور ق کے در میان بسم اللہ برڈ ھنا

مفسد صلوة غلطي كي أكر تضحيح كرلي جائے

(سوال ۲۴۶) آراوی میں قراق ندرای تعطی ہو گئی جس سے معنی بدل کے۔ سامع کے بتلات سے صبح جو کیاوہ نماز جس میں نعطی واقع ہوئی فاسد تو نہیں ہوئی۔ یہ سنا ہے کہ موارنا گنگو بنی کے بیمال ایسامسند ویش ہوا قار س پرید فرویا تھ کے جب فاسد ہوئی پھر سائٹ کے بتاات سے صحیح شیں ہو عقی ؟
(الحواب) فہوی یا تملیم ی بیس ہے دکو فی الفوائد لوقوا فی الصلاق بعطاء فاحش ٹم رجع وقرا صحیحاء قال عدی صلاته حاموۃ المخراس روایت کی بناء پر جب سائٹ کے بتلات سے صحیح پڑھ لیا تو نماز صحیح ہوگئی اور حصر سے شنگو ہی قد س مرد آرا مادہ کرایا ہو توہ احتیاط اور اولویت کا ورجہ ہے چنا نچے بہتر کی ہے کہ نماز کا عادہ کر ایا ہو تا ہوگا ہو جس سے معنی قرآن کے غلط ہو گئے ہوا۔

امام کو لقمہ دیئے کے مسائل

نمازیوں میں جس کی قرات بہتر ہواس کوامام ہنانا لولی ہے۔
(سوال ۲۴۸) ایک آدمی ہے جو پڑھ علم تجوید قرات ہے واقف ہاوراس نے چھ مشق بھی کی ہے اس کی نماز وور ہے ہو کو ان ہے ہوں ہوئے علم تجوید قرات ہے واقف ہواراس نے چھ مشق بھی کی ہے اس کی نماز وور ہے ہو کہ ان ہیں جائزہ یا نہیں۔ مفصل جواب کی نغر ورت ہے ؟
(المجواب) نماز جائز ہے لیکن وں یہ ہے کہ اس صورت میں کی شخص امام نے جواوروں سے اچھ قر آن مجید پڑھ سکت ہے۔ کہ اس طورت میں کی شخص امام نے جواوروں سے اچھ قر آن مجید پڑھ سکت ہے۔ کہ اساؤوا (واللہ اعلم)

فصل فی الوتر (وتر کابیان)

وتر میں بجائے دعا قنوت کے کوئی اور دعایر مسنا

(سوال ۲۳۹) و تا کام باک وعائے تنوت کے اور کوئی وعایا سورة پڑھ لی جائے تو نماز ہوگی انہ؟ (الحواب) جو و ماکام باس کے مثابہ نہ جو اس کے پڑھتے تماز ہو جاتی ہے۔ قال الشامی و من لا یحسن القوت یقول رہاتنا فی الدنیا حسنة الآیه وقال ابو اللیث یقول اللهم اغهرلی یکررها ثلاثاً وقیل یقول یارب ثلاثاً ذکرہ فی الدحیرة ا ہ رواللہ تعالی اعلمہ)

دعا قنوت يادنه هو توكيا يرجع

(سوال ۱۶۶۰)(۱)عوام میں مضہور ہے کہ جس کے دعا قنوت یاد نہ ہو تواس کا کاح حرام ہے اگر اوارا دہو گ حرام کی ہوگی اس کی کمال تک اصل ہے یانہ ؟

(العبواب)(۱) بي قول كه نكاح حرام اوراوا وحرام كي جو گي غاط اور بياصل بـ

(۲) شكر باب الوتر مين به كه جس شخف كود ما قنوت يوند بمو توه بيده و بير شع ربيا أتنا في الدنيا حسمة وفي الاحوة حسمة وقيا عداب البار المح به لبترو ما قنوت مخصوصه كا پرهن چونكه سنت به اس سخوما قنوت ياد كر يخي چهنج ورشي مين واجبت صوة مين به حصل باى يخي چهنج ورشي مين واجبت صوة مين به حصل باى دعاء كان قال في البحر و اما حصوص اللهم انا نستعيث فسمه فقط و الواتي بغيره جار اجماعا (والله تعالى اعلم)

فصل فی السنن والنوافل (سننونوا ثل کے احکام)

وتركے بعد تهجد بردھنا

(سوال ۲٤۱) ایک شخص نے فرنس عشاء پڑھنے کے جد سنت ودو نفل لوروتر پڑھ لنے پھر تہجد میں بھی پڑھ لئے تواس نے ٹھیک کیایا نہیں۔ بہتر طریقتہ کون ساہے؟

(الجواب) جس محض کویہ پور اہم وسہ ہوکہ آخر شب میں تنجد کو قت آنکھ ضرور کھل جائ ں اس سینے تنجد اور وز آخری وقت پڑھن ہی اوں اور بہتر ہے کہ عشوہ ی نماز کے اور وز آخری وقت پڑھن ہی اوں اور بہتر ہے کہ عشوہ ی نماز کے بعد دونوں چیزیں پڑھ ہے و کہ افسی المسیدة وشرو حدا الیمن جب عشاء کے بعد وٹر پڑھ نے تو تجد سے وقت نہر تھے کیوند وہ علی ہوگی اور نش تیمن رکھات کی شہر ہوتی۔

سنتوں کی نبیت کس طرح کرے

(سوال ۲۶۲) سنتوال کی دور کعت نماز سنت رسول الله وقت فجر منه میرا طرف کعب کے الله اکبر اور الام فد ور واسط الله تعان کے دور کعت نماز سنت رسول الله وقت فجر منه میرا طرف کعب کے الله البر اور الام فد ور بعب سنت منه میر اطرف کعب بارت و بل ایسارت و بل ایسارت و بل نیت کرتا بنات بین ر تا ہوں نماز کی داسط الله تعان کے دور کعت سنت منه میر اطرف کعب والله آبر اور نماز جمعه کی ایت اس طر ب تعات بین دو را معت نماز فر منی وقت ظهر داسط جمعه کی ایت اس طر به تعان بین دو را معت نماز فر منی وقت ظهر داسط جمعه کی ایک الله وال بی سے تعان رکھتا ہوں کا الله والی سے تعان رکھتا ہوں کا الله والی سے تعان رکھتا ہوں کے ایک الله والی بین مندر جدسوال سے بھی زیادہ مناصل عبارت بیادہ دی تب بھی نماز نہ ہوگ ۔ صرت بونی مامت کو مامت کے الفظہ۔

البت موام کے لئے بہتر ہے کہ ول کی نیت کے س تھ زبان سے بھی مختفہ الفاظ مدے۔ صر ت ہی فاصد اید لیکن لہی عبار تیں نیت کے وقت پڑھن اَمروہ ہے اس لیے بہتر اور افضل طریقہ نیت کا ہے ہے کہ ول سے نیت کرے کے میں دور تعتیں سنت فجر پڑھتا ہول اور زبان سے اس قدر اُمد لے سنت فجر ۔ ایسے بی فرض فجر ۔ وہ طویل عبار تیں جو سوال میں ورخ ہیں۔ وونوں خلاف اولی بیں۔ اور سنت کے ساتھ غظار سول کا بڑھنا اُبھ او نہیں لیکن اگر کوئی بڑھا جائے تو کوئی ناج نزیھی شیں۔ کیو کد غرض اس جملے سے بانفاق یہ ہوتی ہے کہ یہ سنیس نص قر آن سے اگر چہ ثابت نہیں گڑ طریقہ رسول اللہ تعالی صلی اللہ عاب وسلم ہے اس کئے پڑھتا ہوں ورس میں بھی جرخ نہیں اور منع کرنے والوں نے شاید اس خط ہے سے منع کیا ہوگا کہ لوگ ہے نہ سجھنے مگیں کہ فرنس آق ہم ہوگ

ابند کے بیے بیز جیتے ہیں اور سنتیں رسول ابند تباہ ہے لینے۔اور یہ کھلے شرک ہے کیو نایہ نماز میں دونوں ابند ہی ک ت بیں۔ سرف تن بی ہے کہ فرطن کا ثبوت اُس قطعی غیر متعدض فید سے ہے اور سنتوں کا آنخضرت ﷺ ک فرمان ہے۔

تحية المسجد بيتھنے سے مملے يرا هنامستحب ب (مسوال) کنتر نمازی متجد میں داخس ہو کر دو جار سکنڈ بیٹھنے کے بعد سنت یا نفل پڑھنی شروع کرتے ہیں اور بعض < حنر ات تیشختے نمیں آت ہی نماز میں مشغول ہوجاتے ہیں۔ بہتر طریقہ کوان ساہے ؟ (الحواب) دوجار سینڈ بیٹھنے کے بعد نماز شروع کرنا۔اس کی پچھاصل شریعت میں نہیں ہےاس سنے بہتر میں ہے کہ مسجد میں داخل ہوت ہی نوا کل میں اور سنن میں مشغول ہوج ئے۔ ملاوہ ازیں حضر ات اکابر رحمہم ابتد تعالی کا عمل اسی بر رباہے کہ مسجد میں داخل ہوت ہی نماز میں مشغول ہوجاتے ہتے وابند تعالی اعلم کنتیہ مسعود احمہ۔ جوب سیح ب اور خود حدیث شریف میں ارش دے کہ تحیة المسجد بیشے سے بہتے پار سنانیا ہے قبل ان مجلس کی تے تے سے ضرف کرنازیادتی واب سے تحروی کا سب ہے۔(والمتد تعان اعلم) سبہ بند و محمد شفیع عفر لد۔ تنجدمين قرات بالجبر كاحكم (سوال ٢٤٣) صلوة تتجدين قرات بالحبر مستحسن إنهيس؟

(الحواب) جر خفیف کے ساتھ مستحسن ہے شرطیک دوسرے سوٹ والواں کی نیند میں اس سے خلل نہ آئے ورند فقه ببتر ہے۔ كدا ور دفي بعض الا حاديث والمد تعال اعلم الذي الجه وي مواهد

فصل فی التراویح (تراویکے کے احکام)

تراویج میں سور ہاخلاص کی تکرار

(سوال ٤٤٦) نتم قرآن كوفت تراوت من قل هو الله كو تمن مر تبريز مناجا رَب يا نبين؟
(الحواب)قل هو الله احد كا تحرار فتم قرآن كوفت جائز بالورنوا فل وتراوت مين بعض عن عن شخس كر ووسر بالكارو فقهاءات كو غير متحس كمن عي اور مخاريب كه فرائض مين تكرار مورت كا مرووب خوا قل هو الله احد به وياكو في دوسرى مورت اورنوا فل وتراوت مين سخائش بالكرترك تكراراون بوقال في شوح المسية قرأ قل هو الله احد ثلث مرات عد ختم القرآن لم يستحسمها بعض المشائح وقال العقيه الواللث هذا شنى استحسمه اهل القرآن و اهل الا مصار فلا مأس به الا ان يكون الحتم في المكتومة فلا يريده على مرة التهى) اورائ تنب مين دوسرى جكه بويكره تكرار قراءة المسورة في النفوص ولا يكره تكرار السورة في النفوص ولا يكره تكرار السورة في النطوع اوسع . انتهى 10 ربيع الاولى و الما المورد الكرار السورة في النفوص ولا يكره تكرار السورة في النطوع لان باب النطوع اوسع . انتهى 10 ربيع الاولى و المورد المورد المورد المورد النفود النفوص ولا يكره تكرار السورة في النطوع لان باب النطوع اوسع . انتهى 10 ربيع الاولى و المورد الم

تراوی میں ایک مرتبہ جمرے سے اللہ برد هنا (سوال ۲۶۵) سماللہ کا جمرتراوی میں جائزے یا نہیں؟

تراوی کی رکعات آنخضرت ﷺ ہے آٹھ ثابت ہیں یا ہیں

(سوال ۲۶۶) آٹھ رکعت تر او ت جنور تا ﷺ ہے پڑھنی ثابت ہے یانہ اگر ثابت ہے توہیس رکعت کے وال پڑھئے میں اور تر جن کس کو ہے۔

۔ (الجواب) مختیل یہ ہے کہ آنخف ت تک ہے نماز تراوی کی تعداد رکعات قوائیا عملاً کی صحیح و معتبر صدیث ہے۔ ثابت نمیں اور آنھ رکعات کا جن روایات صحید میں ؤ سرے وہ تراوی کے متعلق نمیں بلعد تہجد کے متعلق ہے۔ بہت عنرت فاروق اعظم رضی ابتدعنه اور تمام صحبه کرام رضوان ابتد تعال عیسم کے اجماع سے بیس ۲۰ رکعت تراوی کی پرها جانا ثابت ہے۔ پرها جانا ثابت ہے۔

ہ ۔ ای نے تمام اسکہ اربعہ نے ہیں ہے کم تراوج کو اختیار نہیں کیا۔ مسئعہ کی تفصیل دیکھنا ہو تورسالہ التنظیم فی مد در کعات التراد سے مارخطہ فرمائیں۔

نابالغ کے پیھے تراوی پڑھنا

(سوال ۷٤۷) ایک لڑکا چودہ برس کا حافظ قر آن ہے و نیز مسائل نمازے انچھی طرح سے وا تفیت رکھتا ہے اور تمام قصید میں صرف اُ بیا، بی حافظ ہے۔ سوال بیہ ہے کہ اس کے پیچھے نماز در ست ہے یا نہیں ؟

(الحواب)قال الشامي في ماب الا مامة . قال في الهداية وفي التراويح و السنن المطلقه جوزه مشائح بلح ولم يجوزه مشائحا وصهم من حقق الخلاف في الفل المطلق بين ابي يوسف و محمد والمحتار انه لا يحوز في الصلوة كلها (شامي محتبائي ص ٣٨٨ ج ١)

عبارت مذکورہ سے معلوم ہواکہ فتوی اس پر ہے کہ نابالغ کے پیچھے تراوت کی بھی جائز نہیں اً سر کو کی بالغ حافظ نہ ملے توالم ترکیف وغیرہ سے مختلف۔ سورتیں پڑھ کر تراوت کپڑھ کی جائے۔ (وائلد سیحانہ و تعالی اعلم)

تراوت كيس قر آن پڙھنے پراجرت لينا

(سوال ۲ ٤ ۸) مضان میں حافظ ہوگ رقم متعین کرتے ہیں مثناً اس طرح آگر ہم کوسا تھ یاستر رو ہید دے دیں توہم نماز پڑھائیں گے ورنہ نہیں۔اس طرح متعین کرناور ست بھی ہے یا نہیں۔اس طرح متعین کرنےواسے کے بیچھے نماز تراوی جائز ہے یا نہیں ؟ نیز ناباخ لڑکا مشائسات یا آٹھ سالہ تراوی نماز کے لئے کھڑ اکرویا جائے تواس کے بیچھے نماز جائز ہے بانہیں ؟

(العدوات) تراوت میں ختم قرآن پر اجرت مقرر کر لینا خواہ صراحة ہو جیس کہ بعض لوگ کرتے ہیں یابطور عرف و عاوت ہو جیس کہ معظم اس کی بیہ ہے کہ اصل عادت ہو جیس کہ محوماً آئ کل رائج ہے۔ دونوں صور تول میں جائز نہیں اور شخیق اس معامد کی بیہ ہے کہ اصل مذہب میں مطلقا عبادت پر اجرت لین چائز نہیں ہے خواہ کوئی عبادت ہو۔ لیکن حضرات متاخرین نے ضرورت کی وجہ سے اس قاعد د کلیہ سے چند چیزیں اسٹن ء کی ہیں اور بیہ تصریح فرمائی ہے کہ بیا اسٹن ء انہیں چیز دل میں ہے۔ باق عبادات و طامات اسپنا اصلی تنم پر جیں کہ ان میں اجرت لینا جائز نہ ہوگا۔ اور ان مستشیات میں ختم قرآن در باوت و طامات اسپنا اسلی تنم پر جیں کہ ان میں اجرت لینا جائز نہ ہوگا۔ اور ان مستشیات میں ختم قرآن در باوت کی سے شامل نہیں فرمایا۔ اس سے اس بیاجرت لینا ہی طرح ناجائز رہے گا۔

قال في الدر المحتار من كتاب الاحارة ولا تصح الاجارة لعسب التيس (الى قوله) ولا لاصل طاعات مثل الادان والحج والامامة و تعليم القرآن والفقه ويفتى اليوم بصحتها لتعليم القرآن ولفقه والامامة والاذان التهى قال الشامي وقد ذكر مسئلة تعليم القرآن استحسانا الخ

يعى للصوورة ص ٣٧ - ٥ ثه قال الشامى بعد دلك با سطر وقد اتفقت كلمتهم جميعا على النصريح باصل المذهب من عدم الحوازئم استثوابعده ما علمته فهذا دليل قاطع وبرهان ساطع على ان المهتى به ليس هو جوا ر الا سنحار على كل طاعة بل على ما ذكروه فقط بما فيه صرورة طاهرة تيح الحروج عن اصل المدهب من طرو المنع فان مفاهيم الكتب حجة ولو مفهوم لقب التهى رشامي كتاب الاحارة ص ٣٨ - ٥) ثم قال بعد دلك بقلاً عن شرح الهداية للعيى ويمنع القارى للديا والاحد والمعطى أتمان فالحاصل ان ما شاع في رمانا من قراء ة الاجزاء بالا جرة لا يحورلان فيه الا مر بالقراء ة واعطاء النواب لا مرو القرأه لا جل المال فاذا لم يكن للقارى ثواب لعدم النية الصحيحة فاين يصل النواب الى المستاجر ولو لا الا جرة ما قرأ أحد لا حد في هذا الزمان بل حعلوا القرآن العطبم مكسبة وسيلة الى جمع الدنيا انا نذ وانا اليه راحعون انتهى (شامى ص ٣٨ ج ٥)

عبدات ند کورہ سے معدم ہوا کے فقہاء مت خرین نے جوانامت اور تعلیم اغر آن و فیرہ کی اجرت ہو جائز قرار دیا ہے تواس وجہ سے کہ طرورت شرعیہ ہے کہ اس کے بغیر فرائض کا تعطل اورم آجا تا ہے تراوی میں پورا قرار ان فیم آریافر من دواجب شیس کہ اس کو تعلیم اور ان میں ہمی فتوی اس فر آن فیم آریافر من دواجب شیس کہ اس کو تعلیم اور ان میں ہمی فتوی اس پر ہے کہ اگر بورا فیم قرآن کر نے کی وجہ سے تقلیل جماحت می فورت آتی ہو۔ اور اوگ وجہ سے کی شرکت تراوی کی اور ان می سے اور ان می سے کہ شرکت میں ہوں اور اوگ وجہ سے کی شرکت میں۔

لما قال صاحب الدر المحار في باب التراويح والحتم مرة سنة ولا يترك بكسل القوم لكن في الاحتيار الا فضل في زماسا قدر مالا يثقل عليهم واقره المصف وغيرهم (الى قوله) ومن لم يكن عالما باهل زماسه فهو حاهل اسهى قال الشامى قوله الا فصل في رماسا لان تكثير الحمع افصل من تطويل القراء ة رالى قوله) ولهدا قال في المحر فالحاصل ان المصحح في المدهب ال الحتم سنة لكن لا يلزم منه عمد من الرم منه تنفير القوم وتعطيل كثير من المسا جد حصوصا في زماس فالطاهر احتياره الاحف على القوم رشامي جلد اول باب التراويح)

عبارات نذکورہ سے معاوم ہو کہ تراوی میں ختم قر آن کرناواہی نہیں۔ باعد سنت ہور سستی قیم کے مغرر سے چھوڑ وینا بھی جائز ہے۔ اس سے ختم کی مغرور سے کو ضرورة امامت یا ضرورة تعلیم پر قیاس نہیں یو جائز اگر کوئی شخص بدا اجرت پر جنوا بند ہے تو جس قدر سور تیں محلّہ والوں کو یاد جوال ان سے تراوی پر منا منا اس سے بہتر جوگا کہ اجرت و سابر سی سے پر حوالیں سے سب اس وقت ہے کہ جب کہ لین وین باشا بط سے جو جائے اور جہال دونوں با تیں نہ جول کہ لینے کی غرض سے نہ پر احت ہو۔ اور د بینا داس بھی بطور مدید فیر صروری تبجہ مرویت ہوں اس طری کہ آئر نہ دیا جائے گو شکا یو شکایت نہ ہو تو البادین با اشہا ہو جائے باعث اجر ہے اور اس کا لین بھی جائز ہے۔ اور صورت اس کی ہے کہ امام اور قاری ہی خدمت ہی جائے اس می ہوئے ہوئے اور جینے تاکہ اس کے مراک کوئی اور چیز تاکہ اس کے ایم کوئی اور چیز تاکہ اس

كوا تنظار كي صورت قائم نه جو (والله تعالى اعلم)

اجرت دے کرتراو تے میں قرآن شریف پڑھانا

(سوال ۹ ع ۲) مموہ تمام حفاظ ہور سے صوبہ بہار میں اجرت سے سرر مضان المبارک میں فتم قرآن پاک سرت ہیں۔اب پوچھنا بیہ ہے کہ جرت دے کر قرآن پاک سننے میں تو ب ہے یا نہیں در مفتد یوں کی نموز ہوتی ہے یا نہیں اور اجرت دے کر قرآن مجید سننے سے بلااجرت سورة تراوش ہنے ہمتی بہتر وا فضل ہے یا نہیں جواب باصواب سے ممنون و مقتکور فرمایا جاوے و الاجو عند الله جزیل؟

(الحواب)قال العيني في شرح الهدايه ويمنع القارى للدنيا والأحذ والمعطى ، اثمان (رد المحتار) وقال الحير الرملي في حاشية البحر اقول المفتى به حوار الاحد استحساناً على تعليم القرآن لا على القرآب لا على الفرآب المحردة كما صرح به التاتار خانيه (رد المحتار كتاب الاجارة ص ٣٨ ح ٥)

عبدات مذکورہ سے معلوم ہواکہ اجرت ہے کر قرآن پڑھنا اور پڑھواٹا۔ گناہ ہے اس نے ترکو کی میں پند مختصر سور توں ہے بیس رکھت پڑھ بینا۔ بااشہداس ہے بہتر ہے کہ اجرت دے کر پورا قرآن پڑھوا کی کیو نکمہ پورا قرآن پڑھوا کی کیونکہ بورا قرآن پڑھوا کی ہے۔ اور قرآن پڑھوا کا اور پڑھنا گناہ ہے جانور اجرت دے کر قرآن پڑھواٹا اور پڑھنا گناہ ہواگئی ہے۔ اور گناہ ہے جانابہ نہیت مستحب پر عمل کردہ ہوگئی اور کی ضرورت شیس نماز ہوگئی اگر چہ مکروہ ہوئی۔ (واللہ تعالی اعلم)

فصل في قضاء الفوائت (قضانمازول كابيان)

بعدعصر وقضاء نماذ جائزے

(سوال ، ۲۵) نمرز عسر کے در قضات عمری یا قضائے روز مرہ کی پڑھ کتے ہیں اور ایسائی صی کی نمرز کے بعد؟
(المحواب) بعد عصر کے اس طرح بعد نماز فجر قضاء نماز جو کس کے ذمہ واجب الدواء ہو پڑھنا جا کڑے۔ در مختار میں ہے لا یکوہ قصاء ہائتہ المح اور یک تئم قضاعم کی کا بھی ہے بھر طبیکہ اس کا قضاء ہونا معلوم ہو۔ اور جو محض وہم یااحتیا کی وجہ ہے قضاء کی جاوے وہ اس وقت میں نہ پڑھنی چاہئے۔ (والله تعالی اعلم)

فصل فی سجو د السهو (سجده سهو کے احکام)

تعدداوي مين التحيات كي حبكه الحمدشر يف يرصنا

(سوال ۲۵۱) وكى شخص قعده ول ميس جائ الخيات كے قل هو الله يا الحمد للله برخيف كي بعد ياد آف كالتحيات برخ مح كر ابهو جائور عبده سوكر بين قعده اخيره ميں اگر الحمد برخين كي توبعد ياد آف كو البحيات برخ مرسموكر بياسى وقت مجده كر البحيات برخ ميں اگر الحمد برخين توبعد ياد آف كے البحيات برخ مير سجده سموكر بياسى وقت مجده كر كے چر البحيات برخ ميں اگر الحمد برخ ميں نماز ميں المحد مير ابرخ كيا عد ياد آف كے شروع سے الحمد برخ مير يا جمال سے باتى سے وہال سے شروع كرو ہے آواز ہے ؟

(الحواب) نااکش صور توال میں تاخیر واجب یاترک واجب ہے۔اً سریدافعال قصدانہیں سے اور آخر میں مجدہ سو کر لیا تو نماز در ست ہوگی درند و جب الرمادہ ہوگئی کھا فی سانو کتب الفقه، اور نصف الحمد سرابز ھنے کے عد جب یاد آوے تو شروع سے جمرا بز سن جا ہے۔وابتد سبی شوتعال اعلم 19 صفر وجسیاء

اگر بھول ہے تیسری رکعت کے لئے نصف کھڑ اہو کر بیٹھ جائے

(سوال ۲۵۲) اوم صاحب جائے تعد داوئ میں بیٹھ کر کھول کر تیسٹری رکعت کے لئے نصف کھڑے ہوئے پائے تھے کہ لفمہ وینے پر بیٹھ کے تو ان کو تجدہ سمو کرناچاہیں اگرنہ کیا تو تماز باطل ہوئی یا نہیں؟ (اللحواب)اکر اوم صاحب این کھڑے ہوئے ہوئے کے ٹائٹس سیدھی ہو گئی تھیں اُسرچہ بیٹے وغیر وسیدھی نہیں ہوئی تھی اوراس حالت کے بعد بیٹر تا نہو تو تجدہ سموواجب ہوگالورا کرنہ کیا تو نماز باطل تو نہ ہو گ اُمروقت کے اندراندر میں نواعا وہ دواجب ہوگالورا کرنہ کیا تو بھر بطور قضاء اورون کے بیج ہے۔

قال إلشامي اما ادا عاد وهوالي القيام اقرب فعيه سجود السهوالي قوله ال استوى الصف الاسفل وطهره بعد منحل فهو اقرب الى القيام وقال في الاشباه والنطائر كل صلوة اديت مع الكراهة تعاد في الوقت. وفي الهداية مثله الا انه لم يقيد بكونه في الوقت اوراً مراس قدر كر من من الكراهة تعاد في الوقت أم كرا من الهداية مثله الا انه لم يقيد بكونه في الوقت اوراً مراس قدر كرا من من المناب المناب

قال الشامي ادا عاد قبل ال يستوى قائما وكان الى القعود اقرب فانه لا سحود عليه في الاصح وعليه الاكثر.

تجدہ سہو کے چند مسائل

(مسوال ۲۵۴) ایک شخص نے چاد ریار ومال اس طرح گردن میں لپیٹ کر نماز پڑھی کے ایک سرا پیٹ پر رہا ور ایک سینہ کی طرف آیااس کی نماز مکروہ ہوئی یا نہیں ؟

(۲) کٹر دیمیں گیاہے کہ مقتدی امام ہے تجدہ سو کراتاہے پینی جب امام پہلے ملام پھیے تاہے تو مقتدی تکمیر سے کر تجدہ میں جاتاہے اور امام تجدہ سو کرتاہے تو نماز بلا کران ہے جائزے یا نہیں ؟

(m) عور تول کو غیر مر د کا کیژا پیننادر ست ہے یا نہیں ؟

(٣) امام ير بحيده مهوواجب في مكراس نكر ليانماز درست ہے يا نسيس؟

(٥) وجوب سجده سمويس تردو مو تو كياكر ي؟

(١) احتياطا عبده سموكر لينابلا كرابت ورست بيانيس؟

() امام نے قراء قابیں غلطی کی مقتدی کے اتمہ و بینے سے صحیح پڑھ ایوا یک صالت میں سجدہ سموواجب ہے یا نہیں ؟

(٨)اكر شك بوجائے كه سجده سموكيايا شيس توكياكرے؟

(۹) پہلی رکعت عشاء میں الم میں کیف پڑھی اور ووسری میں سہوا سورہ فی تخد کے بعد سور دوالعصر پڑھی تو نماز مَعروہ ہوئی پانہیں ؟

(الجواب) جس کو فقهاء نے مروہ مکھا ہے اس میں تؤداخل نہیں مگراب عرف و رداج پر موقوف ہے اً سریہ جینت عرف تواضع وخشوع کے خلاف ہواور منتبرین کی مادت ہو تو مکروہ تحریج کی ہے۔

قال في شرح المية ويكره للمصلى كل ماهو من احلاق الحبابرة عموماً لان الصلوة مقام التواضع والتذلل والحشوع الخ كبيري شرح منيه ص ٣٠٥

(۲) مقتدی کو صرف مسحال الله یا الله انکس سه کر تجده سمو کی طرف اشاره کرنا چاہنے خود تحمیر سه کر مجده کرنے میں تقدم علی الامام ہوجائے گاہے درست نہیں۔

(٣) بلاضرورت شيل چا بيني اورا أمر ضرورت جومثلاً دوسر اپيرٌ اموجودت جو تؤمضا كفد شيل-

(٤٨) تماز در ست عرض قرف اول بوني كذا يستفاد من الشامي والدر

(۱،۵) نعبہ نکن پر عمل کرے۔ اُس ناہ نکن ہے ہے کہ تجدہواجب نہیں تو پھر تجدہ سو کرنے میں احتیاط نہیں بلحہ ترک میں احتیاط ہے۔

(ع)واجب تبيل_

(۸) نللبه للمن پر محمل کرے اور ٹللبہ نہ ہوبدی جائین مساوی ہوں تو عجدہ سمو کر ۔۔۔

(۹) سَروہ سَیں ہوئی کیو تَعہ سور اوّل کی ترجیب کے خدف کرنابا عصد کروہ ہے نسیانا سیسے کذا ہی کتب الفقه (والله تعالیٰ اغلم)

سجده سهو کی متحقیق

(سوال ۲**۵۶**) سام تجدہ سمو کا کٹر فنٹرء نے ایک طرف مکھا ہے گربعض علاء نے دونوں طرف سلام پھیم نے کوئر جبے دی ہے کون ساتول راجے ہے ؟

(المجواب)ور مختار میں ہے:

يحب له بعد سلام واحد عن يميمه فقط لا نه المعهود به ويحصل التحليل وهو الا صح بحر عن المجتى المخ اورش شرك شرب. (قوله واحد) هذا قول الجمهور منهم شيخ الا سلام و هحر الاسلام وقال في الكافي انه الصواب وعليه الجمهور واليه اشارفي الا صل اه قبل ياتي بالتسليمتين وهو اختيار شمس الائمة وصدر. اور الاسلام اخي فخر الا سلام الخ وفي الحلية اختيار الكرخي و فحر الا سلام و شيخ الا سلام و صاحب الايضاح ان يسلم تسليمة واحدة وبص في المحيط على انه الصوب وفي الكافي على انه الصواب الخران روايات عمام بهراك ترجيم المدال طرف سام بجيم على انه الصواب الخران روايات عمام معالم بواكر ترجيم المدال طرف سام بجيم أو مرب و مدال المدال على انه الحواب الخران روايات معالم بواكر ترجيم المدال طرف سام بجيم من و مرب و في الكافي على انه الصواب الخران روايات معالم بواكر ترجيم المدال المدا

قومداور جلسه سهوا چھوڑدے توسجدہ سہولازم ب

(سوال ۲۵۵) اگر سی نے مول کر قومہ ترک کیا تو سجدہ سو۔زم آئے گایا نہیں؟

(البحواب) اگرچ مشہور ند بہ حنفیہ کا ہے کہ قومہ اور جسہ سنت میں اور ان کے ترک سے سجدہ سمو اور م نہیں آتا ہے مشہور ند بہ حفق ان بہم و غیر ہ آتا ہے محقق ان بہم و غیر ہ حضر ات نے ان کوا نظیار فرمایا ہے۔

كما في رد المحتار والحاصل ان الا صح رواية و دراية وحوب تعديل الا ركان واما القومة والجلسة وتعديلهما فالمشهور في المذهب السنية وروى وجوبهما وهر الموافق للادلة وعليه الكمال ومن بعده من المتا حرين وقد علمت قول تلميذه انه الصواب وقال الو يوسف نفرضية الكل الخ شامي مصرى ثلال ص ٣٩٢ ح ٩.

فصل فی سجو د التلاو ة (سجده تلاوت)

"واسجد واقتوب"بردان ما، پڑھنے ہے کیا تجدہ تااوت واجب ہوجاتا ہے
(سوال ۲۵۹) کی فررت بین علائے بن اس مسلد پر کہ ذید نے دوران تقریر بین مثنوی شریف کا یہ شعر پڑھا۔
گفت واسجد و اقتوب بردان ما
اور سجدہ نہیں کیا ای پر بحر نے اس کواور سامعین کو مجدہ کرنے پر مجبور کیا۔ ذید نے یہ جواب دیا کہ سجدہ سالم آیت کے تلوت ہوئے پر ہو تاہے نہ کسی جزو پر۔ صورت مسئولہ میں جواب مفصل عط فرما کر تواب دارین حاصل کر من؟

(الحواب) اس شعر كر يرض سه تجده تلاوت واجب بوجاتا ب بركا قول صحيح اور مختار ب اگرچه بعض كا قول بير به بحث كه ائز حصد آيت كا پر صفح سه تجده واجب بوتا ب مكر مفتى به قول پهل بى ب لها فى اللو المختار سبب تلاوة آية اى اكثر ها. قال الشامى هذا خلاف الصحيح الذى جزم به فى نور الا يضاح، الى قوله والصحيح الذا قرأ حرف السجدة وقله كلمة او بعد كلمة وجب السجود والا فلا (شامى هندى ص ١٣٥ م ٢)

تنقيح المقال في تصحيح الاستقبال

بسم الله الرحمٰن الرحميم الحمد بله وكفي وسلام على عباده الذين اصطفى _

الماحد! قواعدریا ضیداور آ ، ت رصدید کے ذرید سمت قبد کی تحقیق و تنقیح کے متعلق میں بہٹی اور ان میں مسلمان ماہرین فن کی جدت طر ازیا بیاور موشکا فیال بمیشد سے چلی جاتی ہیں۔ یہ مسئد فن بینت کی سے باب کا جزوا عظم بنا ہوا ہے۔ اس پر مستقل رسا ہے بھی ہر زبان اور ہر زبانہ میں فیر محصور لکھے گئے ہیں نیکن آ ان وقت تک یہ سب بہٹیں احکام شرعید کے جانے وادول کے نزدیک محض ایک محضو قد قبل اور حمی تفری کے درجہ میں تھی۔ ان چیز دل کو تعیین قبلہ کا مدار اور ادا سے مسلوۃ کا موقوف مید کی باور قف ہے اواقف نے بھی ندنیا فا۔ بھی سب کے نزدیک میں ان کا انباع کے نزدیک میں ان کا انباع کے نزدیک میں اس کی ان کا انباع کے نزدیک میں قبلہ کے لئے کا فی ہے۔

اس وقت بعض احباب نے حقر پر صر رہ یا کہ اس کا جواب مکھا جاوے۔ تاکہ عوام مف ط سے جیل ہے میں ججھے غیر ت آتی تھی کہ میں سحاب و تا بعین اور پوری امت محمد میں باز و صحیح ہونے پر دار مل پیش مرواں اس سے ان کو تقریری بکھا ہوتے ہوئے اور تمام امت مل میں کر سے ان کو تقریری بکھا ہوتا بعین اور تمام امت مل منیں کر سکی تو آتے بھی کسی مشر تی مفر بل یا جنوبی امنی کو اس کے حس کرنے کی جوس کرنا مضول ہے اور جب کہ صحاب و تا معین اور بوری امت کی نمازیں (معاذالقد) فاسد جی تو جاری بھی ہیں۔

واما انا الا من غرية ان غوت خويت وان تر شد غزية ارشد

الیکن حال میں خدوی دناب اید مقبول حسین ساحب و بلحرامی جمانیبر آبادے ایک عنفتاء مسد مت قبد کے متعلق نے آر تشریف ہے۔ اس کا جواب اٹھا تی سی قدر مفسل کھا گیا بھر موصوف نے یہ جواب میدی وم شدی حفرت حکیم الا مت تمانوی وامت پر کا تہم کی خدمت میں پیش کر دیا۔ حفرت وال امت فضاطهم و نواطلهم نے س کو پہند فرما کراس کانام بھی تنقیح المقال فی تصحیح الا ستقبال تجویز فرمادیایہ محض حق تعال کا فعنل تفاکد ایک ہے مایہ طالب علم کی عجلت کے ساتھ چند گھنٹوں میں لکھی ہوئی تح بر کوشر ف قبولیت عطافہ مایہ۔ اب مناسب معلوم ہواکہ بیرسالہ مستقل بھی شائع ہوجادے کہ مشرقی کے ڈاے ہوئے وساوس کا بھی مارجی ہوئے وساوس کا بھی مارجی ہونے واللہ علین و بد فی محل الحوالے استعین .

نوٹ مشرقی کے ایکی ایکی مفصل جواب مع احقر کے س رسالہ ودیگر تنح برات مفیدہ کے جناب سید مقبول حسین صاحب وصل بلحرامی مقیم خانقہ الداویہ تھانہ کھون شائح کرنے والے بیں اً س ک کومزید تنسیس ں ضرورت ہووہ موصوف سے منگا کے ہیں۔

> العبدالشعیف محد شنع عفالیدعنه خاد م دارالا فیآء ، دارالعلوم دیوبند ۲۰ جمادی الاولی ۲۰ سواه

فصل في صلونة المريض و المسافر (مريض اور مسافركي ثماز)

نماز مسافر کے متعلق چند سوال وجواب

(۱) ائر میں دوچ رروز کے سے جو نپور سے ۸ میل کے اندر اندر کیس جاؤل تو نماز قصر پڑھن ہو گیاہوری؟ (۲) دہاں سے و بسی پر جو نپور میں بیندرہ دت سے قیام م کارادہ ہو تو جو نپور میں نماز قصر بڑھی جائے کی باتام ؟

(۳) گرجو نیورے از نالیس میں یا سے زیادہ کا سفر ہو پھرجو نیوروا پس آؤں تواب جو نیور میں اُسر پندرہون سے کم قیام کا قصد ہو تو نماز یوری پڑھی جائے یا قصر۔

(الحواب)قال في الدر المحتار ال انشاء السفر من وطن الا قامة مبطل له وال عاداليه ولدا قال في البدائع لو اقام حراساسي بالكوفة بصف شهر ثم حرح منها الى مكة فقبل ال يسير تلاثة ايام عاد الى الكوفة لحاجته فانه يقصر لان وطنه قد بطل بالسفراء (شامي ص ٧٤٣ ج ١) وفيه قبل ذلك قال في الفتح ال السفر الما قص لو طن الا قامة ماليس فيه مرور على وطن الا قامة او ما يكون المرور فيه به بعد سيّر مدة السفر اله رشامي)

عبارات مر قبیہ ہے معلوم ہوا کہ وطن اقامت عفر ہے اس وقت باطل ہو تا ہے جب کہ عفر شری یعنی ۸ سمسل کی نیت پر وہاں ہے نکلے اور بیا بھی معلوم نہو گیا کہ جب اڑتالیس میل کی نیت پروطن قامت ہے نگل گیا قاس کاد طن اقامت ہونا باطل ہو گیا آگر چہ پھر وہال ہوت آئے ایک صورت میں وہال از سر نو پندرہ دن کے قیام آن نہیت ہوگی وہ وہ طن اقامت ہو گیا آگر چہ پھر وہ اس نماز پوری پڑکھائے گی ورنہ قصر کیا جائے گا۔ اس ضابطہ محرر ، سے آپ کا مسئلہ بھی والنع ہو گیا ہے کہ جب جو نبور سے نکلتے ہیں ۲۸ میل کا قصد نہ ہو تو سفر میں ہور ۲۸ میل کے اندر اندر جس جَدہ پہنچیں سب جَدہ نماز پوری پڑھیں اور دورہ سے لوشنے کے بعد بھی جو نبور میں حسب سابق نمی ڈیوری پڑھیں۔

البتہ اُٹر ۴۸ میل کی نیت ہے 'علیل توراستہ میں بھی قصر کریں بور جس جگہ سپنچیں وہاں بھی اگر پندرہ وان ٹھسر نے کاارادہ نہ ہو تو قصر کریں اور بھر جو نپور والیس آئیں تؤومال بھی اگر پندرہ روز قیام کی از سر نو نیت نہ ہو وہاں بھی قصر کرتے رہیں و بند تی ں اسم (اضافہ) 9 صفر ۱۲ ھے بمقام دیوند۔

فصل فی الجمعه (جمعہ کے احکام)

آنخضرت عیشہ کے ممبر کی کیفیت

(سوال ۲۵۸)مبجدوں میں منبر کی تین ہی سیر ھیاں کیوں ہناتے میں اور خطیب کون می سیر ھی پر کھڑا ہو۔ اُسر اول یا آخر سیر ھی پر کھڑا ہو تو کچھ حرج ہے۔ کہیں اس کاذکر ہے ؟

(الحواب) آنخضرت ﷺ کے منبر کی تین ہی سیر ھی تھیں اس سے اب بھی ایسابنانا مسنون ہے آنخضرت ﷺ تیسر کی سیر ھی پر کھڑے ہوت ہے۔ پھر صدیق اکبرا اپنے زہ نہ خلافت میں ہوجہ اوب ک س لئے پنچ وہ سر کی پر کھڑے ہوت ہے۔ پھر فاروق اعظم رضی اللہ عند نے اوب کی وجہ سے سب سے پنچ کی سیر ھی وہ سے سب سے پنچ کی سیر ھی فاروق اعظم رضی اللہ عند نے اوب کی وجہ سے سب سے پنچ کی سیر ھی فاروق اعظم و ستور ہو گیا کہ اوپر کی سیر ھی پر کھڑے ہو کر خصبہ و سے شح فتار کی کیکن حضر سے ہو کر خصبہ و سے شح وہ کی اولی ہے اور اگر کوئی نیچ ہی کی سیر ھی پر کھڑ ا ہو ج نے تو بھی کسی قسم کی کراہت شمیں کیو تعہ و بی فلق نے راشد مین کا عمل ہے۔

بلاخطبه جمعه جائزن يانهيس

(سوال ۲۵۹) جمعد كا خطبه قرض بياواجب ياسنت اور بلا خطبه نماز جمعه بوسكتي بي نهير؟ (الجواب) خطبه جمعه نماز جمعه كي سمت كريخ شرط به بغير اس كه نماز جمعه اوا نهيل بموتى قال في الدو المختار والرابع يعنى الشوط الرابع لصحة الجمعة الخطبة فيه اى في الوقت فلو خطب قبله و صلى فيه لم تصح.

خطبه کے وقت سلام، کلام، نماز، شبیج قیام، تعظیم وغیر دکا تھم

(سوال ۱۹۹۰)آیة کرسمة واذا قرئ القرآن فاستصعواله وانصنوا (الآیة) خطبه کباره میں نازل ہوئی ہے ا ند ذخیب جس وقت خطبه پڑھ رہا ہو آن والاستیں پڑھ سکت ہے یا نہیں۔ قرآن مجید کی تلوت کر سکت ہے۔ ورود شریف تنہیج پڑھ سکت ہے۔ اگر حاکم وقت آوں اس کے لئے تعظیمی قیام کیا جا سکت ہما ام کر سکتا ہے۔ اور جواب سارم وے سکت ہے۔ حاکم کو پڑھا کر سکت ہے۔ کوئی کربرہ مجاربا ہو اس وروکا جاسکتا ہے ؟

(الحواب) آیت کشان نزول پی پیرانداف یا کیکن پر قاعده سب کنزد یک مسلم یک عموم غظاا متبار به نایج خصوص مورد کا نمین لبذاجب آیت شید کالفاظ مین توجب قرآن سائ ک لئی پر هاجو ی این کا سنزای آیت کی رو یه واجب بوگاخواه نمین بر با فظید پی یافاد نی پس ساوه و کار سنزای آیت کی رو یه واجب بوگاخواه نمین با ویا فظید پی یافاد نی پس ساوه و کار ساوه و کار می خصید پی صلوه و کار می خصی مین استواد کار مین می خطبه پی صلوه و کار می خصی مین استواد کار مین می خطبه پی ساوه و می الصلوة حوم فیها ای فی الحطبة در حلاصة و غیرها فیحوم اکل و شرب و کلام و لو تسبیحا او رد سلام او ا مرا بمعروف میل بحب علیه ان یستمع ویسکت الخ.

در مختار كى عبرت مذكورہ سے معلوم ہواكد خطبہ كوفت نماز پڑھناور تلاوت قرآن اور دروو تشكيراور مارم سبت اور خلال على معلوم ہواكد خطبہ كوفت نماز پڑھناور تلاوت قرآن اور دروو تشكيراور مارم سب ناجائز جيں۔ نيئو كئي كے لئے قيام تشكيرى مرناس ميں بھى چوند خطبہ سننے ميں خلال آتا ہے۔ ناجائز ہے۔ لها في الشامي طاهرہ الله يكوه الا شتعال بها يفوت السماع وال لهم بكل كلاما شامى ص ١٥٥ جلد اول.

خطبه کے وقت ہاتھ میں عصالینا

(سوال ۲۶۱)زید مُتاہے کہ خطبہ پڑھتے وقت عصا ہاتھ میں لیما ہموجب صدیث او داؤد سنت غیر موکدہ ہے اُس سنت خیال کر کے ہاتھ میں نے ہے توباعث تواب ہے اور احیاناً ترک بہتر ہے۔ عمر کتا ہے کہ افذ عصاسنت موکدہ ہے اور ترک اس کا مکردہ تح بی۔ کس کا قول صحیح ہے۔

قول صحیح ہے کہ مطاقاتا موافظہ ہے الیل سانت می گدو ہوئے گی شمیں جب تک بطور عبادت ہونا خانت نہ ہو ارت یہوں می روٹی بینے کھر کر مصانا بھی توں عمر امروہ تح کی ہو جائے کا خداصہ بید کہ عصالوہ فت خطبہ ہا تھہ میں بیا سانت فیمر موکدہ ہے اور جن حضر ہے کے مکروہ کہا ہے وہ اشرام والعم ارکے مفاسد ہید کظر فرما کر کہا (والماد تعال علم) مما سفر وہ سالے۔

خطبہ کے وقت ہاتھ میں مصالینے کی مفصل شخفیق

(سوال ۲۹۲) منبر ير خطيد يز عن والت ين عصالين سنت بي ياشين الر عصاب مرمنبري خطيد يرف تو عصا وابنے باتھ میں ۔ یابائیں باتھ میں اور زبائی خطبہ پڑھ یا تاب میں و بیھ کر بہم نوٹ کیا مصابا میں باتھ میں ہی لینا جاہنے کئی ایک تنب فقد میں تلاش کیا عصاء کاباً میں ہاتھ میں لیناصراحۃ ہے شمیں ماتا البتہ واستے ہاتھ عنوان جمعہ کے خطبہ کے مسائل ں سر احت ہے (حصہ و س) خطبہ منبریر پڑھنا کر منبرنہ ہو تو آسی ، تھی و نیسر دیر سهراوے کر کھڑا ہونا در منبرے ہوئے ہوئے کی لائنٹی ونجیر دیرباتھ رھے کر کھڑا ہونا الی ابحو حافال منقول نهیں۔ پھر زیرِ عنوان نبی بھٹے کا ڈھلیہ جمعہ کے وٹ مصر تے جب تک منبر نہا تھا تی او تھی یا من ہے ، تھہ یو سهرا و ہے لیتے تھے۔لوربعد ایک ط کے) بعد منبر بن جائے کے پھر سی مطلی و نیبر و سے سیار 8 ینا منتول نہیں تکر تھنہ ٹا نیالدادا نفتادی بختبائی وہلی میں ۱۸۵ میں جو سو روجواب ہے اس سے معلوم ہو تا ہے کہ عظر مت موا نا تفاتوي كي سنيت عصام ُ وهم الدروالحيار قبول كرايات - اور حبارت بهشي ٌ وم أوم جول من با- چنانجه مبرت روالجاري به تحقوله وفي الحلاصة استشكله في الحليه بانه في رواية الى داؤد اله صلى اللهعليه وسلم قام اي في الخطبة متوكا على عصاء اوقوس اله ويقل القهستاني عن عيد المحبط ال احد العصاء ُ سنة كا لقيام اله (رد المحتار مصرى ص ٧٧٥ ح ١) اور جر الرائق مين به بـ وفي المصمرات معزيا الى رد سنة العلماء الحكمة في ال الحطيب يتقلد سيفاً ما قد سمعت ال التنيه الا الحسن الرستغفي يقول كل بلدة فتحت عبوة بالسيف يخطب الخطيب على منبرها متقلد انا لسيف ليريهم انها فتحت بالسيف الي آحر نقله ثم قال وهدا مقيد لكوبه يتقلد بالسيف لا انه شي يمسكه بيده كما هو المتعارف مع ان ظاهر مافي الخلاصة كراهة ذلك فانه قال ويكره ان يحطب متكنا على قوس او عصا لكن قال في الحاوي القدسي ادا فرع الموذنون قام الا مام والسيف بيسا ره وهو صريح فيه الا أن يفرق بين السيف و فيره عرج ٢٠٠٠ س ١٢٨

یاابیاتو نمیں کہ روایت او و او و نمی ہینے کا منبر ان جائے ہے پہلے عصاء کے مر خطبہ پڑھنے ہے متعلق جو اور عبارت بائے فقہاء میں جیسا کہ خاصہ ہے جر وغیرہ نے کران ت نقل کی اور خود صاحب بہدندی وج نے صراحت کی کہ بعد منبر ان جائے کے پچر کی سنتی و نمیرہ سے سمدادینا منقول نمیں ہے۔ فیظ کران ہے منہ جو نے

آواب خطبہ میں واخل کر دیالور بعض مفرات نے عادۃ سمجھ اور خطبہ کے سنن یا آواب میں واخل شمیں کیا بائے۔ مجملہ امور مشروعہ کے رہا۔ نیل الدوطار میں شاید اس کے اس کا عنوان مشووعیۃ المتو محق علی قو میں او عصاء رکھاہے (نیل الدوطار جلد ۳)

فقرہ حنف میں جو مختف روایات ہیں اس کا سب ہمی نظر کا اختلاف ہے ور مختار شامی جرو فیر ہیں اس کو مستحب قرار دیاہے اور ضاصة ، فتاوی اور محیط میں مکروہ مکھ ہاور مراواس کی غالبا ہے کہ اس پر ایساالتر ام و دوام کرنا جیسے سنن مؤکدہ پر کیا جاتا ہے ہے مگروہ ہے ، اور طحطاوی علی المواقی الفلاح میں خواصة کے قول کے دور مربا جیسے سنن مؤکدہ پر کیا جاتا ہے ہے مگروہ ہے ، اور طحطاوی علی المواقی الفلاح میں خواصة کے قول کے دور یہ بھی لکھا ہے۔ لاتھ خلاف السنة محیط و نا قض منه ابن امیر الحاج بانه ثبت الله صلی الله علیه وسلم کان خطیباً بالمدینة متکا علی عصاء او قوس کما فی ابود اؤد و گذا رواہ البراء ابن عارب وصححه ابن السکن انتھی

حنفیہ کا ظاہر ندہب جو عامہ متون وشروح و فرآوی سے ظاہر ہو تاہے کی ہے کہ اس فعل کو مجملہ عادات قرار دیا گیاہے جو ہو قت خطبہ مشروع ضرور ہیں لیکن خطبہ کے آداب داسخیاب میں داخل شمیں۔ کنز بدایہ بدائع اور عامہ معتبرات حنفیہ نے۔ اس کو آداب خطبہ میں شمر شمیں کیا۔ کنز دبدایہ میں تو یہ بھی اختمال ہے کہ بوجہ اختصار کے آداب کا ذکر ہی چھوڑ دیا گیا ہے۔ بدائع الصنائع میں تو مفصل طور پر سفن و آداب خطبہ ذکر سے جی تر ان کا علی القوس یا عصاء کا کمیں نام نہیں۔ (بدائع مس ۲۱۳ جا)۔

ہمارے بررگ جن کو ہم نے و بیصب ان کا معمول عموا بوقت خطبہ عصاء ہاتھ میں لینے کا نہیں تفاور وجہہ یک ہے کہ بیہ فعل سنن مقصودہ میں ہے تو ہمیں محض عادات میں ہے ہے جس نے ترک ہے کوئی ادفی کراہت خطبہ میں پیدا نہیں ہوتی۔ دومری طرف عادت ہم کی عموا بیہ ہو کہ خطبہ ہاتھ میں ہے کہ اللہ اللہ اللہ باتھ میں خطبہ اور دو سرے ہاتھ میں عصاء سنبھ لناد شواری اور علیہ کر پڑھا جاتا ہے اس صورت میں ایک ہاتھ میں خطبہ اور دو سرے ہاتھ میں عصاء سنبھ لناد شواری اور علیہ تا ہے مالی نہیں اس سے عموا ہمارے سب بزرگوں کا عمل ترک ہی پر رہا ہے اور خود حضرت سیدی تا ہے نہ مصنف بہا تشتہ نے ورو گوم دوامد دو الفتاوی کا آخر تک یکی عمل رہا ہے اور ترجیح الراق میں سیت کو قبول کرنے کا مصنف بہا تشک ہے۔ ان سے زائد نہیں اس کو تشہم فرمالیاک آنحضرت تا تھے ہے معل منقول ہے اس لئے ٹی الجمد سنت مطلب اس ہے زائد نہیں اس کو تشہم فرمالیاک آنحضرت میں کے ہو۔ کیونکہ آنحضرت تا تھے گا کہ المعد سنت کا جاتا ہے۔

ابرہایہ قضیہ کہ اگر عصاء ہاتھ میں فی جادے تو کس جانب دائیں ہاتھ میں یا ہیں۔

متعلق بادجود مختر می علاش کے کوئیبات منقول نظر نہیں بڑی۔ اور احقر کے خیال میں احتمال دونوں ہیں۔

ابنی جانب کا اختمال تو اس لئے قوی نظر آتا ہے کہ عصاء رکھنے کی سنت بھی ہیں ہے اور عام فعال دعا ، ت میں بھی سنت میں ہے کہ داہنی جانب کو تر بے دی جائے۔ حدیث میں ہے کا داہنی جانب کو تر بے دی جائے۔ حدیث میں ہے کا داہنی جانب کو تر بے دی جائے۔ حدیث میں ہے کہ داہنی جانب کو تر بے دی جائے معموم ہوتا ہے التنعل والتو جل اور آیت و ماتلك بیمین یا موسیٰ ہے بھی عصاء کا بیمن میں رکھن سنت انبیاء معموم ہوتا ہے

اليان دوسر ااحمال باكي باته بيس ركف كابي خطيد كى خصوصيت بيس محمال ضرور به كيوند عرب كى عادة خطهت كم موافق خطيب دا بنم باته سب تفتيم كاشاره كرتاب اس باته ك فال ركف ك فرورت ب اس ضرورت كم موافق خطيب دا بنم باته بيس اليا يا دو أو يجه معبعد نبيس وصحيح مسلم كى ايك صديت سه اس كى تائيد مستفاو به و تى النه عصاء باكي باته والى بشربن مروان على المسرر افعايديه فقال قدح الله ها تين البديل لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزيد على ان يقول بيده هكدا و اشار ماصبعه المسبحة رواه مسلم (مشكوة)

اگرچہ صدیت فد کورہ میں اس کی تعمر کے نہیں کہ یہ اشارہ میں والبنے ہاتھ سے فرمایا یا بائیں ہاتھ سے اسکارہ دائے ہاتھ الیکن اول تو آنخضرت علیق کی عادت تا استان اور بھر عام طور خطباء کی عادت کا مقتضی ہی ہے کہ یہ اشارہ دائے ہاتھ سے فرمایا جاتا تھا۔ لور عموماً مسبحہ کا غظ بھی والبنے ہاتھ ہی کی انگشت کے لئے ہو اوجاتا ہے۔ اور جب والت خطبہ دائے ہاتھ سے اشارہ تفہیم فرمانا شامت ہوا تو جس حدیث میں عصاء لینا بھی ثابت ہے یا تو یہ کی جاوے اس وقت اشرہ و نہیں فرمایا ہوگا یہ قرار دیا جاوے کے اش رود استے ہاتھ سے فرمایا ور عصاء بائیں ہاتھ میں سنبھ لی۔

ا بغرض ہائیں ہاتھ میں عصاء لیناس ضرورت سے محتمل ضرور ہے مگر جب تک نقل صریح نے سے سی جانب کی تغیین برژور نہیں دیاجاسکتا۔

رہا جر الرائ کانے جملہ و هو صوبح فیه الا ال یفوق ہیں السیف۔ وغیر واحظر کے نزدیک وائیں اُئیں ہاتھ کہ معادہ ہے اس جملہ کاکوئی تعلق خمیں۔ صرح کے فیہ کی ضمیر خس الکاء کی طرف راجن ہے جو جنمی سنکنا عبارت میں جملہ عبارت ند کور ہے ہیں عاصل مطلب عبارت ند کورہ کانے ہے کہ صاحب خلاصہ نے عصاء اور قوس میں میں خت کی ہا ہے اس سے کوئی تعارض شرباہ یہ جی ول ہو گیا کہ تموار اور قوس اور عصاء کے حکم میں فرق ہے تموار پر انہاء کی اجازت ہواد تو سامی اور عصاء اور کر اجت اٹکار میں کیمین اجازت ہواد کوئی تعلق خمیر سے طوطاوی جائے۔ مراتی اغلاج میں اس عبارت کی تو مینے ہو جاتی ہے اور جو مطلب ویسار ہے اس کا کوئی تعلق خمیر ہوجاتا ہے۔ مراتی اغلاج کی عبارت کی تو مینے ہو جاتی ہے اور جو مطلب عرض کیا گیاوہ تقریباً ستعین ہوجاتا ہے۔ مراتی اغلاج کی عبارت واذا قام یکو ک السیف بیسارہ متکناً علیه او پر طحطاوی نے مکوا ہو اللہ ان امیر اللہ تکاء علی غیرہ کعصاء او قوس خلاصہ الانہ حلاف السنة محیط و فاقش فیہ ابن امیر اللہ جاج المخ

ضلاصہ کا، م احقر کے فزویک اس باب میں بہ ہے کہ ہوفت خطبہ عصاء یا قوس وغیر ولینا صدیت ہے ثابت اور مشروع ہے کوئی شخص اس پر عمل کرے تووہ قابل بہیر نہیں لیکن اس کی دوسر ی جانب بھی قابل بہیر نہیں ہے کہ عدویا سنن عاویہ کا ایسا اجتمام وانتزام جیسے سنن مئو مدویا کیو ندویا واجہت کا بیو تاہے خوداس فعل کو بدعات کی قبیل میں واخل کر ویتا ہے ، اور اس کا ترک لولی جو جاتا ہے جار سباله واجہت کا بیو تاہے خوداس فعل کو بدعات کی قبیل میں واخل کر ویتا ہے ، اور اس کا ترک لولی جو جاتا ہے جار سباله میں جس خطبہ ہے کر بیز ہتا ہے تو بدا شبہ عصاء وغیر و لینے اور سنبھالینے میں اجھن اور تعلق ہو گالور شریعت نے اس انجھن میں بڑے کا تھم نہیں کیا ایس حالت میں ترک کر وینا ہی اسلم معلوم ہو تا ہے۔ بال و تی دغظ سے خطبہ برز ہے تو عصاء وغیر و کا ایسا ترک کر وینا ہی اسلم معلوم ہو تا ہے۔ بال

(سوال ۱۹۳۳) ورسائل مطوع نبدة التحقيقات عمد التحقيقات برائي به خدارسال بين ال بر تم يو بو بر والهائي فرد ويحك (بيرسائل اسمع في تحقيق بين كه خطية بعداروو فير ديل پر عبد عدوتاب نب السعالين الموسومتين ربدة التحقيقات و عمدة التحقيقات في كراهة الحطبة بعير العربية للفاصل الاحل مولانا المحقق محمد تميم ابن محمد المدراسي فوحد تهما العطبة بعير العربية للفاصل الاحل مولانا المحقق محمد تميم ابن محمد المدراسي فوحد تهما المعتمد من في الباب واجمع ما ادى اليه بطرى من الرسائل في هذا الباب فالله در المصنف حث الشادمار الهدى فاجاء فحراه الله عا وعن سائر المسلمين حير الجزاء . هذا ولكي الاستدلال على الوجوب بمحيص مواظبة السي صلى الله عليه وسلم على الخطبة بالعربية محل نظر فان الصحيح الدى عليه اطباق حمهرة الفقهاء هو ان المواطبة المحضة من البي صلى الله عليه وسلم على وال كان بلا ترك احيانا ليس بدليل الوجوب بل السية الموكدة مالم يرد على تركه الكار او وعد مستقلاً والا فلا وجه للقول بستية المضمضة والاستشاق عند الحمقية فان النبي صلى الله علم وسلم واطب على فعلهما بلا ترك كما صرح به الفقهاء والمحدثون والدليل على ماقلنا تصويحات الفقهاء والا صوليين نذكرها ببدة مها .قال صاحب البحر و الذي طهر للعد الصعيف ان السة الموكدة وان اقترنت بالا نكار على من لم يفعله فهي دليل الو مات مع الترك احياً فهي دليل الو العبر الموكدة وان اقترنت بالا نكار على من لم يفعله فهي دليل الو الووب فافهم من الشامي الاستنولي ص ۹۷ جلد اول .

وقال الشامى فما كان فعله اولى من الترك مع مع الترك ان ثبت بدليل قطعى ففرص او بطى فواجب وبلا مع الترك ان كان مما واظب عليه الرسول صلى الله عليه وسلم اوالحلهاء الراشدون من بعده فسة والا فمدوب شامى ص ٩٥ جلد اول ومثله في البدائع في دكر سنة التسمية عد الوضو بدائع صفحه ٢٠٠ ج اول (وفي هذا ليسير كفاية لحصول العاية).

فالاحوط في هذا الناب ال يقال الحطبة بالعربية سنة موكدة مواطنة النبي عليه الصلوة والسلام لا يقال ان المواظبة تكون دليل السنة اذا لم يكن ثمه دليل الخصوص وكفي كونه عليه

⁽۱) پیار سای**ے** پڑو فکہ عرفی نبان میں تھے اس سے جواب عربی میں مکھا تیااور اس کیکہ تر بھر کرنے کی اس کے شرورت نہ سنجی کے اس ملا پر احتر کا مستقل رساندار دومیں بنام الا مجوب شاخ دو چکاہے اردو خواب حصر ات اس کو دیکھے شینے میں سالہ

الصلوة والسلام عربيا وكود لغته عربية دليل الحصوص فانا نقول اذ الخلفاء الراشدين ومن سواهم من اصحابه عليه الصلوة والسلام بلعوا مشارق الارض ومعاربها وافتتحوا العرب والعحم ولم يثبت من احد منهم انه خطب بغير العربية مع القدرة عليه لما ثبت من كثير من الصحابة معرفتهم بلغة العجم وقدرتهم على الحطبة بها . كريد بن ثابت رضي الله تعالى عنه كان يعلم اللسان العجمي والحبشي والرومي وكسلمان الفارسي كان يعلم الفارسية ومع ذلك لم يا مرهم السي صلى الله عليه وسلم بالخطبة بلسان العجم مع مس الحاجة اليه و معرفتهم به في شئ من الا حاديث على انه قد ثبت من الاحاديث الصحيحة والسيرة النبوية حضور ٥ العجميين عنده صلى الله عليه وسلم وحدانا وزرافات و فرادي و جمانات و كانوافي اول امرهم لا يعرفون العربية قان كان تفهيم الخطبة الحاضرين من ضروريات الخطبة فقد مست الحاجة الى ترجمتها بلسانهم ولم يفعله السي صلى الله عليه وسلم مع القدرة عليه باقامة الترجمان من جماعت الصحابة فعلم ال مواطنه عليه السلام على اللغة العربية في الحطبة ليس لمحص كوبه عربياً وعلى سبيل حريات العادة كما ظه بعض الفضلاء بل كان ذلك مقصوداً منه عليه الصلوة والسلام والحاصل ان جعل الخطبة بالعربيه سنة موكدة وقال محدث الهند حضرة الشاه ولي الله في شرح الموطا ولما لا حظا حطب السي صلى الله عليه وسلم وحلفائه رضي الله عبهم وهلم جرأ فنقحا وجود اشياء فيها الحمد والشهادتين والصلوة على الببي صلى الله عليه وسلم والا مو ما للقوى وتلاوة أية والدعاء للمسلمين و المسلمات وكون الخطة عربية الى قوله اما كونها عربية فلا ستمرار عمل المسلمين في المشارق والمغارب به مع ال في كثير من الا قاليم كان المحاطون اعجمين وقال النووي الشافعي في الا ذكار في كالحمد الله تعالى ويشترط كو بها يعني حطبة الحمعة وغبرها بالعربية انتهى.

والحاصل ال اللعة العربية في الحطبة سنة مؤكدة عدنا ولكن ترك العربية وحعلها بالعجمية مكروة تحريماً وتاركها آثم ولا سيما المدمن عليه . ولا يرد عليا مانص عليه في رد المحتار من اله ترك الواجب مكروة تحريما وترك السنة تنزيها وايضا صرح به الحلى في شرح المبية حيث قال والمراد بها ما لزمه ترك السنة وهو كراهة تنزيهة او ترك واجب وهو كراهة تحريم كما ذكرة المصنف في رسالته هذه زبدة التحقيقات ودلك لان الحكم بتنزيهة الكراهة في ترك السنة انما هو ادا لم يخا لطه غيرة من احداث بدعة اوادمان على تركها والا فالعقهاء مصر حون بكونه الما ضالا قال الشامي في اوائل سس الوصوء وهي السنن الموكدة القريبة من الواحب اللتي يصلل تاركها لاك تركها استخفاف بالدين ص ٢٦ حلد اول ثه قال في المضمضة والا ستشاق فلو تركهما ا ثم على الصحيح (سواج)

وقال في الحلية لعله محمول على ما اذا جعل الترك عادة له من غير عذر كما قالوا مثله في

التثليث شامي جلد اول ص ١٠٨.

وقال في البدائع لا د من لم ير سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة فقد ابتدع فيلحقه الو عيد بدائع ص ٢٢ ج ٩.

قلت والمراد بالو عيد قوله عليه السلام في حديث الا عرابي من زاد على هذا او نقص فقد تعدى وظلم . ومن هذه الحملة وضح ان تارك العربيه في الخطبة آثم مبتدع فامه لا يراه سة فالحاصل ان اختصاص اللعة العربيه في الخطبة وان كان في الا صل من السنن الا انه لحق بتركه امور أخر من ابتداع بدعة واثم الا دمان على ترك السنة وترك البدعة واجب فجاء الوجوب من هذا القبيل الا بمحض المواظبة عليه وبالجملة فالحكم بوجوب العربية واثم تاركها في خطبة الجمعة وان ترجمتها بغير العربية بدعة حق لا ريب فيه ٣ ربيع الاولى • ١٣٥٠ هـ .

خطبه جمعه كالردوترجمه كرنا

(سوال ۲۹۶)جمعہ کے خصبہ کے ساتھ ہی ساتھ اردو تھم یانٹر میں اس کا مطلب بیان کیاجا تاہے۔ آیاس طرح پڑھنادر ست ہے یانہیں ؟

(المجواب) جمعہ کے خطبہ کے ساتھ اردومیں ترجمہ خواہ نثر سے ہویا نظم سے بدعت اور ناجائز ہے۔ قرون مشہود له بالخیر میں باوجود ضرورت اور قدرت اس کی کوئی نظیر نہیں۔ مفصل تحقیق اس مسئلہ کی احقر کے ایک رسالہ ۱۰۰ مستنقل میں ہے اگر تفصیل منظور ہو تو اس کو ماحظہ فرہ نمیں۔ وابقہ تعالی اعلم۔

خطبہ جمعہ کے متعلق ایک شخفیق

(سوال ۲۹۵) کیافرمات ہیں علماء دین ومفنیان شرع متین۔اسبارے میں کہ جمعہ میں خطبہ کاطویل ہو تااور نماز کا قصیر ہو ناشر عآکیساہے ؟

بعض مساجد میں امام صاحب خطبہ جمع تقریباً پندرہ منٹ میں ختم فرماتے ہیں اور نماز جمعہ تقریباً چار منٹ میں۔ پس ارش د فرمائیں کہ امام صاحب کا میہ طرز عمل حضور تنگ کے ارشاد کے مطابق ہے یا نسیں ؟ بیوا توجرول

(الحواب)في جمعة العالمگيرية من سنن الخطبة . الرابع عشر تخفيف الحطبتين بقدر سورة من طوال المفصل ويكره التطويل عالمگيري كانپور ص ٧٥ ج ١.

عبارت مذكوره سے واضح ہواك خطبہ جمعه كوطوبل يرد هنا مكروه ہے اور حديدہے كه طوال مفصل كى يك

(۱) اس رسار کانام الا مجور فی عربیشطیم مروبة ب دارالاشاعت متصل مولوی مسافر خانسند ررود کراچی سندل سکتا ہے ۱۲

سورت کی برابر ہواس سے ذیادہ ہوگا تودہ طویل اور مکروہ سمجھا جائے گا۔ کیونکہ بیہ خلاف سٹت ہے نبی کریم سُلُھُ کی عادت شریفہ جو عام کتب صدیت میں منقول ہے یہ تھی۔ کہ خطب مختصر اور نمازاس کی سبت سے طویل پڑھات سے جو امام اس کے خلاف کرتے ہیں وہ خلاف سنت کرتے ہیں (وابقہ تعالی اعلم) کتبہ الاحقر محمد شفیع عفا ابقہ عند۔ مدرس وارالعلوم دیوبند ۳ شعبان ۲۰۵۱ ہے۔

الجواب صحیح بند واصغر حسین عفاالله عند۔ الجواب صحیح شمش الحق عفائقه عند مدرس دار العلوم دیوبند۔ الجواب صحیح محمد اعزاز علی عفی عند مدرس دار العلوم الجواب صحیح مسعود احمد عفالقد عند مائب مفتی دار العلوم دیو بد۔

> اذان خطبه کاجواب زبان سے شدوے (سوال ۲۶۶) خطبه کی اذان کاجواب دیناجائز ہے یا نہیں؟

(الحواب) عِائز شيل البت ول ول من جواب ويتابح بكذا في الدو و الشامي فقط والله تعالى اعلم

رساله" القول القريب في اجابة الا ذان بين يدى الخطيب" تعنى اذان خطبه كاجواب دين كي شرعى تحقيق!!!

(سوال ۲۹۷) ہمرے یہاں بعض علیء اذان ہائی کی اجلت اور دعائے وسلم پڑھنے کے متعلق اختل فی کرتے ہیں۔ اور استدابال ہیں بخاری باب اور اذان کی اجلت اور دعائے وسلم کوپڑھنہ و تول کوبا کر اہت جائزہ مسئون ہتاتے ہیں۔ اور استدابال ہیں بخاری باب ما ما یعیب الا مام علی الممنبور اذا سمع النداء سے ایک حدیث پیش کرتے ہیں۔ جس کے اخیری الفاظ یہ ہیں کہ یا ایجا الساس انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم علی هذا المحلس حین اذن الموذن یقول ما سمعتم میں من مقالتی نیز کتب تنہیہ ہیں ہے۔ تر الرائق وطحھادی و عیرہ سے نقول پیش کرتے ہیں۔ حر الرائق ہیں ہے۔ قال بعضهم انعا کان یکوہ ماکان من کلام الناس واما التسبح و نحوہ فلا وقال بعضهم کی ذلک مکروہ والا ول اصح اور طحطادی ہیں حدیث بالا کو نقل کر کے بہت زیادہ کام کی ہواد ہیں معطلم کتب فقہ میں نقل کی جائل ہا کہ علی المعادم کتب فقہ میں نقل کی جائل ہا ہاں کہ معلق کہتے ہیں کہ یہ حدیث نگری ہا کہ سے دیث بالاکا معاد ض نہیں ہو سکت ہیں کہ حدیث نہ کورہ اور عبارات تقیمیا ہا ہے۔ ہی تعاق الح کی عبارت معقول ہوہ صحیح نہیں۔ چنانچہ مول نا عبدائی مرحوم ن الما ہے کہ اجدت و عدم اجست میں قول نا عبدائی مرحوم ن بداید کے عاشیہ میں تقریم کی خدرہ صاحت میں قدرہ خواد سے بیاد کی عاشرت میں قدرہ کی قدرہ وضاحت کے ساتھ مدلل تحریم اجست وعدم اجست میں کون سا قول صحیح اور میں۔ بیاد کی عاشیہ میں قدرہ کی قدرہ وضاحت کے ساتھ مدلل تحریم اجست وعدم اجست میں کون سا قول صحیح اور میں۔ مرحوم ن مورد بادل کل شرعیہ ہے کی قدرہ ضاحت کے ساتھ مدلل تحریم اجست وعدم اجست میں کون سا قول صحیح اور میں۔

۱۴۱ تا سادة سدة سد كى طرح وتركى نماز قضاء جوجات سے كفاره و فديد آتا ہے يا نميں۔ بعض كيتے جي وتر ي نماز كا كفاره وفديد نميس آتااس ميں صحيح قول بيا ہے باحوا۔ تح بر فره كيں ؟

(الحواب)في عامة المتول من الهداية وغيرها واذا خرج الا مام يوم الجمعة ترك الما س الصلوة والسلام حتى يفرغ من خطبة (هدايه) ج ١ ص ١٥٣) .

(۲) في حمعة الطحطاوى على المراقى. وفي البحر عن العاية والنهاية اختلف المشائخ على قول الا مام في الكلام قبل الخطة فقبل الما يكوه ماكان من حسن كلام الناس اما التسبيح ولحوه فلا وقبل ذلك مكروه والا ول اصح ومن ثم قال في البرهال وخروجه قاطع للكلام الى كلام الناس عد الا مام أه فعلم لهذا الله لا حلاف بينهم في حواب عبر الدنيوى على الا صح (طحطاوى على المراقى ص ۲۸۲) ومثله عند الطحطاوى على المر المختار باب الا دان ص ۱۸۸ ح ۱

(٣) وفي جمعة الدر المحتار و قال لا بأس بالكلام قبل الحطبة وبعدها . واذا جلس عبد الثامي والحلاف في كلام يتعلق بالا حرة اما غيره فيكره اجماعاً الحقلت واقره الشامي (ارشامي ص ١٠٢ ج ١ كتاب الجمعة) وقال الطحطاوي على الدر هذا احد القولين والا صح كما في العاية والبهاية انه لا بكره (طحطاوي على الدر باب الجمعه ص ٣٤٧ ح١)

(٤) وفي ادان الدر المحتار. قال (اى في الهر) ويبغى ان لا يجيب باللسان اتفاقا في الادان بين يدى الحطيب وان يحيب بقدمه اتفاقا في الادان الا ول يوم المجمعة اه و اقره الشامي (ص ٢٩٤ ح ١) (٥) وفي حاشية المحر للشامي قال في المهر اقول ينغى ان لا تجب با للسان اتفاقاً على قول الا مام في الا دان بين يدى الخطيب وان تحب بالقدم اتفاقا في الا ذان الاول من المجمعة (بحر ص ٢٧٣ ح ١) (٦) وفي بصب الراية للريلعي قال عليه السلام اذا حرج الا مام فلا صلوة ولا كلام قلت غريب موفوعا قال الميهقي رفعه وهم قاحش انما هو من كلام الموهري انتهى رواه مالك في المؤطا عن الزهري وعي مالك رواه محمد بن حسن في مؤطاء واخرج ابن ابي شيبة في مصفه عن على وابن عباس وابي عمر المهم كانوا يكرهون الصلوة والكلام بعد خروج الا مام (بصب الرايه ص ٢٦٣ ج ١).

(٧)وفي مسوط شمس الانمة السرحسي ص ٢٩ ح ٢ لحديث ابن مسعود و ابن عباس موقوفا عليهما ومر فوعاً اذا خرح الا مام فلا صلوة ولا كلام

عبدات مندر جہان ہے واضح ہوا کہ ام کے منبر پر آئے کے بعد خطبہ شرون ہوئے ہے ہیںے مسوق و کاام کے جو زوید م جواز میں امام اعظم اور صاحبین میں اختا ہے ہے۔ ام اعظم ناجائز فرماتے ہیں اور صاحبین ہیں ہ جبیس کہ عبارت ہدایہ وغیرہ نمبر اسے واضح ہے اور عامہ متوان حنفیہ میں حسب قائدہ امام اعظم کے قول وافقیار لیا ہے اور وہی مفتی ہہ ہے (لعدم سبب العدول عنہ)۔

بھر مشان خنفیہ کا مام اعظم کے کام کی شرح میں افتادف ہے۔ بعض حضر ات نے فرمانیا ہے کہ وہ کا، م جو

خرون م کے سہ تحد ممنوع ہوج تاہا سے مراد مطلق کا م ضیں بدید صرف کا مالنا سے چن د فیوی کام ہے ور ای میں اختلاف ہے کہ امام صاحب تاہ بز فرات ہیں اور صاحبین جائز۔ اور دینی کارم جیسے شہیج تملیل یا جہ سا اذان و غیر وہ وہ با قاتی جائز ہے اس میں اختلاف نہیں جیس کہ عبارت طبعادی نمبر اجیس فد کور ہے۔ اور دو سرے مشان کے اس سے اس میں اختلاف نمیں جیس کہ عبارت طبعادی نمبر اختلاف یہ قرار دیاہے کہ: دینوی کارم شان تا ہا تھا تا ہے ۔ اختلاف صرف وینی کارم جین شہیج وغیرہ میں ہے اس کو امام صاحب ناج کز فرمات ہیں اور صاحبین جائز جیسا کہ عبارت ور مختار نمبر امیں مصرح ہے۔

فد صدیب کے امام اعظم کے ند بب اذا خوج الا مام فلا صلاۃ ولا کلام کی شرح میں مشان خدید مختلف ہیں۔ بعض حضرات اس لوکا مروزوی کے ساتھ مختلوں و مقید فرمات ہیں۔ کما عبد الطحطاوی والسہایہ و العمایہ اور بعض حضرات ظاہ کے موفق اس کو مطلق رکھتے ہیں۔ کما عبد الدو المختار والشامی وغیر ہے۔

ای اختاف پر یا اختاف بین ہے کہ جمعہ کی اوال ٹائی کا جواب دینا جائز ہے انہیں۔جو حضرات مما تحت وسم ف کا م وزوی کے ساتھ مقید کرتے ہیں وہ اجازت ویتے ہیں کما عند الطحطاوی فی باب الاذن ج اس مد المحال اور جو ظاہر کا م کے موافق مطاق رکھتے ہیں وہ منع کرتے ہیں کما فی روایة الدو المختار ممو عوروایة النبو نمبو ،)

جورے اس تذوہ اکابر نے اور صاحب کے کارم کا مطلب در مختار وشامی و غیر و کے مطابق کی قرار دیا ہے ۔ کہ مطابقا کارم کو ممنوع سمجھ جادے اور اجدت اذان کو بھی اس میں واخس کیا جادے وجوہ ترجیج مختصراً لیہ جیں۔ اول میں کہ کارم مطابق ہے اس کو مقید کرنے کے کوئی قریبند کارم اور میں موجود نہیں۔ دوسرے احوط بھی کی ہے کیو تعد اجدت و ان بالل ان واجب تو با تقاق نہیں ہے زیادہ سے زیادہ مستحب ہے۔ اب جو شخص اذان ٹائی کا جواب زبان سے دین ہے اس نے بعض مشائع کے نزد یک مستحب پر عمل کیا ہے اور بعض کے نزد یک ایک ممنوع کا جواب زبان سے دین ہے اس نے بعض مشائع کے نزد یک مستحب پر عمل کیا ہے اور بعض کے نزد یک ایک ممنوع کا

برو ب رہاں سے دیں ہے ہیں ہے کی مسان سے دویت سخب پر کی جائے ہور کی سے دویت ہیں ہوں ۔ ار افاب کیا ہے۔ ایسے مشتبہ موقع میں ترک ہی میں حتیاط معلوم ہوتی ہے۔ '''

تیسرے یہ فد ہب ایام اعظم کا موید بالدین وا، آثار بھی ہے۔ صدیت پر آمر چہ بعض حفر ات نے بید جرت کی ہے کہ دومر فوٹ نہیں بلند زہر می کا قول ہے لیکن شمل ایس مرخص کی عبرت نمبرے ہوائتے ہو گیا کہ یہ حدیث مرفو ما جمی منقول ہے اور موقو فی بھی۔ اور دونواں میں کوئی تفارض نہیں۔ اور زیلعی نے بھی مرفو ما کوغریب مر انثارہ کر دیا ہے کہ دفع فی الحملہ ثابت ہے۔ نیٹ نصب ایرانیہ میں کی فد ہب فقماء صحابہ حفرت میں۔ من عبال مدان مسعود کا نقل کیا گیا ہے۔ و کھی بھیم قدو ق

ضرصہ بیا ہے کہ انا ان ٹانی کا جواب دین اضل حدیثہ کے مزد میں مستقب ہے بعض کے نزد یک ممنوع و محردہ۔ اس لیے احتیاط اس میں ہے کہ ٹرگ کیا جاوے۔

تنبید البتانقاف دولیت صدیث اورانقاف مشان کایداز ضرور ب که بیر کروت تحریمی نهیں بعد تنزیمی ہے

جیساکہ ورمخاراور تهر کے الفاظ لا بنبغی سے معلوم ہوتا ہے۔

تنبیہ دوم : کتب فقد میں جو لا یحیب اتفاقا متقول ہور حقیقت اس کی نقل میں پکھ تقیف ہو گئی ہے عبارت در مختار میں بخوالد نہر نقل کی گئی ہے اور نہر کے الفاظ لا تجب بیں لا یجب شمیں۔ کیونکہ نہر میں یہ کام اس سلسلہ میں آیا ہے کہ اجابت باللساں ماتفاق ملسلہ میں آیا ہے کہ اجابت باللساں ماتفاق داجب نمیں اوربائقد مہانف ق داجب ہے۔ بقیہ از انوال میں اختلاف ہے پھر لا تجب سے لا یجیب یا تو نقل کی نعطی سے پیدا ہو گیااور یا اس بناء پر کہ لا تحب پر تفریق کر کے صاحب ور مختار نے یہ مسکلہ اکا الک ینبعی ان لا یجب واللہ سبحانه و تعالیٰ اعلم ،

(۲) قال فی الدر المحتار من الفوانت و لومات وعلیه صلوات فائنة واوصی بالکفارة یعطی لکل صلوة نصف صاع من بر کالفطرة و گذا حکم الو تر . انتهی (قال الشامی لا نه (ای الوتر) فرض عملی عنده خلافا لهماط (شامی ح ۱ ص ۹۸٦) عبارت مر قوم سے معلوم ہواکہ وترکا بھی قدید و یتالیہ صاحب کے نزو کے واجب ب (اور کن قول مفتی بہ ب) (فقطوا بند سجانہ و تعالیا عم)

خطبہ جمعہ میں سلطان یانواب ریاست کے لئے دعاکر نا

(سوال ۲۹۸) بندو متان من سطان ك لئے قطبہ ثابيد من نام ئے كرون ال فظول ب كر بااللهم ايد الا سلام والمسلمين بد وام رياسة عدك وابن عبدك الخامنع لجلال كبرياء ك وعظمتك الرئيس المكرم والا مير المعظم النواب ابن النواب المواب زيد بن عمر مبارز الدولة بصرت حلك بها در ادام الله صولته وشوكته واعلى الله درجته ورتبته اللهم وفقه لطا عتك واسلكه على مسالك واحعله ممن يلرم نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وعظم حرامته واعز كلمته وابصر حزبه و دعوته

اب سوال میہ ہے کہ آس میں وئی اسیا غظاہے جو کہ وائے جوان ہو۔ مزیر گزارش اینکہ وعاء نہ کورا ہے بادش ہو کے سنے جو کہ تیج شریعت رکھتا ہے اور آلر فاس کے سنے جو کہ تیج شریعت ہواور فسق و فیور میں بتنا ، ہو تواس کا پڑھنا کیا جام شریعت رکھتا ہے اور آلر فاس معلن ہو تو کی جام شریعت ہے اور انسور حزبہ و دعو تہ ایسادش و ت کے جس کی فوج محتالمہ کا فر الزین کے بنتا دو مقرر ہو۔ اب و ماء نسر ت جماعت کا تعنق کس جزوے ہوگا اور آلر و ما ذرکور کے ساتھ صدیت شریف السلطان طل الله فی الاد ض اللج زائد کی جاوے تو کیا کوئی منت شری زائد ، زم آجائے گا۔ اور آلر مید دعا عبارت منقولہ شریف السلطان طل الله فی الاد ض اللج زائد کی جاوے تو کیا کوئی منت شریف السلطان الله فی الاد ض اللج زائد کی جاوے تو کیا کوئی منت شریف اور آلر مید دعا عبارت منقولہ شریف اور آلر مید دعا عبارت منقولہ شریف کے جمال آواز اس سے تو و جس کے دونوں عدم جواز ہو تو کی خطبہ تا دیے کا سم حرار ہو تو کی خطبہ تا دیے سے نکالئے کی و سشن نے کان میں نہ پڑھ کے اور آلر میں ماخو ذاخر و می ہول گے ؟

(الحواب)قال في الدر المحتار يبدب ذكر الحلفاء الراشدين والعمين لا الدعاء للسلطان وجوره

القهستاسي ويكره تحريماً وصفه بما ليس فيه انتهى وقال الشامى با ستحباب الدعاء للسلطان والعادل واثبت له عمل ابي موسى ثم قال بعد م جواز ذكر الظلمة بما ليس فيهم وو صفهم بالعدل وقال نقلا عن البزازية فلذا كان اثمة خوارزم يتباعدون عن المحراب يوم العيد والجمعة (شامى باب الجمعة ص ١٤٩ ج ١)

عبرت فد کورہ سے معلوم ہوا کہ مسلمان بادشاہ کے سنے خطبہ میں دعا کرنا جا کڑ ہے لیکن ان کی مدت و شاہ میں مباخد کرنا جا کڑ نہیں۔ اور اگر بادشہ و الم ہوان کی مدح کا سنتا بھی من سب نہیں بائد چاہیے کہ دور جاہیتے تاکہ آواز کان میں نہ آئے جو الفاظ سوال میں فد کور بین ان میں کوئی نفظ فی تفسہ نا جائز نہیں۔ ہاں اگر حاکم فالم یا فاسق معلن ہے تواس کے سے ایسے الفاظ کمنااور بالا فتایار سننا جائز نہ ہوگا۔ نیز اگر اس کا شقم کفار کی جمایت نا جائز نہیں۔ واللہ تقالی اعلم۔

خطبه جمعه میں باد شادوفت باکسی امیر وصدر کانام لینادر ست نهیں

(سوال ۲۶۹)(۲۶۹) اگست کے جاء کو جمعہ کے خطبہ کے ساتھ ہی ساتھ ولایت پاکستان میں تا کداعظم صاحب کے نام کا بھی خطبہ پڑھا گیااب سوال ہیہ ہے کہ اس قسم کا خطبہ جائز ہے یا نہیں ؟

(۲)اگر جائزے تو کیو نکراور ٹس شرعی حیثیت ہے جب کہ قائداعظم صاحب پابند شرع بھی نہیں۔اور دو سرے یہ کہ وہ شیعہ جماعت میں ہے ہیں۔

(۳) و پگراسل می اقالیم مثلاً عرب مصر مشرق اردن اور ترکتنان و غیره میں جمعه کی نماز میں باوش کا خطبہ خمیں بڑھا جاتا تو پھر دیار پاکستان میں جمال کہ کوئی نیک امیر بابادش و خمیں ہے وہاں اس طرح کی خطبہ خوانی کیسے مہاح ہوسکتی ہے نیز پاکستان اسل می حکومت بھی تو خمیں۔ اور وہاں اسل می قوانین نافذ ہوئے کی تو قع بھی ضمیں۔ براہ کرم ند ور الصدر سوا ، ہے کاش فی جواب مرکب کی شرعیہ: بہت جمد مرحمت فرمائیں ؟

جمعه كاخطبه ناباك بزهي لور نمازبات برهائ اسكاتكم

(سوال ۱۹۷۰) یک ام معجد جو کے پتول کو تعلیم ویتا ہے ہمد کا خطبہ نابائغ بید ہے پیٹر سوائر خود نماز پر حاتا ہے۔ مقتدیوں میں سے اکبر علی نے کہ کہ ناباغ کا خطبہ جائز شمیں آپ دو بارہ خطبہ پڑھیں ورنہ نمازت بر کی الاسے کہ ہم الیابی پڑھادیں گے جائز ہم نماز کے بعد بد سومیال نے کا ہم نیاباغ کو پڑھتے بہت جَد د بھی ہے۔ چنانچہ ضدا چار ہمعہ تک مختلف نابا غول سے پڑھوالے جب چاروں طرف سے ناجائز ہونے کا غل می تو خود پڑھات کی ۔ چنانچہ رام پور د بلی و غیرہ سے ناج نز ہوئے کا فتوی بھی آگیا۔ اب معلوم کرنا یہ ہے کہ چار ہمد کی نماز نہ ہوئی تواس کے ذمہ دارا مام صاحب تن ہوئے اک پڑت بناہ مررکار بد عوں میاں بھی ہوئے۔ دونوں کو توب کرنا ہوگا۔ یہ امام صاحب کو چو نکہ و بلی اور رام پور کے فتو سے سفنے کے حدید ھو میاں نے انکار کیا کہ ہم فتوی منگا میں کے جب مقابلہ کریں گے ؟

(الحواب)ور مجتمر شرب لا يبغى ال يصلى عير الحطيب لا نهما كشئ واحدفان فعل مال حطب صبى بادل السلطان وصى مالع جار هو المختار اور شرق شرب وفى الظاهرية لو خطب صبى اختلف المشائح فيه و الحلاف في صبى يعقل اله و الاكثر على الجواز . اسمعيل.

اننار دایات سے معلوم ہوا کہ مہلی نمازیں تصحیح ہو تئیں ترجیح ای کو ہے لیکن آئند دالیانہ کرناچاہئے۔ بعند جو شخص نماز پڑھادے دہی خطبہ پڑھے۔ تر امام ضدالیا کرے گا تووہ اور اس کے معادن دونوں گندگار ہول کے۔ فقط دانند تعاق اعلم کتیہ مسعودا حمد عفاعت ۔

نوٹ : پہیےاں مند کے جوابیں تلم عدم جوازنماز کا مکھ گیا ہے۔جو کہ بعض مشاکن کا ند نہب ہے لیکن حد ُ واسی قول کو ترجیح معلوم ہوئی۔

جمعه كاخطبه شرط نمازب

(سوال ۲۷۱) عنس کاول میں دیوں ہے کہ جمعہ کا خطبہ اگر طائبیں ہے سنت ہے اور خصیب غیر و نسو مجھی پڑھ سکتا ہے ورمختارہ غیر ہمیں لکھا ہواہے ؟

(الجواب) سحت جمعہ كے سات چيزي شرطين جمله ان سات اشياء كے چو تقى شرط خطبہ ببدون خطبہ كے جمعہ صحيح ند جوگا۔ ور مختار على برو يشوط لصحتها سبعة اشياء الى ال قال والوابع الخطبة فيه اى فى وقف الشامى قلو خطب قبله وصلى فيه لم تصبح معنوم جو كر بدون خطبہ ك تماز جمعہ صحيح ند جو أور يہ خط به كر ور مختار على خطبہ جمعه كا سنت بے چنانچ ور مختار باب الح يدين به برك ور مختار على الله على الله صبح على من نحب عليه الحمعة شوانطها المتقدمة سوى الحطة على الله ع

احتياط الظهم لورسنن بعد الجمعه

(سوال ۲۷۲) بمعد ك بعد المتياط المظهر پر هناج نزم يا نميس اور فرض بمعد ك معد كم تقل سنت پر هني چا به المحواب) بمعد ك بعد المتياط المظهر پر عناجا نز نميس به كيونك اس عدم فرضيت بمعد كاشه به تا ب ور متارش بر سه منقول ب وفي البحو وقد افتيت موا رأ بعدم صلوة الا ربع بعد ها بية الطهر خوف اعتقاد عدم فرصية المجمعة وهو الاحتياط في زماسا المخ داور جمع ك بعد چار سنت مؤكده بي اور محار بي مناور محار بي مناور محار بعد المحمعة واربع بعدها المح اور شمى شرب وعن ابي هريرة انه صدى الله عليه وسلم قال من كان مكم مصليا بعدا لحمعة فصا وااربعا المحديث.

جواب صحیح ہے در جد جمعہ کے چار سنتول کا موکدہ جونا تو متفق مایہ ہے۔اس کے بعد دو سنتول کے موردہ جو سنتول کے موردہ بعد کے بعد اور سنتول کے موکدہ جو نے بین احتیاط اس میں ہے کہ بعد جمعہ موئیدہ بعد جمعہ اور کی میں ہے کہ بعد جمعہ بین کے احد جمعہ بین سندہ تعالی میں ہے کہ بعد جمعہ بین بین برحی ہودیں۔وابند سونہ و تعالی اعلم۔ کتبہ احقر محمد شفیع ننفر ۔۔

چھوٹے گاؤں میں جمعہ کا حکم

(سوال ۲۷۳) چھوٹے گاؤں میں جمعہ جائز ہے یا شمیں؟

(المحواب) چھوٹے گاؤل جن کی آبادی تقریب فرھائی تئین ہزار ہے کم ہوائن میں جمعہ آئی طرح جائز نہیں۔ جمعہ کے روز آپ کوایت گاؤل سے باہر چھے جانا مصلحت ہادراً کر دہنا کی وجہ سے ضروری ہو۔اور عدم شرکت میں کسی میں کسی تعدید کا فرر جواجس کو آپ پر داشت نہ کر سکیس تو پھر شرکت کر لیمناج کزے (افتاء علی مذھب المشافعی) کی سخت فت کا فرر جواجس کو آپ کوامام کے جیجے قراء و فاتھ کرناچا ہے تاکہ امام شبافعی کے فد جب کے موافق جمعہ سے جو جائے۔واللہ سبحانہ و تعالی اعلم۔

. بڑے گاؤل میں جمعہ اور فناء کا حکم

(سوال ۲۷٤) صلوق ہم قرید کمیر ویس جائز ہے یا نہیں۔ اگر جائز ہے تو کس دلیل ہے اور فناء میں ہی جائز ہے یا نہیں اور آس پاس کے چھوٹ مواضعت فناء مصر میں داخل جی بین نہیں ؟

(الحواب) درے گاول میں ہم جو جائز ہا اور اس کے فناء میں بھی لیکن اس کے آس پاس جو چھوٹ کو وں جی وو اس بردے گاول کی فناء میں بعد جداگانہ استیال جی ۔ اس لئے وہال ہم جو جائز نہ ہوگا۔ کیو نند فناء مصر وہ جداگانہ استیال جی ۔ اس لئے وہال ہم جو میں کی مصر مشل عیر گاؤں اور قسبات میں ہم کے اگاہ وغیرہ کے لئے چھوڑی جاتی ہے دو سری ہمتیان فناء میں کہا سمتی ۔ اور بڑے گاؤں اور قسبات میں ہم کا جواز اس بات پر جنی ہے کہ وہ مصر کے تھم میں جی ۔ اور فی مشہور بڑے گاؤں کی ہے کہ جس میں بازار اور گلی کو جے جوں اور تمام ضروریات ہمیشہ وہاں "تی ہول۔ قرر یف مشہور بڑے گاؤں کی ہے کہ جس میں بازار اور گلی کو جے جوں اور تمام ضروریات ہمیشہ وہاں "تی ہول۔ ویدل علی منا قلبا مافی النسامی عی القہستانی و تقع فرضا فی القصیات و القری الکیو ۃ اللتی فیھا

اسواق شامي باب الجمعة (ج ٩ ص ٥٣٧).

وفي الدر المختار وهو يعني الفناء ما حوله الى قوله لاحل مصالحه كد فن الموتى وركص الخيال از شامي ص ٣٧٠ . والله تعالى اعلم

جھوٹے گاؤں میں جمعہ درست نہیں

(سیوال ۲۷۵) ایک مولوی صاحب واعظ این و عظیمی املان فرمات بین که جمعه فظا نمیم لو گول پر فرض اور و درجب جمعه و بیات و درجس جگه جمعه نمیس جمو تا ہے نہ اوان جمعه ان لو گول پر فرض نہ واجب جمعه موات قصبول شهر ول کے جائز نمیس ہے اور جود بیات شہر ہے وو تین میل کے فاصلہ پر بین وہاں جمعہ کے اوان کی توان کی آواز نہ آتی ہے جمعہ فرض نمیس ہے آیا یہ در ست ہے یا نمیس ؟

آواز نہ آتی ہے جمعہ فرض نمیس ہے آیا یہ در ست ہے یا نمیس ؟

(المجو اس) مولوی صاحب نے واعظ صیح فرما جھوٹے گاؤں والوں پر جمعہ فرض وواجب نمیس ملعہ صرف ان

(اللجواب)موبوی صاحب نے والوظ صحیح فرمایا چھوٹے گاؤں والوں پر جمعہ فرض وواجب نہیں بلحہ صرف اس جُکہ کے باشندول پر فرض ہے جہاں جمعہ ہو سکتاہے کذافی عامیة کتب ادھنے۔

گاؤں میں جواز جمعہ کے لئے وعظ کا حیلیہ قابل التفات نہیں

(الحواب) ما اعظم ابوحنيف كرنب پر نمازجمد شهرون اور قسبات بي مين اداموسكتي بهاورايت بركاون

كتاب الصلوة

جو منتل قسبات کے ہواں ان میں بھی جائز ہے جیسا کہ ۱۰ مدشامی نے تھر تک فرمائی ہے۔اس کے ۱۰ اوہ جھوٹ ٹاواں میں جمعہ ہے کر جائز شمیں اور کئی کا یہ کہناانکل صحیح شمیل کہ لوگ اس بہانہ سے تمازیزھ لیتے ہیں مسلمان تو ٠ كام شر عيه ك ما مور بيس حدود مذنب ك اندر يو گول كونماز كه كن جمع كرناچا بين اور الموده كسي ايسي صورت بيس بحق ہول جوش ماجائز نہ ہو تواہیہ اجتماع ہی ہے کیافا نکہ ہے جب نماز جمعہ چھوٹے گاؤں میں اوانسیں ہوگی تو پھر یں نماز سے لیے۔ اگر جمع بھی ہو گئے اور پڑھ بھی لی تو کیا فائدہ۔ اس سے مسلمانوں کو تو فتوے ہر عمل مرنا جاہی۔ جس کی قسست میں نماز اور حبادت لکھی ہے اور جس کو خداکا خوف ہے وہ پھر بھی پڑھے گا اور جوہد قسمت نہ یز ہے تو اس کا فعر سی کے ذمہ سنہیں وہ اپنی قبر کا خود سامان کرے گا۔ دوسری بات میے بیعہ موضع تمہر و اور و صائب کی دونوں طبحدہ غلیحدہ گاؤں میں ایک جستی کے حکم میں نہیں ہو کئے۔ ہذا دونوں میں جمعیجائز نہیں۔ أً مرچه موسنع نمبیز و سی وفت میں برواشهر نفار کیکن اب توجا ست موجوده کا متنبار ہو گا۔ ان میں دونول گاؤل میں جمعه ج أنه نهيں۔اور جو ہو گ پڑھتے ہيں ان ك ذ مه فرينيه ظهر باقى رہتا ہے۔اگر نظهر اُدانه كريں گے تو كَهٰ كار :ول ك_ ور جمعہ دا کرنا بھی ایسے کاؤں میں خود گناہ ہے کیو نکہ جب ظہر کی نبیت نہیں اور جمعہ واجب نہیں تو یہ نماز مخل ہم کی۔ ور نفلواں کا ہما عت سے و اس نا وروٹ میں جمر می قرات کرنانا جائز ہے اوراگر کوئی عد جمعہ میڑھ کر احتیاط نظیم پر ہے تو ہے بھی ایسے گاؤاں میں بالک ناپائز ہے کیو ند جمعہ توادانہ ہوا۔اور احتیاط انظہر میں ظہر کی نیت مشکو ک ہوتی ہے اس سے ظہر مجھی اوان ہو کی۔۔ البتہ اُسر کوئی بیٹنی طور پریسی نیت کرے کہ فرض ظہر میری ذمہ بیس اور میں اس کواد اگر تاہوں تو نمی ذخلیہ در ست ہوجائے گی۔ کیکن ظہر ہے پہلے جو ہمجہ پڑھاہے اس کا گناہ اس کے ذمیہ باقی رہے گا۔اور جب کہ جمعہ وہاں جائز شہیں تو شہیع عدم جواز کرتے رہی ضروری ہے(وابتد تعالی اعلم)

کاوک میں جمعہ کے متعلق حضرت نانو توک کا آیک مکتوب اور اس کی وضاحت

(سوال ۲۷۷) سم اللہ الرحمن الرحیم حضرت موالینا موسوف قد س سر ہم کا مکتوب سرامی بربان فارسی و بارہ معنی احکام جمعہ فیونس قاسمی میں طبع ہوا نفاجس کو احض حضر ات ناروہ میں ترجمہ کر کے شائع کرویا ہے ، اس مکتاب کے بعض الفاظ سے بعض عوام کو حنفیہ کے متفق طبیہ نہ جب کے خلاف اس کا شبہ ہو گیا کہ ہم جموف ور برے گاؤل میں جمعہ برحمن جا ترہے اس سے اس کی تو ہنے کی ضرورت ہوئی ہے تاکہ حنفی مسلمان اس سے شک میں برے گاؤل میں جمعہ برحمن جا ترہے اس سے اس کی تو ہنے کی ضرورت ہوئی ہے تاکہ حنفی مسلمان اس سے شک میں

يه يره جائنس والله الموقق ..

پسے بیبات سمجھ لیناضروری ہے کہ اوائے جمعہ کے سنے مصر کی شرط حنفیہ کے تمام اہنمہ اور فقیں ، کے نزویک متفق مدید ہے سمی حنفی امام وفقیہ کواس میں کا مستمیں۔امام العظم اللہ و حنیقہ اور امام اور و سف اور امام محمد اور تمام فقاماء حنفیہ کی تعمر بیجات میں۔ کہ اوائی جمعہ کے لئے مصر شرط ہے صحابہ و تا حمین میں سے حضر ت علی کرم امتد و جمہ اور حدیقہ

⁽۱) بر ما ما ۱۳۵۰ با بخوبه في طربية بحطية العروب بهاء والدش مت متصل مو وي مسافه خاشدند ررود اراتي سة مل سُمّات ٢ مه

۱ به عند راور حسن من احسن اور ایر سیم هی اور می بد اور محمد من سیرین اور سفیان توری کا بھی میں مذہب ہے (محداق المتوح الكبير للمنية ص ٤٦٥) أورش الدنمات مبسوط مين فرمايات كرحفرات سيابدر منى مند عنهم جب بلاد عرب و بنم کو فتح کیے تو میں منقول نہیں کہ کئی گاؤں میں کونی جامع مسجد بہنائی ہو۔ یا منبر تائم کیا ہو۔ بیجہ بیر کام نسرف شہروں کے ساتھ مخصوص رالھا ہے۔اس سے صاف معلوم ہو تاہے کہ وہ ^عینرات بھی اس مج متنق تھے کہ اوائے جمعہ کے لیے مصر شرط ہے۔ (کذافی البسوط ص ۲۳ جن) ہدایہ اور اس کی شروح التحق التدیر ، من پیت ۔ کیایۃ۔ مینی و نیبہ ہ اور اس میں شروح۔ جریہ نہر، مینی۔ مستخلص وغیر ہ قندوری اور اس کی شروح جو ہے منبیر و و نیم ه په مینة اور اس کی شروح صغیری و کبیری و نیمره به شرح قامیه اور اس کی حواثی معاییه عمده وجهیبی و نبیر و ب یت تا اوراس کی شروت دحواشی۔ مراتی اغلات۔ طحطادی دخیر در متمار اوراس کی شروت شامی طحطادی و خیر دخارصة ا غتادی ہی خان ۔ مالملیری۔ دررا ، حکام ۔بدائع الصنائع وقیر وجو حنفیہ کے مذہب ں سیجے اور نہ بیت معتمدہ معتبر ترجمان ہیں۔ سب کی سب س شاط پر مشنق ہیں اور چھوٹ گاواں میں جمعہ کو ناچ مزقر رو ہے ہیں اور ان اس طين مت اور ائمَ حنف أن ته إيات أبيعد أبر باغرض أبي حنفي للذوب عالم محتق و تحقيق ن سب حیشرات کی خدف جھی داقع ہو کہ بید شرط ضروری نہیں تب ہمی ازروئے متنس و نقل حنفی المذہب مسلمانوں ہ فرش میں ہو گا کہ ان مالم محقق کی تحقیق کا حمۃ امہاتی رکھتے ہوے بن می طرف ہے تاؤیل سریں بور ممس میں جمہور ننتهاء کا اتباع کریں کیو قدید میں، سنتوار است کے شجیدہ «عنر ابت اہل سنت دائیمانیة کا ہے کہ اتباع بمیشہ جمہور کا میاجا تا ہے اور اکر کئی بزرگ ہے کوئی کلمہ ان کے خدف ثابت بھی ہواس کی تاؤیل کی جاتی ہے اور تاؤیل بھی نہ ہو سے تو سوت کیا جاتا ہے۔ تمام علماء امت کاساناوخلفا میں معمول رہاہے۔ مارمہ محقق شیخ لان جام صاحب کی غدیر ش ہدیے حنفیہ کے ایک نہایت محقق اوم جی جن کی جوالت قدر سے کوئی حنفی یاغیر حنفی انکار نہیں کر سکت ورجن کے احسانات مامید سے تمام حنفیہ متا ترین ک کرونیں جھکی ہوئی ہیں۔لیکن باین ہمہ جب ان کی کوئی تحقیق جمہور حنفیہ کے خارف واقع ہونی ہے تو کوئی حنفی ان کی اقتداء اس مسئلہ میں نہیں کر تااور اسی لیئے مسلمہ امرے کہ آفہ والت ان جهام مقبول شیں۔حساحب مدایہ کو سرچہ سی ب ترجیج میں سے منا گیا ہے اور فقهاء حنفیہ میں زمایت او تیام ہے۔ ر کھتا ہیں لیکن جو سے مواضع میں ن کے قول کو تمام حنفیہ نے وجد مخانفت جمہور ترک کر ویا ہے۔ شامی اور ور متی رجس پر آج کل حنفی فقاوی کا ارو مدار ہے لیکن جن بعض مسائل میں جمہور حنفیہ سے ان ی شخفیق علیحد دوا تع ہونی ہے۔باتفاق حنفیہ وہ تحقیقات متر و بین اور عمل اسی قول پر ہے جو جمہور نے اختیار کیا ہے۔ (الا ما مسب اليه الصرورة الشديدة لحوادث الفناوي)

البنة صرف ان غرض ہے كہ حفرت موارنا موصوف كى صحيح غرض لور اصلى مقصد لو گول پر ظام جو جائے۔اس كمتوب كى تو ضبح كے ليے چھ عرض كرنامناسب ہے۔وہو ہذلوا مقد المصوب و مايہ البكلان۔

خوب سمجھ لینا جائے کہ حضرت امام العار فین جیتاا اسام والمسلمین حضرت مور بانا تو توی رحمة المتد ا بینے زمانہ میں مجدو تھے ابقد تعالی نے ان کو اصالاح امت کے نے ہی پیدا فرمایا تھالور مصلح اعظم اور طبیب حاذق کا کام بمیشہ یہ ہوتا ہے کہ اگر مرایش کے بدن میں مختف قتم کے امراض و تکالیف ہول۔ تؤوہ سب سے پہلے ایسے ام النل أن طرف منوجه بوتا ہے جوزیاد ومسلک اور خطر تاک میں معمولی تطیفوں کی طرف التفات شیں کرتا ہے۔ مث ایک شخص در داکر دہ میں بھی جتا ہے اور اس کی انگی میں خفیف سازخم بھی ہے تو طبیب حاذق ظاہرے کہ تمام تر تؤجہ ورو گروہ پر فحری کرے گا۔ خفیف زخم کے لئے مر ہم سازی کی فکر میں نہ پڑے گا اور اگر تیاروار توجہ بھی و لا نھیں گے تووہ التفات نہ کرے گا۔اس طرح اس وقت امت مرحومہ کو سمجھ نامیا ہے ۔ کہ وہ مختلف امر انش روحانی میں جت ہے کہیں نمبر اصر تے ہور تطعی معاصی کار تکاب اور کہیں نمبر ۲ مواقع اختان فیمیں ہے احتیاطی ہے خواجش نفسانی کا تباع _اور کمیں نمبر سو آئیں میں فتنہ و فساد بور جدال د قبال کیکن ان سب امر امن پر جب مصلی امت نظر ڈانٹ ہے تواس کو محسوس ہو تاہے کہ اور سب امر حل کا ۱۰ تے سمل ہے اور کوئی اٹ میں سے مملک نہیں جز امر سوم کے بیٹی آپس کا جدال و قبال اور 'نظر افساد کے اس ہےوہ ہمہ نتن اس کے انسداد کی طرف متوجہ ہو جا تا ہے اور دوس ہے امر انس کی طرف با کل التفات نہیں کر تا۔ موجودہ زمانہ میں بعض فتنہ پر داز غیر مقلدلور تنکفیر باز مبتند مین نے یہ فتنہ اٹھایاکہ بالکل معموی اور جزوی اختلہ فات کورنگ آمین کر کے ایک مہیب صور متعمادی اور اوں اور فیم یوں کے فرق پر ایک اختارف وجدال و قال کابازار *اگر مر کر ویا۔ نہیں* آمین کے باعبر اور بالہ خفاء کا اختارف کمیس رفع یدین اور نزک رفع کا۔ حالہ کندیہ اختاب ف محض اوبویت کا اختاباف ہے شیائجر سے سے نماز میں خلل کسی کے نزدیک آتا ہے اور نہ اخفاء ہے ای طرح ر قع یدین اور تر ک رفع کا قضیہ سمجھئے۔

النی اختلاف فرعیہ و جزئیہ میں سے جمعہ فی انقری کا مسئہ بھی ہے کہ تمن امام۔ الک ش فعی ۔ احمہ بن حنبل ۔ گاواں میں جمعہ بو نز فر مات میں اور امام اعظم اساء حیفہ اور امام اور امام محمد اور اسام محمد اور اسام محمد اساس بن اس ک تو خصی و خیر جم میں اس سے اس ک تو ہوں میں اساس سے اس ک تو خصی اسے امام کی تقلید و اتباع کر ۔ لیکن اس کی مخبوب میں کہ اس جزوی مسئمہ سے سے جو اللہ و قبل کا بازار سرم سرویا جائے۔ اور جو جہو کہ اور عوام کی جہات سے یہ بیٹیں طول پھڑ کی تحقیل اور جو بہو کہ اس محبود و در زمانہ میں غیر مقلدین کے فتنہ الجمیزی اور عوام کی جہات سے یہ بیٹیں طول پھڑ کی تحقیل اور اسام اختی و سام معلم اور اس مکتوب محبوب میں اس مسئمہ جزئیہ کے است اجتمام سے منع فرمیا ۔ کہ جس سے آپس کے دیارہ و شاق می صور تیں پیدا ہوں حفر سے موصوف کا مقدمہ اصلی اس مکتوب میں زیادہ تی ہے۔ اور میں دور نہ حمر سے مو و شقاق می صور تیں پیدا ہوں حفر سے موصوف کا مقدمہ اصلی اس مکتوب میں زیادہ تی ہے۔ اور سے دور نہ حمر سے مو و شقاق میں صور تیں پیدا ہوں حفر سے موصوف کا مقدمہ اصلی اس مکتوب میں زیادہ تیں ہے۔ اور سے دور دور دور تیں ہے کہ و دور سے کو دور سے کو دور سے کو جمیوں میں دیارہ کی تقید پر عمل کرتے ہے دور کیسے جمہور سے دور دور دور کیا ہوں کی خود اسے کو جمیوں میں دور دور دور میں کی تقید پر عمل کرتے ہے دور کی ہے۔ دور سے دور دور دور کی ہوں کی دور کی جمہور

حفیہ ہے اس مسئلہ میں تفرد کر سے وہ تو عنایت تواضع ہے ہر عالم دفقہہ کا بھی ا بناع کر نے ہے تیار ہے ان پر ہمسور سے شذو دو تفرد کا گمان وہ کی کہ سکت ہے۔ جس نے موال نا موصوف کوند و یکون اور نہ آپ کے عالیہ وسنت موجود اور میں وجہ ہے کہ حضر سے موصوف کے تمام شاگر د لور مرید دمختقد جواطراف عالم میں ہزارہائی تعداد سے موجود میں۔ سی نے بھی شرطیت مصر میں ہوئی شبہ ضمیں کیا۔ آپ کے مخصوص اللہٰ فرہ میں حصر سے شن الھند محد شدہ بوند نور ابلہ مر قد داور حضر سے موانانا جد حسن صاحب محدث امر وبد۔ وحضر سے موں نا عبد العلی صاحب صدر مدر سی مدر سہ عبد الرب و بالی و غیر ہم سب نے مبھی اس شرطم مصر میں کوئی شد ہمی شمیں کیا باعد حضر سے شن کھند نے تو است من نو شیخ او شن العربی میں اس محدث پر ایسی مکمل شخیق فرہ ٹی ہے کہ باید شاید۔ کئی موصفی کا مجمول است میں اس موصوف کے اتوال داحوال اور آپ کے مکا دیب و مض مین کو سے حضر ات جن محمول سے تعیم آئی ہم شمیں سمجھ کے تیں کیونکہ خصوصی سے متکلم و مخاطب اور زمان و مکان پر جو کار م کیا جاتا ہے متحکم کے قریبی دوست داحب ہی آئی کی حقیقت و مقصد کو پورے طور پر سمجھ کے تیں۔ دوسر آدمی خیر آن کی حقیقت و مقصد کو پورے طور پر سمجھ کے تیں۔ دوسر آدمی خیر آن کی مدایت کے مہمی صحیح مقصد پر نہیں بین کے تیں اس کی تھیں ہیں تی تھیں۔ دوست داحب ہی آئ کی مقصد کو پورے طور پر سمجھ کے تیں۔ دوسر آدمی خیر آن کی مقامد پر نہیں بین کے تی دوست داحب ہی آئی کی حقیقت و مقصد کو پورے طور پر سمجھ کے تی ہوں۔ دوسر آدمی خیر آن کی مقامید پر نہیں بین کے تیں۔ اس کی دوست داحب ہی آئی کی حقیقت و مقصد کو پورے طور پر سمجھ کے تی دوست داحب ہیں۔ اس کی تا ہوں کی دوست داحب ہی اس کی حقیقت و مقصد کو پر سمجھ کے تیں دوست داحب ہیں۔ اس کی دوست داحب ہی تا کی دوست داخب ہیں۔ اس کی دوست داحب ہی اس کی حقیقت و مقصد کو پر سمجھ کے تی کی دوست داحب ہیں۔ کی دوسر آدمی کے تی دوسر آدمی کی دوسر کی دوسر کی دوسر کی دوسر کی دوسر کی دوسر کے دوسر کی دوسر ک

حقیقت پوچھ گل کی بدباول ہے کھااس کو صباء کیا جاتے کیا ہے

عبارت ند کورہ میں کر صاف اور واضح طور پر اوائے ہمعہ کے سنے مصر کا شرط ہوتا حصر ت موان نا است خاہر فرہ بیاور کھراس کا خوو ا غاظ قر آئی ہے ہوت ہم پہنچایا ہے کیاس کے بعد بھی کوئی بیہ کرد سکتا ہے کہ مون است مسئلہ میں ہمہور حضیہ کے خدف کوئی روئے رکھتے ہیں اور اشتر اط مصر کے قائل نہیں۔ حاشاہ کا بادی صرف رفع خدف اور انسداد فقت کے ہے کو گول کی توجہہ اس کے اتنازیادہ اہتم م سے ہنانا مقصود بھی جس سے فتن کا ہازار گرم ہوتا تقالے اور جو احتر نے عرض کیا ہے محض تخمینی کا مہا محض تاویل نہیں بلیحہ خود اس مکتوب سرائی میں اس کے کافی موید است موجود ہیں۔ ملاحظہ ہول عہارت ڈیل۔

"ایں اشرات کا، مربانی چول ہمہ مروم رامیس نیست واحادیث مصرحه - یا نیمعنی عد "واتر نرسیده اند اقهام عهاء مختلف شدندوعوام - (۱) "ننج نش امید مغفرت بهر شادن در صورت و جوب نزدیکی و عدم وجوب نزد کی بهم سیدور فنذر فند کا بلی نوبت تابآل رسانید که متعضبان حنیه عمداترک و شادن نماز جمعه کروند"

عبارت فد کورہ ہے صاف ظاہر ہے کہ اس میں حضرت مواناتام حوم کاروی بخن ان حنفیہ کی طرف ہے جوباد جود شرط مصر موجود ہو نے اور جمعہ واجب ہونے کے ادائے جمعہ میں سستی کرتے ہیں اور پوجہ تحصب کے دوسر ہے لوگوں سے جھڑ تے ہیں۔ سو ظاہر ہے کہ ایسے حضر ات ہر شخص کے نزدیک قابل ما، مت ہیں لیکن اس سے یہ کہاں سمجھ میں آیاکہ ہرگاواں میں جمعہ پڑھنا چاہئے۔اسی کے بعد ارش دے۔

" چوں نفس جمعہ قطق انظر از شر انظ ست از شعائز اسلام اگزاز ادائے نمیاز تنیاد ن ور ادالیش اود بدمر ومان کم افتح فنم راو جه آم منمی مسعونت کا بلی مفقود شدن شر انظ موجب ترک جمعه شود نه افزائش نمیاز ظهر احد۔ محمد مد بھی اسک تابعہ میں انداز قل میں اندا قل مصابح کے مصد سے بی جس کے ماران کے نواز ان کے نفسے میں

یہ عبارت بھی اس کی تقس سے کرتی ہے کہ نتخا قل و تکاسل کی وجہ سے ترک جمعہ کرنے وابوں کو نفیسےت '''یہ

سارے مکتوب گرامی میں جس غظ سے جبہہ پڑسکتا ہے وہ یہ ہے کہ تقریر اطیف کے بعد ارشاد فرمایا ہے۔
وچول موافق ایں تقریر ایں شہ طاز میان ہر خاست شہط مصر ہم ہیک طرف رفت چہ اشتر اطش لزوم
اشتر اط شہط امیر ود آر نے فاہر اغرار وایات مشعرہ ضرورت مصر عام اند لہذا احتیاط ہمیں است کہ تا مقدور
ر سایت شہر چیش افکر ماندواگر سی درد ہے جمعہ قائم کنندوست و گریبائش ندز مند کہ اول۔ ایس شرط فنی بودباز حسب
تقریر نذکور شیعظے وگر در آن بہم رسید۔"

س عبارت میں اول قونوہ اہنا ہے موصوف کا منش فاج ہے کہ جدال و قال کی مما نعت مقصود ہے۔

اس موفاج فر مادیا ہے کہ احتیاط کی ہے کہ شرط جو جمعہ میں شرما نظر دری ہے ہیں جگہ مسلمانول کے جواس سے بہتے فرمانی ہے حاصل اس کا ہیا ہے کہ امیر ہی شرط جو جمعہ میں شرمانظر دری ہے ہیں جگہ مسلمانول کے جست فرمانی ہے تعدید مسلمانول کے جست ہیں ہے کہ والم مسلمین ہی ہے ہے ابدا جس مختل کو دوامام ہنادیں گے (وارالحرب) میں دو ہی ایام متصور ہوگا اور بیر شرط اس طرت پوری ہوجائ کی سی طرح جب امیر کا تقرر مسلمانول اور اہل مستی کے قبضہ میں ہو اور مصر کی تعریف میں ہے کہ وہاں امیر بیانانب امیر موجود ہواس طرح مصر کی شرط ہر جَعہ متحقق ہو عبارت کی تعد ہی مصلا خود اعفر سے موصوف نے پی اس تقریم پر اعتراض کر کے مخدوش فرمانی ہو عبارت فیل ہو عبارت فیل ہو عبارت فیل ہو عبارت فیل۔

ه به تمر خلجات جنوز باتی ست عریض آل نیز ضروری است چناند اوای ظهر آم فیمان را موجب تمالان ور جمعه همیشود جیجنان این اجازت نصب امام خاص و استماع مواعظ و خطب آن موجب نمالان ور نصب امام مام است به

ا غرنش اول تواس مبارت ہے مقصود شتر اطام عسر کی آئی ہے گز نہیں بلکے رفع فتنہ و فساد مقصود ہے ، جبیہا

کہ خود عبارت نڈکورہ میں مصر آ ہے ، وہ سے خود حضرت موصوف نباد جود تقریر نڈکور کے بھی اثبۃ الا مصر و احوط قرارہ یا ہے۔ تیسرے جس تقریری بایراشتر الا مصر میں چھ ضعف پیدا ہو تا تقائل کو خود حفرت موصوف نے مجروح و خدوش فرما کراس ہے رجوع کر لیا ہے پھر سی منصف انسان کے سئے کیتے جائز ہے کہ حفرت موصوف کی طرف اس کی نسبت کر ہے کہ وہ اوائ جہد کے سئے مصر کوشہ طفیس سیحے اوران سب امور ہے ۔ حمل کے سئے بھر و ہی عرض ہے جوابتداء میں گئی ہے کہ اگر فرض ہی کرایا جائے کہ حصنہ و بناموصوف ی عمل کے سئے بھر و ہی عرض ہے جوابتداء میں گئی ہے کہ اگر فرض ہی کرایا جائے کہ حصنہ والی پر کرنا ہے ہی حصنہ والی پر کرنا ہے ہی حصنہ و جب جب بھی عمل تمام حضیہ کوالی پر کرنا ہے ہی جس کے جو جہور حضیہ کا فرق ہے ۔ البت اس غرض اور مقصد کا سمجھناور باقی رکھنا نہ بیت اہم وضر ورک ہے جس کے بختر معول ناموصوف نے یہ عبارت تح سے فرمائی ہے جنی آپس میں جھٹرے اور فقنہ و فسو سے نہا ، تیا مقاصد سے ذیادہ ابھم ہے اگر کی گاوال میں بچھ مسلمان جمعہ قائم کرتے ہوں تو حفی المذ بب مسلمانو ساکا انہی نی فرض ہے ہے کہ نرمی ہے مسلمانو ساکا انہی کو بھی ہوگ نہ میں ہو گئرے و فقتہ میں ہر کشنہ بڑی کی یو ند اند کوئی مسلمانو اس کے نام مصنوب کا اس سے ذاکد کوئی مسلمانوں کے لیے مصنہ نہیں۔ خصوصا کا اس موجودہ و ابتد سبحانہ و تعال اعلم ۔ (ضاف کہ) و و بند و اللہ کوئی مسلمانوں کے لیے مصنہ نہیں۔ خصوصا کا است موجودہ و ابتد سبحانہ و تعال اعلم ۔ (ضاف کہ) و و بند و اللہ موجودہ و ابتد سبحانہ و تعال اعلم ۔ (ضاف کہ) و و بند و اللہ موجودہ و ابتد سبحانہ و تعال اعلی ۔

جمعہ کی نمازبڑی جامع مسجد میں سب سے پہلے پڑھنااقضل ہے . (سوال ۲۷۸) آگر جامع مسجد سے پہلے دوسری مسجد میں نماز جمعہ ہو جادے توجائز ہے یا نہیں ؟ مض ناجائز کتے ہیں؟

جمعة الوداع کے لئے سفر کرنا

(سوال ۲۷۹) کیک مولوی صاحب صدیت شدر حال کاحوالہ دے کر فرماتے ہیں کہ جولوٹ رمنمان المبارک میں لوداع کے جمعہ کی نبیت ہے و بلی و فیر ہ سفر کر کے جاتے ہیں ہے ناجا کڑے چونکہ آنخضرت ہے نے فرمایا ہے کہ کوجہ نے شری سماجہ کی طرف آبایہ در ست ہے کہ کسی مسجد کی طرف سوات تین مساجہ کے سفر کرکے جانانا جائزہے ؟
سفر کرکے جانانا جائزہے ؟

(العواب) اگراس قصد ہے کہ فعال جگہ کی مسجد میں تواب زیادہ ہو گاسفر کر کے جائے تو سوات مساجد شدھ کے ایسا کرناواقعی جائز نہیں اور خدیث مندرجہ سوال اس کے ثبوت کے لئے صحیح ہے۔بالخصوس جمرعة الوا الع پڑھنے کے لئے وبلی وغیرہ جانا۔ یہ تو بہت ہے مناسد پر مشتمل ہے۔ اول توجمعة الوداع کو ایسی ایمیت دین جو دو م ب کے لئے وبلی و غیرہ جانا۔ یہ تو بہت ہے مناسد پر مشتمل ہے۔ اول توجمعة الوداع کو ایسی ایمیت دین جو دو م ب جمعات میں نہ سمجھی جائے یہ ایک خود ساخت خیال اور بدعت ہے۔ تانیا اس کام کے لئے سفر کرنا افغول خریق ہ

_ثالثاً حدیث لا تشدالرحال المخ کے ضرف ہے۔رابعابسالو قاتروزہ میں بھی عفر کی وج سے ضل آتا ہے۔ وغیرہ ذلک۔۔(والله تعالیٰ اعلم .)

جمعه کی تماز کے بعد وعظ کاالتزام

(سوال ۱۸۰۰) بمارے بیمال زمانہ شائل سے جمعہ کی نماز کے بعد اذان عصر تک وعظ کرنالام جامع مسجد کے ذمہ ، زم کر دیا گیا ہے۔ بیہ طریقہ مستحسن ہے یا شہیں۔ در صورت استحسان اس کو ، زم قرار دینے کا کیا تھم ہے ؟

(۲) اگر امام مسجد اس کو انتز ام مال پلزم سیجھتے ہوئے کہی ترک کر دے یا نماز اول دفت ہوئے کی صورت میں بوج در از ی دفت عصر تک کی پابندی نہ کرے تواس صورت میں متولی وقف کو اس کی شخو اور و ظیفہ کو بند کرنے کا حق حاصل ہے یا نہیں۔ بیمواتو جروا

(العجواب) جس چیز کے الترام ہے یہ محمّل ہوکہ اوگ اس تعین کے ساتھ سنت یاواجب سجیحنے مگیں گاس کا تھا سنت یاواجب سجیحنے مگیں گاس کا تھا میں اس کا اختمال نہیں کیو نکہ بیا اختمال اس وقت ہے کہ جیسے تن محمالیا استام بالد میں اس کا سرام کیا جائے جو صورت نہ کورو میں مفقود ہے۔ اور ایسانی ہے جیسے تن مدر س کے ذمہ سن ماب کاروزانہ پڑھانا کے بیاجاتا ہے۔ لوریہ شرط بانقاق جائز اور واجب العمل ہے۔ الشمام مالد میں تو مف کند معین اور اس میں وافل نہیں۔ اس لیے اگر جمعہ کو واضط کنے کی شرط نشتظیمین مجدامام محبد کے ذمہ نظامین تو مف کند نہیں اور اس کو اس شرط کا ور اکر نا اگر جمعہ ہونہ ختی کی شرط نشتظیمین کے لئے اگلام ناسب ہے اور نہ اور اس کے خواد میں وافل کر نا بلک او قات و جا بات کے تائی رکھ جانے اور ضرورت کے موافق جس قدر ہو سے کیا جائے تا کہ لوگوں پر شرق نہ ہو تمام روایت حدیث وربارہ خطب و مواسط اس کی مؤید ہیں کہ لوگوں کی دل شکل ہے تھے تو نماز مختم فی اگر خورت کے موافق میں نہ نہیں کہ لوگوں کی دل شکل ہے تھے تو نماز مختم فی اس سبت نماز کا اس کے ناز ہو تو تشویش میں نہ پڑج ہے۔ ظاہر کہ وعظ میں یہ نسبت نماز کا اس کی ذیادہ صرورت ہے۔ ظاہر کہ وعظ میں یہ نسبت نماز کا اس کی ذیادہ صرورت ہے۔ ظاہر کہ وعظ میں یہ نسبت نماز کا اس کی ذیادہ صرورت ہے۔ ظاہر کہ وعظ میں یہ نسبت نماز کا اس کی ذیادہ صرورت ہے۔ ظاہر کہ وعظ میں یہ نسبت نماز کا اس کی ذیادہ صرورت ہے۔ ظاہر کہ وعظ میں یہ نسبت نماز کا اس کی ذیادہ صرورت ہے۔ زاکہ اس کی اس اگر شرکی اس کا نہ کا نہ ہو تو تشویش میں نہ پڑج سے نے ظاہر کہ وعظ میں یہ نسبت نماز کا اس کی ذیادہ صرورت ہے۔ ظاہر کہ وعظ میں یہ نسبت نماز کا اس

جمعه کی تعطیاں کامستحب ہو نا

(سوال ٢٨١)ان مع التدريس في يوم الجمعه وتشريق الايام ثابتة في القران المجيد او في الحديث والفقه او طريقة مبتدعة جارية مسلوكة بين الا نام؟

(الجواب) المنع عن التدريس يوم الجمعة ان كانت على سبيل الا نكار ورويته امراً منكرا فهى طريقة مندعة لا يحوز انتفائها وان كان الا مناع فيه عن التدريس لرويته مستحباً وسنة مسلوكة السلف الصالح لتفردهم في هذا اليوم للعبادة ولكونه يوم عيدا ، بالنصوص الواردة في هذا الباب

قال ابن القيم في راد المعاد حلد اول ص ١٩١ مانصه انه يوم الذي يستحب ان يتفرع فيه للعادة وله على سائر الا يام مزية بانواع العبادات واجمة مستحبة فالله وسبحانه وتعالى جعل لا هل كل ملة يوما يتفرغون فيه للعبادة ويتحلون فيه عن اشتغال الدنيا فيوم الجمعة يوم عبادة وهو في الا يام كشهر رمضان الخ. والله تعالى اعلم.

فصل فی العیدین (عیدین کے مسائل)

عيد كاخطبه سنت ہے اور سنناواجب

(سوال ۸۷۲) عیدین کا خطبہ سنانسروری ہے ، یا نہیں آئر خطبہ کے وقت شور وغل کیا جاوے تو کیس ہے۔ اور خطبہ کے وقت آنام کے لئے چند واکھٹا کرنا کیسا ہے؟

(المحواب) خطبه عيد كاپڙ سن ور سنن سنت مؤكده ہے۔ ليكن جب خطبه پڙها جاوے اور كوئی شخص وہال موجود ہو تو خطبه سنن واجب جو جاتا ہے اس وقت كارم وغير وكرنا ناج سنے اور شور مي ناسخت كبناه ہے۔

قال في الدر المحتار من باب العيدين سوى الحطة فانها سنة بعدها اى بعد صلاة العيدو قال في المحر حي لو لم يحطب اصلاصح واساء لترك السنة شامي باب العيد وقال في رد المحتار من حطه الحمعة وكدا يحب الاستماع لسائر الحطب كخطبة بكاح و خطبة عيد ١٢ ربيع الاول ١٣٥٠.

اگر عیداور جمعه میں سہوجائے

(سوال ۲۸۴) نماز حيريش الاست واجب من تاتي جو جوب تو تجده سمو كرسيا شيل اليزواق جروا" (الحواب) ور التي التي ووات المولان عنده في السهو في الصلوة العيد والجمعة والممكنونة والنطوع سواء والمحسار عبد المتاحرين عده في الاوليين لدفع العنية كما في جمعة البحر و اقره المصبف ويه حره في الدوراس روايت معوم و كرجمته اور عيرين كي نماز مي الرواجب ترك الوجائ ياقر نش مين تاقيم الدوراس روايت معوم مي القرارة الله الله المراب تا المحمد المعلوم على التراب المحمد المعمد المحمد المحم

نماز حیدے سے نفلیں پڑھنا۔

(سوال ۲۸۶) عید کی نماز میں بانے ہے پہلے ہے گھر میں جارد کعت غلی پڑھنا مستہب ہے ہیا ہے تھی جہ اُس صیری نہیں تو صیح تنام نوافل تمہل الایدو عد الاید کا تح سر فرہ کر مشکور فرہا جادے؟ (الحواب) عید سے پہلے نوافل عید کاہ میں جا کر پڑھنا تفاق در ست نہیں۔ جانے سے پہلے اور گھر میں آ مر پڑھنا میں اختا نی ہے اور واقع یہ بی ہے کہ گھر میں بھی عید سے پہلے نہ پڑھئے نماز عید کے بعد افقیار ہے قال فی اللاد المحنار ولا يتفل قبلها مطلقا وفي رد المحتار اي سواء كان في المصلى اتفاقاً او في البيت على الاصح وسواء كان ممن يصلى العيد او لا حتى ان المرأة اذا ارادت صلوة الصحى يوم العيد تصليها بعد ما صلى الا مام في الجبإنة افاده في البحر انتهى (شامي ص ٢١٣ ح ١) والله تعالى اعلم

عيد کے بھی وہی شر الط ہیں جو جمعہ کے لئے

(سوال ۲۸۵) فی زمانہ ہر ایک گاؤل میں جہال صرف ایک معمولی سی مسجد ہواور آبادی بھی صرف چند فوس ک جو دو گانہ عبید ملیحدہ فلیکھ داد اکیا جاتا ہے۔ کیا ہیہ جائز ہے یااس کے لئے کوئی خاص شر انظ میں ؟

(الجواب) چموٹے مواضعات بین جمعہ اور عیدین کی نماز پر حتی سکر وہ تحرکی ہے مدوہ ازیں برے مواضعات بیں جمال جمعہ اور عیدین کی نماز جا ترجوہ اللہ خوا پر حت بھی جا تر نہیں ہے کیونلہ جمعہ اور عیدین کی نماز کے سے چند شرال جمعہ اور عیدین کی نماز کے سے چند شرائط بیں۔ مجملہ اللہ فر وط کے ایک شرط بیاعت بھی ہے تن تمایز حت جا تر نہیں ہے در محتی سلا تھے صلا تھے ما قد صد علی من تحب علیہ الحمعة بشوا نطها المتقدمہ النح وفی القنیہ صلا للعید فی القری تکرہ تحریما ای لا نہ اشتعال بما لا یصح لان المصر شرط الصحة النح شمی میں ہے قولہ صلاة العید ومنله الجمعة شامی بات العیدیں ورور مختی باب اجمعہ میں ہے۔ والسادس الجماعة ، رفقط واللہ تعالی اعلم)

تماز عبدين كے بعد كي وعا

(سوال ۲۸۹) عيدين کي نماز ڪبحد رسول الله ترفية يا آپ ڪ صحابيا تا العين يا تي تا العين في و ماما گلي جي بي نيس اگر ما گلي جي تا العين يا تي تا ميل اگر ما گلي جي نيس اگر ما گلي جي تو حيد کي جي در اور آسر نسيس آگر و تو ميد کي نيس اگر ما گلي جي بيا حرام ہے۔ يو و اتو جروا ؟

و نماز ڪبعد يا عيد ڪ فطيد ڪ حد اور آسر ناچ نزے تو تاروہ تيزي جي جي جي جي حرام ہے۔ يو و اتو جروا ؟

و المجواب) احدویت قوليد عيل ني سريم تين سے باس نيد صحيد ہم نماز ڪ بعد جس عيل نماز عيد بھي و اضل ہے و عام الله عند کي فشيلت و تو اب منقول ہم تا اور جي ادا و يا فعليہ عيل عمل کي تھم تا تا نسيس تگر تفي بھي منقول شيس اس لئے عدد يا قوليد بي تريا اور جي نماز ڪ بعد و ما مالن جائزو مستحب ہو کا دور جمن حديث قوليد بي

روى عن براء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال دبر كل صلوة استعفر الله واتوب عليه غفرله وان كان فرمن الرحف رواه الطبراني في الصغير والا وسط وعن معاذ رصى الله عنه في حديث طويل مر فوعا او صيك يا معاذ لا تدعن دبر كل صلوه ان تقول اللهم اعبى على دكرك و شكرك وحسن عادتك رواه ابو داؤد والسائي واللفظ له وابن خريمة وابن حبان في صحيحهما والحاكم وقال صحيح على شرط الشيحين (ترعيب للمذرى ص ٢٧٨ ج١) (والله تعالى اعلم)

باہمی نزاع کی وجہ ہے عید گاہ جد اکر نامناسب نہیں

(سوال ۲۸۷) سیستی ش تیباری عت مسلمانول کی اورانجمن بھی قائم ہے عرصہ سے مسلمانول میں جوکہ نجمن کا سکر زی تھاو جہ حساب نہ بنے کے چھر نجش چلی آئی ہے اور پھر اس کی خیات ثالت ہوگی۔ان کو طبعہ و کر آبال اور کا مقد اتنان سے سے نے ان کی طرف چند آوی ال شخوہ علیحہ ہ نماز پڑھتے ہیں اور علیحہ ہ جمد و عیدین و فیا آبال اور کا مقد اتنان سے سے نے ان کی طرف چند آوی ال شخوہ علیحہ ہ نماز پڑھتے ہیں اور علیحہ ہ جمد ہوگئے ہوگئے ہوئے ہیں اور حال نامہ عید گاہ ہوئی ہوئی ہوگئے ہے کہ جس میں نماز بستی کے آدمی ہی پوری طرح آ کر جکہ منظور میں عید گاہ ہائے کی ورخواست نامنظور کی ہے کہ انجمن سے منظور کراؤ تو عید گاہ کا جو سے ایک فرج ایک مدت ایک قدیب ایک جماعت کے سے دو سے کی عید گاہ منائی عند انشر ع جائز ہے انہیں ؟

(المحواب)بلا شرورت محض في تني رنجشوا كي وجد سے دوسري عيد گاه بنانا فضول خرچي اور تفرقه كي بدياوڙ ان ب انجمن كواس كي اجازت نه ويني جيئ كيونانه به عيد گاه ايكي صورت مين مسجد ضرار كي مشب هو جائي كي كها قال الله تعالى ، و تفويقاً بين المومنين ، الاية ، والله اعلم ،

فصل في صلوة الكسوف والاستسقاء (نمازاستقاء كاحكام)

نماذاستنقاء كيعددعاء كاطريقنه

(سوال ۲۸۸) نمازاستنقاء کے حدوماء اوم وقوم پیٹت ہاتھ سے انگفیں یاجیسے دعاکاد ستورہ ؟ (الحواب) پیٹت ہاتھ سے دعا ہائمازاستنقاء میں افضل ہے۔ اور معروف طریقہ پر مانگنا بھی جائز ہے۔ نبی کریم میں ممل منقول ہے کہ پیٹت وست مہارک سے دعامائی۔ افر جہ ابو داؤد فی صننه من محتاب الدعوات . واللہ تعالی اعلم ،

نمازاستنقاء كے بعد ہاتھ الٹاكر كے دعاما نگنا۔

(سوال ۲۸۹) صوقاستان کے ندروں کر اوقت باتھ النا کر کے وعاما نگن چاہئے اسیدها کر ک؛ (الجواب) نمرز ستان علی الحوجه ابو داؤد عن اللجواب) نمرز ستان علیه وسلم کال یستسقی هکذا او مدیدیه وجعل بطونهما مقامل الا رص اس ال السی صلی الله علیه وسلم کال یستسقی هکذا او مدیدیه وجعل بطونهما مقامل الا رص حتی رأیت بیاص ابطیه سن ابی داود باب الا ستسقاء اس سے معموم بواکه استان علی النے باتحد کر ک وعاما نگاست ہے۔

مسائل متفرقه كتاب الصلو'ة (نمازك متفرق مسائل)

کاغڈ کی ٹو بی میمن کر تماز پڑھنا (سوال ۹۰ ۲) گر کسی نے کاند کی ٹولی پہن کر نماز پڑھائی تو نماز کشیح ہو کی یا نہیں ؟

مُ مِ آتى بوتونى زَكروه بو كد كمافى سانو كتب العقه من الكراهة فى ثياب البذله روانداعم بالصواب.

فرش بورياوغيره پر نماز پڙھنا

(سوال ۲۹۱) مساجد میں برائے اوائے فرمش نماز فرش یا چنائی افضل ہے۔ یامسجد کی چنائی و فرش سے خالی رکھ کر قماز پڑھنا افضل ہے؟

(الحواب) آنخفرت شخف ہے دونوں طرح نماز پر عن ثابت ہے حدیث لیات اغدرے ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے زمین پر نماز پڑھی تھی بیال میک آپ کی پیٹالی مبارک پرگارے کا شان ہو گیا۔ و هو الحدیث المعروف فی کتب الصحاح اور شرح منے میں بخوالہ حدیث سیح ثابت کیا ہے کہ آپ کے لئے نماز کے وقت ایک پچھور کابوریہ بخوایا تا تا۔ ولفظه کان تحمل له الحموة فیسجد علیها و هی حصیر صغیرة من النحوض کیبری قیومی من ۲۸۲.

اس سے معوم ہواکہ ووٹول طریقے سنت ہیں جس کو چاہ اختیار کر سے البت اگر سروی ہی گری کہ جہ کسی زمین پر نماز پڑھنے سے تکیف اور تشویش فاطر ہوتی ہوتو پھر ہوریہ و غیرہ بکھالیا افضل ہے۔ ای طرح اگر زمین پر کر دو غیار کی وجہ سے پڑے میں ہوجہ و بٹ کا خطرہ تعلق فاطر کی حد تک پہنی ہوتو بھی ہوریہ پر پڑھنا افضل ہے کیونکہ اس میں اپنے مال کا تخفظ ہے۔ جس کی شرعاً اجازت ہے۔ اور اگر پیشائی یا تھول پر مٹی لگنے ہے طبیعت میں تکدرنہ ہوتا ہوتو پھر اس کی طرف النف سند کرنا اور ذمین ہی پر نماز پڑھنا افضل ہے کیونکہ اس کا منشاء س قشم کا ترفع ہے جو مقسود نمی زمید و و الدلیل علی ہدہ الدعاوی ما فی شوح المنیة ص ۲۸۳ مطبوعہ ہند قبوقی شہ ان السط لدفع المحرو البود و الا کر اہمة فیہ لانه یحصل به الحضور وروائ الا صطراب قبوئی شہ ان السط لدفع عن حبہته وو حہہ یکرہ لان فیہ نوع ترفع و ہو غیر لائق بالمصلی و ان کان لد فعه عن عمامته و ٹوبه لا یکرہ لانہ صیا نة للمال (دائة تعالی اعلم) کا اعظر میں ہے

سے دل سے نماز بڑھنے کی کیا بھیان ہے (سوال ۲۹۲) نماز بچے ول سے پڑھنے اور و کھلاوے کی بڑھنے دونوں ک کیا پھیان ہے؟ (المحواب) سیجے دل سے نماز پزھنے ں پہنوان ہے کہ جس وقت وٹی دیکھنے و آاور سنے سننے وا ، معجود نہ ہو اس وقت بھی تماز کو پورے آواب اور خشوع کے ساتھ اداکرے۔

نماز کے متعلق چند ضروری سوال جواب

(سوال ۱۹۳۳) نماز میں اہم او بت باندھ کر سب سے پہنے سحامات اللهم پر بھنا جا مینے یا نہیں اور مقتدی سے کے کہ کہ حکم ہے۔ اگر مقتدی اس قت بھی عت میں شامل ہوا جب کے اہم قراق با واز بلند شروع کر چاوا و سری یا تیم کی کہ عت کی کی حالت میں ہے تو مقتدی کو سمحامات الله بر حمد جا ہے یا نہیں اور آسر پر سطے تو سروات " تیم کی رکھت کی جات میں فرض یا ویگر نماز سنت و نجہ و کی نہیت باندھ لی نماز شروع ہو ہی ور آخر قعد و میں سویا قصد سے سیدھا کھ اور او جانے تو اس کی نماز شروع ہوئی نہیں ؟

(r)او قات نماز ہر موسم کے نے جدا کانے ہا یکسال ان کا حساب سند کی و نیم ہ سے ہے یا سے حساب سے ہمارہ وقت کب سے کب تک رہا کر تاہے ؟

(سم) من اشخاص کی نماز دروز دو نیم می پایندی کے لئے شیل کا تعم ہے جو ایک گور نہ بنشی عمارت میں پڑھ متم رہ عرصہ کے لئے بکار سر کارزند کی سر کر ہے جو ل جن کے لئے ور نمنٹ برطانیا کا علامیا ہیا تو نوان ہو کہ سی شخص ما ایہ طور سے قد بھی رسوم اواکرنی کی اجازت شمیں ہے۔

(الجواب) امام اور مقتری ونوں و قرات شروع کرنے سے پہلے سبحانك اللهم پڑھنا چاہ اور آر ون مقتری ایک حالت میں شرکے ہو کہ است شروع کر چاہ ہے تو آلر قرات جریہ ہے۔ تو سبحانك اللهم پڑھ لے اس مری شمیں بلکہ آہت قراق پڑھنے کا وقت ہے تو سبحانك اللهم پڑھ لے اس طری آلر ہے کا وقت ہے تو سبحانك اللهم پڑھ لے اس طری آلر ہے کہ نہ استحانك اللهم پڑھ کر اس رَوع یا مجدہ کو ام کے پان پالے کا تا سبحانك اللهم پڑھے ورند ترک کر وے پھر جب اپنی باتی بائدہ نماز پڑھنے کے لئے الشحال وقت شروع میں مواند کا الله میں معد ما اشتعل بالقراق قال س سبحانك الله میں وقال غیرہ بشی ویسعی التفصیل ان کان الا مام بعد ما اشتعل بالقراق قال س المختار شیخ الا بشی وقال غیرہ بشی ویسعی التفصیل ان کان الا مام بجھر لا بشی وان کان یسو بشی و هو المختار شیخ الا سلام حواهر رادہ وقال الشامی فی اولہ جوم به فی الدر وقال فی المسح وصححه المختار شیخ الا سلام حواهر رادہ وقال الشامی فی اولہ جوم به فی الدر وقال فی المسح وصححه المختار شیخ الا سلام حواهر رادہ وقال الشامی فی اولہ جوم به فی الدر وقال فی المسح وصححه الدحیرہ وفی المضمرات وعلیہ الفتوی (شامی ح ۱ ص ۵ و ۱ استسولی)

صبح کی نماز ہونے چیے نظہر کی نماز وو اسبع عصر کی یا نئے ہے مغرب کی سواجید ہے عشاء کی سوا آٹھ ہے ہوتی ہے۔ اور ہمارے بیماں آج کل طلوع آفاب سواجید ہے کے عد ہوتا ہے۔ اب اپنے بیمال کے طلوع و غروب کو و باید کر جس قدر بیمال سے کی چیش ہو وہ کر وی جائے۔ (۴) گریہ ہو سکے کہ سرکاری عمارت سے نکل کر کئی آزاد جگہ میں قدر بیمال سے کی چیش ہو وہ کر وی جائے۔ (۴) گریہ ہو سکے کہ سرکاری عمارت سے نکل کر کئی آزاد جگہ میں آزاہ می جائے تو بہتر ہے لیکن اگریہ صورت مشکل ہو تو جہت آہت اوال موجود ہیں۔ پڑھ کر وہیں آہت آہت نماز اوا کر لینے میں کوئی مضائحہ خمیں احدود میں اس کی خوار موجود ہیں۔ (وائلہ تعالی اعلم)

کسی او نجی یا نیجی زمین پر نماز پڑھنے واٹ کے سامنے سے گزر نا

(سوال ۹۶۴)ایک شخص این جگد نماز پڑھ رہاہے جو سطحہ زمین سے ایک ہاتھ نیچے ہے پس زمین پر جینے وا۔ شخص ماربین بدی المصلی بن کر گندگار تو نہ ہوگا۔ علی ہذااگر اس کابر تمس ہو تو تب کیا تھم ہے۔ کیابیہ سطح سنتہ و کے تعلم میں ہو جائے گی اور مسجد اور صحر امیں اس کا تھم ایک ہے یا جدا ؟

(الحواب) مسجد میں تو مطانقاً بہ تشم ہے کہ اگر کوئی شخص نمازی کے آگے کو گزر گیا تووہ گذگار ہوگا۔ اور یہ تعلیم مروہ ہے البتہ صحر اکا بہ تشم ہے کہ اگر کوئی شخص سطح مستوی پر نماز پڑھ رہا ہے تو ہاوراء موضع جود کے گزرتا ب ہے۔ اور اگر کوئی شخص بلند نماز پڑ متا ہے تو بقد را یک ہاتھ کے بلند گ اور بستی کا چھا المتبر نہیں ہے بلند اس صورت میں محاذ اقا عضاء کا المتبار ہے نیمن اگر گزرت والے کے اعضاء مصلی کے اعضاء کے محاذ می ہوں تو گزرتا کروہ ہے ورنہ نہیں۔ شرح منیم سال مسلم کو خوب مفصل کی اعضاء ہوار بہت ہے اقوال نقل کر کے تماید کو تو کوئی کوئی کوئی ہوں تو کوئی کوئی ہوں تو کہ تول کو ترجیح دی ہو بالہ نقل کو کر تیج دی ہے۔ وفی المھایة الا صبح انہ ان کان بحال لوصلی صلاة المحا سحودہ لا یقع بصرہ علی المار لا یکرہ و ما صحح فی المھایة بانه اذا صلی علی المدکان و حاذی اعضاء ہ اعضاء فی المهایة مختار فخو الا سلام ورجمت فی المهایة بانه اذا صلی علی المدکان و حاذی اعضاء ہ اعضاء المار یکرہ المبرور علی ماذکر فی المهدایة و غیرہا وان کان الماراسمل و ھو لیس موضع سحودہ یعنی انه لو کان علی الارض لم یکن سحودہ فیہ لان الفرض انه یسجد علی المدکان فکان موضع سحودہ دون محل المبرور صرورہ و مع ذلك یئیت الكراھة اتفاقاً النح والذی یظھر ترجیح ما اختارہ فی النہایة من مختار فخر الاسلام الخ مسعودہ احمد

الجواب صحيح . و تعميم المسجد مبي على الاحتياط والا فالكبير منه في حكم الصحراء.

نمازكے متعلق جديد مسائل

سمت قبله کی شخفیق

(سوال ۲۹۵)شرمر اوئی میں قبد کے بارے میں دو افرقے ہیں بعض مسجدیں ثال کی طرف جھی ہوئی ہیں

۔ کمپ سے حسب ہے وس پندرہ ڈاری کا فرق ہے بعض مسجد ہیں جنوب کی طرف کسی قدر جھکی ہو ٹی جی کئی سے حساب ہے وہ سیندرہ ڈاری کا فرق ہے۔ اور قبر ستان میں نماز جنازہ اواکرنے کے لئے ایک نئی مسجد بنائی کئی ہے وہ قطب نمی کے حسب ہے باکل ٹھیک مغرب یعنی قبلہ کی طرف ہے۔ اس کے بعد فرض کا بیداواکرنے کا پرانا نمازگاہ توڑ کر ایک ٹیا ہتا ہے۔ وہ قطب نمازگاہ توڑ کر ایک ٹیا ہتا ہے۔ وہ قدر ٹیڑھا ہو گیا ہے۔ اگر کسی مسلمان کے انقال کی خبر ہم کو متی ہے تو ہم بوگ جناز کا متی ہتیں ان کے جنازہ کے ساتھ جاکر پرائی نمازگاہ ہویا نئی ہم فرض کا ایداواکرتے ہیں۔ پہنے فرقے والے لوگ کہتے ہیں ان کے جیجے نماز ہمی کے قبلہ کا چھ ٹھکانہ نہیں اور ان کے جیجے نماز ہمی ورست نہیں ؟

(٢)الياكنے والول كے حق ميں تلم ب؟

(۳) کیا پرانی نمازگاہ میں نماز ہو جائے کی یا توڑ کر نیاد نانا ہو گا۔ کیا صفیں ٹیز ھی اور جنازہ ٹیز ھار کھ کر پڑھٹا ہو گا؟ (۴) کیا ہم دبلی ، ہمبنی دیوبند ، سہاران پور ، رنگون کے فقاوی پر عمل کر سکتے ہیں۔ اور احیاء العلوم میں جوکع بہ مند کا نقشہ درج ہے۔اس کے مطابق عمل کر سکتے ہیں۔ یا جہیں ؟

(۵) احیاء العلوم کے مصنف ش فتی جی تو قبلہ کے بارے میں ہم اس پر عمل کر سکتے ہیں؟ قبلہ کے بارے میں کوئی اور کتاب بھی ہے یا شیں؟

(١) كيابهم الل مشرق حنى شافعي، ما عيد حنبلي جارون كا قبله أيك بي بي ؟

(المجواب) اصل اس معاملہ میں ہی ہے کہ ہم اہل مشرق کے لئے سمت مغرب قبلہ ہے اگر تھوڑا سافرق بھی ہوجائے تو قبلہ کی سمت صادق آجاتی ہے۔ جیسا کہ فنادی ندکورہ سوال کے بیانات سے آپ کو معنوم ہو چاہ وہ سب فنادی صحیح ہیں۔ لہذا آپ ہو گئے ہیں اور دونوں میں اور نماز جنازہ میں بلاشیہ شر یک ہو سے ہیں اور دونوں چگھول میں میں نماز جنازہ درست و صحیح ہے۔

(۲)جوبوگ صورت مذکورہ کی وجہ سے آپ کودو قبلہ واروغیرہ کتے ہیں وہ گنرگار ہیں۔ حدیث میں ہے۔ سباب المسلم فسوق ٹیز من قال هلك الباس فهو اهلك۔

(٣) نمی رُ توبلا شبہ ہوجائے گی۔ سین اگر شخیق سے معلوم ہوجائے کہ شہر کی عام مساجد و نماز گا ہوں و غیر ہ سے اس کا رخ کہتے بھر اہوا ہے تو بہتر بیر ہے کہ رفع فتنہ کے سے اس میں صفول کے نشانات عام مساجد کے رخ کے موافق قائم کر و بینے جو نمیں۔ اور ای کے موفق نمیاز پڑھی جائے۔ کیونکہ اس میں باہمی اختلافات بھی قصع ہوجائیں گے۔ اور قرب ان مین القبلہ بھی ہوئے تی توقع ہے اور مسلی نول کے آپس سے رفع فتنہ اور قصق اختلاف نہ بیت ضروری اور بڑے و شہر کا کام ہے البتہ اس نمازگاہ کی تعمیر کو گرائے کی ضرورت نہیں کیونکہ اس میں بلا ضرورت میں بلا ضرورت

(۳) فقاویٰ ند کورہ صحیح میں۔اور احیاء العلوم کا کام میکی ان کے ضاف شیس ہے اس لئے اس پر عمل کر سکتے ہیں۔ (۵) احیاء العلوم کے مصنف شافعی ہیں لیکن س مسئے میں ان کا حنفیہ سے کوئی خاص خلاف نہیں۔اس لئے ان ک قول کولینا بھی "ویا حنفیہ ہی کے قوں کا لینہ ہے۔اس لنے جائز ہے۔ فقاد کی شامی مسمی ہدر والمحتار فی شرح الدر المختار میں بھی نقشہ دے کر بہت واضح طور اس مسئلے کو سمجھایا ہے اگر احیاء العلوم کے وسنے میں شہرہے توشامی حنفی فقاد می معتبر کتاب ہے اس میں و کمچر لیا جائے۔

(١) قبله سبكالك بى إ-الهت تعيين ست ك بعض جزئيت مي خفيف ساا ختارف ب- (والله اسم)

سمت قبله کی تعیین کا تتمدیه

البتہ اگر کسی بلدہ کی عم مساجد کے متعلق قوی شبہ ہو جادے کہ دہ ست قبدے اس درجہ منحر ف دائع بیں کہ نماز ہی درست نہ ہوگی توالی صورت میں ان کا اتباع نہ کیا جوے گا۔ بلحہ یا قواعد ریاضیہ سے سمت قبلہ کا استخراج کیا جو سے با اس بلدہ کے قریب کی کسی مسجد سے نخمینہ کر کے سمت قبلہ متعین کی جادے۔ لہذا صورت مندر جرسوال میں انجینئر صاحب اور دوسر سے ماہر بئیت صاحب نے جو متخلف سمتیں نکالی ہیں دونوں کو نظر انداز کرے سماجد قدیمہ کے مطابق مسجد نقیم کی جادے۔ اصل سوال کا جواب اتنا ہی ہے جو متفتنی اولہ شرعیہ کا ہے باتی مساجد قدیمہ کے مطابق مسجد نقیم کی جادے۔ اصل سوال کا جواب اتنا ہی ہے جو متفتنی اولہ شرعیہ کا ہے باتی مسئد سمت قبلہ کی شخیق اور اس کے دل کل پر اجمائی نظر کے لئے سطور ذیل لکھی جاتی ہیں۔

ا- مسئله میں اصل قابل تظر دو چیزیں ہیں۔

(۱) متقبل قبله جونمازيين فرنس ہے اس كى حد ضرورى كيا ہے۔

(۲)بلاد بعید و میں اس ضروری سمت قبید کے معلوم کرنے کا شرعی طریق کیا ہے یہ دونول مسکے جداجدا تمجھ سے

جودے تو مسئلہ زمر بحث خود بخود واصل ہو جائے گا۔ پہلے مسئد کے متعلق مذہب مختار حنفیہ کا بیا ہے کہ جو تشخص بیت امتد شریف کے سامنے ہوائ کے لئے مین کعبہ کا استقبال فرض ہے اور جوائن سے مائب ہے اس کے ذمید جمت تعبه كالشقبال بي تين ُعبه كالتمين ـ لما في البدائع وتعتبر الجهة دون العين كدا ذكر الكوحي والرازي وهو قول عامة مشانحا بما وراء النهر ربدائع ص ١١٨ ج١)

ومثله في الهداية وعامة المتول والشروح . پيم جمت قبلہ كے معنى يہ بين كه ايك قط جو عب ير كر تا به جنوب وشال پر متنبی ہو جادے ور نمازی کے وسط حید ہے ایک ڈیط مشتقیم نکل کراس کہیں ڈیط ہے اس طرح تھ طبع ائرے کے اس سے موقع نقاطع پر • وزلوبہ قائمکہ پیدا ہو جو یں۔وہ قبلہ مستقیم ہے لورائر نمازی اتنامنحر ف : • اله و مو جمعہ ہے نکلنے والہ خط نقاطع کر کے زاویہ تا نکمہ پیدانہ کرے باسی حاد دیا منفر جہ پیدا کرے۔ کیکن وسط جہیں و جموز س پیشانی کی اطراف میں کسی طرف ہے تکلنے والا خط زلوبہ قائمہ بیدا کروے تووہ انح اف تلیل ہے اس ہے نماز تصحیح ہو جاوے گی۔اور اگر چینٹانی کی کی طرف ہے بھی ایسا خط نہ نکل کے جو خط نہ کوریر زاویہ تا ہمہ پیدا س سے تووہ انحراف کثیر ہے۔اس سے نمازنہ ہوئی۔اور عماء ہنیت دریائٹی نے انحراف قلیل و کثیر کی تعیمین اس طرت ک ہے کہ بينة ليس درجه تك انحراف دو تو تليس اس بيزاكد بو تؤكير مفسد صعوة ب(كما سياتي عن الحبريه) ا نمح اف قلیل و کثیر کی تعیین میں فقهاء امت اور مهاء دیئت کے اور بھی اقوال میں جس میں ہے ۔ حض اس ہے زیادہ وسعت کو جاہتے ہیں اور بعض میں اس ہے کم کی تنج کش ہے اس جگہ اوسط سمجھ کراس قبل کوا ختیار ہے اور

يه سب اقوال عبارات ذيل مذكور ميں :_

في رد المحتار بل المفهوم مما قد ماه عن المعراح. والدرومن التقييد بحصول واويتين قائمتين عبد انتقال المستقبل لعين الكعبة يمينا اويساراً ابه لا يصبح لو كابت احداهما حادة والاخرى منفرحة (الى ان قال) فعلم ان الا تحراف اليسير، لا يضرو هو الذي يبقى معه الوجه او شني من جوانبه مسامتا لعين الكعبة او لهو انها بان يخرج الخط من الوجه او من بعض جوانبه ويمر على الكعبة او هوائها مستقيماً ولا يلزم ان يكون الخط الخارج على استقامة خارحا من حبهة المصلي بل منها او من جوانبها (شامي ص ٣٨٨ ج ١ هندي) ويؤيده مافي الفتاوي الحيرية وعن ابي حيفة المشرق قبلة اهل المعرب والمغرب قبلة اهل المشرق والجنوب قبلة اهل الشمال والشمال قبلة اهل الجوب وعليه فالا نحراف القليل لا يضر ١ . (خبرة ص ٧ ج ١) وايضا يؤيده مافي البحر فلو فرض مثلاً خطأ من تلقاء وجه المستقبل للكعبة على التحقيق في بعض البلا د و حط آحر يقطعه على زاويتين قالمتين ، من حانب يمين المستقبل وشماله ولا يزول تلك المقابلة بالا بتقال الي اليمين والشمال على ذلك الخط بفراسح كثيرة وكذا وضع العلماء قلة بلدو بلدين وللاد على سمت واحد (بحر ص ٣٠١ ج ١) ومثله في رد المحتار عن الفتح و شروح الميه وزادا الفقير وغيره. وفي الخيرية تحت قوله (سئل) ومن القو اعدالفلكية اذا كان ا لا نحراف عن مقتضى الا دلة

اكثر من خمس واربعين درجة يمنة او يسرة يكون ذلك الا نحراف خارجاً عن جهة الرابع الذي فيه مكة المشرفة من غير اشكال (الي) فهل هذه لمحاريب التي انحرافها كثير فاحش يحب الا نحراف فيها يسرة الى حهة مقتضى الا دلة والحالة ما ذكرنا لا واذا قلتم يجب فهل اذا عاند شخص وصلى في هذه المحاريب بعد اثبات ما دكر يكون صلوته فاسدة الح

(احاب) حيث زالت بالا نحراف المذكور المقابلة بالكلية بحيث لم يبقى شيء من سطح الوجه مسا متاً للكعبة عدم الا ستقال المشروط لصحة الصلوة بالا جماع واذا عدم الشرط عدم المشروط (خيرية ص ٩، ١٠ - ٩).

عبارات مذکورہ سے سمت قبلہ اور استقبال کی جو حد ضرور کی معلوم ہوئی ہے اس کا حاصل سل اور عامیانہ عبارت میں ہے کہ انسان کے چر دکا کوئی ذر اساوئی حصہ خواہ وسط چر ہ کا ہو بیاد استی بائیں جانب کا بیت القدش بنی کے کسی ذرائے حصہ کے میں نہ ہے کہ عین کعبہ سے کے کسی ذرائے حصہ کے میں کہ وجاوے تواستقبال فوت نہیں ہو تااور نماز صحیح ہو جاتی ہے۔ اس سے زاکد انح اِف ہو تواستقبال فوت نہیں ہو تااور نماز صحیح ہو جاتی ہے۔ اس سے زاکد انح اِف ہو تواستقبال فوت نہیں ہو تااور نماز صحیح ہو جاتی ہو کر نماز فاسد ہو جائے گی۔

اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ انح اف قلیل جو عام طور پر تہیں جنوبا کہیں شمانا واقع ہو جاتا ہے۔ یہ نا قابل النفات ہے اس کی وجہ سے نہ کی مسجد کی جہت قبلہ بدلنے کی ضرورت ہے نہ اس کا قائم رکھتے ہوئے کی طرف ماکل ہونے کی ضرورت ہے۔(واللہ تعالیٰ اعلم)

دوسر امسده . - یہ ہے کہ بااد جیدہ میں سمت قبلہ اور اعتقباں قبلہ معلوم کرنے کاشر عی طریقہ کیا ہے۔
صحابہ و تابعین اور جمہور امت کاس میں تعامل کس طرح ہے اور یہ کہ قواعدریا نیے کاستیمال اس کام ہے سنے جائزو
معتبہ ہے یا نہیں اور ہے تو کس درجہ میں اس بارہ میں پہلے بطور مقد مہ یہ بتلاد بنا مناسب ہے کہ شر بعت محمد یہ طل
صرح بہ الصلاق والسل م کے تمام ادکام کی بدیاد لسیر و سموات اور سادگی و بے تکلفی پر ہے۔ فلسفیانہ تد قیقات پر نہیں
کیو نہ دائزہ حکومت اس شرحت کا تمام ہ می بر و را در اسودوا تم شمر کی دوری آباد ول بوران کے سکان پر حادی
ہے۔ اسل می فر کنن نماز روز دو فیرہ جس طرح شہر ول پر عاکم جیں اس طرح ویر اتول اور بہاڑوں کے درول اور
جزار کے رہے والے ناخوا تد دو ناوا قف او گواں پر ہمی ہاکہ جیں۔ اور جوادکام اس درجہ عام بول ان میں مفتضاء عشل
عامہ و خانس خوا ند دوناخوا ند دیا سائی اپنے فر اکفن انبام و سے سے۔
عامہ و خانس خوا ند دوناخوا ند دیا سائی اپنے فر اکفن انبام و سے سے۔

شریت محدید علی صاحب با انسلوۃ والسام کے تمام تر ادکام ای انظرید کے ہتے ہا کل آسان اور ساوہ طریق پر آئے۔روزور مضان کا مدار چاندو کھنے پر رکھ گیاہے حسبات ریاضیہ پر نہیں۔ مہینے قمری رکھے گئے ہیں جمن کا مدار چاند و کھنے جن کا مدار خاس حسبات ریاضیہ پر ہے مام شری ادکام میں ان کو نہیں لیا کیا۔ میں طرح ادکام اسلامیہ کے نتیج سے بخر ت اس کے ظائر معلوم سے جا کتے ہیں۔

اس مختر مقدم کے مد مسد فریر محت میں بھی یہ فیملہ کرلین آمہان ہو گیا کہ سمت قبد اور استقبال قبد اس کا ہر مسلمان دن میں پانچ مر جہ ما مور ہا سے کے بیجی شرحت نے خرور کوئی آمہان اور ہا کل مرہ ہ طریقہ افتیار کیا ہوگا جس کو ہر شہ ی وویسائی بآس کی عمل میں ۔ کے پہنی شرحت میں کا ارشاد اس کے متعلق یہ ہے کہ ماہیں المعشوق والمعفوب قبلة واله المتو هذی عن ابھی هو یوة المجنی مشرق و مغرب کے در میان قبلہ ہارا شاد آکر چہ تمام عالم کے لئے نہیں بیسی ہو السر مذی اور اس کے قرب وجوار کے لئے ہائیوں آئی بات اس علی مام کے لئے نہیں بیسی شرحت نے زیادہ تدقیق کا مکلف نہیں ہو بیا المحرق قراد و ب ویا اور س سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اس حدیث میں بین المحرق والمغرب فرو کہ ہو کہا کہ اس حدیث میں بین المحرق والمغرب سے موالہ فرق ہو ہو گیا کہ اس حدیث میں بین المحرق والمغرب سے دو کا قبل ہو اللہ خیر یہ نقل کیا گیا ہے اس کے مخالف حدیث ہو کی فیم سے دائرہ مراد شہیں جس سے رق و روی تولی جو کا شہ ہو کے بعد عبارت محاورات عرف ہو ہو گیا کہ اس مشرق و مغرب کے در میان قبد ہو کا مقسود ہوری جست جنوب کو قبد قرار دینا ہے تو جس طرح مدینہ طیب میں مشرق مغرب کے در میان قبد ہو مابین المشوق و المغوب کو قبد قالہ مالمدیسة فیمن کانت قبلة منل قبلة المدینة فہو فی سعة مسا بس مالمشرق و المغوب ولسانو البلداں من السعة فی القبلة من دلك بین الجوب والشمال وقال الو عمر بن عبد الدو لا خلا بیں اہل العلم فیہ (کتاب الخطط للمقردی ص ۱۳۵۸ تھ))

پھر حسنرت صحابہ و تا قین اور ان کے بعد عامہ مسلمین کے نفال نے اس کوبا کل واحق سرویو کہ بداو بحد و بیٹر میں جمال کمیں حضرات صحابہ آنخضرت بیٹے کے عمد مبارک میں یا آپ کے بعد پہٹے ہیں وہان نمازیں اوا کرنے و مستقل قیام کی صورت میں مساجد ونائے میں ان حضرات سے کمیں منقول نہیں کہ آن میں رصد یہ سے کام ہے کر سمت قبلہ متعین کی ہوبلعہ مونے مونے آثار و نشانات اور شمس و قمر اور قطب و نیمرہ مصور و معروف سروں کی ہوبلعہ مونے مونے کی و شخبینہ سے سمت قبلہ متعین فرہ نی ہے۔

سمت قبلہ اور استقبال میں آنخصرت علیہ اور حضر است صحابہ کا طرز عمل (۱) اس پر اتفاق ہے کہ مسجد تباہ دید حد سب ہے پہلی مسجد جو اسام میں بنائی گئی وہ مسجد قباہ (قبامہ یہ حیب کہ مسلمانوں سے چند میل کے فاصلہ پر ایک مشہور متام کا نام ہے) اس مسجد کی بدیاد تو اس وقت پڑی تھی جب کہ مسلمانوں کا قبلہ بیت المقد س تفایحر جب تنویل قبلہ کی آیت نازل ہوئی تو اس کی خبر لے کر قبامیں ایک صحافی ایسے وقت پڑی کہ اس مسجد میں نماز ہوری تھی ہے خبر سفتے ہی امام اور پوری جماحت بیت اللہ کی سمت کی ظرف پھر گئی ہے واقعہ پنے کہ اس مسجد میں نماز ہوری تھی ہے خبر سفتے ہی امام اور پوری جماحت بیت اللہ کی سمت کی ظرف پھر گئی ہے واقعہ عام شب معدیث و تفسیر میں منقول ہے اور اس واقعہ کی اطراع آنخسرت تھے کو ہوئی۔ تو آپ نے ان واول کے اس معمل کی تفسیر بی منقول ہے اور اس واقعہ کی اطراع آخسرت تھے کو ہوئی۔ تو آپ نے ان واول کے اس معمل کی تفسیر بی منقول ہے اور اس واقعہ کی حوامت قبلہ اہل قبات اختیار کی اس میں آبات رصد ہے اور اس معرا ہے کہ دار میں ہو سمت قبلہ اہل قبات اختیار کی اس میں آبات رصد ہے اصد ہو محمل اس کا دخل ہو سکت قدام کی گئی پھر ممکن کے بعد املے اس کا دخل ہو سکت قدام کی گئی پھر ممکن کے بعد اصد ہو سکت قدام کی گئی پھر ممکن کے بعد اس کا دخل ہو سکت تو کم کی گئی پھر ممکن کے بعد اس کا دخل ہو سکت قدام کی گئی پھر ممکن کے بعد اس کا دخل ہو سکت تو کم کی گئی پھر ممکن کے بعد اس کا دہ کہ دسک تو کم کی گئی پھر ممکن کی کھر میں کے بعد اس کا دہ کی کا دل کو کی اس میں تو کم کی گئی کی سے سمت تو کم کی گئی کی کھر میں کے بعد اس کا دو کی کھر کی کے بعد کی کھر کی کھر کی کے بعد کی سے سمت تو کم کی گئی کھر کھر کے بعد کھر کے بعد کی سے سمت تو کم کی گئی کھر کھر کے بعد کی سے سمت تو کم کی گئی کھر کھر کے بعد کی سے سمت تو کم کی گئی کھر کھر کے بعد کھر کی سے سمت تو کم کی گئی کھر کی کے بعد کی سے سمت تو کم کی گئی کھر کی کو کھر کے بعد کی سے سمت تو کم کی گئی کھر کھر کے بعد کی سے سات تو کم کی گئی کھر کھر کے بعد کی سے سکت تو کم کی گئی کھر کھر کے بعد کی سے سکت تو کم کی گئی کھر کھر کے بعد کھر کے بعد کی سے سکت تو کم کو کھر کے بعد کے بعد کی سے سکت تو کم کی گئی کھر کھر کے بعد کی سے سکت تو کم کی گئی کھر کے بعد کی سکت تو کم کو کھر کے بعد کی سکت تو کم کی کے بعد کی کھر کے بعد کے بعد کی کھر کی کھر کے بعد کے

بھی کہیں منقول نہیں کہ اس تح می و تنمید کے سوائوئی دوسر الانتظام داہتمام یا حسلات ریاضیہ کااستعمال انتخراج سمت کے لئے کیا گیا ہو۔

(۴) منزت فاروق اعظم رسنی الله عند ف این عهد خلافت میں تمام اسلامی تلم وہیں ہر صوبہ کے عامل نافرمان بھی کہ ہر محلّہ میں مسجد بنائی جائے عال حکومت نے تعم کی تقبیل کی تعربہت قبلہ قائم کرنے کے لئے نہ تو حضرت فاروق ہی نے کوئی انتظام آاات رصد بیادر حسابات ریاضید کا کیااور نہ عمال حکومت نے باہمہ تخمیفیہ و تحری سے مہت قبلۂ متعین کرکے مسجد میں تقمیر کی گئیں۔

(۳) آل ت و حسابات ہے 'کالی ہونی ست قبد میں بھی اکثر اہل فن کا اختلاف رہتاہے جس کی وجہ بیہ ہے کہ طول بلد اور عرض بلد ہ کے معلوم کرنے میں ذراسا فرق رہ گیا تو سمت کہیں کی کہیں پہنچ جاتی ہے۔

بدرور بن ببده و الطیند عجیب) مده کا اتفاق ہے کہ و نیا کی تمام مساجد محض تحری و تخمید ہے قائم کی ٹی جی لیکن مجد نبوی کی سمت قبد بطورو تی و مکاشف قائم کی ٹی ہے کیو ند حق تعاں نے آنخضرت تبلت کے سامنے بیت اللہ کو ابطور مجرہ سامنے کر ویا تحاس کو و یہ المحتار) اس لئے باجمان امت مسجد نبوی کی سمت قبلہ با کل بیقنی ہے لیکن صبات ریاضیہ سے جانچ گیا تودہ بھی صبح نہیں ازی چنانچ باجمان امت مسجد نبوی کی سمت قبلہ با کل بیقنی ہے لیکن صبات ریاضیہ سے جانچ گیا تودہ بھی صبح نہیں ازی چنانچ امیر مقم ونن طوبول نے جب مقربین ہی ج مجد بنانے کا ارادہ کیا تو چند ماہرین ہند سہ کو لدینہ طیبہ بھی کر پہلے مسجد نبوی کی سمت قبلہ کو آلات رصد میں اپنی ج مجم مجد بناتے کا ارادہ کیا تو چند ماہرین ہند سے ہوئی خط سمت قبلہ سے مجد نبوی کی سمت و س در ج مائل ہے جنوب ہے جیس کہ مقربیزی نے کتاب الخطط میں بالفاظاذ میل دکر کیا ہے۔ مسجد نبوی کی سمت و سدول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احد سمنہ فاذا ہو مائل عی حط سمت القبلة المستخوح بالصاعة نحو عشر درج الی جھیۃ المحوب خطط ص ۲۵ م ۲ ج ۲)

اتھر بن طوبون نے بسبانی جامع مسجد بنانے کارادہ کیا تو چنداہل فن کو مدینہ طیبہ بھیج کر مسجد نبوی کی سمت قبید بذریجہ آ ،ت رصدیہ نکلوائی ویلھا تو حسلبات کے ذریعہ اکالی ہوئی ہے سمت قبلہ سے وس درجہ ماکل بہم ہے۔

اب دولوگ جو آن ت رصد میہ پر سمت قبلہ کا مدار دکھتا چاہتے ہیں اور ان پر فخر کرتے ہیں دور کیکھیں کہ ان تو مسجد نبوی کی سمت قبلہ بھی درست نہیں ہوتی۔ معلوم نہیں کہ عندیت ابتد مشرقی جو ہندو ستالی مسجد دل ہیں ان ہی حسبات کی بنا پر نماز ناجائز قرار دیتے ہیں دو مسجد نبوی کے متعلق کیا فتوی صادر فرہ نمیں گے۔ مشرقی آجھ کہیں ان بی حسبات کی بنا پر الصدر تعامل مسلمانوں کے اطمینان کے لئے انشاء ابتد تعالی کافی و دافی ہے۔ والعجمد الله اوله و آخرہ .

اس کے بعد اسم بن طوبون نے مسجد نبوی کی موافق مسجد بنائی جو جامع عمر وہن مانسے فاتے مصر ہے کی قدر منحر ف ہے لیکن علوء نے جامع عمر وہن مانس ہی کے انتائ کولوں قرار دیاہے لور مصر اور اطراف مصر کی عامہ

مساجدات کے مطابق میں :۔

قال الكندى وقال يريد بن ابى حيب سمعت اشيا حما مع حضر مسجد الفتح (يعنى حامع عمرو بن العاص) يقولون وقف على اقامة قبلة المسحد الجامع ثما نون رجلامن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم الزبير بن العوام والمقدادو عبادة بن الصامت و ابو الدر داء وفصالة بن عيد وعقبة بن عامررضى الله عبهم . وفي رواية اسس مسجد نا هذا اربعة من الصحابة ابو در وابو سعيرة و محمة بن جزء الزيدى و ببيه بن صواب قال عدالله بن ابى جعفر اقام محراسا هذا عادة بن الصامت و رافع بن مالك وهما نقيبان وقال داؤد بن عقبة ان عمرو بن العاص بعت ربيعة بن شرجيل بن حسنة عمرو بن علقمة القرشي ثم العدوى يقيمان القبلة وقال لهما قوما ادا زالت الشمس وقال انتصف التسمس فاجعلا ها على حاحبيكما ففعلا . وقال اليث ان عمرو بن العاص كان يمدالحبال حتى اقيمت قبلة المسحد وقال عمرو بن العاص شرقو ا القبلة تصيوا الحرم فال فشر قت حداً (كتاب الخطط لدمقريزى ص ٢٤٦ و ٢٤٧ ح ٢)

روایات ند کورہ میں اُسر چہ بظاہر قدرے اختار ف نظر آتا ہے کیکن اول تو غور کرنے کے بعد ان میں کوئی تعارض نہیں رہتا کیو نکہ ایک جماعت صحابہ کی متفقہ سعی و تخمین سے بید کام ہوار دایت کرنے والول نے اپنے اپنے معم کے مطابق خاص خاص صحابہ کی طرف منسوب کر دیاجس میں دوسر ول کی نفی نہیں۔ ٹائیا یہ سب روایات آتی بات پر متفق ہیں کہ تعیین سمت قبدہ میں آ ، ت رصد بیا قواعد ریاضیہ سے کام نہیں لیا کیا۔ حاا، نامہ مصر جس شہات بر متفق ہیں کہ تعیین کوئی ہو سکت بالد متعین کوئی۔ اس کے جانے والول سے خالی نہیں ہو سکت بلکہ محض تح کی و تخمین سے سمت قبلہ متعین کوئی۔ اورای لینے صاحب بحر الرائق نے فرمایا ہے۔

لا عذر لا حد في الجهل بالا دلة الظاهرة المتعادة كالشمس والقمرو غير ذلك اما دقائق علم الهيئة وصور النجوم الثوانت فهو معذور في الجهل بها (الى ان قال) قال و محاريب الديا كلها نصبت بالتحرى حتى منى ولم يزد عليه شيئاً وهذا خلاف مانقل عن ابى بكر الرازى في محراب المدينة انه مقطوع به فانما نصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالوحى بخلاف سائر البقاع حتى قيل بمثل ان محراب منى نصب بالتحرى و العلا مات وهو اقرب المواضع الى مكة (بحر ص

اور سك الحامء صاحب بدائع قرات بيل .. وان كان مائيا عن الكعبة غائبا عنها يحب عليه التوجه الى جهتها وهى المحاريب المصوبة بالا مارات الدالة عليها لا الى عينها (ثم قال) اما ادا جعلت قبلة الجهت وهى المحاريب المصوبة لا يتصور ظهور الخطاء فزلت الحهة في هذه الحالة منزلة عين الكعبة في حال المشاهدة ولله تعالى ان يجعل اى جهة شاء قبلة لعباده على احتلاف الاحوال واليه وقعت الاشارة في قوله تعالى سيقول السفها ء من الناس ما وأنهم عن قبلتهم اللتي

كانوا عليها قل نه المشرق والمعرب يهدى من يتاء الى صراط مستقيم ولا نهم جعلوا عين الكعبة فلة في هده الحالة بالتحرى وانه مبى على محرد شهادة القلب من غير امارة والجهة صارت قبلة باحتهادهم المبنى على الامارات الدالة عليها من النحوم والشمس والقمر وعيره ذلك فكات فوق الاحتهاد بالتحرى ولهذا من دحل بلدة و عاين المحاريب المنصوبة فيها يحب عليه التوجهه اليها ولا يجوزله التحرى الخ (بدائع ص ١٩٨ ج ١)

وفى فتاوى قاضى كان وحهة الكعنة تعرف بالدلين والدليل في الا مصار والقرى المحاريب الله عصار والقرى المحاريب الله الصحابة والتابعون فعلينا اتباعهم في استقبال المحاريب المصوبة فالدلم تكن فالسوال من الاهل اه.

عبارات مذکورہ سے ثابت ہوا کہ بااورہ یدہ میں سمت قبلہ معلوم کرنے کا شر کی طریقہ جو سلف سے چاہ آتا ہے یہ ہے کہ جن بااو میں مساجد قدیمہ موجود ہیں ان کا متبائ کی جادے کیو نالہ آسٹر بلاو میں تو خود حضر ات محدید و عاصن نے مساجد کی جیاہ ڈالی اور سمت قبلہ متعین فرہ ان ہے اور پھر انہیں کو دھیم سروسر کی بھیواں میں مسلمانوں نے اپنی اپنی مساجد بنائی ہیں اس سے یہ سب مساجد مسلمین سمت قبلہ معلوم کرنے کے لئے کائی وائی ہیں ان میں بااوجہ شہرت فسفہ انکالنا شرینا محمود شمیں بلعہ مذموم اور موجب تشویش ہے۔ بلعہ بسالوقات ان تدقیقات میں بزنے کا یہ جمہود تاہے کہ ان کی نمازی اور قبلہ بزنے کا یہ جمہود تاہے کہ حضر است سحاجہ و تا جمین اور نامہ مسلمین پربد گی نی جوج تی ہے کہ ان کی نمازی اور قبلہ درست نہیں جار ہے کہ ان کی نمازی اور مقبلہ درست نہیں جار ہے گئے ہیں اور سخت جہارت ہے۔ آٹھویں صدی جمری کے مشہورہ معروف عالم مارمدان رجب جابلی کی بناء پر سمت قبلہ میں آ ، ت رصد ہے اور تدقیقات ریامنیہ میں پڑنے کو منع فرمات ہیں۔ و لفظہ درجب جابلی کی بناء پر سمت قبلہ میں آ ، ت رصد ہے اور تدقیقات ریامنیہ میں پڑنے کو منع فرمات ہیں۔ و لفظہ درجب جابلی کی بناء پر سمت قبلہ میں آ ، ت رصد ہے اور تدقیقات ریامنیہ میں پڑنے کو منع فرمات ہیں۔ و لفظہ درجب جابلی کی بناء پر سمت قبلہ میں آ ، ت رصد ہے اور تدقیقات ریامنیہ میں پڑنے کو منع فرمات ہیں۔ و لفظہ درجب جابلی کی بناء پر سمت قبلہ میں آ ، ت رصد ہے اور تدقیقات ریامنیہ میں پڑنے کو منع فرمات ہیں۔ و لفظہ د

واما علم التسيير فادا تعلم من ما يحتاج اليه للاهتداء و معرفة القبلة والطرق، كان حائزا عد الحمهوروما راد عليه قلا حاحة اليه وهو يشعل عما هو اهم منه وربما ادى التدقيق فيه الى اساء ة الطن بمحاريب المسلمين في امصارهم كما وقع في دلك كثير من اهل هذا العلم قديماً وحديثا ودلك يقصى الى اعتقاد حطاء الصحابة والنابعين في صلوتهم في كثير من الا مصار هو باطل وقد الكر الا مام احمد الا ستدلال بالجدى وقال انما وردبين المشرق والمغرب قلة و ص ١٢)

اور جنگلات یا نو آبادیات و نیم و میں مساجد قد یر موجوون جون وہاں شکی طریقہ جو سنت صحیب و تا بھین سر تابت ہے کہ شمس و قمر اور قطب و نیم ہے مشہور و معروف ورائع ہے اندازہ قائم کر کے سمت قبلہ متعین کر فی جادے اس میں معمولی میں دوانح اف بھی دہ تواس کو اظر انداز کیا جو ہے کیونکہ حسب تام سی صاحب بدائع ان بلاد جدو ہیں تح می اور اندازہ ہے قائم کر وہ جت ہی قائم مقام کعب کے ہوراسی پر ادکام واکر جی جیسے شریعت نیند کو قائم مقام خروی رسی کے قرار و بے کراسی پر نقاش و ضوء کا حکم کر دیایا سفر کو قائم مقام مشعت کا قرار و بے کراسی پر نقاش و ضوء کا حکم کر دیایا سفر کو قائم مقام مشعت کا قرار و بے کراسی پر نقاش و ضوء کا حکم کر دیایا سفر کو قائم مقام مشعت کا قرار و بے کراسی پر نقاش و ضوء کا حکم کر دیایا سفر کو قائم مقام مشعت کا قرار و بے کراسی پر نقاش و ضوء کا حکم کر دیایا سفر کو قائم مقام مشعت کو اندازہ سے کر مطلقاً سفر پر دفستیں مر جب کر و یں حقیقت ہویانہ ہو ۔ ای طر تبلاد بعیدہ میں مشہور و معروف نشانات و میں مات کے ذریعہ جو سمت قبلہ تح می واندازہ سے قائم کی جائے گی وہی شریا تو تم مقام کعب کے جو گی۔

ما المدير العلوم في رسامل الركان ميس الى مضمون كوبالفاظ ومل بيان كياب -

والشرط وقوع المسامة على حسب مايرى المصلى ونحن غير ما مورين بالمسامة على ما يحكم به الالات الرصديه ولهذا افتوا ان الانحراف المفسد ان يتجاوز المشارق المغارب ورسائل الاركان ص ٥٣).

اور بلاد ہندہ تنان میں سس اور احوط (۱) طریق تعیین سمت قبلہ کا بیہ ہے کہ موسم گرما کے سب سے بڑے وال ۲۲ ہوں اور ای طرح موسم شمر ما کے سب سے چھوٹے دن (۲۲ دسمبر) میں غروب شمس کا موقع دیو بین جادے۔ قبلہ ان دونوں موقع کے در میان میں ہوگا ہین کا دونوں موقع کے در میان جس نقط کی طرف رٹ سر جادے۔ قبلہ ان دونوں موقع ہو جائے گی۔

افاده سيدي حكيم الا مة التها نوى متعا الله تعالى ببركاته نقلا عن رسالته بغية الا ريب وهو الذي صرح به الشامي في مواضع ذكره في البحرو حواشيه.

یمال تک تقر مرکا خداصہ بیہ ہے کہ سمت قبعہ میں آلات رصد بیاور حسابات ریاضیہ سے کام لین سن کا طریقہ شیں تقالور نہ شر ہیت بنائے اور نہ سی حال اس کی ضرورت ہے بلاکہ طریقہ معروف النہ کا یہ ہے کہ جن بلاد میں مساجد قدیمیہ موجود ہوں ان کا تباع کیا جود ہراں نہ ہوں دبال مشہور و معروف متاروں، ور دوسرے آثار جلیہ سے کام لے کراندوزہ تو نم کر کے جست متعین کرلی جادے۔

بوی وجہ ان آلات و حسبات کے استعمال نہ کرنے کی تو یک ہے کہ میہ چیزیں اتنی م منیں کہ بہ شخص و بہ حبیس ہے جہ میسر آسکیں۔ دوسر نی وجہ میہ بھی ہے کہ ورجہ ان آ ، ت و حسبات کا بھی تخیینہ اور تح بی اور اندازہ وا نیل ہے زائد نہیں جس طرح تح بی واندازہ میں خطا ہو سکتی ہے ان آ است و حسبات میں بھی خطا ہو نا ممکن بلخہ واقع ہے جیس کہ خود صورت مندر جہ سوال میں دوماہرین ہینت کے استے شدیدا خیل ف سے طاہر ہے کہ ایک و ساور جہ جانب جنوب مائل قرار دیتا ہے اور دوسر اچھ مائل شمال تلاتا ہے اور یہ انتظاف جوان دونوں میز است میں ہوا۔ ونی اتنی واقعہ نہیں۔ پہلے بھی ماہرین ارباب تصنیف میں اس قتم کے اختاد ف واقع ہوئے ہیں۔

میرے مامنے اس وقت دورس سے اس موضع کے موجود ہیں۔ ایک رسالہ مصنفہ جناب منتی بنیم الدین صاحب کا کوری جس کا مافذایک مندس کارس لہ جو شاجیمان بادش کے عمد میں مکھا گیا ہے۔ اس میں تامنوں ست قبد کو نقطہ مغرب سے پانچ درجہ گیارہ و قیقہ ماکل جنوب قرار دیا ہے۔ اور دوسر ارس لہ ضوابط پر ہے۔ اس میں سحوم ست قبلہ کو نقطہ مغرب سے ۹ درجہ کا وقیقہ ماکل بشمال مکھا ہے اور دونوں قو مدریا نبید سے استد ال کر

⁽۱) رسائل امارکان کی غد کورہ عبارت ہے نیز فقاہ کی خبر میہ کی عبارت ہے جنوب شال میں ۳۵ مد ۳۵، درجہ تک انح انسا کا جواز معدم ہو تاہے اور ٹین المغربین کے قول پر صرف ۴۴، ۴۳، ۴۰ درجہ تک دونوں طرف انح انسا کی شخباش معلوم ہوتی ہے کیو نلہ میس کل سب نصر کے چند بینی دغیر و ۴۳ درجہ ہے تو فیصنہ نئن امغربین کل ۴۸ درجہ ہوا۔ اور انحراف مہاج ہوجانب میں ۴۴ درجہ ان جس سے قول اول اوسع اور ڈانی احوط ہے کمائی حامیہ یا تحرلان می بعد مقل احتولین و بادالا اس کا ۴۸ج تا ۱۲ اعمر شفیع عقاعات۔

رہے ہیں پھر بلاد کے طول و عرض کے ن<u>قشے</u> جو عام اٹلسون اور قدیم کتب غیاث وہاا بد منہ وغیر ہ میں چھپے ہوئے میں دہ خود مختلف میں حالا تک سب کا ہفذ میں قوامد ریا نہیہ ہیں۔

ا مغرض جب که حسابات ریاضیدادر آیت رصدیه کاانجام بھی یمی ملبه نظن بامدات و ۱۰ مات ہے اور احتمال خصاد صواب کااس میں بھی مکسال ہے تو مسل و ساوہ طریق سنٹ کو کیول چھوڑا جدو ہے۔

اب صرف ایک سوال باقی رہ جاتا ہے کہ آیا آدے رصد ہوا در حسبات ریا شہرے اگراس میں کام ہے ایا جاوے تو جائز بھی ہے یا نہیں اور جو جست ان حسبات کے ذریعہ متعین کی جاوے وہ شرعاً معتبر ہوگی یا نہیں۔ اس کے متعلق فیصلہ عالا مہ شرمی کا رہے ہی جس جگھتگلہ بہہ موجو و نہ ہول وہاں تو باتفاق علاء ان آلہ و حسابات سے کام لین جو ان ہو ہوں خوں مواقع میں جہال مساجد قد بہہ موجو و نہ ہوں ضرور کی ہے کہ جائے ہوں مواقع میں جہال مساجد قد بہہ موجو و نہ ہوں ضرور کی ہے کہ جائے ہوں ماہ کہ ان آلہ ہو اس آلہ ہوں آلہ ہوں ہوں خرور کی ہو ان ہوا ہو ان آلہ ہو اس آلہ ہوں آلہ ہوں حسبات سے کام ہے کیو ندہ وہ تقریباً مفید تمن غالب ہیں۔ اور جو بول وہاں ان آلہ ہو حسبات سے کام ہے کیو ندہ وہ تقریباً مفید تمن غالب ہیں۔ اور جسماجد قد بھر بیا مفید تا ہوں وہاں ان آلہ ہو حسبات کے ذریعہ سمت قبلہ انکا لئے میں معاء کا اختلاف ہے۔ بعض جو ان قبل اور دیے ہیں بعض نا جو بزدھنم سے ماہ حدین حسباک کے ذریعہ سمت قبلہ انکا لئے میں معاء کا اختلاف ہے۔

افاد في البهر ان دلائل البجوم معتبرة عبد قوم وعد آحرين لبست بمعتبرة قال وعليه اطلاق عامة المتون اء اقول لم ارفي المتون ما يدل على عدم اعتبارها ولما تعلم ما نهتدى به على القبلة من البجوم وقال تعالى والبحوم لتهتدى بها على ان محاريب الدنيا كلها نصبت بالتحرى حتى مى كما شله في البحر و لا يحمى ال افوى الا دلة البجوم والظاهران الخلاف في عدم اعتبارها انما هو عد وجود المحاريب القديمة ادلا يحور التحرى معها كما قدماه لئلا يلوم تخطئة السلف الصالح وجما هير المسلمين بخلاف ما ادا كان في المفارة فيتبغي وجؤب اعتبار البحوم ونحوها في المفارة للحريح علمانيا وغيرهم بكونها علامة معتبرة فيبغي الاعتماد في اوقات الصلوة وفي القبلة على ما وصعوه لها من الالات كالربع والاصطر لاب فانها ال له تعد اليقين تفيد غلبة الطن للعالم بها وعلبة الطن كافية في ذلك (شامي ص ٢٨٩ ح ٩ طع هد) الله تعد اليقين تفيد غلبة الطن للعالم بها وعلبة الطن كافية في ذلك (شامي ص ٢٨٩ ح ٩ طع هد) فمده الحديدية يعمل بالمحاريب المذكور ولا يلتف للطعن المذكور والحاصل ان المسئلة حلافية فمده الحديثية يعمل بالمحاريب المذكور ولا يلتف للطعن المذكور ووهذهب الشافعية اليه ويعمل فمده الحديثي ميسر غير معسر فان الطاعة وفي تعين عين عبد الماقة وفي تعين عين المكت حرج وهو مر فوع عما بالبص الشريف ص ٨ ج ٩) هذا آخرما اردت حمعه في هذه العحالة لعل الله تعالى ينفع بها المسلمين ويجبهم عن طرق التعمق والتكلف اردت حمعه في هذه العحالة لعل الله تعالى ينفع بها المسلمين ويجبهم عن طرق التعمق والتكلف والدين والله بسبحانه وتعالى المه تعالى بالمسلمين ويجبهم عن طرق التعمق والتكلف

كتبه الاحقر محمد شفيع عفاتله عنه . خادم دار العلوم و يوند في ثم في ساعات من ٣٠ أين الثر في و٣٠٠ الد

لله ورالمجيب العلام واصاب فيما اجاب

سیداحد علی سعید نگینوی معین المفتی دارالعلوم دیوبد بعد الحمدوالصلاقد مین نیز نور کودیکھ۔ مشند زیر بحث میں کافی دافی پایا جس سے میں حرق حرف متنق ہوں اور سہولت تعبیر کے لئے اس کو تنقیع المقال فی تصبیع الا ستقبال سے ملقب کرتا ہول۔ کتبد اشرف علی مخفی عند مهر بینی اش فی واسیا ہے۔

تتميه

جواب سوال مذكور

از حكيم المة مجد والملة سيدنا حضرت مولانا فقاتوي وامت يركا تحقم

علائے امت و فقلمائے علت نے قاطبة بلاا ختان ف تقسر سے فرمائی ہے کہ سمت قبلہ کا مدار آ یہ تدر صدیہ و حسبات ریئیس پر نہیں۔ بلتحہ اس میں مساجد فقد برے کا تباع و توافق کافی ہے۔ جن کی بناء المرات و ملایات عرفیہ پر ہے اً سرچہ قواعد بئیت کی رو ہے ان میں سمت حقیق ہے چھوا نحراف بھی ہو جس میں اصل قاعد و ہے رہے علی واسرہ (۹۰ و رجہ) کے قریب تک بینی دونوں جانب شمن خمن وائرہ (۵سمہ ۵سم و رجہ) تک اور بنا پر احتیاط ماڈین المغربین ہے ہم طرف سم اور جہ مجموعی ۸سم ورجہ تک ملحائش ہے۔

لما فی الحاشیة البحر للشامی بعد نقل القولین و هذا استحباب و الا ول للحواز (ص ٢٨٥ ح ١)

اس بناء پر دونوں انح اف ند ور فی اسوال کے ہوتے ہوئے بھی نماز صحیح ہوجائے گی۔ لیکن اوں ہے ہے ۔

دوسری مساجد قدیمہ خواہ اس بسنی میں ہواں یا قرب وجوار میں ہوں ان کے موافق اس محبد کو درست مربع جاوے۔ ان سب احکام کے دایا مل و ارالعلوم و جاند کے فتوے میں منقول ہیں جس سے میں حرف حرف منفق ہوں۔ جادے۔ ان سب احکام کے دایا مل و ارالعلوم و جاند کے فتوے میں منقول ہیں جس سے میں حرف حرف منفق ہوں۔ کہتہ اشرف علی عفی عند ساریح الثانی واسادھ۔

⁽۱)اور حدیث ما بیں المعشوق و المعنوب فبلة میں ایک سمل منوان سے یکی بتلانا مقصود ہے کہ پوری جت جنوب قبلہ ہ اصطدی ریاضی پر نقط مشرق و مغرب کی در میان قوس مراو نسیں جس سے تصف دائرہ کاشہہ ہو سکے اور یہ ایسا ہی ہے جیسے ہمد بلاد میں تقدیم عوام کے لئے کہ جاوے کہ شمال وجنوب کے در میان قبلہ ہے بیٹن پوری جست مغرب الامند۔

ضميمه

سمت قبله معلوم کرنے کا آسان طریقه (از قواعدریاضیه)

قاوی مذکورہ سے تواس مختائش کا اندازہ معلوم ہوا جو سمت قبلہ کے بارہ میں شریعت نے رکھی ہے اور آئر قواعد ریاضیہ ہی سے کسی کو سمت قبلہ معلوم کر 8 ہو تواس کے بہت سے طریق علیء ہیئت و ہندسہ نے لکھے ہیں جو عوام کے سمجھنے کے نہیں۔ این میں سے ایک آسان طریق جس میں زیادہ حسابات اور رصدیات کی ضرورت نہیں۔ مرحی مون ناعبد الکریم صاحب محتفلی نے اپنے خط میں بولد تقر سے نقل قرہ یا ہے اور صاحب تقر سے بھی اس کو سمل ترین قرار دیا ہے اس کوبایں عصفرت مرشدی اس تحریر کے ساتھ ملکق کیا جا تاہے۔ وہو بذا

اطلاع

(۱) یہ طریقہ ان مقامات کے لئے ہے جو مکہ معظمہ سے نوب ۹۰ درجہ سے کم فاصلہ پر مشرق میں واقع ہیں۔ مغربی بداو میں بھی یہ طریقہ کام دے سکت ہے گر مشرق میں نصف النہار مکہ کر مہ ہوگااور مغرب میں مقدم۔ اور جن بداو گابعد مکہ معظمہ سے نوب ۹۰ درجہ یا اس سے زائد ہو وہاں نصف النہار مکہ کے وقت رات ہو گی اس لئے اس جگہ مقاطر مکہ سے حساب کیا جاتا ہے جس کو بوجہ عدم ضرورت کے یہال ذکر نہیں کیا گیا۔ ہوگی اس لئے اس جگہ مقاطر مکہ سے حساب کیا جاتا ہے جس کو بوجہ عدم ضرورت کے یہال ذکر نہیں کیا گیا۔ (۲) سمت قبلہ معلوم کرنے کا یہ طریقہ صرف ۹۳ مئی یا ۱۲ جو لائی کو کار آمد ہو تا ہے ۔ اور یہ ووٹول تاریخی ہیں، حرجودہ ہرین فن کے اقوال اس کے متعلق اور بھی ہیں، مثالے ۲ مئی یا ۱۲ و کا جو لائی۔ لیکن یہ کفات قلیل ہے قابل النفات نہیں ان میں سے جس تاریک میں بھی دیوں حاوے گاست قبلہ صحیح نکل آوے گی۔

طريق تغيبن سمت قبله

جس جگہ کا سمت قبلہ معلوم کرنا ہواول وہاں کے طول بلد کو غیات (۱) اللغات یا کسی اٹلس سے معلوم کر کے چالیس در ہے کو جو طول بلد ہے مکہ مکر مدکا س میں سے تفریق کر دیں اور باقی کو چار میں ضرب دے کرحاصل ضرب کو ساٹھ پر تقسیم کر کے گھنٹے منٹ بنالیس بیہ فرق وقت ہوگا مقامی نصف النمار اور نصف النمار مکہ مکر مد میں دیا ہوگا جو اگیر آباد کا طول بلد (۸۱) ہے اس میں سے مکہ معظمہ کے طول بلدہ (۴۰) کو تفریق کر کے (۱۲) جنا ہے اس میں سے مکہ معظمہ کے طول بلدہ (۴۰) کو تفریق کر کے (۱۲) جنا ہے اس کو چار میں ضرب دینے ہے (۱۲۸) منٹ فرق وقت ہو، یعنی دو گھنٹے چوالیس منٹ۔

()اور یہ نشر ورت ہندوستان مشہور شہر وں کا عرض بلداور طول بلداس تحریر کے بعد بھی مائٹی کر دیا گیا ہے ۴ امند۔ (۲) کیو ند تھاب چار منٹ میںا یک درجہ ہے کر تا ہے اور ضرب ہے فرق وقت کے منٹ معلوم ہول کے بھراس سے گھنٹے ہتا ہے جاویں۔ پیر ۲۹ مئی یا ۱۹ اجو ، ٹی کو بیک فٹ یا کم و ڈپیش مر بے زمین کی سطح خوب ہموار کر کے اس کے در میں ایک کی بیل ایک سید ھی فصب کی جاد ہے (وہ کیلی تقریباً ۱۳ ایج ہو) اور مقامی د طوپ (۱) گھڑی سے بارہ ہے وقت ما، میں مدازاں فرق وقت بینی مشا جہا تکیبر آباد میں مقامی د طوپ کھڑی سے دوئ کر چوالیس منٹ پراس کیلی کے متباک مدازاں فرق وقت بینی مشا جہا تک مطابق معجد کی نظ لیار ایک نة طال کا دیں اور اس نقط سے کہیں کے سر پر ڈور وہ کھ کر صحیح خط کشید کریں۔ اس خط کے مطابق معجد کی جنوبی یا شائی دیوار قائم ہوگی چر جنوبی شائی دیوار تا تم کر دی جاوب جنوبی یا شائی دیوار قائم ہوگی چر جنوبی شائی دیوار تا تم کر دی جاوب (واللہ تعولی اعلم)

(والله تعالى اعلم) احقر عبدالكريم فمتصلى عفى عنه ازمدرسه قدوسيه آباد ضلع كرنال ٩٠ - اربيع اشانى و٢٠٠٠ إه ٥٠

(۱) اوراً روب البه حذى نه وقال في يلى من روائيه ف كادائزون والا من وهوب لفظ فكافا الياجا سكتا من المسلم في المرائر وبال المستما والمنافع الله المنافع المن

'نقشه طول وعرض مشهور بلاد بهندوستان (ماخذاذ غیاث)

				т т			
الخليم	غ خ خ بلد	طول بلد	الم شر	اكليم	عرض بلد	طول بلد	يه شر
99	چيني در چ	ایکسوستر دور جه	بناد ک	(2)	ايس درجه بإليس دقيقه	ستة ورجه و س د قبقه	ألمد فكرمه
=	سيس درجه	ا يَمُو كياروور جِد	يمويال	=	المجيري ورجد أنحدا فيقد	لنشعر ورجه بأئيس وقيقة	عديث طيب
299	مر دور در الم	يموا فأرج أعمد يقد	18.40	-9-	المنتقب ورجه إدائي القيا	الياء إدارياق	اکی
						دتيت	
سوما	التين درجه	الكونيدورجه بالساوقية	شاور شاور	-99	منتورا وجهيجا باوقيقه	الترا يرودون	الجمير
						دنيت	
چهرم	ع ليس ورجه بالخاوقية	ایکود زیورچ	تب	=	ې مىل درجە چىنى دايىقە	يكسون روا رجه شمي وقيقة	اجمان
		•	تفائد أحوان	موم	27300	الجسوآ تحدودج	احر آباد
	ائتيس تينه	يكسواره رب اليس وقيقة	تعانير	=	عاص درج	يحواروا رجه بينالين	3/
(*33	مليس ورجه وووقيقه	يا كارب أعمادية	i di	=	جيمين ورجهاون فيقته	ايكسوس بدور جديجاس و	11/1-1
موم	210022	ايكسويا في ورج بهاليس	جنال آباد	=	العائس درجه بإليس قيقة	يكسو جواوار جيه يؤتالس	امرويد
		دقنيقه				وقيت	,
=	مجيير مادرجه أبياروا قيلته	ايكسوسول درجه إيدا قيقة	194 3.	233	نيس، دجها في اتية	الجيراً يدورج تملياً	اورنگ آباد
~9)	الفارود رجيا كيس دقيقة	ايكسو يودودرجها في الميت	حيدر آباود كن	-9-	تى رىد بايتانى دقيقة	ايكسوسول درج تحييل و	اجورصيا
=	بالمس ورجه تمي وقيقة	يمو يدهارجها في تق	دوات آباد	=	الل عن رج بدرواقية	اليسوج ودرجهايس فليقد	بنب
سوم	الفي على ورجه أبياره وقيقة	يكسودودرج افعاره وتيت	ربلی	=	تجيير ورجهاس اليقة	يكموايس درجه باره و	
		ţ	ديدير	=	عنايس درجه وسراوقيقه	ايكسوچو (وادر ب	بدايون
24	عاش دجه پایش ا عاش دجه پایش ا	يكويوا واري بالأليمة	رام پور	*99	بائش درج	يك ٢ أخدرب	14/2
=	المجيل ورجه شميره فيتم	يكسو پندرود رج	کاچی	24	مهي رجاز تاليس أيته	ايكسواكيس درجياتي	راج محل
						القشا	
299	حيين ارجه	يت و غدرد فاس	صوبہ کچر ات	=	پويس درجه از ماليس، قيقه	ايسوچورودرج باليس	مر و نج
, ,		وقيت				د قیقہ	
مومر	فیقه اندیس درجه جایس ا	اليب الأتح وارب	آران	=	مين مين ارجيدوس اقيات المين مين المين الم	ايكسوباره رجبات تيقه	مرینگر

1/2	تينتين ارده	ا يكسوم استدرج آنمو تمية	محشمير	الول	الارجه تشين اليقة	اليكسو تسين ورجهيا في العمر	مرانديپ
	للميس درجه بهين اليقد	ليب سرچو دوار دې	ألوالبيار	سوم	العاشل ارجه تنميل قيقه	اليكسون والودرج ليجبيس فيعقم	سنيصل
موم	لتيل درجه بي ب د قيقة	ايكسونودرجهاكيس دنيقه	2015	روم	بائي درج	بك ٧ مانتدد	سومن ت
200	-1 04 1110-		تكبيشو	سوم	المرارج بإراقيقه	اليكسو أنور رجها في دايمة	سيامكوث
=	التيس درجه تمين وقيقة	ايكسودس درجه جاليس ا	لدهيانه	=	الجس والمساقة	يمو ياروارچوش	سم پیشار
1			_			رتيته	
-	فيجيب ورجه ثيد	الكسويس درجه سيارة و	موتمير	24	, G		سمار نيور
F -	وققه						
=	تتر ه ورجه	ومعلوم	مندداس	=	تچنبیس در جه بچاک د قیقه	أيكسو يندره درجه	قنوج
7		_				پندرود قيقه	
-	انتيس رجوليس	اليك سوتير دارجد	199 9	=	تشين درجه بيج آب د أيقه	ا يكسود سورجه	كائمترا
	وقيقد					پنیتنس وقیقه	

نوٺ

مول بلاد اور عرض بلاد کا یک نقشہ حضرت قاضی شاء اللہ یائی ٹی گی کتاب مال بد منہ میں بھی چھپا ہوا ہ وہ کسی قدر غیث سے مختلف ہے عمل کرنے کے وقت اس کو بھی دئیجے لیاجادے۔ اور اختلاف کے موقع پر ما بد منہ کے نقشہ کوئز جی وی جادے۔

محمد شفيع عفااللدعنه

مفيد معلومات

(۱) کل ربع مسکون کا حول جر محیط کے ساحل غربی سے ساحل۔ شرقی تک بطلیموس کے نزدیک ایک سوستنتر در جہ عرض ۹ کے در جہ ہے اور اکثر محققتین کے نزدیک طول بلد کی ابتداء جزائر خالدات سے کی گئی ہے جو مغربی جانب میں امتہائے آبادی ہے اور متہائے طول گئے و ڈگر پر جو مشرق جانب میں متہائے آبادی۔ اور بید کل طول ایک سواسی ۱۸۰ در جہ۔ اور عرض خط استواء سے جانب شمال کی انتزائے آبادی تک چھیاسٹے در جہہے۔

(۲)زمین کے ایک درجہ کی مسافت ۲ ۲۲ میل چھ سوچیا شھ گز ہے۔اور مسافت ایک و قیقدار ننبی کی ایک میل چور

سوچو.لیس گزہے۔

(۳) میل جار ہزار گز ہو تاہے۔

(٣) آفاب اپنی حرکت عرضیه میں ایک درجه جار منٹ میں طے کر تاہے۔

(والله سبحانه و تعالى اعلم)

كتاب الجنائز

فصل في احوال الموتى والقبور

(مر دول اور قبرول کے حالات)

جمعہ کے دن مرے والے سے قبر کاعذاب معاف ہے۔

(مدوال (۷۹۷) مشہور ہے کہ جو فخص جمعہ یا جمعہ کی شب کو مر جائے تو منکر تلیم کے سوال وجواب سے محفوظ رہتا ہے۔ آیا یہ صحیح ہے پھراس پر بیہ شرط لگائی کہ جو شخص جمعہ کی نماز سے پیشتر دفن ہو تو وہ سوال و جواب سے محفوظ رہتا ہے۔ معد نماز کے فضل جو نے والا نہیں ہے یک صحیح ہے یا نہیں پھریوں کما جاتا ہے کہ عد کر رئے جمعہ کے معد کے بیار نہیں کہ بعد گزرنے جمعہ کے معد کر رئے جمعہ کے موال وجواب ملتوی ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ بعد گزرنے جمعہ کے سوال وجواب ملتوی ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ بعد گزرنے جمعہ کے سوال وجواب مقصل تح ریر فرمایا جاو۔

(المجواب) شامی میں لکھاہے کہ آنچہ آو میول ہے۔ قبر میں سوال نہیں جو گامنجملہ ان کے وہ شخص بھی ہے جو جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں مرے اور پچھ تفصیل نہیں لکھی طاہر سے ہے کہ اس سے قیامت تک سوال نہ مرے

ایک عیسائی کی تغش صحیح برآمہ ہونا۔

(سوال ۱۹۸۸) اخبار تا تمنز آف انذی مور خد ۳ و تمبر ۳ عیسوی پی پر لگائی بندوستان کا یک واقعد اس طرح سے قلم بند ہواہ کہ سینٹ فرانس زے ور کوئی عیسائی جملے شان اسٹیٹ بین کی مقام پر ۱۹۵۰ میں فوت ہوا تھا اور اب اس کی قبر کھول کر دیکھی گئی تو نعش اب تک بجنسہ محفوظ ہے نعش کی حالت تصویر بھی اخبار ند کورہ بین دکی گئی ہا۔ استفسار طلب امریت کہ جب کے ابند تعالیٰ کی جانب سے نبی کر بیم بھکتے کی جب سے جرت کے تقریب (۵۳۵) سال بعد اور آپ پھٹے گئے کے نبی ہو جانے کا علم تمام دنیا کا فی طور پر ہوجانے کے بعد عیسائی جملے کی نعش (۳۲۱) سال تک محفوظ رہنے کے بلحاظ نکات شرع کی کیا وجوہ ہو سکتے ہیں اس کا جواب بعد عیسائی جملے کی نعش (۳۲۱) سال تک محفوظ رہنے کے بلحاظ نکات شرع کی کیا وجوہ ہو سکتے ہیں اس کا جواب بعد عیس میول کی نعشوں کا اس قتم ہے تھے جمالم رہنے کا کیا مطلب ہے۔ ؟
دالمجواب) میسائی مبلغ کی نعش کا قصہ بھوالہ تا تمام اور اس پر بعض روشن خیال مسلمانوں کی استجاب و کھے کر المجواب عیسائی مبلغ کی نعش کا قصہ بھوالہ تا تمام کو انجوب کی سے تعدید میں شہمات بیدا ہونے کی گئیس (معاذ کیا جاتا ہے لورند صرف مقابلہ بعد اس کا بی انجوب کی موجودہ سائنس کی ایجوب کاربوں پر کسی خرج کی حقائیہ میں اس قتم کی گابنب نبیں کی جاسکتی درند موجودہ سائنس کی ایجادات غریب پھے کہ کم خمیس ، ہندو جوگیوں ہیں اس قتم کی گابنب نبیں کی جاسکتی درند موجودہ سائنس کی ایجادات غریب پھی کے کہ خمیس ، ہندو جوگیوں ہیں اس قتم کی گابنب نبیں کی جاسکتی درند موجودہ سائنس کی ایجادات غریب پھی کہ خمیس ، ہندو جوگیوں ہیں اس قتم کی گابنب نبیں کی جاسکتی درند موجودہ سائنس کی ایجادات غریب کہ کھم کم خمیس ، ہندو جوگیوں ہیں اس قتم کی گابنب نبیں کی جاسکتی درند موجودہ سائنس کی ایجادات نواز سے ان میں کی مطرح کی تھوں نبی اس قتم کی گابنب خورے کوربانفرض ہیں گاس کے آگر تمام احتمال سے اور اس میس کی مطرک کا خمیر ہو تھی میں اس قتم کی گابنب خورے کوربانفرض ہیں قسلیم کر لیاج ہوے کہ سے اور سے تھی مان لیاجائے کہ وہ آخر میں کی مطرک کی تھوں کی کے دور آخر میں کہ کوربائی کی دور اس کی کی کوربائوں کی کوربائوں کی دور اس کیس کی کوربائوں کی دور اس کے کا موربائوں کی کوربائوں کی دور اس کیس کی کوربائوں کیا کوربائوں کی کوربائوں کی کوربائوں کی کھور کوربائوں کی کی کی کوربائوں کی کوربائوں کی کوربائوں کیا کی کوربائوں کی کوربائوں کی کو

حیات تک میسائیت برم ااور یہ بھی فرض کرلیا جائے اس کے الاشد کااس وقت تک صحیح و سالم رہنااس کے اعزاز واکرام ہی کے لئے ہے۔ تعذیب و رسوائی کے لئے شیس توان سب امور کو قرض کر لینے کے بعد بھی یہ کمال سے علصہ ہوا کہ اس کا مذہب حق تھ لور ہیہ اعزاز اس کی حقامیت کی جزاء ہے کیونکہ آبر اس وہ غریش اعزاز واکرام ہی قرار دیں تب بھی ہیا یک دنیوی اعزاز ہواجو بلاشیہ کفار کو بھی نصیب ہو سکتا ہے۔ اور ہو تا ہے ماں اگر د خول جنت اور نعیم آخرے میں کسی کا فر کو دیکھا جاتا توالبتہ اس کی مخبائش تھی کہ اس کا نہ جب حق نہ ہوئے کے پاوجود کیسے ان نعمائے آخرے کا مستحل ہو۔ الغریش آپریتمام در میانی احتمالات وسوا ، ہے کو اٹھاکر جو کچھ اٹھا کر جو پچھ ٹائمنر نے لکھ دیاہے اس کو بعینہ قبول کرلیں جب بھی اس کو میسانی مبلغ کی تقانیت کے ثبوت کی دلیل کمنا حقانیت کاخون کرنا ہے کیونکہ اگر صدق و حقانیت انہیں چیزوں پر موقوف ہے تو یہ حقانیت بھر تسي تصحیح عقیده یادرست اخلاق اندال با تهذیب نفس وغیره پر مو قوف نه رہے گی بایحه بسرف چند روپہیہ خرخ کر نے اور پہنچھ خاص قشم کے مساہ فزید لینے سے ہراوباش دید معاش کو حاصل ہو سکے گی آج تو ترقی کا زمانہ کہا ھاتا ہے اور طرح طرح کے مسالے اور دوانعیں اس فتم کی ایجاد ہو گئی ہیں کہ جن سے مر دوں ئے بدل ہیں حرارت پیدا کر کے حیات کا سز باغ د کھاویا جا تاہے کسی جسم کا پچھ عرصہ تک قائم رہ جانا کیاد شوار ہے فراعنہ مصر کے سمجسم لاشے ہزار ہزار سال تک پہلے بھی قائم رکھے جا چکے ہیں۔خون کی یو ندول کی روانیت اُسر صحیح مان لی جائے تو یہ بھی کوئی محال چیز نہیں اول تو یہ بھی احتمال ہے کہ خارجی تدبیر وں ہے اس کی نمائش کی گئی ہواس سے قطع نظر کی جائے تو کسی بدل کا مع خون کے بعد الموت باقی رہنا محال نسیں اور نہ کونی اعزاز و اکرام ی دلیل بلحد بهت سے کفارو فیار کے بدل کا عذاب قبر میں متلا ہو کر بعینہ باقی رہنالور تمام حرکتیں زندہ آو میواں کی سی بعد الموت کرناٹائمنر اخبار کی روایت ہے نہیں بائعہ سیٹروں ایک شہادات ہے کہ جمن کو جھٹا ایا آفیاب ے انکہ جرانا ہی ثابت ہو چکا ہے جس کے بعض واقعات مع حوالہ کتب معتبر سے ہیں۔ فرعون استظم جس کا تذکرہ قرآن مجید میں ہے اس کے داشے کا دریا ہے سیجے و سالم برآمد ہونا خود قرآن عظیم میں بایں الفاظ مٰد َور

فاليوم ننجيك ببدمك لتكون لمن خلفك آيه -اس كى تقيير من امام حديث حافظ ان شير من امام حديث حافظ ان شير من المرات من قلب المن عباس وعيره من السلف ان بعض بنى اسرائيل شكوا في موت فرعون فامر الله تعالى البار و يلقيه يجسده سويا بلا روح و عليه ورعه المعروفة على نجوة من الارص وهو المكان المرتفع ليتحققوا موته وهلاكه (تفسير ابن كثير صفحه ١٣٧ ج ٥) من

وهو المكان الموتفع ليتحققوا موته وهلاكه (تفسير ابن كثير صفحه ١٣٧ ج٥) ليكن ظاهر ٢٠ يه واقعه فرعون كي حقائيت واعزاز كي دليل نه تقبلته مزيدر سوائي اور تفسيح كاسامان تفاجيها كه علامه محمود آلوي مفتى فداو في افي تفسير روح المعافى من فرمايا ٢٠-

بل لكمال الا استهانة و تفصيحه على رؤس الاشهاد كي يقتل ثم يحره جسده في الاسواق (روح المعاني صفحه ١٦٣ ج ١٦١)

اور خلیفہ راشد حضر ہے منہان غمی کے عمد میں دو شخصول کااپی قبرول ہے زنجیروا میں جَدیب

ہوئے نکلنا اور آواز دینا اور بھر قبرول میں لوٹ جانا سند متصل کے مہاتھ حضرت عروہ رحمتہ اللہ علیہ سے منقول ہے جس کو حافظ ابن قیم نے کتاب الروح میں سند صحیح کے ساتھ ذکر کیا ہے اور یہ واقعہ حضرت عثمان کے علم میں بھی لایا گیااور اس پر حضرت ذی النورین نے یہ تھم جاری فرہایا کہ کوئی شخص تنہ رات کو قبر ستان میں نہ جائے (کتاب الروح صفحہ ۱۰۱)

امام احادث شعبی کاخود چشم دید واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ اس جگہ گزررہے تھے جس جگہ جنگ بدر واقع ہوئی پس وہاں ایک شخص کو دیکھا کہ اپنی قبر ہے نکائے تمام بدن تعجے و سالم لور زندہ نظر آتا ہے اور جب وہالکل کچتا ہے تو کوئی شخص اس کے سر پر چوٹ مار کر پھر اندر داخل کر دیتا ہے ۔ (کتب اسروح صفحہ ۱۰۱) خدیفہ ابو جعفر نے جب کوفہ کی خندق کھدوائی تو لوگوں نے اپنی اپنی مردوں کی ہڈیوں کو دو سری جگہ منتقل کرنا چاہا ای سلسلہ میں ایک شخص کو دیکھا گیا کہ اس کابدان ہا کل تعلی و سالم ہے اور نوجوان معلوم ہو تا ہے اور اینے ہاتھ کو دانتوں سے کاٹ رہا ہے۔ (کتاب الروح صفحہ ۱۰۹)

اس قتم كريت سے واقعات كتاب الروح مين حافظ حديث ان قيم في سند كے ساتھ نقل كرفے كے بعد قرمايا بجدوهدا الاخبار و اضعافها واضعاف اضعافها مما لا يسع كها الكتاب مما اراده الله تعالى ببعض عباده من عذاب القبر اونعيمه عيانا (كتاب الروح صفحه ١٩٢)

ای طرح شیخ جلال الدین سیوطیؓ نے شرح الصدور میں اس قتم کے بہت ہے واقعات ذکر کئے میں ان واقعات سے بیہ ثابت ہو گیا کہ بعد الموت کسی تعنص کے جسم کابد ستور سالم رہناور بھکل زندہ اس کے بدن میں خون ہو ناباعہ جِننا پھر نااور ہو لنااور بعض کام کرنا یہ سب چیزیں اس کی مقبولیت وافضیت کی دلیل نہیں ہو سکتیں بدیحہ فجار و فساق اور کفار مبتلائے عذاب کو بھی یہ صور تنیں پیش آسکتی ہیں۔بدیحہ عالم بر زخ کے حال ہے و معامل ہے ہر شخص کے ساتھ بالکل جدا ہیں کسی کو حق تعالی نے کسی حال ہیں رکھا ہے اور کسی کو کسی حال میں۔امام العارفین محدث الهند حضرت شاہ ولی القد صاحب دہلوی قدس سر ہ العزیز نے حجتہ القدالیا جہ صفحہ (۱) میں اس مضمون کو بہت بہتر محققانہ انداز میں تح سر فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اہل قبور خواہ عذاب میں ہول پاراحت میں ان کے احوال بالکل جداجدا ہیں سب کے لئے کوئی ایک خاص قاعدہ نہیں کہ سب کا جسم باقی رہے یاسب کامٹی ہو جائے اس طرح ارواح موتی کے حالات بھی بہت مختلف ہیں ،اسی سلسلہ میں تح ر فرمایا ہے کہ روح انسانی موات حیاة جب کہ قالب کے ساتھ مقید ہوتی ہے تو ہوجہ قید اور عوارض خارجیہ داخلیہ اس کا اصل رنگ اور طبعی حال ظاہر نہیں ہو تا۔ پھر جب موت کے ساتھ قید بدن ہے آزاد ہو جاتی ہے تواس کااصلی رنگ تمھر جاتا ہے اور جوروح ملکیت کی کیفیات غالب رکھتی ہے وہ ملا ئکہ کے ساتھ اور جو خبائث شیاطین اینے اندرر کھتی ہے وہ شیاطین کے ساتھ ملحق و حیاتی ہے اور اس کی ایک مثال ہے جیسے کونی مخنث کہ جب تک وہ نابالغ رہتا ہے اس کا حال تھیج معلوم نہیں ہو تابلوغ کے بعد اس کے تابث ہور صنف نساء میں مل جانے ہے اس کی جبٹی حالت کا پیتہ لگتا ہے۔ الغرض بعض ارواح خبیثہ جن کی صبعیتیں خیائث اور گناہوں کے ساتھ ملوث ہوتی ہیں۔ بعض ان میں ہے بعد الموت شیاطین کے ساتھ ^{ملہ}تی ہو جاتی

جیں اور جس طرح شیاطین مختلف اجسام واشنال میں خام جو سکتے جیں ای طرح وہ جھی جو سکتے ہیں اس لئے۔ میسانی مبلغ کا واقعہ بالفرض صحیح وان میاجائے تو بیاس کی اوٹ فضیعت و حقانیت کا جُوت بھی نہیں و یہ کہ جس سے کسی متفاعد کو شبہ کی گفچ نش ہواہ تک جو بچھ عرض کیاوہ محض واقعہ کو صحیح اسلیم کر لینے کی تقدیمیں جس سے کسی متفاور تو یہ معلوم ہوانا ہے کہ مرے سے اس کی بدیاد ہی صحیح شمیل بچند وجوہ۔

(۱) اول تو موجود واخبرول کی شماه ات و اخبار کاجو حال روز مر و جورے سامنے آتا ہے اور ہزار وال جو حال روز مر و جورے سامنے آتا ہے اور ہزار وال جو حال روز مر و جورے سامنے آتا ہے اور ہزار وال جو حال روز مر و جون افتر العامة و ماط بیانات ان کا جزو از می سرجو کیا ہے اس کود کھتے ہوئے کی تشم کے واقعات نی اتعدیق محض تا تمنز کے بیانات پر کیسے عقل قبول کر شتی ہے اور وہ بھی طاہر ہے ہے کہ سمی ہے سن منائی کھائی کواس سے نقل کیا ہوگا۔

(۲) خانیا آرواقعہ بھی سیح ہوائی یئر نائمنس نے پہانچھ ویدواقعہ لکھا ہوتونا کمنر کے پورک کی جو ہوت کہ اس جیسائی کی ہے جو اب سے (۲۳) ساں پیسے مرچ کانب آرید کما جائے گداس جائے قبر اس جیسائی کی ہے جو اب سے اس کی قبر سیدی تھی بعض روایات سیح کی بناء پر آید . تھ بوقی بنر ارانیمیاء علیہ مالسل مون میں تشریف نے اس عیس کی میں جن میں سے اکثر کو میسائی اور بہودی بھی انبیاء مانت ہیں ان کی قبر وال کے نشان کا تو آئ تک کہیں نام بجو معدووے چند نظرین نمیں آتا اور جینے، مزارات مشہور موجود ہیں ان ہیں بھی شدید اختلاف ہیں نام بجو معدووے چند نظرین نمیں آتا اور جینے، مزارات مشہور نمور بیر تو اس کی توام اس بھی شدید اختلاف ہونے ہیں کسی میسائی مبلغ کی قبر کا ایسا اجتمام کہ سواچار سوسال سے مسلسل بذریعہ توام اس کے واور ہوئی مسلسل ہوتھ کی قبر کا انسان ہتمام کہ سواچار سوسال سے مسلسل بذریعہ توام اس کے توام ہوت ہول مشکل ہے۔ روز مرہ کا قبر کا نشان ڈھونڈ ہے پھر تے ہیں پھر محض سخین سند کے موجود ہیں ان میں بھر واتا ہے صدیول کے عرصہ میں باکل قبر تن ہیں ہوتا تا ہے صدیول کے عرصہ میں باکل قبر تن ہیں ہوتا تا ہے صدیول کے عرصہ میں باکل قبر تن ہائے کہ ہوتا کہ میدائی کا باشت۔

الغرض یہ واقعہ سے سے اس قابل نمیں کہ کوئی مسلمان اس پر تعجب کرے بیاس کے لئے کسی شبہ کا سب بن جائے یہ مسلم نوں میں انتائی کم وری ہے کہ ایسے واقعت سے کوئی اثر لیس یاان پر کسی عقید سے الغرض یہ واقعت سے کوئی اثر لیس یال پر کسی مقید سے نہائے یہ مسلم نوں میں انتائی کم وری ہے کہ ایسے واقعت سے کوئی اثر لیس یالن پر کسی عقید سے نہائی ہوری ہی کہ دیور وائد سی نہ واقعالی اسلم)

مر دول کو تقسیم ہوکر تواب پنچے گایا سب کو پوا پورا پنچے گا (سوال ۲۹۹) اگر کوئی شخص پوراکام مجید پڑھ کرا پی وابدہ کی روح کو پنچاوے تو پنچ گایا نسیں آیو نا۔ زید کہتا ہے کہ اول آنخضرت شخص و دائل بیت صحابہ کی ارواح کو بخش کر بعدہ اپنی والدہ کی روح کو پہنچاتا چاہیے بحر کہت ہے کہ اس طرح ثواب بخٹے سے تقسیم ہو کر ثواب پنچے گا سبارے ٹیل سچے طریقے کیا ہے۔ ؟ (الحواب) ثواب پہنچانے والا اً مرپورے کلام مجید کا ثواب صرف اپنی والدہ کو بخش گا تواس کو بورے قرآن شریف کا ثواب ملے گاور اً نہ اس کے ساتھ ووسرول کو بھی شریک ثواب کرلے گا تو سب کو تقسیم ہو کر پنچ حجر المكي عمالو قرأ لا هل المقبرة الفاتحة هر يكسه يكسب التواب بيهم اويصل لكل مهم مثل ثواب دلث كاملا فاحاب باله افني حمع بالتالي وهو اللاتن يسعة الفصل شامي صفحه ٢٠٥ ج ١ مطلب القرأ ة للميت من الجنائز

اور بہتر ہے ہے کہ آنخضرت ﷺ کو بھی ثواب رسانی میں شریک کر لیاجائے تا کہ آپ کے طفیل اور بر َت ہے دیگر اموات کو بھی ثواب بہتی جاوے ۔ (وابند تعالیٰ اعلم) کتبہ مسعود احمد

ایسال تواب میں زندوں کو بھی کہاجا سکتاہے

(سوال و و ۳) (الف) جس طرح اموات كوانيه ال ثواب كيرجا تا به احياء كو بهى مياج سكتاب يا نهيل-؟ (ب) اگر نواب پہنچ سكتاب تومرووں كى رابريا يچھ كم-؟

(ی ٓ) اس شرط پر ایسال تواب کیا جائے کہ اے خدااس فحتم کا تواب فلال شخص کواس وفت پہنچو ہیجئے کا جب کہ اوک اس کے وفن ہے فارغ ہو جا میں اس صورت میں تواب شرط کے مطابق پہنچے گایا کیا صورت ہو گی۔؟

(و) اگر نثواب مطابق شرط کے پہنچے تو ایسال نثواب ک یمی صورت بہتر معلوم ہوتی ہے کیاوا تعی بہتر ہے یا شیں۔؟

(المحواب) (الف)ايصال تواب احياء واموات دونون كوكياجا سكتاب-

قال في الدرالمحتار من باب الحج للغير. الاصل ال كل من اتى بعبادةٍ ماله جعل ثوابها لغيره قال الشامي اي من الاحياء و الاموات الخ. شامي مصرى صفحه ٢٤٢ ج ١.

(ب) عبارت مذکورہ سے ظاہر الور قوامد سے عقلاً معلوم ہو تا ہے کہ اس بارے میں احیاء واموات دونول برابر ہیں دونوں کو بکسال نواب پہنچتا ہے۔

(نَ) او یا توبیہ شرط بیکار وافسول ہے کیونکہ اگر پہلے ہے کئی کے لئے کوئی تواب جمع کر دیا ج بے کہ وہ بہت کہ وقت دفن کام آئے گا خاص و فن بی کے وقت پہنچنا کوئی خاص فی کدہ شمیں رکھتا خادیا اس شرط کا قبول ہو نااور اس کے موافق پہنچنا نقل اور روایت پر موقوف ہو وہ موجود شمیں تاہم اگر کسی کو اس کا شوق ہو کہ جین دفن کے وقت کے وقت تواب پہنچنا سے تواس کی تدبیر ہیہ ہے کہ وہ عمل جس کا تواب پہنچنا مقصود ہے دفن کے وقت کرے اس صورت کے یادو سرول سے کرائے اور کرنے کے وقت اس کے تواب کی نیت میت کے لئے کرے اس صورت میں بانفاق میت کو ہوفت دفن توان بینچے گا۔

اور اگر ایما کرے کہ عمل تو پہلے کر لے اور اس کا تواب میت کو ہوفت وفن پہنچ ہے ہے اکثر کے نزد کی تواب ہو قت وفن پہنچ ہے ان لا الشامی من باب الحج عن الغیر دل علی انه لا یلزم فی وصول النواب ان ینوی الغیر عد الفعل کیکن ائن قیم وغیرہ اس صورت کو ایصال تواب کے لئے جائز نہیں کتے۔ کما صوح به الشامی فی حر باب الحائز قبیل باب الشہید.

(د)اس کا جواب (ج) کے تنت میں آئیا ہے کہ اس سے کوئی فاص فائدہ نہیں ہے۔ واللہ تعالی اطلم بالصواب

کیامر دے سنتے ہیں؟ مسئلہ ساع موتی کی جامع و مختصر سخفیق (سوال ۳۰۱)اولیاء اموات سے طاب دیاء اس طرح کرے کہ اے حضرت اللہ تعالی سے میرے لئے دیا فرہائیے کے فلال کام ہوجائے ابند تحالی میری مشکل کوحل کردے کیا یہ استدعا شریعا جائز ہے یا نہیں۔اً سر نسیں تو کیواں اور اس میں کیا قباحت ارزم آتی ہے ایک رسالہ اثبات ساع موتی مصنفہ شاہ ولی ایند دھاڑواڑ ملاقہ بہبئی مطبوعہ مطبق قاسمی دیوبند نظر ہے گزران کے طبع کرنے والے ندکور مولانا عبدالی تعضونی کے شاً مر دہیں اس میں انہوں نے تمام مواداس مسئلہ پر جمع کیا ہے لور مشکرین کاجواب دیتے ہوئے ساٹ ثابت کیا ت پی کیا ہمارے اکابر کی رائے بھی لیمی ہے یا شیں۔ نظن غالب ہے کہ لیمی رائے ہے اگر ہے تواب یہ اشکال وا تنح ہوا کہ بوادرالنواد میں ایک متنام پر جس میں اس مسئلہ طلب د عاءازاموات پر فرمایا ہے کہ طلب د عاءاحیاء ہے جانزے اور اموات ہے نہیں۔ کیونکہ اموات اس کے محل نہیں پس بیہ سوال ہے کہ اموات کیوں اس ک محل نهیں حیات انبیاء و شهداء له ران کے بعض تصرِ فات مثلا حضر ت موسی ملیہ السلام کا قبر میں نماز پڑھنا ہور حضور ﷺ کا امت کے ان افراد کے شنج جو دورہ پڑھتے ہیں استغفار فرمانااور شہداء کے لئے بور قو ں فوحين بها اناهم الله من فضله ونيره ثابت باوراماع موتى بهي ثابت باوراحماس وشعور فرحت و غم اور کا اِم جو اب سلام بھی تاہت ہے تو پھر اوالیاءا موات شہداء وانبیاء طلب و عاء کے محل کیوں نہیں ان کے النے دیاء کر سکتے ہے کیا چیز مانع ہے کیا تی نہ کر سکتے ہر کیاد کیل ہے جب کہ مندر جہ بالاحقائق ثابتہ ہے اس پر انكي قدرت ثابت ہوتی ہے ازراہ شفقت برامت محدیداس مند كوبلا كل اینچه حل فرما كر ممنون فرما ميں۔ (الجواب) مئلہ سائر موتی زمانہ قدیم ہے مختلف نیہ ہے کا ماس میں طویل ہے میر اایک مستقل رسالہ بزبان عر لى بنام اعدل الامور في سهاع اهل القبور _بشكل مسوده موجود ب معر بنوزش نع شيس ووااس میں سے خلاصہ کر کے مقیقت مکھتا ہوں وہ بیہ ہے کہ حیات عد الموت انبیاء وشہداء کی تواہیے اپنے درجول کے موافق ثابت ہی ہے عام اموات کی ارواج کا زندو ہو نابھی ثابت ہے کیکن پیر ظاہر ہے کہ نو تحیت اس حیات ی حیات ناسوتی ہے مختلف ہے وہ حیات ایک دوسرے عالم کی حیات ہے اور بیہ بھی ظاہر ہے کہ ایک عالم کے حالہت کو دوسرے عالم کے حالات پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ جو شخص اس و نیوی زندگی میں جہرا کلام سنا کرتا تھاوہ عد الموت بھی اس طرت ساکرے یہ ضروری نہیں اس کے لئے کوئی دلیل مستقل ہونا نشروری ب بور ظاہر ہے دلیل عقلی نہ کوئی اٹبات پر قائم ہے نہ نفی پر اب صرف دلیل نفتی رہ گئی سواس میں قرآن و حدیث کے متعدد نصوص ہیں جنس اموات کا پایام اموات کا خاص خاص حالات میں احیاء کا کلام سنتے بائد بعض جگہ جواب دینے کا بھی جبوت موجو دے کیکن ان ہے کوئی شابطہ کلیہ منتفاد نہیں ہو تا کہ ہر مر دہ ہر تخص کلام ہر وقت س سکتا ہے اس لینے سیدھاراستہ رہے کہ جن مقامات میں سلٹ موتی کسی روایت ہے

ہدت ہے اس کا قرار کرلیا جائے اور جمال قرآن و حدیث ساکت ہیں وہاں یہ اختیار کیا جائے نہ اثبات کرے نہ فی بال کسی شخص کوبذر بید کشف سننا معلوم ہو جائے اور وہ اس کو صحیح سمجھے تو اس میں بھی مضا کھہ نہیں لیکن اس ہے بھی یہ قاعدہ کلیہ نہیں بنتا کہ ہر میت ہر وقت ہر شخص کا کام سن سکتا ہے اس لئے معلوم ہو آکہ اس کے بیقین کا کوئی ذریعہ نہیں ہے کہ ہم جس وقت جس میت ہے جو کام کریں گے وہ ضرور سے گا اور ایسا عقیدہ رکھنا ہے اصل اور ہے بدیاد ہے جب اصل مسئلہ کی حقیقت معلوم ہو گئی تو اب مسئلہ زیر بحث بینی و ماء عقیدہ رکھنا ہے اصل اور ہے بدیاد ہے جب اصل مسئلہ کی حقیقت معلوم ہو گئی تو اب مسئلہ زیر بحث بینی و میں الفاظ نہ کورہ کا استعمال اس ہے اصل حقیدہ پر جنی ہے اس لئے در ست نہیں بال اگر کسی کا عقیدہ یہ نہ بو بلے اس ان قد نہیں لیکن دو سرول کے سامنے بلحہ اس اختمال ای کے عقیدہ کو فاسد کرے گائی گئے احتر از کرنا چاہئے۔واللہ تعالی اعلم - (اضافہ) ایسے الفاظ استعمال ان کے عقیدہ کو فاسد کرے گائی گئے احتر از کرنا چاہئے۔واللہ تعالی اعلم - (اضافہ) اربیح اولاول من 2 ہجری

فصل في الغسل و الكفن (عسل وكفن كابيان)

مرنے ہے پہلے عسل کر کے گفن بہن ایبادر لوگوں ہے کہا کہ مجھ پر نماز جنازہ پڑھنے کی ضرورت نہیں (سوال ۲۰۰۲) خلاصہ سوال یہ ہے کہ ایک مسلمان شخص نہایت دیند ارپایند صوم وصنوۃ تنجد گزار نیک صالح قد سال کے اکثر حصہ میں روز دوار رہتا تھ۔ البتہ یہ فعل ان ہے سر زوہوا کہ مرنے سے تین دن پہلے اوگوں

کو بتلا کر قبر تیار کراکر کفن منگا کر جنازہ منگا کر عنسل و ضو کرے او گوں کو نیک کا موں کی تلقین کرے اپنے کفن پر خود لیٹ کر کا میں منگا کر جنازہ منگا کر عنسل نہ ویے اور نماز جنازہ کفن پر خود لیٹ کر کلمہ شہادت پڑھتے ہوئے جان دی کیا صرف اپنے آپ کو عنسل نہ ویے اور نماز جنازہ برختے کی ہدایت کرنے ہے ہویں غیر مسلمان مر دودوغیرہ کہہ کتے ہیں۔ ؟

(۲) ند کورهبالا مسلمان کی ہدایت پر عمل کرنے والے یعنی انہیں عنسل ندوینے اور نماز جنازہ ند پڑھنے والے بے دین ، مرتدیا طحد ہو سکتے ہیں۔؟

(٣)ان کی قبر پر تغمیر کرنا(فاتحه خوانی رناکیها ہے۔؟)

(۴)ان کو سلطان الدولیاء قطب القطاب وارث نبی وغیر والتاب سے یاد کرنا۔ ۴

(۵)ان کی موت کو موت اختیاری کمنار؟

(٢)ان کے نام سے تذر تیاز ڈیول میں ڈالنا۔؟

ا موت ہے پہنے جو عنس کیا ہے وہ معتبر نہیں موت کے حد عنسل دیناضروری ہے وارم نے وال و اس و صیت پر عمل نہ کیا جانے ک مجھے عنسل نہ دیس ، مجمد عاشق اسی بیند شر می

(۷)ان کے سالانہ عرس میں شرکت کرنا۔؟

(۸) اسیس ولی الله ماننا جائز ہے یا شیس۔؟

(العجواب) پہلے بیات سمجھ لیٹی جائے کہ جاندار چیز خوادانسان ہویادوسر می فتھ کے جیوانات موت کی اج ے نجس ہوجاتے ہیں لیکن حق تعالی نے فاص مسلمان مردہ کو بید عزت بخش ہے کہ جباس کو منسل و ب دیاجائے تووہ پاک ہوجاتا ہے خلاف کا فراور دو مرے جانداروں کے کے ان کوائر سود فعہ بھی منسل میں تو وہ پاک نمیں ہو سکتے اسی لئے مسلمان میت کو منسل دیناواجب ہے اور نماز جنازہ پڑھنا فرنس ہے۔ بغیر منسل ویٹے کے نماز جنازہ بھی نہیں ہو سکتی اور اگر کونی پڑھ بھی ہے توادا نہیں ہوتی۔

قال في الشامي كتاب الجائر لان الادمي حيوان دموى فيتنحس بالموت كسائر الحيوانات وهو قول عامة المشائخ وهو الاظهر بدائع وصححه في الكافي قلت وبويده اطلاق محمد نجاسة غسالة وكذا قولهم لو وقع في بئر قبل غسله نجسها وكدا لو حمل مبتا قبل غسله وصلى به لم تصح صلاته عليه فانما يطهر بالغسل كرامة للمسلم ولذا لوكان كافرا نجس البئر ولو بعد غسله انتهى-

اس لئے اس میں شبہ شبیں کہ جس صاحب نے یہ حرکت کی بیا کو اور اور اور کو اور اور کناہ ہیں ہوں کو عسل اور کناہ کیا و سے روکئے کی صورت بیدا کردی بردی جمالت کا کام کیا اور اگر صراحة منع کیا تو سخت گناہ گار اور کناہ کیا ہو ۔ کامر تکب ہوا۔ لیکن اگر اس کے پہلے حالات شریعت مطہ ہاور سنت نبویہ کے موافق ہے اور احکام شرعیہ کاپریم تھا تو مسلمانوں کو جائے کہ سے ف اس جمالت کے کام کی وجہ سے ان کوبر انہ کہیں اور معاذ المدم دور مر تدکنا تو سخت گناہ ہے۔

قد نص الامام الغزالي في الاحياء وابن ححر في الزواجر باله لايجوز تحقير احد مل الاموات وان كان من الفساق في حياته—

الغرض کسی مسلمان کواگر چه کیمایی فاسق بھی ہوزندگی میں بھی کافر کمن حرام ہے، چه جائیکه عد موت کماجائے اس لئے که اس (۱-۲) مختص کو مردودیا غیر مسلمان کمنا جائز نمیں البت یہ کمہ سے جی کہ ان کایہ فعل تمایت برالور سخت گناہ ہے۔

(٣) قبر پر انتمیر آرنامطلقا ممنوع نب خواہ کی گیر ہو گذا فی المشکوۃ فی حدیث علی وبد قالت العلماء قاطمة -قبر پر جاکر اُر بغیر مخصوص مر وجہ بد عات کے قرآن مجید کی کوئی سورت پڑھ کر تواب بہنچائے توجا بزبلا کہ تواب ہے۔ اور اُسر مر وجہ بد عات ور سوم اور تعین تاریخ وغیرہ کے ساتھ ہو تواانا گنہ ہہ۔ بہنچائے توجا بزبلاء تواب ہے۔ اور اُسر مر وجہ بد عات ور سوم اور تعین تاریخ وغیرہ کے ساتھ ہو تواانا گنہ ہہد (٣) جو لغز ش اور شرکی خطاان سے ہو گئی ہے اس کو تشکیم کرنے کے عدا اُسرکو فی ان کو ویندار اور بزرگ تھے۔ تو مضاکم نہ شیس کیونکہ اتفاقاً من ہو خطاکا سر زد ہو جاناول بہت ویزرگ کے خلاف نہیں لیکن اس ساہ کی افسول تاویلیس ہر گڑنہ کرے ورٹ گناہ گار ہوگا

(۵) موت خودا ختیاری کہناہا کل ، جائز عقیدہ ہے موت کس کی اختیاری شمیں ہوتی سب حق تعالیٰ کے تبسہ

میں ہے۔ البتہ حق تعالٰی کی طرف ہے انہیاء علیهم اسلام کو انتقیار دیاجا تا ہے کہ غیر انہیاء کو ان پر قیاس نہیں کیاجا سکتابہ

(٢) نذرونیاز سواے حق تعالیٰ کے کسی امیر و نقیر کے نام کی جائز شیں کذافی البحرالرائق واشامی۔

(ے) عرب کرنااور اس میں شریک بونا سب بدیات و کیکڑوں منکرات و معاصی کا مجموعہ ہے مسلمان نوان ے احترازواجب ہے۔

(٨) جن او کول نے متوفی کی ہدایت کے موافق بلا تنسل و نماز د فن کر دیاوہ سب کناہ گار ہوئے استغفار کر نا چاہئے۔(واللہ تعالیٰ اعلم)

ہیوی کو خاوند عسل شیں دے سکتا

(سوال ۴ ، ۴) کی فرمات ہیں مامان وین اس مسئلہ ہے کہ سمی تشخص کی زوجہ مرسی لور شوہر موجود ہے تو حد انتقال کے ٹی ٹی کو خسل دے سکتا ہے یا نہیں اور حد کفن پہنا نے کے مسم کی پر خود انٹی کرر کھ سکتا ہے یا نہیں اور مسم کی کو خود لے جا سکتا ہے اور قبر میں خود اسپنے ہاتھ سے بجڑ کرر کھ سکتا ہے اور نماز جنازہ خود بڑھا سکتا ہے مانہیں

(الحواب) في الدر المختار و يمنع زوجها من غسلها و مسهاو من النظر اليها على الاصح منية وقال الائمة الثلثة يجور لان علياً غسل فاطمة "قلبا هذا محمول على بقاء الزوجة الخ قلت يعنى به الحصوصية. واقره الشامي. شامي صفحه ٥٧٦ باب الجائز. ·

عبارت مذکورہ ہے معلوم ہواکہ امام اعظم اور حذیفہ کے نزدیک مرواپی ہوی متوفی کو عنسل نہیں اسے سکت اور اس کے بدل کو بغیر حاکل کے ہاتھ نہیں لگاسکتا اس کے بدوہ تمام کام یعنی فن پہننے کے بعد مسلم کی پررکھنا اور مسلم می کو کندھا دینا اور قبر میں اتار ناوغیر ہ سب کر سکتا ہے اور بیداس وقت ہے کہ جب کہ منسل دینے والی موجود ہو اور آئر نہ ہو تو ایک نشرورت کے وقت خاوند عنسل بھی دے سکتا ہے۔ صوح به الشامی،

میت کازار لفاقہ ہے کم ہونا جائے

(سوال ۴۰ مین کے کفن میں ازار و لفاف دونوں بر ابر ہونی چا بئیں فازار لفاف نے بچھ مقدار تم ویے ہے کافی ہوائی ہون کی دونوں بر ابر وینا ترام فرمایہ ہوائی ہوئی وجہ بیبیان کرتے ہیں کہ ازار کو لفاف کی بر ابر وینا ترام فرمایہ ہوئی وجہ بیبیان کرتے ہیں کہ ازار کولفاف کی بر ابر وینافضولیت میں ہے ہی مونوی صاحب کا فرمانا تھی ہے۔ بیبیوا تو جروا ہ؟ (الجواب) ازار لفاف ہے کم ہونا چاہئے اور لفاف کی بر ابر کرنے میں اس اف ہے جو شرعاً ممنوع ہے اور ازار کی مقد او برے قدم تک کھی ہے۔ شامی میں ہے۔

قوله ارار الخ هومن القرون الى القدم و القميض من اصل العنق الى القدمين بلاد

خريص و كمين واللفافة تريد على مافوق القرن و القدم ليلف فيهما الميت و تربط من الاعلى والا سفل امداد الخ. (والله تعالى اعلم)

فصل في الصلوة على الميت (تمازجنازه كابيان)

عید کے خطبہ سے پہلے نماز جنازہ پڑھی جائے

(سوال ۳۰۵) اگر عبد کے وقت جنازہ آوے تواس کی نماز خطبہ کے بعد پڑھی جاوے یا مسے۔ ۲

(الجواب) عيد كي نماز كي بعد خطب سے پہلے جنازه كي نماز پڑھي جاوے۔ كما قال في الدر المحتار تقدم

صلاتها على صلوة الجنارة ادا اجتمعا لانه واجب عينًا والجنازة كفاية و تقدم صلوة الحنازة

على الخطبة و على سنة المغرب و غيرها الخ. والله اعلم. كتبه مسعود احمد

لیکن اگریہ خطرہ ہو کہ لوگ نماز جنازہ کے بعد منتشر ہوجویں گے انکاخطبہ ہی رہ جائے گا تو خطبہ ک؛ حد نماز جنازہ اواکی جائے۔(والند سجانہ و تعالی اعلم)

بندومحدشفيع

و تقدم صلوة العيد على صلوة الجنازة الع.عبارات مد كوره سے معلوم بواكه نماز عيد كوصورت مد كوره ميں مقدم كرناچائيے۔

نماز جنازہ کے بعدو ہیں مظہر کر دعاء کرنا

(سوال ۷ • ۳) نماز جنازہ کے بعدجہ عت کے ساتھ وہیں مظہر کردعاء کرناکیا ہے۔

(الجواب)ورست شيل لمافي الزازيه لا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنارة لانه دعا مرة لان اكثر هادعاء (بزازيه على هامش العالمگيريه صفحه ٩٠ ج ٤).

(والله سبحانه وتعالى اعلم)بنده محمد شفيع (اضافه)

جس جنازہ کے ساتھ منکرات ہوں اس میں شرکت (سوال ۳۰۸)جس جنازہ کے ساتھ ناجائز بھی کام کرنے والے ہوں اس کی نمازو غیرہ میں شرکت کا کیا تقلم

۽۔؟۔

(الجواب) ناج تزكامول كو تا تمقدور روكا جائيكن التى كى وجدت نماز جنازه نه يتحور كى جائي (لمافى البزازية) وان معها (اى الجنازة) فاتحة اور صائحة اجرت فان لم تنز جو فلاباس بالمشئ معها ولا يترك السنة لما اقترن به من البدعة (بزازيه على هامش العالمگيريه صفحه • ٩ ج ٤) (والدُّد تُعَالَى اللم) (اضافه)

مسجد میں نماز جنازہ کی تنین صور تیں

(سوال ۹۰۳) جنازہ کی نماز مسجد میں جائز ہے یا نہیں اور اً سرایک بسورت ند ہو کہ جنازہ اور امام مسجد ہے خار ج ہو اور نمازی مسجد میں تو کیا ہے صورت جائز ہے۔؟

(الحواب) اگر جنازه اوران م اور مقتری سب منجد ک اندر بول تو بیا تفاق با از به اوراً بر جنازه اورانام اور ایک صف مقتری لی مجد سے باقی مقتری مجد سے بیا تفاق ب نزب اوراً بر صرف جنازه مجد سے خارج بواق مقتری سیبا تفاق ب نزب اوراً بر صرف جنازه مجد سے خارج بواور مقتری سب محبد کے اندر بول اس میں اختلاف بے صوائی اس کو بھی کروه کتے ہیں بعض فقی میا خارج جائز کتے ہیں۔ یہ تفصیل فاوی برازیہ میں۔ و عبارته هکذا فی الصغری یکره صلوة الحنازة فی مسجد الجماعة بکل حال وفی کر اهیة الجامع الصغیر اختلف فیما اذا کان بعض القوم خارج المسجد و فی فتاوی السفی صلوة الجنازة فی مسجد الحمعة علی ثلاثة او جه. اذا کال الکل فی المسجد یکره بالاتفاق وان کانت الجنازة و صف خارج الجامع والباقی فیه لا یکوه بالا تفاق وان کانت الجنازة و حد هافی الخارح فتحلف فیه و الحلوائی علی اختیار الکراهنه اه ربزازیه علی هامش الهدیه صفحه ۹ ۸ ج ٤) (والله تعالی اعلم) اضاف

فصل في حمل الجنازة و دفنها (جنازه الله الحاليات)

بہت پر انی قبروں کی جگہ نئی قبریں بنانا جائز ہے (سوال ۲۱۰) شہر کراچی میں اہل شہر کے مسلمانوں کو میو نیل سمیٹی کی طرف سے مردوں کے دفن کرنے کو کچھ قطعہ زمین کادیا گیا تھا اب دہ قطعہ زمین قبروں سے پر ہو گیا ہے اور میونیس کی طرف ہے اب جگہ کی بھی گنجائش شمیں ہے سوائے اس کے کہ پھر اس میں ہی مردوں کو دفن کیا جائے اب اس میں کیا ہونا چاہتے اور بیہ طریقہ جائز ہے یا شمیں۔

(المجواب) اس قبر ستان میں جو قبریں اس قدر پرانی اور ہو سیدہ ہو گئی ہوں کہ ان کے مردے عادۃ مٹح ہو گئے ہوں ان کی قبروں کی جگہ پر دوبارہ دوسرے مردول کو پھر دفن کیا جاسکتا ہے لیکن جن قبرول کے م دے بنوز منی شیں ہو ۔ان وا میں کر ان میں دوس ۔ مردے دفن کرنا باز شیں وسل ہے کہ ای قبر سال ہے جا کہ ای قبر ستان موجودہ میں مکر رمر ۱۰ ال بود فن کی جا سکتا ہے مکر اس تر تنیب سے کہ جو قبر یں بہت پر الل ہو تبی بیں اول ان کی جنانو العالمگیریة ولو علی المیت و صار تراما حار دفن غیرہ فی قرہ و زرعہ و البناء علیہ کذافی التبیین عالمگیری مصوی صفحہ ۲۵۱ ح۱)

د قهن کے بعد میت کو دوسر می جگه منتقل کرنا

اوللك القوم وان نقل قبل الدفر الى قدر ميل او ميلين فلا باس كذافي الخلاصة وكدالومات في عبر بلده يستحب تركه فال نقل الى مصراحر لا باس به ولا ينبغي اخراج الميت من القبر بعد ما دفر الاادا كانت الارض معصوبة او احذ بشفعة كذافي فتاوي قاضي حال جمانر عالمگيري

مصری صفحه ۱۵۶ ج اول

ق منی خان کے الفاظ مذکورہ! یعبغی ہے معلوم ہواکہ میت اگر کسی غیر وطن میں مرجا اورد فن مرویا بنے قوم ہاں ہے کالن مکروہ ہار پھر عہارت خلاصہ ہے شاہت ہواکہ مسافت طویلہ پرے جانادوس کی مراہت ہے اس سے ایسا کرنام فاسب نہیں۔

(كبنيه محمد شفيع ننفر له-الجواب صحيح-محمداعزاز على خفرله)

و فن کے بعد سورہ بقر ہ کااول و آخر برم صنادر ست ہے

(سوال ۳۱۳) تلقین بعد الدفن که متعلق شی میس اوالد زیلتی تین قول نقل کے بین آپ کی تحقیق اس بارے میں کیا ہوگا ہے میں آپ کی تحقیق اس بارے میں کیا ہوگا ہے میں میں یہ بھی ہے کہ عقد شت بارے میں کیا ہوگا ہے میں میں اور قال مورة اکیا انه علیه السلام قرآ اول سورة البقرة عبد راس المیت و آخر ها عبد رجلیه آگر وہ اول سورة اکیا شمیل یہ شخص اور آخر سورة دوسر ایر سے تو جائز ہوگایا شمیل ۔؟

(الجواب) تلقین بعد الله فن کی جو صورت حضرت عیدالله ان عمر سے نیز مر فوعاشامی و نیے وہ ناقل کی ہے اللہ مواب و انتقافی آئیسیں پڑھی جا تھیں جا نزو در ست اور جمارے سب بزر گوں کا معمول و مفتی یہ ہے اس کے علاوہ جو صور تیں تعقین : حدالد فن کی رائے و مشہور ہیں ان کی کوئی قابل اعتماد سند نہیں ہے اس کے واجب الاحترازے ۔ (واللہ سبی نہ و تعالی اعلم) (اضافہ)

۲۲ ربیع الاول ۱۳۲۳ اجری)

فصل فی البناء علی القبور (قبرول برعمارت بنائے کابیان)

مزارات کے قبول کا تھم

(سوال ۱۳ ۳) بناء علی القبر کن عمائعت تواجه بیث میں موجود ہا رامام صاحب او حفیفہ ہے بھی روایت کر ابت بناء علی القبر موجود ہے منا بالام صاحب نے نسی کو کر ابت پر معمول فرمایا ہے باتی رہا قبول اور بابعة علی القبور کا گرانا تو ہم نے افواہا سناہ کہ ہمارے حضر ات اساتذہ کرام دیوبندیہ فرمات ہیں کہ قبول اور بناوال کا بنا تو منع آیا۔ اس پر معترین کو شبہ ہو ہو ۔ بنا تو منع آیا۔ اس پر معترین کو شبہ ہو ہو ۔ بنا تو منع آیا۔ اس پر معترین کو شبہ ہو ہو ہو ۔ کہ شریع تا ہو بنا وقوع میں آئے تو حتی الرمکان اس وازالہ کرنا جو سے دیوبندیہ کی اس میں کی رائے اگر معلوم ہو تو اس جو سے دیوبندیہ کی اس میں کی رائے اگر معلوم ہو تو اس ہے بھی مطلع قرمادیں۔

الغرنس بیامرایک خاص تفقہ کی بناء پر ہے جواصوں فقہیہ سے خارت ہے نفس مسئلہ ہیں ہمارے حفر ات کو کوئی خدف نہیں اور یہ جینہ ایسا ہے کہ حضور سرور عالم عظیقہ نے بناء کعبہ کو جو قریش نے بناء ایراہیں کے خارف قائم کردی تقی باوجود دلی تمن کے منہدم نہیں فرمایا کہ باعث مفسدہ تقامیہ چیزیں جس پراہل علم کو غور کرناچا ہے۔ فقہ اکا قول ہے پراہل علم کو غور کرناچا ہے۔ فقہ اکا قول ہے کہ من لم یلدر بعرف اہل الزمانة فہو جاہل اس قسم کے مسائل کی اظائر الاشاہ والطائر میں بختر ہے مل علی ہے۔ کتی ہے۔

كتاب الزكو'ة باب زكو'ة مال التجارة (مال تجارت كي زكوة)

جو مکان تجارت کے لئے نہ ہواس پر زکوۃ نہیں

(سوال ۲۱۶) کسی کی ملک میں اپنی ضرورت سے زیادہ ایک مکان ہے دو بزار روبیہ قیمت کا اس کا کراہے سانچہ روبیہ سالانہ ہے توسانچہ روبیہ کی ز کوۃ اوا کی جائے گی یا قیمت کی۔ اور جب کہ مکان خالی ہو یا کوئی رشتہ دار مفت سکونت اختیار کرے تو کیا تھم ہے۔

(الجواب) الي مكان كي ايت برز وة نهي آئ كيك آمد في وغيره بريخ طيك اس پرسال بحم أثر وي المحتار و وه تنها يادو سر اموال كس تحد على كر مقدار نصاب به وجائ كلا كذاذكره الشامى في ردالمحتار و في المخلاصة الفصل السابع من الزكوة صفحه و ٢٤ جلد اول. ولو اشترى بجارية او عبداً للتجارة فأجره يخرج من ان يكون للتحارة و كذافي الدار لو اجرها وقال قبله باسطرر جل استرى جو القابعشرة الاف درهم ليو اجرمن الباس فحال عليه الحول لازكوة عليه الخ. (والند بجانه و تعالى عليه الحول الزكوة عليه الخ.

جومكان كرائے كے لئے بنايا ہے اس يرز كوة نهيں

(سوال ٣١٥) ایک شخص نے اضی وطن سے بہر رہتا ہے اس شخص کا مکان اپنے اصلی وطن میں ہے جو نساب کو پہنچتا ہے اور بید شخص دو سے نکی گرایہ کے مکان میں رہتا ہے اور اپنا مکان بھی کرایہ پروے رکھا ہے کی خودجو کرایہ اوا کر تا ہے وہ اپنے مکان کے کرایہ ہے کہیں زیادہ ہے اور سوائے اس مکان کے اس کے پاس کو نی چیزا ہی نمیں جو نصاب کو پہنچہ یہ شخص مستحق رُ گوۃ ہے یا نمیں بیندو او تو ہروا ہے اس کنی و اقرہ الشامی و رالجو اب قال فی الدر المحتار و لا فی ثیاب البدن الی قولہ و دور السکنی و اقرہ الشامی و متله فی العالمگیریة وفی المخلاصة عن مجموع الوارل رجل اشتری جو القا بعشرة الاف در هم لیواحر من الناس فحال علیها الحول لا زکواۃ علیه الی قولہ و کذا المجواب فی اهل المکارین و حمر المکا رین ثم قال ولو اشتری جاریۃ او عبدا للتجارۃ فاجرہ یخرج من ان یکون للتجارۃ و کذافی الدار لو اجر ها انتہی خلاصة الفتاوی صفحہ علی مکان پرز وۃ نہیں عبارت نہ کورہ ہے معلوم ہواکہ سونت کے مکان کواگر کرایہ پر بھی دیاجائے جب بھی مکان پرز وۃ نہیں عبارت نہ کورہ ہے معلوم ہواکہ سونت کے مکان کواگر کرایہ پر بھی دیاجائے جب بھی مکان پرز وۃ نہیں آلی۔ (واللہ تعالی اطلم)

باب زكولة النقدين

(سونے جاندی کی زکوۃ)

قرض دیتے ہوئے رویے پرز کوہ کب واجب ہوگی

(سوال ۲۱۶) ایک د کان میں دوکان کامال و نقدرو پید لئے کرپانٹی ہزار ہے اور قرض میں ایک ہزارہے اس میں سے کچھ وصول ہو گااور کچھ نہیں اور نہ معلوم کتنے عرصہ میں وصول ہو گاآیا جو مال اور روپید دوکان میں موجود ہے صرف اس کی زیرو ہوی جانے یا قرض کی بھی زیرو ہوئے ہے۔ ؟

(اللجواب) جو قرض لوگول کے ذمہ واجب ہے اً سرقر ضدار قرض کا قرار کرتا ہے اور دینے کاوعدہ کرتا ہے یا آپ کے پاس کوئی ایک مجت موجود ہے جس کے ذریعے آپ عدالت ہے وصول کر سکیں اس مال کی زکوۃ آپ کے ذمہ اس کے ذمہ واجب ہیں اور پہلی صورت اس مال کی زکوۃ کا اداکر تاآپ کے ذمہ اس وقت واجب ہوگا جب یہ مال آپ کو مل جائے گامٹا کیا سورو پہلے کس کے ذمہ ہے اور اس نے تمن سال کے عد وقت واجب ہوگا جب تو ان تمین سال کے ور ران میں آپ کے ذمہ ان پانچے سوکی زکوۃ او اکر ناضروری ہوگا البتہ جب تمین سال کے عد یہ رو پہلے آپ کے ور ران میں آپ کے ذمہ ان پانچے سوکی زکوۃ اس وقت اداکر ناواجب ہوگا۔

تمین سال کے عدید رو پہلے آپ کے ماتھ آیا تو گزشتہ تمین سال کی پوری زکوۃ اس وقت اداکر ناواجب ہوگا۔

لمافي الدر المختار ولوكان الدين على مقر ملى أو مفلس الى قوله فوصل الى ملكه فعليه زكوة مامضي انتهى وهذا هو المختار عبد اكثر الفقهاء و اختاره الشامي صفحه ١ جلد ٢_

والثد تعالى اعلم

ایضا -- (مسوال ۱۹۷۷) ایک شخص کے پاس پانچ سوروپیہ قرض ہے معلوم نہیں کہ کب وصول ہویانہ بواس روپیہ کی زکوۃ ویلی ہوگیا نہیں۔

(المجواب) اس سوال كاجواب بھى پہلے نمبرے ظاہر ہو چكا۔ (كيم ربيع ا اوالى ٥٠ ١٣ اجرى)

دين مهر مانع ز کوة شميل

(سوال ۲۱۸) ایک سخف ایک بزار روپیه کے سرمایہ کا مالک ہے یہ روپیه اس نے کاروبار میں نگار کھا ہے علاوہ ازیں اس کے ذمہ سوروپیہ ایک شخص کے قرض ہیں اور مبلغ پانچ سو کاوین دار مراپی زوجہ کا ہے اس صورت میں زکوۃ ممالات کیاد اوے۔؟

(الجواب) وین مر مارے ملک میں انع زکوۃ شیں۔البتہ جو سورو پیہ کی دوسرے کے اس کے ذمہ بیں اس کی قدر انساب زکوۃ میں سے کی کروی جہئے گی بیخی مجملہ ایک بزار کے توسورو پیہ کی زکوۃ باکس ادا سرنا اس کی قدر انساب زکوۃ میں سے کی کروی جہئے گی بیخی مجملہ ایک بزار کے توسورو پیہ کی زکوۃ باکس ادا سرنا کی دجل اس کے ذمہ جو گا۔ لمافی العالمگیری قدر الدائه لا یجعل مانعا من الزکوۃ لعدم المطالبة فی العادۃ والله علیہ مھر مؤجل لامراته و هو لا یوید ادائه لا یجعل مانعا من الزکوۃ لعدم المطالبة فی العادۃ والله حسن ایضاً هکذافی جو اهر الفتاوی عالمگیری مصری صفحہ ۱۹۲ ج ۱۔(وائد تی لی العمم)

نوٹ ہے ز کوۃ اداکر نااور اس کی ایک شرط

رسوال ۱۹۹۹) کی فرمات ہیں مل ۔ دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کد نوٹ ہے ز کوۃ ادا ہو جاتی ہے یا نہیں۔ ؟

(العجواب) نوٹ سے زکو قال وقت اوا نہیں ہوئی کیونکہ نوٹ خود مال نہیں بلعہ مال کی رسید ہے جیسے بینک کا چیک ہوتا ہے جس طرح کسی کو چنک کا چیک و ہے ہے ۔ زکو قابا انہیں ہوتی جب تک کہ وہ اس چیک کا جہا ہے ۔ رہ پہیے بینک کا جہا ہے ۔ اس طرح نوٹ و ہے ہے ۔ زکو قاس وقت تک اداء نہ ہوک جب تک وہ فقیم اس نوٹ کا خدرہ پہیا کوئی جب تک وہ اللہ ہے نہ و تعالی اعلم) ۲۲ رہی الاجم می (اضاف)

باب صدقة الفطر (صدقه فطر كابيان)

وزن صاع کی شخفیق

(سوال ، ٣٧) صاع كاكياوزن ب فقلاى رشيدية صفحه ١١٥ جودم ب و يره صير ظاهر ب تقر ساران إور مرار ويدياس داكد بيه بهى تحرير فرما كي اور فقلاى رشيدية صفحه ٩٢ جوده م مدا يك لب بهر كرار بي اور به اور جار مدكا يك صاع اور دويد قريب سواسير كه جوتا ب اور علم الفقه حصد اول ب قريب فريب ويرسيه اور الركان الرجد صفحه ١٩١ بي صاع اور دويد قريب بي تين كنوه اوره ، بد منه صفحه ١١١ فسف سير باره كتوه چور رو بي بهر اورا دنبور المحيدة يومسبد شفيه كيم شوال و ٢٠ جرى سدا حتي طابي دوسير ، بدا قوال ابنا بر مختلف بين بنوج حادمه شامي و قول مفتى به معلوم جوتا ب اوراى لو مورنا عبدا شكور صاحب في لياب القصد وزن صاع صاف طور به تول مفتى به معلوم جوتا ب اوراى لو مورنا عبدا شكور صاحب في لياب القصد وزن صاع صاف طور به تحرير فرما ميل - ؟

(المحواب) ماا مه شامی نبوه زن صابی کا لکھا ہے اس حساب سے وزن بورے صابی کا تقر یہ سرز ہے تین سے جو تاہے اور سے وران عمال بوٹ و سر بوزن انگیر مزک یکی کی آلے ہے اور سے جو تاہے کی منتی ہے ہوا و سے میں ۲۸ ول کے سیرے جو تاہے کی منتی ہے ہوا و سیران بور میں ۲۸ مروپید بھر 8 سے ہوا و و بعد میں ۸۸ کا ہے اس لئے اہل و بوبند ایک سیر وسی چھنانگ کے حساب سے صدقہ فطر اواکرتے ہیں۔ (واللہ تعالی اعلم)

باب فی الصدقات الواجبة و النفلية (واجب اور نفلی صد قات كرادكام)

فقر اء مسلمین کے لئے چندہ کرنے کی ایک خاص صور ت

(سوال ٣٢١) ماقولكم عمد الدين في قرم لما راؤن فقراء هم لا يتزوجون الابعد مضي حصة

من اعمارهم بعد البلوع بل بعضهم يموتون ولا تيسير لهم الرواح الى الموت و فيها من المفاسد مالا يحفى ومادلك الالفلة ذات ايديهم فلا برعقلاتهم في بيت عقد الكاح طعام قبل العقد بيوم سواء كان فقيرا او عيا ويد عواقرا بابه ليناكلوا فيعيوه شنى من الدر اهم على الاقل يدفع كل واحد ربية واحدة ولا عاية لاكثر فيستعين الرجل بها في دفع المهر وفي الوليمة واشتراء الثياب واثات البيت فيتحفظ من الديون وما فيها من المفاسد ولا يعاب الفقير لاحذالدر اهم لان الامير ايضا ياحد فهل هذا البدعة حسة ام سينة وهل ثياب المدبرون ام لا وهل يجور لاحدان يكر على هذا العمل ام لا افتونا فقهكم الله في الدين. "

رالحواب) هذا العمل في نفسه اعانة للفقراء من المسلمين ولا شك في حوازه و استحسانه الا ان في زمانا هذا ممبوعة امثال هذاالاعمال تنتهى الى الا بنداع والجر في التبرع والعطاللوياء والسمعة الى عير ذلك من المحرمات الشرعية فان خلا هذا العمل من امثال هذه المعاصى و احتماله القوى فلا شبهة في جواره و ، استحسانه والا فالترك اولى لما عرف من القواعد الفقهيه ان دفع المصرة مقدم من جلب المسفعة وابتد يجائدونجا في الملم

اشباع الكلام في مصرف الصدقة من المال الحرام (يعنى مال حرام مصرف كرنے كى مفصل تحقيق)

(سوال ۲۲۲) مال حرام یاربال فاسدہ اگر کسی مسلمان کے پاس جمع ہوجہ یں اور ارباب اموال کو ان کے حقق اس حقوق پہنچینا اور واپس کر نامیحذر ہو تو اس صورت میں مالی خبیث سے بری الذمہ ہوئے کے لئے حفقہ اس فقہ ء تحریر فرمات ہیں کہ اس بوصد قد کرویا جاوے اس میں سوال ہے ہے کہ اس کا مصرف صرف مام صد قات واجہ کی طرح فقر اء و مساکیوں ہی ہول کے اور شمیک ان کی ضروری ہوگی یا ہے بھی کافی ہے کہ بناء مدرس یو گیر او قاف و غیر ہیں جو مصال مسلمیوں سے متعاق جی اور مام مبرات میں صرف کر دیا جاوے ۔ ؟ مدارس یو گیر او قفر اء کو دیا جائے فقر اء کے لئے اس کا لینا اور استعمال کرنا جائز ہے یہ نہیں اگر جائز ہے تو ہے حرام ان کے لئے طال کہنے ہوگا۔

(۳) اور ایسے اموال کا صد قبر مال ،باپ اور اور و اور چوی کر سکتا ہے یاز کو قاکی طرح اجنبی ہیر صدقہ کر ناضر ورمی ہے۔

(اللجواب) تملیک فقراء و مساکین ضر دری ہے بناء مداری ودیگیرلو قاف د مبرات میں صرف کر ناان اموال کا جائز نہیں اور ولیل اس کی عبارت ذیل میں ہے۔

(۱) اس قتم کے اموال میں فقهاء کی عبارات دو طرح پر منقول ہیں بھش میں تصدق به یا وجب علیه النصدق ہے اور بعض میں تصدق علی الفقراء و المساکیں کی تقسر تنگہداو قاف و میرات پر خرج رنا كيس منقول تمين قال في الراريه، فيرده على اربابها ان علمو اوالا تصدق به على الفقراء رعلى هامش الهديه صفحه ٣٥٥ ج ٣) وفي كراهيه الهنديه ان تصدق به على ابيه يكفيه ولا يشترط التصدق على الاجنبي رعالمگيري صفحه ٣٨٥ ج ٥)

(٢) فظ صدقه وتصدق جب مطنق بوا اجاتات تؤعرف فقهاء مين وه واجب التمليك بهو تا ب اور مصرف اس كا فقراء بين بناء مدارس وغير واس بين داخل خمين بوتي _ كما قال الجصاص في احكام القران تحت قوله تعالى. وفي الرقاب و عنق الرقبة لا تسمى صدقةً وما اعطى في ثمن الرقبه فليس بصدقة رالي قوله) وايضًا فان الصدقة تقتضي تمليكًا و العبد لم يملك شيئاً بالعتق (ثم قال) ادشرط الصدقة وقوع الملك للمتصدق عليه (احكام القرآن صفحه ١٥٤ ج٣) و في فتح القدير تحت قول الهداية لا يبني بها مسجد ولا يكفن بها ميت لانعدام التمليك وهو الركن ٥١. مانصه فان الله تعالى سماها (اي الزكوة) صدقة و حقيقة الصدقة تمليك المال من الفقير وهذا في البناء ظاهر وكذا التكفين لانه ليس تمليكا للكفن من الميت ولا الورثة (فتح صفحه ٢٠ ج٢) وفي المغرب تصدق على المساكين اعطاهم الصدقة. وهي العطية اللتي بها يتبغى المثوبة س الله تعالى واما الحديث ان الله تعالى تصدق عليكم بثلث اموالكم قان صح كان مجازًا عن التفضل اد (صفحه ٢٩٩ ج ١) وفي البدائع و قدامر الله تعالى الملاك بايتاء الزكوة لقوله تعالى واتوا الزكوَّة والايتاء هو التمليك ولذا سمى الله تعالَى الزكوَّة صدقة بقوله عزوحل انما الصدقات للفقراء الاية والتصدق تمليك (الى قوله) ولهذا يحرح صرف الزكوة الى وحوه البرمن بناء المساجد و الرباطات و السقايات الخ (بدانع صفحه ٣٦ ج ٢) وقال ابوعبيد في الاموال. فاما قضاء الدين عن الميت و العطية في كفيه و بنيان المساجد واحتفار الانهار وما اشبهه ذلك من انواع البرفان سفيان واهل العراق وغيرهم من العلماء مجمعوف على ان ذلك لا يجزي من الزكوة لانه ليس من الاصناف الثمانيه ركتاب الاموال صفحه ١٠ ٣ جلد٣) وفيه قبل ذلك نقلاً عن الموفق ومال الس والحسن ما اعطيت في الجسور والطرق فهي صدقة ماصية والاول اصح لقوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين وانما للحصر. وللحير المشهور اه اشارة الى مارواه ابوداؤد عن زياد بن الحارث الصدائي قال اتيت النبي صلى الله عبيه وسلم فبايعته فجاء رجل فقال اعطني من الصدقة فقال له وسول الله صلى الله عليه وسلم ال الله لم يرض بحكم نبي ولا عيره في الصدقات حبى حكم فيها فجزاها ثمانية اجراء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك الاكتاب الاموال صفحه ٧٢٥ جلد ٢.

قلت وقول الحسن وانس صدقة ماضية يحتمل الصدقة الجارية الموقوفة بل هو اقرب تصريحة بالماضية فلا اشكال. وفي اول وقف الشامي. وقال ال قدم ولدى فعلى ال اجعل هذه الدار للسيل وحيد فال اراده بالسيل الصدقة كانت كذلك وقد ذكر حكمها

بقوله فيتصدق او بشمها وان اراد الوقف كان متعارفا كانت وقفا رشامي صفحه ٤٩٦ ح ٣) قلت فيه جعل الوقف قسيمًا و مقابلا للصدقة وان حكم الصدقة تمليك الفقير وان هذا الحكم غير مختص بالركوة بل يعم كل صدقة واجبة كالمذر وغيره. وفي الثاني عشر من هبة العالمگيرية في الصدقة. ولو قال ارضي هذه، صدقه واشار اليها ولم يجد دها تصير صدقة لان الارص بالا شارة صارت معلومة وكذالك لوحددها (الى قوله) وتكون هذا صدقة الممليك لا صدقة موقوفة كذافي محيط السرحسي (عالمگيريه صفحه ٢١٤ ع ح ٢) قلت فيه ان الصدقة ادا اطلقت كانت صدقة التمليك وفي هبة الدر المختار و الصدقة كالهنة يجامع النبرع وحيند الاتصح غير مقوصة و لا في مشاع يهسم. وشامي صفحه ٧١٨، ح ٤)

اصل عبارت مذكوره بيه

کہ غظ صدقہ جب مطلق والا جائے ہے ساتھ جاریہ یامو قوفہ و نیم والفاظ نہ ہواں تو عرف شرع میں وہ محض صدقہ تندیک پر محمول ہو تا ہاور مصرف اس کا فقر اوو مساکین ہوتے ہیں. ناء مدار س وغیر ہ میں صرف شمیں ہو سکتا۔

(۳) مال حرام ورن خبیث کو صدقه کرن کا حکم ایک خاص اصل پر منی ہوہ یہ کہ جن اول کے مالک معلوم نہ ہول یال تک پہنچانا معدز ر ہووہ بھی افاظہ ہوجات ہیں اور حکم افاظہ کا یک ہے کہ جب مالک کے ملئے سے مایو ہی ہوجانے تو مالک برب معلوم نہ ہول یو سے مایو ہی ہوجانے تو مالک جب معلوم نہ ہول یو ان کو پہنچانا معدز ر ہو تو اس مال کا صدقه کر ما بھی معلوم نہ ہول یو ان کو پہنچانا معاذر ہو تو اس مال کا صدقه کر ما بھی بعکم افیظہ مالک اموال کی طرف سے ہو گائی وجہ ہے اس کا صدقہ کہنا تھی مالک اموال کی طرف سے ہو گائی وجہ سے اس کا صدقہ کہنا تھی ہوا۔ اور ای وجہ سے فقر او کے لئے اس کا لینا صال ہوا ورنہ حرام مال کا کھانا جیسا اس کے لئے دام تھی فقر او کے فقر او کے پاس یہ مال منجانب مالک گیا ہے نہ کہ منجانب کا سب حرام۔ عیارات فیل اس پر شامہ ہیں۔

فى العشرين من بيوع الهدية صفحه ٢٧٥ مصرى ح ٣ وانما طاب للمساكين على قياس اللقطه وفى الخامس عشر من كراهية الهديه صفحه ٣٨٥ ح ٥ والسبيل فى الموصى ردها وذلك هها برد الماخوذ ال تمكن من رده بال عرف صاحبه و بالتصدق به ان لم يعرفه ليصل اليه نعع ماله ال كان لا يصل اليه عين حاله اله. والارد صاحب الدر المحتار هده المسلة فى كتاب اللقطه حيث قال عليه ديول و مطالم جهل اربابها وايس من عليه من معرفتهم فعليه النصدق بقدرها من ماله وان استغرقت جميع ماله اه.

اور اقط كا مصرف حسب تقريحات فقراء ومساكين بين ماء مدارس اور مام مصال مسلمين نهيس. كما في زكوة و دالمختار نقلاً عن الهداية في بيان الاقسام الاربعة ليت المال و نصه فان الذين في الهدايه و عامة الكتب ان الذي يصوف في مصالح المسلمين هو الثالث (يعني الحراح و العشور) كما مرقاما الرابع (يعنى الصوابع و اللقط) فمصرفه المشهور وهو اللقيط المقراء اللفوراء اللفوراء المقراء (شامى صفحه ٧٩ ج ٢)

باب مصارف الزكوة و صدقة الفطر وغيرها (زكوة اور صدقه فطروغيره كے مصارف)

مدز کو ق ہے مدر سین کو متخواہیں وینا

رسوال ۴۲۴)مدرسين وسرزيين مدرسه وسخواد زوقت ويناجا مزيميا تعين-؟

(المحو اب) اس سوال کے دوجواب کیتے ہوئے میں (آئے نتھے) ایک جواز کا دوسر اعدم جواز مار اس پریمال سے جواب ڈیل لکھا گیا ہے۔

جواب نانی صحیح با ارجواب اول ازروئ فقد خدط ہوئے کے عدوہ خدا استدالہ است پر مشتمل ب قاضی وہ آم کو جو حصر سے بھانے کے اجر سے اسے کا ارشاد فرمایا اور طبری وغیرہ اسے اس کا جواز لکھا گیا ہے۔ اس کا جواز تو مسلم ہے گراس سے بیاری معلوم ہوا کہ ان کو سخوا ہیں مدز کو قاسے وی جاتی تنہیں البت ما میں صد قات کو مدز کو قاسے روپیہ ویا جانا قرآن کریم میں منصوص ہے گرآن کل عاملین صد قات کی صور سے ہندوستان میں ند موجود ہے اور نہ ارائے ہے جوتے ہوئے موسکتی ہے۔

ر وقيه من منفرقات العصب سن توسف بن محمد عن عاصب بده على ما فعل وازاد الديرد المال الى صاحه دفع الدس عن دخرد صاحبه فتصدق بهذا بعض بحور لتنفيز با يسقع بهذا العين فقال لايحور الدنقلة ولا يحور له لاسفاح وبما يحب عليه رده اللي من دفعه له قال المها احاب بهذا الحواب وحرا كيلا يتساهلوا في اموال الناس اما لوسلك لطريق في معرفة السائك فلم بحد فحكمه حكم لنقطه كذا في لتتارجانية وعالمگيري صفحه ١٧٥٥ ح ٥ مصري

مال زکو ة مله زمین مدرسه ومسجد کی متخوابول پر خرج کرنا

(سوال ۲۴۴) عدمت ملائ آرام بالوب گزارش ب که مسائل ذیل کاشر عی فتوی صادر فرما کرم مول فرماویس کیونکه اس میں بعض علاء کا اختاف ب چنانجه دو قطعه تقول ذیل میں نقل کئے جاتے ہیں۔ ثمر روجناب مولانا سید میارک علی ساحب ،نائب مشتم دارالعلوم و یوبند

(۱) ایسامدرسد جو نام مسلمانول کے لئے جاری کیا گیا ہوائ مدرسہ کی امداد مدز کو قاسے درست ہے یا نہیں۔ پینی اس کے مدرسین کو مدز کو فات تخواہ دینے کا نیا تھم ہے۔ ؟

(۲) مدرسہ کے لئے محص دیتی تعلیم کی شاط ہے یا نہیں۔ یا ہر ایک مدرسہ جو کسی علم یا کسی زبان کی تعلیم دیتا ہو ؟ عمومها

(۳) مدر سین کے ملاوہ و گیر مداز مین جوائی مدر سد میں ای غرض کے لئے رکھے گئے ہوں ان ق تعخواہ بھی مد زکلو قاسے جائز ہے یا شمیں ؟اگر جواب نمی میں ہو تووجہ فرق تحر سر فرمانی جادے۔

(~) الن مدر سين يا ماه زمين مين منه و شه طب يا شمير ·

(۵) تنخواہ کے تغین سے جواب میں کوئی فرق پڑتا نہ یا نمیں ؟

(۱) مساجد میں جو تیل اہل محلّہ و غیر ہے آتا ہے اور بالخصوص وہ مساجد جن میں بھی گی ہوتی ہے اور تیل کی ضرورت ہی شیس ہوتی کیا یہ تیل ازروے نشر کٹر فیسے امام مسجد اپنا اخراجات فی گئی میں لا سَانا ہے یہ نہیں۔ جیوا توجروا۔ ؟

(نوٹ) بیت اماں کی تحریف اور امام کی تحریف جو ایک جاست میں قابل عمل ہو سکے جہاں کوئی اسلامی حکومت شدہبواور عامد مسلمین ہر کے مد کا متفق ہو نامتعذر ہو (اسامل ایک حنفی مسلمان بذراجہ نامب مہتنم اشچمن تعمالیہ لاہور)

(المجواب) ورست ب لقول الله تعالى والعاميين عبيها وجه استدابل يه ب كه تيت اسا الصدف المنه اساف الشاف الشاف الشاف المنه تعالى معلم و تعالى المنه تعالى

تجر في البارى بن سَلَت بن واحم ابوعيدة في حوار دلك بما فرض الله العاملين على الصدقة جعل لهم منها حقا لقيا مهم وسعمهم الى قوله وقال ابن الممدر حديث ابن السعدى حجة في جواز ارراق القضاة من وحوهها النجاس كم عامه شروح فارى بين ال فتم كا آوال شرت ت متقول بين الله عم نود ما الحظ في أين اور عاامه على قارى م القاه بين ايك صديث كا تحت بكت بين وفيه جواز اخد العوص من بيت المال على العمل العام وان كان فرصا كالقصاء و الحسة و التدريس بل يجب على الام كدية هنولاء ومن في معناهم في بيت المال اور مون عرف على العمل من امور المسلمين يستحق على لكنتوى عدة الرعاية بين لكنت بين وكل من فرغ نفسه بعمل من امور المسلمين يستحق على ذلك وزقاً كالقاضي النع.

لیں ایسا مدرسہ جو مرص تا مسلمین پر مشتمل ہے اس کے مدر سین کو مدز کو قاسے سخواہ وینا کیوں ورست نسیس ہے ساتھ اس کے زمانہ میں قیام مدرسہ کی جو ضرورت ہے وہ ظاہر ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ مدرس کے عدم قیام سے علم کے مستنی ہوجائے کا خوف وائد پیٹر ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ تاہ فتنکہ مدارس کی امداد مدز کو قاسے نہ ہوگی کوئی مدر ہے چال نمیس سکتا ہاں اس مسئلہ کے متعلق ووہا تول کا حال بھی ضروری

اول پیرکہ مدر سین کو مدز کو قاسے تنخواہ دینا کس حاست میں ورست ہے خنااور افلاس وہ نوب حاست میں باصرف افلاس کی صورت میں وہ م ہیا کہ تنخواہ کا تغیین ہویا قوم اپنی تبجویز ہے بلا تغیین دیا کرے۔ کہی بات کا جو اب یہ ہے کہ جب ما ملین صد قات کے ساتھ دیگر عاملین مائٹی میں توجو تعلم عاملین صد قات کا جو کا وہی تعلم مائٹی ہوگاہ رہا ملین صد قات کو اجرت لینادر صورت ان کے نمنی ہوگاہ رہا ملین صد قات کو اجرت لینادر صورت ان کے نمنی ہوگاہ رہا ملین صد قات کو اجرت لینادر صورت ان کے نمنی ہوگاہ رہا میں ہے۔

مالك عن ريد بن اسلم عن عطاء بن يساران وسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحل الصدقة لغى الا لحمسة لعار في سبيل الله او لعامل عليها اوغارم اولرحل اشتراها بماله الرجل كان له حار مسكين فنصدق على المساكين فاهدها المسكين للعنى الخ آرچ يه روايت مرسل به كين ابوداؤد و فيره بن اس كو موصولابيان كيا بت زر قائي مين به مرسل وصله احمد و ابوداؤد و ابن ماجة و الحاكم من طريق معمر بن ريد ابن اسلم عن عطاء عن ابي سعيد المحدوي اور تال الاوازار مين به والكه رواه الاكتر عنه عن ابي سعيد و الرفع زيادة يتعين الاحديها الخور جنب شاه ولي الدين عن عليه الله المثل عمله سواء كان فقيرا او غيا و عليه اهل العلم الحديث مرسين كا مخواه لينام تركزة به ورصورت ان ك غني بوت ك يحى درست ب العلم الحديث مدرست به المراكز المعين أرك و قل عليه المها بوب توجي مشاكد شيل به جيماك واقع مخواه حضر به الوبكر جعلو اله الفين فقال زيد والى فان لي حد الحرج ابن سعد عن ميمون قال لما استخلف ابوبكر جعلو اله الفين فقال زيد والى فان لي

عيالاً وقد شعلتموني عن التجارة فزادوه حمس مائة الخ. والله تعالى اعلم بالصواب.

جواب استفتاء مشموله

مال زکوۃ کے مصارف صراحتا قرآن شریف میں ندکور میں اسما الصدقات للفقواء و المساكين الاية اور نيز تمييك بحي ز كوة مين شرطت اس ليخ فقهاء مكصة مين مال زكوة سيرمانك خوو بحتى مسجد و غيره شيل بناسكتا ليعني جن چيزون ميس تمليك شيس يحني مالك شيس بن سكتے ال ير مال ز كؤة خرج كرنا تاجائز ــــــ ولا يجوز ان يبني بالزكوة المسجدوكذا القياطر والسقايات الخ عالمكيري صفحه ۲۰۰ جلد اول۔ ای طرح مدارس اسلامیہ وغیرہ بین ان پر بھی مال زکوۃ خرج کرنا ناجائزے و کل مالا تملك فيه عالمگيري صفحه ۲۰۰ ج ۱ ـ يعني جس چيز مين تميك شين وه مدركوة شين البيته متولی و متصرف مدرسه ز کوة لے مربطور و کالت مدرسه میں مساکین پر خرج کر سکتاہے گر مساکین کو مالک مناء کر جو شرط زکوۃ ہے اور مدر سین و مل زمین اگر اغنیاء شد ہول تو زکوۃ لے سکتے ہیں ور تہ شیں . و لا يجوز صرف الزكوة الى الغني لماعن ابي هريرة قال اخبرني رجلان ابهما اتياالبي صلى الله عليه وسلم وهو في ححة الوداع وهو يقسم الصدقة فسئلاه عنهما فرفع فينا النظر و خفصه فرأنا جلدين فقال ان شئتكما اعطتيكما ولاحظ فيهما لغني ولا لقوى مكتسب رواه ابوداؤد رس كل اركان صفحه ۸ البيته أكربيت المال ہو تواس ہے مدر سين مااز بين لے سكتے ہيں-(۲)اگرچہ دینیات کے مدر سہ کوز کوۃ دینا جائز نہیں متولی لے کر مساکیین کو دے سکتا ہے مدر سہ کے طعباء یر بطریق تملیک خرج کرسکتا ہے اور مدرسین و مااز مین اغنیاء کو نہیں دے سکتا اگر انتیانہ ہوں تولے سے ہیں چونکہ مصارف زکو ۃ خود ۔ قرآن شریف میں صراحتا موجود ہیں اس لئے تاویل کرنے کی گنجائش نہیں ے۔ ملاز مین مدرسہ جاہے غنی ہوں یا فقیر وہ اراکین انجمن ہے زکوۃ کا پیسہ شیں لے کتے کیونکہ تنخواہ کار کردگی کاعوض ہو تاہے اور صد قات میں عوض مقصود شیں ہو تا۔ خالص یو جدا متدمایک کا مقصود ہو تاہے ہذاكوئى ملازم المجمن زكوة سے تنخواہ تميں ، سكتا۔ رقلت و من الائمة قال اليس في قومك اشراف

زینت بنت المهاجرا رالجواب) صورت مسئولہ میں جیب ٹائی نے جواباجو کچھ تحریر فرمایا ہے وہی صحیح ہے کہ مدز کو ق سے مدرسین کی شخواہ شیں اوا کی جاسکتیں اس لئے کہ زکو ق فریفنہ خداو ندی ہے جس کی ذمہ داری مامک نصاب پر ماکھ جو تی ہے اور چو نکہ وہ ایک عبادت ہے اس لئے مالک نصاب کو بلحاظ قیود شر ابط مقررہ اپنے مال کا ایک حصہ معینہ اس کے مصارف میں بطور شملیک اس طری اواکر ناضر وری ہے کہ اس کی اوائیگ میں جو انتہال امر المی شخص مودی الیہ ہے کسی فتم کی کوئی غرض حصول نفع کی معموظ خاطر شد ہو تنویر الابصار میں ہے۔ ھی تملیك جزء مال مع قطع المنفعة عن المملك من كل وجہ الله تعالٰی اس لئے وہ ان او گول پر بھی

يطاعون قلت بلي قال اولئك الائمة) طبقات ابن سعدٌ صفحه ٣٤٥ ج ٨-٠٨٠ حالات

ورد في نيس مرسكا يرج تربي يوس حسول الخال فالخيال به كما قال هي ود السختار قوله ولا يدفع لاصله اي وان علاو فرعه وان سفل و كذا لروجته و زوجها و عبده و مكاتبه، لانه بالدفع اليهم لم تنقطع الصفعه عن المملك اي الموكي من كل وجهه صفحه ٤ ح ٢ اوراس ما دراج ت اور معاوف به يراج ت اور معاوف به يراج ت اور معاوف به يراج ت اور معاوف بي المعلم لله لوله يصطه صح والا لا وقال في الدر المحتار قوله والا لا اي لان المعلم المهدفوع يكون بمنزلة العوض صفحه ٧٧.

کیں معلوم ہوا کہ مدر سین کی متحوّاومدز کو قالت سیس ادا تی جائتیں کہ وہ معاہ ضہ ہیں ان کے عمل کااورز کو قامیں معاوضہ مقصود سیس ہو تا۔

رباعامين صدقت كاستمقال عربيباول كاسترال وواس كن سيخ سيس كه وس توجو بهوان ولمات ووجو بهوان والمات ووجو بهوان والمات والمرابي المرابية والمات والمرابية والمر

پس نارے ہوا کہ مامین صد قات کو مد زگو قات جو آجھ ملتاہے وہ بطریق محالے نہ ابطریق آو ہے۔

الکین نے مجالہ چو نکہ بقد رکف شین ان کی اور ان کے اعوان کی ضر ہ رت اور حاجت کے مصابی ان کو ویا تا ت

اس لئے اس کو اجرت اور معاہ ضد تجھنا ناہ ہے کیو تکدہ ہ مقد ارکہ جو اس کو اور اس کے اعوان یو کافی ہو کے وہ نید معدوم اور جمول ہے۔

وید معدوم اور جمول ہے۔ مرجی تداحد ابدین مانع ہے جو از اجارہ ہے جاس معلوم کہ مامل صد قد کا استحقاق بطور اجرت اور معاہ ضد کے ملیس ہے باتھ ابطر این کے بند ہے۔ جیسا کہ روایت ور مختار مذکور الصدر ہے والی بات

جب ہیں ہیں ہوا کہ جب اول کا مالمین صد قات کے ممالہ سے بیا ثابت کرنا کہ مدر میں مدر سہ و مد زُ وہ ہے سختواہ دینا جا مز ہے ہے مز میں نہیں ہے۔ اس طرح جب اول کا دیگر عاملین کے ممالہ ہے۔ (جو ہے۔ امال سے ان کو ملنا تن) مید ثابت کرنا کہ مدر سین مدز وہ سے سختواہیں چاہتے ہیں تسجے نہیں ہے کہ بیت امال درائنس نام ہے نزانہ امل می کا جس کے مختلف شعبے ہوئے بنے اور ہم شعبے کے مصارف جدا کا نہ

تھے جس کا قیام اور اس کے مصارف پر صرف کر ناام وقت پر واجب تھااور ہے مثلاً ایک شعبہ بیت احمٰس کے نام ہے جس میں خمس غنائم وقیم و جمع ہوتے تھے اور اس کو ہموجب آیۃ ربانی و اعلموا انھا عنمتم المخ صرف کیاجاتا تھا۔ دوسر اشعبہ تی بیت الصد قات جس میں زیوۃ وصد قات کے اموال جمع رہتے تھے اور اس ے عاملین صد قامت اور فقراءو نیے اوکوماتا تقاتیسرے شعبہ میں زمینول کا خراج اور جزیدو نیہ و کامال جمع رہتا تھا جس کو خراج الارض واجزیہ کے نام ہے موسوم کیا جاتا تھااس شعبہ سے قائنی اور مفتی اور عاماء وغیہ ہ کو بندر کفاف ملتا تھا۔ جو تھے شعبہ میں ادوارث لو گول کے ترکے جمع رہتے تھے جس کو ضوائع کے نام ہے موسوم کیا جاتا تصاوراس ہے مصالے مسلمین میں امداد متی محتی پس میہ ثابت کر کے کہ علیء اور قضاۃ اور اعمار کوبیت امال ہے ملتا تھا میہ شاہت کرنا کہ مدز کو ہ ہے مدر سین مدرسہ تنفؤا ہیں لے کتے ہیں کس طرح صحیح قمرار یا سکتا ہے نہیں ہر گز نہیں۔ جیسا کہ آجکل مدار س اسلامیہ میں چندہ عام کے عدوہ قربانی وز کوہ اور صد قات ونجیرہ ویگر مدات کاروپیہ جمع رہتاہے اور عہتم مدرسہ مدرسین اور ویگیر ملازمین مدرسہ کی سخواہیں طلبہ کے و ظا نف اور مدرسہ کی ویگر ضروریات کو مدر سے رویے ہے انجام دیتا ہے لوریسی کما جاتا ہے کہ یہ سب کام مدر سہ کے روپیہے سے انجام پارے ہیں لیکن اس کے بیہ مغنی شمیں کہ سب روپیہ خلط ملط ہے اور ا! علی انتظین تمام آمدنی سے سب کام انجام پذیر ہورہے ہیں بلحہ ہر شعبے کی آمدنی نمایت احتیاط کے ساتھ علیحدہ جمع ربتی ے اور اس کے مصارف تشرعی کے مطابق اس کو صرف کیا جاتا ہے زکاۃ وصد قات کارو پیدند تقیم اور مرمت مكانات ومدرسد اور مساجد مين صرف كياجاتات كه تمييك ك منافى باعد منتم مدرسد منج نب صاحب ز کو ہ ابطور و کیں اے طلبہ پر کہ جو اس کے مستحق قراریاتے ہیں بطور تمییک کے صرف کرتاہے مدر سمین و ملاز مین مدر سه کی متخوامیں دیگر مدات ہے اوا ہوتی ہیں۔وغیرہو غیرہ

مجیب اول نے اپنے دعوے کے استد ال میں جوروایات اور عبارات کتب نقل کی ہیں وہ ان کو مفید سیں جی بایحہ مجیب ثانی کو مفید ہیں۔ فقط واللہ تعالی اعلم وعلمہ اتم واقعکم کتبہ الاحقر سید محمد مبارک علی نفر لہ ۔ صدر مستم مدر سه مصباح العنوم ہر کی ۲۶ربیخ الاول سن ۵۹ اہجری الجواب صبح ۔۔۔۔ محمد عبد الحق غفر لہ ،مدرس مدرسہ مصباح العلوم ہر ملی الجواب صبح ۔۔۔۔ محمد عبد الحق غفر لہ ،مدرس مدرسہ مصباح العلوم ہر ملی الجواب صبح ۔۔۔۔ بندہ محمد شفیع عفد المدعنہ خادم وارا احموم و بی ند المحبیب فلہ در ۵ عبد الحفیظ کان المدلہ ،مدرس مدرسہ مصباح العلوم ہر کی خرہ غرہ زیاں ال ۵۰ الد

ز کوة، چرم قربانی اور صدقه الفطر وغیره کارو پهیه مسید پر خرج کرنا (سوال ۲۳) چرم قربانی اور صدقه فطر اور زکوة اور منت اور نذر کی آمدنی کی رقم مدرسه کی تغییر مرمت، فرش، بتبی اور نادار طلبه کی کتب اور خورو نوش مین صرف کی جاسکتی ہیا نسیں۔ اور کین رقم غریب کے نفن اور مسجد اور تالاب اور بل وغیره کے تغییر میں صرف کرنا جائز ہیا نسیں۔ (الجواب) قال فی اللدر المختار یصوف الی کلهم او بعضهم الی قوله تعلیکا لااباحة کمامر لا يصرف الى بناء نحو مسحدولا الى كفن ميت و قضاء دينه قال الشامى نحو مسحد كناء القناطر و المسقايات و اصلاح الطرقات و كرى الانهار وكل مالا تمليك فيه شامى كناب الزكوة صفحه ٢٤ ج ٢.

عبارت مذکورہ ت معلوم ہوا کہ جس جس صورت میں زکوۃ کا روپیہ مصرف دروۃ فتر اور مساولہ ہیں تا اله مساکین وغیرہ کی ملک ندہنایا جادے اس میں زکوۃ اوانہ ہوگ جس سے ثابت ہوا کہ امور مساولہ ہیں ہے تا اله طلبہ کی خورو نوش یا کیڑے وغیرہ میں خرج کرنے کرنے ہے توز کوۃ اواء و جانے گاس کے عادہ مدرسہ یا مسجد کہ دوسرے اخراجات تغیر مرمت فرش بنتی و غیرہ میں مدز کوۃ کاروپیہ صرف کرتا جائز نہیں اور آر کیا کی قوۃ اوافہ ہوگی اور میں تعلم صدفۃ الفطر اور قیمت چرم قربانی اور نذرہ غیرہ کا ہے۔ البتہ ایک حید ہے یہ تام فتم کی رقمیں تمام امور فہ کورۃ البعدر میں خرج ہو گئی ہیں اوروہ ہے کہ کسی فقیے و مسکین ہواس کا ما بکہ بنا سر کی مدات فد کورہ میں سے جلور چندہ اپنی طرف ہے گھر اس سے درخواست کی جائے کہ وہ مسجد یا مدرسہ کے مدات فد کورہ میں سے جلور چندہ اپنی طرف ہے وے دے اگر اس نے الیا کر اپنے قات روپیہ کا مدات فد کورہ میں خرج کرتا سیح و درست : و کا اور اوا ہے اور قالی المرا کی میں بھی شبہ ندر ہے گا۔ کذا فی الدر الخار – (وائد تعالی اعلم)

صدقه الفطر غير مسلم كودينا

رسوال ٣٢٦) صدقه الفطر غير مسلم كودينا جائزے يا نهيں۔؟

(الجواب) اسمئله شراختاف باورفتوی اس پر بک نیم مسلم کووینا جائز شین ـ قال الشامی الا فی جواز الدفع الی الذمی فی الخانیة جازویکره و عند الشافعی و احدی الروایتین عن ابی یوسف لا یجوز تاتر خانیة و قدم عن الحاوی ان الفتوی علی قول ابی یوسف شامی باب صدفة الفطر صفحه ۲۸ ج ۲.

صاحب نصاب كو صدقه فطردينا جائز نهين

(سوال ٣٢٤) صاحب نساب كوصدق فط ديناج نزي النيسد؟

(الجواب) صاحب نصاب كودينا جائز خميس اور أمر وينية وقت اس كا صاحب نصاب بمونا معلوم نه نق توادا بموجائے گا۔(واللّٰد نعالی اعلم)

سادات كوز كوة ديناجا تزييبيانسيس

(سوال ۱۳۷۸) ملاء دین چه فره یند در مسئله که سادات آل نبی صلی ایند ملیه وسلم به فقراء و مختاجان و جه باشند زیوق دادن برائے شال جائزیا ناجائز واگر داد و شود ذمه مزک از دین شرکی فارغ می گر دویا نبی گر دووای زیوق برائے شاں حلال میشودیانه واگر زیوق دادن برائے شاب جائز نه باشد ایا حید ساخته ویگر مستحق زیوق کر فقه

برائے شان بدہ جائزومباح ی باشدیاند۔؟

(الجواب) قال في الدرالمختار ثم ظاهر المذهب اطلاق المنع. قال الشامي يعني سواء في دلك، كل الازمال (الي قوله) وروى ابو عصمة عن الامام انه يجوز الدفع الى بني هاشم في زمانه الخ. شامي صفحه ٧٧ ج ٧ ابي عصمة عن الامام انه يجور الى بني هاشم في رمانه الخو في شرح ملتقى الا بحر عن الامام حواز دفع الهاشمي زكوة بمتله و عنه الحوار في زمانا مطلقاً قال الطحاوي ونه ناخد واقره القهستاني وغيره الاان ظاهر الرواية اطلاق النهي و منله في النهود الفتح

عبارت مذکورہ سے معلوم ہواکہ ظام الروایات اور مامہ متون کا افتیار کردہ مسک کی ب کہ بنی ہوئے کہ بنی ہوئے کو کا ورکھ ہوئے نہ نہیں اور اس سے بہی معلوم ہواکہ ان کا لینا بھی جائز نہ ہوگا اور اگر سی بے وہ وی قو ضام مذہب کی بناء پر زکوۃ اوالہ ہو گی لیکن اس صورت میں کہ ، علمی میں وے وی تھی گرشتہ زمانہ کی زُوۃ دوبارہ دینے کا تھم نہ کرنا اولی ہے عملا علی دوایہ ابی عصدمته تسهیلا علی المعز کی۔ ابات آبر حید معمود فی کر لیا جائے کہ پہلے کی فقیر معم ف زُوۃ کی تملیک کرلی جائے اور پھر اس فقیر کی طرف سے اول معمود فی کر لیا جائے کہ پہلے کی فقیر معم ف زُوۃ کی تملیک کرلی جائے اور پھر اس فقیر کی طرف سے اولی مدید بھی ہا تھم کو دی جا سکتی ہوئی مضرک تھی میں۔ کرافی اندرا مختار (البتہ ہی نہ و تعالی اعلم)

ز كوةوصد قات إني بستى سےباہر بھيجنا

(سوال ۹۲۹) کیافرہ نے ہیں ماء وین کہ عشریاز کو قالیک مقام سے دوسر ہے مقام کو تقل کرنا مطاقاتا ہو از بیاکہ کسی طالب علم کے یاسی مجاہد فی سبیل کے استے جواز ہواد نفس مسکین کے واستے جواز نمیں ہ نولویت اور عدم اولویت میں فرق ہے یا نمیں۔؟

(الجواب) قال فی الدرالمختار و کرہ نقلها الاالی قرمة (الی قوله) اوا حوج او اصلح او اور ع اوا نفع للمسلمین او الی طالب علم و فی المعراج التصدق علی العالم الفقیر افضل عبارت ند کورہ سے معلوم ہواکہ اپنی زَ وقاور صد قات کو اپنے شہ سے بام دوسہ سے شہوں میں بھیجاناً مرزود و محق تو گول کے لئے ہویا کر اہت جائز ہا ہا ہے محق تا لوگول کے لئے ہویا کر اہت جائز ہا ہا ہے طالب علم اور عالم اگر صاحب حاجت : و تو مال زکوة و غیم واس کو وینا سب سے افضل ہے اگر چہ اپنے شہ طالب علم اور عالم اگر صاحب حاجت : و تو مال زکوة و غیم واس کو وینا سب سے افضل ہے اگر چہ اپنے شہر سے بام راکسی جگہ ہو۔ (واللہ تعالی اعلم)

مهر کی رقم پرز کو ةوصولیانی کے بعد واجب ہو گی

رسوال ۱۳۳۰) اُنرده می کامهر خاد ند که در اُنساب زَ وق کے موافق بویااور زیادہ بو تو عورت کے اوپرزَ وقاکا ۱ ینا فرض ہے یا نہیں جا یا نکہ اہمی تک خاد ند نے عهر اوا نہیں کیااور نہ معاف کرایا۔؟

(الحواب)اً كرنده ك ك بإس اور يَهْ إي مال نه بهو تو جس وقت اس كو شوم ست مهر ك ساز هے باول رو په وصول

ہوجہ ہی اور ان پر پہلے سال بھی ٹررجائے اس وقت زکو قدین واجب ہوگی اوراگر ہوی کے پی سہلے ساں مقد ار نصاب موجو و ہو تو پھر جو کچھ رقم مہرک وصول ہوگی اس کیلئے حوالان حول شرط نسیں بدیحہ پہلے نصاب کے ساتھ ملاکرر قم مہرکی زکو قور بی واجب ہوگی۔ور مختار میں ہے۔

وعند قبض مائتيل مع حولان الحول بعده. اى بعد القبض من دين ضعيفً وهو بدل عبر مال كمهرو دية الخ الا اذاكان عده ما يضم الى الدين الضعيف الخ اورش كريس بو الحاصل اله اذا قبص منه شينا وعده نضاب يضم المقبوص الى المصاب و يزكيه بحوله ولا يشرط له حول بعد القض. (والله تعالى اعلم)

المناه عد القض. (والله تعالى اعلم)

تحقيق متعلقه زكوة يراويثرنث فنثر

بہت سے سرکاری اور غیر سرکاری محکموں میں مارزمین کی شخواہ سے پہلے رقم مہوار کاٹ کر جن ہو جاتی ہے پہر اکثر جگہ د محکمہ کی طرف سے اس میں پہلے اور قم بھی شامل کرلی جاتی ہے اور یہ مجموعہ رقم ملازم کے نام پراس کے لئے جمع ہوتی رہتی ہے اس کو عرف میں پراؤیڈٹ فنڈ کہتے ہیں مگر قانون میہ کہ بیار قم ارازم کو مل زم کو مل زم کو مل زم کی ملکیت ہے تو سوال ہے ہو تا ہے کہ جب میں مازم کی ملکیت ہے تو سوال ہے ہو تا ہے کہ جب وہ بند رانصاب ہو جائے تواس کی ز کو قبد مد مارزم واجب ہے یہ شیں۔ آگر ہے تو جس وقت وصول ہو جائے اس کی عد سے زکو قرار زم ہوگی۔ یوس اسٹ گر شتہ کی زکو قبھی اواکر ناضر وری ہوگا۔

اس سوال کے جواب میں وہ تحقیق نقل کر دینا کافی سمجھتا ہوں جس کو سیدی حضرت تعیم است موادنا اشرف علی تھانوی فارس مرض وفات میں قبول فرماکر امدادا فقاوی کا جزوب نے ہ علم دیاور وہ امداد افقاوی کا جزوب نے ہ علم دیاور وہ امداد افقاوی مطبوعہ اشرف العلوم کرایں کی جبعد دوم میں بطور ضمیمہ شائع ہوئی ہے۔ یہ ضمیمہ پور افقال کیاجا تاہے۔ (وابقد سبح نہ و تعالی اعلم)

۱۳۵۸ تے ۱۳۵۸ تے ۱۵ ماہ صفر ۱۳ ۱۳ جری میں جب حضرت کی وفات میں صرف چھ مینے باقی تھے اور سسلہ مرض کا جاری تھا۔ احقر تھانہ بھون حاضر ہوا تو معلوم ہوا کہ پراویٹرٹ فنڈکی رقم پرایام، ضیہ کی زکو ۃ واجب ہوئے ہے متعلق الدوا غتاوای تنہ راجہ اور خامہ میں دو متضاد نتوی شائع ہوئے تھے جن کی طرف حفرت ک تو چہرت ک تو جہ مبذول کرائی گئی تو حضر ت رحمتہ اللہ علیہ نے حاضر الوقت علماء ہے اس مسئلہ پر مکرر غور و فکر کر نے نے از شاو فرمایا چند تح بریں چش کی آئیں احقر نے مندرجہ ذیل تح بر چش کی اس وقت اور بھی چند حضر ات موجود تھے۔ جن کے نام اس وقت مشخصر شیس اس تح بر کو سن کر حضر ت رحمتہ اللہ علیہ نے بیند فرمایا اور ایک تبدیہ کے اضافہ کا تحتم دیا جو تحر میں لکھی ہوئی ہے اس کے بعد آپ نے اس کو امدادا غتاوی کا جزئر قر ر حر ہے کا ارشاد فرمایا اور اس کے خلاف سابھ فتوی ہے رجوع فرہ کر یک پرچہ میں امدادا افتادی کا جزئانے کے اپنے مندر جہ ذیل عبارت تح بر فرمائی حضر ت کے قلم کا یہ پرچہ احقر کیا ہی محفوظ ہے۔

النے مندر جہ ذیل عبارت تح بر فرمائی حضر ت کے قلم کا یہ پرچہ احقر کیا ہی محفوظ ہے۔

بندہ مجمد شفیع عفدا بلہ کراچی نمبر الے ۲۲ شوال ۲۲ شوال ۲۲ سے ۲۰۰۰ کے بیس محفوظ ہے۔

فصل در تنقیح وجوب یاعد م وجوب زگوة بریر اویژٹ فنڈ بنابر داخل یو دنش در دین قوی یاضعیف

موال، امداد الفتاوی تمنه رابعہ صفحہ ۵۵ لور تمنه خامسہ صفحہ ۱۰۳ میں پرلویڈنٹ فنڈ کے متعاق وو فتوے متعارض بیں اس کی شخفیق کی غرض ہے روایات کا تنتی کیا گیا تو حسب ذیل شخفیق ٹاپنت ہوئی توان سب میں کس کوراجے سمجھاجاوے ،وہ شخفیق یہ ہے۔

(١) في البدائع و جملة الكلام في الديون انها على ثلاث مراتب في قول ابي حنيفة ديل فوي و دين ضعيف و دين وسط، كدا قال عامة المشابح، اما القوى فهو الدي وجب بدلا عن مال التحارة كثمن عرض التحارة من ثياب التحارة و عيد التجارة ولا خلاف في وجوب الزكوة فيه الاانه لا يخاطب باداء شني من زكوة ما مضي مالم يقبض اربعين درهما رالي قوله) و اما الدين الصعيف فهو الذي وجب بدلا عن شني سواء وجب له بغير صبعه كالميرات او بصبعه كما بوصية او وجب بدلا عما ليس بمال كالمهر و بدل الحلع والصلح عن القضاص، بدل الكتابة ولا ركوة فيه مالم يقبص كله و يحول عليه الحول بعد القبص واما الدين الوسط فما وجب له بدلا عن مال ليس للتجارة كتمن عبدالحدمة وثمن ثياب البذلة والمهمة و فيه رواينات عبده ذكر في الاصل انه تحب فيه الركوة قبل القبص لكن لا يحاطب بالاداء مالم يقبص مانتي درهم فاذا قبص مائتي درهم ركي لما مصي وروي ابن سماعة عن ابي يوسف عن ابي حبيقة اله لا ركوة فيه حتى يقبص المالنين و يحول عليه الحول من وقت القبض وهوا صح الروايتين عبه زالي قوله) ولابي حيفة وجهان، احدهما أن الدين ليس بمال بل هو فعل وأجب وهو فعل تمليك المال و تسليمه الى صاحب الدين و الركوة الما تجب في المال(الي قوله) في الخلافيات كان ينبغي ان لا تحب الزكوة في دين مالم يقبض و يحول عليه الحول الا ان ما وجب بدلا عن مال التحارة اعطى له حكم المال لان بدل الشني قائم مقامه كانه هو فصار كان المبدل قائم في يده و انه مال التجارة وقد حال عليه الحول في يده والثاني ان كان الدين مالا مملوكاً ايصا لكه مال لا يحتمل القبص لا به ليس بمال حقيقة بل هو مال حكمي في الذمه لا يمكن قبضه فلم يكن مالا مملوكا رقبة و يدا تجب فيه الزكوة كما في الضمار، فقياس هذا ال لا تحب الركوة في الديور كلها لقصال الملك مفوات اليد الا ال الدين الذي هو مدل مال التجارة النحق بالعين في احتمال القبص لكويه بدل مال النجارة قابل للقبض و البدل يقام مقام

وقال بو بوسف ومحمد الدود كنها سواء وكنها فوله تحت الركوة فنها قبل القبص بدائع ص ١٠ ج ومثله في
المبسوط صده ١٩ ج٧

المبدل و السدل عين قائمه فابلة للقبض فكذا مايفوم مقامه وهذا المعنى لا يوجد فيما ليس ببدل رأسا ولا فيما هو بدل عما ليس ممال و كذافي بدل ما ليس للتجارة على الروايد الصحيحة انه لا تجب فيه الزكوة مالم يقبض قدر النصاب و يحول عليه الحول بعد القبض لاب الثمن بدل ما ليس للتحارة فيقوم مقام الممدل ولو كان المبدل قائماً في يده حقيقة لا تحب الركوة فيه فكذافي بدله بحلاف مال المجارة، انتهى (مدانع ص • ٩ جلد ٧) وفيه في تفسير مال الضمار هو كل مال غير مقدور الانتفاع به مع قيام اصل الملك (الي) قوله فان كان مدفوناً في البيت تجب فيه الزكوة بالاحماع و في المدفون في الكرم و الدار الكبيرة احتلاف المشابح انتهى(بدائع ص ٩ ح ٢) و في المبسوط لشمس الائمة سرد الاقسام الثلثة للديون ثم نقل رواية ابن سماعة التي صححها صاحب البدائع انه اختيار الكرخي ثم ذكر من وحه قول الي حيفه ماذكره صاحب المدانع في الاول بعينه ثم قال و في الاجره ثلاث روايات عن ابي حنيقة في رواية جعلها كالمهر لا نها ليست ببدل من المال حقيقة لابها بدل عن المفعة و في رواية جعلها كمدل ثياب المذلة لان المنافع مال من وجه لكنه ليس بمحل لوجوب الركوة فيه . والاصح الداجرة دار التحارة او عبدالتجارة بمنزلة ثمن متاع التجارة كلما قبص منها اربعين تلرمه الزكاة اعتبار لبدل المتعة بدل العيل (مبسوط صفحه ٩٥ اور ١٩٦ ح ٢) ٣ و في البحر الرائق ولو أجر عده او داره ليصاب الله يكونا للتجارة لا تجب مالم يحل الحول بعدالقبض في قوله وان كان للتجارة كان حكمه كالقوى لان اجرة مال التحارة كثمن مال التجارة في صحيح الرواية الخ.

وقال في حاشية محة الخالق على قوله كان كله كالقوى هذا مخالف لمافي المحيط حيث قال في اجرة مال التحارة او عبد التجارة روايتان في رواية لازكوة فيها حتى يقبض ويحول عليه الحول لان المنفعة ليست ممال حقيقة فصار كالمهر وفي ظاهر الرواية تجب الزكوة ويجب الأداء اذايهبص منها مأتي درهم لانها بدل مال ليس بمحل لوجوب الركوة فيه لان المنافع مال حقيقة لكها ليست بمحل لوجوب الزكوة اه قلت وهذا صريح في انه على الرواية الاول من الدين الصعيف وعلى ظاهر الرواية من التوسط لامن القوى لان المنافع ليست مال زكوة وان كانت مالا حقيفة تامل ثم رأيت في الولوالجية التصريح بان فيه ثلث روايات (منحة الخالق على البحرص / ٢٠٨ - ٢٠٨)

عبارات نہ کور وہالات ناہر اگر امام اعظم اور حنیف کے نزدیک دیون کی تمین قسمین میں۔ توی متوسط ، ضعیف۔ دین قوی وہ ہے جو مال تجارت یاسوٹ چاندی کے بدیل کسی کے ذمہ عائد ہوا ہواور متوسط وہ دین ہے جو مال ہی کے بدیل بین مائد ہوا ہو تگر وہ مال تجارت یا نفقد سونا چاندی نہ ہوبلعہ گھر کاس مان ہ نجیہ و ہو ، اور ضعیف وہ دین ہے جو کی مال کے بدیل بیل بند مہ مدیون عائد نہیں ہوا جیسے وین ہمرو نجیم و ا بن توی پر قبنہ ہونے ہے پہلے بھی زکوۃ ہر سال واجب ہوتی رہتی ہے گر اوا ہر نااس وقت ضم اوری ہوتا ہے جب چلیس ورہم یاس کی مقدار روپید وصول کیا جائے اس سے پہلے اوا ہر ناواجب شیس ہوتا کیاں جب زکوۃ اوا کی جائے ہی تو تالیکن جب زکوۃ اوا کی جائے ہی تو تالیکن جب زکوۃ اوا کی جائے ہی تو تالیکن جب زکوۃ اوا کی جائے ہی وقت تک زکوۃ واجب شیس ہوتی اور وین متوسط میں امام اعظم او حنیفہ رہمۃ ابقہ مالیہ سے دو روایتیں ہیں ایک ہے کہ اس پر دین قوی کی طرح زکوۃ تولیم ماشیہ کی بھی واجب ہوگی ہو جب بوگی ہو دو ہو رہم یاساز ھے ہوگی گر اوا ہر نا محض چالیس ورہم کی وصولیا ٹی پر ، زم نہیں ہوگی بلکہ پورانصاب بینی و وسوورہم یاساز ھے بوان تولہ چاندی جب وصول ہو اسوقت اوا سرنا ازم ہوگا گر ایام ماشیہ کی زکوۃ بھی اوا کرنا ہوگی اور دو سری روایت ہے کہ وین متوسط بھی وین ضعیف کے تھم میں ہے۔ اس پر بھی زکوۃ ایام ماشیہ کی واجب نہیں ہی ہو کا بھی وین مقوسط بھی وین ضعیف کے تھم میں ہے۔ اس پر بھی زکوۃ ایام ماشیہ کی واجب نہیں ہی ہی ہو کا ورصاحب بدائے نے ای بھی وین مقوسط بھی وین ضعیف کے تھم میں ہے۔ اس پر بھی زکوۃ ایام ماشیہ کی واجب نہیں ہو گا تحری روایت کواضح قرار ویا ہوئے۔ میں خورہ برائے ہوگی اور صاحب بدائے نے ای اس بر بھی کو واج ب نہیں ہوگی ہو ہوں کواضح قرار ویا ہے۔

اہذا فلاصہ امام اعظم کے فدہب کا میہ جو آ۔ (۱) جو دین کس مال تجارت یا ہونے چاندی کے عوض میں کسی شخص کے ذمہ واجب جو ای و ین قوی کہاجا تا ہے اس پر تولیام ماضیہ کی زکوۃ واجب ہے میں اوا یہ اس وقت ارزم جو کی جب بقدر چالیس در ہم کے وصول ہوج ہے اور (۲) جوالیے مال کے عوش میں نہ ہو بیسے ہو نواہا افل کسی چیز کا نموہ فسہ ہی نہ ہو جیسے حصہ میر اٹ ووصیت یا معاد ضہ ہو مگر مال کا معاد ضہ نہ ہو جیسے دین میر (اس کو اصطار حیل میں دین نو جی کہتے ہیں) اس میں ایام وضیہ کی زکوۃ واجب نہیں بلعظیمہ ہوئے کہ جب سال ہمر گذرج کے اس وقت زکوۃ ازم ہوگی (۳) یا معاد ضہ مال ہمی ہو مگر مال تجارت کا معاد ضہ نہ ہو جیسے گھر بلوسان کا معاد ضہ (جس کو وین متوسط کا جاتا ہے) اس صورت میں اسے الروایا ہیں کے مطابق ہو جیسے گھر بلوسان کا معاد ضہ (جس کو وین متوسط کا جاتا ہے) اس صورت میں اسے الروایا ہیں کے مطابق باس مطابق ہوگی ہو گئر اور آئی زکوۃ رضم ہوئی اور آئر اس کے بلاء وصول ہوئی وہ اس اس معنی کہتر کر رہا ہوگی ہو گئر اس موجود ہے تو جتنی رقم وصول ہوگی وہ اس اس میں میں شامل ہوگر اس کے عدوہ اور کوئی رقم یا سونا چاندی اس میں شامل ہوگر اس کے میا وہ وہ وہ اس کی بھی زکوۃ ان موجود ہے تو جتنی رقم وصول ہوگی وہ وہ اس اس میں ہوگر اس بو کے اس نہیں تو جب دو اور کوئی رقم یا سونا چاندی کی انداز کی رقم وصول ہوگی وہ اس میں ہوگی اور اگر اس رقم کے عدوہ اور کوئی رقم یا سونا چاندی اس میں بیس کی ہوگی کے انداز کی رقم وصول ہو جائے اور اس بیس کی ہوگی۔

اس کے ، حدید و یکھنات کہ پراویڈٹ فنڈ میں جو روپید جن اوربذ مد کور نمنٹ یاکار خانہ و نجیر ہ قرض ہو اس تین قسموں میں ہے کس فشم میں واخل ہے۔ سوید ظاہر ہے کہ وہ دین قوی شمیں ہو سکتا کیو نکہ وہ معاوضہ کسی مال متجارت کا نمیں بلحد خدمت کا معاوضہ ہے جیسا کہ بحر الرائق کی عبارت جو ضاحت و صراحت ثابت ہے کہ نماہ میامکان تجارت کے لئے نہ ہو تواس کی خدمت و جزت کو مال تجارت قرار نہیں دیا تو خدمت حرکوبدر جداوالی مال تجارت شمیں کہ سکتے۔

اب دواختمال باقی میں که اُسر خدمت کو مال قرامرہ یاجات تودین متوسط میں وانس ہے اور اَسر مال جی

مال قرارند دیں تو دین ضعیف میں داخل ہے اوس اعظم ابو حنیفہ سے دونوں اختالوں پر دونوں روایتیں منقول میں جن میں جن میں سے حسب تصر ت منقدا خاتی توالد محیط ان دونوں میں طاہر الروایة بدہ کہ مال قر اروب سروین متوسط میں شامل کیا جائے۔ اور ایک تیسری روایت مبسوط میں ہے کہ اس میں تفصیس بی جائے کہ اس میں تفصیس بی جائے کہ اس میں تفصیس بی جائے کہ اور نہ دونے کے اجرت وخد مت نہ ملی الاطار تی مال ہے نہ نیر مال بلحہ اگر عبد شجارت کی یادار تجارت کی اجرت ہو اولی دور نہ غیر مال بلحہ اگر عبد شجارت کی یادار تجارت کی اجرت ہو مبسوط غیر مال ، کہلی صورت دین قوی میں داخل ہے اور دو مراک خد مت ضعیف میں اور اس تیسری روایت تو مبسوط ہے اصبح قرار دیا ہے۔

ت کمریہ سب گفتگواور روایت کا ختلاف عبد کی خدمت کے بارہ میں ہے جو من وجہ ہال ہے جن خدمت حسب تصریح فقهاء مال نہیں ہے۔اس لئے یہ اختا ف روایت بھی صورت زمیر حث میں موثر معلوم نہیں ہوتا۔

ہے۔ تنبیبہ : روایات نفہیہ کو دیکھنے ور نور کرنے سے احقر کو میں صحیح معلوم ہو تاہے کہ اس فنڈ کی رقم پر ایام ماضیہ کی زکو قواجب نہیں احتیاں و و سے مواہ سے بھی شخفیق کر لین مناسب ہے نیز حضر ات صال نین رحمہم اینہ کے ٹزدیک چونکہ دیون میں قومی متو بیاضعیف کی کوئی تفصیل نہیں ہے بابحہ ہر قشم کے وین پر زکو قایام ماضیہ بی واجب ہے اس سے کوئی احتیاط اور تقوی پر نمس کرے اور ایام ماضیہ کی زیادہ بھی اوا کرے تو بہتر ہے اور شاید اس اختیار اس سے بیخے کے لئے جہارے بلاد میں مام طور پر مهرباند ہے کے وقت جو نے روپ کے اشی ہزار کے دووینار سرخ کرا جاتا ہے جو کہ قیمت ہے ڈھائی ہزار روپ کی ، واللہ تعالی اسلم۔
السائی الم حقر محمد شفیع عفاللہ عند فی دم وار العموم ویوبند ۱۲ اصفر ۱۲ سالھ
السائی الم حقر محمد شفیع عفاللہ عند فی دم وار العموم ویوبند ۱۲ سالھ
البائی المجاری کے تاہوں اور اس کے فیاف ہے رجوع کر تاہوں اور اس کے فیاف ہے رجوع کر تاہوں ۔ اشرف علی ساصفر ۱۲ سالھ۔

ا پی (گوة اپناپ یابیشی کودینا جائز نمیس (سوال ۲۳۱) قاوی بندیہ میں خریب باب اور محتاق بزی بینی کومال زکوة دینے کاجواز نکھ بکریا یہ مفتی ہول ہے اور حفیہ کامسلک اس میں کیا ہے۔ (الحواب) اپناپاپ یابوی بیسی آئر چہ مفلس ہول اپنی زکوة ان کودینا جائز نمیس اور قاوی بندیہ کی جس عبرت ہے اس کاجواز آپ سمجھا ہوہ نقل کریں تواس کے متعلق جواب لکھ جاوے بظاہر اس میں مخالط ہواہ بندیہ میں ہوگا الی بنت اذا کان ابو ہا غیا الی قولہ ویجوز صرفها الی الاب المعسر وان کان ابنہ موسو اس کذا فی الشرح الطحاوی (هندیة ص ۷۶ جا ۲) ان دونوں عبار تول کا مطلب تولیہ ہے کہ جس یوی لاکی کاب غنی ہویا جس بپ کابینا غنی ہواس کو کوئی دوسر اشخص اپنی زکوۃ دینا جات تو

ویہ ب سے سے خود غنی باپ مابی کا بری مابی بایات کودے دے۔ یہ بر گزاس کا مطلب شیں ہو سکت ب تزب ندید کہ خود غنی باپ مابیٹ اپنی زکوہ اپنی بینی بایاب کودے دے۔ یہ بر گزاس کا مطلب شیں ہو سکت (وابنداعلم) ۸ ذی الججة ۲۵ سامھ

كتاب الصوم فصل في رؤية الهلال (جاندو يكفئ كابيان)

رویت ہلال اور شہاد ت رویت و غیر و کے چند ضرور ی مسائل ۔

سوال (۲۳۲) ایک مفتی صاحب کیاں چند گواہوں نے شوال کے جائد و کھنے کی گواہی دی اور مفتی نے ان کی گواہی اس مفتی صاحب کا تختم ہا وہ آبر اس معین جنہوں نے مفتی صاحب کا تختم ہا وہ آبر اس معین جنہوں نے مفتی صاحب کا تختم ہا وہ آبر اس معین جنہوں نے شہر میں دوسر نے مفتی صاحب کا تختم ہا وہ ان کی تعنی تعداد ہوئی چاہیے ؟

(۲) اگر مفتی صاحب نے تاقلین کی م تعداد پر افطار کرنے کا فتوی دیا توان کے شم کوما ننا چاہیے یا نہیں ؟ مفتی صاحب نے کسی معتبر شخص کے باتھ دوسر نے شہر میں دوسر نے مفتی کی پاسیالل باشندوں کے باس فتوی روانہ کیا اور اس میں یہ کامی ہوا تھ کے بذر بعد گواہوں کے شوال کا جائد ثابت ہوا ہے اور آن عید کادن ہے آن روزہ رکھنا ترام ہے۔ جس کسی نے روزہ رکھنا ووہ افطار کردے اس مفتی کے حرف بھی پہچانے جاتے ہیں کے برابر اس فتوے کود کھے کر مفتی صاحب نے یہ فواص اس بیشدوں نے حروف جی کر مفتی صاحب نے یہ فواص الل باشندوں نے تعلم کردیا کہ روزہ افطار کردو ہیں افطار کردیا جد میں معلوم ہوا کے مفتی صاحب نے یہ فواص اور مفتی نے خود اقرار کیا ہے کہ بیا ہے تاہوں کے موالے مفتی فی مات نہیں کامی تو کیا وہ کہا کہا گیا ؟

(۳) اخط یشبہ النمط پر معترض احمۃ نئی کرتے ہیں کہ کوئی مفتی نشر کی فتوی کر کے روانہ کرے اوراس کے حروف بھی داس ک حروف بھی برابر طور پر پہچائے جاتے ہوں توو واس صورت میں المخط بیشبہ المخط میں وافنل نہیں ہے تو کیاں اعتراض تھیجے سے باناط بیواتو جروا؟

(الجواب) أر ته ننی شری ن و وارول ک واری پر افظار کا تکم کیات تو وو سے شہ میں اس تکم پر شردت دین کیلئے دو واو کافی بیل امراک شہ کے تانسی و منتی کو ان کی گواہی پر تکم کر ن وافتیار ب شرطیکہ گواہ تقد اور عادل روال اما فی العالمگیریة ولوشهد وا ان قاضی بلدة کدا شهد عده اثبان برویة الهلال لیلة کذا وقصی بشهادة هما حار لهذا القاضی ان یحکم بشهادتهما لان قصاء القاضی حجة وقد شهدواله کدافی الفتح القدیر عالمگیری کتاب المصوم باب النانی ص ۱۸۹

بيوم فصاموا وهذا اليوم ثلاثون ىحسابهم ولم ير هؤلآء الهلال لايباح لهم الفطر ولايترك التراويح في هذه الليلة لانهم لم يشهد وا بالروية ولا على شهادة غيرهم وانما حكوا روية غيرهم—(عالمگيري ص/١٨٦ج/١)

البتہ جن گواہوں کی شہادت پر مفتی صاحب نے تعم دیاہے آگر چنداو گواں نے ان کی گواہی کو سناہ تو دہ سر سے شہر میں اس کی گواہی پر گواہی دینہ تین شر طوں کے ساتھ جائزو معتبر ہوگا۔
(۱) اصل گواہ بھی مادل و اُفقہ ہواں اور ان کی گواہی کو نقل کر نے والے گواہ بھی تفتہ ہواں اور اصل گواہ بول کے شختہ ہوئے ان ناقلین شہادت کا قول کا فی ہے۔ (کلدا فی مشھادات الدر والشامی میں ماب الشھادة علی الشھادة)

(۲) یہ نقل کر نے والے شاہداس کی شہادت دیں کہ ہمارے سامنے دو نقد مسلمانوں نے فاراں مفتی یا قاضی کے سامنے اپنے چاند دیکھنے کی شہادت وی ہے محض ان کے چاند دیکھنے یاروزہ رکھنے کی حکایت کرنا کافی نہ ہو کا۔ کمام فی عبارة العالميني بية --

(٣) شهادت پر شهادت دینے والے دونوں کو ابول نے اصل شامدین میں ہے ہر ایک کے کام کو چری طرح سناہوا، رہر ایک گواہ کو جداجدادونول شخص گواہ کا دیں اور ایک گواہ کی انہوں نے کن گردوم سے گواہ کی شمادت پر شمادت ویئے کے شان کے مدوہ اور دو تھتہ مسمان ہونا ضروری ہے۔ کذا فی اللدر المعجمتار کتاب الشهادة وباب الشهادة علی الشهادة -

الامام(در)افاد ال هذا شرط في الكاتب فقط قال في المسح فلاتقبل من قاضي رستاق الى قاضي مصر وانما تقبل من قاضي مصر الى قاضي مصراخر (شامي كتاب القاضي الى القاصي ص/٢٥٢ ج/٥ مصري)

رویت ہلال کی خبر ریڈیو پر کن شر انظ کے ساتھ معتبر ہے

(سوال ٣٣٣) اگر مطبع ارجود یا خیار آلود ہوئے کی وجہ سے رمضان کا چاند یا عید کا چاند نظر نہ آ ۔ اور اس شب آل انڈیاریڈ بود بلی بیاپاکستان ریڈ یو ا ہوریاڈھا کہ سے یا حید رآباد و کن کے ریڈ بوسے چاند شمودار ہوئے کا اعلان بایں الفاظ کیا جائے کہ

فایال فدل علماء کرام یا خطب مساجد سے چاند ہوئے کی تصدیق ہوئی ہے اس قشم کا اوران فد کورہ ا ششر گا ہول میں ہے کسی ایک یا متعدد نشر کا ہول سے سایہ جائے تودوس سے روزروزور کھا جائے یا شہیں۔؟ اور اگر عید کے چاند کا اعدن ہو تو دوسر ہے روز روزہ افطار کرنا اور عیدکی نماز اور کرنا چاہئے یا شہد ہے

(العجواب) یہ سوال چند صور تول پر مشتمل ہے جن کے احکام جداجدا ہیں۔مثناً عید کاجاندر مضان کے پیند سے بعض احکام میں مختف ہے اس طرح آلیک ریڈیو کے اسان اور بہت سے نشر گاہوں کے متعدد ریڈیو ک امدنات میں ادکام شرعید مختلف میں۔ اس لئے سوال کے تیج بید اور جواب میں تفصیل کی منرورت ہے جو حسب ذیل ہے۔ حسب ذیل ہے۔

(بلاآل رمضان) ئے بارے ہیں حسب تھر پھت فقہاء مطلع غبار آآوہ ہونے کی صورت ہیں صرف ایک قد اور معتبہ صاوق کی خبر خبرت کے لئے کافی ہے، قاعدہ شرات شرعیہ اور اس کے جملہ شراط خبروری نہیں اس لئے بدل رمضان کی عام رویت کی خبریا سی، قاعدہ قاضی مفتی کے سامنے شاوت مزر نے اور اس کے فیصدہ کے مطابق شاوت مزر نے اور اس کے فیصدہ کے مطابق شاوت مزر نے اور اس کے فیصدہ کے مطابق شاو کول کے انتظام سے نشر کی جانے جس میں مفاطہ لور ہا احتیا ہی کا خطرہ نہ رہے تو اوس سے شہرول ہیں جمال ہے خبر سی جات سی کا قبول کر لیناور اس خبر شد گئی کی بنوں پر اپنی سستی ہیں روزہ کا اسان کردین جار نہ ہوگی ہوال اس پر عمل کر نے اور قبول کر نے سے پہلے اس کی تحقیق نفر وری ہے کہ جن نشر گاہول سے یہ خبر نشر ہوگی ہوال اس کا معقول انتظام ہے کہ بدون علاء کے فیصلہ کے کوئی خبر الحال کے متعلق نشر نہیں کی جاتی اور جب سک اس کی صفحیق نشر نہیں کی جاتی اور جب سک اس کی صفحیق نشر نہیں کی جاتی اور جب سک اس کی صفحیق نشر نہیں کی جاتی اور جب سک اس کی صفحیق نشر نہیں کی جاتی اور جب سک اس کی صفحیق نشر نہیں کی جاتی اور جب سک اس کی صفحیق نشر نہیں کی جاتی اور جب سک اس کی صفحیق نشر نہیں کی جاتی اور جب سک اس کی صفحیق نشر نہیں کی جاتی اور جب سک اس کی صفحیق نشر نہیں کی جاتی اور کی سے کہ جن نشر گاہول سے میں جو بالی کے متعلق نشر نہیں کی جاتی اور جب سک اس کی تیون کی میں میں بھی اس کا قبول کر میں دور کی جب نہیں۔

(بال عيدين) ميں حسب تم يحات فقهاء باقا مدہ شادت شر عيداور انساب شادت مع شراط شادت نظر ور گر بين اور شراط شاؤت بين ايک شرط بيد بھی ہے کہ شام بخود مجس قائنی بين حاضر ہو کر گوائی دے اور ظاہر ہے کہ تار ٹيلی فون ،وائر ليس ،ريڈ يو ک ذريعہ جو خبر کی جائا سيل بيد شرط موجود خبين اس سے ريڈ يو کا انظام اگر کسی جگہ شد لوگوں کے سے دبھی جو اور با قاحدہ علماء کا فيصلہ ہی نشر کيا جاتا ہو جب بھی اس فيصلہ کی اطلاع جو دوسر ہے شہول ميں سی جانے وہ زيادہ خبر صادق ہو سادق ہو سے شادت شين اس فيصلہ کی اطلاع جو دوسر ہے شہول ميں سی جانے وہ زيادہ خبر صادق ہو سادق ہو سادت شين ہو اور کا فی اس معاملہ کی شادت کے سے ريڈ ويو کیلی فول کا فی خبیں سمجی جاتا ہو جب کہ دور حاضر کی آزاد کیو متول میں بھی سی معاملہ کی شادت کے سے ریڈ ویو کیلی فول کا فی خبیں سمجی جاتا ہو اس کا اقتصام کیس ہے مضبوط اور معقول ہو بعد شامہ کو مدالت کے سامنے جانے ہو کر دوائی و بنا فرادی سے سامنے جانے ہو کہ کیا ہو ای دوائی و بنا فرادی کی سامنے کی بین خواد اس کا اقتصام کیس ہو کا دور معقول ہو بدی شام کو مدالت کے سامنے کی شامنے کی سامنے کی سامنے کی شامنے کی بین کی دور موجود کی خواد اس کا اقتصام کیس ہو گارات کی سامنے کی سامنے کیا گار کیا گار کے کا دور میں کی کھور کیا گار کا دور موجود کی سامنے کی سامنے کیا تھور کیا گار کیا گار کیا گار کیا گار کے کہ دور موجود کیا گار کیا

اس لیے ان آل سے فرریعہ سنی ہوئی خبر پر ہدل عیدین وغیرہ جن میں شمادت شرعیہ شرط ہے۔ عمل جائز نہیں۔ بھض تصریحات فقیرہ اس بارے میں حسب ذیل ہیں۔

قال في الدر المختار. و شرط للفطر مع العلة العدالة و نصاب الشهادة و بلفظ اشهد الحقال الشامي بحلاف هلال الصود لان الصوم امر ديني فلم يشترط فيه دلك بالفطر فهو بقع دينوى للعباد فاشبه سائر حقوقهم فيشرط فيه مايشرط فيها وفي رسالة احكام الهلال للعلامة ابن عابدين الشامي و شرط الهلال الفطر مع علة في السماء شروط الشهادة لابه تعلق به نفع العباد وهو الفطر فاشبه سائر حقوقهم فاشترط له مااشترط لها من العد دوالعدالة و الحرية و عدم الحد في قذف وان تاب و لفظ الشهادة (رسائل ابن عابدين صفحه ٢٣٤ ح ١) ومن شرائط الشهادة ما دكره في شهادات الدرور دالمحتار محلس القصاء اه (شامي صفحه ٢٣٤ ح ١) ومن شرائط

الاحرى يلزمهم حكم هده البلدة انتهى (رسائل ابن عابدين صفحه ٢٥٢ ج١)

وتنبه

بال عيد ك أبوت ك ك شادت اور حضور تجلس قضاء كي ضرورت بولويز مذكور بولي اس يربيه شير سيل مي جاسك آد ايك بلده اق اق ضى جب نودا پنافيمد نشر مرتاب تو تمام بلاد جيده و قريبه بيل بحى جمال بي فيصله منا جائل ك ك شرورى بيل يونكد حساب تف ت افتهماء أي بلده ك ق ضى كا تخم دوسر ب بلده يربلاوا حل نافذ شيل جوسك ضرورى بيل يونكد حسب تف ت فقهماء أيك بلده ك ق ضى كا تخم دوسر ب بلده يربلاوا حل نافذ شيل جوسك، بال أمر كسى بلده ك قاضى كا تخم دوسر ب بلده ك قاضى ير الازم موقاك بير شرائط شاعيه ك تحقيق القياضى الله النقاضى يا بلوور شهرت شراعي من بي تقوي المنافذ مرد ورش بلا واسط ايك بلده ك قاضى كا تخم دوسر ب بلاه ميل من فاص ك مداب بلده ك قاضى كا تم دوسر بالاه ميل المربول كا تو تفى كا تحم دوسر بالاه ميل المربول كا تم ميل الما شاه من فاص نافذ شيل به وسكنا بديد ايك بلده ك قاضى كا تحم دوسر بالاه شهر المربول كا بالقاضى الحالة المنافذ والمربول بيل تحديث على القضاء ك بيني توجو و مربول المنافذ و كو حصور ضايد بدوار العمل بكتاب القاضى الى القاضى المحديث على الم قوله و لكنا حورنا العمل بكتاب القاضى الى القاضى فيما يشت مع الشهادة لمحديث على انه حور ذلك (مبسوط صفحه 20 م 17)

وفی الفناوی العباثة عی فواند نحم الدین النسفی سئل شیخ الاسلام ابو الحسن عن قاصی قضی برویته هلال رمصان بشهادة شاهدین عند الا شتباه فی مصر هل یظهر حکمه فی حق مصر آخر فقال لا لابه لیس تبعا لد بحلاف قری هدا المصر و محاله و ما یسب الیه اه (غیاته صفحه ۵۰) بال اگر صورت الی بورک و کامل فی میکنت کارید یورویت بال کاشر کی فیصله بوساء یا قضاق نی بال اگر صورت الی بورک و کامل فی میکنت کارید یورویت بال کاشر کی فیصله بوساء یا قضاق نی برداوی به تو پیم یا تو بیم بید و میکنت کی حدر یا ساعات کی طرف سے نشر مرب برداوی به تو پیم یا

ریدیوئی خبر بوری مملکت پر ، زم بروجائے گی۔ (بداوالند سجانہ و تعالی اعلم) کننہ العبد الصحیف محمد شفیع کراچی (۱رمضان ۱۳۲۷ ۱۳۹۶ جری) الجواب صحیح بشبیر احمد عثانی ۱۳ ارمضان ۲۲ ججری (اضافہ)

عید کاچاندون و مکھ لیا توروزہ افطار کر ناحرام ہے

(سوال ۳۳۶) زیدایک گاؤل کاله مسجد ہے اس رمضان میں عید کاچ ند ۲۹ تاریخ کا تھا زیدام مسجد نابینا ہے مقتدیان زید نے وقت عصر چاند و کیج لیازید نے اسی وقت روزہ توڑ دیاور تمام مقتدیان نے حسب انحکم زید کے توڑ دیاام مسجد زید نے دعوی کی کہ اس مسئد کامیں ذمہ دار ہول کہ جس وقت چاند و کیچ اوروزہ توڑ دیا جائے بیہ میر ایکامسئد ہے آیا یہ مسئلہ درست ہیں اگر ورست نہیں توزیداور مقتدیان پر کفارہ روزہ ہے انہیں ۔ کیا کفارہ ہونا جیا ہے۔ مشکور فرما نمیں ۔ ک

(الجواب) اس صورت میں جو چند عصر کے وقت دیکھ وہ آئندہ رات کا تھاروزہ افضار کرنا اور تھم افظار کا وینا شرعا تھی خبیں ہوا اور زید پر قضاء اور کفارہ دو نوال ازم بیں اور عوام الناس جو مسائل سے ناوا قف بیں انہول نے زید کے مسئد بتلانے پر روزہ افظار کیا ہے ان پر صرف قضاء الذم ہے کفارہ الذم خبیں اور کفارہ روزہ کا سے تب کہ ساٹھ روزے پر در پنار میں ہے۔ ورویته بالنہا و لليلة الاتية مطلقا على المذهب محکوہ الحدادی. ای سواء روی قبل الروال او بعدہ الی ان قال والاصل عدہ انہ لا يعتبر رويته نهارًا وانما العبرة لرويته بعد عروب الشمس لقوله صلى الله عليه وسلم صوموا لرويته وافطروا لوويته. الن شامى

(والله تعالى اعلم) كتيبه مسعود احمد عقاالله عنه

بذر بعیہ ہوائی جمازر ذیت ہلال کا حکم (سوال ۳۳۵)(۱) ہوائی جماز میں اڑ کر جعہ کو بعنی سنچر کی شب انتیسوال چاند کراچی میں دیکھ گیااور روزے رکھے گئے۔

(۲) کراچی پاکتانی ریڈاویے ہلال دمضان اور عیدین کے مواقع پریہ انتظام کیاہے کہ ایک معتبر اور تقہ عام ریڈ یوے اطلاع نشر کرینگے اس احلاع پر عام مسلمان عمل کریں۔اس معاملہ کی شخصی اور اسکی شرعی حیثیت مطلوب ہے۔؟

(اللجواب) مسئد کی تحقیق ہے پہلے یہ عرض ہے کہ دواطلا میں جن کاؤ کر خط میں فرنایا ہے دونوں میں ایمام ک وجہ ہے آپ حضر ات کو مغالطہ ہوا حقیقت حال یہ ہے کہ ----

(۱)امسال لیعنی رمضان ۵۰ ۱۳ جمری میں بلال رمضان کاوفت چند ملاء وغیر ویے ہوائی جماز پر آگر چاند دیکھا لیکن بید معامد علاء کے کسی متفقد فیصلہ ہے نہیں بلعہ نجی طور پر بعض ہو گول نے ایسا کیا پیچھیے سال بھی ایک تمینی میں اس کاارادہ خاہر کیا گیا تھا جس میں احقر لور حصرت صوالانا شبیر احمد عثمانی بھی شر کیک ہتے اس وقت اس لور د کر دیا گیا تھا۔

(۱) یہ خبر بھی تسیح تمیں کہ رینہ وپر ستان میں کوئی قابل اطمینان انتظام ہو گیا ہے کہ اس بر بال کا جو اسان ہوگا و کا دوکوئی مستند عالم قوامد شر میہ کے موافق کریں کے بلحہ اس سال اس کے خلاف بیہ واقع چیش آیا کہ چاند و بیجے والے ہواباز ابھی فرش زمین برآئے بھی نہ ستھے کہ و بیس سے بذر چہ وائز لیس ریڈیو اسٹیشن کو احلائ د ۔ و بیجے والے ہواباز ابھی فرش دمین برآئے بھی نہ ستھے کہ و بیس سے بذر چہ وائز لیس ریڈیو اسٹیشن کو احلائ د ۔ و بی ریڈیو نے اعلان کرویا۔ ماہ کی مجلس میں شہاد تیں گزر کر فیصلہ اس کے بعد ہوا۔ اس کے بعد اصل مسد سے متعلق عرض ہے۔

جاند دیکھنے کے لئے ہوائی جہاز میں برواز

اب ایک سوال روجا تا ہے کہ فرض کر لیجئے کہ جوائی جہاز پر جاند و کیھنے کے اہتمام ہے نہیں ہدید اتفاقی طور ہے جوالی سفر کرنے وال وں نے اوپر جاند دیکھیے کہ مجلس ملاء یا تا نئی کے سامنے شمادت دی تواس ک کیا حیثیت ہوگی۔

موجیسا اوپر معلوم ہو چکاہے کے اس مند میں انکہ اربعہ میں اختلاف ہے اور خود فقهاء حنفیہ میں بھی متون حنفیہ میں انکہ اربعہ میں انکہ اربعہ میں انکہ اللہ معلوم ہو چکاہے کہ وہا ختار ف المطاح کے الفاظ موجود میں۔ لیکن محققین حنفیہ کا توکی رہے ہے کہ بلاد جمید و منتب کہ بلاد جمید و منتب کہ بلاد جمید و منتب کے بلاد جمید و کا کہ بلاد جمید و منتب کے بلاد جمید و منتب کے بلاد کی کہ کے بلاد جمید و منتب کے بلاد کے بلاد کی کہ کے بلاد کے بلاد کی کہ کے بلاد جمید کے بلاد کے

طرف شے ہیں آخر میں حضرت شاہ ولی اللہ قدیں سرہ نے بھی فتوی میں اس کو اختیار فرمایا ہے کہ قدیم زمانہ میں تو یہ مسئد ایک فرصٰی صورت بن کررہ جاتا تھا کیو نکہ ایسے بلاد بعیدہ جن میں اختیاف مطالع واقع ہو سکے وہاں سے شرعی شہادت کا اس جگہ بہم پہنچنا ذرائع نہ ہوئے سبب منصور شمیں تھا اور آج تو بیہ روز مرہ کا معاملہ بہ کر اروں میل آدمی چند گھنٹے میں کمیں پہنچ جاتا ہے اس لئے اس پر گہری نظر ڈالنے اور غور کر نے کی ضرورت ہے۔

هذا اذا كانت المسافة بين البلدين قريبة لا تحتلف فيه المطالع قاما ادا كانت بعيدة قلا يلزم احد البلدين حكم الاخر لا ب مطالع البلاد عد المسافة الفاحشة تختلف فيعتبر في اهل كل بلد مطالع بلاد هم دون البلد آحراه بدانع صفحه ٨٣ ج ٢

اور بی مضمون حضرت شاہ ولی اللہ نے شرح موطامیں تح ریر فرمایات بہ ناء علیہ جو شہادت بذرابعہ جوائی جماز ایسے بلاد بعیدہ سے یا تی بدندی سے آئے جمال اختلاف مطالع : و سکتاہے وہ شہادت اس جگہ کے لئے قابل قبول ہی شمیں (واللہ سجانہ تعالی اعلم)

رويت بلال بيس ريديا كي خبرول كي شرعي حيثيت

اسے متعلق جونتوی میرے رسالہ کشف انظانون میں چھپا ہوا ہے وہ ہی تعلیم اور معمول بہ ہے بلال رمضان کی خبر میں چوپا ہوا ہے وہ ہی تار کا تقد ہونا خبر میں چونکہ شماوت شرط نہیں اس سے جس جگہ خبر و ہے والے کی آواز پہنچائی جائے اور اس کا تقد ہونا معلوم ہو کہ اس میں خبر ہلال کی اش حت ما وہ معلوم ہو کہ اس میں خبر ہلال کی اش حت ما وہ کے قتوی اور شرعی ضوابط کے مطابق نشر کی جاتی ہے تو دوس سے شہروں میں اس پر عمل جائز ہے لیکن ہال دمضان کے قدوی اور شرعی صوابط کے مطابق نشر کی جاتی ہے تو دوس سے شہروں میں اس پر عمل جائز ہے لیکن ہال دمضان کے عدوہ ہلال عبیدین اور دوس سے اللہ کے معاملہ میں باقاتی فقہاء شمادت شرط ہے اور شہردت کے معاملہ میں باقاتی فقہاء شمادت شرط ہے اور شہردت کے

رویت ہلال میں استفاضئہ خبر کی شخفیق جواب از مفتی کفایت اللہ صاحب و بعدہ محمد شفیع

(سوال ٣٣٦) ينام حضرت مولانامقتي كفايت الله د بلوي

رویت بدل کے طریق موجب ش تا ایک طریقہ اعتفاضہ ہے جس کا معنی شمی نے یہ اکسات۔ (تنہیہ)
قال الرحمی معنی الاستفاضة ال تاتی من تلك البلدة حماعات متعدد ون كل مهم بخبر عن
اهل تلك البلدة انهم صامو اعن روئية لا مجرد الشيوع من غير علم بمن اشاعه (شامی) صفحه
۱۲۹ ج۲)

اس عبارت ہے احقر نے یہ مطلب سمجھا ہے کہ یہ استفاضہ کی تعریف ہے لیونی جس شہر میں رویت ہوال ہوئی ہو وہاں سے مختف جم ماہت آئیں اور یہاں یہ خبر ویں کہ وہاں کے لوگوں نے چاند و کیو کہ فلال روز روز ور کھا، فلال دن عیدئی نماز پڑھیں گے چاہے سے گروہ در گروہ آئیں یا منفر داایک ایک آئر یہ خبر ویں ہم تقدیم خبر اس درجہ تک پہنچ جائے جس سے غلبہ نظن حاصل ہو جائے محض افواہ نہ ہو۔ جس کا پہنتہ ہمی نہ جبر کہاں ہے جبل کیے بھیا! ئی اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور تعر یف مجی ہو جس کو فقاماء نے تحریم کیا ہو تحریم فرمادیں یا آئے سمجھا ہو تحریم فرمائیں۔

(۲) اخبر الجمعینة میں ایک علان آپ کے نام ہے شائع کیا گیا جس میں دری ہے (مفہوم) رویت ہلال کاشک جنوت مل چاکے اب جلسے جنوس کی ضرورت نہیں اور بقرہ عید کی نماز سنیچر کو بوگ آپ کا بیا احدان جو صرف انجمعینة کے ذریعیہ سے ہم لوگوں تک پہنچ ہے کیااس سے استفاضہ ہو گیایا نہیں اور کیااہ تمعینة کا علان حد تواتر کو پہنچ گیا بعنی بیا ملان سنگ والے یو بلی کے حداوہ دو مرے شروالوں کے لئے ہیں۔ (۳) اہتمعید کے اعدان کاورجہ روایت ہدال کے بدت کنگ والے یاد بلی کے علاوہ وہ سے شہر والوں کیلئے و این روزہ رکے جو دبلی کے علاوہ شہر ول بیس بسنے والے بیں ان کے لئے کیا ہے کیا ہم لوگ ایک ایک الجمعید کے اعدان پر روزہ رکھ سکتے ہیں یا عید منا سکتے ہیں اور کیا ہمارے لئے بدا عدان طریقہ موجب ہے۔

(۲) اخبار الجمعید یادہ سرے اخباروں کا انفر لو یا اجتماعا رویت ہلال پر اعدان ش نئے کرنا ہمارے لئے میدو صوم کا موجب ہو سکتا ہے یا کم از کم ان اخبارول کا اور خصوصاً کمعید کا اعدان ہمارے لے نبر واحد کا کام دے سات بیا شہر اگر واحد ہو سکتا ہے تو فسق اور عدل بیں ان اخبارول کا یا خبار الجمعت کا تحکم بذر بعد خبر خواہ وہ الجمعت ہویا دوسری اخبار الب موجب کے بایت تھم شری موجود ہو سے انسان اخبارول کا یا خبار الب میں معتبر ہے یہ نہیں جسیا تارو ٹیبی فون اور ریڈ یو کے بایت تھم شری موجود ہو ایسان اخبارول کے متعلق عموما اور الجمعت کے متعلق عموما کو مشری کے متعلق عموما کو میں ثوانی اور میں ثوانی تو میں ثوانی موجود کے متعلق عموما کو میں ثوانی تو میں ثوانی تو میں ثوانی تو میں ثوانی موجود کی متعلق عموما کو میں تو میں ثوانی تو میں ثوانی تو میں ثوانی کو کیا گر میں تو میں ثوانی ثوانی کو کیا گر میں تو میں ثوانی تو کو کی کے متعلق عموما کی متعلی کے متعلق کی کا کھیں گر میں تو میں ثوانی تو کی ثوانی کو کیا گر میں ثوانی کو کھی تو کی شری کو کیا گر کی کھی تو کو کھی تو کو کھی تو کو کھیا گر میں ثوانی کو کھی تو کھی تو کو کھی تو کو کھی کو کھی تو کو کھی کو کھی کے کھی کھی کو کھی کو کھی کو کھی کھی کھی کو کھی کو کھی کو کھی کے کھی کو کھی کو کھی کے کھی کو کھی کھی کو کھی کھی کے کھی کو کو کو کھی کو کو کھی کو کھی کو کھی

(الجواب) از حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ وہلوی۔ استفاضہ کی جو تعریف آپ نے نقل کی ہوہ تعینی ہوگار الہواب) ان کا مطلب میہ نہیں کہ اس کے عدوہ اور کوئی صورت استفاضہ کی نہیں آسر متعدد اخبار یعنی تم از آم دس اخبارائے اندررہ بیت ہلال کی خبر معتبر آہ میول کے ذریعہ ہے دیں توہ بھی مستفیض ہوئی وہلی میں رویت ہلال کی خبر مستفیض ہوگئی تم از تم بارہ چودہ آہ میول نے خود چاند و یکھا بیان کیا اور ان کے عدوہ متعدد طرق ہوگوں خبر مستفیض ہوگئی تم از تم بارہ چودہ آہ میول نے خود چاند و یکھا بیان کیا اور ان کے عدوہ متعدد طرق ہوگوں او گول کا جیاند دیکھن معلوم ہوائی لیے بیمال تو اس کے مطابق تعمم دیا گیا۔ اخبار الجمعتبہ میں جو خبر درج کی گئی ہوں ہورہ جس نہیں تھی جاند ہورہ کی گئی ہوں ہوں کہ سنیں تھی۔ بادر میر سے بیان پر یقین ہووہ ان پر عمل کر کہا جی بیمال کر کیا جہ نہیں اور جو عمل نہ کریں ان پر وٹی احتراض نہیں کیونکہ اخبار کی خبر طریق موجب نہیں ہے۔ مجمد گفایت اللہ کان اللہ کان اللہ کان اللہ کا بوالی

(سوال ۱) ویگر به نام حضرت مفتی کفایت الله صاحب مخده من المکزم جناب مفتی صاحب السادم علیکم و رحمته الله دیر کانه

(۲) آنجناب کار شد فرمان کے آر متعد اخبار شی مراز موس خبر این اندر رویت بی فبر معتبر آومیول ک فرایع ویس تووه بھی مستقیض و کی طر اگر مختف جگه سے آبی فون اور ریڈیوک فبر آئی تواس پر بھی اعتفاضہ ہو گیا اور نیز اگر ایک شہر سے متعد و و گول نے آبی فون سے فہر وی یاریڈیو کے ذریعہ اعلان کیا تو سورت بھی استفاضہ کی ہو سکتی ہو گئی ہی ایک تو من اشاعه لیمن بھی استفاضہ کی ہو سکتی ہو اور وو سے اس ایک شہر سے بطر بی متعدد فہر میں بینی بین نہیں کے مختف شہ ول نے مختف فہر میں بینی نہیں نہ یہ کہ مختف شہ ول سے مختف فہر میں بینی بینی کو تعدد بعد و من اہل البلدة انهم صاموا بال ابسترآپ کے قول سے عمود مستفود و تا ہے ایک نظر جمال مزری نب اس سے بھی فاہر ہو تا ہے کہ جو طریق موجب شیں اس پر عمل جائز شیں اور طریق موجب شیں اس پر عمل جائز شیں اور طریق موجب نہیں اس پر عمل حائز شیں اور طریق موجب نہیں اس پر عمل حائز شیں اور طریق موجب نہیں اس پر عمل حائز شیں اور طریق موجب نہیں اس پر عمل حائز شیں اور طریق موجب نہیں اللہ قوله عماد اللہ المحتوار صفحه ۱۲۸ قوله شهدو الله شهداء الی قوله محتوی و عیره رالانه حکایته الی قوله لا محود الشبوع اللدر المختار صفحه ۱۲۸ (فیلرم اہل المشرق الی قوله لانه حکایته الی سوریق موجب الی قوله لانه حکایته الم سوری المختار سوری المی میں اس میں

ان عبارات فقه یہ سے پیتا جائے ہو خبر بھی بطریق موجب نہ ہو جاہے غلبہ نطن حاصل جو جائے اس پر عمل جائز شیں ارنہ اہتمام طریق موجب بکارہے۔(والتداملم)

'' نجناب ہے گزار ش ہے کہ ازالہ ہم ہے فرماکر صراط متنقیم کی ہدایت دیں۔ منداللہ ماجور ہول ہے۔ (المجواب)الہ ندہ محمد شفیق

جیسا کہ حضرت مفتی صاحب نے تح یر فرمایا یہ تصحیح ہے کہ علامی شامی نے استفاضہ کی ایک خاص صورت بیان فرمانی س سے یہ زم نہیں آتا کہ مطابق استفاضہ اس میں منحصر ہو بلعہ یہ صورت بھی استفاضہ میں داخل ہے کہ مختف شہ وال ہے مختف او گول کے ذرایعہ روبیت ہا۔ ل یا تحکم ہارویۃ کی خیر بحد تواتر موصول ہو جا میں اس میں مختف شہ ول کے اخباریا ٹیلی فون یا مختلف ریڑ یو اسٹیشنوں کی خبر س شامل میں جب وہ حد تواتر کو پہنچ جا کمیں تواستفاضہ کی تعریف میں داخل ہیں۔

الیکن بیبات میر کی سیخے میں شیں آئی کہ عمل کر نے وابول کو اختیار ہو کیو نکہ اخبارات یا مختلف جگسول کے ریڈ بویا نیلی فون وغیر ہ کی خبر آنہ حد قاتر کو پہنٹی کر خبر مستفیض ہوگئی تودہ طریق موجب ہے اس پر عمل کر با الزم سے خواہ ہدال رمضان کا قضیہ ہویادہ سر ہلکہ کا کیو نکہ خبر مستفیض کے عد شہادت شرط شمیں دہ تق بال اگر خبر مستفیض نے جو تو پھر یہ تفصیل ہے کہ ہدل رمضان میں چو نکہ شہادت شرط شمیں صرف خبر کا بذر بعد آلد موصول ہو ناکافی ہے اس سے جس مخصیا جن او گول کو اس پر اعتاد ہو کہ خبر و سے والا فلال شخص ہو او مقتہ بھی ہوان کے حق میں طریق موجب نہ دو سرے او گول کے حق میں طریق موجب نمیں اور جن لوگوں کے حق میں طریق موجب نمیں اور جن لوگوں کے حق میں طریق موجب نمیں اور خبر او گول کے حق میں کو نکہ شہادت شرط ہوائوں کے حق میں موجب ہو نکہ شہادت شرط ہوائوں کے حق میں کس کے لئے بھی وہ شرط ہوائی موجب نمیں ہوتی اس لئے اس میں کس کے لئے بھی وہ طریق موجب نمیں ہوتی اس لئے اس میں کس کے لئے بھی وہ طریق موجب نمیں ہوتی اس لئے اس میں کس کے لئے بھی وہ طریق موجب نمیں موجب نمیں ہوتی اس لئے اس میں کس کے لئے بھی وہ طریق موجب نمیں موجب نہ ہواتو پھر اس پر عمل کرنا جائز نمیں۔

خلاصہ بیہ ہے کہ استفاضہ کی صورت میں ہوال رمضان و عیدین سب میں عمل کرنا الازم اور جب کہ استفاضہ نہ ہو عیدین میں مطلقاً ناج کزر مضان میں جن لوگول کو اعتماد ہو ان پر ل زم ہے دوسرول پر منسان میں جن لوگول کو اعتماد ہو ان پر ل زم ہے دوسرول پر منسان میں ۔ (کراچی) اربیع الدل من ۵۰ سا ایجری (ان فی)

فصل فیما یفسد الصوم و ما یکره للصائم (جن چیزول سے روزہ ٹوٹ جاتایا مکروہ ہو جاتا ہے)

روزه ميں انجلشن

(سوال ۱۳۳۷) حالت صوم انجکش کرنے ہے روزہ میں پنچھ نقسان آتا ہیا ہیں۔؟
(الحواب) انجکشن کے متعلق جمال تک شخیق کی گئے ہے معلوم ہوا ہے کہ اس میں بذر ید عروق اسمانات کے دولدن میں پنچ نئی جاتی ہے اس سے ناقض صوم نہیں ،ناقض صوم وہ ہے جوبذر ید کی منفذ کے بدل کے اندر پنچ نہ کہ بذر بید مسامات کے قال فی الله المختار اوا کتحل اوا دھن اوا حتجم وال وحد طعمه فی حلقه و لانه اثر داخل من المسام الذی ھو خلل البدن و المضر انما ھوالدا حل من المسام الذی ھو خلل البدن و المضر انما ھوالدا حل من المسافد للا تفاق علی ان من اعتسل فی ماء فوحد مودہ فی باطبہ انه لا یفطر اور داخل بدن من دواکا اثر بزر بید عروق یا مسامات پنتی جاتے ہے فوحد مود این منیں آتا جینے غسل کا اثر اور زم لیے چاتور من دواکا اثر آر مثر بدن کے اندر سر ایت کر جاتا ہے گروہ باتفاق مفدروزہ نمیں ای طر تا تحکشن بھی مقسدروزہ نمیں ای طر تا تحکشن بھی مقسدروزہ نمیں۔

اس مسئله کی مفصل تنحقیق احقر کے رسالہ کلمة القوم فی ا ، نحبشن فی ا صوم ، میں مذکور ہے۔ فقط (والعدامهم)

انجكشن سے روزہ في سد ہونے يانہ ہونے كى شخفيق

(سوال ۱۳۴۸) انجکشن کے ذریعہ جودولدن کاندر پہنچیل جاتی ہے۔ اس ہے روزہ فاسد ہو تاہیا شیں۔ ؟
(اللجواب) ڈاکٹرول سے شخیل کرنے سے نیز تجربہ سے بیات ثابت ہوئی کہ انجکشن کے ذریعہ جودوہ جون عروق میں اس کاسریان ہو تاہے جوف دہ غیر جون اللہ واللہ میں پہنچی اور خون کے ساتھ شرامی یااور دہ میں اس کاسریان ہو تاہے جوف دہ غیر جوف دہ غیر اللہ میں دوانسی پہنچی اور فساد صوم کے لئے مفطر کا جوف دہ خیاجوف بطن میں بذریعہ منفذ اصلی پہنچی خبر وری ہے مطلقاً کسی عضو کے جوف میں پہنچا مفسد صوم شیں ضروری ہے مطلقاً کسی عضو کے جوف میں یا عروق (شرائیل واوردہ) کے جوف میں پہنچا مفسد صوم شیں فقیماء کی عبار تیں دو ظراح پر تقر بہابلہ حقیقت اس اعوے کی تشر سے کرتی ہیں اول توبیا کہ فقیماء نے زخم پر دواؤالنے کو مطلقاً مفسد شیں فر ماہلہ کہ جوف عروق کے اندر تودوس کی قشم کے زخمول سے دوا جوف ورد مری قشم کے زخمول سے بھی پہنچ جاتی

⁽١) بها غد ١٥ زخم ب جو سينه بريد وغير ه يس دولور تدر تك پهنچ دولور آمته وه زخم ب جو دماغ مين اندر تك پهنچ دو ۱۲ امير

ے دوسرے بہت کی جزیت تنہیے مسمات فقماء ش سے ایک بیں جن میں دواہ نجے و مطلقا بوف بدل ش تو پنجی کی لیکن چو نکہ جوف و و غیاجوف بطن میں نہیں کپنجی اس سے اس کو مقطر و مفسد صوم شمیں قرار و بی جیسے مروک پیشابگاہ کے اندر دوایا تیل و نیم وچڑھانے ہے باتفاق ائمہ علی فدروزہ فاسد نمیں ہوتا۔ کما صوح به الشامی حیت قال و اعادانه لوبقی فی قصدة الذکر لا بعسد اتفاقا و لا شك فی ذلك شامی صفحه ۱۰۳ حلد ۲. و مثله فی الخلاصة صفحه ۲۵۳ جلد ۱. بقلاً عن ابی بكر البلخی

اً ردوامن نہ تک پنج ہا۔ تب بحی امام اعظم ادرام محذک نزدیک مقد صوم نمیں اماد یوسف جو مثانہ میں پنج جانے کو مقد قرار دیتے ہیں وہ بھی اس، ناء پر کہ ان کوید معلوم ہوا کہ مثانہ اور معدہ ک درمیان مغذب جس سے دوا معدوییں پنج جاتی ہے ورنہ نئس مثانہ میں پنج کودہ بھی مفند شمیں قرمات اس مغذب ہارے کے اس اختاب کے متعلق فرمایت. فکانه وقع عبد ابی یوسف ال بیسه و بیس الحوف منفداً ولهذا یحوج منه المول ووقع عند ابی حنیفة ان المثانة بیسهما حائل و المول یو شمح منه وهذا لیس من باب الفقه.

محقق النجام اللى كرش ترشي قريات إلى يفيد انه لا خلاف لو اتفقو اعلى تشريح هذا العضو فان قول ابى يوسف بالا فساد انها هو بناء على قيام المفذبين المثانة و الجوف. (الى قوله) قال في شرح الكر وبعضهم جعل المثانة بفسها جوفًا عبد ابى يوسف وحكى بعصهم الحلاف مادام في قصبة الدكر وليسابشني انتهى.

ای طرح آگر کان میں پانی ڈالے توروزہ فاسد شہیں ہو تاریکی صرح بے فی الدرا انجی روالخداصة حالا نکہ کان بھی ایک جوف ہے۔اس طرح آمر کو ٹی انگورہ غیرہ کو ایک تاکہ میں باندھ کر نگل جائے اور پھر معدہ میں پہنچنے ہے مینے تھینج لے تورہ زہ فاسد نہیں ہو تا۔

كما قال في الحلاصة وعلى هذا الوابتلع عبا مربوطا بخيط ثم اخرحه لا يفسد صومة (خلاصة صفحة ٢٠٢ جلد ٢) و مثلة في العالم گيرية مطبوعة الهيد صفحة ٢٠٢ و لفظة ومن ابتلع لحما مربوطا على حيط تم استوعه من ساعته لا يفسد وان تركة فسد كذافي المدانع. الخرض أنر مطلق جوف بدل مي سي كا پُرُپنابلا فارف مفسد بو تا و خود بيشاب گاه بحى ايب جوف به او مثن توبدرجه اولى جوف به اس معنوم مثن توبدرجه اولى جوف به اس معنوم بو تااس معنوم بواكه مطبقاً جوف بدل مي مفظر چيزون كا پُرُپنا مفسد صوم شمس بلحد فاص جوف دماغ اور جوف بطن مراه بين بلحد جوف دماغ بحى اس ميس اصل شمس وه بحى اس وجه الي گير به جوف دماغ بين به بيني باساس شمس و بحيل كه جوف دماغ مي بيني باساس معنوم بو تاب قال و جوف المعدة مفذا اصليا فما وصل الى جوف الراس يصل الى جوف الراس يصل الى جوف

اس عبارت ہے اس مقصد کی باکل تقسر سے ہو گئی کہ جوف سے مراد صرف جوف بطن ہے اور جوف والمعدہ مفسد قرار جوف وہ بطن ہے ہو فہ وہ بالم مقسد قرار دیا ہے اس سے اس بین کی بھی جو کلہ جوف المعدہ مفسد قرار دیا ہے۔ وہ بی تا فیلی خان بیس ہے۔ دیا ہے اس طرح حقد و غیر و کو جو المعدہ مفسد کما گیا ہے۔ فید کی قاضی خان بیس ہے۔ اما المحقد والموجود فلانه وصل الی المجوف مافیه صلاح المبدن و فی القطود و المسعوط لانه وصل الی الراس مافیه صلاح المبدن۔ اس عبارت ہے بھی ہی معنوم ہوا کہ جس جوف میں پہنچنا مقسد صوم ہوا کہ جس جوف میں پہنچنا مقسد صوم ہوا کہ جس جوف میں پہنچنا مقسد صوم ہوا کہ فی عبارت اس مضمون کے صوم ہوا کی عبارت اس مضمون کے لئے الکل نص صرح ہے۔

وهى هده وما وصل الى جوف الراس و البط من الاذن والانف و الدبر فهو مفطر مالا جماع و فيه القضاء وهى مسائل الاقطار في الاذن و السعوط و الوجور و الحقنة وكدامن الجانفة والآمة عند ابى حيفة النجال طرح ما أمليم ك ك القاظ بحى أس ك قريب مين. وفي دواء الجانفة والآمة اكثر المشانح على ان العبرة للوصول الى الجوف و الدماغ النج عالمكيو بيه مطبوعة المند صفى ٢٠٢ جلد اول اوربداع ك عبرت ان سب عن زياده أس مضمون ك الناصرح وواضح

وهى هذه وما وصل الى الجوف اوالدماغ من المخارق الاصلية كالانف والا ذن والدبر بان استعط لواحتقن اوا قطر فى اذبه فوصل الى الجوف اوالى الدماغ فسد صومه اما اذاوصل الى الجوف الجوف فلا شك فيه لوجود الاكل من حيث الصورة وكدا اذا الوصل الى الدماغ لابه له منفذ الى الجوف اوالى الدماغ من عير المخارق الاصلية بان داوى الجائفة والامة فان داواها بدواء يابس لا يفسد لانه لم يصل الى الجوف ولا الى الدماغ ولو علم انه وصل ليفسد فى قول ابى حنيفة الخ بدائع صفحه ٩٣ ج ٢.

بید به سیخ داشر ف علی (از قدانه بهون) ۱۵ رین اول سن ۵۰ جری الجواب سیخ دسین احمد عفر له صدر مدرس دارالعلوم دیوبند الجواب سیخ به بنده اصغر حسین عفائقد عنه مدرس دارالعلوم دیوبند الجواب سیخ به میم اغراز علی نوفر له بمدرس دارالعلوم دیوبند

الحبکشن ہے روزہ فاسدنہ ہونے پر اشکال وجواب (سوال ۹۴۹)آنجناب نے فادی انجیشن میں مدم فساد صوم کی تحقیق میں فقد کی روشنی میں تح بر فرمایاب کے فساد صوم کے لئے فطر کاجوف دماغ یاجوف بطن میں پہنچناضر وری ہے مطاقۂ کسی عضوء کے جوف یا عمروق نے جوف میں پہنچنا مفسد صوم نہیں ہے لبذا انجیشن کے ذریعہ سے جود وابد ن میں پہنچانی جاتی ہے مفسد صوم

الغرض اس باب میں جو تیل اور پائی میں فرق کیا گیا ہے وہ اس پر مبنی نہیں کہ کان اور جوف وہ ماغ کے در میان متفدت ہو بائے اس کا ببنی وو سری چیزیں ہیں۔ وس لئے اس موقعہ پرید مثال کان کی تعجیج شمیں مگر ووسری امثلہ موجود ہیں جن ہے اصل مسئلہ ثابت ہے اس کے اصل مسئلہ کے تھم میں کوئی فرق نہیں پڑن العینی انجیشن ہے اس کے اصل مسئلہ کا میں پڑن العینی انجیشن ہے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے تعم میں کوئی فرق نہیں پڑن العینی انجینی انجینی اندان کے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کی تعم میں کوئی فرق نہیں پڑن العینی انجینی انجینی انجینی اندان کے اندان کی انتہاں کے اندان کی انتہاں کے انتہاں کے انتہاں کے انتہاں کی انتہاں کے انتہاں کی انتہاں کے انتہاں کے انتہاں کے انتہاں کی انتہاں کی انتہاں کی انتہاں کی انتہاں کی انتہاں کے انتہاں کی کا کی انتہاں کی انتہاں کی انتہاں کی کا کی انتہاں کی کی کا کی انتہاں کی کی کا کی انتہاں کی کا کی کا کی کی کی کی کا کی کا کی کا کی کا کی کی کی کی کی کی کا کی کی کا کی کی کا کی کا کی کا کی کانتہاں کی کا کی کی کا کی کی کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کی کی کی کا کی کا کی کی کی کا کی کا کی کی کی کا کی کی کی کی کا کی کا کی کی کی کا کی کا ک

حقد اور نسوارے روزہ ٹوٹ جانے کی وجہ

رسوال ۱۹۶۰ ظاہر ہے کہ کل وشہ ب مفطر ات میں سے ہیں۔ حقہ اور نسواراً کر مفطر ہیں تواکل وشہ ب غیر کی حیثیت سے ہیں اب شبہ یہ ہے۔ مضمطہ اور استعفاق کے جوازے معلوم ہو تاہے کہ اکل وشہ ب غیر از لاتفاع وصول الی الجوف نا تمام ہیں اس سے معلوم ہوا کہ حقہ ور نسوار بغیر مب خہ کے مضمطہ اور اشتعفاق کا تعم رکھتے ہیں سعوط اور قطور فا خیر وصول الی الجوف والد ماغ غیر مفطر ہو ناان کامؤید اور شاہد ہے خرین کے اکل وشر ب میری عقل نا قص میں موجب دو فعلوں کا مجموعہ ہو صول الی الفم والا بتلائ افصار کا مدار اخیر پر ہے۔ شر ب الد خان کا محاور و مجازیہ بنی ہے جیسے ہندی میں ہوا کھانا۔ ؟

(المجواب) يه صحيح ہے كەكسى چيز كامحض منه كے اندر پہنچ جانامطر شيں۔ دوسر اجزو ليحنی لتلاع كافساد صوم

فصل في الاعذار المبيحة للافطار (وه مجبوريال جن سے افطار جائز ہوجاتا ہے)

دائمی مریض کے روزہ کا تھم

رسوال ۹۲۱ ایک شخص کو وجہ بھوکار بنے کے تکسیر وغیرہ جو جاتا ہا اس حالت میں دو رمضان کر رکتے اور آئند و بھی بہت کم امید ب توبہ شخص کر شتہ رمضان کا فعد بدوے یاضحت کا انتظار کرے۔؟

رالجواب) یہ شخص مریض ہے شیخ فانی شیں اور مریض کا تھکم شریت میں بدہ کہ اگر مرض ہے انجی اللہ وانے کہ دورت تفاع ہوئے کہ دورت قضاء ہوئے کہ دورت تفاع ہوئے کہ اس میں قضاء کر سکتا ہے توروزے کی قضاء اس کے ذمہ ہورت قضاء بھی شمیں۔ لقو لہ تعالی فعدہ من ایام احر۔ انظر ض اس کو صحت کا انتظار کرتا جو ہے۔

فقظ والله تعالى اعلم ٢ صفر ٥٠ ١٣٥ ا بجرى

فصل في القضا و الكفارة (روزه كي قضااور كفاره)

کفار ہ ر مضان آگر متعلدہ ہول تو کس صورت میں تداخل ہو گا رسوال ۴۶۴)ایک ہی رمضان کے دو کفارے اور دو نول جمائے کے ایک دوسرے میں مدغم ہو جانمیں نے ا الگ الگ اور دور مضان کے دو گفارے بھی مدغم ہو کتے ہیں یہ نہیں۔ ؟ (الجواب) اس صورت من مشن کا ختا ف ب اور سیح و مخار للفتوی بیت که اگر دونول کفار به بیانی می بین تو تداخل واد مام نه دو کا خواه ایک بی ر مضان ک بول یادور مضائول کے اور اگر دونول کفار بی جمان ک میں تو تداخل بوجا کا خواه ایک بی ر مضان ک بول یادور مضائول ک بخر طیام دوسر اکفاره اجب بوت سیمی تو تداخل و تکور فطره و لم یکفر للاول یکھیه و حدة و لوفی ر مضانین عد محمد و علیه الاعتماد بزازیة و مجتبی و غیر هما و اختار بعضهم لفتوی ان الهطر بغیر الحماع تداخل و الا لادر قال الشامی فقد اختلف الترجیح و یتقوی المانی بانه ظاهر الووایة شامی صفحه ۱۹۶ ج ۲ مطلب الکفارة من الصوم

فصل فی صوم النذر و صوم النفل (نقل اور ندر کاروزه)

ماہ صفر کے روزے کا حکم

(سوال ۴٤٣) ماه صفر کاآخری چهر شنبه بلاد بهندین مشهور بایس طور ہے که اس دن خصوصیت ت منگی روزه رکتا ہے اور شام کو پتوری یا صوا پکائر کسایا جاتا ہے عوام اس کو پتوری روزه یا پیر کاروزه کتے ہیں شر ما اس کی کوئی اصل ہے یا نہیں۔ ؟

(الجواب) با کل غاط اور بے اصل بے اس کو خاص طور ہے رکھنا اور تواب خاص کا عقیدہ رکھنابد عت اور ناجا سر ہے، نبی کریم ﷺ اور تمام صحابہ ہے سے ایک ضعیف حدیث میں اس کا جوت بالا لتزام مروی نہیں اور بہی و لین کریم ﷺ نے امت کو الیاں ہے اس کے بطلان و ف داور بد عت ہونے کی کیو مُلہ کوئی عبادت ایک نہیں جو نبی کریم ﷺ نے امت کو تعلیم کرئے ہے مختل کیا ہواور اس لئے یہ بھی قرمادیا۔
(وارٹد سبحات و تعالی اعلم)

نذر کی که فلان روز بمیشه روزه رکھوں گا پھر عاجز ہو گیا

رسوال ۴ و ۳ ای عائش کے گاؤل میں ہیننہ کی شکایت ہوئی اور لوگ بختر ت مرے گے جب ماشہ کی ہیں وق کا انتقال ہو گیا تو مائشہ گھر آئی اور ب سر ختہ اس کے منہ سے تعمیر اہت میں آئی گیا اسے فعد الکر ہمارے تھے کے سب لوگ اس وہاء سے محفوظ اور انتہے رہ ب اب عائشہ کو روزہ رکھنا و شوار معلوم ہو تاہ بہذا و روفت کرنا یہ ہی ہے کہ کیا زند کی بھر اس کو جمع اسے جمعہ کو روزہ رکھنا ضرور کی ہیا اس سے بچنے کی کوئی صورت ہے۔ " والمجواب) اس صورت میں مسہوق ماشہ کو جمعرات اور جمعہ کارزہ رکھنا لازم ہے۔ ور مختار احکام النذر میں سے۔ و می نذر غذراً مطلقا او معمقا مشوط و کان من جسسه واجب ای فرض المنے و ھو عبادة مقصودة الى ان قال ووجد الشرط المعلن به لزم الناذر لحديث من نذر وسمى فعليه الوفاء بماسمي كصوم و صلوة و صدقة الخ.

لور مجموعة الفتاوی میں برازیہ کی روایت نقل کی ہے کہ اس میں بھی استحسانا ایسے صیغہ میں وجوب نذر مصرح ہے۔واللہ تعالی علم۔ کتبہ مسعود احمد عفااللہ عند جواب صحیح ہے اور آگر فی الواقع ماکٹہ ان روزوں کے اداء ہے معذور ہے تووہ اس کے ذمہ الازم رہیں گے لور اس کے ذمہ ضرور کی ہوگا کہ بعد موت اس کا فیدیہ اداکر نے کی وصیت کرے۔ اس کے ذمہ ضرور کی ہوگا کہ بعد موت اس کا فیدیہ اداکر نے کی وصیت کرے۔ (واللہ تعالی اعلم) مجمد شفیع عفاعنہ

كتاب الحج

فصل في الاحرام وما هو محذور فيه اومباح (احرام كے منائل)

حالت احرام میں پاؤل میں مهندی لگانا

(سوال ۵ ع ۴) زیردو پہر کے وقت حرم شریف میں گیااور خانہ کعبہ کی دیوار تک چلا گیاوا پھی میں پھر کرم ہونے کی وجہ سے ایک چیر میں چہالہ پڑ گیااور دوسر السی طرح در دکر نے نگازید نے ایک پیر میں حمالکا ٹی اور زید کوجب کچھ تخفیف معلوم ہوئی تودوسر ہاور تیسر ہے روز دونول پیرول میں حمالکا ٹی اور زید تو ان کے احرام میں سے اس صورت میں کیا کفارہ ہوگا۔ میٹوا توجروا۔ ؟

(اللجواب) تین دن تک ایک پاول یا دونول پاول میں حن لگانے ہے تین جن کتیں ہو کیں اور قارت کی ایک جن بیت دو جنا تیول کے تقلم میں ہو جاتی ہاں گئے چھ جنا کتیں ہو گئیں مگر چو نکہ عذر کی وجہ ہے ہوئی ان جن بین اول کے کفارہ میں یہ افتتیار ہے کہ ہم جن بیت کے عوش ایک قربانی بحرے یا مینڈھے و غیرہ کی حرم میں کرے یا ساتوال حصہ اونٹ و غیرہ کا اور یا تھ مسکینول کو ایک ایک فطرہ یعنی پونے دو سے شدم یواس کی قیمت اواکرے اور یا تین روزے رہے یہ ایک جنایت کا کفارہ ہواای طرح چھ جن بیول کے چھ کفارے اوا کرے گذائی الدر الحقار صفحہ ۸ کا تی اواللہ اللہ جنایت کا کفارہ ہواای طرح چھ جن بیول کے چھ کفارے اوا کرے گذائی الدر الحقار صفحہ ۸ کا تی اواللہ اللہ اللہ الحقار صفحہ کا دولتہ اعلم)

۲۸ محرم ۲۲ بجری (اضافه)

فصل في الوصية بالحج و الحج عن الغير (حج كي وصيت اور حج بدل)

جس نے اپٹا جج نہ کیا ہواس کے تج بدل کرنے کا حکم

(مدوال ۴ 3 م) جج بدل کے مسئلہ میں زید کہتا ہے کہ تج بدل کے لئے ایسے آدمی کو جھجنا چا ہنے جو پہلے اپنا جج
کر چکا ہے عمر کہتا ہے کہ حج بدل کے لئے یہ قید ضروری نہیں اب علیائے دین سے التماس ہے کہ ایک
صورت میں جج بدل کے لئے مسئلے یا نیر مسئلے کیسے آدمی کو جھجنا چا ہئے۔ ان تمام باتوں پر خیال کرتے ہوئے
مفصل اور واضح جج بدل کے ادکام مع حوالہ کتب فرمائیں۔ ؟

(المجواب) وانوں قول اپنی اپنی جَد تھی جیں۔ مند یہ ہے کہ جس شخص نے اپنی طرف ہے جج نہیں کیا اگر اس کو جج بدل ورست و تھی جو جائےگا (خلافاللفافعی)اس ہے معلوم اس کو جج بدل کے لئے بھیجد یا تو با تفاق مشائی حنفیہ حج بدل ورست و تھی جو جائےگا (خلافاللفافعی)اس ہے معلوم بواکہ یہ قید ضروری نہیں کہ اپنی طرف ہے جج کر چکا ہولیکن چو نکہ امام شافعی اس کے خلاف ہیں کہ ان کے نزدیک جج بدل غیر کی طرف ہے جبحی تھی جمو سکتا ہے جب کہ پہلے اپنے گئے جج فرض کر چکا ہواس

لئے افعال یہ ہے کہ جس نے اپنا تی نہ کیا ہواس کو ج کے لئے نہ جیجیں تا کہ بلاا فقائف جے تسخین ہوجائے کا لئین اگر بھی ویا تو حفظ کے ان کی اگر چرکہ کا اگر چرکہ کروہ تنزیک لین فراف اول ہے۔ قال الشامی قال فی الفتح ایضا والا فصل ان یکون قد حج عن نفسه حجة الاسلام، خرو جا عن الحلاف (الی قوله) قال فی البحر والحق انها یعنی الکواهة تنزیهیة علی الامر لقواهم والا فصل النح تحریمیة علی الضرورة الذی اجتمعت فیه شروط الحج عن نفسه لانه اثم بالتاحیر (شامی صفحه ۲۶۸ علی الشرورة الذی اجتمعت فیه شروط الحج عن نفسه لانه اثم بالتاحیر (شامی صفحه ۲۶۸ جلد ۲) (واللہ سیجانہ و تعالی الم

مج فرض کے ہونے کے بعد اگر قدرت ندر ہے توجے ساقط نہیں ہو تا

(سوال ۱۹۶۷) میرے چھوٹ بھائی عبدائعیم کاارادہ تجیب القدش بیف کا ہور میری والدہ نابینابرہ سال سے بیس جس و قت آنکھول ہے درست تھیں ای وقت ہے وہ الدار تھیں اور مال جو چھ تھاوہ والد صاحب کا تھوالد صاحب کے کرآئے ہیں اب و ریافت طلب یہ منلہ ہے کہ گیوالدہ صاحب کے کرآئے ہیں اب و ریافت طلب یہ منلہ ہے کہ گیوالدہ صاحب کے فرض آنکھول کی صاحب میں ہوگیا تھایا نہیں آگر فرض ہو گیا تھائی کہ گھر میں ہے انتقال ہو گیا اور ایک بچہ آٹھ سال ی عمر کا چھوڑ کر می ہی میر ہے بھی لی و جانز ہے اس و جہ ہے و نز ہے یا نہیں۔ " می کر ہے میر ابھائی یہ وابت ہو کہ اس بچہ کی شادی کر کے تی کو جاول گاگیا تاخیر اس وجہ ہے و نز ہے یا نہیں۔ " اللہ واب) جس وقت والد صاحب کامال شقل ہو کروالدہ کی ملک میں آیا آگر وہ اس وقت یہ تھیں اور مال اس فرض ہو گیا اور اب بلینا ہو ہے اس بورے ہو سیمیں اور وہ سر اکوئی مذر مائے تی تھی تو والدہ کے ذمہ تی فرض ہو گیا اور اب بلینا ہو ہے کہ بھی ان پر فرض ہو کہ وہ سرے آدمی کو بھی تر بی کرا ہم ہو ہو در کی خراج ہو کہ کی تر ایم یہ خروری میں کہ اپنے ہیے ہی کو بھی تر بی کو بھی بھی ان پر فرض ہو کہ وہ بی تر بی کرا ہم ہو کہ کی تر کرا ہم ہو کہ کی تر ایم یہ جو کہ کی تر ایم یہ خروری کرا ہم ہو کہ کی تر ایم یہ خروری کو بین کرا ہم ہو کہ کی تر ایم کی خوال ہو اس می کہ وہ اس میاں کہ وہ سے تو جادی کرنا ہم ہو کہ وہ کر ایم کا بیا ہو ہو کہ کی تر ایم کی خوال ہو اس می کہ وہ کی کرنا ہم ہو کہ کی تر ایم کی خوال ہو کہ کی تھور کر بیا ہم ہو کہ کی تھور کر بیا ہم ہو کہ کی کرنا ہم ہو کہ کی تر کر ہوا کہ جو حرف اللہ وہ و حرف اللہ کو و حرفی کو تر میا کرنے وہ میں کر کر ہوا کرنے وہ کر جو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو گیا ہم کر ہو کہ کرنے ہو کہ کر ہو کر ہو گیا ہو کر ہو گیا ہم کر ہو کر ہو کر ہو کر ہو گیا ہم کر میا کر میا کر ہو کر ہو گیا ہم کر ہو گیا ہم کر کر ہو گیا ہم کر ہو گیا ہم کر ہو گیا ہم کر ہو کر ہو گیا ہم کر ہو کر ہو گیا ہم کر گیا ہم کر ہو گیا ہم کر گیا ہم کر ہو گیا

حج اور عمرہ کے متفرق مسائل

ججاكبركس كوكهتية بين

(سوال ۱۹۶۸) دری ویار مشهور است که آمر روز جمعه بنشتم زواخیر آن موافق شود بخصد تواب جی جی آب واون اور بنشتم و دبهم کرد و شود آگر این صاول ست تقیم سیمیر ایام تشریق چیست. ۱۰ (المجواب) جی اکبر در اصل نام جی است که نبر کریم شخصی باجم خفیر از صحابهٔ درآخر عمر خوداد اکر دند و چول آل تی حسب الاتفاق پر وز جمعه واقع شدیس از سخابه هی که در روز جمعه واقع شود بنام می کنند ورنه در احکام از دیگر ایام ممتاز نمیست. و جم چنال تنام تخیر تشریق نیز به بیچو جه ممتاز نمیست (وانند تعالی اهم) ۵ محر مواد ۱۳ جری د

فصل في زيارة المدينة على صاحبها الصلوة والسلام (زیارت مدینه کے احکام)

سفريد بيندبرائ زيارت روضه اقدس

(سوال ۳۴۹)زیارت رسول ایندی مرون بقصد خاص بر اینزیارت رفتن بمدینه متوره جائز است یانید ° (اجواب) جا نزاست بلحه مندوب و بعضے قریب دِ اجب گفتهٔ اند_روایات کثیر و صحیحه صریحه دریں باب وار د شد ہ است خیلے از میں روایات به ملاعلی قاری در مناسک خود وسم دی درو فاء الو فاء آورد و است و در خلاصند الو فاء آور • ه که ازرو بات مشهوره تابت است که حضرت عمر بن میدالعزیز هر سال دو کس پر اینالبلاغ سلام هر رو نشه منوره نبوييه على صاحبهماالصلوة والتبية مي في ستاد ند_ (والله سبحانه و تعالى اعلم)

رو ضہ اقدس کی زیارت کے گئے جے پہلے جاناا فضل ہے یابعد میں (سوال ۱۹۵۰) یهاس سے (افرایقہ سے) جج کو جائے والے حضر است اکثر تمبل رمضان جایا کرتے ہیں تا کہ ماہ مبارے کی برکات مکیہ معظمہ میں حاصل کریں پھر بعد رمضان زیارت مدینہ منورہ دام شرفہا کو جے جاتے میں وہاں سے واپنی کے بعد عج سے فائز ہوتے میں اور بعد عج پھر مدینہ شمیں جاتے اس لئے جھے سے یو تھ ' رت ہیں کہ قبل حج مدینہ منورہ جانا چاہتے یا بعد حج افضل کو 'ساہے میں اپنی استطاعت کے مطابق جواب ع من کردیتا ہوں۔اب ایک مکرم کے اصرار ہے جناب کو تکلیف دی جار ہی ہے کہ من حیح ولم ہواہی الحديث أل تبير تهديد عن الخفي عد عد كوجانا افعل او كايا ا تنا ملحوظ فرمالیں بعد حج جائے والوں کو مدینہ منورہ میں قیام کا موقع ان کا جتنادل چاہتاہے نہیں ماتیا ور تعبل

جائے میں اظمیران سے ماہ دوماہ کا موقع مل جو تاہے۔

(الحواب) في المناسك لملا على فارى ثم ان كان الحج فرضًا اي عليه فيبدأ بالحج ثم الزيارة إن لم يمر بالمدينة في طريقه وان مربها بدأ بالزيارة لا محالة لان تركها مع قربها يعد من القسادة و الشقاوة و تكون الزبارة حيند بمزلة الوسيلة و في مرتبة السنة القبلية للصلوة (الي ال قال) وقد روى الحسن عن ابي حيفة ادا كان الحج فرصنا فالا حسن للحاج الايبدأ بالحج ثم يشي بالزيارة وال بدا بالزيارة جار انتهي وهو الطهر اذيحور تقديم النفل على الفرض اذا لم يخش الفوات بالا جماع وان كان الحج نقلاً فهو بالحيار بين البدانة بالمختار صلى الله عليه وسلم بالآصال والا سحار و بين انْ يحج اولا فيطهر من الا ورار فيرور الطاهر طاهر اه رمناسك لملا على قارى صفحه ٣٦٨) ومثله في الدر المختاروحواشيه للشامي صفحه ٣٥٣ ح ٢ قال بحر العلوم في رسانل الا ركاب قال مشائخنا الحج ال كان فرصا قالا حسن ان يبدأبه ثم يشي بالزيارة وان كان الحج تطوعا فهو بالخيار ان شاء بدأ بالحح وال شاء بدأ بالزيارة. وعندي ان البداء ة بالحج يرجى ان لا يلقى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الذنوب لان الحج ماح للدنوب. وبالبداء ة بالزيارة والا ستمد اد مه صلى الله عليه وسلم يرجى كون الحج مبرور اما حيا للذنوب فلكل حهة حس فالى ايهما يميل يفوز بالسعادة انتهى صفحه ٢٧٨) عبارت ندكوره سے مسائل ذيل ثامت بو۔ (١) اگر مج كاوفت قريب بهواور زيارت مدينه طيبہ كے لئے جائے يس حج كے فوت بوئے كا خطره بهو تو تح كو مقدم كرنا ضرورى ہے۔ مقدم كرنا ضرورى ہے۔

(۲) اَکْرِنج کے وقت میں وسعت ہو اور فوت ہوئے کا خطرہ نہ جواہ رمدینہ طیبہ راستہ میں پڑے جیسے اہل شام وغیرہ کو توزبارت روضہ اقد س مقدم کرنا جائیے۔

(۳)اگر جج کے وقت میں گنجائش تو ہے لیکن مدینہ طیبہ راستہ میں نہیں تو جج فرض میں جج کو مقدم مرنااور زیارت کو موخر کرنا بہتر ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص زیارت کو مقدم کرے جج احد میں کرے تو یہ بھی بلا کراہت جائزے اور جو جج نفل میں اختیارہ جائے جج پہلے کرے یازیارت۔

(۴) بح العلوم كے نزد يك حج فرض ہويا نفل بهر دونسورت جس كوچاہے مقدم كر سكتا ہے۔

، ناء ملیہ اگر حجاج کو بیہ معنوم ہو کہ حج کے عددل جمعی کے ساتھ مدینہ طیبہ میں معتدبہ قیام نہیں ہو سکے گا اور حج کے وقت میں گنجائش بھی :و توزیارت مدینہ طیبہ کو مقدم کرنے میں کوئی مضاکفہ نہیں اور نہ کسی قشم کی کر اہت ہے۔(والقد سجانہ و تعالی اعلم)شب عید الفصر ۱۵۳ ۱۳۶جری (اضافہ)

كتاب النكاح

فصل فی المحرمات و اللاتی یحل نکاحهن (کن عور تول ہے تکاح درست ہے اور کن ہے نہیں)

مر تدعورت كالسلمان بوكرسان مسلمان شوبرت تكات كرنا

(سوال ۱ ۳۵) ایک شخص نے اپنی زوجہ کو طاباق دیدی ڈیڑھ سال کے بعد عورت آریے بیجنی مر تر ہو گئی پھر مسلمان ہو گئی اب اس شخص کے نکال میں آناچا ہتی ہے جس کے نکال میں پہلے تھی آریوں کا دعوی ہے کہ اَسر کو فی آریہ عورت مسلمان ہوجاوے تو ہمارے ند ہب میں اس کا نکال نہیں ٹو ٹنا اور آریہ ہوئے کہ مد یک ہندو کے ہمراہ اس کی شادی ہو گئی تھی۔؟

(المحواب) جب اس عورت کو خاوند فے طلاق دے دی تو مدت گزرجات پراسکے نکاتے ہے قبل ازار تداد بی خارج ہو گئاس لئے اگر اب دوبارہ مسلمان ہو کروہ اس کے ہاں رہنا چاہتی ہے تو تین حیض گزر جانے کے بعد دوبارہ نکاح کر کے رہ سکتی ہے۔

ر ہاآر بول کا بید و عوئی کے عورت کے مسلمان ہوجائے کے بعد بھی ان کا نکائے نہیں ٹو تیا اوا } تو بید معلوم نہیں کہ ان کا بید و عوی اپنے مذہب کے اعتبار سے تشجیح بھی ہے یا نہیں اور اگر ہو تو بھی جب عورت مسلمان ہو کئی اب اس پرا حکام اسلامی جاری ہول گے نہ کہ احکام آربیہ ہے تا صفر ۵۰

شیعہ عورت سے سی کا نکاح

رسوال ٣٥٢) ايك عورت شيعه (غير منعوحه) كوايك الل سنت الجماعت لے ميالوراس سے زكات نرايا يہ جائز ہے يا شيل۔

(الحواب) أكريه عورت كلى الكبات كاعقيره نهيس كفتى جوصرات قرآن اور قطعيات اسلام كان الله والحواب الكردرست ، و كياد مثلا الله عقيره نهر متى ، وكه معاذ المدحم متاكشه برجوتهمت لكاني تتحلوه و تحيي المثل ذلك الغرض رافيني عورت من بخرط فد كور نكاح تحيي بهد قال في المحيط ان بعص العقهاء لا يكفر احدا من اهل البدع و معضهم يكفرون المعض وهو من خالف ببدعته دليلا قطعيا و مساللي كنواهل السنة كذا في الشامي من الارتداد صفحه ١٩ ٣ جلد ٣

شیعہ و روافض سے سعیہ کا نکاح

(سوال ٣٥٣) کي فرمات جي مان وين زيد تن المذبب اچي از کي کا نکات ايک شيعه از ک ت مرنا جا ڄتا ہے طرفين ميں ايک زمانہ ت رشتہ من کحت قائم ہے يہ انسيں اپنا ند بب اختيار کرئے ہر مجبور نسيں ئرت اوروه انہیں مجبور نہیں کرتے ۔ زمانہ ورازے ایسا ہو تا چلاآر ہاہے۔ کیا بیہ 'کاٹ شرعا در ست ہے ۔ بیسو ا و تو جو وا؟

(المجواب)روافض میں فرتے بہت مختلف العنا مدوالحیال ہیں۔ اور اسی بناء پر بھیشہ متقد مین و منا ترین عاء الن کے بارے میں مختلف رہے ہیں احتیاط کی اور الن کے بارے میں مختلف رہے ہیں احتیاط کی اور بعض نے تفصیل کی جوروافض قطعیات! سلام کے خلاف کوئی عقیدہ رکھتے ہوں وہ کا فرجیں مثانا حضر نے علی مرم القدہ جد کو معبود ہی کہتے ہوں یا حضر سے صدایقہ رضی اللہ عنصابر شمست رکھتے ہوں۔ جو قرآن کی نص تصعی کے خلاف ہے و غیر ذیک اور جواد ک ایسا کوئی عقیدہ نہیں رکھتے صرف حضر سے ملی کرم القدوجہ کو ورس ہے حایہ برافضل کہتے ہیں وہ کافر نہیں البت اہل سنت سے خدر ن ہیں۔ اور تیم اگر سے والے شیعہ بھی صحیح قول سے ہے کہ کافر نہیں فاسق ہیں۔

قال الشامى ذكر فى المحيط ان بعص الفقهاء لايكفراحدا من اهل البدع وبعصهم يكفرون البعض وهو من خالف بمدعته دليلا قطعياً ونسبه الى اكثر اهل السنة الح وايصا قال فهذا فيمن يسب عامة الصحابة ويكفر هم بناء على تاويل فاسد فعلم ان ماذكره فى الخلاصة من انه كافر قول ضعيف محالف للمتون والشروح بل هو مخالف لاجماع الفقهاء شامى صربه ٣٢ باب المرتد وايضا قال الشامى نعم لاشك فى تكفير من قذف السيدة عائشة إو انكر صحبة الصديق او اعتقد الالوهية فى على او ان جبرئيل غلط فى الوحى او نحوذلك من الكفر الصريح المخالف للقرآن ولكن اذا تاب تقبل توبته إشامى باب المرتدص ٢٢١ ح٣٠)

المستری المست

پُیر لڑی کی کفائت اس کے اوابیاء کا تق ہے اُمر وہ ساقط سرویں تو ساقط جوجائے کا ۔فال فی الدوالمحتاد وہی حق الولی لاحقها وفال الشامی من هی حق لها ابصا ابترائر الله کی اوراس کے سباوابیاء اس پرراضی ہو سرایے شیعہ سے اکان سرویں جو ضر وریت اسلام کا منکر نہ ہو تو نکال منعقد ہو جائے کا اور اُس اِن پر راضی ہو سرایے شیعہ مردی نال مکمل نہ ہوگا۔ بہر حال اپنی لڑی س شیعہ مرد کے اکان میں وینے سے تا مقدور احتراز ہی جائے انہیں اُس شرط ندکور کے ساتھ نکاح ہو گیا تو نکاح درست ہوجات کا۔ فظاواللہ الله کہتے محمد شفیع غفر لے۔الجواب سیح بندہ اصغر حسین عفالتد عند۔

سی لڑکی کا نکاح رافضی ہے (سوال ٤٥٤)زیدرافضی اور اس کی دوی سی اور لڑے مال کے طریقے ہیں دینے کو سی بیت جیں ان لڑکوں ہ نکاح ٹی لڑکیوں کے ساتھ رافعنی عقیدہ ہے توبہ کرائے کے بعد جائز ہوا شیں اور اگر تبل توبہ کے کردیاجائے تو کیا تاہم ہوں ؟ کردیاجائے تو کیاتھم ہے جب کہ لڑکے باپ کے شامل حال ہوں؟

(اللحواب) توبه ترانے کے عد بااشہ جائز ہاور قبل توبہ جائزہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ اٹرے کی اللحواب) توبہ عظیدہ والے شہول جو صراحة قرآن وحدیث کی تصریحات کے خلاف میں مشار حضر سے صدیقہ ما تشد رستی اللہ عنها پر شہمت رکھنایا حمد سے میں رستی اللہ عنہ کو اللہ تعالی کے ساتھ قدرت و غیرہ میں شریک ما تنا وغیرہ الشامی فی باب امر تد وضو الاولی بالقول - (واللہ اعلم)

(وایضا سوال ۵۵۳) آیک بڑی تابا ہے کا عقد اس کے والدین کی رضامندی ہے آیک لڑکے نابا فی شیعہ ہوالوراس کی رجھتی سن بلوٹ تک موقوف قرار پاکر لڑکی اپنے والدین کے بیمال رہی جبوہ وہ بتھ تجھدار ہونی نواس کو یہ معلوم ہوا کہ اس کا شوہ اور اس کا کل خاندان شیعہ ہے اس وجہ ہے لڑکی کے وال میں زمان کی طرف ہے شفر بیدا ہوایا بخر مساو تمہر اسا والے کو وہ بالغ ہونی اور بالغ ہوئی وہائی بہلی رات میں اس نے ہوئی سے انکار کردیا جس کی تقریری و تح بری بہت می شماد تیں موجود میں اب لڑکی کے والدین اس ما عقد کی سے انکار کردیا جس کی تقریری و تح بری بہت می شماد تیں موجود میں اب لڑکی کے والدین اس ما عقد کی سنی المذہب ہے کرنا چاہئے جی ابندا صورت مذکورہ میں پہلے نکات کا عند اشری کیا تھم ہے اور بڑی ہو اللہ بن اب اس کا نکاح کر سکتے ہیں یا تہیں ؟

(المجواب) بعض شیعد با متبار عقید : _ كافر بین اور بعض فاسق و مبتد عین بین بین كاعقیده بید به كد وه حضر ت علی رسی الله عند كو خدا كنتے بین اور یه به بین بین دوتی اید بین غلطی كی اور حضر ت او بخر سد بی رسی الله عند كی صحابیت كے منكر بین اور دختر ت ما شه صد بیقه پر افتراء كے قائل بین و و با تقالی فقی او فر بین و رسی الیت شیعد سے نكاح اثر كی صحید كامنع قد بی شیع به و تا لیس اگر شوم اثر كی فد كوره كاس عقیده كات و به نام الله علی ما و می بین به و تا لیس اگر شوم اثر كی فد كوره كاس عقیده كات و به نام شیخ اور منعقد شین بوا اب كانكاح اس كی رض است و وسر می جگد تقویش كر و بیا جات شامی می سب و بهذا ظهر آن الرافضی آن كان ممن یعتقد الو هی او آن حبر نیل غلط فی الوحی او كان ین كر صحبه الصدیق او یقذف السیدة الصدیقة فهو كافر لمخالفته القواطع المعلومة من الدس ین كر صحبه الصدیق او یقذف السیدة الصدیقة فهو كافر لمخالفته القواطع المعلومة من الدس یا الصرورة بخلاف ما دا كان یفصل علیا و یسب الصحابة فاله مبتد ع لا كافر الخا

اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ شیعہ تفضیلی کا فرشیں ہیں بلعہ مبتدع لور فاسق ہیں (واللہ تعالیٰ اعلم)

شیعہ نے دھو کہ دے کرسی لڑ کی ہے نکات کر ایا۔

سوال (٣٥٦) زید سی کی از ب کو النوک سے عمر شیعہ اپنے نکاح میں الیاب نکان جائز ہے یا نہیں۔ اور عمد جنازہ زید کو کند صاوے سکنا ہے یا نہیں۔ عمر کوزید کے قبر ستان میں مردہ و فن کرنا جائز ہے یا نہیں ؟ (المجواب) اگر عمر نے اپنے آپ کو مثاا سی حنی خابر کر کے زید کو دھوکہ دیکر اپنا تکان زید کی اڑئی ہے کر بیا المجواب) اگر عمر نے اپنے آپ کو مثاا سی حنون اور اس کے اولیاء کو فنٹے نکاح کا حق حاصل ہے۔ در مختار میں ہے۔ وافاد البہنسی انه لو تو و جنه علی انه حراوسسی او قادر علی المهر والنفقة فبال بحلافه المح

کان لھاالنحیار النجہ اور عمر زیدے جنازہ کو کندھادے سکتا ہوار عمر کوزیدے تبرستان میں دفن کر ناہجی جانز ہے اس قشم کے امور میں جھڑا فساد کرنا نہیں چاہیے۔(وابند تعالی اعلم)

اس نیزاس از من افاق معنقدی نمین بوادوس ی جد کان مناشه مادرست باس که مده و صورت ند کوره مین توانر تاویان کوم تد کافر بھی نہ ونا جائے تب بھی از کی اور اس کے اولیاء کو من نکا تا فائیار ب یو تکد خاوندوغیر و سے وقت اکان ان کووسو کے ویہ قال الشامی لو تروجته علی انه حر اوسی او قادر علی المهر والمعقة قبال محلافه الی قوله لها الخیار ثم قال بعد اسطر لوزوج بسه الصغیرة مص یمکر آنه یشرب المسکر فادا هو مدمن له وفالت بعد ماکبرت لاارضی بالسکاح ان لم یکن یعرفه الاب بشربه و کان غلبة اهل بیته صالحین فالسکاح باطل شامی باب الکفائة صفحة ۲۹۲ جلد ۲ مصری -

عبارات مذکورہ ہے یہ معلوم ہوا کہ آر بالفرض قادیانی کو کا فرنہ مانیں تب بھی صورت مذکورہ میں ٹرک کو بیا اختیار حاصل ہے کہ بذر جدحاً کم مسلم اپنایہ زکات کئے سرائے۔(واللّٰہ تعالیٰ اعلم) قادیانی کا شکاح مسلمہ کے ساتھ جائز نہیں

(سوال ٣٥٨) حَتْفَى كَانْكَانَ قَادِينَ ہے جَائز ہے يو تسيں۔؟

(الجواب) مرزانی قادیانی کے تتبعین خواہ قادیانی پارٹی سے متعبق ہوں یا لاہوری سے جمہور ماہ ء است اہل ہندوستان و تجازو مصروشام کے اجماع واتفاق سے خاری از اسلام ہیں جس کی وجہ مفصل و مدلل حصر سے موالا تا سید مرتصی حسن صاحب ناظم تبلیغ وار العلوم و بوہند کے رسالہ اشد العذاب میں مذکور ہے اور فالوی مامات ہندوستان کے مسری و و مشخطی جداگانہ جھیے ہوئے ہیں آئر ضرورت ہو توان وونول رسالوں کو مل حظہ فرمالی خلاصہ ہے کہ فرقہ تاویائی مسلمان شہیںاس ہے کے مسلمان مر دو مورت کا نکاٹ ان ہے جانز نہیں۔ اوراگر کمسی نے پڑھ بھی دیا تو نثر ما معتبر نہیں۔(وابند تعالی اعلم)

م زانی کادهو که دیکر شی عورت ناخ سرنا

رالجواب) مرزانی خواہ تا دیائی اول ہے۔ اور ی جمہور عام کے نزد کیا کا فرومر تد ہیں ہندہ ستان اور پر وان بند میں جن عام و حفر ات کوان کے نہ اب پراطاع عورت بیس جن عام و حفر ات کوان کے نہ اب پراطاع عور کو ایک کا کاح کسی کا فر سے کسی طرز حال المرام کی بیجعل الملہ للکافوین علی المومنین سیلا۔ اس لیے عورت کا آثاث مرزانی سے متعاقب ہی نہیں ہوا اب دوس ی جَد لکا آئر علی ہے قانونی کر فت سے بیخ کے سے حکام وقت سے اجازت لی جا ہے۔ انقطاد اللہ سی نہوا گا مالی کی سے اجازت لی جا ہے۔ ان کی سے کا مالی سے جا جازت الی جا ہے۔ انقطاد اللہ سی نہوا گا مالی ہے۔

د هو که دیکرم زانی لڑے ہے نکاٹ کرلیا

(سوال ۱۹۳۰) علی وین اس مسند میں کی فرماتے ہیں کہ ایک سخص جس ن تحریر موجود ہے کہ ہیں اسم کی شہیں ہول اور ندمیر این اسم کے جریر بی لڑکے کے ساتھ نکاح کر دوجب نکاح ہو چھاتو معلوم ہوا کہ مضی اور اس کا لڑکا احمد کی ہنا اچ ہتا ہے اس کے مناسب ہے کہ آپ اس مسئلہ پر کیا مناسب ہی ہی ہیں کہ آیہ و انکان جائز ہے یا جائز کیو نکہ جب اکان جو اتحال اس وقت لڑکی نابائع تھی اور اس وقت بائے ہے لڑکی فد جب دلائے مناسب کے نزدیک وہ کافر مرتہ ہوا ہی اور اس والحوال کی جمہور علاء جو مرزائی قوریائی کے عقائد پر مطلع ہوئے سب کے نزدیک وہ کافر مرتہ ہوا اور اس طلح ہو اس کو اور اس کو اور اس کی تعقیل کی ضرور ہوئے کے مسلمان سمجھے خواہ بی کسے یا تھی چھی نہ ہوں ہی سیکنزوں ہیں میں سیکنزوں علاء ہندوستان کے وسیحی خواہ بی کسی ہوت بلکہ آمر بعد علاء ہندوستان کے وسیحی خواہ بی میں بیکنزوں علاء ہندوستان کے وسیحی خواہ بی میں بیکنزوں علی مرتہ ہو جائے ہندوستان کے وسیحی جو جائے ہندوستان کے وسیحی ہو جائے ہندوستان کے وسیحی خواہ بی میں بیکنزوں علی مرتہ ہو جائے تو وقع جو بیا تھاتھ میں بیکندوستان کے دوجائے تو وقع جو بیا ہو جائے قول کی اللہ والمحتار بیطل میہ اتھاتھا ما بعتمد الملنہ و بھی حمس

المكاح الشهاد قاسهي (حاشيه شامي من باب المرتد صفح ٣٢٨ ج ٢)

اس سے اس لے اس اور کی کا نکات متعقد ہی نہیں ہوااور دوسر کی جگد نکاح کر ناشر مدر ست سے اس کے مذوه صورت مد کورہ میں تواگر تو دیائی کو مر تدو کا قربھی نہ مانا چاہے تب بھی لڑ تی اور اسکے اولیاء کو فتح نکاح کا اختیار ہے کیو نکہ فوندو غیر ہ بے ہو قت نکاح ان کو دھو کہ دیا ہے۔ قال الشامی ، لو تزوجته علی الله حور قادر علی المهر و النفقه فبان بخلافه الی ان قال لها الخیار ٹم قال بعد اسطر لوزوج منته الصغیرة ممن ینکر انه یشرب المسکر فاذا هو مد من و قالت بعد ما کبرت الاارضی بالنکاح ان لم یکن یعرفه الاب بشربه و کان غلبة اهل بیته صالحین فالمکاح باطل اه (شامی باب الکفائة صفحه یعرفه الاب بشربه و کان غلبة اهل بیته صالحین فالمکاح باطل اه (شامی باب الکفائة صفحه یعرفه الاب مصری)

عبارات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اگر ہا غرض قادیانی کو کا فرنہ مانیں تب بھی صورت مذکورہ میں نکات سیج نہیں ہوایہ لڑکی دوسری جَنہ شرعااین نکاح کر سکتی ہے۔(وابند تعالیٰ اعلم) (اضاف)

جمع بین الاختین کی حرمت پر عقلی و اهلی و لائل

(سوال ۳۱۱) جی بین الاختین کی حرمت کی وجہ بدل کل عقید و تقلید بوضاحت تحریر فرونی جوے۔؟
(الجواب) عقلی وجہ ایک توعام ہے جو تمنام شرعی ادکام کی عقلی حکمتوں پر مشتمل ہے اور وہی عوام کے لئے زیادہ مفید ہے وہ ہے کہ قرآن مجید کی حیثیت انسانوں کے ساتھ یا توالی ہے جیے شاہی قانون اور رمایا کی اور یا ہیں جیسے طبیب اور مرایض کی کیونکہ قرآن کریم ہمارے لئے ایک نسخه شفاء ہے جو ظاہری اور باطنی امراض سے بیاک کرنے والے بونول من المقوان ماھو شفاء ور حمة للمو منین اس کا شاہد ہے۔ اب وونول حیثیتوں میں سے جس کو بھی بیاجائے اس کا مقتضی عقلی ہر عقل مند کے نزدیک ہے ہے کہ ایک مرتبہ پورے عیش اور خوش اور تحقیق اور تفقیق سے اس کو نہت کر لیا جائے کہ یہ قانون جس بادشاہ کی طرف سے آیا ہے وہ قور وخوش اور حقیق اور تفقیق سے اس کو نہت کر لیا جائے کہ یہ قانون جس بادشاہ کی طرف سے آیا ہے وہ قور وخوش اور اور واجب اللطاعت ہے۔

یایہ نسخہ جس طبیب نے تبجویز کیا ہے وہ نہایت حافق اور مہربان طبیب ہے اس کے شخفیق کر نے میں جتنی و رہے گئے اور جتنی کو شش صرف کرے وہ مقتضائے حقل اور دیانت ہے کیئن جب یہ شخفیق ہو جائے کہ بادشاہ واقع ہیں واجب الاطاعت بادشاہ ہے تو پھر رہایا کو اس نکتہ بنی کا حق نہیں رہتا کہ تعزیرات کی ہر دفعہ کے متعنق حکمت اور فاسفہ ہو جھے کہ فدل دفعہ ہیں جو چارسال کی قید تبجویز کی ہے اور فلاں ہیں دوسال کی اس کی حکمت و فلسفہ کیا ہے ہم نے کس کو نہیں و یکھا کہ بوسٹ آفس کے ذمہ دارول سے فلاں ہیں دوسال کی اس کی حکمت و فلسفہ کا لفافہ کے دوال کیا ہو جس کی وجہ خور کر ایک آنہ اور اس سے زائد ایک ہ شہ ہوجائے پر دوآنہ محصول لینے کی حکمت و فلسفہ کا سوال کیا ہو جس کی وجہ خور کر نے ہے یہ معلوم ہو تی ہے کہ لوگ ان کوباد شاہ اور صاحب قانون سمجھتے ہیں سوال کیا ہو جس کی وجہ خور کر نے ہے یہ معلوم ہو تی ہے کہ لوگ ان کوباد شاہ اور صاحب قانون سمجھتے ہیں اس لئے ہر ہر جزویش فاسفہ نہیں ہو چھتے۔

ای طرح آگرآپ کسی ڈاکٹریا طبیب کی طرف رجوع کریں یہ توآپ کا فرنس ہے کہ اس کے ماہر

وا من ہوئے کی تشخیق س کی اندات اور مرایفول کی شمادت کے ذرایعہ کرلیں لیکن جب آپ نے اس کے مائٹ ہوئے کر لیس لیکن جب آپ نے اس کے مائٹ ہوں بیس اپناہا تھے وہ دیا تھا تھا تھا ہوں بیس آپ کو بیا حق شیس کہ ڈاکٹر صاحب کے نسخہ کے ہم جزوہ ہے مہادشہ کیا تھا مقدار کیول دکھی۔ مہادشہ کیا کریں کہ آپ نے درووا یوں لکھی اوراس کیا تھی مقدار کیول دکھی۔

افسوس ہے کہ نیب سے کہ ایک ہو ہو افتان ہو سکتا ہے اور ٹی کر یم عظی اور ق آن کر یم پر ہے اور تی کر یم عظی اور ق آن کر یم پر ہے اور کا موں انہوں ہو سکتا ہو کہ اس کی اور ہو سکتا ہو گار ہو ہو گار گار ہو گار ہو گار ہو گار گار ہو گار گار ہو گار گار ہو گار گار گار گار گار گار گار گار گار

ور ' قبیقت کین او ب عوام کے لئے دافی ہے بی تی تیم ما اتنالور عرض کردیے ہوں کہ اس تعلم قرآن یقی جمع بین الائتین کی حرمت میں خدا ای جات ہے کہ کسٹیں ہول کی لیکن ایک تعمیت ہو با کل سر سر کی نظر سے ہم تشخص جمعنی جمعنی ایک اہم ہے کہ اس کی وجہ سے بھی جمع حرام ہو سکتا ہے وہ لیہ ہے کہ ماد قادوسو کنوں میں اتحادہ اتن ق اور تعلقات محبت تو تم نسیں رہ سکتے اہا اگر دو بہنی ایک نکات میں جمع ہو تمنین قان کے آبین میں قطع رسی از مرآج ہے گئی ہو سخت ناج مزہے۔وابنداعلم

دو بہتوں کا جمع کرنا

(سوال ۴۴۴) بنده کی مناوحہ مرصد در زہے ایک ، علاق مرض میں بتالیہ حق کہ زندگی ہے ماہوں ب ایک صورت میں بنده منکوحہ و خوشدا من صاحب وخسر صاحب دوسری شادی کرنے کی سخوشی اجازے دیے میں بلحہ اپنی دوسری لڑکی لیتنی بنده کی مقلوحہ کی چھوٹی بمشیرہ نکاح ٹائی میں دینے کورض مند ہیں جنب سے صرف اس قدر استدماء ہے کہ امور ہا ، کا داظ کرتے ہوئے مقلوحہ کی اجازے سے نکاتی ٹائی جانز ہے یہ منہیں۔؟

(الحواب) بيوى اوراس كـ مال باپ كل اجازت ت اس بيوى كى حيات ياعدت كے اندراس كى دو مرى 'نن ئال ہر گز جائز نهيں قطعا حمرام ب ان كى اجازت ہے ميہ حمرام حلال نهيں ہو سكتا يہ لقو له تعالى وال تجمعوا بين الاختين الاية –

اً کر زوجہ کی حقیقی بہن ہے نکان کر لیا جائے

(سوال ٣٦٣) زير في بندوت نكال أي اور بنو مدت ك. حدمساة تميده حقيق بن بندوت نكال كيابيه آخير نكال بالله بي عقد تين فكاح المي عقد تين فكاح الاحيرة فاسد قرار دياج وان تزوجها في عقد تين فكاح الاحيرة فاسد الح و يتبت سب الولد لمولود في المكاح الناسد و يعتر مدة السب من وقت الدحول عد محمد و عليه الفتولى بي توكي المي الميس - ؟

(الجواب) يه تكاح فاسدى باور حسب قامدونان فاسدت سب جست : و جائ كانور مه بعى واجب موگا عالمكيرى كى عيارت تعييج اور مفتى به ب عالمكيرى كى عيارت كباب مين بحى عبارت مندر جه سوال ك بعد اس كى تقر تن مردى به و لفظه الدحول فلها المهو و يحب الافل من المسمى ومن مهر المئل و عليها العدة و دنبت السب النهى ما أميرى مقرى صفى ۲۲۰ جدد اول اورشى بن مقرى مثال كاح بلا المور و يُشَى مرت كاورشى بن مقرى مثال كاح بلا المور و يُشَى مرت كاورشى بن مقرى مثال كاح بلا المور و يحب الافل من المرسمي ومن مهر المئل و عليها العدة و دنبت السب النهى ما أميرى مثال كاح بلا شهود و يُشَى مرت كاورشى بيان مين مقرى مثال كاح بلا شهود و يُشَى مرت ك

اور ش کی نے آنا نے فاسد کے بیان میں صفحہ ۳۵۹ جدد ۴ میں آکاتے فاسد کی مثال کا نے بلا جمود فیش آمرے کے ۔
ور قربایہ ہے۔ و منله مووج الاحنین معا و سکاح الاحب علی عدة الاحب ابنته فیس شر مات ہیں شامی نے وونول افظ استعمال کئے میں ایک جُلد باطل اور دو سرک جَد ایک بن عبارت میں فاسد فرمایت پسے فر مات میں فلما طل نکاح کل منهما اور اس کے آگے فرمات ہیں۔ و یہ جب بکل الاقل من المسمی و مس

مهر المثل كماهو حكم النكاح الفاسد. شامى فصل الحرمات سفي ١٩٩٣ ق ٢ منم ي _

اسی طرح بر الرائق میں بعینہ یمی دونوں قشم کے الفاظ مذکور میں بحر الرائق فصل الحر مات صفحہ اللہ اللہ اللہ سات اللہ اللہ اللہ النا کہ الفاسد کی اتعمر ت اللہ سات النا کہ الفاسد کی اتعمر ت اللہ سات النا کہ الفاسد کی اتعمر ت اللہ سات بالنا کہ الفاسد کی اتفار ہے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے کا نقط و یا بیا تواس بناء پر کہ بھن حضر ات کے نزدیک نا ک بطل اور فاسد میں کوئی فرق نہیں اور توسعا فاسد پر باطل کا غظ اطلاق کر دیا گیا کیونکہ قرائن سیاق و سباق سے اس کی تو فیج دشوار نہ تھی۔ (واللہ تغالی اعلم)

ایک بہن کی عدت میں دوسری بہن سے نکاح کرنا

رسوال ۲۹۴ زیرے اپنی بی بی کائوم بی بی کو طابق علی شوے کر ای روز کلٹوم کی سوتیلی بنن قدور ٹی بی سے انکاح کر لیا میہ ٹکاح جائز ہے یا نہیں۔؟

(الحواب) کلثوم کی ٹی پر تین طابیقیں واقع ہو کر حرمت مخلط عندت ہو گئی تگر قادر لی ٹی ہے بھی جو اہا تک کیا ہے۔ درست نہیں ہواکیو نکہ اس کی بہن کلثوم لی لی مدت ابھی تک نہ گزری تھی اور ایک بہن کی مدت میں ورست نہیں ہواکیو نکہ اس کی بہن کلثوم لی کی مدت ابھی تک نہ گزری تھی اور ایک بہن کی مدت میں ورسر می بہن ہے اور مرکی بہن کی مدت ابھی عدت و حوم المحمع میں المحادم نکاحا ای عقد آصحیحا و عدة و لو من طلاق بائن ازشمی باب الحرمات صفحہ ۴۰ ت ۴ (وائند سی نہ و تعالی اسم)

چار عور تول میں ہے ایک عورت کو طلاق دی تواس کی عدت پوری ہونے تک یانچویں عورت سے نکاح درست نہیں۔

رسوال ١٦٥) كيافرات بين من عن وين ومفتيان شرع متين اس منلد بين كد ايك شخص ك نكال بين چر عور تين بين ان چار بين بو اب و و على قارياب اس مطقة كى عدت تين حيض پورے شين بو اب و و شخص با ني عورت مدت پورى بوت مات بورى بوت ك عدت و كال كر سكتا به اورايك صحب كت بين كه مدت پورى بوت سے عدت پورى بوت بين كه مدت پورى بوت بين كه مدت بورى بوت بين مواب سے مطلع فر ماكر ممنون فر مائيں۔ ؟ بورى بوت سے مطلع فر ماكر ممنون فر مائيں۔ ؟ (المجواب) اس صورت بين جب تك مطلقة كى عدت ختم نه بوجائي اس وقت تك وه شخص پانچويں عورت سے نكاح شين كر سكتا بين جب تك مطلقة كى عدت ختم نه بوجائي اس وقت تك وه شخص پانچويں عورت سے نكاح شين كر سكتا بين جب تك مطلقة كى عدت ختم نه بين المحارم مكاحاً) اى عقدا صحبحا وعدة الله تين المحارم مكاحاً) اى عقدا صحبحا وعدة الله تين واشار الى ان من طلق الاربع لا يعدور له ان ينزوح امراة قبل انقضاء عدتهن قان انقصت عدة الكل معا حار له تروح اربع وان واحدة فواحدة. بحر (والله تعالى اعلم)

منکوحہ مزیبہ حاملہ کواگر طلاق ہوجائے تو وضع حمل ہے پہلے دوسر انکاح نہیں کر سکتی

(سوال ٣٦٦) زید عرصہ نوسال ہے بحر کی عورت منکوحہ مدخولدا غواکر دواپنیاس کھی ہوئی بسس عورت نید کے دو تین ہے بھی پیدا ہوئے ہیں ابوہ عورت حاملہ تھی زید نے بحرے طدق کی طاق اس عورت نید کے دو رابعد ہی ایک مولونی صاحب نے زید ہے تکاح پڑھوالیا آیا یہ نگا آن زید کا درست ہیا شمیل 'کان آلا یہ مفتی دولوں کو گناہ ہے یہ شمیل کیونکہ بلا عدت طاق نکاح پڑھوالیا ہے۔ '؟

(العواب) منکوحہ عورت کا حمل نامت المنسب ہو تا ہے اس کو حاملہ میں الزناء کمن خلطی اور جی لت ہا اور جی لت ہا المحواب) منکوحہ حاملہ کو طابق دی جاوے تو عدت اس کی وضع حمل ہوتی ہے پئی اس صورت میں مطاقہ بحر پ المدت مان دولوں کو سے جو وضع حمل ہوتی ہے پئی اس صورت میں مطاقہ بحر پ اور کا اعدم ہے اور نکاح خوال اور مفتی کو اگر واقعہ معنوم تھا تو دونوں فاستی اور سخت گن میا وہ نکان ہوئی ہو ۔۔۔ اور کا اعدم ہے اور نکاح خوال اور مفتی کو اگر واقعہ معنوم تھا تو دونوں فاستی اور سخت گن گار ہو ۔۔ اور مخت رہیں ہو و قد اکتفو ابقیام الفرائ بلا دخول کئیرو ج المغربی ممشوقیة بینھما سنة المحدر و بھی ہے انتقال کے بعد چجی ہے نکاح کرنا

(مسوال ٣٦٧) د سوند بی کے انتقال کے بعد اس کی بیوہ کا نکاتے وید عدۃ کے و سوند بی کے بھتیجہ مفعوت کر دیااس سے پہلے مغلوک باپ سے تیجویز تھی مگر اس نے کہا کہ میں وڑھا ہو چکا ہوں اس نے میر سے مڑے مفعوسے شادی کر دواب بعض جابل عورت کے دل میں شبہ ڈالتے ہیں کہ چچی توماں کے برابر ہوتی ہے اور دوسرے اس بیوہ کی باپ سے مانگی تھی اس خاط سے ماں ہوگئی لہذا صورت مسئولہ میں اکاح جانز ہوا یا

تهيل_ ا

(الحواب) یہ محض جا بداند نیے ، ت بین شدیت میں ان کا پھر المتبار نہیں مساق کا نکاح مفعوے ساتھ بلاشیہ تعظیم ہو سی میں بھر کیا ہے۔ تعظیم کے بعد بین ت کا ل شرعا حال ہے جو حرام سمجھے سناد کارہے۔ اس طرح باپ ہے تعظیم کا بازی ہوئے اور نہ سمجھے سناد کارہے در مت کا پیدا ہوتا تعظیم ہوئی اور نہ کسی فتم کا شبہ حر مت کا پیدا ہوتا ہے مساق بے فکر ہو کر اپنے خاوند کے ساتھ رہے۔ وابلد تعالی اطلم۔

ایضاً - سوال - ایک شخص نے اپنی ملی دونے چھوڑ کراس دار فانی کو خیر باد کیہ دیااوراس شخص کا ایک بھیجا بھی ہے اب سوال ہے ہے کہ مرحوم کا بھیجا پی جَد چین سے نکان کرناچ بتاہے. عد زمانہ و فات مدت کے آیاہ ہ نکاح کر بھکتاہے یا نہیں۔

(الحواب) چی ہے بعد وفات پہنا کے اور بعد گزرٹ عدت کے نکات کرنا جائز ہے۔ (والقد تعالی اعلم) کتبہ مصعود احمد عفال تدعنه

(الجواب سيح - بنده محمد شفيع عفي عنه)

علاقی بھیجہ کی بیشی سے نکاح حلال نہیں (سوال ۳۹۸) علاقی بھیجہ کی لڑکی ہے نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں۔؟ دائجہ اب، نظاح حلال نہیں بھائی خواد حقیقی وہا عداتی واخی فی اس کی اوالد دوس

(المجواب) به نکاح حلال نهیں بھائی خواہ حقیقی ہو با حلاقی واخیافی اس کی اولاد دوسر سے بھائی پر حلال نہیں خواہ اولاد تسلیم ہویا اولاد کی لولاد۔ کذافی الدرالمختار و عامة امکتب (وابند تعالی اعلم)

بیک و فت جارے زائد عور تیں نکاح میں رکھنے کی حرمت

رسوال ۹۹ ۳) کی فرماتے ہیں عوے دین اس مسئلہ پر کہ مسلمانوں کواگر وہ کسی کو هبنی بنالیں بینی اپنالؤکا بنائے تو شرعاوہ لڑکا حق میر ان پاسکتا ہے اور آیا مسلمانوں کے قانون کے موافق مسلمان ایک ہی، قت میں ایک ہے زیادہ لینی چار عور تیں نکاح میں رکھ سکتا ہے یا نہیں۔ قرآن شریف کا حوالہ دیں۔ ؟

رالمجواب) ایک مروک لئے چاردہ یول تک نکاح میں جی رکھنا شریعت اسلام میں بلاشیہ جائز ہے قرآن مجید کی قطعی آیت کے عدوہ بہت اور یہ تھی متعدہ کی قطعی آیت کے عدوہ بہت اور یہ تھی متعدہ کی تعدہ از اور جی کہ متعدہ ازواج کو جمع رکھنا ہے ہی کریم میں ہی کہ میں اس کا جواز صرات منقول ہے نبی کریم میں ہی ہی متعدہ ازواج کو جمع کی متعدہ کرائم میں سے بہت سے دھنم ان نے متعدہ عور تول کو نکاح میں جمع ساتھ سے بورے اوا کہ ایساصاف کورواضح مسند ہے کہ شریعت اسل می میں سی شبہ کی شخوات نے میں اب کوانساف کرت کی ساتھ سے بیدایت کی گئی ہے کہ سب کوبر ایر رکھواور حقوق سب کے پورے اوا کہ وار جس کو انساف کرت کی تعدم میں اس کو ایک سے زائد نکاح کرنا نہ چاہئے لیکن اس کے بوجود ایک نکاح کرلے گا تو نکاح تعیج جوجائے گا۔قال اللہ تعالٰی فانک حو اما طاب لکم من السماء مشی و ثلاث و دہاع فان خفتم ان لا جوجائے گا۔قال اللہ تعالٰی فانک حو اما طاب لکم من السماء مشی و ثلاث و دہاع فان خفتم ان لا

تعدلوا فواحدة. الاية

اور حدیث میں بنے کے دسترے فیار نان سلمۃ جب مسلمان ہو ۔ توان کے نال میں ہو ۔ توان کے نال میں ہو ۔ تو تیس تھیں۔ نبی کر بھم بنے کے ان و حکم فرمایا کہ چار عور تیس کھولورہائی کو میں حدیث سے جس کوام ما حکم نے مند میں اور ترینری و من ماجہ ووار قطبی و بہتی و غیر ہم نے روایت کیا۔ اس طری نم السمان کو نبی کر نیم شرک کے جار عور تول تک رکھنے کی اجازت وی (ابو واؤو) اسی طری دسترے مواویہ و بیمی و بیار عود ایل ما مالسانی فی مسئلہ) (از تفسیر این کیش صفحہ کے جدد عود ایل ما مالسانی فی مسئلہ) (از تفسیر این کیش صفحہ کے جدد عاد ایل مالی متعدد عود تول کے اور اس کی تصریح ہو جا گا میں موجود ہے اکر کوئی شخص انصاف شدر کھنے کا خط ور کھتا ہوجہ ہیں ان کیا تر میں موجود ہے آئر کوئی شخص انصاف شدر کھنے کا خط ور کھتا ہوجہ ہیں انریکا تی متعدد عود تول سے کر لے کاتو تھی جم و جائی اگر جدالیا کر تا گا تو ہے۔

متسی (یعنی لے پاک) شر عامینے کے تعلم میں نہیں نہ میراث میں بحیثیت پیدا ہونے والے ہے۔ کے اس کا کوئی حق ہے اور نہ حر مات شر عید ہراس کا پچھا اثر پڑتا ہے۔ (والقد سبحاندوتعالیٰ اعلم)

غاله اور بھانجی ایک شخص کے نکات میں جمع نہیں: و سکتی

في الدر المحتار من العدة وعده الملكوحة نكاحا فاسدا فلا عدة في باطل(الي قوله) الحيص للموت اي موت الواطي وعبره كفرقة اومتاركة قال الشامي اي ثلاث حيص و ايصا فيه فانها يعني (العدة) لا تجب فيه بالحيوة بن بالوطي في الفيل (شامي صفحه ٩٩٩ مصري حلد ٢)

فصل في الانكحة الصحيحة والفاسدة صحيح اور قاسد ثكاح كابيان)

ا بنی لڑکی فلال کو دبیری است نکاح منعقد ہو گایا نہیں۔ '؟ رسوال ۳۷۱) ایک شخص نے جمع مام میں اقرار کیا ہے کہ میں نے اپنی فلال لڑکی ناہا خہ فدال شخص و دے دی ہے بعد جوغ اس شخص نے لڑئی ند کورہ کو نکاتی دوس سے شخص سے کردیا کیا ہے اقرار سے نکاح خارت ہو گایا نمیں اور دوسر سے نکات کا کیا تھم ہے اور پہلا، اقرار جہان نے کیا تھا تواس کی فرنس نکاح سے تھی نہ کوئی دوسری۔ ؟

(المجواب) میں نے اپنی ش فعال کو دے دئی ہے الفاظ بہہ میں اور بہہ الفاظ ہے اکا نے منعقد ہو جاتا ہے بھر طیابہ قرینہ کا نے منعقد ہو جاتا ہے بھر طیابہ قرینہ موجود ہو مثل کو ابال انکائے اور بیان مهر و غیر و کے اور اکر میہ قرینہ موجود ہو تو او اور منعقد منعقد منعقد منعقد

ركمافي الشامية من كناب النكاح صفحه ٢٧٥ ج ٢) فاذ قامت القريبة على عدم ارادة النكاح لا ينعقد فلو طلب من امراء ة الرفاء فقالت وهنت نفسي منك فقال الرحل قبلت لا يكون نكاحا كقول ابي النت وهبتها لك لتحدمك فقال قبلت الااذا ارد به النكاح كذافي البحر

اس واقعہ میں بھی ہے و یعناجائے کا کہ مجمع عام میں اس فالیہ اقرار بطور زکان تھایا محمنس جور منعنی و ر صورت اول نکاح منعقد ہو کیا اور صورت تائیہ نہیں اپس اگر ہوال میں یہ لکھنا تھے ہے کہ پہلے اقرار کے وقت نو ش اور قصد اکا ن کا تا تو کا نے منعقد ہو پہلے اراکان ٹانی کی سیجے نہیں ہوا۔

ناطه کے لفظ سے نکاح منعقد ہو گایا نہیں۔؟

(سوال ۳۷۲) رعی کابیان ہے کہ ع صدیاتی مال کا ہواکہ میں رات و شاہ محمد کے اور سوال کیا کہ مجھ کواپنے فرزند ال محمد کے باط وے دو تو شاہ محمد اوراس کی زوجہ نے کا ماناطہ وے ویس کے تب ان تکاح کا مقرر کیا اور اس دن ایجا ہے وقبول مرایا بیا اب پائی سال کے جد شاہ محمد ناطہ سے انکار کی ہے۔ بیانات کو ایان مسلک ہیں آیا اس صورت میں زکاح مشعقد ہو کہ بیانا نہیں۔ ؟

(الحواب) اول تو تح بری شردت ای طرح معتبر نتیم دوس بهمای معاهد کے علم نمیں کے شاہ ت سنیں اس لئے ہم اس کا کوئی فیصلہ نمیں کر سکتے الباتہ مسئلہ بنلا شعبے ہیں او بہ ہے کہ اگر فی الواقع ایجا ہے قبول نکاح منعقد و تعجبی ہو کیا اور اگر ایجا ب و قبول نہیں ہوایا نفظ مالے ساتھ دو کو اہول کے ساتھ ایجا ہو قبول ہوا ہے تو ان لفظوں سے نکاح منعقد نہیں ہوا و قبول نہیں ہوا ہوئی کے ساتھ ایجا ہو قبول ہوا ہے تو ان لفظوں سے نکاح منعقد نہیں ہوا کہ فاط کے مناس کا حرف یہ ہوکہ فاط کیو نکہ ہو سے نکاح ہوا ہے ہیں تو اطلان دی جائے تاکہ اس کا تحکم تامیں۔

نکات کے وقت لڑکی کانام محول کر دوسر کی لڑکی کانام بتادیا

(سوال ٣٧٣) زید ن اپنی یون ک نوای ک نوای ک نوای ک نوای ک نوای کا سواوه نام بتلادیا جواس کی چھوٹی نوای کا نقط ال ٢٠٠١) زید نوای کی نوای کا نقط الک کا نکار کی کیا یہ نکاح سیجی بول ؟ نقط الک کا نکار کی کیا یہ نکاح سیجی بول ؟ دالمحواب نکاح کے ایجاب و قبول میں جس لزی کا نام لیا گیا ایک کا نکاح ہو گیا اگر چہ ول میں نیت واراد و

دوسری کا بو اور ً واه اور صافرین بھی دوسری بی کود اس سیکھتے بول بوئے ہوئے افاظ کے ضاف 'یت ور ارادہ عمل شیں کرتا۔ قال فی الدر المختار و قوله بنتان اراد تزویح الکبری فغلط مسماء باسم الصغری صح للصغری حانیة و اقرہ الشامی صفحه ۳۷۹ ج ۲ (والله تعالی اعلم) (اضافه)

د صوكه دے كرچھوٹى كے جائے دمی لڑكى سے نكائے كر ديا

(سوال ۲۷۶)زید کی شاوی کی تبحویزاس کے بہو کی نے غیر کف میں کی اور بیا تھمراکہ چھوٹی لز ک ویں ک مگر جب زید بغر ض شادی مع چندا عزاوا قارب کے لز کی کے شہر میں پہنچے تو بڑکی کے والد اور اس کے رشتہ واروں نے چھوٹی لڑکی کونہ بند نے ہوئے کہا کہ اس کے یہاں بالغ لڑکی صرف ایک ہی ہے اور قشم بھی کھائی کہ بالغ بڑکی صرف ایک ہے جا انکلہ چھوٹی لڑکی کہ جس سے زید کی تبجویز کی گئی تھی زید اس کے بیان ہے مطمئن شہوا۔اوراراوہ کیا کہ بغیر شادی اپنے مکان یعنی شہر کو جائے مگر لڑکی کے عزیزوا قارب نے زید ک ساتھ حیلہ اور فریب کر کے انسوں نے زید ہے ہجائے چھوٹی لڑ کی کے بڑی لڑ کی کاعقد کرویا غرض اس طرح زید کولڑی کے والدین ف و هو که دیازید کابیان ہے کہ عقد میری خواہش ہے نہیں ہوابلے لڑی کے والدین کے حیاوں اور فربیوں سے ہواہے عقد ہونے کے بعد زید لڑکی کواپنے مکان لے سیالور چند روز ک بعداس کواس کے والدین کے یہاں والیس کر دیا اس کے بعد لڑ کی ہے بھائی زید کے مکان پر چھوڑآ ہے صاا تک زید نے مجھی اس کو نہیں بلایا پھر وہ ایک روز بغیر اجازت تنابھا گ گئی تو معلوم ہوا کہ اینے والدین کے بیال چکی گئی ہے مذکورہ با ، وجو بات کی وجہ سے نکاح جائز سمجھا جاوے یا عاجائز اور اگر لیڑ کی فار مخطی حیاد ' سر مهر کاد عوای کرے نوآیااس کاد عوی جائز ہے یا نہیں اور مذہب حنفی رکھتاہے۔ جیوا توجروا۔ ؟ (اللجواب) نکاح تومنعقد : و ﷺ جه عورت کے اسراہ جموٹی قشم کھادے اور دھو کہ دینے کی دجہ ہے سخت سناہ گار اور وعید البی کے مستحق ہو گئے کیونکہ انعقاد نکاح کے سے صرف اس قدر تعین کافی ہے کہ فلال سخص کی مڑکی فلال کے نکات میں دی گئی ہاقی اوصاف چھوٹے یابڑے ہوئے وغیرہ کے ان کے تعیین پر ا حقاد نکاح کامدار شمیں اور پرونکہ زیداس منکوحہ کوایئے گھریر بھی لے گیاجس سے طاہر ہے خدوت بلحہ وطی بھی ہوئی ہو گی اس لئے اب آ راس کو حلدق دے کرچھوڑے گا تو کامل مہر وگیناواجب ہو گا۔ کذافی عامند کتب التقهيه (والله تعالى اعلم) (اشاف)

و پدینے کے لفظ سے نکات شر ط نمیت منعقد ہو جا تاہے رسوال ۳۷۵) رحم علی نے اپنی لڑ کی روبر و گواہان و مجنس مسمی جہال داد کو ان الفاظ میں اپنی بیسی مساہ ۃ

(سوال ۳۷۵) رسم علی نے اپنی ازی روبر و لوابان و جس کی جمال داد لوان الفاظ میں اپنی بیسی مساۃ بہشتال جمال داد کو دے دی ہور جمال داد کے دالد نمام علی نے بایں الفاظ قبول کی میں نے رحم علی کی بیسی مساۃ بہشتان اپنے لڑکے کی زوجیت کے داسطے قبول کی چونکہ لڑکی نابالغ تھی اس لئے مزید رسومات ادانہ کی سنتی اب تقریب بیانی جمال عد جب لڑکی بالغ ہوئی توباپ نے لڑکی کا نکاح دوسرے شخص کے ساتھ کردیا آب

بہا! نکات ہو گیا تھا تو دوسر انکاح بڑھانے وال باکے اور منکوحہ کے والدین اور گواہان کے لئے کیا ہر اب۔
رالجواب) اگر بیان مندرجہ سوال تحییج ہے تو صورت مسئولہ میں مساۃ بہشتان کا نکاح جمال واو کے ساتھ تھی اور لازم ہو گیا بخر طیکہ الفاظ نہ کورہ ہے نیت نکات کی گئی ہو۔ عد بلوغ بھی ان کواس نکاح کے فتی ارائے کا اختیار نہیں کیونکہ جانین ہے والد کا کیا ہوا نکات ہے۔ صوح به فی المهدایة والدوالمسختار و نیم ہ اور ردینے) کے الفاظ ہے نکاح سنعقد ہو جاتاہے اگر شروط نکاح کے مستحق ہول۔

لمافي الدر المختار الما يصح النكاح بلفظ تزويج و لكاح لالهما صريح وعداهما كايةالي قوله كهبة و تمليك و صدقةالي بشرط نية او قريبة و فهم الشهود المقصود.

عبارت مذکورہ ہے معلوم ہواکہ الفاظ مندرجہ سوال (جہاں داد کودے دی ہے) اگر ان الفاظ ہے نکاح کی نمیت کی تنی تھی یا تھی ہیں مقصود ان الفاظ ہے تکاح ثابت والازم ہو گیا تھی ہیں مقصود ان الفاظ ہے سمجھ تھا تو نکاح ثابت والازم ہو گیا البنة الفاظ مذکورہ ہے نمیت نکاح کی نمیس کی گئی یا گواہوں نے ان الفاظ ہے نکاح نہ سمجھ تو یہ نکاح منعقد نمیس ہوا۔ پس صورت اولی میں نکاح ٹی شر غاباطل ہو گاہ راس کے پڑھنے والے اور گواہ سب کے سب شخت گن ہ کار ہوں گیا واقعہ کا علم ہواہ رصورت ٹانمیہ میں نکاح ثانمیہ سمجھ ہوگا۔ کس کو پہلے واقعہ کا علم ہواہ رصورت ٹانمیہ میں نکاح ثانمیہ سمجھ ہوگا۔ کس کو پہلے واقعہ کا علم ہواہ رصورت ٹانمیہ میں نکاح ثانمیہ سمجھ ہوگا۔ کس کو پہلے واقعہ کا علم ہواہ رصورت ٹانمیہ میں نکاح ثانمیہ سمجھ ہوگا۔ کس کو پہلے واقعہ کا علم ہواہ رصورت ٹانمیہ میں نکاح ثانمیہ سمجھ ہوگا۔ کس کو پہلے واقعہ کا علم ہواہ رصورت ٹانمیہ میں نکاح ثانمیہ سمجھ ہوگا۔ کس کو پہلے واقعہ کا علم ہواہ رصورت ٹانمیہ میں نکاح ثانمیہ سمجھ ہوگا۔ کس کو پہلے واقعہ کا علم ہواہ رصورت ٹانمیہ میں نکاح ثانمیہ سمجھ ہوگا۔ کس کو پہلے واقعہ کا علم ہواہ رصورت ٹانمیہ میں نکاح ثانمیہ کو گوگا۔

نکاح منعقد ہونے کے لئے دوگواہ کافی ہیں۔

(سوال ۳۷۳) تن بخشی جازے یا نہیں صورت اس کی بہ ہے کہ ایک کنوار کی بنجے ہے ہوں تکسی نجیر مرد

کے ساتھ تعلق پیدا کر کے خفیہ طور پر نکاح ترلیتی ہے نکاح میں قاضی اور دو گواہوں کے سواء اور کوئی
نہیں ہو تا نکاح کو ہمیشہ راز میں رکھنے کی کو شش کی جاتی ہے عورت کے مال باپ اور دیگر ور ناء کو بالکل خبر
نہیں ہوتی اس لنے دہ لڑکی کا نکاح دوسر کی جگہ کرد ہے ہیں اور دہ اپنی سسر ال جاکر ہمیشہ ہم کرتی ہے اگر راز
فاش ہو جائے تو لڑک کے اوابیاء لڑکے سے طلاق لینے کی کو شش کرتے ہیں اور اکٹر کامیاب ہوج ہے ہیں
دریافت طب یہ ہے کہ نکاح اول جائز ہے یہ نہیں۔؟

(الجواب) تن بخشی کی جو صورت اوپر کاشی گئی ہے اس سے نکاح تو منعقد ہوجا تا ہے بھر طیکہ یہ شخص اس عورت کا غوہواور مر مش پر نکاح کیا گیا : و کیونکہ شراکط نکاح امام اعظم او حنیفہ کے فدہب پر متحقق ہو گئے المافی الحدایة و غیرہ لیکن ایسا کرنا شخت ہے شرقی اور ہری حرکت ہے حدیث بیس اس کی مما نعت وارو ہوئی ہے۔ قال النبی تنظیم اعلنوا النکاح رواہ التر مذی و قال حسن غریب و فی بعض الوو ایات اعلموا النکاح و له مالدف—

اور در حقیقت نکاح اور زنا کے در میان فرق کرنے والی چیز اعلان ہی ہے اگر اس طرح خفیہ نکاح جری کردیئے جائیں توزناکاری کادروازہ کھل جائے گا۔ اس لئے ایسا کرنا گناہ ہے مگر نکاح در ست ہو جاتا ہے کیونکہ شاہدین اوردوسری شر اکا نکاتے موجود ہیں۔ کذافی فتح القدیر صفحہ ۱۲ج س اس سے معدوم ہواگہ بہنا انکاح سیمی ہو گیا اس سے بیہ بھی معلوم ہوا کہ دوسر انکان جرام ہے جب تک پہنا ا خاہ ند طاق شدوے اور اس کی مدت نہ مزر جا ہے۔ لقولہ تعالی و المحصت من السباء الابقد البات اُسرمال باپ کو اس خفیہ نکاح کی اطلاع نہیں قوم سے اور کرنے میں ناوکارند ہول کے بعد اس کا ناوفظ اور ب پر اور ان الوگول کی کرون پر رہے کا جن کو اس خفید انکاح کی اطلاع تھی اور انہوں نے اکاح فائی کی خبر ہے پر بھی اس کے والدین کو اطلاع نہ کی سے رہیج الاول ہ 2 سا ہجری

صرف دو گواہوں کے سامنے خفید نکاح کر ناخلاف سنت ہے۔

(سوال ۳۷۷) نکاح میں اشتہار شرحت یا چھپے اور راز دار دو تو اہوں کے منعقد ہوجاتا ہے نہ توولی کی اجازت بائد اس کو خبر تک نہ ہو اور نہ ہزاور کی بیش کی و معلوم ہو اور نہ ہی میاں بیوی کسی کے سامنے اقرار کریں اور اجنبی مرد عورت کی طرح چیپ چیپ کر شموت رانی کریں متحدی اخدان کی تقریف صادق آتی ہے یا نہیں ان گواہوں کی طرح دوجار کم وجش زناء کے راز داں بھی ہوت ہیں پھر اس بیس اور اس بیس کیا فرق ہے ہو ہو ا توجروا؟

(المجواب) جب كه م وعورت باخ مين اور نكاح بيرانسي مين اور أنواه بهي شرط كه موافق موجود مين توبيه 'نکاح منعقد ہو جائے کا۔اور گواہ ہے موجود ہوئے میں آرچہ اعدان شیں ہے پھر بھی نکاح منعقد بوكا_ يخ الرائل ش بـ ـ و لايسترط الاعلان مع الشهود لما في النبيين ان النكاح بحضور الشاهدين يحرج من ان يكود سرا ويحصل بحصور هما الاعلان الخاس عارت ـــــــ معلوم ہو تاہے کہ جب شاہد شرط کے موافق ہوں تو بغیر مزید امارن کے بھی نکاح درست ہو جائے کا مکریہ اُما آ سنت کے قلاف ہے اسواسط کی مدیث میں آتا ہے اعلموا النکاح ولو بالدف اخرجہ الترمذي الخ ين يرك تزاية الرواية ش ب في الحالية صرب الدف في النكاح اعلانا وتشهيرا سنة الخ أيز يرك . همن احادیث میں آتا ہے کہ زنالور نطاق میں فرق اگر ہے تواس اعلان کا فرق ہے اس سے بھی بہت سختی معلوم ہوتی ہے حاصل میہ کہ انکاح تومنعقد ہو جائے گا مگر سنت کے خدف ہو گائے سوال کا ایک جزویہ بھی ہے کہ زنا ک صورت میں بھی بعض لوگوں کو خبر و جاتی ہے تواس صورت میں اور نکاح خفیہ میں فرق کیا ہو گاجو افات ک خفیہ نبو تاہے بیال پر کواہول کو اس کے نکاح پر علم جو تاہ اور شرعاً نکاح منعقد ہوجا تاہے اور زنا میں جولو گول کو علم ہو تاہے وہ ان کے انعال خبیثہ کاعلم ہو تاہے مگر یہال پر نکاح تو خبیں ہو تاہے تو ان دونوں صور توں میں فرق ظاہر ہے کہ لول صورت جائزے اگر چہ مع انگر اہت ہو بور دوسری صورت ڈنا کی جو تی ہ جواب میچھے ہے۔اور صورت مذکورہ میں ایک وجہ کراہت کی بیہ بھی ہے کہ بدون اجازت ولی کے نکاٹ بیا ہیا۔ بھی اگر چہ منعقد : و جاتا ہے گبر کرا: ہت اور خلاف سنت ہونے میں شبہ نہیں۔ کتبہ احقر محمد شفیع غفر لیہ۔

كيازانيه عورت كانكاح انى سے ہو سكتا ہے جب كه شوم بطلاق ندى ہو۔

(سوال۳۷۸)زید کی عورت ہندہ خامہ کے ساتھ بھاگی اور خالد ہے ایک لڑ کی بھی پیدا ہوئی لیکن زید نے طلاق نہیں دی اب خالد کا نکات ہندہ ہے جائز ہو سکتا ہے یہ نہیں ؟

(العبواب) جب تک پیلا خاوند طاق نه و ب یا گزرنه جان اور عدت طلاق یا و فات نه گزر جائے اس وقت تک کسی طرح اس کا نکاح خالد کے ساتھ حایال نہیں ہو سکتہ بقوالہ تعالی والمحصلات من انساء اللایة -•اربیع الاول • ۵ سواجحری

زانی کانکاح غیر مز نبیہ کے ساتھ جائزے۔

(سوال ۹۷۹) کے کہ امنکو حدیدر خو درنای کند اکا آیں دائی بو کارنان بر کراست بونہ الا رابعواب) بلا شبہ جائز ست واگر بنو بر آیة کریمہ الوامی لاینکے الا زابیة او مشر کة اشتب عاطر رود پس جواش ایں است که ایں آیت بقول جماعت از مفسم بن مشاباً سعید بن المسیب و غیر بهم مفسوت است صرح به البغوی ونزو جماعت مخصوص بقوت که مشرک بود ندوزنای کرد ندیس عدم جواز اکا ج وجشرک بود نه بود نه بر است که بغوی ورمعالم النز بل بتفصیل آور دور امام جواز نکاح زائی وزائی با بوج شرک بود نه محدیث جار تابویل بناویل ت و ملا اتی السی بیشنی فقال بارسول الله ان امرأتی لا تمنع یا لامس قال طلقها قال فانی احبها و هی جمیلة قال استمتع بها اخرجه البعوی فی سورة النور تحت الایة المذکوره و الله سبحانه و تعالی اعلم -

حامله من الزناكا نكاح

(ایضاً سوال ۲۸۱۱) زید نے بندہ سے عذیق تعدہ ۵۰ بجری کو کاح کیااور ۱۵ جمادی اراولی ۵۰ بجری کو بندہ کے بطن سے اور کا پیدا ہوا تو زید نے اہل محلہ کے بطن سے اور کا پیدا ہوا تو زید نے اہل محلہ کے جد اہل محلہ سے باراد میوں کے سامنے اقرار کیا کہ بندہ سے میر اناجائز تعلق پہلے سے تھا۔ اور جن لوگوں نے زید کا نکائ بندہ سے پڑھوادیا وہ جانے تھے کہ بندہ ناجائز نطفہ سے جا وجود جانے کے حالت حمل ہیں بھاتے پڑھادیا ایسی

حالت عیں بیہ نکاح درست ہے یا نہیں ؟

(الجواب) جاملہ من الزناکا نکال ہو مت حمل ہور ہے اور جس شخص کا حمل ہے اً مراس شخص ہے کا ٹی ہو تواس کو محالت حمل وطی کرنا بھی ہو نزہے جیسا کہ اس صورت ہیں ہوا پس اس صورت ہیں کا ح زید کا ہندہ ہے جسی ہوگیا تھا اور جن لوگول نے ہوجو وسم حمل زنا کے کرایان پر پچھ گناہ نہیں ہے کیونکہ انہول نے ایک ہو نزکام کرایا۔ در مختار ہیں ہے دسم حمل زنا اللح

(ایضاً اسوال ۳۸۲) ملائے وین اس مئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ مسمات ہندہ جب کہ عرصہ جیھے سال سے ندہ ہ ہے اب مسماۃ ہندہ کو عرصہ سمات ماہ کا حمل ہے ای صورت میں مسمات ہندہ کا بکات اس کے ویوریا کسی دیگیر مسلمان کے ساتھ جب کہ حمل بھی وزنی نہ ہوا ہو جائزہے یہ نہیں ؟

(الجواب)عقد نکاح توج تزیم گر جماع وضع حمل ہے پہنے تاج نزیم قال فی الهدایة وان تروح حملی من زنا جازالنکاح و لایطأها حتی تضع حملها – (واللہ تعالی اعلم) ۔ (اضافه)

حامله عورت سے نکاح درست ہیں۔

(سوال ٣٨٣) كيافرماتے ہيں مامائے دين مفتيان شرع متين اس مسئلہ ميں كه حاملہ عورت سے نكات شرع حائز ہيں اگر كسى دوسرے نكاح براهاليا تواس كايہ نكاح ہوايا نہيں اوروہ كسى دوسرے كاحمل ہواس حالت ميں اس كوبعد وضع حمل اس سے دوبارہ نكاح براهانا چاہنے يا نہيں مفصل جواب بخوالہ كتاب ابتد * وحديث منابت فرمائميں۔

(الجواب) آگروہ صلہ عورت کسی منکوحہ شمیں بلک زناہے صاملہ ہو تو نکاح بحالت حمل جائزہ بعد وضع حمل تجدید نکاح کی ضرورت شمیں ہے لیکن آگرزائی ہے نکاح ہو جس کا حمل ہے تواس کا حالت حمل وطی کرنا جائز شمیں ہے اور آگر غیر زائی ہے نکاح ہو کہ جس کا حمل شمیں ہے تواس کو تاوضع حمل وطی کرنا جائز شمیں ہے وائز ہے اور آگر غیر زائی ہے نکاح حملی من زنا لاحبلی من غیرہ النح وان حرم وطؤها و دواعیه حتی تصع ولی ان قال لونک حها الزانی حل له وطؤها اتفاقاً النح (فقط والله تعالی اعلم)

(كتبه مسعودا حدعقالله عنه)

جواب صحیح۔اگر حاملہ کسی شخص کی منکو حہ (بیوہ یا مطاقہ) ہے تواس سے نکاح قبل و صنع حمل جائز نہیں کیونکہ و صنع سے پہلے عدت نہیں گزری۔(واللہ تعالیٰ اعلم)

ر جسر نکاح میں انگو ٹھانہ لگایا تو نکاح میں کچھ نقصان نہیں۔

(سوال ۱۳۸۶) ایک شخص نے مام مجلس شرع محدی میں براضی ورضاء روبر وامام و گواہان اپنی نابالغہ لڑی کاعقد نکاح برانگو شخاچ سپال کرنے کاو مدہ بربلو غیت کاعقد نکاح برانگو شخاچ سپال کرنے کاو مدہ بربلو غیت کیا گیا تھا۔ اب لڑکی کاوالد فوت ہو گیا ہے اور اس کی عورت ہیوہ موجود ہے لڑکی منکوحہ کو دیتے ہے شوہر کو

انکاری ہو گئی ہے شہادت وغیرہ معقول ہے کیاش عالی صورت میں کہ بغیر انگو تھار جسٹر نکاح صحیح ہے۔ مانسیں ؟

> فصل في الاولياء والاكفاء (ولي اور كفوكابيان)

كياوالدكاكيابوا نكاح فنخ بوسكتاب

رسوال ۳۸۵) نابانغہ ہندہ کا عقد اس کے باپ خالد نے زیدے کر دیابعد بلوغ ہندہ نے بہ نفاذ حق خیار بلوغ اس تکاح سے انکار کر دیاد جوہ بیبیان کرتی ہے۔

(۱)اس كياب خالدم حوم في الى خلاف مرضى كسى اثر سيد تكاح كرويا تقا-؟

(۲) زید شوہر فاسق وبد خلق اور نیبر صالح بہداوہ باپ کے گھر ہے رخصت ہونا نہیں چاہتی-؟ (المجو اب) جو نکاح والد نے کیا ہے اس کو بعد البلوغ لڑ کی صنح نہیں کر اسکتی بخر طبیکہ باپ کا آوارہ و فاسق اور

الرکی پر نا مربان ہو تا ہملے سے مشاہرتہ ہو۔

قال في الدر المختار لزم المكاح ولو بغبن فاحش بنقص مهر ها وزيادة مهره او زوحها بغير كفوء ان كان الولى المزوح بنفسه ابا او جدا الى قوله لم يعرف منهما سوء الاختيار مجانة وفسقاً وان عرف لايصح النكاح اتفاقاً (در مختار باب الولى)

البت اگرباپ فاس وآواره اور لڑی ہے بے خبر ہو تواس نکاح کوبعد بلوغ کے فیح کرائے کا تعتیار دہتا ہے۔ کما مومن الدوالمعختاو نیز اگرب اور لڑی دو نول نیک صائح آدی ہیں اور جس کے ساتھ نکاح کیا گیا ہے اس نے اپنے فسق کوچھپایا اور ان کو دھو کہ دیکر اپنے کو نیک صائح ظاہر کیا ہے پھر بعد نکاح معلوم ہوا کہ وہ شخص فاسق و فاجر ہے تو اب لڑی اور اس کے والد دو نول کو افتیار ہے کہ بذر بعد حاکم مسلم نکاح فئے کراویں۔ قال الشامی نقلاً عن فتح القدیو و فی النو ازل لوزوج ابنته، الصغیرة ممن ینکو انه یشرب المسکو فاذا هو مد من له و قالت لاارضی بالکاح ای بعدما کبرت ان لم یکس یعرفه یشوب المسکو فاذا هو مد من له و قالت لاارضی بالکاح ای بعدما کبرت ان لم یکس یعرفه الاب یشو به و کان غلبة اهل بیته صالحین فالمکاح باطل الانه انماز و ج علی ظن انه کفو اُ شامی باب الولی صفحه ۸ ۹ گ

محمر شفيع غفرله

ايضا -- سوال (٣٨٦) س صورت يا بيه وائل تبى فنخ بو سكنا بيا تيا تبي المحواب باب كاكر بيه وائل المحواب باب كاكر بيه وائل سف ف اس صورت بين فنخ بو سكنا به كه اس كال كر سن بي يه بي بيه بي بيه بيات عام طور يه مشهوره مع وف بوك اس كه به كوا في او ، و ناباغ پر شفقت شمس امران ك معامله بين كس مجه بيه في مرتاب وصم ف اس صورت بين اگروه تاباغ برك بالا كاكات كرد ف توان كو . حد البيوغ في تحقيل من الاب توان كو . حد البيوغ في كانتيار من الا في الدر المحتار وان عرف يعني سوء الاحتيار من الاب والمجد. لايصح المكاح اتفاق و كدالو كان سكوان فزوجها من فاسق او شرير او فقير او دى حرفة دنية. وقال الشامي و الحاصل ان المانع هو كون الاب مشهور بسوء الاحتيار قبل العقد ف داله يكن مشهورا بذلك ته روح سنه من فاسق صح الى قوله ته اعلم ان مامر من النوازل من ان المكاح علم انه مامر من النوازل من ان المكاح علم انه مينطل كمافي الدحيرة الح شامي باب الولى من النكاح صفحه ٢١٢ حلد ٢ .

والدیے ضد کی وجہ سے نابالغہ کا نکاح ہے موقع کر دیا تولڑ کی کوبعد بلوغ تکات کے کرائے کاحق ہے

(مسوال ۳۸۷)احمد علی شاہ چاہتاہے کہ لڑکی کا نکاح کی مالید رکے بیمان کردون اور پھر ہذر بعید ملد الت مؤتی کو اس کی ماں سے لیانوں کیااحمد علی شاہ مڑکی کا نکات سر سَانیا ہے۔''

(الجواب) نكاح كرف كاحق نابا خدك باب احمد على شاه كوت وه نكات كرسكتا ب كيكن آكر كسى ضدو غيره أنى وجد ست ب موقع نكاح كرب كا توائر كالمعد بعد على الله والشامى وجد ست ب موقع نكاح كرب كا توائر كالمعد بعد عاس كو الشيخ كرسك كلى . كذافى الدر المعختار والشامى باب الاولياء والاكفاء (٢٨ صفر ١٣٥٠ هجرى)

بالغہ کا نکات باپ کی مرضی کے خلاف آگر چہ صحیح ہے مگر گناہ ہے (سوال ۳۸۸) کی لڑکی قلہ ہاغہ اپناپ کے ہوتے ہوئے اپ نائے کا ختیار پڑوں کو دے اور پڑھائی ٹرکی کے کفو کے ساتھ مہرشش ہے زیادہ مہر پر مقد کردیں تو یہ نکاح بلام ضی باپ کے جو مزنب یہ نہیں۔ ؟

(الجواب) نکائ جائز ہے گریے عورت آلربلاد جہش فی بپ کے ضاف مرضی نکائ کرتی ہے تو تو تاہ کار ہو ک اول توباپ کوبلاد جہ تاراض کرنا کناہ ہے اور پھر بالا اجازت ولی کاح کرنا بھی بے حیائی اور گناہ ہے ڈلی نہیں آلرچہ اکائ درست و سیجے ہو جاتا ہے۔ کما یطھر من روایات الحدیث المانعة عن التووج بلا ادب ولی و صرح بالکواهة ہی ردالمحداد رواللہ سبحانه و تعالی اعلم)

لڑ کی کا نکاح والد کی مرضی کے بغیر کرنا

(سوال ۴۸۹) زید نے اپنی بالغ لڑک کی مثنی تین صدر و پید بر کو ویکر بر کی چوده سالد لڑک ہے کہ بخی بر کو جم کی جانب ہے پہنے صدر و پید عائے گا بر کر کے چودہ سالد لڑک کو اپنے مکان پر ہے کہ مکان پر جا کر بر کی چودہ سالد لڑک کو اپنے مکان پر لے آیااور را آول معہ چند شخصول کے رات کے وقت بر کے مکان پر جا کر بر کی چودہ سالد لڑک کو اپنے مکان پر لے آیااور را آول رات قاضی کو بلا کر باتی عدہ عدم موجود گی ٹرکی کے والد کے اکال پڑھوالیآ پید نکان و رست ہے یہ نیس ۔ نکا شرع شریف ہوا بالکتاب و تو حروا یوم الحساب ، رالحواب) آئر لڑکی ہوت انکان کی تقد سال کے باغ سمجھ جادیں بنیوا بالکتاب و تو حروا یوم الحساب ، رالحواب) آئر لڑکی ہوت انکان کی تعقد ہو گیا۔ کما صوح به الشامی من انعقاد النکاح مع الا کر ہاوراً ہر ، الغ شمی یا جازت ندوی شمی تو نکان منعقد شمیں بوا۔ قال فی المدر المحتار فیفذ نکاح حوق مکلفة ملا نبائے شمی یا جازت ندوی شمی یا جازت ندوی شمی تو نکان منعقد شمیں ہوا۔ قال فی المدر المحتار فیفذ نکاح حوق مکلفة ملا مکاح حوق مکلفة بلا رضا ولی اہ البت آئر زید کا ٹرکا جسے نکاح ہوا ہو ۔ قال فی المدر المحتار فیفذ او تو تو نکان سے نکاح ہوا ہو گیا ہے کہ کی اور ک کے گئونہ ہو تو نکان سے نکاح ہوا ہو گیا ہو تو نکان کے ایکنونہ ہو تو نکان سے نکاح ہوا ہو گیا ہو تو نکان سے نکاح ہوا ہو گیا ہو تو تو نکان سے نکاح ہوا ہو گیا ہو تو نکان سے نکام ہوا ہو تو تو نکان سے نکام ہو ہو تو نکان ہو نکان ہو تو نکان ہو نکان ہو تو تو تو تو تو نکان ہو تو نکان ہو تو تو تو تو

(۲) از کے کابلوغ آصل میں احقہ م اور انزال وغیر و سے اور انز کی کا حقاوم۔ حیض یا حاملہ ہوئے سے شاہت ہو تا ہے اور انگر ان میں بید مدامات نہ پائی جا میں اور پندرہ ہر س کی عمر ہو جائے توبلوغ کا تحکم دیا جائے کا الخر منس مزک اور مزکی ووٹول کابلوغ اگر سن وسال کے امتیار ہے کہا جائے تو دوٹوں میں پندرہ سال کی عمر کا امتیار ہے۔

قال في الدر المحتر بلوع العلام بالاحتلام و الاحبال والا نرال والا صل هو الابزال والحارية بالاحتلام و الحيص والحبل الى قوله فان لم بوحد فيهما شي فحتى يتم كل منهما خمس عشرة مسة به يفتى ٥٠. (درمخنار صفحه ١٣٢= ٢ كتاب الحجر والله اعلم) (اضافه)

چپا کی اجازت کے بغیر نابالغہ لڑی کا نکاتے والدہ نے ڈوم کے لڑکے سے کر دیا رسوال ہ ۳۹) ایک لڑکی نابہ خہ کا نکاتی اس کی و لدہ نے ایک ڈوم لڑک سے بلااجازت تاہا چپا کے سردیاب نزگ من شعور کو سپنجی۔ عمر نیبرہ سال ہے اس کا ت ستنف ہے اور اپنے جپاول سے دوبارہ کئے نکات میں امداد طلب کرتی ہے کیالڑ کی فریاد پر اس کے جپاؤل کامدد کرناواجب ہے۔؟

(الحواب) أريه رك س شريف فاندان كى باور ذوماس كانفونس ب تويه نظاح شرعام تعقدى شيس بوا البار كو بعد بلوغ خود افتيار حاصل ب كه جمال چاب نكات كرك. لمافى باب الولى من الله وان كان المزوح غير هما اى عير الاب واليه ولو الام اوالقاضى او وكيل الاب (الى قوله) لا يصح النكاح من عير كفوع او بعن فاحت اصلا (شامى صفحه ٣٣١ ج ٢) والله اعلم. (والله تعالى اعلم، ٢٧ صفر ١٣٥٠ هجرى

باپ کی موجود گی میں لڑ کی کی مال اور مامول نکات کر سکتے ہیں یا شیس

(سنوال ۲۹۹۱) عورت اوراس کے بھانی بلارٹ مندی احمد علی شاہ کے لڑکی کا نکاح کر سکتے ہیں اور نکاتے جامز جو کایا شمیں۔''

(المجواب) باپ کے ہوتے ہوئے نئر کی ماں اور مامول و غیر ہاس کا نکاح بحالت صغر سنی بغیر اجازت باپ کے نہیں کر کئے البتہ عد بلوغ واپنا نکاح خود اپنی مرضی کے موافق کر سکتی ہے در مختار شامی۔ ۲۸ سفر ۱۳۵۰ جمری۔

أمر لڑکی کا کونی ولی عصبہ نہ ہو قودلی نکات اس کی مال ہے

(سوال ۴۹۳) زینب نی بنی ختر گل جم چوده سال باس کاباپ عرصد جوافوت جو گیا ہے اس کی والدہ نے دوسری جگہ نکاح کر لیا ہے اب زینب کا کوئی ولی اقرب لیننی باپ ، دادا، تایا، پتجابر ادر موجود نہیں ہے تو کی و سری جگہ نکاح کر لیا ہے والدہ کو جو نہایت ہی جہد جیں اگر مال زینب کا عقد کفو میں کر دے تو ولی ادھ کو حق فنٹج نکاح کا ہے انہیں۔ ؟

تنويريش بدالولى فى المكاح العصبة بنفسه فان لم يكن عصبة فالولاية للام. كيا عبارت شكوره تواليت الم ثابت مد

(الجواب) عبارت ندكورہ ب وریت ام ثابت ہے۔ و منله فی اللار المختار فان لم یكن عصبة فالولایة للام قال الشامی هو عبد الامام و معه ابو یوسف فی الاصح وقال فی الاصح وقال محمدلیس لعیر العصبات و لایة وانما هی للحاكم والا ول الاستحسان والعمل علیه النح شامی باب الولی صفحه ۲۹ جلد ۲ اس لئے صورت ندكورہ میں جبکہ عصبات موجود نہیں اثر كى كى والدہ اس كا نكاح كر سكتی ہے ليكن آبر ولى قریب یا جید خصبہ موجود ہو تواس كى والایت مقدم ہو وہ مال كے كن ہوئے تكام كو فيح كر سكتا ہو اور آبر اثر ق بالغ ہو چكى ہے تو خود مخار ہاس كى اجازت كے بخير كولى شخص اس كا نكاح نہيں كر سكتا ہو امر مراجرى

نابالغ كا نكاح مال كى اجازت ہے عصبات نہ ہونے كى صورت ميں نافذ ہے (سوال ٣٩٣) ايك نابالغ لزك كا نكاح پانچ برس ہوئ : واتق لؤ كا ابھى تك نابالغ ہے اب لڑك والے يہ كستے بيں كدوہ نكاح بوجہ نابالغ :و ئے تا جائزتھ ہم دوسر انكاح جائے بيں جائز ہے يا نہيں ؟ نكاح والدہ كى اجازت ہے ادا ہواتھا۔؟

(الجواب) نابالغ كا نكان جواس كرمال في كيا بنافذومنعقد جو كي بخر طيد نابالغ كاكونى اورولى اقرب مثل بالب وادابحائى، پتياو غيره ك موجود نه جوياس في اجازت دے دى بور قال فى الدر المحتار فان لم يكى عصبة فالو لاية للام و ايصا قال قبل دلك و للولى الكاح الصغير و الصغيرة جبراً (والله سبحاله

و تعالٰی اعلم)

اگر کسی لڑکی کے بلوغ اور عدم بلوغ پر شبہ ہو تواس کا نکاح ولی کی اجازت کے بغیر غیر ولی کر سکتا ہے

رسوال ۲۹۶) مسماۃ فاطمہ کو جس کی عمر میں اختلاف ہے اس کا چھاکتا ہے کہ وہ نابائغ ہے اور بطاہر وہ لڑکی بائغ معلوم ہوتی ہے اور اس کی متنفی بھی اس کے باپ نے اپنی زندگی میں سردی تھی اس کا بہنو کی زیر چھا کے گھر سے اپنی زندگی میں سردی تھی اس کا بہنو کی زیر چھا کے گھر سے اپنی شریعے کہ میں سے اپنی تھارے کہ میں سے کہتی ہے کہ میں نے یہ فاح کر دیالڑکی میں کہتی ہے کہ میں نے یہ فاح اپنی رضا مندی ہے کہا ہے۔

(۱) شرعاً ميه نكاح سيح بياتسي ؟

(۲) بصورت صحت اس کے خاوند ہے طلاق دلوا کر پہلی متنتی والے کی طرف رو کی جائے یااسی نکاح پر قائم رکھی جائے اور احتیاطاً تجدید نکاح کی جاوے یا نہیں۔؟

(۳) پہلی متنفی والے کواس کا تمام خرج واپس دلولیا جائے گایانہ لور اگر لڑکی کو جوزیور وغیرہ تقریب متنفی میں دیا گیا تفاو بی دلولیا جائے گا۔؟

(٣) صورت مذكوره مين بيه چند خرابيان معنوم ہوتی ہيں۔؟

(۱) --- فاطمه كود حوكه بي لے جاكر ثكاح كرويتا_

(r)---باپ کی متکنی کے بعد دوسری جگہ تکاح کروینا۔

(۳)---والایت اب کوب و قعت جان کر بغیر اجازت ولی کے نکاح کروینا۔

(۴)--- منکوحہ کاو قاحت اور بے شر می پر جرات کرنا۔ سوان خرابیوں کامر تکب صرف زید کے بھائی اور زید کو قرار دیا جائے گالوران پر کیامز اجاری ہوگا۔؟

رالجواب) اگر لڑک ہوفت نکاح تابالغہ تھی تو یہ نکاح ولی ک اجازت پر مو توف تھاجب ولی نے نبر نکاح سمتر و مجنوں و اس کور دکرویا توباطل ہوگیا۔قال فی اللدر المختار هوای الولی شرط صحة نکاح صغیر و مجنوں و رقیق لا مکلفة اور اگر ہوفت نکاح لڑک باخہ تھی تو نکاح صحیح ہوگیا البت اگر نکاح غیر کفو میں یامبر مشل سے کم پر کیا گیا ہو تو لڑک کے لولیاء پچوہ غیرہ کو اس وقت تک نکاح فئے کرئے کا حق رہے گاجب اس سے اوار دپیدانہ ہوجائے۔ کما فی الدر المختار فنفذ نکاح حرة مکلفة بلا رضا ولی وله ای للولی اذا کان عصبة الی قوله الاعتراض فی غیر الکفؤ مالم تلد منه

سیب می سرمہ مذکور صحیح نہیں ہوا تواس مخص ہے علیحدہ کرنا فرض ہےاور پھر اختیار ہے کہ جس ہے جاہے نکاح کرے اوراً سرلز کی اس ہے نکاح کرنے پر راضی ہے تواس تجدید نکاح باضابطہ کرناضروری ہے اوراگر بوجہ مذکور نکاح ہو گیا تواب تجدید کی حاجت نہیں۔ (۳) پہلی منتنی والے کو کوئی کس تشم کا خریق کسی ہے ولوائے کا حق شمیں اس نے اپنی خوشی ہے قضول خریق کیواس کاوہی ڈمدوارے۔

(٣) اگر ازگی نابغ محقی تود هو که دینے کا نیز جائز طور پر خلاف شرع نکاح کانام کر کے اپنے گھر میں رکھے کا سخت گن ہان دھو کہ دینے والوں کو : و گاور اگر نکاح پڑھے والے اور شاہدین کو بھی اس دھو کہ کے واقعہ کا علم : مو توان کو بھی گناہ امانت معصیت کا : و گا . لقو لله تعالی و الاتعاونو اعلی الاثم و الاعدوان . اور اگر لاکی و قت نگاح ہائف محقی تو و قاحت و بے شرمی پر جرات کر نے سے نیز بداؤن نکاح کرنے سے بید لڑگی گناہ گار جو گی نکاح کرنے والے اور شاہدین کو بھی قتم کے شدید گناہ سے برکی ہو گئے البتہ و قاحت و بے شرمی پر بڑی کی امداد کرنے سے ان کو بھی ہے کہ جاسکت ہے کہ انگو ایسا کرنا شرح اسے تھا اور اگر لاک کو انہوں نے کوئی فریب یادھو کہ دیا ہے اس کا مناه اس کے سر علی جدہ ہے۔

عا قله بالغه كا نكاخ بدوك احازت ولي

(سوال ۳۹۵)ایک لڑک ہاند جم تنین سال نے پینوں کے سامنے آئر بغیر اینے ہب کی مرتشی واجازت کے ایک شخص سے نکاح پڑھوالیا یہ نکاح جائز ہوایا نہیں۔؟

(الجواب) آگر لڑکی باخہ و ما قعہ ہے قواس کا نکار آپی مرضی سے بغیر اجازت ولی باپ بھائی و نیم ہ کے اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ اپنے نفو میں کیا ہو نین نسب اور بیشہ و نبیرہ کے حاظ سے اس کے قبیل سے آم حیثہت نہ ہو۔

قال فی الهدایة و یمعقد نکاح المراة البالعة برصا ها وان لم یعقد علیها ولی وقال بعد ذلك اذا تزوجت المرأة فی عیر الكفو فللا ولیاء الاعتراض و صوح الشامی بعدم بفاذ هدا المكاح . الكن الركاح . الكنار الكانودا پناتها تا تعدم بورا كرناب حیائی اور قد موم باوراس سے اجتناب المام به فی ردامجتار)

عا قلہ باغہ جو خود نکاح کفومیں کرے وہ معتبرہے؟

رسوال ۴۹۶) وختر نظام لدین نے خود جس کی عمر جشر میں تمیں سال لکھی ہے اپنا نکات ایک شخص سے ارسوال ۴۹۶ کا نظام لدین نے خود جس کی عمر جشر میں تمیں سال لکھی ہے اپنا نکات ایک شخص سے کر لیاس کے بعد لڑکی کے والد نظام الدین نے جبر انکات لڑکی ند کورہ کا دوسر کی جگہ کر دیا پہلا نکاح سیجے ہو کا یہ دوسر ل ؟

(العجواب) جبّد لڑی ما قد ہا ہے ہے تو دوسر ا' کاٹ جو والد نے جراکیا ہے قطعاباطل ہے کیونکہ باغہ ما قلہ کا خاج ہراکیا ہے قطعاباطل ہے کیونکہ باغہ ما قلہ کا خرجراکر نے کا کسی کوافتیار شمیں سکدافی المھدایہ و عیو ھا۔اور ساما ' کاح جولڑ کی نے خود بلاا جازت باپ کے کیا ہے وہ اگر اپنے ''تفوجی مہرِ مثل کے مطابق کیا ہے تو نافذو تکمل ہو گیا اب اس کو کوئی فٹخ شمیں کراسکتا۔

البت أكر نكاح اپنے كفو ميں نہيں كيا تفايام مش ست كم ميں كرائي ہے تو باپ كواس نكاح كے تنہ كرائے كا ثم مالمان ك يمال ورخواست وے كر تن نكاح كا تحكم حاصل كرے. لما قال في الهداية و يشتوط فيه القضاء الور پيم دوسرى جگه نكاح كر نكاكونى حق بغير مزكى كى رضاء كے نہيں۔

ن قلد بالقد نے ولی کی اجازت کے بغیر صر مثل سے کم پریاغیر کفو میں نکاتے کر لیا تواس کے احکام (سوال ۱۹۹۷) نکاح اول سے دباؤد کیر طلاق حاصل کرنا کیسا ہے۔ ؟
(الجواب) نکاح اول اگر لڑکی نے اپنے کفو میں کیا ہے اور صر بھی صر مثل سے کم مقرر نہیں کیا تب تواس کے خاد تد پر دباوڈ ال کر طلاق لینا جائز نہیں کیو تکہ اس میں ابطال حق ثابت ہے و هو الا یحو ذاور آمریہ نفات اپنے کفو میں نہیں کیا عمر البخ مر مثل سے کم مقرر کر ایا تو قول مفتی ہے کے موافق یہ نکائ بی منعقد نہیں ، والے کفو میں نہیں کیا تا ہی منعقد نہیں ، والے کما صوح به فی اللہ المعاختار من ان الفتوی علی دوایة الحسن عن الا مام .

لڑ کی اینے باپ کا کیا ہوا نکاح بعد البلوغ فنخ نہیں کر سکتی

(سوال ۱۹۸۸) بنده کاعقد گیاره سال کی عمر بین اس کے والدین نے زیدے کرویاب بنده بالغ بوئے پر زید کو اپناشوم بنا نمیں چاہتی کی بنده زید کے عقدے علیحده بو سکتی ہے۔؟
والحواب) چو تکدید کا کیا جوالد کا کیا جوا ہے لہذا بعد بلوغ بنده کو اس کے فنخ کا اختیار نمیں گذافی الهدایة والدر المختار والشامی نشر انط ذکرها الشامی و هی غیر موجودة ههنا.
والدر المختار والشامی نشر انط ذکرها الشامی و هی غیر موجودة ههنا.

نابالغہ کے نکاح میں ولی قریب وبعید کے اختیارات وغیرہ کا تعلم (سوال ۹۹۹) لیافت میں فان جوبا خہ موصوفہ کے علاقی موں ہوتے ہیں وار تلاوت میں فان جوبا خہ موصوفہ کے علاقی ماموں ہوتے ہیں والدین کی وصیت کے جموجہ انہوں نابی وصایت ولایت ہے جہا نگیر النساء نابالغہ کا عقد فکاح میر احمد ملی فان کے ساتھ جو نابالغہ کے قریب عزیز ہوت ہیں کر دیا اس واقعہ کے حد نابالغہ اوراس کی معاش و جائد او پر کورٹ آف وار ڈرکی محمرانی قائم ہوئی اب نابالغہ کی عدتی ہمشیرہ واباقت النس ویکی معاش و جائد او پر کورٹ آف وار ڈرکی محمرانی قائم ہوئی اب نابالغہ کی عدتی ہمشیرہ وابا خہ ہے ویکی معاش و جائد اور ہیں اس کے عقد نکاح سیح نہیں ہوا مختی مباد کے لیافت انساء منظم ہمشیرہ علی کو قریب تراور مستحق والہ یت بنوں اس لئے عقد نکاح سیح نہیں ہوا مختی مباد کے لیافت انساء منظم ہمشیرہ علی کو ترب تراور مستحق والہ یت بنوں اس لئے عقد نکاح سیح نہیں ہوا مختی مباد کے لیافت انساء منظم ہمشیرہ عدلی کو نابالغہ سے ایک عرصہ سے سلسلہ مخالف ہے لیانی بمقابل نابالغہ محکمہ جات سرکاری میں مقدمات والر ہیں ایک نابالغہ سے ایک عرصہ سے سلسلہ مخالف ہے لیان بمقابل نابالغہ محکمہ جات سرکاری میں مقدمات والر ہیں ایک نابالغہ سے ایک عرصہ سے سلسلہ مخالف ہے لیان بمقابل نابالغہ محکمہ جات سرکاری میں مقدمات والر ہیں ایک

حالت میں شرعی نقط نظرے اسب فیل تفصیلات کی نفر ورت ہے۔ ا

(۱) کیااہے ولی یاولیہ کی و یت (خے ناباغ ناباغہ ہے وجہ نظافت اور اس کے مقابل مقدمہ بازی ہور ہی ہو) تابل تمنیخ ہے یا نمیں۔ ؟

(۴) کیاوہ مقد جو ولی تعید نے من ات موجودہ مخافف ولی قریب کے بلاا جازت اپنی وال بیت سے کر دیا ہو صحیح لور قابل نفاذے یامو قوف یام ہے ہے اطل ہے۔؟

(۳) کیا لیافت النساء نیکم کونسورت مسئولہ میں عقد کے انفسان کا اختیار حاصل ہے ؟ بدیوا تو جروا (البحواب) از مفتی صاحب حید رآباد --- شریعت مطهر و میں وصی کونابالغ نابالغہ کے مال و جائیداد کی تگر انی کا حق حاصل ہے کہ وہ مجاز عقد نہیں کی فی وصایت ہے نابالغہ کا نکاح نہیں کر سکتا۔

قوله لا الحال فان الولى فيه. الاب ووصيه والجدو وصيه والقاضى نائبه صفحه ٤٨٠ ح ٢ باب الولى ردالمحتار الوصى لاولاية له في انكاح صغير و صغيرة سواء اوصى اليه الاب صفحه ١٣ باب الاولياء ج ٢ عالمگيري.

علاقی بہن اور مدیقی اموں دونوں اولیے ذوی انارحام میں شامل میں اور عصبات کی مدم موجود ک میں انسیں حق ولایت حاصل ہے انگین ملی تی بہن ہے نسبت ملی قی امول کے قرابت قریب رکھتی ہے اس نے بہن انسیں حق الله بھیر و ملاقی مول ول بعید بہول گے۔ و ان لم تکن عصبة فالو لایة للام ثم الاخت لاب و ام ثم لاب ثم لولدالام ثم ذوی الارحام ثم للحاکم علی حاشیه صفحه ۲۲ باب الاولیاء جلد ۳ بحو الوائق

أرولى نابالغ يبالف كا مخالف دوي عنس خاندانى حايت و نزامات ك وجد عبالغين ك لئے كى يحدانى و تو تو والا يت باقى در ب كل ولي يحسن المواقعة و الحصومة و لا كل قاضى يعدل ولو احس الولى و عدل القاصى فقد يترك الفة للتردوعلى ابواب الحكام و استثقالا لمس النحصومات فيتقرد الضور فكان منعه دفعاله صفحه ٥٩ باب الولى جلد ٢ د دالمحتار أو النحصومات فيتقرد الضور فكان منعه دفعاله صفحه ٥٩ باب الولى جلد ٢ د دالمحتال أولى ولي ولى ترجوواليت كى الجيت ركام المولى عيد أين والايت عابالغ كاعقد المال كراديا تونش كاح جائزومنعقد دوجائے كاليكن اسكان فادول قريب كى اجازت يرموقوف رہ كار

وان زوج الصغير اوالصغيرة ابعدالاولياء فان كان اقرب حاضراً وهو من اهل الولاية توفف نكاح الابعدعلي اجازته صفحه ١٣ ج ٢. باب الاولياء عالمگيري

فریق میں اور بلی ظامل و برید مخالف کے ظاہر ہے کہ ان سے نابالغہ کے متعلق کسی بھلائی کی تو قع نہیں اس لئے ان کی والایت اس معامد میں ساقط و ب اثر ہے اور وہ بی ست موجو وہ مقد منعقد کے انفسان کا اختیار نہیں رکھتی۔ عد الت مجازمیں سافت النب و پیگم ہمشیر و علاتی کا ہمقاباتہ نابالغہ فریق ہوئے کے جبوت مکمل ہو جائے کے محدولی جید تلاوت علی خان کی والایت ہے جو عقد ہواہے وہ مو توف بھی ندر ہے گابا بحد نافذ ہو جائے گا۔ والمد تعالی اعلم۔ کہتہ مفتی اول بلد وہ صدارت العالیہ سرکاری عالی۔

(البحواب) از حضرت مفتى صاحب دار العلوم دايب يد

یه صحیح بر که علاوت علی خان کوبه حیثیت و سی بوئے کے اکال صغیر و کا اختیار شرعانه تھ کھا صوح به فی العالم گیریة العالم گیریة والشامی لیکن ولی حید بوئے کی حیثیت ہے ان کا کیا بوانکاح منعقد ہو گیا مگرولی قریب ایمن ایافت النساء دیکم کی اجازت پر موقوف رہا۔ کھا ہو مصوح فی اللد المنخناد و عامة الکتب.

اب جب که ایافت امنساء پینتم اس نکاح موقوف کو جائز نهیں رکھتی تو حسب قامدہ بیہ نکات بطل و نیم موقوف ہو گیاباقی رہا ہیہ کہ عداوت کی وجہ ہے لیافت النساء کا حق والایت ساقط کردیا جائے بیہ پیند وجوہ محل نظر ہے

(الف) محنس اتنی بات ہے کہ جہا نگیر انساء اور ابیافت النساء پینٹم کے در میان مقدمات و خصومات عدالت میں دائز رہے ہیں۔شر عاُعداوت کا ثبوت نہیں ہو تا کیونکہ عدالت میں کسی کے مقابل اپنے جائز حقوق کو طاب کرنے کے لئے مقد مہ دیعز کرناشر عاکوئی عداوت نہیں۔

قال في الدر المحتار من اول القضاء ثم انما يثبت العداوة بنحوقذاف جرح او قتل ولى بمخاصمة نعم هي تمع الشهادة فيما وقعت فيه المخاصمة قال الشامي من ابن وهبان وقد يتوهم بعض المتفقه من الشهود ان من خاصم شخصًا في حق اوادعي عليه يصير عدوة فيشهدون بينهما بالعداوة وليس كذلك و انماثبت بنحوالخ. (شامي اول كتاب القضاء صفحه

(ب) تانياولی کی عداوت باخیات یا فس ثامت بوجائے ہے بھی والیت کا حق س قط شیس بو تالیت جو تقم ف نکاح وہ کر تا ہے اگر اس تقم ف میں قصدا اشرار باعداوت ثابت بوجائے تو قاضی اور حاکم قبل البلوغ بھی اس تقم ف کورو کر سے بیں اور بعد البلوغ الزک کو فیٹ کرانے کا اختیار بوگا بلید اگر نکاح فیم کفو میں یامر میں نمین فاحش کے ساتھ کیا گیاہے تو نکاح بی منعقد نمیں ہوگا۔ اس پرقوی ہور صفحتار للهتوی لفساد الزمان لما فی اللدر المختار و یفتی فی غیر الکفو بعدم جوازہ اصلا و هو المختار للهتوی لفساد الزمان وقال فی الفتح بعد ذکرہ مروایة الحسن و اختیرت للفتوی لما ذکر ال کم من واقع لا یرفع ولیس کل ولی یحسن المرافعة و الخصومة و لاکل قاض بعدل ولو احسن الولی و عدل القاضی فقد یترك انفة للتردد علی ابواب الحکام و استثقالاً لهس الخصومات فیتقرر الضور فكا ف منعه و فعاله فتح القدیر صفحه کا ج۴،

ید عبارت دراصل ال سورت دایان با د مورت با با اداک آنان اول ایران اول ایران اول ایران اول مفتی به منعقدند دو کااور کی خام اس صورت داج جب که ناباخه کا اکال مدوه به اداک ولی دوسر اولی دو گرای که نفویس سروب یا باپ اور داداکا فاسل اور خاش تونا ثابت دوجات تو پیمران و بحی ی و دسر اولی دو گاکه غیر کفویس یا نمین و اسلام ساتھ اکال کیا تو منعقد شیس دوگا، صوح بهما هی الدر المنختار والشامی و سیاتی بیانه

الغريش ولي كي أمر ملااوت ثابت تابت توجاب توخانس وومعامله جس مين ملالوت كالفهوراور فضارانس يايا جائے وہ معاملہ نافذ نہ ہو کالميان مطاقا حق والايت اس ہے ساقط حميں ہو تا۔ و الدليل عليه ما هي الدر المختار الولى هو لغة حلاف العدوو عرفا العارف بالله تعالى و شرعا العاقل البالغ الوارت ولو فاسقا على المذهب مالم يكن منهتكا قال الشامي في القاموس رجل متهتك و متهتك لا يبالي ال يهتك ستره. قال في الثنج اذا كال متهتكاً لا ينفد تزويحه اياها ينقص عن مهر المتل وعن غير كفو و سياتي هذا وحاصده ان الفسق وان كان لا يسلب الاهلية عندما لكر ادا كان الاب متهتكا لايفذ تزويحه الانشرط المصلحه واما قوله وبهذا ظهران الهاسق المتهتك وهو بعمني يسئ الاحتيار لا تسقط ولايته مطلقا لابه لوزوح من كفؤ بمهر المثل صح كما سباتي بیامه شامی اول باب الولی صفحه ۳۰۳ ح۲ و سئله صرح فی صفحه ۲۸ تا ح۲ ثم فال ال السكران او المعروف بسوء الاحتيار لوزوجها بكفئ من مهر المتل صح لعده الضر المحص و في الفتاوي الحيرية في تفسير سوء الاحتيار مابصه قال بي فرشته في محمع لو عرف مي الاب سوء الاختيار لسفهه او لطمعه لا يجوز اتفاقا و مثله في الدرر و الغرر الى قوله قال في فمح القدير من زوج ابنته القائلة للتحلق بالحير والشر ممن يعلم اله شرير او فاسق فهو طاهر سوء احتياره خيريه باب الاولياء صفحه ٣٣ ح اول و قال في الفنح حاصله ال القرابة مع قصور الشفقه مقتضاها ولاية عبر منزمة الي قوله وهدا لما اثبتنا فيه من الحيار عبد البلوع والرد فبله من القاضي عند الاطلاع على عدم البطر من تنفيص مهر او عدم كفاء ة فتح القدير مصري صفحه ۱۷۶ جلد ۳.

مبارات مذکوروشان و قاوی نیم ہو و فتح القدیمان قدر مشتر کے لئے تقرب سے سے میں کہ ولی سے آمر مدم شفقت و نظر بعد نیات و المحنی فسق بھی ثابت ہو جائے تو والایت مطلقاس قط فلیس ہو تی اب ترآبر الیب ولی خون مصلحت فلین فاحش کے ساتھ یا نیم کنومیں کردے تو وہ آکاح نافذنہ ہوگا کرچہ ولی ہو والاین کیول ند ہو جس سے معلوم ہوا کہ اسر ہا غرض بیافت النساء بینکم کی مداوت ثابت بھی ہوجات تب بھی وادائی کیول ند ہو جس سے معلوم ہوا کہ اسر ہا غرض بیافت النساء بینکم کی مداوت ثابت بھی ہوجات تب بھی حق والایت کے لئے حقوظ والایت کے لئے مقوظ والایت کے لئے جوالایت کے متعلق ہے بلعد اس کا محل اور منہوم وہی ب جوالویر محوالد فتح القدیم نقل کیا گیا ہے۔

(ن) البنة ایک بات باتی ہے کہ بنسر تک نقهاء اگر کسی کفو کی جانب سے متنیٰ کی جائے اور ولی اقرب بااوجہ اس کورو کر دے توولی اقرب کی والایت ساقط ہوج تی ہے لیکن اس صورت میں صحیح و مفتی بہ قول کے موافق والایت کا حق ولی اقرب کے منتقل ہو کر ہر ولی حید کو نہیں پہنچ ابلا کہ صرف قاضی کو پہنچ اہے۔

قال في البحر قالو اواذا خطبها كفتو و عضلها الولى يثبت الولاية للقاضى نيانة عن العاضل الخ بحر صفحه ١٣٦ ح ٣. وقال العلامة ابن عابدين في حواشى البحر و مثله في فاواه الشاميه في تفسير العضل بل ينمعي التعصيل بان يقال ان كان الكفو الاحر حاضراً اوا متبع الاب من تزويجها من الاول واراد تزويجها من الثاني لا يكون عاصلاً لان شفقته دليل على انه اختار لها الانفع اما لو حضر كفو و امتبع من ترويجها له واراد انتظار كف احر فهوعا ضل لابه متى حضر الكفو لا ينتظر غيره خوفاً من فواته ولذا تنتقل الولاية الى الا بعد اذغاب الاقرب انتهى.

نیز بیات که حق والایت صورت منسل میں ہر ولی بعید کی طرف منتقل نہیں ہو تابلے صرف فی نیز بیات کہ حق والایت صورت منسل میں ہر ولی بعید کی طرف منتقل نہیں ہو تابلے صرف فی نئی ہے اس کی تقد تن جم اور درا اعتمار میں اس پر نهایت مفصل کام کیا ہے اور شر مبلالی کے رسالہ کشف العنسل فی من عضل ہے اس کی بہت ہی تا ئیدات نقل فرمائی ہیں۔فمن رام التفصیل فلیر اجعہ حواشی البحر صفحہ ۱۳۲ ہے ۳ (خداصہ علم)

المذاجب أيك كفوى طرف مساة جما نكير النساء يعم ك نكاح كى طب بهو كى اوراس كے مامول علاوت على خان في جو ولى بعيد بين اس كا نكاح كرويا تويد نكاح ولى اقرب يعنى ليانت النساء يعم كى اجازت بر موقوف تحا تواب غور طلب امريد ب كه جس وقت ليافت النساء كواس نكاح كالم بهواانسول في اس كى اجازت صر احتا وي يا نهيل اورا كر نهيل وى توكونى معقول مذر اليها بيش كيا كه كوئى دوسرى جُده فوك اندر موجود ب جس سے وہ نكاح كرنا چا جتى ب اور اس طرف سے بھى طلب موجود ب يا ايساعذر بيش نهيل كيا به بلاد جدانكار كيا۔

صورت ٹانیے میں کوئی مذر بمعقول انکار کے لئے چیش کیا ہے تو جو کائے تلاوت علی خان نے کیا تھا باطن ہو گیاور اب لیافت النساء کے ہوتے ہوئے کسی کو جہا تگیم النساء کا نکاح حالت صغر سنی کرائے کا حق نہیں۔

صورت ثالثہ میں کہ نکاح نہ کورے انکار ہلاوجہ کیاس کی جگہ اجازت بجائے لیا تت النساء قاضی شرعی کی طرف منتقل ہو گئی آگر قاضی نے جانزر کھا تووہ نکاح جائزو نافنہ ہو گیالیکن در صورت جواز بھی عد بدو نح لڑکی کو فنخ نکاح کا فنتیار ہو گا۔ صوح به الشامی و الدر المد حتاد ہاں اس جگہ ایک چو تھی صورت بھی محتمل ہے وہ نے داریت ہوتی ہے۔ موجہ دنہ ہو جیسا کہ مام ہلاد ہند میں ہے تو پھر ولی اقرب سے واریت

نشن به سبب تو شی من به به بن وطرف به بنین و اس صورت می جو نکاح ولی بعید الاوت علی فرن من بیا می نافذو سیخ دو بات کار می طید اب مرراس کی ایازت و به کمافی الدر المحتار ولو تحولت الولایة الیه یعنی الا بعد لمه یحو الا باحاز ته معد التحول التهی پیمراس صورت می بخی برش و نیار بلوغ و بیاب کی و الدلیل علیه مافی حواشی البحر للشامی ویمکن ان یجاب بحمل ما فی المخلاصه علی ماادالمه یکی قاضی انتهی محر صفحه ۱۳۲۱ ح ۳ یعنی ان الانتقال الی الولی المعید الذی صوح به فی الحلاصة اما یکون اذالم یکن تم قاض . •

والله تعالى اعلم كتبه محمد شفيع عفر له الجواب صحيح بنده اصغر حسيين عفال مندعنه الجواب صحيح محمد رسول خان عفى عنه

نابا غه کی والد واور دو مالاتی بحدا میوال میں ولی ال کا کوان ہے

رسوال و و كان جنده نابا فد باس كا يك والدو حقيقى اور دو بحداني بالغ على بين والدقضا و سيان ميس ت ولي كون سيد؟

، المحواب، صورت ند کورہ میں وہ نوال ملائی بھائی ولی قریب ایک درجہ کے ہیں اور ان کے بعد والدہ کاور جہ ہے ہیں ملائی بھائی دونوں مل کر آمر عقد کر دیں یا کوئی ایک ان میں سے عقد کر دے تو تعینی و تا فذہ و جانے و بھر طرکہ کفو میں اور مهر مشل کے ساتھ کیا جائے۔

الخرض ما التي بهما كيون الوحق اليت ميس الأبيل بي بيد كذافي الشامي و البدائع فقط والله تعالى المم

تايات والدكي موجود كي مين نابا خد كا نكات مرويا

رسوال ۹ و ٤) بلند شهر میں ناہ فد کا نکائی آئی ہے تایائی شخص ہے کرویا جا انکدہا ہے اور میں موجود شالوراس کے قطور قیم وآت تے ہیں اطلاع اضار نارائش کیالور لزی کواہینے ساتھ لے گیا ہے آگات سیمی دول نہیں۔ '

الدرأ مرجوا أبشي تواني في ورحد بده شانتنايا والتنايات والميس - ؟

رالحواب) أكان مَدَ وربي كي اجازت بر موقوف تفاجب أن أجازت كي جائ اطهار تارانس أبيا تو كان المحواب) أكان ما فيه معتبر و أن في الدوالمه بحتار فلو زوج الا بعد حال قيام الاقوب توقف على احادثه اوراً مربا غرض المان مد ورمنع قد بحق بو تاتب بحق الركي و شاكا فقا-

نابالغه كا نكاح و او انے والدي موجود كى ميں كروي

ر سوال ۲ و ٤) مساق بھان وخش حسین کا نکات جم جار پانجی سال اس کے والد کی موجود کی میں والے کے مرویا تق افر کا خور و سال تھا جمر پانچ یا تہد سال ایج ب و قبول نہ نر سکانہ لڑے کے والد نے قبول کیا تجاس نے کہا کونی بات نہیں گھر کی بات ہے اب لڑکی سوالہ متر ہرس کی ہے جب تیرہ چودہ درس کی تھی تو ناطہ والے ناطہ الیے آئے گر لڑکی نے والدین سے انکار کردیا والدین نے ناطہ والول کو ٹال دیا پھر ناطے والے وہ تین سال متواتر آئے رہاس مرصہ بیس والدین اپنی لڑکی کو سمجھ تے رہ کہ گھر اچھا ہے بڑا اچھا ہے خویش گی ہے ضد اور بہت دھر می ٹھیک نہیں لڑکی نے جواب دیایا تو مفر ور ہوجوں گیا پھر بچا کی کھاجاواں گی اس وجہ سے والدین ایرکی کے ساتھ متفق ہیں آئر ایاس نابالغی کا نکاح ناجائز ہو تو لڑکی کی منشاء کے مطاب دوس کی جگہ نکاح کر دیا طابے۔؟

(المجواب) صورت مسئولہ میں اور ی کے باپ نے اس مجس میں یواں کے جد کر صر احق زبانی اجازت اس المجواب) صورت مسئولہ میں اور جو جو را انکاح کی دے دمی ہے یا عملا اجازت دیدی مشاراس کا ت مخصوص کاروبار کو خود اپنے با تھول کیا اور جو جو را کی رہے یاز یورو غیرہ فضح کا فتیار شیں اور علیحد کی صورت جو اس کے شیس کے فاوند طابق دے اور اگر مز بی کے والد نے اس نکاح کی اجازت نہ صراحت وی اور نہ شما اتو کھر دو صور تیں ہیں آئیں ہے کہ جو ابازت نہ صراحت وی اور نہ شما اتو کھر دو صور تیں ہیں آئیں ہے کہ جو ابازت نے دوسر می صورت ہے کہ شاجازت نہ صراحت وی اور نہ انکار کرویا بو تیا ایک ہے کہ شاجازت نہ صورت ہیں ہی ایک ہو است رہی دوسر می صورت ہے کہ شاجازت دی جو اور نہ انکار کیا ہدی سوت کیا تواب بھی لا کی کے بائے جو نے تک یہ دوسر می صورت ہے کہ شاجازت کی جو اس کی اجازت پر مو قوف ہے آمراس نے اجازت وی قوف ہے آمراس نے اجازت وی قوف ہے آمراس نے اجازت دی وی تو جائزور شیاطل ہو جائے گا۔

قال في الدر المحتار فلو زوح الابعد حال قيام الاقرب توقف على احارند قال السامى تقدم ان البالغة لوزوجت نفسها غير كف فللولى الاعتراض مالم يرض صريحا او دلالة كقبض المهر و نحوه ولم يجعلوا سكوته احارة والطاهران سكوته هها ايضا كذلك فلايكون سكوته اجازة لنكاح الا بعد وان كان حاصرا في مجلس العقد مالم يرص صريحا او دلالة شامى باب الولى صفحه ٣٢٣ ج ٢ مهرى.

سین عبارت مندرجہ سوال سے طاہر ہو تاہ کہ والد نے سی اجازت دیدی سیمی جوں کے اللہ فاظ اس برصری میں کہ والدین لڑی کو سمجی تے رہ اس لئے حاصل کی ہوا کہ یہ افاق افر اور اوز میں بوگیا اب کے حاصل کی ہوا کہ یہ افاق افر اور اوز میں بوائے اس کے کہ خلع یا طواق کے ذریعہ رہائی حاصل کی جا اور کوئی صورت نہیں۔(وائد تعالی اعلم)

ناباخه كا تكاح جيائے كرويا

(سوال ۳۰ و ۲) آیک رئی تاباف کا تکان والد حقیقی نادرانسکی میں حقیقی چیائے کر دیااور رئی بھی نابائی میں خقیقی چیائے کر دیااور رئی بھی نابائی میں خان ناد کے میں ان اور در کے بھی تابائی میں خان ناد کے میں ان اور در بان اور در جان ان اور در جان ان اور در جان ہے جان کے جند میں ان اور مشہور چور جانے جند میں جبہ لائی کا خالو ند چور کی آئے میں جند میں مقید ہے اور مشہور چور جانے

يه کاح فنغ بوسکتات یا شیس- '

(الجواب) پتیائے جو نکات ناباخہ کیا تھا۔ باب کی اجازت پر موقوف تھااور جب باپ نے اجازت نہیں دی تو یہ نکات باطل ہو گیابند الول ہی ہے یہ نکاح سیح نہیں ہوائز کی کواس شخص سے فورا علیحدہ ہو جانا چاہیے اور وہ دوسری جگہ ٹکاح کر سکتی ہے۔

لڑ کی کاباہ مجنون ہو تواس کی ولایت ساقط ہو گی یاشیں ؟

اسوال کا میکی ہندونابی خد کا نکا آپ کی والدہ اور مامول نے زید ہائغ ہے جو ہندہ کی والدہ کا مامول زاوبر اور اور ا جو تا تقابلا خوشی و مرضی ولی جائز لیتنی پر رحقیقی مسہاۃ ہندہ کے جو بقید حیات تھا کر دیا تگر پدر ہندہ خسل د ماغ نی جساری ہے کہتی سالم العقل رہتا تھا اور جمعی و بوانہ رہتا تھ نکا آپ و فت صحیح العقل نہ تھا اب ہندہ بانغ ہو گئا اور دیر ستورنابا فی ہے ہندہ زید سے اپن نکاح فتح سرانے کی خواہشند ہے کی وہ دوسر انکاح کر سکتی ہے یا نہیں۔ ؟ (۲) اور عد نکاح مر موجل پائے کی مستحق ہے یا نہیں۔ ؟

رالمجواب صورت مسبولہ میں جب کہ ہندہ کاوالد کسی کسی وقت صحیح العقل والحواس بھی رہتا تھا تواس ب وابیت ساقط شمیں ہوئی لہذااب ہو تکائے آس کی والدونے کر ادبیات سے والد کی اجازت پر موقوف ہے ہوش میں آنے کے بعد اگر والد نے اس نظام کی اجازت دے وی تو نکائی صحیح والازم ہو گیا یہاں تک کہ بعد بلوغ بھی لڑی کو حق صنح باتی ندرے گلار آکر ہوش میں آنے کے بعد جب والد کو نکاح کی اطلاع ہوئی اس نے اجازت ندوی بلحہ انکار کیا یہ نکائے باطل ہو کیا شریفائی کوئی امتر ر نہیں اور نہ فٹے کرانے کی کوئی جاجت۔

قال الشامي لكن الكان اى الجنول مطقا تسلب ولايته فلا تنتظر افاقه و في عبر المطق الولاية ثابتة له تنظر افاقته كالمائم و مقتضى النظران الكف الخاطب اذا فات بانتظار الدفية تروح موليته والدلم يكن مطبقاً والا انتظره على ما احتاره المتاخرون في غيمة الولى الاقرب (شامي باب الولى ٢٨ ٤ ج ٢)

عبارت مذکورہ تقریر مذکور کی تقری کرتی ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر متلقی کرت اور یہ موقع والے اور دہ یہ کہاپ کے ہوش میں آن کا انتظار نہیں کرت اور یہ موقع کا کا تنظار نہیں کرت اور یہ موقع کا کا تنظار نہیں کرت اور یہ موقع کا کا تنظار نہیں کہ جم باپ کے ہوش میں آن کا اندیشہ ہو تو یہ والدہ اور مامول کا کی جو انکاح بھی نافذ ہوجات کا آمر چہ باپ ہوش میں آمر اجازت نہ دے۔ لیکن اس صورت میں عد بلوغ لئے کہ موقع کر اس کا حرب کی کا مان کر دے ور پھر کسی مسمان حام کی مندہ کو افتدیار ہوگا کہ بافغ ہوتے ہی اس فکاح سے میز اربی کا امان کر دے ور پھر کسی مسمان حام کی مدالت میں یا مسلمانوں کی بنی نین میں اپنا مقدمہ چیش کر کے فنی فکاح کا تھم حاصل کرے اور دو سرمی جند فکاح کرے۔ (۲) مہر پھی واجب نہیں کیونکہ فنے فکاح کی صورت میں فکاح کا لعدم ہو جا تا ہے مہر واجب نہیں رہتا۔ صرح یہ الش می صفحہ الشامی صفحہ یا استولی (وائند تعالی اعلم)

سو تیلاباپ لڑگی کاولی شمیں ہے

ر سوال ۵۰۶) کیا فرمات ہیں ملائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مرد نے اپنی زوجہ کو طلاق دی اور اس عورت ہے ایک لڑکی بھی تھی اس نے اپنی لڑ کی عورت ہے لی تہیں پھر عورت نے کسی دوسرے شخص ہے نکاح کر لیااوروہ لڑکی اس کے پیاس رہی تینی مال کے پاس اور لڑک کے باپ نے اپنی فڑک ہے کچھ تعرض نہیں کیااورنہ کچھ خوردونوش کا لفیل ہوالز کی اینے سوتیے باپ کے سال رہتی تھی۔جب لڑک کی عمر آٹھ یا سات پرس کی تھی اس کی شاوی سوتیل باپ نے جس نے اس کی پرورش کیا تھا کر دی۔ اب سوال یہ ہے کہ آیاد و سوتنا اباب اس کے نکاح کاولی ہو کرا جازت نکاح دے سکت ہے یا سیس۔؟ (۲)سو تیمیے باپ نے جس لڑکے کے ساتھ اس کی شادی کی تھی وہ لڑ کا چندروز کے بعد مفرور ہو گیا اور اس دوران میں اس نے دوخط اپنی خیریت کے بھیجے مگر اپٹا پوراپت خہیں لکھاجب لڑ کی جوان ہو گئی تو لڑ کی کے باپ نے لا کے والوں سے کما کہ تم اپنے لڑے کوبلاؤ جماری لڑکی بالغ اور جوال ہو گئی ہے تو لڑ کے کے باپ نے کما کچھ روز اور انتظار کروشاید وہ اب آجائے لڑکی والوں نے ان کے کہنے ہے اور انتظار کیا پھر دوبار و لڑکی والوں نے کہا کہ جہری لڑکی جوان ہے ہم اس کو کیا کریں لڑ کے والول نے پہچھ جواب نہ دیا پھر لڑکی والول نے چنی تت کی۔ پنی تت والوں نے لڑ کے کے باپ سے کماک لڑ کی جوال ہو گئی ہے کیا ہو گا اڑ کے کے باپ نے لڑ کے کے دوخط د کھائے جس میں اس نے مخص اپنی خیریت ہی لکھی تھی اور پورا پیۃ سنیس مکھا تو پنج کوگ نے لڑے کے والدے کماکہ تم دوخط و کھاتے ہواور پنتہ کسی خطیس نہیں اور چھیرس کازمانہ گزر گیالڑ کی بالغ ہے تم خط کی مہرے اس جگہ جاؤاور پینة لگاؤاس پر لڑک کے والدنے کہا کہ اگر جاریانچ مسینے کے بعد لڑ کا گیا تو بہتر ہے ورنہ ہم اپنی لڑکی کا نکات مالم ہے دریافت کر کے دوسری جگد کرویں گے۔جب لڑکا نہ آیا تو مڑکی کے والدینے ایک عالم غازی پور کے رہنے والے سے مسئلہ وریافت کر کے دوسر اید کہ ایک لڑکا چھے سال ہے غائب ہے اور لڑکی بالغ ہے توآلیاس کا نکات ٹائی کرنا جائز ہو گایانہ۔عالم صاحب نے فتوی جائز کاوے دیاہے لڑک كا تكاح ثانى ہو گيااس لاكى كے تين لا كے بھى ہو كيكے ہيں اب اس كا پہلا شو ہر آيا ہے جس سے حالت نابالغى میں نکاح ہوا تھاا پی عورت تلاش کر تاہے اس میں اب کیا کرناچا بئیے۔وہ اب کس کی عورت ہو گ_{ہ۔}؟ (الحبواب) اس صورت میں والیت نکاح نابالغہ کی اس کے حقیقی باپ کی تھی سو تیلا باپ ولی نکات کا شرعاً نہیں تھا پس جو نکاح ٹابالغہ کا اس کے سوتیلے باپ نے کی تھا آگر حقیقی باپ نے اس کورد کر دیا تھااور اس نکاح ے انکار کر دیا تھا تووہ نکاح باطل ہو گیا تھالہذا دوسر انکاح لڑی کا شرعالیجے ہو گیا سکے بعد جو پہلا لڑ کاآیا اس کا سیجھ حق شرعا نہیں ہے کیونکہ اس کے ساتھ نکات سیجے نہیں ہوا۔ کتبہ مسعود احمہ (جواب سیح ہے)اور سو تیلے باپ نے جو نکاح اول نابا غہ ہونے کی جاست میں کیا تھاوہ کسی حال صحیح نہیں اگر چیہ حقیقی باپ نے بھی اس کی اجازت بھی دے دی ہو کیو نکہ نابالغہ کا نکات آپر فضولی کردے تو وہ منعقد ہی شبیل ہوتا بہر حال نکاح اول صحیح نہیں ہوااس لئے ملے شوہر کو کوئی حق نہیں (وائند تعالی اعلم)

باب دادانہ ہوئے کی صورت میں اڑکی کاولی اس کابھ نی ہے مال شمیں

(سوال ۴۰ ع) ایک عورت اپ س تحد ایک لاکی ناباخه کواپ بهم اوا پی بمشیره کے یہاں معمولی طور ت لے بنی وہاں پر چند شخصول نے مشوره کر کے ایک شخص کے ساتھ اس لڑکی ناباخه کا نکال کردیا جس ک ساتھ نکاح ہوااس کے عزیزوا قارب گواہ و کیل ہے اور ان میں ہے جس شخص نے نکال پڑھایاوہ لڑکے کا بی بن تھ نکاح ہواال لاکی کا بھی ان ہواوہ کی کی والدہ بھی ہے اور وہ بھی موجود تھی لیکن ان سے اجازت کا و ہے والا لاکی کا بھی ان ہے اس لڑکی کی والدہ بھی ہے اور وہ بھی موجود تھی لیکن ان سے اجازت سے اجازت کا و ہے والا لاکی کا بھی ان کا ہو گئی ہو ہو گئی ہو ہو گئی ہو ہو ہو تھی لیکن ان سے اجازت کی وقت واپس ہو سے بھی ہو ہو و سے جس وقت واپس ہو سے سونتیا باپ موجود ہے جس وقت واپس ہو سے سونتیا باپ موجود ہے جس وقت واپس ہو سے سے سونتیا باپ موجود ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو ہو گئی ہو گئی

نکاح صغیرہ کی ولایت میں ملاتی بھائی اخیاتی بھائی سے مقدم ہے

رسوال ۷ و ٤) ہندہ ناہ بغہ فاوالد نقال سرئیا ہے اور ایک اخیائی ہے کی ہے اور دوعا ہاتی بھائی ہیں موجود کی مذتی ہے اور ایک اخیائی ہے اور دوعا ہی بھائی ہیں موجود کی مذتی ہے لئے اللہ کی سے اخیائی ہے اور دوالدہ نے انکاح عمر و سے مثنا پڑھایا ہے نکاح سمجھے ہے یا شمیل عمر واگر طلاق نہ دے کا ہندہ کو تو بغیر طلاق ہندہ کا ازواج دوسر کی جگہ عدتی ہیں کی کر سکتے ہیں یا شمیل یا ہندہ بعد الباوغ اپنا کا آدو مر کی جگہ کر سکتے ہیں یا شمیل یا ہندہ بعد الباوغ اپنا کا آدو مر کی جگہ کر سکتے ہیں یا شمیل یا ہندہ بعد الباوغ اپنا کا آدو مر کی جگہ کر سکتے ہیں یا شمیل یا ہندہ بعد الباوغ اپنا کا آدو مر کی جگہ کر سکتے ہیں یا شمیل یا ہندہ بعد الباوغ اپنا کا آدو مر کی جگہ کر سکتے ہیں یا شمیل یا ہندہ بعد الباوغ اپنا کا آدو مر کی حگہ کر سکتے ہیں یا شمیل کا میں ہوگئی ہے یا شمیل ؟

(الحواب) صورت ندکورہ میں ناباخہ کاولی قریب اس کا مداتی بھائی ہے افیائی بھائی اور والدہ ولی ہیں بند حسب قامدہ نقہیہ اخیائی بھائی ہوں نے جو نکاح کیاہ ہولی قریب یعنی علاقی بھائی پر موقوف رہا ساباتی بھائی کو جب اس نکاح کی جب اس نکاح کی خبر لگی آگر اس وقت اس ناس نکاح کو جائز اور کھا تو نافذ ہوگی ورشباطل ہوگی ایکر جائز اور نافذ ہوئی صورت میں بھی لڑی کو وحد البلوغ نکاح فٹے کرائے کا اختیار شرعارے گابٹر طیکہ آثار بعوغ ظاہر ہوئے کے ساتھ فورا ہی اس سے انکار کروے اور پھر مسمان حاکم سے فٹے نکاح کا تحکم حاصل کرے اور باطل ہوئے کے صورت میں علی تھی نی کو بلوغ سے بہتے بہتے اختیار رہے گاکہ دوسری جدد نکاح کرویں اور پھر مجی بعد البلوغ لڑی کو اختیار فٹے رہ یں اور پھر مجی

سو تیلے باپ کا ٹکاح کر نامال کی اجازت پر موقوف ہے (سوال ۴۰۸) زید نے خالدہ نباخہ کا نکاح کر دیااور خالدہ اس کی سوتیلی لڑ کی ہے اور خالدہ اپ شوم کے یمال رہتی ہے اور پھھ مدت خالدہ اور اس کی والدہ اور اس کا شوہر اپنی والدہ کے مکان پر رہے رہے خالدہ کا شوہر اپنی زوجہ کو لے جانا چاہتا ہے گواس کی والدہ اس کو شیس جمیجن چاہتی ہے اور وہ چاہتی ہے کہ اس کا زہ نی سیس میرے مکان پر سب کا خرج پر واشت کر تارہ اس کے خاوند لیجن عمر و نے اس کو پہند نہ کیا باسمہ ذیر دست اپنی زوجہ کو اپنے مکان پر لے آیا خالدہ کی والدہ ہندہ نے اب و عومی کیا ہے کہ عمر و میر می شرکی کنوار می کو بھگا کر لے گیا ہے اور خالدہ بھی اپنی والدہ ہی تا سید کرتا ہی ہا تھ در ست ہوایا کہ میں ہے اور خالدہ بھی اپنی والدہ ہی تا سید کرتی ہے آیا خالدہ کا نکاح عمر و کے ساتھ در ست ہوایا شیں۔ ؟

(المجواب) صورت مسئول میں خالدہ کا نکائ جو زید نے کیا ہے وہ خالدہ کی والدہ کی اجازت پر موقوف تی جس وقت اس کی والدہ کو نکاح کا علم ہوا اگر اسی وقت اجازت دے وی تھی تو نکاح جائزہ سیخ اسی وقت ہو گیا اور اگر اجازت نہ دی بلاکہ سکوت کیا تھا تو یہ نکاح موقوف رہا پھر جب خالدہ نے بعد بلوغ عملااس کو جائز رکھا لیخی اس کے پاس بیو کی ہونے کی حیثیت تر بہتی رہی تواب یہ نکاح تیجے اور لازم ہوگیا۔ انظر ض بمر دو صورت نکاح تیجے ہوچکا جر طید والدہ خالدہ نے علم نکاح کے وقت اس نکاح سے صراحتا انکار نہ کیا ہو۔ واللہ لیل علیه مافی المدر المختار فی نکاح الفضولی توقف عقودہ کلها ان لها مجیر حالة العقد والا تبطل وفی الشامی واما اذا کان ای وجد سلطان اوقاض فی مکان عقد الفضولی علی المحنونة اوا لیتیمة فیتو قف ای وینفذ باجازتها بعد عقلها او بلوغها (شامی الفضولی علی المحنونة اوا لیتیمة فیتو قف ای وینفذ باجازتها بعد عقلها او بلوغها (شامی مطلب نکاح الفضولی صفحہ ہ ۲۵ مصری) و فی العالمگیریة الباب السادس من النکاح و الاجازة بالفعل سوق المهر (الی قوله) ولو خلابها هل یکون اجارة قال مولافایکون الخ عالمگیری مصری صفحہ ہ ۲۸ ج اول.

خلاصہ میہ کہ خالدہ کا نکائ عمر و سے منعقد اور صحیح وارزم ہو یک (بشر طیکہ والدہ خالدہ نے علم نکائ کے وقت صرت گلفظوں میں انکار نہ کیا ہو)لہذااب خالدہ کو اس سے علیحدہ ہونے کا کونی اختیار نہیں۔ ۶ (واللّٰہ: لقالی اعلم)

بالغدادر نابالغہ کے نکاح کی دوصور تیں

(سوال ۹ م ٤) آیک شخص نروبرون چنداشخاص اس امر کااقر ارکیا کہ میں نے اپنی لؤی مساقا چاند فی ک مسلم کا بقد دینا ولد گوڈر قوم تھو کھر کے ساتھ ایجاب و قبول کرادیئے اور مساقا ابی دختر گوڈر کے ایجاب و قبول البیغہ لڑے مسلمی ترم دین امعروف کا کے لئے کرائے اور مساقا ابی و قبول باباخہ تھی اور مساقا ابی کا چاند فی بالغہ تھی اور مساقا ابی کا چاند فی بالغہ تھی اور مساقا ابی کا اللہ مسلمی صاحبہ بین ولد سیدو نے ایجاب و قبول کرائے اور مساقا ابی کا قباب و قبول کرائے اور مساقا ابی کا بھی فی ایک دو نوب و تبول کرائے ہوں ور سے بین یا دو نوب سے مطابع فرہ ہے اس کا بھی فی لیعنی ابتد و بینا دیا ہے کہ میں نے ایجاب و قبول نہیں کیا مقابلات و عدہ کیا تھا۔ آبیا یہ قاح ور سے بیا نہیں ۔ ؟

(العجواب) ساہ چاند فی کا اہل آبراس کی اجازت ہے ہواہ توید نکال سی ہواہ اور ازم ہو چکا کیو تکہ اس میں فریقین کا اتفاق ہے کہ اس کا اکا ج اللہ وہ کے ساتھ کیا گیا ذریا اختیاف مساہ اس کا اکا ج کے دورہ تھا وہ اور مساہ الدی ہے اس کا اکا ج کرم دین ہے کردیا تھا وہ منہ منہ اس کے بیان ہے معلوم ہو تا ہے کہ لغہ وہ ہرا در مساہ الدی کیا ہے صرف وحدہ کیا تھا کہ نکاح کروا تھا وہ کہ منہ منہ منہ منہ منہ اس کے بیان ہے معلوم ہو تا ہے کہ نکاح اس نے منہ کیا ہے صرف وحدہ کیا تھی کہ نکاح کروا تھا اللہ کا ہم مولوی خلام رسول صاحب نے اس کا نکاح پر جا اب البت اس کو بعد بالغ ہونے کی نکاح فنے کرانے کا افتیار شرید مولوی خلام رسول صاحب نے جو نکاح پر جھا ہے اگر اللہ وہ کی اجازت سے پر جھا ہو تھا ہو گیا معتقد ہو گیا مولوی خلام رسول صاحب نے جو نکاح پر جھا ہے اگر اللہ وہ کی اجازت سے پر جھا ہو تک کرائے کا ختیار سی معلوں کا منتقد ہو گیا ہو اللہ مولوی خلام رسول صاحب نے جو نکاح پر جھا ہے اگر اللہ وہ یہ کا جانے اس کا شرط کی ہو تھا ہو گیا ہو اس میں ہو تھا ہو تھا ہو گیا ہو تھا ہو گیا ہو تھی ہو تک کرائے کا ختیار سے خواور شوت لے کر جی پر جھا ہو اور اگر وہ حد بلوغ فنے نکاح کرائے کا ختیار سے کو خوام سے فنے کر الے کا ختیار سے کا حدود ہو تکا کی مسام نہ کو کہ دور اور جد بلوغ فنے نکاح کرائے کا ختیار سے فنے کر الے اور اگر طیکہ بالغ ہوتے ہی بغیر سی معلت کے فنے کرنے کو کہ دور اور چھر حاکم مسلمان کی اجازت و عد الت سے فنے کرائے (اللہ تعالی اعلم)

والدہ کی اجازت سے نابالغہ ممینز لڑ کے کا بیجاب و قبول در ست ہے اور مہرکی تفصیل

(سوال ۱۰) آیک مختص زید نے اپنا نافع لڑکے خالد کا نکاح بحرکی نابالغہ لڑکی ہندہ سے عدم موجود ک بحر کے کرایا مگر ایجاب و قبول کے وقت زید قاضی پاس موجود نہیں تھاس لئے ایجاب و قبول خالد ناباغ بی سے کر ایازید سے نہیں کر ایادر نہ قاضی باس موجود نہیں تھاس لئے ایجاب و قبول خالد ناباغ بی سعد خالد کا انقال بحالت سندرسی و نیز ایامہ سادی میں بعد خالد کا انقال بحالت سندرسی و نیز ایامہ سادی میں اس کی دوجہ کو جھینے کے لئے متعدد مر جہ ذبائی و تحریری اس کے والد ہے کہا مگر بحر نے نہیں بھیجی یہاں تک کہ زوج اپنی دوجہ کے نہ طنے کی حسر سا اپنی و تحریری اس کے والد ہے کہا مگر بحر نے نہیں بھیجی یہاں تک کہ زوج اپنی دوجہ کے نہ طنے کی حسر سا اپنی میں اس کے دارہ کی میں اس کے دارہ کی مونے ایام عدت یعنی چار ماہ دس دن پہلے میں تھی جائے ہا کہ دارہ کی طرف ہے آدمی لینے کے لئے گار دیت بھی زید کے اپنی اس تھ جائے ماہ زمت پر لے گیازید کی طرف ہے آدمی لینے کے لئے گار دو ت بھی زید کے بیال ایام عدائے گزار نے کے لئے ہندہ کو نہیں بھیجا۔

یہال ایام عدائے گزار نے کے لئے ہندہ کو نہیں بھیجا۔

(۱) صورت مسئوله میں خالد کا آکاتے ہندہ ہے ہو گیاتھ یا نہیں۔؟

(۴) اکر ڈکا ٹے ہو گیاتی تو نزا ٹا اس ام کا ہے کہ زید خالد کے والد کو زرمہ تیجیمیں روائی مقر روہر اور می بتلا تات اور بحر ہندہ کا والد ایک بنر رو بید کہتا ہے البتہ رجسر قاضی ہیں مبلغ پانچ سورو پید ورتی ہیں اور کوئی تحریر باضا دلد نہیں تواس صورت میں زر مہر کے اوا کرئے کا کون ذمہ دارہے اور کس قدر زرمہر اوا کرتا چاہئے شرت بحوالہ کتب ارقام فرماکر عند الناس مفکور ہول۔

(الحواب) (۱) خالد نابغ وقت ایجاب و قبول اتنی سمجھ رکھتا تھ کہ نکاٹ اور ایجاب وقبول کو سمجھ لے جس

کو عرف شرع میں صبی ممنیر کہتے ہیں تب تو نکاح در ست ہو گیا بھر طیکہ باپ یعنی زید نے اس کوا یجاب و تبول کی اجازت دی ہو۔

قال في الاشباه و النظائر من احكام الصبيان. و يصح توكيله اذا كان يعقل العقد و يقصد و لو محجوراً ولا ترجع الحقوق اليه في نحو بيع بل لموكله انتهى قال الحموى في شرح توكيله من اضافة المصدر الى مفعوله اه صفحه ٤٨٢ ح ٢

(۲) یہ و یکھ جودے کہ اس لڑکی بندہ کا مہر مثل کیا ہے بعنی اس کی بہنول یا پھو بول یا پچپازاد بہنول کا کیا مہر بوتا ہو سواگر والد بندہ کا قول مہر مثل کے اندرا ندر ہے مثانیا نج سورہ پیہ ہے اور والد بندہ مر مثل ہے زاند مدعی ہے تو والد بندہ مر مثل ہے زاند کا مدعی ہے تو والد بندہ مر مثل ہے زاند کا مدعی ہے اور والد مالد مالد مالد مر مثل کیا اس سے زائد کا مدعی ہے تو والد خالد کا قول طف لے کر قبول کیا جائے گا۔ قال فی الدر المختار ان اختلفا فی قدر المهر حال قیام النکاح فالقول لمن شهد له مهر المثل قال الشامی ای فیکون القول لها ان کان مهر مثلها کما قالت اوا کئر وله ان کان کما قال اواقل انتهی (در مختار صفحه ۲۷ کا ۲۷) وقال فی الهدایة ولو کان الاختلاف بعد موت احدهما فالجواب فیہ کالجواب فی حیاتهما اہ۔

والد خالدے اس مرکا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا جو خالدے ذمہ اس کی ٹی ٹی کا واجب ہے البتہ اگر والد خالدے مہر اسپے ذمہ لے لیا ہو تو اس ہے وصول کیا جاسکتا ہے۔ نیز اگر خالد مرحوم کی کوئی جائیدادیامال وغیر ہ زید کے پاس موجود ہو تو اس ہے بھی ہیہ مہر وصول کیا جاسکتا ہے۔

قال في الدر المختار ولا يطالب الاب بمهر الصغير الفقير امام الغي فيطالب ابوه بالدفع من مال ابنه لامن مال نفسه اذازوجه امراة الا اداصمه انتهي اه.

والله سبحانه و تعالى اعلم (اضافه)

ولی کی اجازت سے نابالغ خود ایجاب و قبول کرے تو معتبر ہے (سوال ۱۹۶۶) ایک لڑکے کی عمر آٹھ سال اور لڑک کی عمر سات سال کی ہے۔ اس وقت ان دونوں کا نکاح کیا جادے اور ایجاب و قبول لڑکا کرے اور دار ثبین نے لڑکی کی طرف سے قبول نہ کیا ہو تواس صورت میں ان کا نکاح ہوایا نہیں۔ ؟

(۲) لڑکا جببالغ ہو گیا تواس نے دوسری جگہ اپنا نکاٹ کر لیالور سات سالہ لڑکی ہے جو نکاح کیا تھا اس کی رخصتی بھی نسیں ہوئی اب لڑک بالغ ہو کر منع کرتی ہے کہ میں اس شوہر کے یہاں نسیں جاتی ہوں آیا اس کا نکاح فنغ ہو سکتا ہے انہیں۔؟

(المجواب) اگر نابالغ لڑکے نے ایجاب اپنے ولی کی اجازت سے کیا تھا اور لڑکی نے خود باجازت اولیاء قبول کرلیا تھا تواگر چہ لڑکی کے اولیاء نے خود قبول نہ کیا تب بھی نکاح ضیح ہو گیاسات سالہ لڑکی عمر تمینہ کو پہنچ جاتی ہے اور پچہ کے مع مایات اور تمام عقود کا بھی تھم ہے کہ اگر وہ صبی ممینہ ہے تو منعقد ہو کر اجازت ولی پر موقوف رہتے ہیں اور اگر ممیّز نہیں او اول ہی ہے منعقد نہیں ہوتے سکذافی الامنساہ والمشاہی اور ۱۰ر صورت صحت نکاح بھی لڑ کی ہوشہ افتایار ہے کہ وہ باغ ہوتے ہی اپنے تکاح کو فنخ مرالے بھر طیکہ آثار ہوغ ظہر ہوتے ہی اس نکاح ہے ۱۰ ہار کروے اور چندلوگوں کو اس انکار کا گواہ بن کر مسلمان ہا تم ہے نماح فنخ کرانے۔ سکذافی اللہ رالمعنعتار والھدایہ وغیر ہا۔ (وابند تعالی اعلم)

خياربلوغ کې ايک صورت

(سوال ۱۹۲) ہندہ کا نکائ ہوں ت بابانی اس کے مامول نے کرویا ہی و آثار بلوغ ہندہ نے مردول اور عور تول کو گواہ کر کے کہا کہ ججے وہ نکائ جو فلال شخص کے ہاتھ میری طفولیت میں مامول نے کی تھا مجھے نامنظور ہے اور بدیار چہ خون آلودہ میر بور پور تیں کو عور تیں دکھے لے ویں بعد زال ، عد الت بہنی کر تنتیخ نکائ کی درخواست پیش کی۔ عد ازال آیک اور شخص کے ساتھ نکائ عام مجلس میں بخوشی و رضاء و رضاء و رضاء و اللہ ہے مشورہ سے نکائ ہو تعدہ جو درخ رجار ہوا چند یوم کے بعد ہندہ غیر شخص کے ساتھ مفرور ہو کر چہا گئی جب بکڑی کی تو مداست میں آئر کہا کہ میں پہلا نکاح شخص کے بعد ہندہ غیر شخص کے ساتھ مفرور ہو کر جاتا ہیں ہوا ہو کہ جو ایک ہوا ہے یہ نز ہوایا نہیں بھی تھم مداست سے سینے کا شیس اور دو ہر انکاح جو عام مجلس میں درخ رجار سر کاری ہوا ہے جائز ہوایا نہیں ابھی تھم مداست سے سینے کا خواس کی نہ ملا تھا عد الت جو تھم نہ و سے تو کی بور یہ جائز ہے یا شیا ہو گئی ہوا س کی خوشی سے بڑھا گیا ہے یہ جائز سے یا شیس ۔ ؟

(البحواب) سورت ند کورہ میں ہندہ ہو سے نکاح کا اختیار ہی جس کے موافق اس نے بفور باوغ ور خواست فنخ نکاح عد الت میں بیش کردی س در خواست کی وجہ ہے اس کا فنخ نکاح تقم ہا کم پر موقوف رہا گر عبارت سوال میں بیان کیا گیا ہے کہ م نے کہ میں دیا ہے کہ اس تکم سے پہلے ہی دوسر انکاح کر لی تو یہ نکاح نظر عائم تھے نہوں کیا گیا ہے ہوں کا کہ ستور تو نم ہے اور اب دوبارہ آکر جب کہ عورت نے اپنے حق فنخ نو صراحة باطل کر دیا ہے گئی تواب بہلا ہی نکاح اور اب دوبارہ آگر جب کہ عورت نے اپنے حق فنخ نو صراحة باطل کر دیا ہے گئی تواب بہلا ہی نکاح اور میں خلاصہ سے کہ فن نکاح کا خاتی سے بوا۔

لمافی فی الدر المحدار ولهما حیار الفسح بالبلوع اوالعلم بالکا بعده الی قوله سرط القضاء للفسخ فیتوار ثال فیه ویلزم کل المهر انتهی قال الشامی فان احتیار الفسخ لا یشت الفسخ الابشرط القضاء الح الشامی باب الولی صفحه ۲۳۹ ج ۲_(والد تی لی اعلم)

نے پالک بیٹے کا تعلم

(سوال ۱۳ که) زید نے اپنی اٹری ہندہ ماقعہ بالغہ کا نکاح عمر کے لڑکے بحرے گواہوں کے روبر و سر دیا ایک دوسر سے شخص نے ہندہ کو بیسی بنار کھا ہے توولی ہندہ کا کون ہے اور وہ کس کی بیشی ہوگی اور باپ کا کیا ہوا

نکاح سی ہے یا شیں۔؟

(الجواب) بندہ ما قلہ باخہ کا نکاح جواس کے بہت زید نے اس کی اجازت سے کیا ہے اور باتفاعدہ گوا ہول کے سامنے کیا ہے وہ نثر عانا فند ہو چکاول تو بندہ اپنے نکاح کی خود مختار ہے ، نیاس کاولی بھی صورت مذکورہ میں بہت تی ہے جس نے اس کو بیشی بنایا ہے شرع اس کو نہ باپ کر جاسکتا ہے نہ باپ کے حقوق اس کو و یتے بہت ہے۔

قال الله تعالى ماجعل ادعياء كم ابناء كم ذلكم قولكم بافواهكم والله يقول الحق وهو يهدى السبيل وقال في الهداية وينعقد نكاح الحرة البالعة برضا ها وان لم يعقد عليها ولى بكرا كانت اوثيبال

بنبی ہاشم کی عور تول کا نکاتے دوسر کی اقوام ہے جائز ہے یا نہیں رسوال ۶۹۶) بنبی ہاشم کی عور قال کا نکاتے دوسر کی سی قوم میں حلال اور جائز ہے یا حرام بھورت جواز جو شخص حرمت کا قائل ہواس کے لئے کیا حکم ہے۔

(الحواب) ال الوگول كا يد خيال الدواور ب و أيس ب كه بنى با شم كى عور تول كازكان باخه لؤكى اوراس ك اولياء كى اجازت سے تو ہر قوم كے مسمانول ميں ہو سكتا ب نيكن بغير رضاء اولياء قريش كے مااوه كى دوسر ب خاندان ميں مرنا درست نميں اور اگر مرليا گيا تو وہ نكاح قول مفتى به كے موافق درست نه ہوگا۔ على ما اختارہ صاحب الدوالمختار المشامى و غيره البت قريش كے خاندان خواه وه بنى باشم ميں ت مول يانہ ہول بدنى باشم كى عادان خواه وه بنى باشم ميں تعلى ما اختارہ صاحب الدوالمختار المشامى و غيره البت قريش كے خاندان خواه وه بنى باشم ميں تعلى مول يانہ ہول بدنى باشم كى عور تول كا نميں بلك جمله اقوام كا يمى حكم ب كه غير عوييں نكاح كر ليخ پر اولياء كو في كرائے كا حق ہو تا ہو . قال هى الهداية و غيره و اذازوجت المواة نفسها من غير كفو فللا ولياء ان يفرقوا بينهما دفعا لفسر العار عن انفسهم انتهى و الفتوى على رواية الحسن من انه لا ينعقد كما صوح به فى الدر

جولوگ بنی ہاشم کی عور تول کے نکاح کو غیر بنی ہاشم ہے حرام کتے ہیں سخت گناہ گار ہیں۔ قال تعالی و لا تقولوا لما تصف السنت کم الکذب هذا حلال وهذا حرام لیکن من حوم حلالاً سکاجو فتوای کتب عقائدہے نقل کیا گیاہے وہ مقید بقیود ہے بیمال اس کا حکم نہیں کیا جاسکتا اور ان او گول کو اسل مے خارج کمنا جائز نمیں۔ ؟

سید زادی کا نکاح شیخ ، مغنل بیشان کے ساتھ جائز ہے یا نہیں ؟ (سوال ۱۵ کئ) سید زادی کا نکاح شیخ ، مغل ، بیٹوان سے جائز ہیا نہیں۔ ؟ (المحواب) سید زادی کا نکار ان شیوخ سے جو شیخ صدیقی یا فاروقی یا مثانی کھاتے ہیں لیعنی جن کاسلسلہ نسب قریش کے ساتھ ملتا ہے بدون جارت او ساء بھی جائز ہان کے مدوودوس سے جمی اوک جو شیخ کسانے کے مال کے ساتھ ملتا ہے معلی میٹی البت ان او گول میں لئے ،ای طرح مغلی ، پڑھان و غیم وا قوام کا لکاٹ سید زادی ہے بلااجازت او باء صحیح تمیں البت ان او گول میں ہے آئر کونی شخص عالم ذی منصب و جائت ہو تواس کے ذکائی کو سید زادی اور ویگر قرشیات کے ساتھ قاضی خان نے جائز قرار دیا ہے۔ (و مثله فی الاشباہ و النظائو ۱۹) لیکن این جام نے قاضی خان کا قول نشل کرنے اور اس کا استد اول او بوسف کے تول سے جیش کرنے ساتھ ینائے سے عدم کھائت کی انسی کو الله لوية فتح القدير مصری صفحه ۱۹۰ حلالا

اس لئے عالم ذی منصب نہ ہوئے کی صورت میں تو مختر للفتوای کی ہے کہ انعقاد نکات ہی بغیر المان اسلام ہوئے کی صورت میں اضاطیہ ہے کہ انعقاد نکات ہی بغیر انعقاد تکاح نشیم کرے اوایاء کو مختر کا افتیار ویا جانے اما الدلیل علی ما قلما اولا فما قال فی الدر المحتار تعتبر الکفاء ق سبا فقریش معضهم اکفاء لبعص و بقیة العرب بعضهم اکفاء بعض هذا فی العرب وامافی العجم فیعتبر حریة واسلاما الح قال الشامی المراد بالعجم من لم ینسب الی احدی قبائل العرب ویسموں الموالی و العتقاء و عامة اهل القری والا مصار فی زماننا مبهم صواء بالعربیة اولا الامن کان له نسب معروف کالمنتسبین الی احد الحلفاء الاربعة او الی الا انصار و نحوهم شامی باب الکناء ة و ایصا فی الدر المختار باب الولی و یفتی فی غیر الکھو معدم جوازہ اصلا و هو المحتار للفتوی لفساد الزمان واقرہ الشامی ایضاً.

خلاصہ تھم یہ ہے کہ سید زادی کا افاق سید اور ان کے شیوخ سے جو شیخ صدیق۔ فاروقی عثانی و غیرہ ہیں بلاا جازت ولی عثانی و غیرہ ہیں بلاا جازت ولی بھی جائز ہے اور ان کے علاوہ دوسری اقوام شیخ اور مغل، پٹھان و غیرہ سے بلاا جازت ولی جائز نہیں البت اگر ان میں ہے کوئی عالم ہو تو افاق بلاا جازت بھی بہنعقد ہو جانے گا مگر اولیاء کو فنے کر انے کا پھر بھی اختیار رہے گا۔ (واللہ تعالی اعلم)

ملطی سے غیر کفویس نکاتی ہوجائے کا تھیم (سوال ۲۹۶) اگر کوئی شخیس اپن ناباخہ لڑی کا نکاح کس شخص ہے اس خیال سے کروے کہ وہ شخیس اس کا تفوج اور لڑی شوہر کے یہاں جلی تئی نیکن جب ہوفت بلوغ ٹرکی کو یہ معلوم ہوا کہ شوہر اس کا کفو نہیں ہے اور علم ہوتے ہی لڑی اس امر کا احدان کروے کے وہ اس کی زوجیت میں رہنا نہیں چاہتی لیکن اس کے ساتھ جبرا پہلی مر تبہ خلوت کی جا۔ تو ہو اس نکاح کو فنچ کراسمتی ہے۔؟ جبرا پہلی مر تبہ خلوت کی جا۔ تو ہو وہ اس نکاح کو فنچ کراسمتی ہے۔؟ (الحبواب) اگر واقعة مندر جہ سوال تھیجے ہور فی الواقع یہ شوہ اس لڑک کا نفو نہیں ہے اس کے والد کو وقت نکاح فلام نکاح اس کا غیر کفو ہونا معلوم نہ تھ اور اس شخص نے دھو کہ ہے اپنے آپ کو لڑک کا کفو ہونا وہ قت نکاح فلام کیا تو تھی میں ہے کہ اس لڑک کو فنے نکاح کا اختیار شرعا جا صل ہے اور مختار محققین متاخرین کا ہیہ ہے کہ اول ہی ہے کہ دوسر می جگہ نکاح کرویں اس لیا احتیاد اس ش ب كرس مسلمان ما كم ك سرالت بيا مسلماتول كى متقدر جماعت كر في صدر بي تقريق كا حكم حاصل كرايا جائد لما قالع الشامى عن الوازل لوزوج بنته الصغيرة ممن ينكرانه يشوب المسكوفاذا هومد عن له وقالت بعد ما كبرت لاارضى بالنكاح ان لم يكن يعرفه الاب بشوبه وكان غالب اهل بيته صالحين فالمكاح باطل لانه اسما زوح على طن انه كفو اه الى قوله و لعل وجه الفرق ان الاب يصح تزويجه الصغيرة من غير كفو لمزيد شفقه وانه انما فوت الكفاة لمصلحة تزيد عليها وهذا اسما يصح اذا علمه غير كفواما اذا لم يعلمه فلم يظهرانه روجها للمصلحة المدكورة كما اذا كان الاب ماجا أو سكران لكن الظاهران يقال لا يصح العقد اصلا كمافى الاب الماجن و السكران مع ان المصرح به ان لها ابطاله بعد البلوغ وهو فرع صحته شامى اول باب الكفاء ة صفحه ۴۱۸ ج ۲ محتبائي. قلت و صرح بطلانه فى الخلاصة من الكفائة (والله تعالى اعلم)

بالغہ لڑکی بااجازت اولیاء غیر کفومیں نکاح کرے تو باطل ہے (سوال ۱۷۶) ایک عورت باخ نے اپنا نکاح کی وجہ سوال ۱۷۶ ایک عورت باخ نے اپنا نکاح بغیر اجازت والد کے غیر کفومیں کرلیا ہے اوراس نکاح کی وجہ ہے اس کے والد ناراض ہیں کیا یہ نکاح عند الحقہ درست ہے۔ ؟
(المجواب) فتوی ای پر ہے کہ یہ نکاح صحیح شیں ہوا (جر طیکہ خاوند اس عورت کا غیر کفومو) شامی اور ور مختار، عالمگیری و غیرہ کتب فقہ نے باتفاق ای پر قتوی دیا ہے لہذا یہ نکاح صحیح شیں ہوا عورت پر واجب ہر اجب کہ اس سے فوراً علیحہ مو جائے اور غومیں نکاح کرے۔ (واللہ تعالی اسلم)

فصل في الاستيذان والاستيمار (ثكاح كيلئ عورت اجازت لين كابيان)

جبرانكاح كرنے كى دوصور تيں

(سوال ۱۸ ع) دولا کیوں کا نکاح جن میں ایک باخہ اور ایک مر اہت ہے ان کے ولی نے ان پر تخی کر کے اور دھرکا کر کہا کہ اگر نکاح نہ کروگ تو تم پر تخی کی مار ہوگی ۔ ڈرتے ہوئے تخت و حشت کی صالت میں انہوں نے دہتی ہوئی ذبان ہے جال بچائے کی ضاطر ہال کہا۔ جن کے ساتھ نکاح کیاوہ بالکل چھوٹے ہے ہیں جو ان کے بیند نہ بھے اور پندرہ دن کے بعد انہوں نے انکار کیا جو اب تک انکار پر مصر ہیں شرعاً ان کا نکاح ہولیا شہیں ؟

(الجواب)باند كانكاح جواس كے ولى نے زبر دستى جراكر ايالوراس نے مجبور ہوكر اجازت وى به توبالكل صحيح والازم ہو گيا۔اب جز موت ياطارق اس سے عليحدہ گى كى صورت كچھ نہيں۔البتہ نابالغد مرامقة كا نكاح جو جرا ولى ف يبت أربيه ولى باب اور داداك سواكونى دومر المخص ب تولاكى بالغ مولى كالحدال لكاح كوفتح مراف كالختيار رك كل ورك مسمان عام في عدات من مقدمه دائر كرك تكم في في المن الرك و من مراف المراف المراف كالمختيار و المراف كالمه المراف كالمه المراف كالمه بالمراف كالمه بالمراف كالمه بالمراف كالمه بالمراف كالمه بالمراف كالمه بالمراف كالمناف و الماصحة المكاح في بعد بلوغ بني لا كراه فقد صوح به المشامى حيث قال الدحقيقة الرضا عبر مشروطة في المكاح لصحته في الاكراه في عاد المكام للمرحل والمراف عباراتهم مطلقة في الدكاح المكرة صحيح كطلاقه ولهط المكرة شامل للرحل والمراف المراف المكام عليه كتاب المكام ص ٢٧٩ - (والله تعالى اعلم)

فصل فى احكام حرمة المصاهرة (حرمت مصامرت كابيان)

خوشدامن سے ناجائز تعلق رکھنے ہے ہوئی ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتی ہے۔

(سوال ۹۹) زیر نوجوان بالغ کا کائ ایک دوه عورت کی وختر نابغد کے ساتھ ہو کیاور بوجہ نابغ ہوئے منکوحہ کے دوائی شیس ہوئی اور زید کے ناچائز تعاقات زن و شوئی ہم اوخوشدا من خود ہو کر سام شہ ت ہوئی منکوحہ کے دوائی شیس ہوئی اور زید کے ناچائز تعاقات زن و شوئی ہم اوخوشدا من خود ہو کر سام شہ ت ہوئی گئی ایک حالت میں تعاقات ناچائز طور پر ہوتے ہوئے شرعاز ید کی منکوحہ اس کے لئے حلال ہے و نہیں ۔ "
رالحواب) اگر واقع میں زید نے اپنی دوئی کی سال کے ساتھ زنا کیا ہے۔ یا شہوت کے ساتھ اس کو ہاتھ و نہیہ و کا یہ ہوئو ایک اور ایک منکوحہ نی ٹی نابا فیہ حرام ہوگئی۔ لمافی الدر المحتار و حرم ایصا بالصهوریة اصل مزنیته واصل الزانی الی قوله و فروعهن.

اب اس كوچائ كان فن كو يتمور و اور بهتر بيت كه زبان ت بحق كرد و كي يتمور و يتناطاق و يتناطا و يتناطا و يتناطاق و يتناطا و يتناطا و يتناطا و يتناطا و يتناطاق و يتناطاق

سالی سے ڈٹا کرنے پر حرمت مصاہر ت ثابت نہیں ہوتی (سوال ۱۴۴۰)ایک تشخص نے اپنی سال کے ساتھ زنا کیا اس کی منفوحہ یعنی مزیبے کی بھشیر واس شخص پر حرام ہوئی یا نہیں۔؟

(الحواب) قال في البحر لووطي احت امراً تدبشيهة تحرم امراته مالم تنقض عدة ذات الشيهة

وفى الدارية عن الكامل ولو زنى باحدى الاحتيل لا يقوب الاحرى حتى تحيض الاخرى حيضة وفى الخلاصة وطى اخت امرا ته لا تحرم عليه امواته قال فى الشاميه فالمعنى لا تحرم حرمة مؤ بدة والا فتحرم الى انقصاء عدة المو طونة شامى صفحه ٣٨٦ مطوعه استسول. النروايات عن معلوم بواكه الله محتمل براس كم منكوحه بميشه كي لنحرام نهيل بوني البعد جب تك مز ميه وايك حيش ندا يجد الله على على على على على على على على المناود الله الله على الله على الله على الله على الله على الله الله على الله

ایی مزید کی لڑک سے تکاح کرناحرام ہے

(سوال ٢٦١) إلى مرادي كران عنال و المحتار صفحه ٢٨٧ ح ٢. وحرم ايضاً بالصهرية اصل الجواب) يرتاح وارد شيس كما في الدر المحتار صفحه ٢٨٧ ح ٢. وحرم ايضاً بالصهرية اصل مزيته اللي قوله و فروعهن. اورجواوا وال وانون عن الله والمحتار والشامية صفحه ١٦٧ ج ٣ من كتاب الحدود وحرر في الفتح انها شبهة من الدر المحتار والشامية صفحه ١٦٧ ج ٣ من كتاب الحدود وحرر في الفتح انها شبهة من المحل و فيها يثبت السب. ليكن اوروك برورش كاحق ان والده كو حاصل ب كما في الدر المحتار صفحه ١٥٠ ج ٢ تربية الولد يثبت للام السبية ولو كتابية او مجوسية الى قوله او فاره فجوراً يضيع ولد به كزنا الخروالله تعالى اعلم

زناہے جولڑ کی پیدا ہوئی اسے زائی کا ٹکائے حرام ہے (سوال ۲۲۶) ایک مسمان نے کافرہ عورت ہے زنا کیا اس کافرہ کی لڑ کی مسمان ہو گئی اس لڑ کی ہے مسلمان ند کورکا نکائے جائزت۔؟

(الجواب) جس لڑکی نال ہے زنا میاہ اُ رچہ حالت کفر کیا ہو یہ لڑکی اس زانی کے نکاح میں کسی طرح شیر آ کتی۔ قال فی الدر المختار حوم بالصهرية اصل مؤنينة الی قوله و فروعهن

(الحواب) الرَّي يُوتَد كم عمر بَ مات مال الله حداد والشامي صفحه ٢٨ ج ٢ هذا اي جميع ما ذكره في الله المحداد والشامي صفحه ٢٨ ج ٢ هذا اي جميع ما ذكره في مسائل المصاهرة اداكانت حية مشتهاة واما غير ها فلا وقال في الدر بعد ذلك باسطرو بسسها دون تسع ليست بمشتهاة به يفتي و في التمامية فا فادانه لا فرق بين ان تكون سميسة اولا

المنع-الغرض نوسال سے كم عمر كى يزكى مشتباة نهيل ہوتى اور غير مشتباة كے باتھ لگائے ہے أرجه شهوت کے ساتھ ہو حرمت ثابت نہیں ہوتی۔(وانند تعالی اعلم)

یٹے کی بیوی سے ڈناکر نے پرحر مت مصاہرت کا تحکم (سوال ۲۲۶)خسر نے جراو قہراا پنے بیٹے کی بیوی سے زنا کیا تواس کے بعد وہ عورت اپنے خاوند کے لئے حلال رہی یا جہیں۔؟

سان رس یا ہیں۔ (۲)اگر خسر کے اس فعل شنیع پر گواہ ہوا کین خاوند تشکیم نہیں کر تا تواس صورت میں کیا حکم ہے۔؟

(m) محض عورت کے اقرار پر کیا ظلم ہے۔؟

(۴)اگریه فعل سر زد ہوا ہو اور خاوند کشلیم بھی کر تا ہولیکن خاوند عورت کو خلاص نہیں کر تا کیا عورت کو اجازت ہے کہ دوسری جگہ نکاح کرلے۔؟

(۵)عورت دوسر انکاح کر عتی ہے یا تنیں۔؟

(الجواب) طال تمين رجي صوح به في الهداية والدر المختار وغيرها من كتب الفقه.

(۲) اگر گواہ بقواعد شرعیہ موجود ہوں تو خاوند کے انکار ہے پچھواٹر شمیں پڑتابلیحہ بدستور حرام ہو تی۔ وہو ظاهركله-

(r) محض عورت کے اقرار کی وجہ ہے تفریق نہیں کی جاسکتی جب تک کہ اس کا خاوند تشکیم نہ کرے یا شهادت شرعيدے تابت نه جو جائد كدافي عامة كتب العقه.

(۴) و(۵)دوسری جگه نکاح کرنااس وقت تک جائز نهیں جب تک کوئی مسممان حاکم یاشر عی پنجائت ان دو نول میں تفریق نہ کرادے یا ہے کہ خاو ند خود چھوڑدے اور چھوڑنے کی صورت ہے ہے کہ زبان ہے کے کہ میں نے اس کو چھوڑ دیالور عملاً بھٹی چھوڑ دیے۔

صرح به الشامي قال في الدر المحتار و بحرمة المصاهرة لا يرتفع الكاح حتى لا يحل لها التزوج باخر الا بعد المتاركة وانقضاء العدة وقال الشامي و عبارة الحاوى الا بعد تفريق القاضي او المتاركة.

ایضاً – (سوال ۲۵) زینب کا نکاح زیدے ہوازید کے والد نے زینب سے زیر وسی زنا کیا توزینب زید کے نکاتے میں رہ سکتی ہے یا اس پر حرام ہو گئی اور بدون طائق وینے زید کے دوسری جگہ نکات کر سکتی ہے یا

(الجواب) اگروائع میں زید کے باب نے زید کی بیوی زینب کے ساتھ زنا کیا ہے توزینب زید پر قطعا حرام ہو گئی کیکن دوسر می جگہ نکات اس کے بغیر نہیں ہو سکتا کہ زیداس کو چھوڑ دے اور چھوڑنے کی صورت رہے ہے کہ وہ زبان سے کیے کہ میں نے مجھے چھوڑ دیایا عملاً چھوڑ دینا اور بہتر ہیے کہ دونوں صور تیں اختیار کرے اور اگر زیدته پیمورث تو زیمپ بدر اید عدالت یا پنی کت اس کو پیمورث پر مجبور کر سخی بدقال فی الدر المحتارو حوم بالمصاهرة اصل مزنیة و فروعهن و قال فی البحر اراد بحر مة المصاهرة الحر مات الاربع حرمة المرأة علی اصل الزائی و فروعه بسباً و رضاعاً الح. از شامی صفحه ۲۸۷ حرمة المرأ ق علی اصل الزائی و فروعه بسباً و رضاعاً الح. از شامی صفحه حرم و قال فی الدر المختار و مجمومة المصاهرة لا بر تفع البكاح حتی لا یحل لها تزوج باحر الابعد المتاركة و انقضاء العدة. حاشیه شامی صفحه ۹۲ ح ۲ و الله سبحانه تعالی اعلم الابعد المتاركة و انقضاء العدة. حاشیه شامی صفحه ۹۲ ح ۲ و الله سبحانه تعالی اعلم الابعد المتاركة و انقضاء العدة . حاشیه شامی صفحه ۱۹۰۰ ح ۲ و الله سبحانه تعالی اعلم الحرم المتاركة و انقضاء العدة . حاشیه شامی صفحه ۱۹۰۰ ح ۲ و الله سبحانه تعالی اعلم المتاركة و انقضاء العدة . ح ۱ و الله سبحانه تعالی اعلم المتاركة و انقضاء العدة . ح ۱ و الله سبحانه تعالی اعلم المتاركة و انقضاء العدة . ح ۱ و الله سبحانه تعالی اعلم المتاركة و انقضاء العدة . ح ۱ و قال فی الدر المتاركة و انقضاء العدة . ح ۱ و قال فی الدر المتاركة و انقضاء العدة . ح ۱ و قال فی الدر المتاركة و انقضاء العدة . ح المتاركة و انقضاء العدة . ح المتاركة و انقضاء العدة . ح المتاركة و انقضاء المتاركة و انقضاء العدة . ح المتاركة و انقضاء العدة . ح المتاركة و انقضاء العدة . ح المتاركة و انقضاء المتاركة و المتاركة و القراركة و المتاركة و

باپ نے بیٹے کی بیوی کو شہوت ہے چھود یا تو بید زنا کے تھم میں ہے (سوال ۲۶۶)ایک شخص نے اپنے بیٹے کی منکوحہ کو کنی بار شہوت ہے ہوسہ دیالور بستان و نیمرہ کو ہاتھ لگایالور بغل میں لیالورآیاوہ عورت اپنے شوہر کے لئے حراسہ و گنی عورت نہ کورہ کی ساس اس کے خسر پر حرام ہوگئی۔؟

(المجواب) آگر فی الواقع الرکی کابیان سی به توب الرکی البیخ فاوند پر حرام ہوگی اس کی ساس اس کے سسر پر حرام شمیں ہوئی لیکن پہ لڑکی دوسر کی جگہ تکا حاس وقت تک شمیں کر سی جب تک کہ فاونداس کو چھوڑنہ دے اسی نہ ہو (حالاتکہ الرکی دے ایک نہ میں نے جھے کو چھوڑدیا ہے اور اگروہ چھوڑ نے پر راضی نہ ہو (حالاتکہ الرکی کے بیان کی تصدیق کر تا ہے) تو لڑکی کو افتیار ہے کہ عدالت موجودہ کے ذریعہ سے بی پی تو پھرہ کے ذریعہ سے اس کو چھوڑ نے پر مجبور کر اور اگر فاوند نے لڑکی کے بیان کی تصدیق شمیں کی تو پھر حاکم اسے چھوڑ نے پر مجبور شمیں کر سکتا۔ وفی امالی ابی یوسف امرا ق قبلت ابن زوجها وقالت کانت عن شہوة ان کذبها الزوج لا یفرق بینهما ولو صدقها انه عن شہوة وقعت العرقة المخ خلاصة الفتاوی صفحه ۱۰ جلد ۲ وقال فی متن الدر المختار وحرم بالصهریة اصل مزنیة و ممسوسة بشہوة الی قوله و فروعهن ثم قال و بحرمة المصاهرة لا یرتفع النکاح حتی لا یحل لها التزوج باحر الا بعد المتارکة و انقضاء العدة وقال الشامی و عبارة الحاوی الا بعد تفریق القاضی او بعد المتارکة ثم قال و المتارکة لا تحقق الا بالقول ان کانت مدحولاً بھا. شامی باب بعد المتارکة ثم قال و المتارکة لا تحقق الا بالقول ان کانت مدحولاً بھا. شامی باب المحرمات، صفحه ۹ کو ۲ کو ۱۹ (والله تعالی اعلم)

حرمت مصاهرت کی آیک صورت

(مدوال ٤٧٧) عورت بیان کرتی بسی اکیلی اپ مکان میں تھی میرے سسر نے آمر مجھ کوزیورات و نیم ہکالا کی دے کر ہمستری کی خواہش کی اور میر اہاتھ پکڑ کر شہوت سے پر ہو کر کواڑ بند کر لئے میں چلا کر باتھ چھڑ اکر کواڑ کھو سَرباہر نکل آئی تو عورت اپنے شوہر پر حلال ہیا نہیں اور س کا قول معتبر ہوگا۔ عورت کا اسسر کا۔؟

(الجواب) صرف باتھ بکڑنے ہے جب کہ موٹے کیڑے در میان میں حاکل ہول حرمت عمت نمیت

بوتی اور آئر است الدبت و ف ب توبه عورت این خاه ندیر حرام بویائی بخر طید فاه ند بسی آن و است آن بخر طید فاه ند بسی آن و تقدیق آن ق تقدیق کرے لمافی محرمات الحلاصة عن امالی ابی بوسف ان گذیها الزوج لا بفرق بینهما و لوصدقها انه عی شهود و قعت الفرقة بینهما حلاصه الفتاوی صفحه و ۹ ج ۲ دو الله تعالی اعلم

نابائع بچ کے ساتھ بااغد عورت نے صحبت کی تو تر مت مصابرت تابت ہوگی یا تہیں۔؟
(سو الْ ۲۸ کَ) وَوَ کَ بَشِت سالہ وَ وَیْ سُلہ وَ وَ نَ بِ خَدَاور الْنَاءِ نَیْدہ الدروان فَائد بر دہ ایا بی منائیدہ آن طفلک اکنوال جوان شدہ است واور بال نود مقر است کہ مر از نے بہانہ الدر فائد بر دہ و و آلت کر فیۃ مر اور فراح خود وافل کردہ بشہوت خود زامل منائید۔ آکول و نُمْ آن زن در عقد آل مقرش عالیہ یانہ ہے حرمت مصابرت باشدیانہ ؟ بنیوا تو جووا،

رالحواب، قال في الدر المحتار في فصل المحرمات فلو جامع عير مراهق زوجة اليه لم تحوه و في الشامي قوله فلو حامع عير مراهق الح. الذي في الفتح حتى لو جامع ابن اربع سين روحة اليه لا تنسب لحراب فال في المحر وظاهره اعتبار السن الاتي في حد المشتهاة اعلى نسع سين فل في المنت الحرمه بحساعة ولا فل في المنت الحرمه بحساعة ولا خلاف الناس المناس المناس المناس المناس الدي حداد الاسلام عار من هذا الم لا بدال يكون مراهقا تم رآئته في الحالية قال الصلى الدي بحامع منله كالمالع قالوا الدي بحامع و بشتهي و تستحى السناء من مثله وهو ظاهر في اعتبار كونه مراهقا لا الله تسع الا الدفل في حسر لان دلك اقل مدة يمكن فيها اللوع كما صرحوانه في باب بلوغ الملام وهذا يوافق مامر من ال العلمة هي وطي الدي يكون سيناً للولد اوالمس الذي يكون سيناً للولد اوالمس الذي يكون سيناً للولد اوالمس الذي يكون سيناً للولد المس الذي يكون سيناً للولد المس الذي يكون سيناً للولد المهدا الولد المس الذي يكون سيناً للولد المس الذي يكون سيناً للولد و لا يحقى ال عير المراهق منهما لا يتاتي منه الولد.

ازیں روایات معنوم شدک کود کے ہشت وند سامہ مرائق نیست اگر زیے ہاند ہ کر اور قریق نود واخل کند حرمت مضام سے نامت ند شود بهذا انکاح کود ک نابالغ غیر مرائق باد ختر زن مذدرہ جائزو تھیجے خوامد شدلیکن احوط این ست که نمان ایس ہر دوند کر دہ شود۔(وائند تعالی اعلم)

> حرمت مصاہرت کے ہے سے فیدہ می کا قول کافی شہیں ہے بلحہ شوہر کو نظن غالب ہو ناشر طاور کافی ہے

رسوال ۹ ۲ ع) ایک محتف ان کا بل این اس کی بیدی امراس کی لزی اور دو برد دو از کے ایک کم وہیں ملیحد و چند روز ت سوتے ہیں امر دو خود اور اس کی نوجوان بہوجس کا خاد ندگھر پر موجود تنہیں ہے بدید محنت مزده رن کو تمین بہر گیا ہوا ہو ۔ ۔ کم وہیں ملیحد و جاریا کیول پر لیٹتے ہیں ایک روزید بہوا ہے والدین کے یہاں جاتی ہے اور اپنی والدہ کو کہتی ہے کہ آئی میرے سسر نے میرے ما تھ ذیاب بجر کیا ہے۔ اس ف والعدواس بات کاچرچاہ م کرویتی ہے جس پر گاؤل میں مجمع ہو تاہے اور گردونواح کے ملاء کو جمع کرتے ہیں علاء جارا فخاص لوائر کی کے یاس بھی کر بیان کہتے ہیں تووہ کہتی ہے کہ آخر شب میں میرے سسر نے زنا بالجبر كيا ہے وہ اشخاص علاء كى مجلس ميں اس لائے كى كاريان ظاہر كرتے ہيں كہ وہ كہتى ہے كہ مجھ سے ميرے ئے زنا جبرا کیاہے پچر معاءاں کے سے سے بوجیتے ہیں قوہ کتاہے کہ یہ لڑکی بزیوار ہی تھی ہیں نے اس کا فقط سُدھا بَعِرْ کر ہلایا تھا اور یو چھا کہ لڑی تجھے کیا ہوالڑی نے سال جان مجھے کچھ نہیں ہوااور میں آرام ہے ہول میں اپنی جاریائی پر لیٹ گیاوروہ اپنی جاریائی پر لیٹی رہی مجھے دوسر ہے روز معلوم ہوا کہ مجھے پر بہتال بالدحاج تاب میں نے ہر "مززنا نہیں کیاس پر ملاءاس کو قرآن کی قشم کھائے لور سر پر افعائے کو کہتے ہیں تووہ کہتا ہے کہ میں آسر قرآن انحادوں یا قشم کھالوں توجو او ک جھھ پر ہجتان لگاتے ہیں ان کو کیا مز اوو کے جاماء کہتے ہیں ان کو کوئی سر انہیں۔ فیڈ تم ہر می ہو جاؤ کے اس پر وہ قشم اور قرآن مجیدا ٹھائے ہے انکار می ہو گیا ملاء اور مجمع کے اصرار پر وہ مخص کتاہے کہ لوک پڑے بڑے جرم کرتے ہیں کوئی پوچھتا نسیں میرے معاملہ کو بہت بَهِرُ اجِاتا ہے آپ فرماہ یں کہ اس صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہو سُروہ لڑکی این خاو ندیر حرام ہو گئی ہ حمیں فقط اس کڑی کی گواہی ہے یا س کاآفری سن کہ میر امعاملہ بر حمایا جاتا ہے۔ جمیع اتو جروا۔ (المجواب)أبراس لز کی کے فاہ ندیو قراس و مدمات ہے۔ نظن خالب ہو کہ اس کی زوجہ کئے کہتی ہواراس ك باب أس ك ساتھ زناكيات يا شهوت سے باتھ لكايات تو حرمت مصابرت خاوند ك حق ميں شاہت ہو گئی اور اس پر واجب جو کیا کہ اس عورت کو چھوڑو ہے اور صورت مسئولہ میں قرائن اس فتعم کے بالشيه موجود تنين جن سن تحن فالب بونا چيتيه لمافي المحر معزياً للفتح و ثنوت الحرمة ملمسها مشروط بان يصدقها ويقع في اكبر رايه صدقها وعلى هذا ينبغي ان يقال في مسه اياها لاتحرم على اليه و ابنه الا ان يصدقها او يغلب على ظنه صدقها ثم راء يت عن ابي يوسفُّ ما يفيد ذلك ربحر صفحه ۱۰۷ ح ۳) وفي الحلاصة عن امالي ابي يوسفُ امراة قبلت ابن روجها وقالت كانت عن شهوة ان كديها الزوح لا يفرق بينهما ولو صدقها انه بشهوة وقعت الفرقة حلاصة صفحه ١٠ ج ٢. (والله تعالى اعلم)

فصل فی الجهاز و المهر و حقوق الزوجین (چیز اور مرکے مائل)

منکوحہ لڑکی کو شوہر کے گھر آنے ہے رو کنا ظلم ہے

(سوال • ۴۶) امام مسجد نے روبیہ لے کراپی دوئز کیوں کی شادی کی اب وہ نوجوان نز کی شادی شدہ و فاد ند کے پاس جانے سے جبرارو کتا ہے کہ طلاق لے کر کسی دوسری جلد روپیہ لے کراس کو دیا جائے ایسے شخص کے پیچھے قماز جائزہے یا نہیں۔؟ (الجواب) منکوحہ اور کی شادی شدہ کوبا اوجہ شرعی اس کے شوم کے گھر جانے سے روکنا وومر اظلم ہے بیعنی خاوند پر بھی اور اڑکی پر بھی اور قلم قسق اور گناہ ہے اور فاسق کی امامت کروہ ہے. سکمافی الهداية والدر وسائر سخت الفقه ٢٣ صفر سن ٥٠ هجری

ایصنا ---- (مسوال ۴۴۱) زیر نے اپنی لڑکی کی شاد کی کردی نے می خاوند کاباہم بہت اتفاق ہو گیا مگراب زید اپنی لڑکی کو خاوند کے میں نہیں بھیجنا جالانکہ لڑکی جانا چاہتی ہے کیازید کے بھائی عمر کو حق حاصل ہے کہ جبر ازید کی لڑکی کو خاوند کے س تھ روانہ کروے۔؟

(المجواب) زید کااپنی از کی کواس کے خاوند کے گھر جانے ہے رو کناصری ظلم ہے لور حدیث میں مظلوم کو المجواب زید کا آئید کی تاکید کی خات کے اس کے دید کے محالی عمر کا جائے ہے کہ اس کابپ زید ناراض ہو۔ حدیث میں ہے۔ اس کابپ زید ناراض ہو۔ حدیث میں ہے۔ المصر اختاک ظالما او مظلوما (۳رین ا اوالی ۵۰ ۱۳ جمری)

زوجد کواس کے خاوند کے سال نہ بھیجنا ظلم ہے

رسوال ۲۳۷)زید نے اپنی ٹز کی شادی کروگی دیوی خاوند کاباہم بہت اتفاق ہو گیا مگراب زید اپنی لڑکی و خاوند کے یہاں نہیں جھجتا جا یک لڑکی جانا چاہتی ہے کیا زید کے بھائی عمر کو حق حاصل ہے کہ جبرا زید ک لڑکی گوخاوند کے ساتھ رواند کروے۔؟

(العواب) زید کا بنی لڑکی کو اس کے گھر جائے ہے رو کناصر سے ظلم ہے اور حدیث میں مظلوم کی امانت کی تاکید کی تی ہے اس نے زید ہے ہوئی وبلائد ہر اس شخص کو جو اس ظلم کو رفع کر سکے حق حاصل ہے کہ اس مربی نواس کے گھر پہنچادے آئر چہ اس کاباپ زید ناراض ہو۔ حدیث میں ہے۔ ان کاباپ زید ناراض ہو۔ حدیث میں ہے۔ ان کے ان خالماً ومظلوماً۔ سار ہیجا اولی و ۱۳۵ ہجری۔

سامان جہیز لڑکی کی ملک ہے

(سوال ۴۴ ع) ایک مختص اپنی لڑی کو جود مار محقی اپنے گھر لے گیا اور مسماۃ کے شوہر سے حیلہ حوالہ کرک مسماۃ کا زیور جودونوں طرف سے چڑھایا گیا تھاوالیس لے گیا اور کھ لیابیہ عورت مر گئی عدانقال وہ زیورات پور مسماۃ کے طلب کئے گئے عد حید حوالہ جواب بیدویا کہ زیورات کو صرفہ ہے رداری اور نال نققہ ہیں رکھا گیا ہے ، ریافت طلب امر ہے کہ یہ جا مزت یا نسیس اور یہ زیورات کس کی ملک ہیں۔ ؟
(المجواب) جو زیورات شوہر کے گھر سے لڑکی کو دیئے جا کیس وہ ہمارے عرف اور روائی کے امتبار سے شوہر کی ملک جیں عدوفات مڑی کے استبار سے شوہر کی جانب سے ویئے گئے ہیں وہ اگرکی کی ملک جیں عدوفات مڑی کے اس اور دوائی کے اس کے وریڈ میں حسب قاعدہ شربی ہے تقشیم ہول کے والد مسماۃ کو اپنے حصہ سے زائدر کھنے کا حق نسیس اور دوا

و فيره كا فرچه كسى حال فاوند كے ذمه واجب خيس خوافيدوى اس كے گھر يس ہو يا بي ميحه يس اس لئے صرف يتار وارى يس زيورات ركھے كاكوئى حق پدر مساة كو خيس. لمافى الشامية من النفقة صفحه ٦٦٣ جلد ٢٠ كما لا يلزمه مداواتها اى اتيانه لها بدواء المرض ولا اجرة الطيب ولا الفصد ولا الحجامة الخ.

ہو فت شادی جوزیور ولئن کو منجانب شوہر دیاجا تاہے وہ کس کی ملک ہے (سوال ۲۳۶)، م طورے بیاہ کے موقع پر دولها کی جانب سے دولهایاد ولها کے وارث جوزیورو کپڑے وغیرہ دلهن کو دیتے ہیں جس کو عمومازیورو کپڑول کا چڑھانا کہا جاتاہے سامان ند کورہ دولها کے انتقال کے بعد دولها کا ترکہ مانا جائے گایاد لین مالک ہوگی۔؟

(الجواب عید منلہ دراصل عرف درواج کے تابع ہے ہمارے شہروں کا عرف تو بہ ہے کہ لڑکی کاباب جو زیور وغیرہ جینز میں دیتا ہے وہ لڑکی کی ملک کردیتا ہے اور لڑکی ہی کی مملوک سمجھے جاتے ہیں اور خاوندیا اس کے اقرباء جو زیور چڑھاتے ہیں وہ خاوندہی کی طرف ملک رہتے ہیں عورت اس کا استعمال عاریة کرتی ہے اس لئے تقر فات ہے وغیرہ کا اختیار نہیں ہوتا تو جس جگہ ہی عرف ہو وہاں دولها کی جانب ہے جو زیورات چڑھائے گئے تھے وہ دولها کی ملک اور اس کی میراث ہول گے سکدا ذکرہ الشامی فی سکتاب المهبة .

(وائد تعالی اعلم)

مطلقہ کے لئے تاحیات خوروپوش کاوعدہ ادائے مہر کا عوض نہیں

(سوال ۳۵٪) عبدالصمدے اپنی زوجہ کویہ نکھا کہ میں اپنی ٹی ٹی ظفر النساء پر ایک طلاق بائن ویتا ہوں کہ اور اقرار کرتا ہوں کہ جب تک میری زندگی ہے بعوض وین مهر کے خوروپوش کا ہمیشہ ذمہ دار رہوں گا۔ اس بارے میں کیا تھم ہے۔؟

بالمجواب) یہ طداق نامہ صحیح ہے۔ مساۃ ظفر النساء پر ایک طل قبائن واقع ہو گن اور تاحیات خورو پوش کے ذمہ دار رہنے کو جو عوض مہر قرار دیا ہے اگر اس سے یہ مطلب ہے کہ پورے مہر کے بدلے میں خورو پوش کی گفائت کر تا ہوں تو یہ جائز نہیں کیو نکہ مهر معین ہے اور خورو پوش کی مقدار اور قیت غیر معین نیز یہ بھی معدوم نہیں کہ مساۃ کی آئندہ عمر کتنی ہے غرض غیر معین مہر معین کاعوض نہیں بن سکتا اور اگر یہ مراد ہے مہر میں سے خورو پوش دیتار ہوں گا اور حساب کر کے جوباتی رہے گا وہ بعد و فات مسہ ۃ کے ان کے ورث کو او اگر وہ بین خاو نہ ہے اور مساۃ کے ورث کو حق ہوگا کہ بعد و فات مسہ ۃ کل خورو پوش کی قیمت کا حساب کر کے بین خاو نہ ہے خاو نہ ہے۔ وصول کر لیں۔ (وائد تعلی اعلم) کیم صفر میں ہے ماہ جری۔

مرض الوفات مين مهر معاف كرنے كا حكم

(سوال ۲ ۱۵۳ ایک عورت الے مرض وفات میں اپنامر معاف کر دیایہ معافی شرعاً معتبہ ہے انہیں۔ ۲ رائحواب) مرکی معافی کے متعلق سوال میں ند کور ہے کہ مرض وفات میں کی گئی اور مرض وفات میں جو تقسرف کیا جاتا ہے وہ بختم وصیت ہو تاہے اور وارث کے حق میں کوئی وصیت بلاا جازت دوسے وارثول کے نافذ نہیں ہوئی صدیث میں ہے۔ - الاوصیة لوارث الا ان تجیز الورثة کلافی الدر المنحتار. خاوند متوفیہ کا شرعی وارث ہے اس کے حق میں وین مہر کی معافی وقت مرض وفات بلاا جازت دوسر سے وارثوں کے ہر گز معتبہ نہیں بلعہ بیروین اس کے ذمہ واجب ہے جو متوفیہ کے ترک میں حسب جھی شرعیہ وارثوں کے ہر گز معتبہ نہیں بلعہ بیروین اس کے ذمہ واجب ہے جو متوفیہ کے ترک میں حسب جھی شرعیہ وارثوں کے ہرگ میں حسب جھی شرعیہ موگا۔

زوجہ اپنامہر ناہ انغ شوہر کی جائندادے لے سکتی ہے

(سوال ۴۴۷) زیدئے اپنے نابائٹی ٹرکے کا نکاح نابائغ مندہ سے کردیا تھا کیٹھ عرصہ کے عد زید کا ماہ ہ میں سے بلوغ انقال کر گیا کیااس صورت میں مندہ کے والدین زید پر ادائیکی زر مهر کا دعوی سامنے ہیں یا نسیں۔؟

(الجواب) أربوقت تكان زير في مه كاؤمد البخاوير نيس بياق واس ك لاك متوفى فالدك امد جومه واجب باسكامطالبه زيد سه نيس كياجا سكالله البحد الرلاك متوفى فالدك نام كوفى با نيراويا اله فيه وبو واجب باسكامطالبه زيد سه نيس كياجا سكاله البحد الدر المختار ولا يطالب الاب بمهراسه الصعبر العقيراما الغنى فيطالب ابوه بالد فع من مال ابنه لامن مال نفسه اذا روحه امرأة الا اذا صمنه على المعتمد . كمافى المفقة

تابالغه كوطلاق دينے پر نصف مهر واجب ہوگا

(سوال ۴۳۸) ایک عورت سوار ساله نے ایک شخص سے نکال کیا: عدیش معلوم ہوا کہ عورت قابل ہی ا نہیں ہے اگر مر وعورت کو جان ق وے تو عورت مُدکورہ مستخل مهر ہا نہیں۔ ؟

(الجواب) قال في الدر المختار ولا يتخيراحد الزوجين بعيب في الاحر ولوفاحشا كحود و جذام و برص ورتق و قرن و في الشامي ورتق بالتحريك السداد مدخل الذكر ثم قال في الدر المختار وله شق رتق امة و كدا روحة وهل تجبر الطاهر نعم لان تسليم الواحب عليها لا يمكنه بدونه نهر شامي مجتبائي صفحه ٢٥٥ ج٢.

اس عبارت فقتی ہے معلوم ہواکہ زوجہ میں عیب مذکور ہوئے ہے نہ نکان میں وٹی خلل آیاہ رنہ خیار فنخ حاصل ہوا ہال زوج کو یہ ہر وفت اختیار ہے کہ جب جیاہے طلاق دیدے اور مهر اوا کرنا پڑے کا ابت بجائے کال مهر کے نصف مهر ساقط ہو جائے گا۔ نصف مهر اوا کرنا ہوگا، لقولله تعالی فیصف معا فر صنبہ الایة اور چونکد عیب مدکور مائع وطی ہے اس لئے خلوت ہوجائے ہے خلوت صحیحہ نہیں ہوئی لمافی الدر المختار فی ذکر الموانع و من الحسی رتق بفتحتین التلاحم النے. خلاصہ یہ کہ صورت تدکورہ بس نعف مرواجب ہوگا۔(واللہ تعالی اعلم)

خیر الامور فی قدر المهور لینی مهر کی تعریف، اسکی شرعی مقد ار اور مهر فاطمی کی شخفیق

(مسوال ۴۳۹) مهر شرعی کیا چیز جاسی کومهر مسنون اور مهر محمد ی کتے ہیں۔ '' (۳)اس مهر کی تعداد کم از کم کیا ہے اور زیادہ سے زیادہ کیا ہے بخساب سکہ رانج الوقت معلوم ہو ناچا ہے ،ور ہم ویٹار مثقال اور اوقیہ کی قیمت بحساب سکہ کلدار کیا ہے۔ ؟

(۳)ام المومنین حضرت ام حبیب کور حضرت فاحمهٔ کامبر تکس قدر قداور کون سامبر زیاده تر قابل تقلید ہے۔ (۴)مهر رائج الوفت جس کی تعداد ہزار مارویبہ :و تی ہے مناسب ہے یا نہیں ؟

(الحواب) مم عورت كاحق مالى ت جو خاوندك ذمه وجه عقد أنال ك واجب بو تاب لور مم مسنون لور مهر محمری اس مهر کو ساجا تاہے جو نبی کر ہم مین ہے ہے عملا ٹائٹ ہوجس کاذ کر جواب نبسر المیں آئے گا۔ (۲) مهر کی تعداد کم از کم در ہم دس ہے جس کی مقدار وزن رائج انوقت کے امتبار ہے دو تولہ گیارہ ماشے جاندی ہوتی ہے اور زائد کے لئے کوئی حدایک مقرر نہیں کہ اس سے زائد مہر نہ ہو تکے بید دوسر نی ہات ہے کہ بهت زائد مقرر كرنا مكروه وممنوع باقل مقدار كي وليل عبرت بداييب واقل المهر عشر دراهم نيز حديث من الخشر ت الله كالرشاد على الله مهر اقل من عشر دراهم. احرجه الدارقطي اورزاك ك لے کوئی حد شریعت میں مقرر شیں اور آیت کریمہ اتیتم احد اهن قبطار أے زیادہ مر کانا فذہون معلوم ہو تا ہے درہم بحساب وزن مروج تقریباس ڑھے تین ماشہ جاندی کالور دینار ساڑھے جار ماشہ سوئے کا ہو تا ے مثقال اور دینار کاوزن ایک ب سے ف یہ فرق ب کد دینار سونے کا یک سکد باور مثقال ایک وزن کا تام ہے جودینار کے برابر ہے اور اوقیہ جالیس درہم کا ہوتا ہے۔ والدلیل علیه مافی الغیاث درہم سد نیم ماشد وشد وايضا قال العلامة القاصي ثناء الله اليابي يتي في رسالة مالا بدمه أصاب زراست شقال است که بنت و نیم توله باشد و نصاب نم دروصد ر درم است که پنچ دو نشش روپیه سکه دیلی وزن آن می شود به أنتهي تقتم يس ببهي حساب وينارجهارم ونيم ماشدمي شوو ودرجم سدونيم تقريباو فبي الهداية والاوقية اربعو ف درهماً هدايه باب زكو ة الاموال صفحه ١٨٦٠ ح ١ وفي عمدة الرعابة معزيا الفتح القدير قوله مثقالاً هولعة ما يورن به و شرعاً اسم للمقدار المعين الذي يقدر به الذهب وبحوه وهو الديبار الواحد الاان الديبار اسم لقطعة المصر وبة المقدرة بالمثقال و في شرح المحتصر للبر حبدي في النخزامة الديبار هو المهقال الحراورجب دينارودرجم كاوزن حسب تؤيروماشه معلوم بوكب و

سونے چاندی کاوقتی نرخ معنوم کر کے سکہ رائٹی الوقت ہے اس کی قیمت نکال لیٹا پچھ مشکل نہ رہا مثانی مہو فاطمی کی مقدار پانٹی سودر ہم ہے جس کاوزن رائٹی الوقت ایک سوپینتالیس تولہ وس ماشہ ہوالورآئ کل جب کہ چاندی کا نرخ ۸ تولہ ہے تو سہ رائٹی الوقت کے اختبار ہے پانچ سودر ہم کی قیمت تقریباً تہتہ روپیہ ہوتی ہے۔
(۳) حضر ت ام المومنین ام حبیبہ کا مہر چار ہزار در ہم تھ اور حضر ت فاطمہ اور عام ازواج مطهر ات کا مہ پانچ سودر ہم۔

لماروی عن ابی سلمة قال سالت عائشة کم کان صداق البی صلی الله علیه وسلم قالت کان صداقه لا زواجه ثنی عشرة اوقیة و نش قالت اتدری ماالنش قلت لا قالت نصف اوقیة فتلك خمس مائة درهم رواه مسلم (از مشكوة) و فی كنز العمال فی حدیث طویل ما اصدق الرسول الله صلی الله علیه وسلم امرأ ة من نسائه ولا اصدقت امرأ ة من باته اكثر من اثنتی عشرة اوقیة الحدیث كنز صفحه ۷۹۷ ج ۸

حضرت ام جیب اور حنفرت فاطمه دونوں کے مرول سے قابل تقلید حفر سے فاطمہ اور باقی ازوان مطمر ات کا مر ہے کیونکہ وہ نود آنخضرت علیج نے مقرر فرمایا تھا خلاف حفر سے ام جیب کے کہ ان کا مہ مطمر ات کا مر ہے کیونکہ وہ نود آنخضرت علیج نے مقرر فرمایا تھا خلاف حصن عبدالله بن جحس نواشی باوشاہ نے مقرر کیا اور ای نے اواکیا تھا۔ عن ام حبیبة انها کانت تحت عبدالله بن جحس فمات بارض الحبشة فزوجها النجاشی النبی صلی الله علیه وسلم وامهر ها عه اربعة الاف و فی روایة اربعة الاف در هم الحدیث. رواہ ابو داؤد و السانی.

(۳)بالکل نامناسب اور مکروہ اور سینکٹروں ویٹی و دنیوی مصائب کی بدیاد ہے حضرت فاروق اعظم ّے اس ہے۔ متعلق ایک خطبہ ارشاد فرمایا ہے۔

الالا تغالواصدقة النساء فانها لو كانت مكرمة في الدنيا و تقوى عدا لله لكان او لكم بها نبي الله صلى الله عليه وسلم ما علمت رسول الله الله الله الله عليه وسلم ما علمت رسول الله الله الله عليه وسلم ما علمت رسول الله الله الله على اكثر من اثنتي عشره اوقية (رواه احمد) و الترمذي و الوداؤد و الساني.

صدیث مذکورہ ہے معدوم ہواکہ ہزاروں روپید کی تعداد میں مر مقرر کرناہر گزمنا سب شیں مااوہ ہریں جب مہر زیادہ مقرر کیاج تاہے تو بھی اس کے اداکر نے کی شہمت ہو سکتی ہو اور شر بھی اس کا رادہ ہوتا ہے لوراس عمورت کو کہ ادائے مر کا رادہ ہی دل میں شہو صدیث میں زنا فرمایا گیا ہے المحدیث سودہ می الکنو بطوق مختلفة لیکن اس سے ما تھ ہی یہ بھی خوب سمجھ لیناچا ہے کہ اگر کسی خاندان کی لڑکیوں کا مہر زیادہ تعداد میں رائی ہے توجب تک سراخ ندان اپنا رواج بدل کر مر میں کمی نہ کرے اس وقت تک میں کسی لڑکی کا مر کم باند ہے کا اختیار اس کے اولیاء کو شیس ہے لوگ اس میں بہت خفلت کرتے ہیں کے سارے خاندان کے مر مثل کے خداف اپنی لڑکی کا مر کم کردیتے ہیں جس کاان کو حق نہیں ہے۔

اور شاید یک وجہ ب کہ بہت ہے حضرات صحبہ نے زیادہ زیادہ مریر تکات کے بیں جا انکہ مہر فاطمی کا مستون اور افضل ہو ناان کو بھی (ظاہر ا) معلوم تھا۔ زیلعی مشرح کنو باب الکفاء ہے ہیں۔ ان

الفاروق تزوج ام كلثوم بنت على من فاطمة على اربعيل الف درهم و ابن عمر تزوج على عشرة الاف درهم وكان يزوج باته على عشرة الاف درهم وروى عن الحسن بن على أنه تروج امرء ة فسان اليها مائة جارية قيمة كل واحدة مهن الف درهم و تزوج ابن عباس شميلة على عشرة الاف درهم قال الذيلعي و يجو زان على عشرة الاف درهم قال الذيلعي و يجو زان يكون ذلك مهر مثل كل واحدة منهن لانه يختلف باختلاف الزمان ولا يدل ذلك على الفضيلة بل هو الطاهر لان المال كان قليلا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم اتسع المسلمون بعد ذلك لما حصل لهم من فتوح البلا درز يلعي شرح كنزج ٣ صفحه ١٣١)

اس عبارت سے ظاہ ہوا کہ خود حضرت عمر فاروق اعظم نے چالیس بزار درہم مهر مقرر کئے جس کی مقدار سکہ رائج الوقت کے امتیارے تقریباً پنج بزار روپہ ہوتے ہیں اور جس اڑکی کا یہ مهر مقرر ہوا وہ بھی حضرت فاطمہ کی صاحبزادی ام هنوم ہیں اسی طرح حضرت عبدالقدان عمر اور دوس سے حضرات صحابہ نے دس دس بزار درہم بر اپنالور اپنی صاحبزاویوں کا نکاح کیا جس کی مقدار آج کل کے سکہ رائجہ کے المتہارے تقریباً تیرہ سوروپیہ ہوتی ہے۔

الغرض مرین نملو کرنا جائز شیں بلک تقلیل حسب سنت بہتر وافعنل ہے لیکن اس کے خلاف میں غلو کرنا جائز شیں کہ مهر مثل کے خلاف لڑکی پاس کے اولیاء کو مهر فاطمی پر مجبور کردیا جاوے بید خلااور چبر بھی با کل خلاف سنت اور خلاف تعامل صحابہ کرام ہے اعتدال کی صورت یہ ہے کہ اپنا پنے خاندان میں مهر مثل کم کرنے کی کو شش کی جاوے اور سب خاندان والوں کو احادیث نبی کریم عظیے اور حضر ت سیدة النساء مشل کم کرنے کی کو شش کی جاوے اور سب خاندوالوں کو احادیث نبی کریم عظیے اور حضر ت سیدة النساء کے مہر کی تقلیدوا تبائ کی تر غیب دی جاوے اُنروہ سب قبول کرلیس تو بہتر ورنہ تناکسی ایک اور کی بیاس کے مہر کی تقلیدوا تبائ کی تر غیب دی جاوے اُنروہ سب قبول کرلیس تو بہتر ورنہ تناکسی ایک اور کی بیاس کے داریاء کو اس پر مجبور نہ کیا جاوے (والنہ سجانہ و تعالی اللم)

مهر بہت زیادہ مقرر کرنااور اوائیگی نیت نہ کرنا گناہ ہے

(سوال ، 22) آج کل وباء عام پھیل رہی ہے کہ مقدار مهر بانچ پانچ اور دس دس بزار روپیہ جو صراحتانا کے کی حیثیت ہے زیادہ ہو تاہے اور ناکج اس کی اوائیگی ہے عاجز ہو تاہے مقرر کر کے نکاح کیا جاتا ہے آگر ناکج کی حیثیت ہے زیادہ ہو تاہے مقر ترکر کے نکاح کیا جاتا ہے آگر ناکج کی مونیکن کسی طرح اوا نہیں کر سکتا دونوں میں تکاح پر کوئی اثر پر تاہے انہیں۔؟

صور توں میں تکاح پر کوئی اثر پر تاہے انہیں۔؟

(۱) کور قریت زوجہ جائز طور پر ہوگی یا نہیں۔؟

(المجواب) ان دونول صور تول میں نکائ تو جائزاور سیح ہوجاتا ہے اور قربت و سحبت ہی جائز ہوجاتی ہے مگر المجواب ان دونول صور تول میں نکائ تو جائزاور سیح ہوجاتا ہے اور قربت و سحبے تو خوف کفر کا ہے۔ ایسا خیال رکھنے والا سخت گن وگار فاس ہے اور پہلی صورت میں کہ اس کو محض نداق سمجھے تو خوف کفر کا ہے۔ صدیث میں ایسے شخص کے لئے سخت و عید آنی ہے اور اس کو زانی فرمایا گیا ہے۔ لیمن عذاب و عقاب میں وہ زانیوں کی طرح بہتلا ہوگا اور الفاظ حدیث یہ ہیں۔ عن النسی سے ایسا در حل تن وج امر أ ق علی ماقل من

المهر او كنر ليس في نفسه ان يو دي اليها حقها حدعها فمات ولم يؤ د اليها حقها لقي الله يوم القيامة وهو زان (ترغيب ترهيب كتاب النكاح)

اورای ٔ ناء پر حدیث میں زیادہ مہر مقرر کرنے کی ممانعت آئی ہے الا لا تغالو صدقات الساء . لیکن تبعیر تن فقیمان اکا تا در سے ہو جاتا ہے آسرچہ کونی شخص مہر کی صراحة انفی بھی سروے اور حدیث و مید کو تهدید پر محمول کیاجا تا ہے۔(وابند تعالی اعلم)

نابالغ خاوند كالنقال ہو جاوے تو مہر اور مير اث عورت كاحق ہے

رسوال ۱ ع ع)زید نا این از کا نکان جرک از ک سے سردیاجو کہ ابھی دونوں نابالغ تھے بعد ہو مدت کے بحر کے ان کے انتقال ہو آ یا نیکن باغ نہیں ہوا تھا اس لئے بجارت بھی زائل شیس اب زید کی بڑی ن رائل مستحق کون ہوگاہ رمہ اُس اولی سکتا ہے اور بحر کی بہلی بیوی کا بید بڑکا تھا اور اب بحر کی دوسر کی دوی موجودہ ک موجود ہے اور بہلی بیوی کا انتقال ہو گیا تواب دوی مرحومہ یا بدوی موجودہ ک مہر میں سے بھی بچھ حصد زید می بڑی کو مل سکتا ہے یا نہیں اور انزی کا زیور اور مہر زید کو مل سکتا ہے یا جر کو مل سکتا ہے یا جر کو مل سکتا ہے یا جمی بچھ حصد زید می بڑی کو مل سکتا ہے یا نہیں اور انزی کا زیور اور مہر زید کو مل سکتا ہے یا جر کو مل

(المجواب) جوز بور لڑک کا مملو کہ ہے اس کی خود لڑکی مانک ہے اور مہر پھٹی لڑکی کا حق ہے وہ بھی بڑکی وہ ہے کا اور جبر کی کئی ہے وہ بھی بڑکی وہ ہے کا اور جبر کی کرو جہ ہے۔ اس کی کو بہتھ حصد شمیس ہے گاکیو تکہ زید کی لڑکی وارث بخر کی نووج ہے اس کے ناکیو تکہ زید کی لڑکی وارث بخر کی نووج ہے تھے خود زندہ ہے اس کے زبور اور مہر سے زید کو بہتھ شمیس مل سکتا اور بخر کسی حال وارش سات کی دوج کا شمیس۔ کتبہ مسعود احمد عفالند عند

نكات فاسديامو قوف ميس وطي يا خلوف جو جائے ير مهر كالحكم

(مدوال ۲۶۶) سی صغیره یا با بخت کا کات اس کے ولی اقرب بخیر اجازت ولی غیر اقرب و بدے بعد وولی اقرب جواس موضع میں موجود تھا اس کواس کا کی مطابقا نبر نہ تھی اور نہ وہ اس مجلس نکاح میں حاضر تھا جد اطلب کا کا تا اعتراض کرے اور اپنی نار شامند کی کے باحث چند روز کے جداس نکاح کو میں کر دے ہیں اگر اس ور میان میں وطی یا خلوت پائی جان ور آنجا یہ صغیر وہ ان تد تو طاء مثلها کے ہوار ناکی آبید مرو نوجوان ما قس وہالغ تو بعد فنخ کات شوہ پر اوائے مہر واجہ ہوگایا شیں اور صغیر وکا ولی مہر کا مطابعہ زوج سے کر سکتا ہے یا شیں۔؟

ب آگرزه خادات مهر سے اندار کر سے بالکل مهر دینے پر رائشی شد ہو توولی بعض مهر پر فیصله کر سکتا ہے۔ نمیں۔ ؟ لورولی کواس فتیم کا تقعرف در مال صغیر ہ جائز ہے انہیں۔ ؟

اً سراس موقع کمیں زون وطی کاانکار کرے اور عورت اقرار کرے تو کس کا قول معتبر سمجھا جا ہے کا نائے نے وقت نطاح بہتا یا ماد ۃ از قشم زیورات و لہاس منعوجہ کو دیا تھ جس کو وہ اس وقت یعنی تبل ازادا ہے

دين مهرواين مائيَّے توبيه چيزواين کي جائنتي بيديا شيں۔؟

ان سب صور تول میں از روئے شرح کے کیا احکام میں جو اب مدللی ۶۰ بارات کتب فقیمیہ ارشاد فرمائیس۔؟

(الحواب) قال الشامى فى النكاح الهاسد وحكم الدحول فى الكاح الموقوف كالدخول فى الهاسد فسقط الحد ويشت السب و يحب الاقل من الهسمى ومن المهر المثل الح (شامى مجتائي صفحه ه ٣٥ ح٢) وايضا فى الشامية فى موضع خو المراهق اذا تزوج بلا اذن وليه امرأة (الى قوله) وعليه المهر لو مكرهة او صغيرة ولوبامرها الخ (شامى محنبائي صفحه ٣٦٩ ح٢) قال فى الدر المختار وصح خطها لكله يعنى المهر وبعضه انتهى قال الشامى وقيد محطها لان حط ابيها غير صحيح لو صغيرة ولو كبيرة توقف على احازتها ولان بدمن رضاها الح (شامى باب المهر صفحه ٣٣٨ ح٢) وقال فى الدر المختار ولو افترقا فقالت بعد الدحول وقال الذحول وقال المهر صفحه ١٤٥٠ من الهامي المهر المختار ولو افترقا فقالت بعد الدحول

صورت مسئولہ میں جو نکاح ولی ابعد نے بخیر اجازت ولی اقرب کے کیا ہے یہ نکاح ولی اقرب کی اجازت پر موقوف تصاور جب ولی اقرب نے خبر پاکراس کو فنچ کرادیا تو یہ نکاح فنج اورباطل ہو گیا (محدافی اللد المعختار من باب الولی) اوراس مؤقوف پر اجازت ولی اقرب ہون کی صاحت میں جو خاد ند نے وطی خلوت صحیحہ کرلی تواس ہے خاہ ند کے ذمہ مہ واجب ہو گیا گراس تفصیل کے ساتھ کہ بید و یکھا جائے گا کہ اس عورت کا مہر بوقت عقد کیا مقر رکیا گیا تھا اس کا مہر مشل کیا ہے اللہ وونول میں ہے جو کم ہووہ واجب ہو کا اس عورت کا مہر بوقت عقد کیا مقر رہ م ہو تو وہ اور لیکن بہر صورت جو نس واجب ہو گا پورا واجب ہو گا تندید بوگ سے جیس کہ جو تو وہ اور الر مہر مقر رہ م ہو تو وہ الی تیت ہوا اور الزکی کے والد کو مطاب مہر کا حق ہے جیس کہ عبارت مندر جدیا الر (۱) ہے تابت ہوا اور الزکی کے والد کو مطاب مہر کا حق ضیل جیسا کہ عبارت مندر جدیا الر (۲) ہے خاہر ہوا۔

اوراً مرخاد ندوطی کامنکر ہے تواً مرخلوت سیجہ کا قرار کر تاہے تب تو ظاہر ہے کہ خدوت کا تھم بھی اس بارے میں مثل وطی ہے لہذا کوئی اختلاف ہی ندر ہا۔

مبر کافل بھسیل مذکورواجب: و کالوراگر خاوند خلوت کا بھی منکر ہے تواس بارے میں لڑکی کا قول حدف کے ساتھ استبار کر لیا جائے کا جیسا کہ عبارت نمبر (۳) سے ثابت ہوا۔ اوراگر جواشیاء خاوند نے اس لؤکی کو وی تھی اس میں اپنے اپنے مک کا روائ معتبہ ہے اگر یہ روائ ہے کہ یہ چنے ہیں بطور مہر معتبل کے عورت کی مک بھر کی ملک ہوگئی اس کا واپس کر تا جائز شمیں لوراگر روائ یہ ہو گئی اس کا واپس کر تا جائز شمیں لوراگر روائ یہ ہے کہ یہ چنے ہیں بطور عاریت کے استعمال میں رکھی جاتی ہیں مالک ان کا خاوند میں سمجھاج تاہے تو بھر یہ خاوند کی ملک ہاں کو وقت تفریق خاوند والی ہیں۔ (والدلیل علی ما قلما ما روائ بھی ناریت کی صورت کا ہے آپ اپنے روائ کے موافق فیصلہ کر سکتے ہیں۔ (والدلیل علی ما قلما ما

صوح به فی الدر المنحتار و الشامیة فی کتاب الهبه.) وائد تعالی انتلم (کتبه بنده محمد شفیع نفر له) الجواب صحیح --- محمد رسول خان عفاءند الجواب صحیح صواب بلاریب ---- نبید حسن عفاالله عنه الجواب صواب ---- بنده محمد الرائيم عفی عنه الجواب صواب ---- بنده محمد الرائيم عفی عنه

خاوند کے انتقال کے بعد زوجہ کا بیہ کمنا کہ فلال مکان خاوند نے مہر میں دے دیا تھا (سوال ۴ 3 7) اگر کوئی عورت اپنے خاوند کے انقال کے بعد بیہ کے کہ فلال مکان میرے خاوند نے میر میں دے موند نے میر میں دے وہ تو تو میر میں دے دیا تھا اور کوئی بیعنامہ یا کوئی تحریر مکان کے متعلق اس کے خاوند کی طرف سے نہ ہو تو اس عورت کا قول مکان کے متعلق شریاد رست ہے انہیں۔؟

(الحواب) اگر فاوند کے باقی وریڈاس کو تشکیم کریں تو معتبر ہوگاورنہ شمادت کے بغیر معتبر نہ ہوگا ہاں آس اس نے شمادت شرعیہ پیش کر دی تووریڈ کو بھی تشکیم کرنا پڑے گااور شمادت نہ ہونے کی صورت میں خاص مکان کی مالک زوجہ نہ ہوگی لیکن اس کو حق ہوگا کہ خاوند کے وریڈ پر دعوی کرے کہ میر امہر اوا سرویا مکان اس کے عوض میں مجھے دے دو۔(وابند تعالی اعلم) ااشعبان من • ۵ ہجری

عور تول كوبغير اجازت شوہر ميكے جاتا

(سوال ﷺ ﷺ) عورت کو بغیر اجازت شوم کے اپنے والدین کے یہاں جانا جائز ہے یا نہیں اور آس بیہ سوال کو نسل میں چیش کیا جائے گا تو کوئی خرابی تو نہیں ہے۔؟

(البحواب) اس قانون میں کوئی شرعی خرابی نہیں بلحہ اس کی تمام دفعات قوائد شرعیہ کے ماتحت ہیں۔ عورت کوبغیر خادند کی اجازت کے کسی جگہہ نہ جاناچا بنے نہ والدین کے گھرنہ کسی اور رشتہ وار کے یہاں۔ المان اگر دالہ تاریاں کے اور میں جمند میں صفحت میں ایساں اور کوئی نہ میں کریں دولاں میں وہ اور

البت اَرُ والدین اپن اور متان فدمت، ضعیف و ندار بول اور کوئی فدمت کرف وال ند بولور فور ندان کے پاس جانے ک اجازت دوے تو پھر زوج کو شر عافقیار ہے کہ بھی بھی جاکران کی فدمت اور ترانی کیا کرے اگر چہ فاوند اس پر ناراش ہو نیز فاوند کے لئے مناسب و مستحب کے بغیر ایک ضرورت شدید کے بھی گاہ گاہ اس کے والدین کی یہال جانے کی اجازت و دویا کرے عبارات فقہید مندر جو ذیل اس کے شوت کے لئے کافی جیں۔ قال فی نفقات اللو المختار والا یمنعها من المخروج الی الوالدین فی کل جمعة ان لم یقدرا علی ایتانها علی ما احتارہ فی الاحتیار والو ابوها زما مثلا فاحتاحها فعلیها تعامدہ والو کافراً وان ابی الزوح قال الشامی وقد اختار یعض المشائخ معها من الحروج الیهما و اشار الی بقلہ فی شرح المحتار و الحق الاخذ بقول ابی یوسف اذا کان الا بوان بالصفة اللتی ذکرت والا ینبغی آن یا ذن لها فی زیارتهما فی الحیں علی قدر متعارف امافی کل جمعة فهو بعید فان کثرة المخروج فتح بات الربیة الح رشامی باب الفقة صفحه ۲۲۷ ج ۲)

اقامة العوف مقام الثبوت فی سقوط بعض الحق بالسکوت (یعنی سکوت کی صورت میں حق مہر وغیرہ محض عرف کی بیاد پرس قط ہونے کی تحقیق)

ہمارے اصلاع میں اس وقت ہے پچاس برس پہلے مہر لینے کو عیب سمجھتے تھے نہ عورت مائنتی تھی اور نہ اس کے دریثہ اور اس وقت کا عرف دونوں امر کو محتمل تھا معافی کو بھی اور عدم اخذکی الی خالب عادت کو بھی کہ عفو کی حاجت ہی نہ سمجھی جاتی ہو اب اگر مدیون مہر کا ترک اس کے دریثہ میں تقسیم ہو گیا ہو تو کیا اس نمانہ کے مہر کا عورت کے دمہ واجب ہو گاآدراگر کوئی خودنہ دے تو کیا عورت کے دمہ واجب ہو گاآدراگر کوئی خودنہ دے تو کیا عورت کے در شد کو مطالبہ کا حق ہے دلائل شرعیہ کے ساتھ میان فرمایا جائے۔ ؟

(البحواب) کوئی صری جزئیہ باوجود تلاش کے اسبارے میں بھنیادا نہا تا نہیں ملا۔ الا محالہ قواعد کلیہ کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت ہوئی اور قواعد پر نظر کرنے ہے۔ اس مسئلہ میں چند قواعد باہم متعارض نظر آئے اسلیے ترجیج میں غور کرنے کی ضرورت ہے۔

(۱) اشبه و نظائر میں بھتمن قواعدہ ثالثہ قرار دیاہے الیقین لایزول بالشك اور اس كومد لل و مفصل بیان فرمایا ہے اور جوامور اس قامدہ سے مستنظمی کئے ان میں مسكد ذیر بحث كو شیس مکھا۔

(۲) اوربار هوال قاعده الميل قواعد يل يه المحاب الي ساكت قول . مصرى صفحه ١٨٤ ج ١ وقال فيه فلورأى اجنبياً يبيع ماله فسكت ولم ينهه لم يكن و كيلا بسكوته ولورأى القاضى الصبى والمعتوه او عبدهما يبيع ويشترى فسكت لا يكون اذناً فى التجارة (الى اخر زمان من نظائره) ٣) وفى القضاء من الاشباه ان الحق لا يسقط بتقادم الزمان و فى تكملة ردالمحتار للشامى صفحه ٤٥٣ ج ١ ان من القضاء الباطل القضاء يسقوط الحق بمضى سنين لكن مافى المبسوط لا يحالفه فاله ليس فيه قضاء بالسقوط و انما فيه عدم سماعها. انتهى و فيه ايضاً العم مسماع المدعوى بعد مضى ثلاثين سنة او بعد الاطلاع على التصرف ليس مبنيا على بطلان الحق فى ذلك و انما هو مجرد منع للقضاة عن سماع الدعوى مع بقاء الحق لصاحبه حتى الوقر به الخصم يلزمه ولو كال ذلك حكما ببطلانه لم يلز مه إلى قوله، ثم رائيت التصريح بما لواقر به الحر (تكمله ردالمحتار صفحه ٤٥٤ ج ١) (٤) وقال فى الاشباه بضمن القاعدة النالفة و منها لوثنت عليه دين باقرار او بينة فادعى الاداء والا براء فالقول للدائن لان الاصل العدم.

اب مسئلہ زیر بحث میں دین مہر کاپذ مہ شوہر ما ند ہونا نیفنی ہاوراداکر نایا معاف کر نابظاہر مشکوک اس لئے بقاعدہ نمبر ادین مہر ذمہ ہے ساقط نہیں ہوااور جب تک کوئی شمادت معاف کرنے کی نہ ملے شوہ

ی طرف میں فی و دوجہ تا مدہ ۴ ورس منسوب شیس کیا جاستالہ رحورت کا اپنی زند کی میں اور اس کے بعد عمرت نے ورثا فامط بدنہ ارناور تقلیم ترکہ کے وقت مزاحمت نہ ارنااکر چدہلا مذر بھی ہوائی نے اللّ و وبانة ساقط تعمل مرتاكما صوح اه في كتاب القسمة من العالمگيرية أمرج قضاء اس داو عوى تدم جا پیکا خواہ اس پر متنی ہی مدت کر رہاہے جبیہا کہ قامدہ ۳ سے مفصلاً معلوم ہو قوائد مذکورہ سے یہ معلوم ہوا که صورت ند کوره میں دین مهر څه ټه فی اند مه مانا جائے گاسا قط اور معاف تیجینے کی شرورت نهیں اور جب دین مہر بذمہ متوفی ثابت ہوا توہ فات کے وات اس کا تعمق ترکہ متوفی ہے ہو گیا اب آگر دین مستعذ تی ہے لیمنی عورت ہے مہریت کم باز ارت تو متوفی کے وار تول میں میک میں اس وقت تک منتقل ہی نہ ہو کا جب تنك كه وارث وين مهر كواية مال به ادانه كريس اوران كه نضر فانته أبره واس نزكه ميس كريس شريانا فلانه ہوں کے اور آمر دین منتف قل شمیں بعد وین مہر اوا کرنے کے بحد ہتھ ترکہ بیتا ہے تو ترکہ علی اوا ہے وین وار تُول کی ملک میں منتقل : و جائے کا جُر طبیعہ وہ اوائے وین کے بنیام من جنیں مہر دو صورت وین مہر ہی ذمیہ داري صورت مستولية عن دار وب كرومه عامد بمو في و ذلك لما في الانتباه من القول في الملك فدمه اله (يعني الدين) لا يمنع ملك الوارث للتركة أن لم يكن مستعر قاويمنعه أن كان مستفرقا راشناه مصوى صفحه ٢٥ - ٢) وقال قبل ذلك ولا ينقد بيع الوارث النركة المستعرقه بالدين و انما يبيعه القاصي قال الحموي في حاشيته يعني ال بيعه موقوف على رضي العرماء ثم في الاشباه اعلم ال ملك الوارث بطريق الخلافة عن الميت فهو قايم مقامه كانه حتى فنر د المبيع بعبب ويرد عليه (الى قوله) و يصبح اثنات دين الميت عليه (اشناه القول في الملك صفحه ٢٥ - ٢) توامد ند کوره اور آنتر ایرند بور کاها صل توبیه دواکه صورت مسئوله مین دین مهربذ مه وریزباتی یه اور ور شدر برن کے ذمہ اس کالوائر نا مرشاعورت کی طرف دیا تا واجب ہے لیکن ووادا کر ہے یا قوار نہ کر ہے تو قضاء ورثهٔ کود عوی کاحق ماتی خبیں رہا کیو نکہ اول تو ہوفت تسمیة ترکہ ان کامنر احمت و مطالبہ (باوجود علم نے) نہ مرناور تا نیامہ مت مدیدہ بند روسال پازا مد کا کررناہ ونول مہن دعوی کے حق کو ساقط کرئے الے ہیں۔

التيكن

اس كمتابله على بعض وه سب قوا مد كته سناس كالدمة ولدائم يقس فى سعلها (١) قال فى الاشباه بصم القاعدة التالتة الدمة الاصل براء قالدمة ولدائم يقس فى سعلها شاهد واحد رالى قوله) الا ال بشعل الدمة بالاصل فلا يسرأ الا بيقين (الى قوله) والمراد به عالم الطل ثه قال فى تفريعات هذه القاعدة وهها فروع لم اوها الال. الاول لو كال عليه دين و شك فى قدره يبغى لزوم احراح القدر المتيقين (قال الحموى فى حاسبته قوله يبغى قيل الطاهرانه ليس على سبيل الوجوب وانما هو تورع لان الاصل براء قالدمة وفى المزارية من القصاء ادا شك فيما يدعى عليه يسعى ال يرضى الخصم ولا يحلف احترازاً عن الوقوع فى الحرام وان

(٣) وفي همة الشامي ولو وهب الدين من الغريم لم يفتقر الى القبول ثم ـذكر فيه خلاف الكافي والتحقه وغير ها ثم قال و لعل الحق الاول فان في الناويلات التصريح بانه عير لازم (شامي كتاب الهبه وفي الدر المحتار من هبة الذيئ من يتم من غير قبول (٤) قال في الدر المحار من الهنة وضعوا هدايا المحتان بين يدي الصبي مما يصلح له كثباب الصبيان فالهدية لا و الا فان

المهدى من اقرباء الاب او معارفه فللاب او من معارف الام فللام قال هذاللصبى او لا ولوقال من مال اهديت للاب و للام فالقول له وكذا زفاف المنت خلاصه وبمثله صرح الشامى فيما يقل له فى الهندية (قوله) ولفظه فى الفتاوى الخيرية سئل فيما يرسل الشحص الى غيره فى الاعراس و نحوها هل يكون حكمه حكم القرض فيلرمه الوفاء به ام لا فاجاب ان كان العرف بانهم يدفعونه على وجه الهمة و لا ينظرون فى ذلك الى اعطاء البدل فحكمه حكم الهبه فى سانر احكام وفى تكملة الشامى اذا كان بين الرجلين مباسطة حار التصرف فى ماله بغير اذبه بقدر مالا يخرج فيه -ح/٢ ص ٣٦٤ -انتهى قلت والدليل عليه قوله تعالى اومن بيوت صديقكم وماملكتم مفاتحه-الآية. وفى همة الشامى ولذا قال اصحابنا لووضع ماله فى طريق ليكون ملكا للدافع حاز انتهى ج ٤ ص ٧٢٥ وفى اخر الجلد الرابع من الشامى -ج/١ ص ٧٤١ الاعراس التهب وسادة كرسى العروس وناعها يحل ان كانت وضعت للهب ويقاً عليه شمع الاعراس والموائد انتهي-

(٥)ومن القواعد المشهورة الثابتة من الكتاب السنة والمسلمة بين الفقهاء ان امرالمسلمين
 محمول على الاصلاح وقد فرع الفقهاء تفريعات كثيرة على هذا لاصل-

قاعدہ نمبر الوراس کی تغیر بیعات ہے معلوم ہواکہ اُرکسی شخص کے ذمہ دین ہواوراس کالواکر نا یقینامعلوم نہ ہو تو دیکھاجائے کہ اگرادانہ کرنے کا ظن نالب ہے تب تواس کالواکر ناتر کہ پائے والے وارثوں کے ذمہ واجب ہوگالوراگر ظن غالب یہ ہے کہ اگراداکر چکاہے یامعاف کر چکاہے تو پھر نداس کے ذمہ واجب ہے اور نہ اس کے بعد وار تواں ہے نامہ اور اگر نظن خالب کسی طرف نہیں بائحہ شک ہے تب بھی واجب فی الذمہ نہ مانا جائے گالور ازروں نہ و می اس کی بھی ضرورت نہیں اب دیکھنا ہیہ ہے کہ نظن خالب صورت مذکورہ میں کیا ہے۔

قامدہ نمبر ۲ کی روسے : مارے بلاد کی رسم ورواج کے موافق یہ ظن خالب کیا جاسکتاہ کہ خاوند نے مہر معاف کر الیا ہوگا عورت نے خود معاف کر دیا ہوگا اور آئر زبانی صرح معافی کے الفاظ بھی نہ کہے ہول سب بھی یہ ظن اس بناء پر ہو سکتا ہے کہ بہد اور ابراء بھی محض تعامل و تعارف سے بغیر صرح کا ایجاب و قبول کے بیع تعامل کی طرح درست ہوجاتا ہے جیسا کہ قاعدہ نمبر ۱۳ اور جزئید شارس قط مندر جہ نمبر ۲۶ سے اور پھر جزئیات مندر جہ نمبر ۲۶ سے صراحہ معتفاد ہوتا ہے کہ عرفاجس صورت کو بہد یا ابراء قرار دیا جائے وہ شرما کہ تامدہ بھی اس طرح معتبر ہوجائی خواہ الفظ ایجاب قبول میں ہول صرف ایجاب ہو قبول نہ ہو جیس کہ قامدہ نمبر ۲۰ سے معلوم ہولئے اگر لفظول میں نمبر ۲۰ سے معلوم ہولئے اگر لفظول میں نمبر ۲۰ سے معلوم ہولئے گر لفظول میں ہوئی سے بیا تاہوییال بھی سمتفاد ہو تا ہے کو ف وروائ رائچ ہوگر اسی دوسر سے کاحق سمجھا جاتا ہو یہال بھی سمتفاد ہوتا ہوتان میں بلدی المصلی سے معتفاد ہوتا ہے۔

صورت سوال ہیں بیان کیا گیا ہے کہ اس وقت کا عرف دوامر کو محمل تھا معافی کو بھی اور عدم اخذ کی ماوت کی بناء پر معافی کی حاجت نہ ہوئے کو بھی۔ تقریر نہ کورے معلوم ہوا کہ ان دونوں اخمال پر دین مهر کاوجو ہے بند مدمد یون باقی نہیں رہتا ہوں کہ اختال اول پر ہو تقریب کاراء مخفق ہے اور اختال ثانی پر عرفا و ماد ق ابر اہو گیا آگر چہ عرفی ابر اکی وجہت صری کابر اءکی عادت نہ سمجھی اور جانب معافی اور بر ات ذمہ کے لئے امور ذیل بھی مئو مدجوں ۔۔۔

(۱) قاعد وہذ کور ہ ٹمبر ۵ کہ جب کوئی ثبوت حق کامد عی موجود شمیں اور عرف وروائی سے معافی کا انتہال ہو سکت ہے اور مدیون نے اس وین کے متعلق کوئی و صیت بھی شمیں کی تو مدیون متوفی کے ساتھ ہم حسن نظن کرنے اور مور میں اور اہذااسی احتمال کوئر بیٹن ہو گی کہ یاوہ اواکر چکاہے یاوہ معاف کراچکاہے۔

في تحقيق عدم سماع الدعوى بعد ثلاثين سنة لان تركها (يعني الدعوى) هده المدة مع التمكن يدل على عدم الحق ظاهرا كمافي المبسوط واذا كان المدعى ناظرا مطلقا على تصرف المدعى عليه الى ان مات المدعى عليه لاتسمع دعواه على ورثته كما مرعن الحلاصه (تكمله شامي صفّحه ٢٥٣. ج ١)

(٣) اَكْرِ عُور كَيْ جَائِ تَوْيِدِ سُوالَ صَرِفُ دِينَ قَهِرَ كَ سَاتِكُ مُخْصُوصٌ فَمِينَ رَجْمَابُكِ مِمَام معامل تَنْ وَثُر أَهُ میں بھی (اً سر قامدہ عرف ورواج ہے قصع انظر کی جائے) تؤیمی سوال قائم ہوجا تاہے کیو نکہ اُسروار ثوب نے ا ہے مورث کو کو ٹی جا ئیدادوغیر ہ خریدتے ہوئے دیکھایاد وسرے معامانہ متامیں شراء کرتے دیاہاوراس کاان کوا قرار ہے یو قت عقداس کی قیمت کے واجب فی الذمہ ہونے کا بھی اقرار ہے کئین اوا کرنے ٹاان کو علم شمیں تو بعد و فات مدیون آسر اسحاب معامد مطاہد نہ کریں تو وریئے کے ذمہ کسی کے نزدیک واجب شیس کہ وو سارے شہر میں تمام ان ہو گول ہے جن جن ہے معاملہ کرتے دیاجہ قابع چیتے پھریں کہ تمہار آبھہ دین میت کے ذمہ واجب ہے یا شمیں اور محض اس احتمال پر کہ شاہیر اوا نہ آئیا ہو بغیر آسی جمت کے اس کا اوا کرنا اپنے ذمہ ضروری منجھیں بابحہ علاہ ہ مهر کے دوسرے معاملات میں بداہتۂ واتفاقاتی قامدہ نمبرالیجنی الاصل مواء فہ المذهبة يرسب كاعمل ہے اور جب تک كونى دعوى نه كرے يكى سمجھا جاتات كه متوفى اواكر چكات وين مهر اور ووسرے معاملات میں اگرچہ بیافرق موجود ہے کہ دوس ہے معاملات میں مادت مامہ کے موافق ادا۔ حقوق مرے تک موخراہ پنے اختیارے نہیں کیا جا تا مخلاف مہر موجل کے کہ اس کے حلول کاوقت ہی وقت فرقتة يا موت ہے لئيكن تائم جس طرت دوسرے معاملات ميں عرف ادا كرے كاہے خواہ صراحتا يا بطور اصطلاح مُد كور متحل بين تعاطى ك_(٣) احينه صورت زير بحث مين أمريه فيصله كياجائ كه وين مهر بذمه ورث مدیون منتقل ہو گابورور پڑے کے ذمہ واجب ہو گا کہ ورپڑ دائن کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر پہنچا نیں توایک حریق منظیم اور بلوائے مامہ و جائے گاجس کے سمدہ ت بری و ناشا پدین نے اتقاباء کو شوار ہو جائے عوام کا تو ہیا من اوراس کا بتیجہ یہ ہوگا کہ عام مسلمانوں کی تفسیل کرنی پڑے گی کیونکہ شاید کونی تعجف آج کل اس تتم کے حق ہے بری نظرنہ آئے گاور مجملہ قواعد کتبیہ کے ایک یہ بھی مسمات میں ہے ہے۔ المشقة تجلب التيسير (ذكرها في الاشباه) (۵) بعيد صورت زير احث كي ايك نظر محدث الهند جامع الكمالت اعنرت شاه عبد العزيز کی خدمت میں پیش کی گئی تھی اور حضر ت موصوف نے بھی امور ند کور الصدر پر 'نظر فرما کریہی فيصله فرمايا تف به اس جيسے مسائل بيس حسب توامد عرفيه سلوت كو بھي تائم مقام مقوط ك اور مدم مطابه كو قائم مقام ابراء کے قرار دیا جانے کا بیہ سواں وجواب فمآلای عزیز بیہ جلد دوم صفحہ ۱۱۸سے ۴۳ ایک مفصل مذكورہ جن میں سے محاث منعلقہ مندر جدد مل ہیں۔

مدو ال ---- تزک طلب حصد خود از جانب اخوات ازبراه ران مینی و مدتی خویشتن و تزک و عوی حمد خود از طرف عصربات واخوات ازبراه ران مینی و مدتی خویشتن و تزک و عوی حمد خود از طرف عصربات واخوات ایم می در صورت نبود ان انتم در تزکه مورث از خبیل و عقار مملوکه الرقبته که استفتاه در انست نه که ارانشی مع شبه که تفسیم آن مفونس بر رائه «کام والی ملک است چهارم عدم جریان جهت و جریان در حق او حق این که در در حق بدرخود فوت نمود دباشد پس جمق امور در میان شرفائ کشراز بلاد جند و ستان که

ور ایثال علاء وین دار ۱۹ دواند ع ف متعارف است و در کتب فته مسطور است العرف غیر معتسو هی المنصوص علیه.

قال في الطهيرية وكان محمد بن الفضل يقول السرة الى موضع نبات الشعر من العامة ليست بعورة لتعامل العمال في الابدعن دلك الموضع عبد العمل و في المنع عن العادة الظاهرة بوع حرج وهدا صعيف و بعيد لان التعامل بخلاف المص لا يعتبر انتهى بن الجرائ اموريد كوره در ميان شرفاء و عامء الي بلاد تاكه و ينه شرق نداشته باشد نما يت موجب قباحت و شناعت برساء الموريد كوره در في الشائل الله قباحت و شناعت برساء الحدول الله .

ين دياراست كه در فانه ايثان اين ع ف جاريست و اجيبوا رحكم الله. (جواب) نیافتن نبات حصد خود راد رتز که پدر باوجود نبات دراصل دارامنی مملؤنة الرقبة صورت خودازیں جہت نمیت که به حبحیة ملت کفار جندو متان که بنات را حصه نمی و جندو مسلمانان جم خلاف آیینهٔ مواریت العیاذ بامله منه این امر راا نختیار نموده اند کیف آئر چنیس بود ہے باوجود عصیات سنات کے ہے یافتند که ترود ہندو سمان و ختر رادر بیج صورت نمی دہندآ کر پہر نباشد عصبات می گیر ندبائحہ وجہش انمیت کہ چول انوات اہل اسلام رسم ہ رواح ہندوان دید ندوشنید نداز فرط محبت که خواہر ان رابابر ادران ہے باشد ترک حصہ خود نمود دازر ضامندی خوونه گرفته اندوکلمات تیری از دعوی واسقاط حق خودازایند اتاالیومبر زبان دارند وبلاتفاق میگویند که بریده زبان خواہرے کہ ازبر اور خود و عوای حصہ ہر زمان آرو واپن کلمہ بزمان ہندی تمام اخوات شر فائے ایس دیار مشہور و معروف شده است وبحد تواتر رسیده پس این امر که عرف متعارف و عادت مستمره گر دیده است خلاف متصوص تيست في الاشباه و النظار ذكر الامام المعروف به خواهر راده ال الحق الموصى له و حق الوارث قبل القسمة عبر مناكد يحتمل السقوط بالاسقاط انتهى. وعوى اين احمال كـ از ظر ف انتوات برائے اخوان جمل آمد واست مواسات سیار از طر ف براد بران محصوص ورواباوت ^قر زندان و شہوی فرز ندان اخوان موافق رسوم مشہورہ معروف برائے اخوات مقررو معہود است و درادائے آل حقوق هر گزیر ادران رابقدر مقدور جانب مذروا نظار باقی نیست بدید کلمات تقاضائے ایشال را نهایت موجب سرور انبساط خاطرے دامند پی آیرے نور کندوایں معنی محمول بررضائے بالعوض نماید ممکن است که از کتب فقه صورت آل نیز انتخراج کندوا را مدے ازاخوات بربر ادر دعوی حصه خود نمود واست بر ادران مااومصالح تمودہ اند اور ارائشی تمودہ اندوایں معنی۔ پار منہ و نادر ست است وہر نادر تنکم نے توان کرد انھا تعتبر العادة اذا غلبت و طودت كمامر فندكرور كاب سرقه در موابب الرحمن مسطور است كهدر جواب قول امام و سف وراجرات حدیر شخصے که باسمه برائے قطع طریق در مصریادر قربه یادر میان دو قربه بیر ول آید۔ قال بعض المتاخرين ان اباحيفة احاب بدلك بناء على عادة اهل زمانه فان الناس في المصر فيما بير القرى كابوا يحملون السلاح مع انفسهم فليتحقق بذلك دفع قاصد الطريق ولو تحقق كان نادر افلا مبنی للحکم علیه انجنی عصبات بم که اکثر برادران ایم می استند از اخوات ایم می خویشن در صورت ندبوون ان ان العم حصه خود راازاخوات اعمامی نه گرفته اندواسقاط حق خود نموده اند بایجه این رافهیج بینداشته

اند كه ماخوذ حصه پدر خود راً مرفته از حصه عم خود جم از بهنات عم خویش تگریم وایس تغی فل جم رسم د روای این دیار سرویده جمین در هر بلده استمر ارد ارد و ظاهر است که این معنی مخالفته باشر بعت ندارد واا^{۱۱} سر دعوی نمایند مم نعت ﷺ نمیر سدباعد نمی نمایند فاقهم باقی مانداز صورت مسئله و گیروآل این است که اگر خواهر موافق معقاد سلوت در زیده و کلمات دعوی واستفاط را نیچ کمس از زبان او نشیده و ترکه پیدر خود را در قبض وبر او روه نوت نمود نده اوار د خوام سایتی از اوالا دیر ادر دعوی حصه مادر خود با جده خود نمایند و اوا دیسر که اخوات موجب رسم و روای و عرف متعارف این بلاو حصه رانه ً برفته اندوم ّ ک حق نمو د ند جمین سبب دادن حصه یاداد قبول نمی نهایند پس اجرائے عرف متعارف مذکور دریں صورت امتیار دار دیس ہے گویم کے جواب صورت منبلہ مذکور در دامل جواب صورت جهارم برآیدومعنوم کرووه منتظر باید دو و تامل باید نموون وجواب از صورت جهارم این است که رهم و روای در میان شر فاء این دیار این است که او . ده مجنوب المیر اث رامورث محروم نمی نمایند مثناً شخصے دو یسر وارد یک بسر و زوجه**وا**داد راً مزشته روبرون پدر فوت کر درسم و رواخ این است که در حین حیات خود اموال واملاك خود را تنتيم نمي كنندو مقضائ غيرت وشرافت ازوجه واوادديسر متوفي محروم ومجموب لنمي میکنده و مقصاب نبیرت و شرافت زوجه واوادو پسر متوفی محروم و مجوب نمی نمایند و <u>دول بیدر و مک اما ک</u> خود است مملو که خود تبجویز خود تقتیم می کندو ظام است که این رسم و رواح خلاف شریعت نیست چگونه این رسم ورمیان شرفاء این دیار جاری نباشد زیراک نساء ارائل از نیمه ت شرافت از کان دیگر اجتناب آرنده صبر و خبیب درین باب از نوازم نثر افت شار ند آمر مورث آنها داداد آنهارا محر ومه گزاره بیخنل ایتنال که ام^{ریس} کندم و عفته عصمت ایثال چگونه بر جائے اماندو محنس و خمخواری ارامل وایت مراز خصائل جلبید اہل اسادم است۔ الساعي على الارملة و المسكين الحديث إلى الراس المراش فاي الروار التراه والدجر الله المسكل به من نوع إنسان است شعم و قصيده اني ها مب عمر سول المديني تحبل از جيمت آنجناب كه ورمدت أنجناب انش نموه دور صحیح بناری مذر کوراست باین سفت توصیف قرموده گفت ۴

وابيض ليستسقى الغمام بوجهه ته سمال اليتامي عصمة للارامل

وأمراحياناك از مور ثان روبروئ خود تنتيم مملوكات خودند كرد زوجه واوارد پسر متونی بخايت و كندت محروم بم ند نمود درس صورت بهم حداز فوت پدراوا د پسر مجوب حصد خود راه يحر ندامر پسر دوم بهاورد پسر دوم نمايند و منارعت پيش آيند حيال آن بلده اخال نموده موافق جهل عرف متعارف كه مور ثان اوبروت جارى داشته انداو دو پسر متوفی را حصه ميد با نندو در تمام شرفاء ايل ديار كه اکثر از انشال حال و ين دار كزشته اند خاند مخانه بميس تعامل و تعارف موسوم است و سونت مورث راموافق معاون منز له تقسيم ما حدال مورث ميد مند چراكه در بعصي مقام بعض از مورث ان كه روبروئ خود تقسيم نه كرده فوت نموده است خود برحصه مورث مثند چراكه در بعصي مقام بعض از مورث ان كه روبروئ خود تقسيم نه كرده فوت نموده است خود برحصه مورث مجموب المير اث خود موافق رسم و روان آن بلده متف ف و ده است پس سكوت سمنز له اشتراط اعتاء و تقسيم است قال في الاشاه و السطانو و مها يعرف على ال المعروف كالمشروط لوجهز الاب بثار است قال و دفعه اليها شه ادعى اله عارية و لا دينة و فيه احتلاف و الفتوى اله كان العرف مستموا بان

الاب يدفع دلك الجهار ملكا لا عارية لم يقبل قوله فان كان العرف مشتركا بقول الاب كدافي شرح منظو مة الل وهناك وقال قاضي حاك و عندنا ابن الاب ال كال من كرام الناس و اشرافهم لم يقبل قوله و ال كال من اوساط الباس كان القول قوله انتهى و في الكرى للقاضي ان القول للروح بعد موتها و على الات النينة لان الظاهر شاهد للروح كمن دفع تونا الى الفصار ليقصره ولم يدكر الاحرفايه يحمل على الاجارة بشهادة الطاهر لي از المناوم ميثودك سبوت بشبادت اتعامل فيمايين احيان آن بلده قائم مقام تقشيم واعتاء خوامد دو واللّه اعليم بالصواب أبركس " ويد كه سنوت بنات راير رضاني استفاط حق بنات ^م موجب تعامل متعارف محمول نموده خلاف منصوص بشمار ندوجته وارد مگر در صورت و هو ی اواد مجنوب امیر وث حمل این معنی مشکل است جراکه طاب ایجال آنر. طريق وراثت است وراثت كباست وأمرير طريق تؤجب است شروط ببه مفقود است پس اجرائ اين تعاش ور حق الا رو مجحوب ر صورت سوت مورث توافق باشر بیت د شوار است پین جواب آل این است حقیقت حال در اجرائے اس تعارف اس است که اولاد مجموب المير اث جواب ميد مند که هر گاه مورث ماد تمام احيان این بلده بهموجب رسم و روان مستم و برحصه مجوب المبیراث متصرف بود واندیس سکوت اورابر رضا به او که حصہ ماراً بواز ماروبر وے خود زملایت خود برآور دہ فوت کر دہ است اگر محمول نہ نمایند قطع آنظر ازیں کہ موجب طعن بر مورث از خروج اواز باوت مستم و انیمانین بر اوری است بس بر یک متصرف بر حصد مجوب المیراث است د ست برادر نشوند واس رسم مره ی را پالکل موقوف ساز ند وا عیان آن بلد ه مجوز این معنی نیشه ند و میکند يند كه اس معنی موجب شريخ کثیر وه قول منازعت واختلال درانتظام امورك ازابتداء تااليوم فيماني جمه جاري است و سار می است میشود و متعارف است که مورث روبره به خود خواه به تحریر در قرطاس خواه ترقر بر فیمانان انن ساقرار میحند و جمعیل میگوید که چنانچه این پیسر مهن بعد مهن مامک متر و که مهن است که او روپیسر متوفی مهن جم ما مک حصه خود جستند. عد من حسد خود باراز ارچنانچ رسم است متصرف باشند و مجت رار دیر و ک خود تحریر <u>ی</u> بتقر بربر طرف میبازونی سبوت کے ازانما سار کمتر ونادراست معمول برجمیں تعارف متعارف خوامد و داگر سے گوید کہ انچہ ازارے بسوے مریۃ ازاسباب ملکیت ضرور پیے است، عداز فوت مورث تحریر و تقریر پذر کورور ر فع ججت و جُوت توبب مفيد نخوامد شد . پس جواب اين است كه تحويرو تقرير مورث راور توبب اوبر ا اوالاد معتبر واشتر اندو قول فقهاء راك اذا وهب الاب للطفل تتم بالعقده دريس مقام تمام دانسته اند خصوص وراراضی مملوکته ایر قبعه خراجیه که اقباض آل درا نتیار حکام است تنح پر مورث در توبهب آل براب او ادآل کافی خوامد بود وایس است وجوه توافق عرف باشر کے کہ رسم و روائ ہندوستان است۔ و الله اعلیہ بالصواب.

امور ند کورۃ الصدر کی بناء پر تعلم مند بیہ معلوم ہوا کہ صورت ند کورہ بیں اس زمانہ کاوین مہ بذمہ اردہ واجب نہیں اور ند وردہ کو جی مطالبہ حاصل ہے بیمال تک تقریر ند کورہ سے بیہ بات ہمت ہوئی کہ ازروے توابعہ صورت زیر دے بین دونول جانب فتوی دینے کی گنجائش ہے لین وجوب مہو فی ذمته

الور ثه اور سقوط من الذهه اب سائے محققین اپنی تحری ہے جس جاب کوتر جی ویں قبل عمل ہو گی اور انتخاء اللہ مواخذہ افروی نہ ہوگا کیکن احوط و مختار اس بارے جیس وہ قول معلوم ہو تاہے جو اشبہ و نظائرے قتم نانی نمبر ا میں نقل ہوا ہے کہ اس کوور شکی تحری اور ظن غالب پر چھوڑا جائے آبر ان کوعر ف وروائی یا قرائن خاصہ ہے اس کا ظن غالب ہو کہ مدیون مہ نے مہر ادا کر دیایا معاف کر الیہ ہے تب تو ان کے ذمہ ادا کے مہر واجب نمیں لوراگر ور شوائد مطالبہ بھی کریں اور ان کو حلف و بنے پر اصر ارکریں توور شاہب ندی اور فر ہے ہوئے یہ مونے پر حلف بھی کریں قور شاہب نمی جانب نہ ہوشک رہے تب بھی ان کے ذمہ واجب نمیں مونے پر حلف بھی کریں قور شاہب نمی جانب نہ ہوشک رہے تب بھی ان کے ذمہ واجب نمیں مطالبہ کا حق اس وقت تک نمیں جب تک کوئی جست اس کی پیش نہ کریں کہ عورت نے مہر نہ لیا ہے اور نہ معافی کرئے مرداشی تھی۔ معاف کیا ہے اور نہ معافی کرئے مرداشی تھی۔

(فقظ والتدسجاند و تعالى الملم) كتبه احقر محمد شفيع غفر له الله در المجيب اصاب فيما اجاب محمد اعزاز على غفر لدمدرس وارالعلوم وايبند الجواب صحيح من و محمد رسول خان عقاالله عند

باب انكحة المشركين و الكافرين (مشركين اور كفاركا تكاح)

نو مسلمول کا نکاح ربمن کی ایک صورت اور اذ ان خطبه جمعه (سوال ۵ 2 2) ایک عورت مسممان شادی شده میسانی جو جاتی ہے عرصه کے بعد بھروه مسممان ہو جاتی ہے کیا پہلا نکاح قائم ہے یادوبارہ نکاح ہونا چاہئے۔؟

(۲) ایک عورت غیر مذہب شادی مسلمان ہوتی ہے ایک ہفتہ کے بعد خاوند بھی مسلمان ہوجا تاہے آیا کا ت سائق کال ہے یادوسر انکاح کیا جاوے بعد اسلام المنے کے عورت کا نکاتے دوسری جکہ کر دیا تھا اب حق کا کا ممر کا ہے۔۔؟

(۳) مرتشن جو نفع مر ہون کا کھا تاہے اور اپنا پورار و پیدر اہمن ہے وصول کر تاہے یہ سود تصور ہو گایا نہیں۔ '؟ (۴) خطبہ کی اذابن آیا صف اول میں امام کے سامنے پڑھی جاوے پیاہر صحن مسجد میں امام ہے دور ہو کر پڑھی

(۵) اقوام سیدو قرایشی جوا قوام دیگر میں وہ شادی لڑکیوں کی کر سکتے میں۔؟

رالمحواب) تجدید نکاح کی ضرورت ہے کیو نکہ ہو جہار مداد پہلا نکاح فٹنے ہو دِ کا تھا کذا فی انبدایۃ والدر۔ (۴) دارالح ب میں عرض اسلام کا اعتبار نہیں ہدے اتنی مدت انتظار کرنا ضروری ہے کہ عورت کو تمین حیض آبا مين جب تين حيض (اوراً مرحيض شين تو تين وه) گرار جا نين اس وقت اس عورت كا نكاح اپ خاه ندكاف من فيخ موگ بنداس من بيا ار دوم ا انكاح كرديا بي به توه هيچ شين موا مفت ك عدجب وه خاه فره ند مسلمان مو كي عورت ای تو طع به اور نكات جديد كي ضرورت شين. قال في الهداية و اذا اسلمت المواة في دار الحرب و روجها كافرا و اسلم الحربي و تحته مجوسية لم يقع الفرقة عليها حتى تحيص ثلث حيض ثم تبين من روجها وهذا لان الاسلام ليس سببًا للفرقة والعرض على الاسلام متعذر لقصور الولاية و لا بدمن الفرقة دفعاً للفساد فاقمنا شرطها و هو مضى الحيض مقام السبب كما في حضر البير هداية باب النكاح اهل الشرك.

(٣) ر آن کی آمدنی سود ہی کے تنم میں ہے۔ و هذا هو القول المعنتار المفتی به کذا قاله الشامی . (٣) ام م کے سامنے اور قریب ہونی چاہنے پھر مسجد کے اندر ہو بایا ہر دو تول طرح در ست ہے۔ (۵) کر شکتے ہیں بر ضائے اولیاء۔ (واللہ لتعالی اعلم)

نکاح کے متفرق مسائل

ایک جگه ناطه کردینے کے بعد بلاوجہ توڑدینا گناہ ہے

(سوال ۴ 3 3) غلام حسن نان نا بنی ٹرکی کاناط روبرو گواہوں کے فضل الی خان کے لڑکے ہے کردیا

پچھ عرصہ بعد ندام حسن نا بنی ٹرکی ند کورہ کا لکاح دوسر می جگہ کر دیااس کیلئے کیا حکم ہے اور اٹرکی ند کورہ کا

ٹکاح دوسر می جگہ کرنا جا ترب یا نہیں اور جو عالم ایسانکاح کردے اس کے اور گواہوں کے لئے کیا حکم ہے۔ "

دالجو اب)ناط جس کو متنی کتے ہیں ایک وعدہ ہے اوروعدہ کر کے بلاوجہ پھر جانا تاج کرنہ اور آسراول ہی سے

ارادہ وعدہ پوراکر نے کا شہو تو ہامت نفاق ہے جو سخت گناہ ہے۔ صدیت ہیں ہے اینہ المسافق ٹلاٹنہ ادا
وعد الحلف المحدیث مشکوة وقال فی اللمعات من باب الوعد وقیل المحلف فی الوعد بغیر مامع حوام و ھو المواد ھھا و کان الوفاء بالوعد مامورا به فی الشرایع السابقة.

این اسان کو توبه کرنی چاہد اوجہ خلاف کیا ہے تو سخت گناہ گار ہوائس کو توبه کرنی چاہیے اور اکر مذر پیش آیا تو مضا کقہ نہیں لیکن نکائ دوسر می جگہ کیا گیاوہ بھر حال بداشیہ درست و سیجے ہے۔ اس لئے نکائ ک پڑھنے والے اور گواہوں پر کوئی گناہ نہیں۔ ۲۲صفر ۱۳۵۰ بجری

ایضا۔۔۔۔۔(سوال ۷ ۴۴) زید نے اپنی چھوٹی لڑکی کو اپنے بھائی عمر کے لڑکے سے نامز دکیالور پھر انکار آمردیا لڑکی خواہش مند ہے کہ میر انکاح وہیں کیاجائے اور اپنی چی سے اشارۃ کہتی ہے کہ میر انکاح بیمیں ہو۔ این صورت میں زید کے بھائی عمر لڑکی کے بچاکوا ختیارہے کہ وہ لڑکی کا نکاح بیمیں کردے۔؟ (الجواب) زید کو بدون کسی قوی مذر کے وعدہ خلافی نہ کرنی چاہئے خصوصاً جب کہ لڑکی کی مرضی کے بھی خارف ہو پھر اگر اور اجازت سے سب کر سے ہیں اگر باپ کی مفتاء کے خارف اور کا نہیں ہو سکتانہ باپ کر سکت ہو کو لی دوسر الور اجازت سے سب کر سے ہیں اگر باپ کی مفتاء کے خارف اور کی نے این ہی ہو کیا بنا سرا بنا تکاح اس جگہ کر الیا جس جگہ رشتہ ہوا ہے تو نکاح منعقد ہوجائے گاباپ کو منع کرنے کا حق نہیں رہے کا جھر مشر طیکہ مہر مشل سے کم نہ رکھا جائے ۔ سکذافی مسانو سے الفقه مفصلاً ۔ سر بیج الاولی • ۵ ساہجری۔

منتنی کرنے کے بعد بلاعذر شرعی بھر جانا گناہ ہے

رسوال 4 2 2) جو شخوس اپن اوکی تین جگه منسوب کرنے کو نامز دکرے تاریخ مقررہ شدی سے ایک دو یوم پہلے بچر مخرف ہوکر جواب دیدے توایسے شخص کی نسبت شریعت کا کیا تھم ہے۔؟
دالحواب اگر بلاعذر شری ایساکر تا ہے تو سخت گنہ گاز ہول تواس لئے کہ جب متنی کو منظور کر لیا تو ایک وعدہ ہو گیا عدہ کر کے بلا عذر شری پھر جانا جائز نسیں دو سرے اس لئے کہ اس میں فریق ہائی کا نقصان ہو تا ہے مسلمان کو نقصان پہنچانا جائز نسیں ابت اگر کوئی عذر شری بیش آجائے مشلمان کو نقصان کا منظور کردے یا لائے کا کوئی ایسادہ کرتے ہول تو لائے کہ اس مشلمان کو نقصان کا منظور کردے یا کوئی عذر شری بیش آجائے مشلمان کو نقصان کا منظور کردے یا کوئی مذر شری بیش آجائے مشلمان کو نقصان کا منظور کردے یا کوئی مضا کہ تھر تا ہے۔

افظ وشته اور نسبت سے نکاح نہیں ہو تا

رالحواب) رشتہ اور نسبت سے نتال نہیں ہو تابیحہ بیدو مدہ اکال ہاور اگر تبدیل کرے میں مصلحت ہو جیس کہ صورت مسئولہ میں ہے قربے ردوبدل کرنا ایجنی ہوئ اڑک کا نکال بڑے لڑک سے اور چھوٹی لڑک کا اکاح چھوٹے لڑکے سے کرنابلا تامل جائز ہے اوراس کونا جائز سمجھنادرست نہیں ہے۔ ؟

テカルランとは と ころろう

رسوال ۲۵۰) کیابہ جائزے کہ مدت معین کرے نکائے برلیاجائے۔؟

(الحواب) یہ نکاح حرام باس کو فقی و کی اصطفاع میں نکال موقت کتے ہیں صوح بعو مند فی الهدایة و غیر هاالبت اگر کوئی زبان سے یہ مقدنہ کرے اور ول میں یہ نیت ہو کہ پہیر د نول کے بعد طواق و یہ یں گے تو نکاح در ست ہوجائے گااگر چہ یہ بھی سخت کناہ ہے۔(وائند تعالی اعلم)

زوجہ کے ساتھ تکھیذ کرنا

(سوال 201) بلا ضرورت أركوني تخفس الى منلوحه كما ته تفخيذ يامساس ت انزال كرك نوكنه على المناس الزال كرك نوكنه

رالجواب) اپنے ہاتھ وغیر و سے یہ سی اجنبی مرویا عور سے کے ہاتھ وغیر و سے انزال کرانا گناہ ہے حدیث بیس ہو باکح الید ملعون البت آسر زنائی و تنا ہوجائے کا شدیداند بیٹہ ہوجائے تو آسراس سے پنت ک سے البت ہاتھ ہو ہا ہیں۔ کذافی الله المختار میں الصود باب ما یفسید الصود اور اپنی زوج کے ہاتھ و غیر ہے انزال کرنا اسراجنم ورست ہو تو ہا اسراجت ہو تزہد مثالہ میں فیسد الصود اور اپنی زوج کے ہاتھ و غیر و سے انزال کرنا اسراجنم ورست ہو تو ہا کراہت ہو تنز ہو اور اسرالا غیر و تک مذر سے جماع نہیں کیا جا ساتھ الموات کی وجہ سے صبر مشکل ہے وغیر و لک۔ اور اسرالا ضرور سے ہو تو تکروہ ہے ۔ والدلیل علیہ مافی الشامی من المعواج و یجوزان یستمنی بیدز و حته و خادمته و سید کرالشار ح فی الحدود الله یکرہ و لعل المواد به کراھة التنزیه فلا یہا فی قول المعواج یجوز تامل شامی صفحہ ۲۰۹۳ ج ۲ و بیع الاولی ۱۳۵۰ ھجری

نکاح ہو جانے کے بعد کسی کا یہ وعوی کر تاکہ ریہ عورت میر می منکوحہ ہے

دسوال ۲۰۵۲) ایک شخص نے اپنی مزی ہو روباند کا نکاح ایک شخص کے ساتھ کر دیاجہ وہ عورت واپنے خاوند زید کے ساتھ کر دیاجہ وہ عورت واپنے خاوند زید کے ساتھ کر اپنی والدہ کی فوتکی پر گھ آیا اور خیر ات کر کے بوجو وہ یکھنے آباد کی زید وہ وی کے ماجی نہ میں چا گید عداس کے گیارہ وہ میں آیا اور عیدا انھی کے روز عد نماز عید عمر نے لئری کے بپ کو کہا ہے وہ انجال سے کی لڑی کے ساتھ جب تیری اؤ ن سے ہو چکا ہے تو تو نے امام معجد ہو کر لڑی کا نکاح دوس کی جد کیوں پڑھا دیا میں جاتھ شرعی فیصلہ کر۔

دب بڑی کاباب شرعی فیصد پرآیا وہ ہوا تو تھ پھر سٹھ میں جاتا گید وہ اہ گرارا کر پھر گھر آیا اور شرعی فیصلے کے لئے جب بڑی کاباب شرعی فیصلہ کرے

لڑکی کے باپ کو باایا اور دو گواہ بھی تیار ہوئے کہ ہمارے روبر ولڑکی ند کورہ کا ایجاب و قبول بڑکی کے باپ نے عمر کو کرادیا تھا پہلے زید ہے جا ؛ نکہ یہ گواہ زید کے نکاح بیس شامل رہ ایک نے ان میں ہے و کیس لڑکی کا ہو کراجازت کے کر مجلس میں زید کے ساتھ نکاح بڑھا تھا اور ایک سال تک فی سوش آبادی و کیجتے رہے اور زید کے نکاح میں بھی شامل رہے۔

(۱) کیامدی عمر کاخاموش رنبهٔ عرصه دراز تک باوجود علم نکاح تانی اور تصرف الکاشه نائح ثانی اس کے وعوب کومستر دکر تاہے یا نہیں۔؟

(۲) اور گواہان کی گواہی کے باوجود و کالت نظام ثانی کے اور علم تضرف ما کاند ناکئے ٹانی کے این مرصد خاموش رہنا اور گوای کوزبان پر نہ اینا گواہی کو بھی مسترد کر تاہے یا نہیں۔ ؟

(۳)میعاد شهادت حسبه کی کیاہے۔؟

(۳)اور کیا محکام ہلاوجہ تا خیر تھکم میں ایک ہفتہ گزار کر تھم دیوے تو تھم مسترد ہو تا ہے یا نہیں۔اور صورت بالامیں مدعی اور گواہان کی گواہی کو جا نزر کھ کر تھم نکاٹ اول کادے سکٹ ہے یا نہیں ؟

(۵) کیا لڑی کاباب،عد مستر د ہوئے دعوے غمر اور شمادت گواہان کے امامت سے معترول ہو سکتا ہے یا نہیں۔؟

(المجواب) جواب دوسری جگد مکھا ہوا ہے۔ دیوبند ہے تصدیق کی ٹنی اقول بایندالتوفیق اً مرواقعی صورت مرقومہ استفتا کیے سیجے ہے تو دعوی مدعی عمر کا شرعام دود ہوگا کیو نکہ عرصہ دراز ناکح ٹانی کو بھیع میں تصرف مالکانہ کرتاد کچتار ہاپور بغیر مانع سے ساکت رہا۔

حاشيه طحطاوي على الدر المختار متى ثبت ان الخصم عاين ذاليد يتصرف في المتارع فيه تصرف المدارع فيه تصرف المعارضة من عير مابع كان ذلك مابعاً من الدعوى التهيي.

(۲) اور گوابول كاات عرصے ظاموش ربن اور بانى نكاح بين گواه اور و كيل ان كر كاح كراوين اور خورت كے بعضي بين ناكح بنانى كو مال بحر اتمر ف ما كان كرتے و كجن اور شهوت كو زبان تك ند ، نا شهاوت كو مسة و كرويتا ب در محتار شامى صفحه ۱۰۸ كاف كناف الشهادت و يحب الاداء بلا طلب لو الشهادة فى حقوق الله تعالى و هى كثيرة عدمنها فى الاشباه اربعة عشر قال و متى اخر شاهد الحسبة شهادته بلا عذر فسق فتر دو العذر كمرض او بعد مسافة او خوف طريق.

(٣) ميعاد شماده حسبه كا صحروايت ش اكيده ب- شامي صفحه ١٧٢ اعلم ان التقادم عند الامام معوض الى راى القاض في كل عصر لكن الاصح عن محمد أنه مقدر بشهر وهو مروى عهما الصا

(۳) جب وعومی عمر کااور گوابان کی گواہی شر عامر دووے توکس بے علم کاد عوای مد فی عمر کاس کراور گوابان کی گواہی ش گواہی لے کر تھم صحت نکاح اول کا دینا محض اتباع نفس ہے کیونکہ مقلد بغر قول مفتی بہ کے قتوی نہیں وے سکتا شامی صفحه ۲۳۶ ج ٤ بل المقدر متی خالف معتمد مذهبه لا يىفذ حكمه و ينقص هو المختار للفتوى اور قائش تمم شربا اوجد أكر تاخي كرب توفا "ل بوجاتات . في الاشباه لا يحور للقاضي تاخير الحكم بعد وحود شرائطه الخ شامي صفحه ٣٨٣ ح ٤ وفي الفصل الاول من جامع الفصولين القاضي بتاخير الحكم ياثم و يعزر و يعزل.

یعنی قانسی اگر تعلم میں بلاوجہ تاخیر کرے تو ٹناہ گار ہوتا ہے تعزیر کیا جاوے اور معزول کیا جاوے جب قانسی کا یہ تعلم ہے تو ایسے ہے علم کو جس کو قواعد شرعیہ سے بالکل واقفی شیں حق فقوی دینے کا کب حاصل ہے۔ ذر مختار والفاسق لا یصلح مفتیاً

(۵) بعد مر دود : و ف و عوب مدى اور گوابى گوابان ك لزى كباپ كى امامت ميں كونى نقص شرى شميس كاك اس كو معزول كيا جاوب ابندا تحكم ويا جاتا ہے كه . حد اظهار حق بندا كے جو شخص بداوجہ لزك ك باپ كو ما اللہ تعالى عليه اللہ اللہ تعالى عليه اجمعيں . فقط كتبہ احمدالدين - الجواب تسجيح محمد شفيع عفال مدعنہ عليه الاحناف و صوان الله تعالى عليه م اجمعيں . فقط كتبہ احمدالدين - الجواب تسجيح محمد شفيع عفال مدعنہ

نکاح کے وقت تجدید ایمان یا کلمہ پڑھانے کی کوئی ضرورت نہیں

(سوال ۴۵٪) زوجین قبل از نکاح مرفی مسلمان تنجه ینی عالم بالایمان والاسلام نهیں تنجے ایکن امرات مسلمان ینی کائے کھانا، نفتنه کرنا، او پی پہنا، داز هی رکھنا، رمضان شریف کے روزے رکھنا، نماز پڑ هناو نجه و بہت سے ظاہری اعمال اسلامی ان سے سرز دہوا کرتے تنجے اس حالت پر دونوں میں نکاح شرعی منعقد ہوا تھ اب عندالشرع اس نکاح کا ولی امتیار ہے یا نہیں۔ بہر افقد بر کیول اور ایسے دو عرفی مسلمان زوجین میں دمد از اصلاح ایمانی اسلامی پھر تجدید اکاح کی ضرورت ہے یا نہیں۔ بہر افقد بر کیول اور ایسے دو عرفی مسلمان زوجین میں دمد از اصلاح ایمانی اسلامی پھر تجدید اکاح کی ضرورت ہے یا نہیں۔ بہر افقد بر کیول۔ ؟

(الجواب) مسلمان ہوئے کے بئے عمر فی مسمان ہو ناور اجمالی ایمان کافی ہے جب تک کہ خلاف ایمان کونی بات ان سے سرزونہ ہواس ہے یہ دونوں مردوعورت ابتداء سے مسلمان ہیں ان کے اسلام اور کائے ہیں سی قتم کا شبہ بغیر ولیل غرک رناچائز نہیں حدیث میں ایک کنیز کے متعلق محض ایمان اہمالی پر مومند ہوئے کی تصدیق وارد ہے۔ ارشاو ہے اعتقها فانها مومنة

اور اگربالفرض پہلے مسلمان بھی نہوت توجب کے دونوں کی اصلات ایمان واسلام کے ساتھ ساتھ ہوں جب اور اگربالفرض پہلے مسلمان بھی نہوت توجب کے دونوں کی اصلات ایمان واسلام کے ساتھ ساتھ افرا جب ان کا زکاتی بھوامد فتہ یہ بد ستور ہائی و صبیح ہے کہا ہی الهدایه و سانو کتب الفقه من قولهم افرا علیه ہیں۔ (وائد تعالی اعلم) سااشوال ۵ بجری

نابالغ بچه اگر ممیز ہو تواس کا پڑھایا ہوا عقد نکاح در ست و صحیح ہے (مسوال ٤٥٤) اگر کو کی لڑ کا جس کی عمر ۱۳ اسال ہو کا آپڑھادے (کیونکہ وہ نکاح کے عقد ایجاب و قبول پڑھانے ہے واقف ہے اس نے رہ لئے ہیں) تو نکاح صحیح ہوجائے گایا نہیں۔؟ (المجواب) نکاح پڑھنے والے عموما ہم رہے عرف میں محض ترجمان اور معمر کی حیثیت رکھتاہے اور نسبی ممینہ جننی جو عقد نکاح ویت و غیره کو مجمحتا ہو وہ ترجمان بن سکتا ہے اور آبر اس کو اکیل ہی قرار ویں جب بھی صبی ممیز کی وکالت تصحیح ہے لمافی الاشباہ و یصح تو کیلہ ادا کال بعقل العقد و بعقدہ احکام الصبیان من الاشباه صفحہ 120 جمصوی - الغرض اس لڑکے کا نکات پڑھنا جائزہ معتبہ ہے۔ (وابند تعالی اعلم)

نکاح کے وقت جو وعدے کئے گئے ان کا ایفاء کس صد تک ضروری ہے (صوال 200) شوہر نے زوجہ سے تبل نکائے معاہدہ کیا کہ بیس سسر ال میں ربول گا۔ اور زوجہ کو اپنے طعہ خیس لے جول گالوراس معاہدہ پر خسے نے والو کے نام ایک جانبداد لکھدی ہے اس معاندہ کا پورا کرنا کہال تک ڈید کے ڈمہ ضروری ہے۔؟

(۳) آگر میں دوسری شادی کرلول تو میری زوجہ کوا نتیارہ کہ مجھے نارغ خطی لےلے؟ (۳) کونی راستہ شریعت میں ہے کہ میں دوسری شردی کرلول اور پہلی بیوی کی فارغ خطی بھی نہ ہو۔؟ (۴) آگر میں دوسری شادی کرلول تو جائیداد مجھے شیخ روشن نے دی ہے وہ شریانان کے ور ثاءوالیس لے سکتے جں۔؟

(۵) عقدے پیشتر جوا قرار نامہ بات اس کے کہ مساۃ زینب کی رخصت انتانی مجبوری میں ہوگی مکھا تھا شریا مجھے اس کایابند ہونا پڑے گایا نہیں۔؟

(الجواب) ایفات و نده شروری به ایکن به به وفی مذرش عی پیش آج نوی و اجب سیس رہت صدید پیس به الله و الله عليه رواه الله عليه رواه الله عليه و الله و الترمدی و قال فی شرح الطريقة المحمدية في تفسير هذا الحديث فلم يف به لتعذر دلك عليه او تعسره او لم تسمح به نفسه حديقه شرح طريقه صفحه ٥٩ ٢ ج ١

صورت ند کورہ میں چو نکہ آپ کا مذر عندالشرع متبول و معقول ہے کہ اب سسر ال میں گزارہ کی مستقل صورت نہیں رہی اور مدز مت کے چھوز نے میں قوی اند بیشہ پر بیٹ نی و ذلت کا ہے اس لینے ملاز مت ہر گزنہ چھوڑیں اور بہتریہ کے بلا خت مجبوری ہر گزنہ چھوڑیں اور بہتریہ ہے کہ بلا سخت مجبوری کے دوسر انکاح نہ کریں کہ سخت پر بیٹانیوں اور دینوی ضرر کاباعث ہوجاتا ہے۔

(۲) اگرآپ نے معاہد وہیں کو ٹی ایسالفظ نہ لکھاتھ کہ اگر ہیں۔ عد نکاح خلاف وعدہ کرول بادوسری شادی کروں تو زوجہ پر طلاق ہے تو طلاق یا فارخ خطی نہیں ہوگ۔ ؟

اور كونى السائفظ معامده مين مهاتها تووه الفاظ بتائي عيني نمبر ١٣٠٣ مين مذكور بوچكا

(۳) اس و عده کا ایفا توآپ کے ذمہ نشرور می نمیں لیکن جو جائیدادآپ کو اس و عدہ کی وجہ ہے شخیروشن نے د می نتھی اگر آپ و عدہ و فانہ کریں تو مروۃ آپ کو مناسب ہے کہ وہ جائیدادواپس ان کے ورثاء کو کر دیں اُسر چہ قانوناآپ کی ملک بنوچکی۔

(۵) جمال تک مجبوری ہوآپ کوا قرار نامہ کی پاندی ضروری ہے لیکن خوف زناد غیر ہ عذر معقول ہے اس بناء

پر پچھ د نوں کے لئے آپ اپنے پاس تھیں بقد ر ضرورت رکھیں اور پھر میحہ پہنچ دیں اور جہال تک ہو سکے اس کی کو شش کریں کہ فریق ٹانی کی رضاء وخو ٹی ہے معاملہ لطے ہو جائے۔(وائلد تعالی اعلم)

متفرق مسائل نكاح وطلاق

رسوال **۶۵۶**)زن مومنه نمازی ایک نثر الی زانی مسلم بایحه جو ہر افعال شنیعه کامر تکب ہواس ک_یو می بینے ک مستحق ہے یا نہیں۔؟

(۲)اً روالدین نے زن موصوفہ بلا شخیق ایک ایسے شخص کے عقد میں دیدی جو ہر برے افعال کام تکب ہو تووہ اس کی بیوی رہے گی یا شیں۔ ؟

(۳) زید خالت مقاب زبیدہ کے سر کے بال کا شتے ہوئے اپنے گھر سے نکالدے یامیحہ پہنچادے اور کیے کہ تم اپنی دوسر می شاد می کر لوجم کو تم سے کوئی واسطہ اور سر و کار نسیس کیا زبید ہذید پر حل ل ہے یا نسیس ۔؟ (۴) زید نے زبیدہ کو بیدالفاظ بھی ہے کہ تم ہماری نگاہوں سے دور ہو جاؤلورا پے میحہ چلی جو آئے ہے نہ تم میر می ہیوی نہ میں تمہمارا شوہر تو زبیدہ زید کی زوجیت ہے باہر ہوئی یا نسیس۔؟

(۵) زید زبید ہے یہ کیے کہ میں تنہاری مال سے بواطت سروں گالور تنہاری بہن ہے بھی زنا کروں گاآیا زبید ہ زید کی زوجہ حقیقی معنے میں رہی یا شیں۔

(۱) زیداگرید اقرار کرے کہ جتنے دنوں بھی ندیدہ کور کھا ایک بازاری عورت سیجھتے ہوئے رکھا اور پھر بھی رکھیں گے تواسی شیعہ سے باز نہیں آؤل گا اُر زبیدہ و کہ منظور ہے میر اساتھ دے ورنہ دو ہر اعقد کرے اس صورت میں نبیدہ کا عقد بر قرار رہایا نہیں۔؟

(۷) آگر زیداس امر کا اظہار کرے کہ نبیدہ نے میجہ جا کر اپنے سو تیلے باپ سے ناجا کر تعلق بیدا کر سیالہذا وہ تارے لائق شدر ہی جاری جانب سے اس پر طلی ق ہوگئی نہوہ میری ہوگی نہ ہی اس کا شوہر کیا یہ الفاظ معنے طلاق رکھتے ہیں یا نہیں۔؟

(۸) نبیدہ عرصہ ڈیڑھ سال سے میحد میں ہے جس کے گفیل والدین میں اس عرصہ میں زید نے بااس کے والدین میں اس عرصہ میں زید نے بااس کے والدین نے زیدہ کے نال تفقہ کی خبر نہیں لی۔؟

(المجواب) اگر بولت نکاح عورت اوراس کے اولیائے ایسے فاسق شخص سے نکاح کرویا تو یہ نکاح تھی اور ازم ہوگیاب ازم ہو گیا خواہ سمواہی کیا ہو لیعنی اس فاصل معلوم نہ تھاس لئے نکاح کرویا تو یہ نکاح تھی اور لازم ہوگیاب نہ عورت کوافتیار فنے ہے نہ اس کے وقت یہ شرط لگائی تھی کہ خاوند فوسق وبد موش نہ ہویا فریق ٹائی نے دھوکہ دے کریہ ضاہر کیا کہ وہ فوسق نہیں پھر معلوم ہوا کہ فاسق ہے توزوجہ اوراس کے اولیاء کو قنع نکاح کا اختیار حاصل ہے۔

قال في الدر المحتار ولوزوحها برضاها ولم يعلموا بعدم الكفائة ثم علموالاخيار لاحد الااذا شرطوا الكفاء ة اواحبرهم بها وقت العقد فزوجوها على دلك ثم طهرانه غير كفولها كان لهم الخيار ولوالحيه فليحفظ شامي صفحه ٣٧٤ ح ٢

(۲) نمبر اول میں اس کا جواب بھی آج کا ہے۔

(۳) یہ الفاظ کہ تم دوسری شادی کر اون کنایہ طابق کی قشم ناسٹ ہے جس کو اگر حالت غصہ میں یا ندا کرو طابق کے وقت کیے توالک طابق بائنہ پڑ جاتی ہے صورت مسئو یہ میں بھی چو نکہ غصہ میں کما گیاہے ہمذاایک طلاق بائنہ واقع ہو گئی۔

(س) یہ الفاظ کنامہ طلاق کی قشم دوم ہے جس ہے بغیر نبیت طلاق یہ نداکرہ طلاق کے طلاق واقع نہیں ہوتی لیکن اگر الفاظ ند کورہ نمبر ۳ حالت غصہ میں یکر چکاہے تووہ طلاق کے سئے کافی ہیں۔

(۵)ان لفظول ہے کوئی طلاق وغیرہ شیس پڑھتی-

(۲)ان لفظول کا بھی وہی تھکم ہے جو نمبر ۳ میں مذکور ہوا۔

(2) یہ الفاظ صرت کے طلاق کے بیں اگر واقع میں یہ الفاظ کیے بیں توایک طلاق ان لفظول میں پڑھ گئی خواہ نبیت طلاق کی ہویانہ ہو۔

(٨)الفظ مذكوره نمبر عيانمبر ١٩ أكرك توطان يراً في بدااب تان نفقد كاقصدندرب

(نوٹ) اگر زید نے بیہ الفاظ کے بیں جو نمبر ۳ اور نمبر ۷ اور نمبر ۷ میں مذکورہ ہوں مختلف او قات میں ملیوٹ) اگر زید نے بیہ الفاظ کے بیں جو نمبر ۳ اور نمبر ۷ میں مذکورہ ہوں مختلف او قات میں ملیوٹ کے تو تین طلاقیں پڑجائے کا بھی اختال ہے لیکن اس کا صحیح جواب جب ہو سکتا ہے جب تر تیب بتلائی جائے کہ پہلے کون سے افظ کے اور پھر کون ہے۔(وائد سجانہ و تعالی اعلم)

کتاب الطلاق باب ایقاع الطلاق (طالق دینے کابیان)

طلاق نابالغ كالحكم

(سوال ٧٥٤) صبى تابغ كى طارق اتع دوتى بيانسس- ؟

(الجواب) صبى اور مجنون اور معتوه كن طرق واتع نهيل به وقي للما في الله و المعتاد و لا يقع طلاق الى قوله المعجون (المي) و المعتوه و قال في الهداية و لا يقع طلاق الصبى و المجون و المائم و احرح النومذي مرفوعا كل طلاق جانو الاطلاق المعتوه المعلوب على عقله الخروري ابن ابن شيبه في مصفه عن ابن عباس لا يجوز طلاق الصبى انتهى كذافي تحريح المويلعي على المهدايد ين خل و ي بن نهيل كه صبى يا مجنون يا معتوه كي طاق كواقع كرالية الم احمد كن الويلعي على المهدايد ين خل و ي بن نهيل كه صبى يا مجنون يا معتوه كي طاق كواقع كرالية الم احمد كن منهب بن الكري معلوم نهيل الكروات على قول عن كراك في المعنى لا بن قدامه ثانياً دوسم المند كن منه بن منه بن منه المنافي المنافق المنه المنه كوره صور تول من بن منه منه المنه كالمنه و تنه كراك منه و المنظم الريام بن وه يمال منتمن نهيل الله ين قدامه و حقى فد كوره صور تول من و توع طائل كا تنه و يت تنه كراني عاشيا

نابالغ نه خود طلاق دے سکتاہے نہ اس کی طرف ہے اس کاولی

(سوال 201) ایک لڑکاناہ فی ہے اور اس میدہ کیافی ہے اور ود طابق جا انتی ہے تو وہ ناہافی لاکا پنی یدہ کی و طابق دے سکتا ہے یا نہیں یالا کے کاہ لی دے سکتا ہے۔ ؟

والجواب) نابالغ كى طاباق شم معتبر نهيں اور نداس كاولى اس كى طرف سے طابق و سسكتا بورو بيتى و سے توشر ما معتبر نهيں البيت آمر نزت ك باوغ ميں و ميت اور لارك ك ك نابالغ كى طرف سے ناك فقت كى كوكى صورت نهيں نہ توكوئى جائيداويا فقد اس كى ملك ميں ہواور نداس كابب وغير و الحفل كر تا ہے تو لارك مسمان حاتم كى عدالت ميں ار خواست و سے أمر تكم طابق حاصل كر علق سبد اور بيد تعم شرا حابق بى دوج بيتى كى دول يو تعم شرا حالى الله عالى العلماء الحفية للضرورة وقد صرح به الشامى فى بحث المفقه بما يقاربه ، والله تعالى اعلم

نابالغ كي بيوى كي طلاق اور تفريق

(سوال ۹ ف ٤) ایک عورت کی شادی بیت ناباغ ہے جونی ہواراس کے شوہر کا پھویایہ کتا ہے کہ میں تھے طابق دے دیتا ہول اور تیر اشوم جونابٹ ہونابٹ ہے تھھ کو طابق دانے دیتا ہوں اور تھھ کو حالی دلوا مراتھی جگہ بھلائے ویتا ہوں ہمیشہ ہمیشہ آرام کرے گی ہیں نے اسبات کو منظور نہیں کیا اس پر میرے شوہ نے اور اس کے پھوپ نے بھی کو میرے ہمائی کے بیمال پہنچ ویا ہیں نے شوہ کے باس کی خطوط اپنے ہمی گی کے بیمال سے بھی اور عالی نفقہ طلب کیا کہ دوسال سے بھی کو ایک پیسہ نہیں دیا ہیں اس وجہ سے بخت تکلیف ہیں ہوں اور جا کر زبانی بھی میرے بھائی نے کہا تو صاف منع کر دیا چار ماہ کے اندر دو مر تب میر سے شوہر اور میرے شوہر کے بھو بھائے بھی میرے بھائی نے کہا تو صاف منع کر دیا چار ماہ کے اندر دو مر تب میر سے شوہر اور میرے شوہر کے بھو بھائے نہیں چا ہے ان الفاظ سے طابق دید ہی کہا ہم کو ذھائی سورہ پید دید و ہم خوش طابق دید ہیں گئے ہم اس عورت کور کھنا نہیں چا ہتے ان الفاظ سے طابق دو تی ہم ایک ہم کو ذھائی سورہ پید دید و ہم خوش کو اور الفاظ کا تو شرک میں اور نہیں فاوند نے بھی جو الفاظ کا تو شرک بال خام بھی ہو تی استہار نہیں فاوند نے بھی جو الفاظ کے بیں ان سے طلاق کا وعدہ سمجھ میں آتا ہے طلاق نہیں ہوتی اور کہا نہیں ہوتی استہار نہیں فاوند کو آمر ہائی ہو مجبور کرے بیال اپنے مقدمہ کو بیش کریں از دوئے شی مسلمان حام بھی وی نے میں ان حام بھی وی نے میں ان ایک مقام شرک وی تعمل کو بیا اختیار ہو کہوں کہ کو میا تھیں کہ کو میا تھیں کہ خود تقریق کریں دوس کی جگھ نہائی کا حکم کر سکتا ہے اور یک تعم طلاق کا قائم مقام شرحا ہو جائے گا پھر عدت تین خیش گزر کر دوس کی جگھ نہائی کا حکم کر سکتا ہو اور یک تعم طلاق کا قائم مقام شرحا الشافعی افتی به علماء ما الحد فیل لوکان الضورورة کر سکتا ہے۔ وحمدا فی الاصل مدھ بما مالك و الشافعی افتی به علماء ما الحد فیلة لمكان الضورورة کی کھو باب النفقه و والله تعالی اعلم.

م مجھ شوہر نے بیوی کوالفاظ طلاق کہ دیئے

غصه كي حالت ميس طلاق ديينه كالتحكم

ر سوال ۲۶۱۶)زید نے بحالت غضب آپی زوجہ کو کہا کہ میں تجھ کو طابق ینا ہوں نبیت طلاق کی نہیں تھی اور اس واقعہ کو بورے تین سال گزر گئے اور محض اس شبہ پر کہ طابق ہو گئی زیدو ہندہ میں تعلق زن و شوہر نہیں ہوا آیا ہندہ پر طلاق واقع ہو ٹی یا نہیں۔؟

(الجواب) نطيعه و فعد مين أر افظ طاق تا إني عورت كوطايق ك توطاق واتع بوجاتى بخواه نيت

ط ق آرے یانہ کرے کے والد ہو ق قوم واغدہ ہی کی صالت میں وی جاتی ہے اس لئے فصہ میں طاق وید یا اوقی طاق آرے ہوئی ہے اس کے فصہ میں بدتہ کر مفسد اس قدر ما اب ہوا کہ مثل جنون کے ہو گیا ہمال تک کہ اس و اپنے الفاظ کی بھی خبر نہ رہ کے میں نے کیا کہ توابیت اس کا دو سر انتھم ہے گر صورت مندر جہ سوال سے معلوم ہو تاہے کہ اس کی حالت ایک نہ تھی اور نہ عام طور پر ایک حالت کسی شخص کی ہوتی ہے اس لئے آیک طلب ق واقع جو گئو نی اور یہ طاب ق اصل سے رجمی تھی آئر عدت کے اندر رجعت کرئی جاتی تو ایک جدیم ن ضرورت نہ تھی گر جب کے تین سہل کرر گئے تو ظاہم کی ہے کہ عدت طاباتی یعنی تین جیش بھی کر نہ کہ وال جو اید وال می الاور المحتاد المحتاد التا تا ہدا ہدوان حوالہ المحتاد المحتاد المحتاد المحتاد المحتاد المحتاد المحتاد المحتاد التا ہو سکتا ہے۔

گونگے کی طلاق اور نفقہ نہ دینے کی صورت میں تفریق

(سوال ۲۹۲) نور محمر کا کا آیک مات میں کیا گیاجب کہ وہ پیدائی گو نگاہ بہر ہ تھالوراس کی زوجہ ت
اور ، بھی پیدا ہوئی اس کا تعلق اپنی زوجہ ہے اچھ شمیں ہے اس نے زوجہ کو دوسر کی مر تبہ ہاتھ پکڑ کر گھ ہے بہر کر دیا ہے اور اشارہ ہے نی مر تبہ بید مد دیکا ہے کہ میر ہے پاس تھائے کو شمیں تو چلی جاور دیوی پھل و ابر دیوی کی اس و کھر سے بابر کر کے گھر کا تفل لگادیا ور نور محمد لکھن شمیں جانتا آیا س کی زوجہ پر طلاق واقع ہوئی یا شمیں۔ ؟
دالحواب، و تعمی کی طابق ایے اشارہ ہے ہے تی ہے جس سے صاف طور پر طابق ہی سمجھی جائے کی نواشارہ سے ایکن جو اشارہ سے اس نوری ہے میں نفقہ شمیں سواس سے طابق شمیں بیزتی۔

البت چونک یہ شوہ فقہ و نیم و دین سے انکار کرتا ہے اور مفس ہے اس لئے عورت سے آزار ہوئی آیک صورت ہے وہ یہ کہ یہ عورت اپنام حامد کی مسلمان حاکم کی عدالت بیس یا مسلماؤل فی پہنچائٹ میں جس میں کوئی ملم مجربی شریک ہو پیش کرے اور یہ حاکم یاس شخون کی شری کے موائش فرو نم سے انکار کرے تو یہ حاکم اس سے کے کہ یہ تو اپنی بیوی کو فریق تان و فقہ دے ورت طابق ویدے آبر وہ دونول سے انکار کرے تو یہ حاکم و فیہ ہوتے ترار کر اس میں البو بیس کر اور بیس کر بیس کر بیس کر بیس کر اور بیس کر اور بیس کر اور بیس کر بیس کر بیس کر بیس کر اور بیس کر بیس

⁽١) وتمام الكلام في الحيلة الناحرة للحليلة العاحزة

لما قال الشامى فى بات الرجعة من تاسيس النظر للفقيه الى الليث اله اذالم يوجد فى مذهب الامام قول فى مسئلة يرجع الى مدهب مالك لانه اقرب المذاهب الله التهى شامى صفحه ٥٥٢ جلد ٢-

گو نگے کی طلاق اشارہ ہے واقع ہو جاتی ہے

(سوال ۴۲۴) نور محرجو قدرتی گونا اور بہر و ہے اس کی شاہ کی مساۃ اختہ کی کے ساتھ حالت ناہائی میں ہوئی ڈیزھ سال ہوانور محر بے وجہ اختلاف باجمی اور ناداری کے عورت کا ہاتھ کیا کر گھ سے باہ کال دیا اور قفل مکان میں لگادیا جب اس سے طلاق کو کہا گیا تواس نے تحریر کا اشارہ کرے کہا کہ جاؤ طاباق دی اس صورت میں اس کی زوجہ پر طلاق واقع ہوئی یا نہیں۔؟

(الجواب) اگر فی الواقع تذکره طایات پراس نے ایسالشاره کیا ہے جس سے ماضرین طراق دینا سمجے تو طابق و اتبع ہوگن بعد مدست و وسری جگه نکاح سر سکتی ہے اور مدست تمین جیش جی اور اگر حالمہ ہے تو وضع حمل و يقع طلاق کل زوح الى قوله اوا حوس باشارته المعهودة فارها تكون كعبارة الساطق استحسانا در مختار المعهودة اى المقرورة بتصویب منه لان العادة مده ذلك فكارت الاشارة بیانا لما اجمله الاخرس شامى كتاب الطلاق صفحه ٤٣٦ ح ٢. والله اعلم

جو کو نگاہواس کے صرف اشارہ سے طلاق نہیں ہوتی

(مسوال 275) ایک عورت ناپ شوم سے کماکہ مجھے طلاق دیدواس نیمن انگیول سے اشارہ کیا گر زبان سے کوئی افظ طلاق کا نمیں کما تو کیا تین طابق ہوجا نمیں کی خصوصاً جب کہ شوم کی نمیت بھی اس اشارہ سے تین طلاق کی ہو۔

(اللجواب) اس صورت میں جب تک الفاظ طاق زبان سے نہ کے کوئی طاق نہیں ہوگی اگر چہ شوہر کی نیت ہمی اس اشارہ سے تین طلاق کی ہوئی تحکم اس صورت کا ہے کہ ناہ کی طرف تین پھر پھیئے ہے۔ زبان سے پھی اس اشارہ سے تین پھر پھیئے ہے۔ زبان سے پھی نہ کیے دیے جیسے پنج ب کے بھی سوانع میں اس عمل کو طاباق سمجیا جاتا ہے دلیل اس کی فالوی انفر ویہ کی عبارت ذیل ہے۔

قالت لزوجها طلقی فاشار الیها بثلاث اصابع ونوی بها بثلاث تطلیقات لا تطلق مالم یتلفط به. ذکر فی کتاب الطلاق اذا قال لامراته انت طالق و اشار الیها بنلاث اصابع و نوی بها التلاث ولم یذکر بلسانه فانها تطلق واحدة قاصی حان فی اواخر الفصل الاول می الطلاق رانقرویه صفحه ۷۳ ح ۲) والله سبحانه و تعالی اعلم (اضافه)

ممل کی حالت میں طابق

میں اور اگر عدست گزر گنی تو کھم

بغير تجديد نعار كروترانني طرفين سه بوسكتا باس عورت كونهيس ركه سكته هدا حلاصة مافي الدر المختار من باب الرجعة.

عورت کی ذات یا قوم کو طواق دیئے ہے۔ عورت مطلقہ ہو جاتی ہے

(سوال ۱۳۹۶) زیرن اپنیده کی سے فعد کی حاست میں یہ کا کہ طابق ہے جیری ذات پر کہ جو اوآئی شام کو بیمال رہ اوروہ سیل موجود ہوا وہ فعد کہا ہوا در بید است مرداس کے فائدان کو سمجھا ہوا ہوا قوم کواہرا کشر بڑائی جھٹر سے ہیں زیبر نے اپنی یوی کو چربانی کی سال کے اندر چند مرحبہ یہ فظ زبان سے کا است چونکہ زید کا خیال ان افظوں سے س و غیر ساور شرم والانے کا تقانواں بارے میں تحکم شریعت سے درالع حواب) یہ شخص چونکہ افد حداق و مرحبہ سے زاید حسب نظر سی کی سوال کہ چکا ہے اس لئے عورت پر تین طابق سی معلط واقع ہو سی اور جو بھی جو مالد اس کے نکاح میں کسی طرح شیل آستی طابق کے فظ سی نیت پر مدار شیل نیت جو بھی جو ط، ق ضرور پڑجاتی ہوئی سے اتی رہایہ کا کہ ذات سے مردو قوم اور اس کا خادان سے بیما ہوا تھ سواس سے بھی بوط، ق ضرور پڑجاتی ہوئی کہا تھی دان میں یہ عورت بھی واضل نے اس کا خادان سے عورت بھی واضل نے اس کا خادان ساء ھذا البلدة او القویة طوالق اس پر بھی ضمناطہ قریر پڑھی گا۔ کہا صوح مد فی العالم گیری صفحہ ۲۳۴ ہے ۹ مصری واللہ اعلم والیہ الم اللہ علم والیہ الم اللہ علم موری واللہ اعلم والیہ المواته طلقت کدائی فتاوی قاصی حال عالم گیری صفحہ ۲۳۴ ہے ۹ مصری واللہ اعلم والیہ والیہ البلہ المواته طلقت کدائی فتاوی قاصی حال عالم گیری صفحہ ۲۳۴ ہے ۹ مصری واللہ اعلم

طلاق ك بعد طلاق كاقرار كرنادومري طلاق بيانيس؟

(مسوال ۲۶۷) زید نے اپنی دوئی سے پچھ جھکڑا کیا اس پر روی نے بذر جد مداست چارہ جونی کی مداست میں زید نے مخلف بیان کیااور شہادت بھی وی کہ میں نے اس عورت کو طابق دیدی ہے مداست سے نظفے کے بعد زيد ك كني شخصول ت طلق موت كاقرار كيابيد طاق معاطد موني النيس ؟

والحواب) زید نے جو مدالت میں بیان ویت وقت کہ کہ میں ناس عورت کو طابق دی اس سا آیہ حال رہی اس سا آیہ حال رہی واقع ہو گئی ہم عدالت سے نکلئے کے بعد جو کئی شخصول سے حال ہو یہ کا قرار کیا آراس اقر در اس اس میں نہیں جائی حدیق ہوئی ہوئی اور آر نیت اس قرار سے دو سری حال ہو ہے۔ کہ تعمی تو دو سری حال ہو ہے۔ کہ تعمی تو دو سری حال ہوئی ہوئی ۔ کہما فی اللدر المحتاد کور لفظ المطلاق وقع الکو وال نوی العالی دین۔ فلاصہ یہ ہے کہ ہر دو صورت میں طابق رجی واقع ہوئی مدت کے اندر اندر ہوا تجدید نفاح رجی واقع ہوئی مدت کے اندر اندر ہوا تجدید نفاح رجی واقع ہوئی مدت کے اندر اندر ہوا تجدید نفاح رجی واقع ہوئی مدت کے اندر اندر ہوا تجدید نفاح رہیں۔ فلاح مدت کے اندر اندر ہوا تجدید نفاح حالات کے اندر اندر ہوا تجدید نفاح حالات کے اندر اندر ہوا تجدید نفاح حالات کے اندر اندر ہوا تجدید نفاح دو حالات کے اندر اندر ہوا تجدید نفاح حالات کے اندر اندر ہوا تجدید نفاح حالات کے اندر اندر ہوا تجدید نفاح حالات کے اندر اندر ہوا تحدید نفاح حالات کے دو حا

جھوٹ موٹ طلاق کا قرار کرلینا

(شامی صفححه ۲۲۲ ج ۲ و صفحه ۲۳۲ ح ۲ والله تعالی اعلم

' جھوٹ موٹ میہ کمٹاکہ میں نے اپنی عورت کو طلاق دے دی ہے

(سوال 193) لوقال رحل عندر جل مخبرا بانه طلق امرأته وهو كادب في الاخار لابه لم يطلق امرأته قبل هل يقع الطلاق قال بعض علماء الديار لا يقع الطلاق. فعرضت عليه جزنية من كتاب المسوط للسرخي صفحه على 1 كتاب الطلاق وان قال لها طلقتك امس وهو كادب كانت طالقاً في القضاء الح. قال السرحي كلام العاقل محمول على الصحة ما امكن صفحه 127 و ابى لمشتاق الى ما كتبه صاحب البدائع في هذا الباب و ليس هو عدى وهل فرق بين قوله طنقتك امس

كدما و بين قوله طلقها امس كدما حطما وعيبة ال كان فليحور بحوالة الكتاب و نقل عبارته؟ (الحواب)قال الشامي ماقلا عن الموارية و القبية لوار ادمه الخبر عن الماضي كذبالا يقع ديانة وال

اشهد قبل دلك لا يقع قصاء وفي الدر المحتار الله طالق قبل الداتروجك او امس وقد بكحيه اليوم او نكحها قبل امس وقع الال لال الانشاء في الماصي انشاء في الحال الخ.

ازیں عبارات واضح شد که ازاخبار کاذب ویادند طلاق واقع نمی شود واگر قبل ازاخبار کاذب بینه قائم کرد و باشد اسلا طلاق واقع نه شود نه قضاء و نه ویات و کرد مقصود شو هر اخبار نیست بلیمه مقصود انشاء طلاق است فی الحال طارق واقع می شود ـ والله تعالی اعلم _ کتبه مسعود احمد عفال نادینه

(الجواب صحيم) ولم احدفي الندائع نصا في هذا الباب في ادني التتبع ولم استطع التتبع التام لهجوم المشاغل. والله تعالى اعلم. بنده محمد شفيع غفرله

ول ول میں طلاق ویدی پھر طواق تمجھ کرلوگوں ہے کہہ دیا کہ طاباق وے وی ہے

(سوال ۱۹۷۹) ما تو لام رحمہ اللہ تعالی اس سند میں کہ زید اپنی سرال گیا تقاوبال کی وجہ ت زید کے

مالول نے زید کومارااس پر زید ر نجیدہ : و کروبال ہے اپ میان فی طرف روانہ : واراستہ میں خصہ امر ریق ہا عث دل ول میں یہ خیال پیدائیا کہ میرے سابول نے جھے کو مراہ تبہ توان کی بہن کو میں نے ایک دو تمین

طلاق دیدیالیکن طلاق کا افظ قطعی زبان ہے نہیں نکاا صرف دل ہی تک تھا۔ عدازال زید نے اپ اس کراپنے بعض اعزہ ہے کہ ماکہ دو تمین صلاق دے اپ اس کے

کراپنے بعض اعزہ ہے کہ اگر عابی ہوگئی تواس کور کھ کر ہم کیول گناہ گار ہوں زید کے اعزہ نے کہ اس مامول ہے اس کی تحقیق کر لیج اُس طابق ہوگیا اس لئے کہ اللہ تعالی دل کو ویکھتے جب زید کوان مالم ہے دریافت کیاس مالم کے دریافت کیاس مالی ہوگیا تا ہوگئی ہوگئی

(الجواب) ول ول مين خيال كرت سے طابق نهيں پڑى اور نه بھوراستقدم اوا ستفتاء اس كذكر كرت سے طابق پڑى جيس كه اول مر تبه كه تو انتين پُمرجو سالم كے فق پر اخبود كرك او كول سے كها كه بهم اپنى عبوى كو صابق ديديا اس سے بھى ديات تو طابق نهيں پڑى ليان قضاء پڑى جس كا مطلب بيت كه أمريه معامله كى حاكم كو ماك كو ماكم كو قون كا تختم دے گالوراً مر مقدمه كى حاكم كى مدالت يو بني ست و غير و ميں شريزا تو حال آن نه سجى جائي اور ديات اس كوا پنى دى كى سے تعاقبات زن و شوم كى ركست جائي اور ديات اس كوا پنى دى كى سے تعاقبات زن و شوم كى ركست جائي اور ديات اس كوا پنى دى كى سے تعاقبات زن و شوم كى ركست جائي اور حده ظاما دے گا۔ و ذلك لما في الاساد و السطانو في القاعدة السامعة عشر ولو اقر بطلاق دو حده ظاما درات گاه الله ماكس كى حاشيه قوله له يقع اى دران اما قضاء و نقع كما في اله يه كما في اله يه وقال الحموى في حاشيه قوله له يقع اى دران اما قضاء و نقع كما في اله به داشاہ مصرى صفحه کا ح د)

منبیبہ ۔۔ بیام بھی قابل کاظ ہے کہ دیانت کے اس تھم کافائدہ صرف اس صورت میں حاصل ہو سکتا ہے کہ عورت کو اس واقعہ ک عورت کو اس واقعہ کی اطلاع نہ ہو کیونکہ آمراس کو اطلاع ہو گئی تواس کا تقلم ہی ہے جو جو تھمو تاضی کا تھم ہے بیٹنی اس کے لئے جائز نہ ہو گا کہ وہ اس شوہر کے ساتھ بطور زوجہ کے رہے۔

لما في تبقيح الحامدية المرأة كالقاصي و مثله في البحر و رد لمحتار - والله تعالى اعلم

طلاق مدهوش كالحثم

رسوال ٤٧١) سوال وجواب متعلق طارق آیا تھ جس کے ہم اہبیاں گوابان بھی منسک تھے اس پر حضرت مفتی صاحب نے تحریم دیل لکھی ہے۔

یہ تو سیجے ہے کہ نظر ہر جا ایت مامہ و مادۃ جاریہ اس طابق ویٹ والے کو اس مدہوش اصطلاحی کے تحت میں لانا مشکل ہے جس کے متعلق فقهاء نے طابق واقع نہ ہونے کو تحریر فرمایاہے اس لئے اُس فی الواقع اس نے طبہ ق بانظ ماضی یا حال دیدی ہے تو طابق پڑ گئی ورنہ نہیں دیاتنا تو اتنا ہی تھم ہے کیکن قضاء جب کہ گواہوں کے بیانات مختیف میں فیصلہ کس طرح کیا جائے سواس کا جواب سے سے کہ ان تمام گواہوں میں حبیب الله اور علی اکبر اور میقن بانو کے بیان کو تواگر سچابھی مانا جائے تب بھی اس سے طواق نمیں پڑتی کیونکہ ان کے الفاظ ہے صیغہ مستقبل ظاہر ہو تا ہے اور بلفظ مستقبل طلاق واقع نہیں ہوتی اور اشر ف علی اور مو قن علی چو نکہ اپناذاتی سائ بیان شیں کرتے اس لئے ان کی شہادت بھی ساقط ہو گئی اور ملکہ بانو کا بیاب مہتم ہے اس سے کچھ شیں معدوم ہو تا کہ الفاظ مستقبل کے ہولے تھے بیعنی خواہم دادیا ماضی و حال کے یعنی داد میا می دہم و غیبر ہلور بتار ک علی کے بیان کواگر صحیح تو اروپا جائے تواس میں الفاظ کنایہ طدق کے مذکور میں صرح کے نمیں ہذاوہ مر د کی نبیت پر موقوف میں اور طاہر ہے کہ بوقت اکراہ نبیت طلاق کی ہونی مشکل ہے بلعہ محصٰ وقت گزاری مقصود ہوتی ہے اور جب کہ خاوند نہیت کا منکر تھی ہے اور مذاکرہ طلاق بھی سوال میں مذکور نہیں اس لنے شمادت ہے بھی طارق ٹارس نہ ہوئی بلند نیت شوہر پر سمو توف ہوئی۔اب صرف جاال احمد کی شمادت رہ گنی جس ہے تین طلاقول کاو قوع صریح معلوم ہو تاہے نیکن صرف ایک آدمی کی گواہی ہے کوئی قلم طلاق كاشر عانهميں كيا جاسك اس ليئے صورت مذكورہ ميں جاتم يا ثالث فيصله كنندہ و قوع طدق كا علم حميس دے سكتا البية أمر في الواتع اس نے طابق دي ہے تو عند الله طابق پڑئی اب اس کواس کے احکام کایا عدر بناضر ور ی ہے۔ والله تعالى اعلم.

زوجہ کو میہ کمناکہ تجھے میر انکاح نہیں ہوا

(سوال ۲۷۲) زینب اوراس کی واید و اقرار کرت بین که زینب کا تکان محمد شنیج سے بوات اور محمد شنیج روبرو گواہاں کے اسٹامپ لکھ کرویتاہے کہ نہ اس نے تکاح زینب سے کیا ہے نہ زینب سے کوئی تعلق ہے تو زینب کا نکاح دومری جگہ ہوسکتا ہے یا شمیل۔؟ (المحواب) أمر بذر بيد أوابان شن في مم تنفق من الكان كا ثبوت موجائ تو محمر شفيع كاس الهاري بالله والمحواب) أمر بذر بيد أو ابنان شنور كان أكان ميس رب كي الورجب تك محمر شفيع ها ق دول المرحدت في التي تعميل موقى به بعد أي تنفي ها قال والمحدث في أخر من المحمل المحمل

اب بهم بهندہ سے تعلق شمیل رسمیل گے۔اس افظ سے طلاق ہوگی یا شمیل ؟
دسوال ۲۷۴) سلیمان کی زوجہ ہندہ اپ باپ کے گھ کنی اور باپ نے اس کو عرصہ تک روک بیابوہ اپ کو شش کے بہندہ کو سلیمان کے حد نمیں بھیجا سیمان نے ضروریات سے تنگ آکر عقد خانی کر ابیااور اپ دوسر سے خسر سے کماکہ اب جم بندہ سے تعلق شمیل رسمیل کے بہذا ہندہ کو طاق ہوگیا۔ سلیمان س سے اناور کر تاب اور سی طرح بہندہ کے وتیار شمیل کے بہذا ہندہ کو صاق ہوئی نہیں۔ ؟
دا اللحواب) یہ الفاظ (اب ہم بندہ سے تعلق شمیل رکھیل کے آئر سلیمان نے سے بھی ہوں تو بھی ن سے داللہ واقع شمیل ہوتی تو بھی ن سے فی واقع شمیل ہوں تو بھی ن سے فی واقع شمیل ہوں تو بھی اس میں شدہ و تا تب بھی یہ الفاظ کنا ہے ہیں جن سے بغیر نہیں طاب کا خیال طاب کیا گیا ہے۔ اور آئر زمانہ آئندہ بھی اس میں شدہ و تا تب بھی یہ الفاظ کنا ہے ہیں جن سے بغیر نہیں طاب ت کا خیال طاب کیا آئی شمیل ہوتی ۔

طل ق میں عورت کی طرف اضافت معنویہ بھی کافی ہے
رسوال ۲۷۶) ماتو نکم رحمکم ابند تعالیٰ اندرینکہ کسی نے زید کوزدو کوب کرنے کے بعد اس وطابق دینے پر مجبور کیا اور کہا کہ بنی کی وجد ق دے ورنہ جان سے مارول گازید نے جان کے خوف سے کہا چھاتم بتدادو کسی مجبور کیا اور کہا کہ بنی کی وجد ق دے ورنہ جان سے ملاق دوطل ق تین طابق بائن چنانچے زید نے بعید وہن الفاظ نبان کر جاری کے اور زید ند کور نے اس اقعہ کے بعد اپنی بی بی سے صحبت بھی کی آیا کون سی طابق ہونی ۔ مجبور کی بھی اس سے جو صحبت نی یہ فعل رالعجو اب) اس عورت پر تین طابق و آئے ہو گئی اور حرمت معنط ثابت ہوگئی اس سے جو صحبت نی یہ فعل حرام ہوا آئی ندہ تو ہوئی سے جو صحبت نی یہ فعل حرام ہوا آئی ندہ تو ہوئی۔

کما صرح فی الهدایة والدر المختار لوقوع طلاق المکره و لقوله تعالی فلا تحل له حتی تنکح زوجاعیره الآیة ومانر که الاصافة الصریحة الی روجتهافلایفیده فی الصورة المدکورة لمافی البحر لوقال امرأة طالق اوفال طلقت امرأ ة ثلاثا وقال امراتی یصدق. قال الشامی و یفهه مه انه لولم یقل ذلك یطلق امرأته لال العادة ان می له امراة فهو یحلف بطلاقها لا بطلاق عیرها فقوله انی حلفت بالطلاق یتصرف البها مالم یرد غیرها انتهی (شامی صفحه ۲ ۲ ۲ مصری)

طاء ق بالاصافت لفظيه مين چندابل علم كالنشلاف اور محاكمه

(سوال ٤٧٥) عارے دیار میں زمین بیائش کے لئے سات باتھ کابائس مقررت جس او تمارے عرف میں نل کہتے ہیں جب کسی کو مکان (بازی) بنانا ہو تو اس نل کے حساب سے طول مکان ، وس نل اور عرض سات علی اور بعظے مکان کے طول سمائل عرض و عل کے ہوئے میں اور جارول طرف مکان کے خندق ہوت ب أيك تخفى كامكان حسب نقشه ذيل ب ب بعن جكرن مطعة على تن الله ب المان مكان جوب اس شخص کی دولی کی بیرا کیل کی بہت پر س ہے سے ال میں ہے دوسر ی بی بی اس کے مکان میں ے یہ دوسری بی بی ہے ہروہ چہتی ہاور محلہ کے ویکر مکانوں میں آمدور فٹ کرتی ہا ایک ون خاتمی معاہد و میں اس کا چھکڑا جوا وہ محنص غضب کی جانت میں اپنی اس لی لی کہ دیا آس نوازے + • امل کے مان سے ماہر حاوے کی۔ ا۔ ٣١٦ طابق اس كے كينے كے ساتھ بن ساتھ باہر جلى كى اور مكان كى شالى جانب ك العاطد ہے یا ہم تا رہے کا جو حسد ہے اس حصد میں جبی گئی اے اس عورت کے طلاق ہوئے اور نہ ہوئے میں ہورے دیار کے علاء میں دو فریق میں ایک فریق کتا ہے کہ طابق نمیں ہولی ووجہ ہے۔ ایک وجہ رہے ک جملہ طابق میں اضافت نہیں جا کہ اضافت وقوع طابق کے لئے شرطت جیسا کہ ارمخاریس ہے۔ لوقال أن خرجت يقع الطلاق الا تحرحي الابادبي فأن حلفت بالطلاق ليه يقع تركها لاضافة اليها هكذا في العالمگيريه والمخانيه. ووسر ي وجه يه بيت كه عرفاتا : ب بشي مكان مين واخس بيت كيونكم مكان کے دو حصے ہوتے میں ایک اندر مکان دو مرا بہر مرکان جو ضر وریات مکان کو شامل ہے جیسا کہ تا ۔ ب متصل مكان اور وهليز لهذااً مركوني هخص مكان كي وهليزيا تا اب كيازير جلاآ وي: جب اس كويو جها جاوب كهاب ے آتے ہو توجواب دیتا ہے کہ فدل تعنص کے مکان ہے آتا ہول جالا نکیہ مکان کے اندر ہاکی شمیل ٹیہا تو تا اب كيازير جائے ہے مكان كے بام جانا نامت نہيں ہوا توشط لا تعييق شيں پايا ہيا جزا البحي مرحب شد ہو ك اور طدق واتع نه ہو گی اور دومر افریق کهتاہے کہ طابق واقع ہو کی کیونکہ شرط تعیق پایا گیااور کتب فقہ میں مصرح ہے جب شرط تعیق پایا جاوے جزاای وقت م جب جو جاوے -لمافی کتب الفقه و المعلق مالشوط يصيبو موسلا عبد وجود الشوط-اور فريق اول كم دووجه كية جواب ويت ين-(۱) عبارات م قومه در مختار کو ملامه شامی نے رو کرے و کھلایا ہے کہ جملہ طابق میں صراحتا اضافت جو ہے

(۱) حبارات سر ومدور حبار و ما المدس في سرو الرح و منايات في له الاضافة الى المعوية فالها المشرط و في فرورت سيس وهو هدار دالمحتار افوله لتركه الاضافة الى المعوية فالها المشرط و الخطاب من الاضافة المعوية و كذا الاشاره نحو هذه طائق و كدا بحو امراتي طائق و رينب طالق اله (۲) أربيد مكان ك دو ص بين اندر وبه اليمن قول مطبق ست وس ال ك اندرت أنربام في قول المحق ست وس المربية أن و الدار المحال صراح قول في كراه و من في مراه من هد اندر به شخص من وسل مان وسل منات ووس المحال والمحال منات ووس المحال والمحال المحال ا

الجملہ مکان کے ساتھ م^{ان}ق ہے اور اس لئے اس شخص کا مکان ہیا مجموعہ کہلا تا ہے کیکن عور تول کے حق میں

عرِ فَأَكْمِرِ كَ اندر داخل ہونا خار نی ہونا ای حصہ كامر اد ہو تاہے جس میں وہ رہتی ہیں اس لئے بلاشہ و قوع

طلاق بغير صريح اضافت الىالمرأة كالحكم

شرط بھی ہو گیا اوراضافت حمیہ بھی۔ ہنداطلقات ثلثہ واقع ہو گئیں۔

(سوال ۲۷۹) اظمر الله نے کسی بات پر غصر ہو کرا پی ہوی کو مار پیٹ کیاات کے چیج ہے کھائی و دواند نے جو دہاں موجود تھا یہ کہا کہ جب تو جو رہاں سے ایسا کر پڑھ تو میں بھی دیکھوں گا اظهر اللہ نہ کہا کہ اللہ اللہ نہ کہا تا ہو دیکھیے گا تو دیلے دیتا ہوں ایک طلاق ، وطا، ق ، تین طا، قبایان طوق الیس محمد کی جیستی لطیف بانو اظہر اللہ کے ہوی کہا کہ میرک نیت طابق و تیجو اقروا میں ہوئی کہا کہ میرک نیت طابق و تیجو اقروا اس پر ایک مولوی صاحب نے تم مدم و توع طابق کا (وجد نہ پائے جانے اضافہ صریحہ کے) دیاات پر مسعود احمد صاحب نے حسب و بل جواب لکھا ہے۔

(الحواب) وقوع طاب کے لئے اضافتہ صریحہ کا ہونالازی شمیں ہور س مسئد میں اگر انظم الند کی زوجہ کا المحواب وقوع طابق کے لئے اضافتہ صریحہ کا ہونالازی شمیں ہودو ہے اور تین طابق اظمہ اللہ کی نام لطیفہ ہانو ہے اور تین طابق اظمہ اللہ کی زوجہ کا نام مع ولدیت نے کر تین طابق ویں قواضافتہ صریحہ پائی گی اور حلاق واقع ہو گئی فاط اور فیر مسموت صریحہ پائی گی اور حلاق واقع ہو گئی اب شوم کا یہ کمنا کہ میری میت طلاق ویئے کی نہ تھی فاط اور فیر مسموت

ہے۔ کیونکہ صریح الفاظ طلاق میں پچھ امتیار نہیت وعدم نہیت کا نہیں ہو تا بناء ملیہ جواب مجیب کا تصحیح نہیں۔ مسعوداحمد

يد جواب صحيح ہے صورت مستول ميں بلاشيد تين طلاقيں واقع ہو گئيں۔ محمد شفيع نفر له

رساله حكم الانصاف في الطلاق الغير المضاف الزحفرت الورشاه كشميري.

جس طلاق کی اضافت زوجہ کی طرف صراحتا کی جاوے اس کے واقع ہوئے ہیں فقہاء کی عبار تیں بظ ہر پچھ مختلف نظر آتی ہیں اس کے متعلق سیدی واستاذی حضرت ممدول کا بیدا کیک نمایت مکمل و مدلل فتؤ ک ہے جو تیر کا مداد المفتین کا جزو بنایا گیا ہے لور اس کا مُدکور انصدر نام احقر کا تجویز کر دہ ہے۔

(مجمد شفیع عقا اللہ عند)

بسم الله الرحمن الرحيم

(سوال ۷۷۷) کیا فرمائے ہیں علمائے دین اس مسئد میں کہ مسمی محمہ یوسف نے چند آو میول کے روہر و کہا کہ جمھ کو نتین طلاقیں ہیں جس کا ترجمہ کشمیری ہیں سبد طلاق چھوم اور فارسی ہیں مراسہ طاب ق است کشمیر کے عرف عام ہیں سبہ طلاق شرعی چھوم طلاق میں مستعمل ہے بعد میں نسبت و شمیہ بھی محمہ یوسف نے اعزام میں شبت و شمیہ بھی محمہ یوسف نے اعزام میں تحریر کی کے کیا بلا نسبت وبلا شمیہ جس دیار میں عرف عام ہوا ہو وہاں نسبت اور تشمیہ ضرور کی ہے یا مہیں۔

چن نچے حضر ت موالانا نورش و صاحب کی حین حیات میں ایساوا قعد پیش آیاس کے متعلق ان کاقتو ی اور دیگر حضر ات دیویند ، سمار نیو ، د ہلی و نیم و ذلک کا موجود ب وہ چھاپ شدہ ہے جس کی نقل بمطابق اصل شامل ہے آپ حضر ات کی جورائے نسبت وبلا نسبت پر ہوگ اس کے تحت میں تحر پر فرا دیں۔ وصوحہ دافتو کی دربارہ و قوع طابق در افظ مر اسہ طدق شرعی عرف شمیر حسب منشاء جناب نواب مستطاب حضر ت احد شاہ صاحب رونق افزائے در سے موا۔ دام عزہ و غم فیصہ دواتب الہ

المسوال ... ورناحیه شمیر چون فتق صبح عرف متنظیر است که دره لت رضایا غضب تعلیق طیق روجه باین الفاظ کنند که اگر فلان کارتهم پس مراسه طلاق است یا آگر فلان کارتهم پس مراسه طلاق شرعی است یا آگر فلان کارتهم پس مراسه طلاق شرعی است یا آگر فلان کارتهم پس مراسه هلاق است د مرام این کلام نزد خواص و عوام تعییق طلاق زوجه می به شد داین عرف و مادر دوره در میان ایشان آن قدر شائع است که گویاز الفاظ تطلیق فظی دیگر ندا مند دافعال ایشان جمه

المراح المراح المراح المراح المراح المراج المراح المراح المراح المراح الوالم المراح ا

(الجواب الصواب) ورصورت مُدكوره باتفاق مُداهِب اربعه طارق واقع شده است و مواب تحتیل بیچ حیارہ نیست یہ جہ ۱۶۱ء نے شمیر صغیرہ کہیں رامعلوم است کہ در الفاظ مذکورہ اضافت بہ سوی زن م ادباشد یکنی مرا ازمراست سبه جاتی زوجه وانکارآن تعصب است. و نازباآند. در واقعه مذکوره که آمرزنم ام وزنسجانه من نیاید کپل مراسه حاق شرعی. افظ شعی جمیس معنی دارد که طلایت که موافق شرع شریف است زن خود راد ادم ومبعه وصبیان نیزی و انهار که طابق شرعی مرزنان رامی باشد مرد آن راگایت طابق نیوده است الوارع فايوشه عا گاينه م دراطارق لداده آيد او مجاله در غظ مذكور عرفأوش عاصافت سوى زين است نه ك سخنس مذکور طایق خود مراد وارد حاش تم حاشا۔ وآنچه ور عبارت در مختار وامثال آن واقع شد واست آن گاه است ک مر د طابق زن خود مر او نه دارد من هر ف بر اراده اضافت جاری شده باشد چنانکه شامی در شرح در مختار با پل عبارت قد كوره ي قرمايد و عبارت و مقار رابري معني حمل مي نمايد قوله، لتو كه الإضافة . اي المعهوية فانها الشرط الخ مع انه لواراد طلاقها تكون الاضافة موجودة و يكون المعنى فاني حلفت بالطلاق عبك و بطلاقك ولايلرم كون الاضافة صريحة في كلامه كما في البحر لو قال طالق فقيل له من عيت فقال امراتي طلقت امراة ٥ على انه في القية قال عازيا الى البرهان صاحب المحيط رحل دعمه حماعة الى شرب الخمر فقال اني حلفت بالطلاق اني لااشرب وكان كادبا فيه ثم شرب طلقت وقال صاحب التحفة لا تطلق ديانةً وما في التحفة لا يحالف ما قمد لان المراد طلقت قصاءً فقط لما مرمن انه لواحير بالطلاق كاذبا لا يقع ديانة فهذا يدل على وقوعه وان لم يضفه الى المراة صريحا نعم يمكن حمله على ماذا لم يقل اني اردت الحلف بطلاق عيرها فلا يخالف مافي البراريه ويؤيده مافي البحر. لو قال امراة طالق اوقال طلقت امراة ثلاتاً وقال لم أعن امرء تي يصدق الله يفهم منه الله لو لم يقل دلك طلق امراً قالان العادة الله من له امراة انما يحلف بطلاقها لا بطلاق غيرها ففوله اني حلفت بطلاقها ينصرف اليها مالم يرد غيرها لانه يحتمله كلامه الخ و سيدكر قرياً ان من الفاظ المستعملة الطلاق يلرمي والحراد يلرمي و على الطلاق و على الحرام فيقع بلانيه للعرف الخ. فاوقع به الطلاق مع اله ليس فيد اضافة الطلاق اليها صريحاً فهذا مؤيد لمافي القية فطاهره انه لا يصدق في انه لم يردا مراته للعرف والله اعلم بالصواب. جلد ثاني صفحه ٢٦٦.

ولسيدي عبدالعبي النابلسي رسالة في دلك سماها رفع الانقلاق في على الطلاق و نفل فيها الوقوع عن بقية المذاهب التلاثه شامي ايضا صفحه ٢٩٩ و ايصا فان قوله انا ملك طالق فيه و صف الرحل بالطلاق صريحا فلا يقع لان الطلاق صفة للمرأ ة واما قوله على الطلاق فان معناه وقوع طلاق المرأ ة على الروج فليس فيه اضافة الطلاق الي عير محله بل الى محله مع اصافة الوقوع الى محله ايضاً فانه شاع في كلامهم قولهم اذا قال كذا وقع عليه الطلاق شامي ايضاً صفحه ٥٧٠ بلكه درهمين شامي صفحه ٢٩٣ جلد هدار عرار يدارماني من فغار مصنفه للشخ نمي الدين رهي استاد صاحب ورمنار نقل كروه است ك صورت استخدال جيجوحرام ناه وكند ... وقد صرحوا بعدم اعتبار العلط و التصحيف في مواضع فارقعوا الطلاق بالا لفاظ المصحفة مع اشتراك الطلاق و النكاح في ان جدهما جدو هز لهما جد وحظر الفروج و افتوا بالوقوع في على الطلاق و اله تعليق يقع له اطلاق عبد وقوع الشرط لاله صار بصرلة ال فعلت فالت كدا و مثله الطلاق يلرمني لا افعل كدامع كونه علطا طاهرا لغة و شرعاً لعدم وحودركنه و عدم محلية الرحل للطلاق وقول ابي السعود هو العمادي ابه اي هذا الطلاق لسن به صريح ولا كباية بطر المجرد اللفظ لا الى الاستعمال الفاشي لعدم حوده في بلاده يُنْ بِأَلْدِ ورَامِثُلُ إِينِ الْفَظِياالْمُرُونِ الندافت نیست تگرید سبب عرف متاخرین فنوی بر و توع طابق داد ند کے گفتہ بود که در ملی اطلاق ام عوض مضاف البه است از عبارت ند کوره زعم ومی باطل کر دبیر عرف امری ست که درباره وی شامی در جهد تا ^دث منجي ٧٦ مي فرمايم و كلام الناس اليوم حارج عن قواعد العربية سوى النادر فهو لغة اصطلاحية كمافي اللعات الاعجمية فلا يعاملون بعير لعتهم وقصدهم الح فيجب معاملتنا على عقولنا ونياتها كما اوقع المتاحرون الطلاق بعلى الطلاق من لم يدر بعوف اهل زمانه فهو جاهل وقال السقى رحمه الله تعالى اتفق. مشائح زماننا على أن الحلع يصح بلا أضافة الى احدهمالكثرة الاستعمال من العامة وعدهم هذا حلعا صحيحاً فصار كقولهم إيديد ست راست يم مهر من حرام وكقول البانع بعت وقول المشترى شريت ولم يقل ملك فان اليع كذا هها جملةً. جامع الفصولين ملخصاً. الفصل الثاني و العشرون رجل قال لامرنته بيك طارق وست بازواشمت يقع الطلاق بانها. ولو قال يك عارق وست بازواتم يقع رجعياً. كذافي التجميس والمزيد. عالمكيري كتاب الطلاق باب قال فصل السابع سكراك هربت امرنته فتنعها ولم يظهربها فقال بالفارسية - ـ طاق ان قال عنيت امرء تبي يقع وان لم يقل شيئا لا يقع كذافي الخلاصة. ايناً وبرگاه عرف براضافت وو عاجت أنهم آبایل قول نماند و لو فال مراسو گند به طاق است که شراب نخورم فشوب

طلقت امراء ته واذله يكن حلف ولكن قال قلت ذلك لدفع تعرضهم لا يصدق قصاء كذافي الكافي و التحويد ولو قال مم الوكند فانداست تطلق امرء ته ولم يشترط فيه نيت المرأة وهو الاصح عالمگیری کتاب الایمان باب ثابی قال لی حلف او قال بی حلف بالطلاق ال لا افعل كذا ثه فعل طلقت و حدث و ان كان كاذباً برازيه كتاب الايمان أنعل ثافي وقط مر و برزن فعع أرو وہد کال صک نویس آمد زن کفت کے ہر سہہ طابق ہو ہیں صکاک شوی را گفت کیہ پچنیں است مشری آفت ہر سے يوليس يقع الثلاث بحكم الاقرار جامع الفصولين الفصل الرابع العشر ليتن اس أقرارم مدعانق واقع خوامد شد حالا نکه دروان فت صریحه نبیت مهصل این مقاله آنکه در تطلیق اضافت صریحه نهر و نبیت نه وندوانسافت معنويه لابديه است آن در غفه مراسو كندسيه طاق است ومراسه طلاق شرعي (و) مراسه طايق است ، در مرف ابل تشمیر موجود است که ام نس است که نداند که ابل کشمیر راازس الفاظ حد ق زن مراد می باشد وعرف ایشاں بریں متواتر است کہ تکذیب آن ہر آئینہ تکذیب نفس خود است پس درو قوع طابق ریب تبایدآور دو هر روایتیجیه موجم خداف متصود است مرادآن بنسر سیکشامی رقم گرویده که مدم و قوع آن و تت است که اراده طلاق زن نه باشد نه ۶ ف چار ی باشد واکنول در جمه روایات تطبیق و ست واد و شامد شخفیق بر مزید نه شمو د جلوه نمود و در حال وحرام امتیاز : و بید اشد . والحمد بقد علی ذلک وآنچه که بسوی ممادی منسوب َ مرده شده است لو تول مراسه طلاق لا يقع شنبي لپس شامي در جلد ثاني صفحه ۳۹۳، ۲۹۳ تصریب کر د ه است که در عهد او انسعوه تمادی این عرف دربلده وے شاخ نبود 💎 اوہم چنیں ور فتوی خیر بیدومخة الخالق تصریح کر دواست که در عهد ابوالسعود عمادی این عرف نبوده^{ا ب}یس فتوی مدادی نیز بر عدم عرف مبنی است بر خداف بنا دیه تشمیر کید دریں جاعرف فاش است وہ جائیہ عرف فاش ہاشد کہ طلاق ہایں الله ظ وہند یس ورو قوع طلاق شے نیست۔ چنانکہ شامی در صفحہ 19 ہم تغیر س^{مج} کروہ است۔ پس استدال سبہ عبارت عمادی غاھ است دا ہی . پنجمیدان در میں مسئلہ رسالہ حافلہ تا یف کروہ است وا عال جمقنفی حال طبع واس اور پیتہ اکتفا افراد کہ مقلمن توزده نقل بالواسط وبلاواسطه است والثد المواقق به

واذا كت في المدارك غوا = ثم ابصرت حاذقاً لاتمار واذا لم تر الهلال فسلم = لاناس را وه بالابصار

راتم محداثور شاه كان الله له

(الجواب تعلیج- نقیر محمد حسین مدر سه حسینیه (الجواب تعلیج-رشیداحمد ،بنده رشیداحمد محدث سنگو بی) (الجواب صحیح- ابو محمد عبدالحق ، او محمد عبدالحق مصنف تفسیر حقانی در ست است به مشتاق احمد مدرس مدرسه سر کاری و مدرس نسایق لد نصیانه-

ا فَوْلِ إِنْ بِهِ مُستعين عَبِائِكَ از النّاظ مَدَ وره طل ق زوجه مراد مي دار ندواي عرف درال ديار مروجه ومعروف است درو توع طلاق بعد تتمّل شرط ترددے نيست۔ صوح به الفقهاء الاعلام من المحققين قال الشامي في ردالمحتار اقول و قدرئيت المسئلمة منقولة عبد ناعن المتقدمين ففي الذخيره وعن الشامي في ردالمحتار اقول و قدرئيت المسئلمة منقولة عبد اوقال على واجبات يعتبر عادة اهل ابن السلام فيمن قال ان فعلت كذا فنلاث تطليقات على اوقال على واجبات يعتبر عادة اهل البله الخ. والله تعالى اعلم كتبه عزيز الرحمن عهى عبه ديوبندى ، وتوكل على العزيز الرحمن الجواب على العزيز الرحمن الجواب على العزيز الرحمن الجواب على العزيز الرحمن على عبد ديوبند

الجواب صحیح – بنده محمد مر تعلی حسن عفی عنه ۔ الجواب صحیح – بنده محمد مر تعلی حسن عفی عنه ۔ الجواب صحیح – غلام رسول عفی عنه مدرس مدرسه عربیه و بوبند ۔ الجواب صحیح – بنده مسکیین محمد بنیبین مدرس مدرسه عربیه دیو. ند ۔ الجواب صحیح – ماجد علی ۔ مدرس مدرسه گا، و تخی ۔ الجواب صحیح – مربیم بخش ۔ مدرس مدرسه گلاد تخی ۔ الجواب صحیح – مربیم بخش ۔ مدرس مدرسه گلاد تخی ۔

از تقریر طویل مجیب صاحب مع حواله اساد واضح گشت که مدارورالفاظ طلاق بر رواج است و در تشمیر افظ طلاق به عنه تطلیق که صفت مر واست شنخ است پس در و قوع سهه طلاق بیج شیح داشتنی نیست محمد منفعت علی عفی عنه صدر مدرس مدرسه نتج و ری و بلی ، محمد منفعت علی یقال که ابو اهیم واعظ و بلوی مدرسه الجواب محمر َ رامتِ الله محمر َ را مت الله خال دا عظ مدر سه حسين بخش۔ اجواب صحیح سيدانظار حسين عفی عنه مدرس مدرسه امينيه و بلی۔ ا

الجواب صحیح حبیان خدامیں سب سے بوھ کر حبیب احمد ہے (مدرس مدرسہ تحیوری)

المحواب صحيح و المحيب بحبح لاشك فيه محراش ست ١٢٢٠ ابنده محراش مدرس مدرسه امينيه وبلي

الجواب سيجيم محمر عبد الغفور، محمد عبد الخفور كان الله اله دبلي به

در ست است <u>محمد عبدانته</u> خمر حبر مندمدر س مدر سه امینیه دبلی

الجواب تشیح به بنده محمر قاسم منفی عند مدرس مدرسه امینیه و بلی مهر مدرسه امینیه و بلی به مدرسه امینیه ع به اسلامیه ۱۳۱۵ و بلی ،

تهر عبدالر تمن جمر عبدالرحمٰن الراسخ العلوى القاسمي الديلوي_

واعظ رائخ الم عبدالقاورة محمد عبدا غاور والوي عفي عنه-

اصاب من اجاب۔ محمد الدین احمد مدرس مدرسہ گلاو تھی۔

محمد يَ بهدارخان اواحمد د بلوي عفالمند عنه الهجيب ; ووالنداعلم بالصواب حافظ شرع محمد يه بهدار خال است

محمر عبدانسبحان • اسلام عقى عنه مخمر عبدانسبحان د بلوى _

وارواشفاز محمر يعقوب ١٢٨ مفتي وبلوي

اصاب من اجاب محمد ضیاء الحق ، مدرس مدرسه امینیه و بلی

اصاب المجيب العلام والصوب لا يتجزاوزه --

السيداحمه على سعيد تكينوي معين المفتى دارالعلوم ديوبيد

الحمد بقد كه حق حقيق التحييق انيق از قلم حصرت استاذ بدامه تشميرى قدس مر وجويداً يشت وسر مسد كه از معضلت مها الله تعالى رحمه أو الني التحل رسيد كه يخ خفا نما ند الإس حق ورو منحضر است واح الني از ورواف هو حمه الله تعالى رحمه أو السعة و جزاه عماو عن حميع المسلمين خير الحراء (الجواب تسجع) مسعودا حمد عفا بقد عند مناب مفتى وارا العلوم و يوبند و ۵ - ۱۳ هـ ۸ ججرى بند و محمد شفيع عنا بقد عند منى و وارا العلوم و يوبند و ۵ - ۱۳ هـ ۸ ججرى

فصل في الطلاق الصريح (طلاق سرتك)

میں نے طلاق دی وہ میر کی مال ہے میں نے طلاق دی کاشر عی تحکم سوال (٤٧٨) زید اور اس کے خسر میں ہمگنزا : وازید نے کہا میں نے طلاق دی وہ میری مال ہے میں نے

طلاق دی اس صورت بین شریعت کا کیا عظم ب-؟

جداور بزل طلاق میں برابر ہے

رسوال ۴۷۹) بو شخص مسد طوق ساوات بووه دهما ان کے لیا پن وجد کو دوم جید یہ کہ دی کہ دوس کے سیان دی اور تیس کی اور نیت طابق دی اور تیس کی اور نیت طابق دی اور تیس کی افسان در کھا کا اور نیت طابق دی کہ دوھا قیل المطابور تیمیا والی کو دوس کور کو ستا ہے یا نہیں۔ ؟

(الحواب) کہا دوھا قیل المطابور تیمیاواتی ہوگئی کو نکہ افخا طاق بیل نیت کر ناور نہ کراہ همکی کے لئے کمنا یکی و فیرہ سے کہن سب برابر ہیں ہر حال میں طاق واتی ہو جاتی ہوگئی ہو جاتی ہو اس میں مور اللہ واقع المطلاق البت تیم کی من عیر حلاف اور حدیث میں تنسیل ہے الربی خظ کے کہ میں حقی نہ رکھوں کا توان افظول سے نہ طاق مرحد یہ اور نہ کی طابق البت تیم کی مور سے ہیں اور نہ کی طابق البت تیم کی مور سے ہیں دونوں طالہ تو سی جی رہیں کی جاتی میں اس میں تنسیل ہے الربی خظ کے کہ میں حقی نہ رکھوں گا توان افظول سے نہ طابق صورت میں دونوں طالہ تیں رجعی رہیں کی جات مدت میں باتھ کیدید نکاتی رجعت کر سکتا ہے اور اور حد مدت تیمی بات تیم کی طابق کرنے کی نہ تھی تو کہی دو تیمی کی ایک میرا تیمی کی نہ تھی تو کہی دو تیمی کی ایک کی نہ تھی تو کہی دو تیمی کی ایک کی نہ تھی تو کہی دو تیمی کی نہ تیمی کی طابق کرنے کی نہ تھی تو کہی دو بایمی کی المور کی اس کی نیت تیم کی طابق کرنے کی نہ تھی تو کہی دو بیمی میں دونوں کا دونوں کا دونوں کا دونوں کا دونوں کی اس کی نیت تیم کی طابق کرنے کی نہ تھی تو کہی دو بیمی کی طابق کرنے کی نہ تھی تو کہی دو بیمی کی طابق کی نہ تھی المور کی است وعنی به الاول اولانیة کہ فقد جعل الرجعی بانیا وان عنی به الا بتداء فہی طالق اخور مائن خلاصة الفتاوی صفحہ کا حکد ۲۔ اس سے معموم نواکہ الفاظ کی نہ تھی کی کو تی تیں حق میں است وعنی به الا بتداء فہی طالق اخور مائن

و لے بائیں تو طاباق جدید و نیت سے شدق جدید واقع ہو جاتی ہے اور آپھے نیت نہ کرنے سے پہلی طلاق بائند ہو جاتی ہے۔

الغرفس المند كى تنين صور تنيس ہو گئيں تنيوں كو غورے ديكھ كريائس اہل علم ہے معلوم كر يَك اپنے معاملہ كى صورت متعمين كر لين۔ ٣٦٠ ئيرا ، ولل ٥٠ ١٣٤ جرى

غظ (مذاحتم) فارسی میں اور (پھوڑو یا)ار دومیں صرب کے طلاق ہے

(مسوال ۸۰۰) شوم پیغصب آمده گفت که مادرم رایگو نبیر که زیورات من از زوجه ممن کرفت بد بهند مهن اورا بخذاتهم برزنش كدامي طابق والتع مي شود _ بعض هاء مينگويند كه درين صورت برزش كيب طابق باين واقع مي شود زیراکه افظ گذاشتم ترجمه فاری غظ مرحت است وبعض علاء بران ست که سرحت اً مرجه از الفاظ کناپیه است کیکن ازال با متبار عرف بیب طابق ریجی داقع می شود چنانجه در خر از منجتبی تقل ساخته دورش می از جم النزابدي مصرح شده كه معني مرحت ربأ مردم است ازال بالتبارع ف يك طايق رجعي واقع ميشود _ (الجواب) قال في العالمگيربة في الطلاق بالالفاظ الفارسية والاصل الذي عليه الفتوي في رماسا هذا في الطلاق بالفارسية انه اذاكان فيها لفظ لا يستعمل الا في الطلاق فذلك اللفط صريح يقع به الطلاق من عير بية ادا اضيف الى المرأ ة وما كان بالفارسية من الالفاط وعيره فهو من كنايات الفارسية فيكون حكمه حكم الكنايات العربية كذافي البداثع عالمگيري مطبوعه هند صفحه ٥٠٠ حلد ١ وقال في رد المحتار من باب الكايات صفحه ٤٧٦ ج٢ مطبوعه مصروقد مران الصريح مالم يستعمل الا في الطلاق من اي لعة كانت الخ تم قال في العالمكيرة ولو قال الوجل لامرا في ترابئك بازداهم او ببهم اويله كردم ترااويائ كشاده كروم ترا فهدا كلمه تفسير قوله طلقتك عرفا حتى يكون رجعيا ويقع بدون البية كذافي الخلاصة وقال الشامي من باب الكمايات صفحه ٤٧٦ جلد ٣ فان سرحتك كباية لكبه في عرف الهرس غلب استعماله في الصريح فادا قال را با كردم اي سرحتك يقع به الرجعي مع انه اصله كناية ايضا وما ذاك الالانه غلب في عرف الترس استعماله في الطلاق وقد مران الصريح مالم يستعمل الا في المطلاق. عمارت مذكورة الصدرية ثابت : واكه يفظ مذاحتم أمرجه ترجمه فظ سرحك كاب كيلن وجه عرف کے بیہ غظ طابق صر سے کے علم میں بہلزان ہے ایک طابق رجعی کا واقع ہو کی اور نہیں کی مختاج نہ بو گی_•ارمحالاولی • ۵ ۳ اجر ی

فارس میں کہاکہ من اور اجہشتم حیماصر کے طلاق ہے

(سوال ۱۹۸۹) چه میفر مانید علاء دین درین مسائل که فخصے چول بوقت شام برائے بردن و خترش بر مکان داباد ش درآمده از داجازت خواست دو گفت تا گفتگوئے فلال شخص فیصله نه گرده برآئینه رفخش اجازت نخوابهم داد اما بادر مراجح بد که زیورات من داد اما بادر شر بحت برد نش اذن داد بدین گونه آن شخص شر بعت الله و مجیب الله که مادر مراجح بد که زیورات من از طلبیده مر لد بهند من ارا نخوابهم داشت بعده علی الصباح شر بعت الله راگفت که مادر مراگفته زیورات من از مرگر فته مرابد بهند من بورا بهشتم در صورت مر قومه طالق مخلف می کویند که برگز مرانیت طلاق نه بود بلکه برائز سانیدن بادر من که بلااذن من زوجه امرا خانه پدر داد بدین کونه ادر ابهشتم گفت برگاه که این داقع برای در علاق بائن دائے خود مطلع کند طلاق بائن واقع شود یار جعی در گربر یک طلاق بائن دائے خود مطلع کند طلاق بائن واقع شود یار جعی در گربر یک طلاق بائن دائے خود مطلع کند طلاق بائن واقع شود یار جعی در گربر یک طلاق بائن دائے خود مطلع کند طلاق بائن واقع شود یار جعی در گربر یک طلاق بائن دائے خود مطلع کند طلاق بائن واقع شود یار جعی در گربر یک طلاق بائن دائے خود مطلع کند طلاق بائن واقع شود یار جعی در گربر یک طلاق بائن دائے خود مطلع کند طلاق بائن واقع شود یار جعی در گربر یک طلاق بائن دائے خود مطلع کند طلاق بائن واقع شود یار جعی در گربر یک طلاق بائن دائے خود مطلع کند طلاق

رالحواب) اصل ان باب میں ہے کہ طان صرح کیا گناہ کا مدار محض عرف پر ہے اس کے لئے الفاظ مقرد شہیں اور جو الفاظ کتب فقہ میں مذکور ہیں وہ محض مثال کے طور پر ہیں اور ان ہیں عرف پر ہی مدار ہائی لئے جب کی لفظ کے متعلق کی ملک کا عرف بدل جائے گاتو تھم بھی بدل جائے گائی لئے علامہ شامی نے در الحمال باب الکنایات میں لفظ حرام کے ماتحت ایک شخیت نفیس کے بعد یہ طے کیا ہے کہ لفظ حرام اور دار س کے عرف جدید میں یہ الفاظ عورت سرحت و غیرہ آگر چہ اصل ہے کنایہ ہیں لیکن چو نکہ عرب اور فارس کے عرف جدید میں یہ الفاظ عورت کے خطاب میں طابق ہی کے کئے محصوص ہو گئے اس لئے اب یہ بعم کنایات محتاج تیت شرب و لفظه و حلال الله علیه حرام لا حاجة الی الیة علی الصحیح المفتی به للعرف وانه یقع به الباتی لانه المتعارف ثم فرق بینه و بین سرحتك فان سرحتك کایة لکه فی عرف الفرس غلب استعماله فی الصویح فاذا قال ر ما کر دم ای سرحتك یقع به الرجعی مع ان اصله کنایة ایضا (الٰی قوله) و قدم ان الصریح مالا یستعمل الا فی الطلاق من ای لعة کانت النح (شامی مجتباتی صفحه قدم ان الصریح مالا یستعمل الا فی الطلاق من ای لعة کانت النح (شامی مجتباتی صفحه

اس فیصلہ کے بعد یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صورت مسئولہ من اور ابہشتم میں جو امام صاحب اور مساحب اور مساحب اور مساحب کا اختلاف ہے دراصل وہ باب فقد ہے نہیں بابحہ تجربہ اور اختلاف معلومات پر جنی ہے۔امام صاحب کو اس کا صرح ہونا مختل نہیں ہوالور صاحبین کو ہو گیا۔ اس پراحکام اختلاف جنی ہو گیا جیسا کہ بدائع جس اس کی تقریح موجود ہے۔

ولفظه واما الطلاق بالفارسية فقد روى عن ابي حنيفة انه قال في فارسى قال لامراته بهشتم آن زن اوقال آن زن بهشتم او قال بهشتم لا يكون ذلك طلاقاً الا ان يوى به الطلاق لان معنى هذا اللفظ خليت وهو من الكنايات فكذا هذا اللفظ الاان ابا حنيفة فرق بين اللهطين من وحهين احدهما انه قال اذا نوى الطلاق بقوله خليت يقع بائنا. واذانوى الطلاق بهذا اللهظ يقع رحعيا لان هذا اللهظ يحتمل ان يكون صريحاً في لعنهم (الى قوله)

وقال اولم ابو يوسف اذ اقال بهشتم آن رن اوقال زن بهشتم فهى طالق نوى الطلاق اولم يوو تكون تطليقة رجعية لان ابا يوسف خالط العجم و دخل جرجان فعرف ان هذا اللفظ في لغتهم صريح (الى قوله) وان نوى باثناً فبائن وان نوى ثلاثًا فئلاث انتهى.

عبارات بدائع ہے چندامور منفاد ہوئ (۱) اختلاف صاحبین والم صاحب راصل اختلاف فرہب نہیں بلیحہ اختلاف تجرب پر موقوف ہے جیسا کہ عبارت خط کشیدہ نمبر الور نمبر ۱۳ ہے معلوم ہوتا ہے لور بعینہ ایسا اختلاف ہے جیسے نکاح صاب کے بارے میں واقع ہوا ہے۔ (۱۳) اس لفظ میں الم صاحب کے بزدیک نہیں جیسا کہ خط کشدہ عبارت نمبر ۱۲، نمبر ۱۳ نے ظاہر ہے بزدیک نہیں جیسا کہ خط کشدہ عبارت نمبر ۱۲، نمبر ۱۳ ہے ظاہر ہے (۱۳) یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ تھم صرف ای جگہ اور ای ملک کے لئے ہوگا جمال کا یہ عرف ہود رو ری جگول میں اپنی اصل کنایہ کا تھم رکھے گا جیسا کہ خط کشیدہ نمبر اے معلوم ہوا کیو نکہ اس میں مسئلہ نہ کورہ کے تکم ساتھ فاری کی قید بھی نہ کور ہے اس کے علاوہ یہ ایک عقلی مسئلہ بھی ہے کہ جب عرف ورواج کی وجہ کے ساتھ فاری کی قید بھی نہ کور ہے اس کے علاوہ یہ ایک عقلی مسئلہ بھی ہے کہ جب عرف ورواج کی وجہ کا بی کور ہے تا ہے کا یہ کومر تا کا قرار دیا گیا ہے توائی جگہ کے لئے مخصوص ہوگا جس جگہ کا عرف ہو۔

اس کے اب حاصل جو اب ہے کہ ہندوستان میں چو نکہ لفظ ہشتم اور اوغیر ہ زبان زوعوام اور رائج منیں اور عرف عام میں طلاق کے لئے یہ الفاظ ہندوستان کے کسی خطہ میں (جمال تک ہمیں معلوم ہ) رائج منیں اس لئے ہمارے یہاں نیز صوبہ پنجاب و بنگال وغیر ہ میں بھی یہ لفظ اپنی انسل پر کنایہ سمجھا جائے گا اور موقوف پر نیت ہوگا اور بعد نیت کے اس سے حسب قاعدہ طلاق بائد واقع ہوگی البتہ ملک فارس و خراسان وغیر ہ میں جہال یہ لفظ طلاق صر سے کے تھم میں ہے وہاں البتہ اس سے آیک طلاق ر جعی بلا نیت کے ہمی پڑجا کیگی اور آگر بینونت کی نیت کرے گا توبائد ہو جائے گی کما ہو تقر سے آنگوی قان اور تحوی اس بارے میں امام ہو یوسف کے قول پر نہ ہوگا۔ جیسا کہ عبادت شامی باب الکنایات سے معلوم ہوا۔

تہ جواب ۔۔۔۔ طلاق کے موا سے علاوہ دو سرے مواقع میں آگر چہ غیر طلاق میں ہی مستعمل ہواور جو کسی معنی میں اطلاق نہ کی جائے اس کے علاوہ دو سرے مواقع میں آگر چہ غیر طلاق میں ہی مستعمل ہواور جو حضر اساس کو تشلیم نہیں کرتے ان کا قول صبح نہیں کیو نکہ ان کے قول پر تو پھر لفظ طلاق بھی صری نہ دہ کا کیو نکہ محاورات عرب میں ناقہ طائق بھی ہو او جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ وہاں طلاق مر او نہیں ہو سکتی ای طرح شامی کی عبادت مندر جہ بالاے حرام اور سرحتک کا صریح ہونا معلوم ہوا حالا نکہ باتفاق لفظ حرام جس وقت ہوئی کی عبادت مندر جہ بالاے حرام اور سرحتک کا صریح ہونا معلوم ہوا حالات کہ باتفاق لفظ حرام جس وقت ہوئی کی عبادت مندر جہ بالاے حرام اور سرحتک کا صریح ہونا معلوم ہوا حالات کہ باتفاق لفظ حرام جس وقت لفظ بھی کی عبادت مندر جب کہ خطاب نساء نہ ہوا ستعمال کیا جاتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ صریح کے لئے یہ شرط نہیں کہ وہ علاوہ خطاب نساء کے بھی بھی غیر طلاق میں مستعمل نہ ہووا للہ سجانہ و تعالی اعلم۔۔ لئے یہ شرط نہیں کہ وہ علاوہ خطاب نساء کے بھی بھی غیر طلاق میں مستعمل نہ ہووا للہ سجانہ و تعالی اعلم۔۔

طلا**ق پرآمادہ ہول کمنا** (صوال ٤٨٢)زید کی زوجہ پچھ عرصہ ہے اپنے ہیرے گئی ہوئی ہے جاتے وقت کسی قتم کی رجیش نہ تھی بعد میں کچھ عرصہ کے زید لینے گیازہ جہ کی والدہ نے رفست کرنے سانکار کردیازید نے کہااگر میری وہ جنوہ آنے سے انکار کرتی ہے تو میں بھی طلاق دینے پرآبادہ ہوں اور جو کچھ فیصلہ ہو ای وقت ہو چنانچہ زید اور اس کی زوجہ کانانازہ جہ کے مکان پرآئے اور لڑک ہے کہا کہ تم شوہر کے یہاں جانا چاہتی ہویا علیحہ کی جاہتی ہو لڑک نے جواب دیا ججھے علیحہ کی منظور ہے بھر لڑک کانانا چند لوگوں کو بطور گواہ موقع پر لایا سب کی موجود کی میں لڑک ہے کہا کہ تمہارا شوہر تمہیں طلاق دینا چاہتا ہے تمہیں منظور ہے لڑک نے کہا کہ ججھے منظور ہے لڑک نے کہا کہ ججھے منظور ہے لڑک نے کہا کہ ججھے منظور ہے لڑک لے کہا میں نے مہر معاف کیازید یہ گفتگو خاموش ہے سنتار ہاور جو گواہ تھے انہوں نے بھی تی زید کے ایک لڑکا اس زوجہ سے نید نے کہا تجھے لڑکا دیدو۔ چنانچہ لڑکا لیکروہ چلاآیا لیکن زید نے اپنی زبان سے طلاق خیس دی تواس کی زوجہ پر طلاق ہو تی انہیں۔

(المجواب) اگرواقعہ کی ہے جو سوال میں نہ کور ہے توزید کی زوجہ پر طلاق نہیں پڑی کیو نکہ ابتداء میں جو لفظ طلاق کے اس نے کیے تھے بیٹی میں بھی طلاق پر آبادہ ہوں تو عدہ طلاق باراوہ طلاق ہے طلاق نہیں بورو عدویا اراوہ کے اظہار سے طلاق نہیں پڑتی۔ کہا ہو مصوح فی عامة کتب الفقه، پھر گر پر آگر جو پچھ کہا اس کے نانانے کہا اور نانا کو زید نے طلاق کے لئے وکیل نہیں بنایا اور خود کو کی لفظ صر سے طلاق یا کناہے کا استعمال نہیں کیا اور معالمہ طلاق میں کسی کے کہنے پر خاموش رہنے سے طلاق نہیں پڑتی بلحہ خود اپنے اقرار اور تلفظ وغیرہ سے پڑتی ہے۔ کہا ہو ظاہر من سائر سے الفقه،

زوجه كو كمناكه تجھ كوچھوڑ ديا

(سوال ۴۸۴) خلاصہ سوال یہ ہے کہ مساۃ بلاول جان کابیان ہے کہ میرے شوہر جمال وارخال نے تمین طلاقیں وے دی ہیں تقل بیان گواہان ہمر شتہ سوال ہے ایک گواہ محمد اکرام خال تین طلاق ویتا بیان کر تا ہے اور دومر ا گواہ محمد سوار خال بیان کر تا ہے کہ میرے وریافت کرنے پر کہ عام لوگ اس کا چرچا کرتے ہیں کہ بلاول جان کو تم نے طلاق دیدی یہ صحیح ہے اغلط جمال دادنے کماکہ یہ درست ہے اور تیمر آگواہ بھگا خال بیان کرتا ہے کہ میرے دریافت کرنے پر جماندار خال نے کما تھاکہ میں نے چھوڑ دی ہے اور جو اب نمبر ۱۵۳۳ میں آپ نے طلاق رجعی کا تھم دیا ہے تو طلاق رجعی کیے ہو سمق ہے کو نکہ صرف محمد اکرام خال تین طلاق بیان کرتا ہے۔ مسل ارمال ہے۔؟

(المجواب) مسل مقدمہ مساۃ بلاول جان و جمال دار خان دوبارہ بغر ض تحقیق مزید و طلب دلیل موصول ہوئی اس کو دوبارہ دیکھا گیالور غور کیا گیا صورت مسئولہ کاوی تھم ہے جو پہلے لکھا جاچکا ہے بینی مساۃ بلاول جان پر ایک طلاق رجعی واقع ہو گئ جوبعد عدت یعنی تین حیض آنے کے بعد بائند ہو جاوے گی کیونکہ محمد اکرام خان گواہ تین طلاق صر سے دیابیان کر تا ہے اور محمد سوار خان بیان کر تا ہے کہ اس کے دریافت کرنے پر جماندار خان جماندار خان نے طلاق دیے کی تقید این کی اور ہمافان بیان کر تا ہے کہ میرے دریافت کرنے پر جماندار خان نے کہا کہ میں نے جھوڑ دی ہے اور چھوڑ دی سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے کیونکہ یہ لفظ در اصل کنایہ ہے

مر غلبہ استعال ہے صرت م ہو گیا۔

قال الشامي في باب الكايات تحت لفظ الحرام فان سرحتك كاية لكه في عرف الفرس غلب استعماله في الصريح فاذا قال رها كردم اي سرحتك يقع به الرحعي مع ان اصله كاية ايضاً وما ذلك الالله غلب في عرف الفرس استعماله في الطلاق الخ و صرح به مولاما عبدالحتى لكهنوى رحمة الله في مجموعة الفتاوى جلد اول.

پس جب کہ تین گواہوں کے بیان سے طلاق رجعی کا ثبوت ہو گیا تو وقوع طلاق رجعی میں کیا تردو ہے اور اکرام خان چو نکہ تین طلاق بیان کرنے میں تناہے اس لئے تھم تین طلاق کا نمیں دیا گیا اور طلاق رجعی میں عدت کے اندر زبان سے رجعت کر لینااور یہ کہ دیناکافی ہے کہ میں سنے اپنی زوجہ کور جوع کر لیا اور در مختار باب الرجعت میں ہے۔ ھی استدامة الملك القائم النح فادامت فی العدة المح بسحور اجمد الجواب سیحے بدہ محمد شفیع نخفر لہ

میں نے تجھے چھوڑ دیا

(سوال ٤٨٤) زيد في حالت غد مين اپن ، وي كوكماك مين في تحقيد جصور ديا جا جهاي فهين ركات توزيد ك وي برطلاق برا كني انسين اگر بري توكيس طااق موني اور كيا حكم ہے۔؟

(الحواب) فيحورُ وبإكا لفظ جب كه عورت منكوحه كوكما جائے تو بهارے عرف ميں صرت طاباق كالفظ به مختاج نيب نہيں۔ صوح به الشامي في باب الكيابات تحت قوله حرام بان لفظة سرحت وان كان بحسب الاصل كيابة الاانه صار صربحاً للعرف.

لہذازید کی بیوی پر ایک طاب ق رجعی پڑگئی عدت کے اندر اندر بلا نکاح جدید کے رجعت کر سکتا ہے لور بعد عدت اگر عورت رانسی ہو تو نکاح جدید باضابطہ بغیر حلاا۔ ہو سکتا ہے۔واللہ تعالی اعلم

ميكے میں چھوڑنے كالفظ كهنا

جھے جواب دیا ہیں نے اس کو غصہ میں آگر مارالور کہا کہ تو میرے خلاف کر تاہے میں نے زبر وسی اپنے لڑ کے کی بیوی مع اس کے بچہ کے زبر وسی گور ہیں دے کر اسکے والد کے ساتھ کر دی لور ہیں چر ملاز مت پر چلا گیاوہ میرے بیچھے اپنی سسر ال ہیں بحالت غصہ گیااس کو انہوں نے آتا ہواد کھے کر اپنی لڑکی کو مکان کے اندر مع پئے کے بعد کر دیالور مکان کو مقفل کر دیا جب میر الڑکا پہنچا تو آپس میں چھر طعن زنی کی باتیں ہونے لگیس یہاں تک کہ میرے لڑکے نے کہا کہ اگر تم میری بیوی کو نمیں بھیجتے تو میرے باپ نے بھیجاہے وہ آگر لے جات کہ میرے لڑکی کی والدہ نے کہا کہ کیا تو چھوڑ چلااس نے کہا ہاں یمی بات اس نے دو تین دفعہ کمی اس کو اس کے والدین تو طلاق بناتے ہیں کیونکہ یہ نفظ ایک عورت اور ایک مر و بات سے سامنے کے آیا ہے الفاظ سے طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں۔ °

(البحواب) لڑکے کے الفاظ (میرے باب نے بھیجا ہے وہ آکر لے جائے گا ہیں چھوڑ چلا) یہ لفظ طلاق کے البحواب کر خسیں باعد دودی کو اس کے میعہ میں چھوڑ دینے کو محمل ہیں باعد قرید حال و مقال ہے کی معنے رائج معلوم ہوتے ہیں اس لئے آگر فی الواقع لڑکے نے ان لفظوں سے طلاق کی نیت نہ کی محقی تو طلاق ان الفاظ ہے واقع نہ ہوئی کیکن بعد میں جو اس نے یہ لفظ کے کہ جاؤزور لگاؤ ہیں اس کو طلاق تصور کر تا ہول ان لفظوں کے معنے ہمارے محاورے کے اعتبارے کی ہیں کہ وہ اپنے الفاظ سابقہ کے طلاق ہونے کا اس وقت اقرار کرتا ہے آگر چہ نیت طلاق کی ضیم کی جسونے ہوئی۔ فی خص طلاق زوجہ کا قرار لفظ طلاق کے ساتھ کرے اگر چہ دل ہیں نیت نہ ہو اور فی الواقع اقرار بھی جھونے ہوئی۔ بھی قضاء طلاق پڑ جائے گی۔ قال المشامی و لو اگر بالطلاق محافظ و ہاؤ و قع قضاء لا دیانہ (شامی کرآب الطلاق صفحہ ۲۳۲ مع جلد ۲)

اور دو سرے مواقع میں تصریح ہے کہ عورت کا تھم اس بارے میں مثل قاضی کے ہے یعنی جو قضاء واقع ہو جائے عورت اس پر عمل کرے گی اور اپنے آپ کو مطلقہ سمجھے گی لہذا صورت ند کورہ میں ایک طلاق رجعی واقع ہو گئی عدت کے اندر اندر مرد کورجعت کرنے کا اختیار ہے عدت گزرتے ہی عورت بائند ہو جائے گی چربغیر نکاح جدید پھر بھی ہو سکے گا حلالہ کی جوجائے گی چربغیر نکاح جدید پھر بھی ہو سکے گا حلالہ کی حاجت نہ ہو گی۔

طلاق دے چکا مجھ سے کوئی تعلق نہیں

(سوال ۲۸۹) کیا فرماتے ہیں علائے دین اس مسئلہ ہیں کہ ایک شخص مسمی ولی داد خال صاحب ولد اید او خال قوم راجبوت مسلمان نے اپنی منکو حہ مسماۃ اصغری پیمم و ختر اللہ دیا خال کو اس امر پر مجبور کیا کہ مسماۃ نہ کور اس کے دوستوں سے ترک پر دہ کرے جو قطعاً جنبی ہیں وئیر خلوت کے لئے انہیں دوستوں کے لئے کہا مسماۃ نے اس کے دوستوں سے ترک پر دہ کرے جو قطعاً جنبی ہیں وئیر خلوت کے لئے انہیں دوستوں کے لئے کہا مسماۃ نے اپنے میحہ پہنچ کر ان واقعات کی اطلاع اپنے والدین سے کی والدیے اس کو روک لیا پچھ عرصہ بعد شخص نے کور منکو حہ کو لینے آیا جو بائے کو منع کیا گیا تو اس نے کہا کہ اگر تم لوگ آئے نہیں بھیجا جی تو مجھ سے پچھ تعلق نہیں جس میں طلاق دے چکا اور والدین نے اس کو اس و فت تک نہیں بھیجا جس کو عرصہ چھ ماہ کا ہو تا ہے لیذ اعرض ہے کہ صورت نہ کورہ ہیں طلاق ہوتی انہیں۔

(الحواب) طلاق پڑجانا تواس صورت میں ظاہر ہے باتی ہے سوال کہ طلاق کیسی پڑی سواس کاجواب ہے کہ الفاظ شوہر کے وہی جیں جو سوال میں درج جیں توایک طلاق بائن پڑگئے۔ قال فی المدر المختار کما یقع المبائن لو قال انت طالق طلقته تملکین بھا نفسک لانھا لا تملک نفسھا الا بالبائن (ازشامی صفح البائن لو قال انت طالق طلقته تملکین بھا نفسک لانھا لا تملک نفسھا الا بالبائن (ازشامی صفح ۱۳۳۸ جلد ۲) عبارت ند کورہ سے نہر ہواکہ صورت مسئولہ میں آیک طلاق بائن ہوگئی کیونکہ طلاق صریح کے لئے الفاظ کے ساتھ یہ بھی کہا ہے کہ مجھ سے چھ تعلق نہیں اور یہ عدم تعلق طلاق بائن بی کی صورت میں مقصود ہو سکتا ہے۔

لفظ فارغ خطی کا تھم (سوال ۷۸س) ایک مخص نے اپنی زوجہ ہے تین مرتبہ کہا کہ بیس نے تبچھ کو فارغ خطی دی کیا طلاق واقع ہو گی۔؟

(المعقوات علاق کے کی اور معنی میں یو لا جا تا ہے استعمال کرنے کو اور ہیں جب کہ عورت کے لئے ہو اا جائے علاوہ طلاق کے کی اور معنی میں یو لا جا تا ہے استعمال کرنے تواب پر اصل مسکلہ کا جواب مو قوف ہے۔

(جواب شفیح) ہمارے یہاں فارغ خطی اور طلاق آیک ہی معنی رکھتی ہے اور ہر وفت ہار اضکی یا جھڑے معدی معدی کے ساتھ ان الفاظوں ہے استعمال کرنے کا خیال رکھتے ہیں اور خوف رکھتے ہیں کہ یہ جملے خلاف شریعت ہیں اس میں احتال ہے کہ عورت ہمارے عقدے باہر ہوجائے گی چونکہ فارغ خطی و طلاق کا لفظ ہم شریعت ہیں اس میں احتال ہے کہ عورت ہمارے عقدے باہر ہوجائے گی چونکہ فارغ خطی و طلاق کا لفظ ہم کرے اس اوقت شوہر فارغ خطی کا لفظ کہ کر چھوڑ تا ہے جس کے معنی چھوڑ نے ہیں کہ میں تجھ کو چھوڑ تا ہوں۔

وقت شوہر فارغ خطی کا لفظ کہ کر چھوڑ تا ہے جس کے معنی چھوڑ نے ہیں کہ میں تجھ کو چھوڑ تا ہوں۔

(المعبواب) لفظ فارغ خطی در اصل کنا یہ طلاق قتم دوم میں واخل ہے کیو نکہ۔ خلیتہ وہر یہ کا ہم معنی ہے نور یہ لفظ خلاص نے نیز اہل عرف ہے ہے کہ اگر نیت طلاق فور نے خطی بالکل ہم معنی ہیں ایک ہم معنی ہیں ایک اس سے یہ لفظ کنا یہ قتم دوم ہے جس کا حکم ہے ہے کہ اگر نیت طلاق فور نے خطی بالکل ہم معنی ہیں ایک ہم معنی ہیں لیکن بیان سائل سے نیز اہل عرف سے شخص کر گرے تا ہوں کر نے سے کہ اگر نیت طلاق

معلوم ہو تاہے کہ عوام اس لفظ کوبالکل طلاق صریح سمجھتے ہیں اور جب عورت کویہ لفظ کے جاکیں توسوانے طلاق کے اور کوئی معنی اس کے عرفامر او شیں ہوتے اس لئے اس کا تھم ایسا ہو گیا جیسا لفظ حرام کا لیعنی انت على حوام وغيره كاكه بداصل ب توكنابه مختاج نيت ب ليكن چونكه عرف ميس بمنز له صريح بوكميااس لئے نیت کی حاجت ندر بی لیکن طلاق اس ہے پھر بھی رجعی شیں پڑتی بلعد بائند پڑتی ہے کیونکہ یہ بی عرف ہے اور نیز لفظ حرام معنی طلاق پر ایک شدت کااضافہ کر تاہے جو بینوں کے ساتھ ہی ہو سکتی ہے۔ والمدلیل عليه ماقال الشامي في كتاب الطلاق بحث الكنايات و قد صرح البزاري اولا بان حلال الله على حرام بالعربية اوالفارسية لا يحتاج الى البية حيث حلال ايزد بروم حرام او حلال الله عليه حرام لا حاجة الى الية وهو الصحيح المفتى به للعرف و انه يقع به البائن لانه المتعارف الى قوله و قد مران الصريح مالا يستعمل الا في الطلاق من اي لعة كانت لكن لما غلب استعمال حلال الله في البانن عبد العرب و الفرس وقع به البائن ولولا ذلك لوقع به الرجعي وفى البدائع مثله مع زيادة تحقيق و تفصيل حاصل يه بك احمرالله كاول افظ (مين في قارع حطى وى) ے ایک طلاق بائن پڑ گئ اور پھر جو دو مرتبد اور کہا اس سے پھے تعیل پڑا۔ لمافی اللو المختار والكنز ولا يلحق البائن البائل وقال الشامي ولا يرد (الواردمل قولهم و البائن يلحق الصريح فان لفظ الحرام صار بمنزلة الصريح ناسب ان يلحقه النائن الاحر بحسب الطاهر فاجاب عنه الشامي) انت على حرام على المفتى به من عدم توقفه على النبة مع انه لا يلحق البائن ولا يلحقه البائن لكونه بائناً لما ان عدم توقفه على الية امر عرض له لا بحسب اصل وضعه اه الخ. (شای صلحه ۱۸۳ ج ۲ مصری)

فلاصہ کلام کام کاہ ہے کہ زوجہ احمد اللہ خان پر ایک طلاق بائنہ واقع ہوگئی اور اگر رضاء طرفین ہو تو بغیر حلالہ کے عدت میں وبعد عدت جب چاہیں تجدید نکاح کر سکتے ہیں لیکن یہ جو اب اس سفیح پر موقوف ہو جو سائل نے بیان کی ہے کہ فارغ خطی کالفظ عورت کے خطاب میں سوائے طلاق کے اور کسی معنی میں اطلاق ضیس ہو تابلحہ طلاق اور فارغ خطی کے ایک ہی معنی شمجھے جاتے ہیں اور اگر یہ عرف نہ ہو تو پھر طلاق کا پڑنا احمد الله خان کی نیت پر موقوف رہے گا۔ اگر نیت طلاق کرلی تھی توایک طلاق بائنہ واقع ہوئی ورنہ کچھ نہیں۔ واللہ سبحانہ و تعالی الم

("تنبیبه) به مسئلہ قواعد فقیہہ اور بعض عبارات کتب کی مدد ہے لکھدیا گیاہے لیکن محل غورہے بہتر ہے کہ دوسرے حضر ات علماء ہے بھی اس میں استفتاء کر لیاجائے۔ دیوبند ۲۰۱۰ جبری (اضافہ)

میوی کے مطالبہ طلاق پر شوہر نے کہاتم جاہو تو ہزار مرتبہ یا کہا(ایک دو تین) (سوال ۴۸۸) ایک عورت نے اپنے شوہرے کہا کہ جھے طلاق دیدو شوہر نے جواب میں کہاکہ تم جاہو تو ہزار مرتبہ یا کہا کہ ایک دو تین۔اسے طلاق ہوئی یا نسیں۔؟ (الحواب) جب تک شوم الفاظ ط، آن کے الن الفاظ ہے کوئی طلاق شیں ہوگی۔لمافی الحابية قالت المرأة لزوجها طلقنی فقال الزوح ان شنت الف مرة لا يقع شنی (خانيه صفحه ۲۱۷ جلد ۲) والله اعلم (اضافه)

زوچہ کو کمناکہ تم اپنانکاح دوسرے سے کرلو

(سوال ۹۸۹) کسی نے اپنی زوجہ کو اس مضمون کا خط لکھا کہ میری محبوبہ خدیجہ خاتون تم کو میری محبت معلوم ہو تم اپنی راہ دیکھ سکتی ہو اس میں مجھے کچھ عذر نہیں تمہاری امید اب میں نے ول سے نکال وی پھر جھوٹی آس پر بیٹھے رہنے کی کیاضر ورت یہ میر ا آخری خط ہے تم اپنیاپ بیخی پیر صاحب ہے کہ دو کہ تمہارا نکاح وہ کسی دو سرے ہے کر دیں تم بیر کی لڑئی ہیر میرے ایسے خس و خاشاک کی تم ہے برابری زیادہ اور نہیں لکھ سکتا تمہارا محبوب خلام سرور صورت نہ کورہ میں لی فی مطلقہ ہوگی یا نہیں۔ ہقد ریاول کس فتم کی طلاق ہوگی اور کتنی واقع ہول گی۔؟

(الجواب) قال في الدر المختار في الفروع من الطلاق اذهبي و تزوجي تقع واحدة بلانية قال الشامي لان تزوجي قرينة فان بوى التلاث فثلاث بزازية و يخالفه مافي شرح الحامع الصغير لقاضي خان ولو قال اذهبي فتزوجي وقال لم انوا لطلاق لا يقع شئ لا نه معاه ان امكنك. شامي مجتبائي صفحه ٤٧٤ ج ٢) وفي الشامي عن البحر عن شرح قاضي خان ولو قال استرى مني خرح عن كونه كاية اه وهل المراد عدم الوقوع به اصلا وانه يقع بلانية والظاهر هو الثاني و عليه فهل الواقع بائن اور جعي والظاهر البائن لكون قوله مني قرينة لفظية على ارادة الطلاق بمنزله المذاكرة شامي محتبائي صفحه ٣٢٤ ح٢)

عبارات نہ کورہ سے معلوم ہوا کہ صورت مسئولہ میں زوجہ پر ایک طلاق بائنہ واقع ہو گئی کیونکہ قرائن قویہ نبیت طلاق کے موجود ہیں بھر طبیکہ نبیت تین طلاقوں کی نہ کی ہوورنہ تین طلاقیں پڑجائیں گ لورجب کہ ایک طلاق بائنہ واقع ہوئی تواس کا تھم شر کی یہ ہے کہ اگر جا بین راضی ہو کر دوبارہ نکاح کرلیں بغیر کسی انتظار کے فوراکر سکتے ہیں۔واللہ تعالی اعلم)

زوجہ ہے کماجاتودوم رانکاح کرلے

(سوال ۹۰ ؛) ایک شخص نے اپن ہیوی کو کہا کہ جاتو دوسر انکاح کریے کیا طلاق ہو گئی یا شوہر کی نیت پر موقوف ہے۔؟

(الجواب) أيك طلاق بائن بموكن ثبت پر موقوف نيمين البنة أكر ثبت تمين طلاق كرے گا تو تمين طلاق بموجاكين كى۔ لمعافى الا نقرويه قال اذهبى فتزوجى يقع واحدة ولا حاجة الى النية فان نوى الثلاث فتلاث اه. والله تعالى اعلم (اضافه)

فصل في الطلاق بالكنايات) (كنايات طلاق كابيان)

میوی کو کمامیں نے تم کو طلاق دیدی ہے میر اتم ہے کوئی تعلق نہیں رہا؟

(المجواب) صورت ند کور میں شوہر کے پہلے الفاظ طلاق صریح کے ہیں اور دوسرے کنایہ کے الفاظ کنایہ کی صورت ند کورہ میں دو لفظ استعال کے گئے ہیں اول میرا تم ہے کہ تعلق شمیں دوسرے تم اس خط کو من کر اللہ کے کہ تعلق شمیں دوسرے تم اس خط کو من کر اللہ کے کہ تعلق شمیں دوسرے تم اس خط کو من کر بھی الفاظ مندر جہ عبارات ذیل اس کی نظائر ہیں جن کو فقما نے کنایات ہوائن میں شار کیا ہے ۔ لم یہتی بینی وبینک عمل و نوی یقع کذافی العالمگیریه صفحه ۲۵۷ و مثله فی قاضی خان ۲۱۷ و لو قال لها موابا تو کارے نیست و تر ابا من نے اعطنی ماکان لی عندك واذهبی حیث شنت لا یقع بدون النیة . عالمگیری صفحه ۲۵۷ و مثله فی الخلاصة صفحه م ۱۷ سلطان لی علیك اوانت نیست لیس بشنی بلانیة ، ۳۵ و مثله فی الخلاصة صفحه ، ۱۷ سلطان لی علیك اوانت سائبة یقع الطلاق وان قال لم انوالطلاق لا یصدق قضاء وقال ابو یوسف لا . دوسرے لفظ قاضی خان فیه خلافاً بین الشیخین فقال الامام یصدق قضاء وقال ابو یوسف لا . دوسرے لفظ قاضی خان فیه خلافاً بین الشیخین فقال الامام یصدق قضاء وقال ابو یوسف لا . دوسرے لفظ قال وجل سئل من امراته بعد ما تشا جرا قال بیجانش ماندم او عفو کودم اور ها کودم او بخدائے بخشیدم او جدائی کودہ ام فی هذا یقع بدون النیه و فی البواقی یشتوط النیت (خلاصه بخدائے بخشیدم او جدائی کودہ ام فی هذا یقع بدون النیه و فی البواقی یشتوط النیت (خلاصه بغدائے بخشیدم او جدائی کودہ ام فی هذا یقع بدون النیه و فی البواقی یشتوط النیت (خلاصه بغدائے بخشیدم او جدائی کودہ ام فی هذا یقع بدون النیه و فی البواقی یشتوط النیت (خلاصه بغدائے بخشیدم او جدائی کودہ ام فی هذا یقع بدون النیه و فی البواقی یشتوط النیت (خلاصه

اور الفاظ مندر جد عالمگیری لم یبق بینی و بینك شنی جن كو طلاق بونے سے خاری كیا گیا ہے اور وہ محاورہ كے اعتبار سے الفاظ مندر جد سوال كی ہر گر نظیر نہیں بائعہ اس كی نظیر لم يبق بينى و بينك عمل ہے كيونك لم يبق بينى و بينك عمل ہے كيونك لم يبق بينى و بينك شنى كے الفاظ عموماً صفائى معاملہ و حساب كے وقت ہو ہے جاتے ہیں طلاق اس كا مدلول نہیں وظاف كتابہ ہيں اس جگہ بانتبار

مرا ونیت منظم کے عقال تین احمال بیں میوال احمالوں پر حم شر کی جداگانہ ہول ہے کہ الفاظ مناہے ہے اس نے پہی طابق ہی مراولی ہو بیخی اس طابق اول کی تو شیخ و تغییر اور بیان حکم اس سے مقصود ہو وو سر سے یہ کہ ان الفاظ سے کچھ کی چیز کی نیت نہ کی ہو پہلی صور سے میں ایک طابق بائنہ واقع ہوگ لہ لمافی المخلاصة و فی الفتاوی لو قال الامو أته انت طابق ثم قال للمر ان من حرام ست و عنی به او لا بیة له فقد جعل الرجعی بائنا وان عبی به الا بتداء فهی طابق اخر بائن (خلاصة الفتاوی صفحه ۲۸ ج ۲) وفی الکو است طابق مائن (الی قوله) فهی واحدة بائدة و فی فتح القدیر قید بکوں البائن صفة بلا عطف الانه لو قال است طابق و بائن او واحدة بائدة و فی فتح القدیر قید بکوں البائن صفة بلا عطف الانه لو قال است طابق و بائن او بائن او بائن او بائن او بائن شیئاً فهی رجعیة ولو ذکر بحرف الفاء والماقی بحاله فهی بائنه کذافی الذخیرة بحر صفحه ۱۹ کا ج ۳)

عبارات نہ کورہ سے معلوم ہوا کہ جب عبارت ش کوئی قرید الیاموجود ہوجس سے سے معلوم ہو کہ سے الفاظ کانے طابق سائل کا بیات واقع ہو جائے گی جساکہ بائن کے حکم سے ظاہر ہوا تو الہ فتح القد مر اور ای طرح جب کہ متکلم ان لفظوں سے طابق اول کے میں کہ بیت کرے جب بھی ایک طابق بائد واقع ہو جائے گی آگر چہ لفظوں میں کوئی حرف تفریع و غیرہ موجود نہ ہو۔ (کما ظہر من عبارة المتحلاصة) وقال افی البحر کل کیایة قرنت بطالق یجری فیھا خلاف (بحر صفح ۱۳۳۰ ت) اور دو سری صورت میں دو طلاقیں بائد واقع ہو جائیں گی جسیاکہ خلاصت الفتلائ ما عبارت نہ کورہ سے معلوم ہو الور اس کی تو شیخ در مختار میں اس طرح ہے۔ ولو نوی بطالق واحدة و بنحو بائن اخوی فیقع ثبتان بائنتان (از شامی صفح ۱۳۵ ت) اور جبی اول بائی رہے گی۔ لمالحی الدر سے معلوم ہو تا ہے کہ الفاظ کنا ہے میرو میکار ہو جائیں گے اور طلاق رجبی اول بائی رہے گی۔ لمالحی الدر سے معلوم ہو تا ہے کہ الفاظ کنا ہے میرو میکار ہو جائیں گے اور طلاق رجبی اول بائی رہے گی۔ لمالحی الدر عبارات فتیب سے معلوم ہو تا ہے کہ الفاظ کنا ہے میرو میکار ہو جائیں گے اور طلاق رجبی اول بائی رہے گی۔ لمالحی الدر کتاب الفقہ من کون البائن و المخلیة والبویة من القسم الثانی من الکنایات الذی لا یتوقف علی عبارات فتیب الفقه، من کون البائن و المخلیة والبویة من القسم الثانی من الکنایات الذی لا یتوقف علی النیة فی مذاکرة الطلاق او تقدیم الایقاع و فی الدر المختار لان مع الدلالة لا یصدی قضاء المذاکرة بسوال الطلاق او تقدیم الایقاع و ولی الدر المختار لان مع الدلالة لا یصدی قضاء فی نفی النیة لانها اقوی لکونها ظاہرة والنیة باطة.

صورت نہ کورہ میں جو لفظ کنامہ ہیں وہ بھی خلیت برین کے ترجمہ بیں اہذا کالت نہ اکرہ محان نیب نہ ہوں گے اور نہ اکرہ طلاق تقدیم ایقاع صرح سے ثابت ہو چکا خلاصہ بید کہ نیت مشکلم کے اعتبار سے صورت اولی میں ایک طلاق بائد اور صورت ٹانیہ میں دوبائنہ متعین ہیں اور صورت ٹالٹہ میں بعض عبارات فقد سے ایک جعی مستفاد ہوتی ہے اور بعض سے بائد بھر چو نکہ محاورات ذبان اور عرف عام کے اعتبار سے تعیس معبعد تھی اور رجعی ہوتا بھی اس کا تیقن نہ تھا اور اس کے بیان کرنے میں سائل کو تعیس کی کھیل کے بیان کرنے میں سائل کو تعیس کی کھیل کو دیا تھی اس کا تیقن نہ تھا اور اس کے بیان کرنے میں سائل کو

تلقین ہوتی تھی اس لئے جواب میں تیسری شق ہے تعرض نہیں کیا گیا کیونکہ ہمارے عرف میں اس عبارت کاصاف مطلب ہی سمجھا جاتا ہے کہ مشکلم اپنے لفظوں ہے (کہ میراتم ہے کوئی تعلق نہیں النی اللہ کی طف اس کے طف اور میں عطف (اور) محض عطف تغییری ہے چانچہ خود سائل ہے جب نبانی دریافت کیا گیا توای نیت کا تحریری اقرار کیا جو تحریر بندا کے ساتھ مسلک ہے نظر براں صرف دو احتالوں کا تھم لکھا گیا ہے کہ ایک صورت میں ایک طلاق بائد اور دوسری میں دوبائد داتع ہوں گی تمیر الحقال خلاف تبادر ہونے کے ساتھ خود مشکلم کی مراد بھی نہیں اس لئے اس ہے تعرض کرنے کی ضرورت نے میں دوبائد تعالی علم

ہوی کو کمناکہ تو میرے کام کی نہیں رہی اس سے سخت بیز ار ہوں، میں اے نہیں بساؤل گامیر ہے سامنے سے چلی جاتو میری ہیوی نہیں اور میں تیر اشوہر نہیں

(سوال ۹۲) آگر مسمی حبیب عرف رضی احد مساۃ فرحت زوجہ اپنی کولوگوں سے یوں کہتا پھرے کہ مساۃ فرحت زوجہ اپنی کولوگوں سے یوں کہتا پھرے کہ مساۃ فرحت زوجہ میری میرے میرے کام کی نہیں رہی میں اس سے سخت بیز ار ہول میں اس نہیں بساؤل گا میرے مامنے سے چلی جاتو میری ہوی نہیں اور میں تیرا شوہر نہیں اس صورت میں مساۃ فرحت زوجہ حبیب یہ طلاق واقع ہوئی انہیں۔؟

(المجواب) یہ الفاظ کہ میری زوجہ میرے کام کی نمیں رہی اور بیں اسے بیز ار مول اور میرے میال سے چلی جائیہ سب الفاظ کتابہ طلاق کے الفاظ ہیں جن کا حکم ہے ہے کہ اگر شوہر نے ان الفاظ سے طلاق دینے کی ثبیت کی ہو تو آیک طلاق بائد واقع ہو جاتی ہو دنہ کھ نمیں لہذا اگر مسمی حبیب نے ان الفاظ سے طلاق کی نمیت کی نتی تو طلاق بائد واقع ہو گئی ورنہ نمیں۔ قال فی العالمگریة صفحه ۲۹۲ جلد ۲. وفی الفتاوی لم یہ یہ یہ یہ و بینک عمل و نوئی یقع الطلاق و فی موضع احر منهما قبل ذلك باسطر اخر جی افھی قومی وغیرہ من باب الکنایات. وفی الطلاق بالفارسیة منها صفحه ۴، ٤ جلد اخر جی افغاظ شعر میں ہیں کہ (تو کی ولو قالت بیزار شواز من فقال بیزار شدم یشتر ط النیة ای طرح جو الفاظ شعر میں ہیں کہ (تو میری یوی نمیں اور میں تیرا شوہر نمیں) یہ الفاظ ہی کنایہ ہی ہیں۔

كما في العالمگيرية صفحه ٢٩٤ جلد٢ ولو قال ما انت لي بامراة ولست لك بزوج و نوى الطلاق يقع عند ابي حنيفةً.

فلاصہ بیہ کہ اگر مسمی حبیب نے طلاق کی نیت کی یاذ کر طلاق کے وقت یہ الفاظ ہولے توایک طلاق ہا کے وقت یہ الفاظ ہولے توایک طلاق ہا نے دواتع ہوگئی ورنہ نہیں۔ ۲۹مفر ۵۰ ۱۳۶ ہجری جدوی کو کمٹا کہ تو مجھ پر حرام ہے دیوی کو کمٹا کہ تو مجھ پر حرام ہے (سوال ۹۳) میں نے اپنی مورت کو جاریا نج مر نبہ یہ کہ دیا کہ تو مجھ پر حراب ہے اور اب جا ہتا ہول کہ ہم

آپس میں رضامند ہو جائیں تواس کے لیے شریعت کا کیا تکم ہے۔ ؟

(العجواب) آپ نے جو لفظ حراب (ب) کے ساتھ سکھا ہے سمجھ میں سہیں آیا اگریہ لفظ غلطی ہے لکھ ایا گیاہ و اصلی لفظ حرام کہا ہے تواس ہے عورت پر طلاق بائنہ واقع ہو گئی خواوآپ نے نیت طلاق کی جو بر سیس اور پہلی و فعہ حرام کئے ہے طلاق بائنہ واقع ہو گئی تو پھر دوسری تیسری مرتبہ جوان لفظوں کا استعمال کیا اس ہے دوسری طلاقیں واقع سنیں ہو تیس لہذا اب عدت کے اندر اور عدت کے بعد جب چاہیں بنز اسنی طرفین کا تجدید کر سکتے ہیں۔ حال الے ضرورت سیس۔

والدليل عليه ما في الشامي من كاية الطلاق وقد صرح في الشامي اولاً مان حلال الله عليه حرام بالعربية اوبالفارسية لا يحتاح الى نية الى قوله وهو الصحيح المفتى به للعرف وانه يقع به البائن لانه المتعارف شامي صفحه ٤٨٦ ح ٢ وايصاً في الشامي من الطلاق وادا طلقها تطليقة بائنة ثم قال لها في عدتها الت على حرام او برية الى قوله وهو يريد به الطلاق لم يقع عليها شئي شامي مصرى صفحه ٤٨٣ ح ٢ و ايضاً قال الشامي تحت قول الدر المختار الصريح يلحق البائن ثم قوله و الصريح مالا يحتاح الى النية ولا يرد الت على حرام على المفتى به من عدم توقفه على الية مع انه لا يلحق البائن ولا يلحقه البائن لكونه بائناً لما ان عدم توقفه على النية امر عرض له لا بحسب اصل وضعه. شامي صفحه ٤٨١ جلد٢ والله سبحانه تعالى على النية امر عرض له لا بحسب اصل وضعه. شامي صفحه ٤٨١ جلد٢ والله سبحانه تعالى اعلم . ٤ وبيع الاول سن ه ١٣٥ هجرى

زوجه کومال ، بہن کہنے ہے نہ طلاق ہوتی ہے نہ ظہار

(سوال ۱۹۳۷)زوجین میں تنازعہ ہوا شوہر نے زوجہ کومال بہن کمالور عورت نے اس کو بھائی کہ دیا پھر زوجہ نے طابق مانجی توزوج نے انکار کیا پھر باہم صلح ہوگئی تو نکاح باقی ربایا نہیں۔ جہیوا توجروا۔

اس بر مولوی صاحب و مدرس مدرسد امداد العلوم میر خد نے و توع طلاق کالور ظهار کا تھم دیا تفاد ارالا فقاء دیوند سے تھم ذیل تکھا گیا۔

(الجواب) جواب ند کورہ صحیح نہیں باعد صحیح ہیہ ہے کہ اس صورت میں نہ طلاق پڑتی ہے اور نہ ظمار ہو تا ہے البت ایسے لفظ کمتا مکروہ ہے۔ بھر طیکہ لفظ وہی کے ہوں جو سوال میں نہ کور ہیں۔

والدليل عليه مافي العالمگيرية ولو قال لها انت امي لا يكون مظاهراً و ينبغي ان يكون مكروهاً ومثله ان يقول يا ابنتي و يااختي. عالمگيري اصح المطابع صفحه ١٤٧ ج ٢ باب الطهار.

زوجه کو کمناتو مجھ پر حرام ہے (جیسے کہ مال ، بہن)

(مسوال 40) زیدے اس کی روی کے بارے میں تذکرہ طائق ہور ہاتھا کہ جب تمہاری طبعیت اس سے نہیں ملتی تو اس کو طلاق دے کر علیحدہ کردو زید نے کہا کہ میں طلاق دینے کو تیار ہوں مگر وہ معافی مرک

لکھندے اس کے بعد زید نے کہا کہ شدوہ میری بیوی ہے نہ میں اس کا شوہر اوروہ مجھ پر حرام ہے بعیب کہ مال ، بہن مجھ پر حرام ہیں آیاطلاق ہونی یا نہیں۔؟

(الجواب) بلاشر ایک طلاق بائد واقع بوگی. قال فی الدر المحتار و بانت علی حوام کامی صح مانواه من طهار او طلاق بان سأله ایاه وقال نویت الطهار. بهر قلت یبغی ال لا بصدق لال دلالة الحال قریمة ظاهرة تقدم علی نیة فی باب الکایات فلا یصدق فی نیة الادنی لال فیه تخفیفاً علیه تامل شامی باب الطهار. ومثله صرح فی باب کایات الطلاق

عبارت ند کورہ ہے معلوم ہواکہ الفاظ مندرجہ نے ایک طلاق بائن واقع ہو گنی خواہ نیت طلاق کی : و یا نہیں۔ واللہ سیحانہ و تعالی اعلم

لفظ حرام تين دفعه كما

(سوال ۹۶ کا)ایک شخص نے روبر و گواہوں کے اپنی منکوحہ کو تین دفعہ کہاکہ تم میرے لیے بالکل حرام ہو چکیں اب اگر شوہر طلاق ہے انکار کرے تو گواہوں کے بیان سے عندالشرع طلاق ہو تن یا نہیں۔ ۹۴ر زبانی کہناکا فی ہوگایا تحرمر کی ضرورت ہوگی۔ ؟

(الجواب) اگرواقع میں زید نے الفاظ لد کورہ لے میں توایک طاق بائد پڑگی خواہ کواہ ہوں یانہ ہوں اور زبانی کے یا تخر پر لکھے دوٹوں صور تیں برابر ہیں البت حاکم کے سامنے یا بنیائت میں اگر معالمہ بنی ہوکا توحاکم طابات کا تکم بغیر اقرار زوج یا گواہوں کے نہ کرے گااور اس سورت میں اگر خاوند منکر جواور گواہ طابات ہی گوائی و یہ لور گواہوں میں شر الط شمادت موجود جول تو تکم طابات کا کیا جاوے گا. والمدلیل علیه مافی المتسامی و لو قال حلال ایز د بروی و حلال الله علیه حرام لا حاحة الی المیة و هو الصحیح المعنی مه للعرف وامد یقع به البائن لامه المتعارف شامی ماب الکیابات صفحه ۲۳۷ ح۲ وابصا قال السامی و لایر دانت علی حرام علی المعنی به می عدم توقعه علی المیة مع انه لا یلحق البائن و لا یلحقه و البائن و لا یلحقه البائی لکونة بائیا لما ان عدم توقفه علی النیة امر عرض له لا بحسب اصل وضعه اسهی شامی تحت قوله و البائن یلحق الصریح صفحه ۷۷۷ ح ۲-

عبارات ند کورہ سے معلوم ہوا کہ لفظ حرام سے بلانیت طلاق کے بھی طلاق بائنہ پڑجاتی ہے اور جب پڑکی تودوسری اور تیسری مرتبہ جو پھر حرام کے الفاظ کیے ان سے کوئی طلاق نہ بڑے گرابند اا بیک طلاق بائند رہ گئیدون حلالہ کے عورت کی رضاء سے تکاح جدید بالفعل کر سکتا ہے۔ والتد سجانہ و تعالی اعلم

میری طرف سے طلاق بی ہے اب مجھ سے پر دہ کرو (سوال ۴۹۷)زیدنے جھڑا کرتے ہوئے اپنی زوجہ ہندہ سے کہا کیا تو طلاق چاہتی ہے ہندہ نے جواب دیا کہ

ر سون ۱۹۰۷) دید سے ۱۰ در درسے اوسے پان درجہ مرد سے ۱۷۰۰ میں در مدان چوں ہے ، مرد سے او طور ق میں ہیں۔ میں تو نہیں جاہتی آلر تمہاری طبعیت جاہے تو طاباق دیدواس پر زید نے کہا کہ میر می جانب سے تو طاباق می ہی ہاب جھے بالکل غیر سمجھواور جس طرح غیر آدمی سے پردہ کیا جاتا ہے تم جھے سے بھی پردہ کرلوآیازید کے ان الفاظ سے ہندہ پر طلاق واقع ہوئی یا شمیں۔؟

(البجواب) مندرجه بالاالقاظ منده برا يك طلاق بائد واقع بوكل. قال في الشامي من الكاية صفحة البجواب مندرجه بالاالقاظ منى خرج عن كونه كاية وهل المراد عدم الوقوع به اصلاً اوانه يقع بلانية والنظاهر الثاني و عليه فهل الواقع بائن اور جعى والظاهر البائن لكون قوله منى قرينة لفظية على ارادة الطلاق بمنزلة المذاكرة.

یه کهنا که طلاق بی مسهی

(سوال ۹۸ ع) زید نے اپنے مامول سے اپی دیوی کی شکایت کی انہوں نے جو اب دیا کہ یا تو ضبط کروور نہ طلاق دیدوچٹانچہ زید نے بحالت غصہ سے کمہ دیا کہ طلاق ہی سبی۔ اب زید، دیم ہے، زوجہ کو چھوڑ نے پرآمادہ نہیں زید کو کیا کرناچا ہئے اور زید کی زوجہ حالمہ بھی ہے۔ ؟

(العبواب)الفائلة كوره اليك طلاق رجى پركى بنس كا علم يه كه عدت كا الدراندر فادند كورجعت كركين كا انقيار إلا وراس رجعت ميل عورت كارضامندى شرط شيس اورجب كه يه عورت عامله ب تو اس كى عدت وضع حمل تك باس بيل پيلے رجعت كر سكتا به صورت رجعت يه كه ذبان ب كردو كه ميس فرجعت كرفياور مجراس كه ساتھ تعلقات ذناو شوم قائم كر ساور متحب يه كه رجعت كرفياور كواوكر لے قال فى اللو المسختار و تصح اى الرجعة بنحور اجعتك و بالفعل مع الكواهة بكل مايو جب حرمة المصاهرة كمس الى قوله وان ابت انتهى اى سواء رضيت بعد علمها او ابت شامى من الرجعة صفحه ٥٤٥ ج. والله توالي اعلم

محصے تم سے کوئی واسطہ نہیں

(سوال ۹۹) میں نے اپنی و ختر ذیب النساء کی شاد کی اصغر کے ساتھ کردی تھی بعد شاد کی اس نے تمام ذیورات و کپڑے چیمین کر مار بیٹ کر کے گھر ہے نکال دیا اور یہ کمائم یمال ہے فورا چلی جاؤ بھے ہے تم ہے کو کی واسط سر وکار خمیں ہے اس صورت میں لڑکی کا دوسر انکاح جائز ہے یا خمیں۔؟

(المجواب) جو الفاظ اصغر نے کے جیں وہ کنا یہ طلاق ہیں جن ہے بغیر نیت طلاق کے طلاق خمیں پڑتی۔ سو اگر اصغر نے الن لفظوں سے طلاق کی نیت کی تب تو طلاق بائد پڑگی اور بعد عدت عورت کو دوسر انکاح کرنا حلال ہو گیا ورند خمیں لیکا تو اس کی زوجہ کو حق ہے حلال ہو گیا ورند خمیں لیکا تو اس کی زوجہ کو حق ہے کہ کسی مسلمان حاکم کی عد الت میں یا مسلمانوں کی پنچائت میں اپناواقعہ بیش کر کے جموجب تولی فنخ نکاح کا

م جھے سے تم سے کوئی واسطہ نسیں۔اس جملہ سے طلاق واقع ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے حضر ت تھ نوی رحمہ اللہ نے الداو الفتاوی جے سے معرب میں اللہ اللہ الفاق واقع ہونے کو ترقیح دی ہے۔

تھم حاصل کرے اور پھر عدت طلاق گزار کر دوسری جگہ نکاح کرے بغیر اس طرح تھم حاصل کرنے کے دوسر انکاح حلال جبیں۔

والدليل على القول الاول مافى الشامى فى الكايات اخرجى و اذهبى وفى العالمگيرية و فى الخلاصة لم يق بينى و بينك شئى او عمل يقع اى الطلاق ان نوى و الدليل على ما قلنا ثانيا ما فى الشامى من كتاب الفقة فى اعسار الزوح ما حاصله ال يفذ فى هذا الباب من مذهب من يجوز فسخ النكاح باعسار الزوج بذريعة القاضى ولكن لا قاضى فى ديارنا الهندية فقلنا بالافتاء على مذهب مالك فى هذا الباب ضرورة تبعاً للا كابر والتفصيل فى رسالة الحيلة الماجزة للحلية العاجزة والله تعالى اعلم — ٣١/ يح الاول س ١٣٥٠ اجرى.

مجھے تیراکوئی تعلق نہیں

(سوال • • ف) زید کی بعد کی بنده رنجیده ہو کرمیحہ چلی آئی زید ساڑھے گیارہ بخ شب کو ہنده کے مکان پر آیا اور ہندہ سے کما کہ میں تھے کو لینے آیا ہوں تم ابھی چلواور اس وقت نیرے ساتھ نہ چلوگ تو آج سے تم سے ججھے کوئی واسطہ کوئی تعلق کوئی سر وکار عمر بھر نہ ہوگا۔ ؟

اس پر ہندہ نے جانے ہے انکار کردیااور ذید نے تین مرتبہ یہ الفاظ کے کہ ہم ہے تم ہے کوئی
تعلق نمیں اور ہندہ کے ور ثاء ہے کہا کہ ہمارے زیوروا لیس کردواور اپنے جیز کے برتن منگالو؟
(الجواب) ذید کا قول ہم ہے تم ہے کوئی تعلق نمیں یہ کنایہ طلاق ہے۔ صوح به فی العالم گیریة
والتحلاصة حیث قال لم یبق بینی و بینك عمل اوشی و امثال ذالك اور یہ کنایہ فتم ثانی میں داخل
ہے جس کا تھم ہے کہ نیت پر موقوف ہے اگر ذید نے ان لفظوں سے طلاق کی نیت کی ہے جے کہ قرائن
سے یکی معلوم ہوتا ہے تو ایک طلاق بائے واقع ہوگی اور اگر نیت نمیں کی تو طلاق واقع نمیں ہوئی ذید ہے طلف کے کردریافت کیا جاسکتا ہے۔

قال في الدر المختار و في الغضب توقف الا ولان ان نوى وقع الالا وقال قبله باسطر والقول له بيمينه في عدم النية و يكفي تحليفها له في منزله فان ابي رفعته الى الحاكم فان نكل فرق بينهم الخ.

عمر بھر تیری صورت نہیں دیکھول گا

(سوال ۱ ، ۵) زید نے اپنجھائی جرکوا پی زوجہ کولانے کے لئے تکھالور زوجہ کو یہ لکھا کہ اس کے ہمراہ فورا چلی آؤورنہ عمر بھر صورت نہ ویکھول گا ہندہ کے باپ نے بلاا جازت ہندہ کے بحرکو واپس کر دیالور ہندہ کو شیس بھیجا اس صورت میں ہندہ کے لئے کیا تھم ہے مولوی ثناء اللہ صاحب نے ایلاء متوبد کافتوی دیا ہے ریہ سیجے ہے بانہ ؟

(المجواب) ذید کے بیالفاظ (ورنہ عمر بھر صورت نہیں دیکھوں گا) ظاہر ہے کہ کنامیہ طلاق ہیں کیونکہ عرفا

ایس الفاظ مطاقا قطع تعلق کے معنی میں استعال ہوتے ہیں نہ کہ ترک وطی کے اور کنا یہ طلاق کا تھم یہ ب کہ اگر شوہر نے نیت طلاق کی تواس سے طلاق واقع ہوتی ہو دنہ نمیں خلاصۃ الفتلای میں ای کے قریب قریب الفاظ کو کنایہ طلاق قرار دیا ہے۔ ولفظه، ولو قال لامر أنه نو مر انشائی تا فیامت او همه عمر لا یقع المطلاق بدون النبة خلاصه صفحه ، ۱۰ جلد ۲ ۔ اور اگر عرف سے قطع نظر کی جائے توان الفاظ کو کنایہ ایلاء متوبہ بھی قرار دیا جا سکتا ہے لیکن کچر بھی کنایہ ہوگا جوا یلاء میں بھی مختاج نیت ہے بغیر نہت ایلاء مؤید بھی ان الفاظ سے منعقد نمیں ہوتا، لما قال الشامی تحت قوله و هو الحلف علی توك قربانها قید بالقربان ای الوطی لو حلف علی غیرہ کو الله لا یمس جلدی جلدك اولا اقرب فراشك و نحو ذلك ولم ینو الوطا لم یکی مولیا کما یاتی شامی صفحه ، ۷۵ جلد ۷ .

اس لے اس لفظ کی مثال ایک ہوگئ ہے کہ جیسے کوئی ہے کہ تو بچھ پر حرام ہے اس کو صاحب مختلہ و فیرہ نے ایک لفظ مشتر ک قرار دیا ہے جو ایلاء پر بھی محمول ہو سکتا ہے اور ظمار بھی کنا یہ طلاق بھی ہو سکتا ہے لیکن چو تکہ عرف میں یہ لفظ ایلاء کے لئے عموا نسیں یہ الاجا تابلتہ طلاق کے لئے مستعمل ہو تا ہو اس لئے در مختار باب الا یلاء میں ای پر تو کی دیا ہے کہ یہ لفظ طلاق ہو یفتی به انه طلاق بانن و ان لم ینوہ للعرف اور شای نے ای لفظ پر بحث کرتے ہوئے کہا ہے۔ و حاصله ان فیه عرفین عرف اصلی و ہو کو مه یمینا بمعی الابلاء و عرف حادث و هو ارادة الطلاق و ما قاله شمس الاتمة من انه لا یصدق فی القصاء بل یکون ایلاء مبی علی العرف الاصلی و الفتوٰی علی العرف الاصلی و الفتوٰی علی العرف الحادث لان کلام کل عاقد و حالف و نحوہ یحمل علی عرفه و ان خالف ظاہر الروایة کما الحادث لان کلام کل عاقد و حالف و نحوہ یحمل علی عرفه و ان خالف ظاہر الروایة کما باب الایلاء صفحه ۲۸ و جلد ۲۔

الغرض فی نفسہ زید کے الفاظ عمر بھر صورت نہ ویکھوں گا۔ اس معنی کا بھی احتمال رکھتے ہیں کہ اس ہے مراد جماع نہ کرنے پر قتم کھانا ہے جس کو اصطلاع بیں ایلاء کستے ہیں عرف میں ان الفاظ کو سکر عمو فا سے مضمون شیں سمجھا جا تا ہے کہ بیہ شخص کوئی تعلق اس ہے نہ رکھے گالوریہ مغموم کنایہ طلاق کا ہے جیسا کہ خلاصۃ الفتاوای کی عبارت سے ذکر کیا گیا ہے ہی ایر ااگر زید نے ان لفظوں ہے طلاق کا اراوہ کیا ہے تو طلاق پڑے گی درنہ شیں لور اگر بالفرض ایلاء بھی قرار دیں حکم جب بھی ای کے قریب ہوگا کیو نکہ جیسا کہ او پر عوض کیا گیا ہے کہ یہ لفظ ایلاء کے لئے صریح تو کسی طرح ہو شیس کتنے عایت ہے کہ کرنیہ ایلاء بھی تو کسی طرح ہو شیس کتنے عایت ہے کہ کنایہ ایلاء قرار دیں وہ بھی اس کا محتاج ہے کہ زید ہوئی اور نیلاء سے کہ کنایہ ایلاء میں فران سب امور ہے قطع نظر کر کے آگر یہ بھی فرض لفظ کے تو تھم ایلاء جاری کیا جا سکتا ہے ورنہ نہیں اور ان سب امور ہے قطع نظر کر کے آگر یہ بھی فرض کر لیاجا نے کہ زید نے نیت ایلاء بھی کی تھی اور ایلاء منعقد بھی ہو کیا تھا تب بھی اس کی دوجہ صورت نہ کورہ بھی چار ماہ کے بعد اس سے بائنہ نہیں ہو سکتی کیو نکہ ایلاء کا جو یہ حکم ہے کہ چار ماہ تک وطی نہ کرنے ہے جورت نہ کورہ عرب ناز ماہ کے بعد اس سے بائنہ نہیں ہو سکتی کیو نکہ ایلاء کا جو یہ حکم ہے کہ چار ماہ تک وطی نہ کرنے ہورت نہیں جورت بانے ہو وہاتی ہے ہائہ میں مقروط ہے کہ وہی کرنے اور اگر کو فی نہ کر نے ہور اگر ہیں ہو دیا تھا تھا ہو کی کورہ اس کے مرب ہوریا تھا تھا ہو کہ کورہ کورہ کورہ سے بائنہ نہ میں موروط ہے کہ وہی کرنے ہورہ ان میں وہ بائر کوئی چیز

مانع ہو مثنانا زوجہ کو کسی شخص نے روک لیااور خاوند کے باس جانے نہیں دیایا زوجہ خود ہوجہ نافر مانی کے وطی کرنے سے باز رہی جیسا کہ سورت مندرجہ سوال میں واقع ہے تواس صورت میں کتنی ہی مدت گزر جا وطی نہ کرنے کی وجہ سے عورت بائد نہیں ہو سکتی بدیمہ چار ماہ کے اندر خاوند کا محض زبان ہے کہ ویا کافی : و کا کہ میں ایلاء سے رجوع کر تا ہول۔

قال في الدر المختار وكذ احسبها و نشورها ففيؤه نحو قوله بلسانه فنت اليها اور اجعتك اوا بطلت الايلاء الخ ار شامي صفحه ٧٦٥ ج٢.

انغریش در صورت انعقاد ایلاء بھی واقعہ مذکورہ میں جپار ماہ تک وطی نہ ہونے کی صورت میں عورت میرطلاق نہیں پڑھئی۔

(۲) جب کہ ہندہ خود بالغ ہے تواس کے باپ کو بغیر اس کی رضامندی کے ایسامعامہ کرنالوریہ جواب وینا جائز مہیں۔۲۶ رہیج الاول ۵۰ ۱۳۶ بجری۔

مجھے تجھ سے کھ واسطہ شیں

رسوال ۴ ، ۵)زید کت ہے کہ میں نے دھم کانے کے خیاں اور نیت سے اپنی ژوجہ کویے کہا کہ اگر تم فلال شخص کے مکان میں جاؤ گی تو ہم ہے تم ہے آپجھ واسطہ شمیں عور تاس مکان میں چلی گئی تو طارق واقع ہو آبی یہ نہیں۔؟

(الجواب) اً برفی الواقع زید کی نیت این اغاظ ند کوره سے طدق کی ند تھی بلکہ محض د صرکائے کی نیت تھی تو طابق خمیں پڑی اً بر نیت طابق ہوتی تو طابق پڑ جاتی. قال فی العالمگیریہ و الحلاصة لم یبق بیسی و بیل عمل یقع الطلاق ان نوی، واللہ تعالی العلم۔

تومیری مال بهن کی جگدہ

(سوال ۴ ، ٥) زیدا پی زوجہ بندہ کو کئی مرتبہ کہ چکاہ بندہ میری مال بہن کی جگہ ہ آیازید کا کا ن بندہ سے قائم ہے پاساقط ہو گیااور زیدروزانہ بندہ کو زووکوب کرتاہے اور گندہ الفاظ کنتاہے ؟

رالجواب) قال في الدر المختار المختار ان نوى بانت على مثل امى الى قوله برأ او ظهارًا او طلاقاً صحت نيته ووقع مامواه لانه كماًية قال الشامي و ينبغي ان لا يصدق في ارادة البراذا كان في حال المشاجرة و ذكر الطلاق شامي باب الظهار صفحه ٧٩٤ ج٢.

عبارات نہ کورہ ہے معلوم ہواکہ زید کے الفاظ نہ کورہ میں قول مفتی ہے مطابق دواخیال ہیں الیک طلاق ہا کہ اس کی مراد الن دونوں میں ہے کیا الیک طلاق ہا کہ اس کی مراد الن دونوں میں ہے کیا ہے۔ اس کی مراد الن دونوں میں ہے کیا ہے اگر کیے کہ طلاق ہے تو طلاق ہائنہ پڑگئی تین جینس مدہ ہے گزار کر دومری جگہ نکاح کر سکتی ہے اور اگر کے کہ ظہار مراد ہے تو جب تک وہ کفارہ ظہار اوانہ کرے عورت اس پر حرام ہے کفارہ ظہار ہندو ستال میں

بحالت موجودہ میہ ہے کہ دوماہ تک یعنی ساٹھ روزے بلانانہ پدر پر کھے اور اکر روزے رکھنے کی قدرت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھاناکھلائے۔ کذافی الدرالمختار۔وایڈ تعالی اعلم۔

بيوى كومال كهه ديا تو نكاح نهيس ثو ثا

(سوال ٤ ه ٥) ایک شخص نے اپنی بیوی کواپنے کسی عزیز سے زناکرتے دیکیے لیانس وجہ سے غصہ ہیں اس عورت کومال کہ دیا کہ بیہ تو میر کیمال ہے میرے کام کی نہیں رہی۔اس صورت ہیں عورت پر طلاق واتع ہوئی یا گفارہ لازم ہے۔؟

(المجواب) آگر می لفظ کے بیں جو سوال میں ندکور بیں تواس سے نہ طابق پڑتی ہے اور نہ کوئی کفارہ ما کہ ہوتا ہے البت ایسا کمنا مکروہ ہے اور کہنے والا گنگار ہے۔ استعقار و توبہ اس کے ذمہ واجب بیں۔ کذافی اللو المختار و اصوح مند فی عالم گیریة باب المظهار، واللہ تعالی اعلم

ہیوی میرے لائق نہیں رہی

(معوال ٥ ، ٥) زید نے اپ خسر کو خط لکھا کہ بحرکی زبانی معلوم ہوا کہ میری زوجہ کے ۲۳ مارچ ۱۹۳۱ کو کا پیدا ہوا ہے لڑکا پیدا ہوا ہے تعجب ہے بیبات سمجھ میں نہیں آئی کیو نکہ میں شروع نومبر پا ۳ ء میں ایک سال کے بعد گھ گیا تھا یہ چار ساڑھے چار مہینے میں اڑکا کس طرح پیدا ہو گیا آگر سے بات تصحیح ہے نواپ بٹو بل سمجھ سکتے ہیں کہ اب وہ میرے ایا کق نہیں رہی۔ کیا اس خط سے طلاق ہو گئے۔؟

(الجواب)اس لفظ ہے کسی قتم کی طلاق نہیں پڑی تجدید نکاح کی ضرورت نہیں۔

ولو قال لاحاجة لى فيك ينوى الطلاق فليس بطلاق (الى قوله) اذاقال لااريدك اولا احبك اولا اشتهيك ولا رغبة لى فيك فانه لا يقع وان نوى فى قول ابى حنيفة كذافى البحر عالمگيرى صفحه ٢٥١ ج١ مصرى.

تجھ کور کھوں توانی مال ، بہن کور کھول

(سوال ۲۰۰۶) ایک شخص نے اپنی زوجہ کو یہ کہا کہ اگر میں اس عورت کور کھوں تواپنی ماں ہمشیرہ کور کھول ابوہ شخص زوجہ کور کھ سکتاہے یا نہیں۔ جبیوا توجروا۔

(الجواب) قراوی عالمگیری میں ہے. ولو قال ان وطنتك وطنت امی فلاشئ علیه كذافی غایة البیان معلوم ہواكہ اس صورت میں اس عورت پر طلق واقع شیں ہونی شوہر اس كور كھ سكتا ہے اور پچھ كفارہ وغیرہ بھی شیں۔ واللہ تعالٰی اعلم، كتبه مسعود احمد

ميرا تيرا كوئي تعلق نهيس ربا

(سوال ۷۰۷) ہندہ کا نکاح شر کی زید کے ساتھ ہوا تین سال تک تعلقات زن و شوہری قائم رہے اور اس

(الجواب) جس وفت شوہر نے اپنی زوجہ کو یہ الفاظ کے تھے کہ تو میر ۔ نکاح ہے ہم ہو کئی اٹے۔ آئر وفت کہنے شوہر کی نیت طلاق کی تھی جیسا کہ سوال ہے فاہر ہے تواس کی زوجہ پر اس وفت ایک طلاق بائن واقع ہو گئے شوہر کی نیت طلاق کے تھی آمر وہ مدت گزر نے کے جی آمر وہ مدت گزر نے کے جی قال ان کا کہنا غو ہواان ہے طابق واقع نمیں ہوئی ہر حال اب ہندہ زید کے نکان سے خارج ہوادر وہر اندا تی کر سے فارج ہوادر وہر اندا تی کر سے فارج ہوا الکانایات میں ہے۔

ولو قال لها لا نكاح بيى و بينك او قال لم يبق بيى و بيك نكاح يقع الطلاق اذابوى. عالمگيرى باب الكايات صفحه ٣٥٣ و ٣٥٣ جلد ١ مصرى.

والله تعالى اعلم كتبه مسعود احمد عفا الله عنه-

جسم میں جابھی کنانیہ ہے

رسوال ۸ • ٥) توجمتم میں جائی ہیوی کو یہ نبیت طابق کد دیا توکیا طاباق ہو گئی۔ (الحواب) طابق بائن ہو گئی۔ لمافی الا نقرویہ صفحہ ۷۵ ج ۱. اذھبی المی جھبم و نواہ یقع واللہ تعالٰی اعلم (اضافه)

میوی سے کمنا جاتو نکاح کرلے

(سوال ۹ ، ۵) ایک شخص نے اپنی دوی کو کہ کہ جاتودوسر انکاح کرلے کیا طابق ہو گئی یاشوہ کی نیت بر موقوف ہے۔؟

(الحواب) أيك طلاق بائن بمو گنى نيت پر موقوف شيل البت أثر نيت تين طلاق كى كرے گا تو تين طلاق بين الله فين فين وحي يقع واحدة و لا حاجة الى الله فان نوى النالاث فئلاث اه. والله اعلم. (اضافه)

فصل في الطلاق بالكتابة (تحريري طلاق دين كابيان)

تحريري طلاق كالحكم

(سوال ۱۰۵۰) طلاق ذراید تح ری جموای چند گوابان صلع غیر میں بذراید رجسٹری بھیجی جانے تو جا مز ہو ق یانہیں۔۔؟

(۲) طلاق نامہ دوسرے شخص کے پاس بھیجا جاوے وہ زید کے ہوی کو مضمون سے آگاہ کرکے رسید اپنی دید بوے یا لینے سے ان**کا** رکزے تو جائز ہو گا۔یاشیں ؟

(المجواب) طلاق بذریعہ تحریری بھی جائزہ۔ اگر طلاق غیر مشروط کہمی توجس وقت الفاظ طلاق کا غذ پرآ۔
ای وقت طلاق پڑجادے گی بھر طیکہ طدق نامہ میں اپنی عورت کو خطب ہو ۔ کندافی اللدر المعختار والشامی
(۲) طلاق نامہ دو سرے شخص کے پاس بھیجاوروہ عورت کو سنادے یہ بھی جائزہ اور طلاق تو کھنے کے ساتھ ہی پڑجانے گی سنائ یا نہ سنا۔ اوروہ سنگرر سیدوے یاندوے کیکن بہتر یک ہے کہ طلاق کی اطابا کے عورت کو کردی جائے گی سنائ یا نہ سنا۔ اوروہ سنگرر سیدوے یاندوے کیکن بہتر یک ہے کہ طلاق کی اطابا کے عورت کو کردی جائے تاکہ وہ عدت میں مشغول ہو جائے۔ وابقد تعالی احم

جبراطلاق تكھوائي گئي توطلاق نہيں پڙتي

(سوال ۱۹ ۵) خلاصہ سوال ہے ہے زیرانی سسر ال گیااس کی سسر ال والول نے اپی زوجہ کو طابق وینے پر مجبور کیالور طابق نامہ مُلھ کراس پر جبر النگونھا زیر سے لَنوالیالیکن ڈید نے زبان سے الفاظ طابق خیس کے اس صورت میں زیر کی زوجہ پر طرق واقع ہوگئی انہیں۔ ''

(الجواب) شائ جلد ثانى طابق مَره كه بيان شيء. و في البحر ان المواد الاكراه على التلفط بالطلاق فلو اكره على ان يكتب طلاق امرأته فكتب لا تطلق لان الكتابة اقيمت مقام العبارة باعتبار الحاجة ولاحاجة هنا كذافي الخانيه الخهائ مليه زيركي زوج پر طابق واقع شيم موئي مسعودا جداجة ولاحاجة هنا كذافي الخانيه الخهم مسعودا جدالجواب صحيح بده محمد شفيع عقالة دعنه مسعودا حدالجواب صحيح بده محمد شفيع عقالة دعنه

طلاق نامه لکھ کراس پر جبر اا نگو تھایاد ستخط کرالینے سے طلاق شمیں پڑتی

(سوال ۱۲) زیرکی منکوح اپ رشته دار کے بیال مقیم تحی انهوں نے زید کو کہا کہ تم اپنی دوی کو آئر لے جاؤ جب زید وہال پہنچاس کو مرکان میں بتدر کھ کر اپنے آپ سادہ کا غذیر مضمون نامہ لکھ رکھااور زید کو خوب طرح مجبور کر کے انگو ٹھ لگا دینے پر مجبور کر لیا بعدہ دو گواہان و ہیں بند کو تھی ہیں بلواکر ان کو کہا کہ زید نے اپنی عورت کو طلاق دیا ہے تم دستخط کر دو۔ گواہاں نے زید سے جس قدر دریافت کی تو نے طابق دی ب اس نے کہا کہ میہ جو بچھ کر رہی ہیں جو او نے زید کا انگو ٹھ ثبت کر الیا بعدہ اپنے دستخط کر دیئے گواہان کے روبر و اس نے کہا کہ میہ جو بچھ کر دی کا قوا ہے تا ہم بہنچ کر دیر و کر ہے نہ کا تو اپ کہ جب تی اس کے اثر سے نکا تو اپ کہ جب تی اس کے اثر سے نکا تو اپ کے انہ سے بھی کر

ولویلا کیا کہ میرے ساتھ ظلم اور جبر ہو گیاہے میں نے طلاق نہیں دی رشتہ دار منکوحہ نے گواہان کویہ بھی کہا کہ بیبات خاہر کرنے کا متبار معتبر ہیں اس صورت میں طلاق واقع ہو گئی یک کو کر زید کا متبار معتبر ہیں اس سورت میں طلاق معتبر ہے یا گواہان کا مادل ہونا معتبر ہے تزکیہ شہود ضروری ہے یا نہیں۔
(۲) کیا زید کو اگر کمات طلاق پر ضرب و حبس ہے جبر اس سے کہت طلاق کی کرالی جائے تو طارق واقع ہو جائے گو طارق واقع ہو جائے گیا نہیں اگر ہو جاتی ہے تو عبارت ذیل کا مطلب کیا ہے۔ ؟

رجل اكره بالضرب و الجس على ان يكتب طلاق امرأته فلانية بن فلال ابن فلال فكتب امرأ ته كذافي فتاوى قاضي فكتب امرأ ته كذافي فتاوى قاضي خال فتاوى عالمگيري. جلد ثاني كتاب الطلاق

(۳) اگر دوسرے شخص نے طابق لکھی اور زید نے انگو ٹھانگایا سے کا نذیر شراس وقت یہ اختلاف ہے کہ مطبقہ کے رشتہ دار کہتے ہیں کہ زید نے طابق سمجھ کر انگو ٹھانگایا ہے اور زید اقرار بالطلاق نہیں کر تابلحہ سمتاہے کہ مجھ سے انہوں نے یہ کما ہوا ہے میں نے رشتہ داران منکوحہ کی جبر مناسب کہ اقرار نامہ متعلق نفقہ وغیرہ کے نکھا ہوا ہے میں نے رشتہ داران منکوحہ کی جبر مضرب شنیعہ کے انگو ٹھانگا دیا ہے ٹواہاں کہتے ہیں کہ مضمون طلاق نامہ سے زید کو اطلاع دی گئی ہے مگر گواہ معتبر نہیں ہیں۔ جھوٹی گوائی دینے نے مادی ہیں کیا اس صورت میں زید سچاہ نا جائے گا؟ طلاق ہوگی یا مسلم معتبر نہیں ہیں۔ جھوٹی گوائی دینے نے مادی ہیں کیا اس صورت میں زید سچاہ نا جائے گا؟ طلاق ہوگی یا

(العبواب) صورت مسئولہ میں اگر زید نے زبان سے لفظ طلاق شمیں کما بلا ہو جہ جبر واکراہ کے محض تح میر انگو شانگادیا تو طرق واقع شمیں ہوئی خواہ تح میر طاباق زید نے خود لکھی ہویا کسی اور نے لکھ کر انگو شمالگوایا ہواور پر تح میر کو طاباق نامہ سمجھا۔ بہر حال جب کے بیہ تح بر اکر اہو جبر سے لکھی ٹی تو طلاق کسی فتم کی شمیں پڑی۔ پہر تح میرات مندر جہ سوال جو بحوالہ ما منگیری و قاؤی قاضی خال نقل کی ٹی سیح و درست ہے اور اسی پر قوی ہے اس کے نوائل الطاباق میں اور صاحب بحر الرائق نے بھی ای موقع پر اس کی تصریح فرمائی ہے اور اسی پر فتوی دیا ہے۔ اس کے قدر سے تح میرے کوئی طابق شمیں پڑتی۔ بھر طبیکہ زبان سے کلمہ طلاق نہ کما ہو۔ اس پر فتویٰ دیا ہے۔ اس کے جبر سے تح میرے کوئی طابق شمیں پڑتی۔ بھر طبیکہ زبان سے کلمہ طلاق نہ کما ہو۔ وائلہ سجانہ و تع الی اطلم۔

جبر واکراہ ہے تحریری طلاق داقع نہیں ہوتی

(سوال ۱۳ ۵) خلاصہ سوال میہ ہے کہ ایک شخص پر جبر واکراہ کر کے تمین طلاق کا کانڈ لکھوالیا گیا پھر ایک مرجبہ زبانی کملائی تنی توکیسی طلاق پڑی ؟

(المجواب) صورت منؤلہ میں جد سنقیح ثابت ہواکہ طابق نامہ کے تکھوانے اور و سخطو غیر ہ کرانے میں جبر واکر اللہ ہواب کام ایا گیا ہے لہذااس تح بر اور و سخط ہے کسی قسم کی کوئی طلاق شمیں پڑی خواہ اس میں ایک طلاق میں ہویا متعد والبت اس کے بعد جو زبانی افظ طدیق استعمال کیا ہے اس سے ایک طلاق رجمی پڑگئی آگر چہ میہ بھی بجبر واکراہ ہے کام لیا گیا ہے لیک طریق رجمی کا ہے ہے کہ بجبر واکراہ ہے کام لیا گیا ہے لیک طریق رجمی کا ہے ہے کہ بعد سے کہ رجمعت کر لے ۔ تجدید تکاح اور عورت کے راضی ہونے کی اس میں عدت کے اندر خوند کو اختیار ہے کہ رجمعت کر لے ۔ تجدید تکاح اور عورت کے راضی ہونے کی اس میں

نه ورت نهي البت أمر عدت عاق تين فيض كزر يَهِ قَالَيْ بغير تجديد كان كووبره أن كان ين المنت المنتي المنتين المنت الله وقت بحق نهر ورت نهيل و ذالك لما في رد المحار فلو اكره ال يكتب طلاق امرأة فكتب لاتطلق لال الكتابة اقيمت مقام العبارة باعتبار الحاجة ههنا كذا في الخالية شامي ص / ٢٣٢ ج / ٢ - والله مسحانه اعلم

د همو که و میمر طلاق نامه پرانگو ٹھ لکوائے کا تھم

(سوال 2 1 6) مسمی زید کا نکات ایک عورت کے ساتھ پڑھااس عورت کے والدین نے زید کو اپنے تھ جس رکھا۔ پُنھ عرصہ کے بعد زید اپنی سے ال ہے کسی بات پر نارائض ہو کر گھ ہے جلاجا تاہے۔ عد از ال چند قد میوں نے مشورہ کر کے مسمی زید کو کہا کہ اسنام لے آؤہم تم ہے ایک معاہدہ مکھا کرتم کو تہماری سے ال کے کھ واخل کردیتے ہیں اور وہ تم ہے رائنی ہو جاویں گے۔ مسمی زید چو تک ناخو ندہ تھااس لئے وہ اسنام لے کرآیا اور ان آو میول نے اسنام لکھوا کرزید کا انکو ٹھا نگوائی اور دوش ہدول کے بھی انگو تھے لگوالے اور اس کو تھ میں لے آئے چند دان بعد انہوں نے کہا کہ تو ہے اپنی عورت کو طاب تی وے دی ہے اس لئے تمہار اکوئی وضل نہیں ہے آیا اس و موک کہ سے طاب تی نامہ لکھوائے سے طاباتی ہوئی یا نہیں ؟

(الجواب) جب كرزيد اپن زبان سے طابق شيس دى بائد وضوك و يكر اس كا انگو تماطا ق نامر پر سواليا ب تواس صورت يس اس كى زوج پر طابق واقع شيس بولى كذا فى الشامى والله تعالى اعلم كتبه مسعود احمد عفائله عنه الجواب صحيح احقر محمد شفيع غفر له مفنى دار العلوم ديوبند الحمد عفائله عنه الجواب صحيح احقر محمد شفيع غفر له مفنى دار العلوم ديوبند الحمد عفائل مصرة

زبردستي تحريري طلاق كالحكم

(سوال ۲۰) زید حسب دستور سرال گیارات کے وقت دہاں کے چندآدی مع اپنے سرال اور سابہ وغیر ہجت ہو کراس کو کماکہ تم اپنی ٹی ٹی بندہ کو طلاق دویااییاا قرار نامہ لکھو کہ اپنی ٹی ٹی باہ واری پائی دو پید بعث خور دونوش دول کا۔ورنہ تم کو سخت سزادیا جادے گایا قتل کیا جائیگا۔ زید نے دیکھا کہ یہاں کو ٹی میر احامی نہیں سب مخالف ہیں ہیں شما ہوں اور رات کے وقت ان کے خلاف رائے پر چلنے سے جان کا خطرہ ہے ہذا مجبور ہو کر ذیل کی چند عبارت چپ چاپ بلا تلفظ زبان لکھ کرا پی جان بچالیااوروہ یہ کہ ہندہ کو خور دونوش کے بعت ماہوار کی پائی دو پر ہاں گا ہو دول گا اور تین ماہ بعد آگر پائی سات روز رہول گا۔اگر اس میں سستی کروں تب بی بی اگر چاہ تو اپنی خس پر تین طابی بائن دے کر بعد عدت دوسرا نکاح کر عتی ہے حالت یہ ہو جود شرط کے مندہ اپنی خوم کی خدمت نہیں کر سکتی اور نہ شو ہر کے گھر جاتی ہے اور نہ زید خودو پوش حالت یہ ہو جود شرط کے منکر ہے۔ایک صورت میں اس اقرار نامہ کے بناء پر ہندہ خودا ہے خس پر طاباق دے کر دوسرے شوہرے نکاح کر ختی ہے یا نہیں کی زید پر ایسا قرار پوراکر نااورا پی بی بی کو نفقہ دیناوا جب ہواور

ا قرار نامه بالتفويين مين محض كتهت كافي بوگي تلفظ باللسان ضروري بـــ

رالجواب) اً رواقع من زيد كو جان كاخوف تقاورات خوف كى وجه في عبارت لكهدى لور زبان سے يخه خيس كما تو طلاق تهيں پرئى اور نه بنده كو اپن نفس پر طلاق واقع كرنے كا افتيار شرعى حاصل بموالور نه زيد پر اس اقرار كا پوراكرنا۔ (يعنى مَدهى كو هر بينے باوجود نافرمائى كے نان و نفقه و ينا) واجب ہے ۔ صوح به الله والمه ختار باب المقه البنة اگر مَدهى اس كر هر آئے اور احاص عت كرنے پر راضى بمو تو نان و نفقه و غيره تمام حقوق اس كے ذمه ضرورى بين قال الشامى و فى المحوال الموالد الاكواه على التلفظ بالمطلاق علو اكره على ان يكتب طلاق امر أنه فكتب لا تطلق لان الكتابة اقيمت مقام العبارة باعتبار الحاجة ولا حاجة ههنا السامى كتاب المطلاق ص/ ٣٢ كا جلد ٢ و الله اعلم (اضافه)

فصل فی تفویض الطلاق (کسی کوطلاق واقع کرنے کااختیار دینے کابیان)

زوجہ کو کمنا کہ میں سال بھر تخصے نہ بلاؤں تو تجھ کواختیار ہے جو جی چاہے کرنا (سوال ۲۱۵)ایک شخص تین سال ہے اپنی عورت کونان و نفقہ نہیں دیتالور عورت کواس کی مال کے یہاں یہ کمہ کر بھیجدیا کہ مجھ ہے کمایا نہیں جاتا تو یہال رہ ایک سال تک میر الانتظار کرنا آگر میں لینے آیا تو چلی آناور نہ بھر تخصے اختیار ہے جو جی چاہے کرنا۔ تین سال کے بعد عورت نے دوسر اخاوند کر لیا یہ جائز ہے یا کیا صورت دونی جہ بندی

(العجواب) اگر فی الواقع اس کے خاوند نے یہ کہا تھا کہ اگر میں ایک سال تک تجھے نہ لاؤں تو تجھے اختیار ہوگا جو جی جوجی چاہے کرنا تواکر خاوند کی نیت ال الفاظ سے یہ تھی کہ چھر تجھے اپنا اوپر طلاق واقع کر لینے اور جھے سے تعلق زوجیت قطع کر لینے کا اختیار ہوگا۔ یا اس موقع پر طلاق کا ذکر تھا اس پر یہ الفاظ کے یا دوسرے قرائن وصالات ایسے موجود تھے جن سے نیت طلاق کا یقین ہو تا ہو تواب ایک سال گزر جانے کے بعد جب خاوند نے اس کو نمیں بلایا تواکر جس وقت سال تمام ہوا اس وقت اس مجلس میں اس نے کہدیا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیایا طلاق واقع کرلی تو ایک طلاق بائند واقع ہوگئی۔ اور اگر مرد کی نیت ال انفظول سے طلاق کی نہ تھی اور نہ ایسے قرائن وحالات اور ندا کرہ طلاق کا جورت نے سال تمام ہونے کے وقت فورا اپنے اوپر طلاق واقع نہ کی تواب ان لفظول سے طلاق واقع نہ ہوگی اب عورت ند کورہ کے لئے مخلص یہ ہے کہ کسی مسلمان واقع نہ کی تواب ان لفظول سے طلاق واقع نہ ہوگی اب عورت ند کورہ کے لئے مخلص یہ ہے کہ کسی مسلمان حاکم کی عدالت میں اگر چہ حکومت انگریزی کا کہا تخت ہویا دیندار مسلمانوں کی چنچایت میں ابنا معالمہ چیش حاکم کی عدالت میں اگر چہ حکومت انگریزی کا کہا تخت ہویا دیندار مسلمانوں کی چنچایت میں ابنا معالمہ چیش اس ہے سے جو ذکاح کیا ہے وہ نکاح ترے تین کی عدالت میں اگر چہ حکومت انگریزی کا کہا تخت ہویا دیندار مسلمانوں کی چنچایت میں ابنا معالمہ چیش اس ہے سے جو ذکاح کیا ہے وہ نکاح کرے تھم تفریق حاصل کرے تھم تفریق حاصل کرے تھم تفریق حاصل کرے تھم تفریق حاصل کرے تھم تاری تاریخ ہو تاریخ کیا ہے وہ نکاح کرے تاریخ کیا ہی کہ تاریخ ہوئی تاریخ کیا ہوئی کی تاریخ کے تاریخ کیا ہے کہ نکاح کرے کیا ہے کہ نکاح کرے تاریخ کیا ہے کہ تاریخ کی تاریخ کے تاریخ کیا ہے تاریخ کی کورٹ کیا ہے کہ کی تاریخ کے تاریخ کی کورٹ کی کیا تاریخ کے تاریخ کی تاریخ کیا ہے کہ کر کی کیا تاریخ کے تاریخ کیا ہوئے کیا گئر کر ان کیا ہوئی کیا تاریخ کے تاریخ کیا ہوئی کیا ہوئی کیا ہوئی کی کیا تو تاریخ کیا ہوئی کیا ہوئی کیا ہوئی کی تاریخ کیا ہوئی کیا ہوئی کیا ہوئی کیا ہوئی کیا ہوئی کی کیا ہوئی کیا ہوئی کیا ہوئی کیا ہوئی کی کیا ہوئی کیا ہوئی کی کیا ہوئی کی کورٹ کی کرنی کیا ہوئی کی کی کی کرنی کی کیا ہوئی کی کی کورٹ کی کی کی کی کی کی کی کرنی کر کرنی کی

تفويض طلاق كياك صورت

(الجواب) اس صورت میں آریے اقرار نامہ دوسری زوجہ کے نکاتے کے بعد مکھا گیا ہے تو عورت کو اپنے منس کو تین طابق و اتنے کر کے اور میں اس خوس کو تین طابق و اتنے کر کے اور مدت تین حوال کے نفس پر تین طابق و اتنے کر کے اور مدت تین حین حین مزار کر مقد ڈ نی کر سکتی ہے۔ ور مختار میں ہو تنحل الیمین بعد و حود المشوط مطلقاً ،المنے ،واللہ تعالی اعلم کینیہ مسعودا حمد عفا اللہ عند -

خاوند مر زائي ہو گيا تو فوران کات جا تار ہا

رسوال ۱۸ ه) ایک مولوی صاحب نے آپی لڑئی صغیر کا نکاٹ اپنے ایک رشنہ دارت کر دیا۔ آپڑھ حرصہ، صد زوئ مرزانی ہو گیا۔ منکوحہ نے بوغت کے بعد مدالت میں فنیج نکاٹ کے لئے وعویٰ دائز کر دیاآیا اس کا کاٹ فنیج ہو گیاما نہیں ؟

(الجواب) ان عقائد كي وجه ئيزيد كافر اور مرتد بو كي اور اكان اس كامساة بهنده على ايو كياف ندكم تر والجواب) ان عقائد كي وجه ئيزيد كافر اور مرتد بو كي اور اكان اس كامساة بهنده عن الكافر بيس به وارتداد او بالتا تصاء اى بلا توقف على قضا الفاضى و كذا بلا توقف على مصى عدة في المدخول بها - كما في البحر شامى ص ٢ ، ٢ ح والله تعالى اعلم -

قبل از نكاح تفويض بلااضافت معتبر نهيس

(سوال ۹۹۵) زید نے اپنے والدین کی موجود گی میں بندہ کے مکان پر نکاح سے قبل ہندہ سے اس کی وال کے روبر و معاہدہ واقرار کیا تھا ۔ میں اُسریان و نفقہ نہ دول یا ناچائز طور پر ایڈ او تکلیف پہنچاؤل یا بالا اجازت بندہ وسر می عورت سے مقد کرول تو ہندہ کو حق حاصل ہوگا کہ وہ مجھے طلاق دید سے لیس ایک صورت میں جب کہ زید نے خارف معاہدہ بلاا جازت ہندہ تقریباس ساہ گررے دوسر کی عورت سے عقد کر ساہو تو ہندہ کو حق ماصل ہے مصل ہے یا تنہیں۔ کہ باختیار خود حسب معاہدہ زید کو طور تی دوسر کی عورت سے عقد کر ساہو تو ہندہ کو حق ماصل ہے یا تنہیں۔ کہ باختیار خود حسب معاہدہ زید کو طور تی دیں۔

(المجواب) اً مرزید نے نکائے سے پہلے بالفاظ مذکورہ اقرار کیا تھا توہ ہارچونکہ قبل از اکائے ہوااوراضافتہ الی الانکائے بھی موجود فیمس اس لے بعد نکائے اس اقرار کا کچھ اثر نہ ہو کا سادہ ہاڑیں شوہر کا بد کہائے جسورت معدم پایندی شر انطاعورت کو بدختی ہوئی تب بھی عورت کو بد

حَلَّ شَرَعَاتُ ثَمَّاكُ وَهُ شُومِ كُوطَاقَ وَ يَلَ قَالَ فَى الْهَدَايَةُومَنَ قَالَ لَا مَرَءَ تَهُ أَنَا مَنْكُ طَالَقَ فَلَيْسَ بَشَى وَ ان نوى طَلْقًا الْي أن قال ولما أن الطلاق لا زالتُ القيد و هو منها دون الروج بزوج آخر و الخروج الخوالله تعالى اعلم

؟ كتبه مسعوداحمد عفاالله عنه الجواب صحيح بنده محمد شفيع قرله

فصل فی تعلیق الطلاق (طلاق کو معلق کرنے کابیان)

طلاق معلق سے بچنے کا حیلہ

(٢) يه جو فقد كاستد بك تعيق ك ساسارم شرط نيس ال كاليامطب ب-؟

(۳) نذ کوره نمبر امیں اگر زید نے بعد ارتداد بھی فعل مقسم ملیہ کاار تکاب کیا۔ ہویانہ کیا ہو دونوں صور توں پر کیااٹرو فرق ہوگا۔؟

(س) نکاح فضولی کیسے ہو تا ہے اور اس کی صور ت ارش د ہواور ہے کہ اس کے علاوہ اور بھی کوئی صورت نکاح تی سر ؟

(۵) کیار تدادت تعیق سابق طل ہو جاتی ہاوراس کا کوئی اثر نہیں رہتا مع حوالد ارشاد ہو۔
(الہجو اب) او ۲- جس شخص نے زید کے مرتد ہوئے کا مشورہ دیاس کے لئنے سخت و عیدوارو ہوئی ہے اس کے لئنے خوف کفر ہے اس سے یہ بہتر تھا کہ زید تمام عمر بلاشادی رہتا اس کے عادہ ہوا از نکاح کی دوسر کی جائز تدیر بھی تھی وہ یہ کہ زید تمام عمر بلاشادی رہتا اس کے عادہ ہوا از نکاح کی دوسر کی جائز تدیر بھی تھی وہ یہ کہ زید کا نکاح فضولی کرویتا اور زید اجازت بالقول ندویتا لبحد اجازت بالفعل ویتا تب بھی نکاح جائز ہو جاتا در محتارین ہے حلف لا یعنو وج فزوجہ فضولی فاجاز بالقول حنث و بالفعل لا یحت به

(٣) ى لت موجوده بندوستان مين ارتداه ك بعد تجديد ايمان مرك أمر فعل مقسم مليد كاكر كاتو فكاح پر بين اثر نه الدو كارت موجوده بندوست الله و المار تما قال في الدو المختار باب التعليق و كذا يبطل بلحاقه مرتدا بدار الحرب الح

(۴) فضولی وہ ہے کہ نہو کیل ہونہ انسیل اور وہ خود بخو دکسی کا نکاح کردے۔

(۵)اس کاجواب نمبر ۱۳ بیس گزر دیکا ہے۔

رجعي طلاق معلق كالحكم

(سوال ۲۹ م) زید نے اپنی و کی ہندہ کو غصہ میں اپنی مال کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ آبر آئندہ تم نے ان سے کام کرایا تو تم پر طابق ب تو یہ کیسی طابق ہوار س وقت واقع ہو گی اور اس کے دفعیہ لی کوئی صورت ہو سکتی ہے یا تہیں۔؟

(الجواب) اس صورت میں اً سرزید کی زوجہ ہندہ نے زید کی والدہ سے کوئی کام کرایا توزید کی زوجہ پر ایک طاباق رجعی واقع ہو جائے گی عدت میں زید کورجعت کرنا جائز ہے اور بعد عدت کے نکاح جدید بلا حاللہ کے جائز ہے۔ واللہ تعالی اسم کتبہ مسعود احمد عفالند عنہ -الجواب صحیح - بندہ محمد شفیع غفر لہ

تعليق الطلاق كالحكم

(سوال ۲۲ م) زید ناپ دل میں قصد کیا کہ عمر کے ساتھ بات نہ کرول کا اگر ہم نے ہت کی تو ہماری عورت کو تین طابق سے طابق ہے علاق میں مناور بعد میں شرط بھی یا گئی تو طابق و اتع ہوئی نہیں "

(الجواب) اگرواقع مین حسب بیان سائل طلاق کا غظ ایساآ بسته کما به که کنے والے نوو ایسی نمیس ساتو به تعلیق نیچے خیس بموئی اور وجود شرط سے طلاق واقع نمیس بوئی۔ کمافی الدر المختار و الشامیة مس القواء قافلو طلق او استشی ولم یسمع مصله لم یصح فی الاصحدوا تد تعالی اعلم

> آگر پنچایت میری زوجه کو طلاق دیدے تو میری زوجه پر طلاق ہے اور پنچایت کا فیصله منظورہے

(سوال ۲۲۳) خلاصہ سوال ہے ہے کہ ایک شخص نے یہ اقرار کیا کہ اگر پنچایت میرے نواف فیصلہ کردے لیعنی میری زوجہ کو طابق دیدے تو میری زوجہ برطوق ہے اور پنچایت کا فیصلہ مجھے منظور ہوگاس کے بعد پنچایت نے طلاق کا فیصلہ دیا تو عورت پر طلاق واقع ہوئی یا نہیں۔

دیگر عرض بیت که اس مورت کواس کے شوہر نے ایک ہندو کو دیدی تھی وہاں ہے ایک شخص نے روپییہ خرج کر کے عورت کو کالااس شخص کا کچھ حق اس عورت پر ہے بانہ اور یہ شخص اپنارو پیدیس سے لے سکتا ہے۔؟

(المجواب) اس صورت میں جب کہ پنچایت نے شوہر کے خلاف فیصلہ کردیا یعنی عورت کو طلاق دیدی تو اس عورت پر طلاق واقع ہو گئی بعد مدت طلاق کے لیعنی تین حیض گزر نے کے عورت کواختیار ہے کہ وہ اپنی ر ضامندی سے اپنا نکاح تفویس کر عتی ہے اور جس جنھ سے عورت ند کورہ بندہ کے قبضہ سے نکالی ہے اور رو پید خرج کیا ہے بیداس نے بہت اچھا کام کیا اس کا قواب اور اجراس کو ملے گالیکن اس وجہ ہے اس مخفس کو کی افتتیار عورت ند کورہ پر نہیں ہے البت آ مرعورت مدت کے بعداس شخص سے نکاتی کرنے پر رائنی جو تو ہفضی بعد عدت کے اس سے نکاح کر سکتا ہے اس کے سواکوئی حق اس شخص کا عورت ند کورہ پر نہیں ہے اور نہ وہ اپنارو پہیے کس سے لینے کاشر ما مستحق ہے۔

تین طلاقول کے اقرار نامہ کی خلاف ورزی ہے تین طلاقیں واقع ہوجائیں گی (سوال ۲۴۵) محمد یوسف نے اپنی زوجہ کو بیاقرار نامہ لکھ دیا کہ آلرا کیہ مہینہ تک برابر پچھ خرج نے دول تو دوسرے مہینہ میں تینول طلاق واقع ہو جائیں آیا گر محمد یوسف اس کے خلاف کریں گے توان کی زوجہ پر تین طلاق واقع ہوجائیں گی یاضیں۔؟

(العجواب) اقرارنامہ مسلکہ کی روت ہیات ، زم ہو گی کہ اً سر محمد یوسف اپنی ٹی کو دورہ تک خری نان و نفقہ ندویں گے تو دوسر ہ ماہ میں اس کی لی بی پر تین طد قیس واقع ہو جا کیں گی البت اگر محمد یوسف خری ماہوار دیت سیاروں سے ماہ تک ادا کر دیں تو کوئی طدق واقع نہ ہو گی نیز اگر محمد یوسف کی ٹی بلااس کی اجازت کے اپنے میں یا دوسر کے اور اس وجہ سے محمد یوسف نان و تفقہ نہ دے تب بھی اس پر طلاق واقع نہ ہو گی کیو تک مدوجہ کا نفقہ شوم کے ذمہ اس وقت ہے جب کہ وہ بلاا جازت اور بغیر حق کے اس کے گھر سے نہ نکلے نیز اقرار مامہ میں شوم سے وعدہ نفقہ بھی اس شرط پر کیا ہے کہ اس کے گھر رہے۔

لمافي الدرالمختار لا ىفقة لاحد عشر الى قوله وخارجة من بيته بغير اذنه وهي الناشزة شامي باب الفقه صفحه ٦٦٤ جلد ٢

شر وطاقرار نامہ کے خلاف کرنے سے طلاق واقع ہونے کی ایک صورت

(سوال ۲۵) زیر نا پی زوجہ کو ۲۹ اپریل ۱۹۳۰ کو اقرار نامہ ذیل لکھ دیا کہ جب سے میری شادی ہوئی ہے ہے میری شادی ہوئی ہے ہے میری عادت واطوار فراب تھے جس کی وجہ سے میں اپنی زوجہ کو اچھی طرح نان و نفقہ نہ دے سکاس لئے آن کی تاریخ ہے۔ اسیس الگ کو فری محلّہ میں لے کر رہوں گا۔ ۲۔ اپنی زوجہ کو پینتالیس روپیہ نان و نفقہ کے لئے اپنی تخواہ میں سے ماہانہ ویتار ہوں گا۔ ۳۔ اور اپنی فراب عادت چھوڑ دوں گالور ہوے بھائی کے کہنے پر چلوں گا۔ ۳ ہمیشہ ساتھ عزت کے ایک جگہ نوکری کروں گا۔ ۵ اپنی والدہ کے یماں اپنی زوجہ کو بغیر اس کی مرضی کے اور بھائی کی صلاح بغیر زبر و سی نہ لے جوال گا جس تاریخ کو ان شرطوں میں سے کسی ایک شرط پر بھی عمل نہ کر سکا تو اپنی ٹی ٹی کے لئے ہے۔ والے گا ختیار حاصل ہے اس اقرار نامہ کے لئے دو ہے لئے طلاق نامہ سے اور پھر اس کو اپنی کی وجہ کے لئے سے سال کی مدت گزر چکی اس نے شروط نہ کورہ میں سے کسی شرط پر بھی عمل شیں کیا ہیں جموجب بعد ایک سال کی مدت گزر چکی اس نے شروط نہ کورہ میں سے کسی شرط پر بھی عمل شیں کیا ہیں جموجب

ند ہب احناف زید کی عورت مطاقہ ہو گئی یا تہیں۔ ؟

(الجواب) آگر فی الواقع زید ئے شہ وط مندر جدا قرار نامہ کی لیندی شمیں کی تواس کی بیوی پر طلاق بائد واقع ہو گئی اور آگر اس نے تین طابق کی نیت کی تو تین طابق واقع ہو آسنیں کیو تکد اس میں فظ طابق صر سے کے ساتھ لور بھی ایت الفاظ کھے کے جی جن سے طرق کے معنی میں شدت ویو نیت کا اضافہ ہو کی ابند ااس سے حدق میں شدت ویو نیت کا اضافہ ہو کی ابند اس سے حدق میں شدت ویو نیت کا اضافہ ہو قال لھا انس سے حدق میں شدت ویو کی کھا صوح به فی الدر المحتار حیث قال و یقع البائن لو قال لھا انس طالق طلفہ تملکی بھا بھسک الے۔ کا مفر ۱۵ ساتھ کی۔

فارغ خطی کے شرائط محررہ کے خلاف کرنے ہے والدین طلاق کا نفاذ کر سکتے ہیں یا شیس رسوال ۲۶ میں زید نے ایک اقرار اور و چند گواہوں کے ماس کہ اگر میں شرائط مندرجہ اقرار نامہ کناف مروس تو یہ تحریر مسرالہ فارغ خطی کے شہر ہوا ہے اور اس کے والدین کو اختیار ہاں اس ب اس ب اپنے عمل ہے شراخ کی مخافق میں مندرجہ صدر کے موافق طابق کا خطا کہ خافر کے خطی ہے طابق ہان مراوہ و کی مندرجہ صدر کے موافق طابق کا خطا صلا ہیں بیباق کے معنی میں آتا ہے اور عرف میں جمعی ہے تعلق کے معنی میں رالہ جو اب فارغ خطی کا خطا صل میں بیباق کے معنی میں آتا ہے اور عرف میں جمعی ہے تعلق کے معنی میں اور جو اب فارغ خطی کا خطا صل میں بیباق کے معنی میں آتا ہے اور عرف میں جمعی ہے تعلق کے معنی میں میں کہا ہے اور اندوا ہے اور اندوا ہے اندوا کی میں کہا ہے کہ اگر اس افتا ہے طابی جیت ہو جاتی ہے اور آئر تین طرق کی نہت کی تو تین واقع ہو جاتی ہے اور آئر تین طرق کی نہت کی تو تین واقع ہو جاتی ہو واقع ہو جاتی ہے اور آئر تین طرق کی نہت کی تو تین واقع ہو جاتی ہو واقع ہو جاتی ہے اور آئر تین طرق کی نہت کی تو تین واقع ہو جاتی ہو گیا گیا ہو گیا ہو

والدلیل علی ما قلما ما فی العالمگیریة صفحه ۴۰۲ جلد۲. والخلاصة صفحه ۱۰۰ جلد۲. و گذالو قال میان ماراه نمیستان نوی الثلث فثلث وان لم ینو شیئا فلیس بشی و فی مجموعة الفتاوی.۲۱صقر ۳۵۰ ایجری

طلاق معلق مع عدم الإضافة اليالملك صراحة

(سوال ۲۷ ه) میری اپنی زوج بنده تبد سوی بو گنی چونکه میری بیدی کے والدین میرے گھرآباد نہیں بوٹے ویے بتھے ہیں نے ہر چند یو شش کی گر انہوں نے میری بیدی کو شہیں بھیجا لاچار ہو کر ہیں نے وہری شری کا بتھے میں نے ہر چند یو شش کی گر انہوں نے میری بیدی کو شہیں کو کاح فائی بوجائے کے بعد وہری شری کا بتھی میکا بیدی کو نکاح فائی بوجائے کے بعد آباد کروں تو نی بیدی کو طلاق سمجھی جا سے اس اقرار نامہ کے بعد پہلی بیدی کے والدین نے اس کو میرے مسلم بھیجد یا اور وہ آباد ہوجائے کے دوسال بعد میر ادوسر انکاح بھی ہوگیا تو نی بیدی پر طابق واقع ہوئی یہ سیمی بوگیا تو نی بیدی پر طابق واقع ہوئی یہ بھیدیا دوسر انکاح بھی ہوگیا تو نی بیدی پر طابق واقع ہوئی یہ بدی بھی بیدی ب

(الجواب) اَرواقعہ میں ہے جو سوال میں درج ہے تواس شخص کی تبدی پر طلاق شیں پڑی اور نی بیدی کو جو طلاق معلق دی گئی ہے۔ اس کی تعلیٰ اُرچہ منعقد ہو گئی سیکن جس شرط پر طلاق کو معلق کیا گیا تھاوہ شرط نی

یوی کے نکاح سے پہلے واقع ہو گئی (میعنی پہلی ہیوی کو آباد کرنا) ہذاوہ تعلیق ختم ہو گئی اور تعلیق ختم ہو نے کے بعد نئی ہیوی سے نکاح ہوا تواس پر بھی طلاق نہ پڑی۔

والدليل على انعقاد التعليق مع عدم الملك اوالاضافة الى الملك صراحة ما في الخلاصة و العالمگيرية ولو قال كل امراة لى فهى طالق ان فعلت كذا ولا امرأة له فان نوى امرأة يتزوجها يصح و يكون بمنزلة قوله كل امرأ ة يكون لى خلاصه صفحه ٩٩ جلد٧. و في العالمگيرية صفحه ٩٩٤ ج٧. مثله ثم قال والى هذا ذهب شمس الاسلام محمود وقال نجم الدين لا يصح وقال السيد الامام بالقول الاول ناخذ ثم الدليل على انحلال اليمين و عدم وقوع الطلاق مافى الهداية من الايمان في الطلاق وان وجد الشوط في غير الملك انحلت اليمين لو جود الشوط ولم يقع شتى لانعدام المحلية.

باتی بنچایت کے ضخ شرط شرنے یا امام کے اطلاع نہ کرنے کااس معاملہ میں پچھ امتہار نہیں نہ اس پر کوئی تھکم مو قوف ہے مسئلہ وہ ہے جواو پر لکھ دیا گیا ہے۔

تعليق فبل النكاح كالتحكم

(سوال ۲۸ه)زیدنے قبل از نکاح مسه قذیب کے والد کویہ تحریر مکھ دی کہ زینب پر دوسری شادی کروں توزینب پر طابات ہے ایک سال بعداس تحریر کے زینب کا نکاح زید کے ساتھ جوااب اگر زید دوسری شادی کروے توزینب مطاقہ ہوگی یا نہیں۔؟

(الجواب) اس صورت میں جیس کہ سوال ہے معلوم ہوتا ہے کہ جو تعلیق زید نے کی ہے وہ غوہ کیو نکہ ، وقت تعلیق زید سے کی ہوتا ہے کہ وقت تعلیق نیو ہے اگر ، وقت تعلیق زید مساة زینب نہ اس کے نکاح میں تھی اور نہ زید نے اضافتہ الی النکاح کی لہذا یہ تعلیق عوہ اگر زید نے عد زینب کے دوسر انکاح کیا تو طلاق زینب برواقع نہ ہوگی۔

کمافی الدر المختار فکما قوله لاجنبیة ان زرت زیداً فانت طالق فنکحها فزارت و کذاکل امراً ة اجتمع معها فی فراش فهی طالق فتزوجها لم تطلق آکر زیر نے نکاح ٹائی کیا تو زیب پرطلاق واقع شہوگی۔واللہ تعالی اعلم

اگر فلال گاؤل میں نکاح کروں تو عورت پر طلاق!

(سوال ۲۹ه) زیدئے تح ریکر دیا کہ آگر میں فدال گاول میں نکاح کرول تواس عورت پر طابق ہے پھر عمر نے بھتم حدیث لا طلاق قبل النکاح زید کا نکاح اس گاؤل میں کرادیا یہ نکاح در ست ہوایا نہیں کیاوہ عورت بلا طلاق زید دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے۔؟

(اللجواب) نکاح درست ہو گیالیکن حنف کے نزدیک نکاح ہوتے ہی ایک طلاق پڑگی اور جو نکہ یہ طلاق نکاح ہوتے ہی صحبت د خلوت ہے پہلے پڑگئی اس لئے طلاق باس واقع ہو کی اور عدت بھی اس پر الازم نہیں۔ وذلك لمافى الهداية وغيره و اذا اضاف الطلاق الى المكاح وقع عقيب النكاح الى قوله و الحديث محمول على على على الاضافة و الحمل ماثور عن السلف كالشعبى و الزهرى وغير هما وقال العينى فى شرح الهدايه اخرجه ابن ابى شيبة فى مصفه عن هؤلآء. اور ساحب عن يه في محول ومالم أن عبدالله كالم يكى تدبب مكون عند هدايه باب الايمان فى الطلاق الغرض حقيم كرديد ايك طاق كو وقوع بين شبه نمين كيونكه طارق كى اضافت كان ك طرف موجود ب

یہ لکھنا کہ اگر زوجہ کی بلاا جازت دوسر انکاح کرول تو زوجہ پر طل ق بائن
(سوال ۲۰۱۰) زید نے شادی کرتے وقت کائٹن نامہ میں مکھ دیا کہ زوجہ سعیدہ کی بغیر اجازت اگر دوسر ی شادی کرول تو زوجہ موصوفہ تین طلاق ہے بائن ہوجائے گی دوبرس گزرنے کے بعد زید نے سعیدہ ک اجازت کے بغیر دوسر ی شرد کی تر معاہدہ مطلقہ ہو گئی یا نہیں۔ ؟
(الجواب) اگر یہ مع ہدہ وبعد انعقاد نکاح کھا گیا تھا یہ الفاظ بھے گئے تھے کہ بعد نکاح سعیدہ اُسر دوسر ک شاد ک کرول تو سعیدہ پر حسب معاہدہ تین طلاقیں واقع ہو جا کیں گی اور اگر معاہدہ قبل از زکاح کھی گیا در اس مع ہدہ میں کوئی لفظ ایسا بھی نہیں تھا جس میں نسبت اور اس معاہدہ قبل از زکاح کھی گیا اور اس مع ہدہ میں کوئی لفظ ایسا بھی نہیں تھا جس میں نسبت اور اضافت نکاح کی طرف ہو تو صاف نہیں پڑی۔ کذا فی الشری والعا کم گیریۃ۔ واللہ تعالی اعلم

ککھ**دیا کہ دوسر انکاح نہ کرول گااس کی خلاف درزی کی** مدر مال **دیور** برزیر نہیندہ ۔ نکاح کر سرجوں مار میں شربالکہ دی کر سندہ سرزندوں سنر سروقت

(سوال ۲۳۱) زیدئے ہندہ ہے اکاح کر کے بین نامہ میں سے شرط لکھ دی کہ ہندہ کے زندہ رہنے کے وقت تک زید دوسر ا نکاح نہیں کر سکے کا بعد اس کے زید نے دوسر ا نکاح کر لیااب زید کا بیہ نکاح در ست ہوایا فاسد اگر نکاح کرلے گا تواب کیا بھیجہ ہوگا۔ کائین نامہ میں اس کاذکر نہیں ہے۔

(العبواب) اگر کائین نامہ کے لفاظ صرف وہی ہیں جو سوال میں بیان کئے گئے ہیں تو دوسر انکاح کرنے سے زید کے پہلے نکاح میں کوئی خلل نہ آئے گا البتہ خلاف وعدہ کرنے کی وجہ سے گناہ گار ہو گا بھر طبیلہ بدا مذر ہو صدیت میں بلا عذر شرعی خلاف وعدہ کرنے کو منافق فرمایا گیا ہے۔وائند سبی نہ و تعالی اعلم۔

جماع کے وقت آگر کیڑا حائل ہو تو طلاق معلق علی الجماع واقع ہو گیا نہیں (سوال ۱۹۳۸) زیدئے یہ کہا کہ آلر میں زوجہ سے بحالت حیض جماع کروں تو میری عورت کو تین طاق بین الله قیاس کے بعد بحالت حیض و کروں تو میری عورت کیڑے بین طاق بین ہوا نید پر ہند تھا اور عورت کیڑے بینے ہوئے التفائے نتما تین ہوازید پر ہند تھا اور عورت کیڑے بینے ہوئے التفائے تھی باوجود کیڑے کی تیمن طلاق واقع ہو کمی یا بہوئے تھی باوجود کیڑے کے غیرہ بحد حشفہ ہوا اور زید کو انزال ہوا تو زید کی بیوی پر تیمن طلاق واقع ہو کمی یا نہمیں ج

(الجواب) صورت مستوله ميل جس وقت دوس كامر تيد غيرورت حقف ك ساتيم الزال بوا اس وقت سے تين طابق پڑھ كر حرمت مغط ثابت بو گناوراب يه عورت زيد كے نكال ميں دوباره بغير حاللہ كے نميں آكت قال في الاشباه و السطانو في احكام غيوبة الحشفة و يترتب عليه احكام و عدمها وقوع الطلاق المعلق به اى بالوطى اوالجماع ثم قال لا فرق في الايلاج بين ال يكون بحائل اولا لكن بشرط ان تصل الحرارة معه هكذا ذكروه في التحليل فتجرى في سائر الابواب.

عبارت مذکورہ ہے معلوم ہوا کہ غیرو بة حثفہ اگر کسی حائل کپڑے وغیرہ کے ساتھ ہو گلر جب کہ لذت و حرارت کپنی ہو تو تقلم میں جماع کے ہے لہذا صورت مذکورہ میں جماع متحقق ہو گیالور تین طلاقیں جو جماع پر معلق تحیں واقع ہو آئیں۔وائڈ تعالی اعلٰم

شوہر کے نمازند پڑھنے پر عورت کودوسرے نکات کے اختیار کی شرط لگانا

(سوال ۱۳۳۳) آیک عورت کا نکاح مشروطاً یک مردے ہوائی آثر طیر کہ دوسرے مردے ہوائی شرط پر کہ دوسرے مردے ہوائی شرط پر کہ عورت کی جانب ہے یہ شرط ہوئی کہ تم کو نماز پڑھنا ہوگا اگر تم نماز نسیں پڑھو کے تو میری خوتی ہوئے کہ دوسرے مردے مردے نکاح کرول یا نسیں اب عرصہ تین سال کا گزرائی تین برس میں دو پنج بھی ہوئے عورت تنگ عورت لا اوراس کاباپ شوہر ہے باربار کہتے ہیں کہ تم نماز سیکھودہ نہ سنتا ہے نہ نماز پڑھتا ہے اب یہ عورت تنگ آکرباپ کے یمال آئی دوسر انکاح کرنا جا ہی ہوئے واس عورت کا نکاح دوسرے مرد نمازی کے ساتھ درست ہے بانہیں۔؟

تنبیبید: سیسب تحکم اس وقت ہے جب کہ خاص عقد نکاتے میں ایجاب قبول کے اندر بیشر ط لگائی گئی ہو یا بعد نکاتے کے بیے شرطیس عورت نے چیش کی ہول اور مرد نے قبول کر ایا ہو اور اگر عقد نکاتے سے پہلے بیہ شرط لگائی ہو اور نکاح کی طرف اضافت بھی نہ کی ہو تو ان شرطوں کا کچھ استبار نہ ہو گااور عورت کو

طلاق كا ختيارته ملے گا۔ داللہ تعالی اسم

اگر میں اقرار نامہ کی شم طے خداف کروں تو طارق

(معوال ۵۳۶) مسمی محمر حسین ولد سراج حسین کی شادی مساة سکینه بی بنت پیر بخش سے جونی جس کو عرصہ تقریباً تھ میانوسال کا ہوائیلن شادی کے دوماہ حدے تھ حسین نے اپنی نالہ اُنقی شروع کردی ناحق مار نالور خور دیو شش کی خبر شمیس ر کھتا شب و روز قمار بازی میس ر بهنالور چورول کی اور بد معاشوں کی صحبت میس شب و روز ر بٹاا خنتیار کر لیا سکینہ ٹی کو جب دو تنین فاقوں کی نوبت سپنجی تواپی ساس ہے اجازت کنیلر مال ہا۔ کے گھر کو گئی۔ عد چند ماہ کے اس نے دو چیار محلّہ والول کو اَسٹھا کیااور ملایاان لو گول کے سمجھانے ہے بھر سَیونہ نی کو ای کے گھر رخصت کر وادیا۔ وو چار روز کے بعد پھر وہی کیفیت بد معاشی کی شروع کر وی بچار ہو کر مجبورا پھر ماں ہیں کے گھ کو کی چند مرتبہ ایساہی ہوااور اس در میان میں دومرتبہ سرقہ کے جرم میں ہزائے قید بھی ہونی جب قیدے رہا ہوا پھر اپنی زوجہ سینٹہ ٹی کو لے جانے کاارادہ کیالور تمام اہل محکہ کے روبر و خداہ ر سول کی قشم کھانی کہ اب میں ابیانہ کروں گااوراگر اب ابیا کروں گا تو میری طابق سمجھناور ای مضمون کا ایک ا قرار نامہ دوروپیہ کے اسنامپ چیچ پر تکھ دیو کہ اُسر میں شرائط اقرار نامہ کے خلاف ایک بات بھی سرول تو میں طلاق ہے اور مساۃ ند کور کو اپنے گھ لے گیا۔ حد چندروز کے اور زیادہ آکلیف دی اور ڈیڑھ سال کے نئے چور ی کی علت میں کھر سزا ہو گئی اور دوصاحب نے اس کی ہد چینی کی بھی تضدیق کی۔لہذااس اقرار نامہ کی رو سے شر عاصاق ہو گئی نہیں اوروہ عورت حقد ٹانی کر سکتی ہے ؟ (المجواب) أَسر في الواقع محمد حسين نايها قرار نامه لكها تفااور بُهر شر الط مندرجه ا قرار نامه ميس أس يك شرط کا بھی خلاف کیا جیسے گواہ کے بیان ہے معلوم ہوا توایک طلاق بائجہ پڑگنی اور عورت اس خاو ند ہے با کل مَنْقَطَع ، و يَكي _ كذايستفاد من كتب المذهب-والله تعالى اعلم

شر انطاقرار نامه کی خلاف در زی پر طلاق واقع ہونا؟

(سیوال ۵۳۵) ایک شخص ندور نکان افرار نامه تحریر بیاب جوید به مظهر کے ساتھ اس کا مقد نکان یہ یہ یہ شہر ہواہ کے آگر مظهر فربان واری اور مارزمت فال صاحب موصوف میں بمقام مندار مدامی طور پر تادم زیست موجود رہ کا تو کی عقد کان بحال رہ گا اور آگر بر خلاف اس کے مظهر نافر مانی مرب یا مارزمت چھوڑ کر کمیں چلا جو ۔ تو اس صورت میں حندائش باشریف نکان مظهر منسون نقسور ہوگا بیتی منبوحہ امساہ تافوری کو طاب شدی مخط واقع ہو جائے گا اور وہ مظہر کی زوجیت سے خارتی ہو کر جمیش کے لئے مظہر پر طلاق ہدی حرام ہو جائے کا اور اوا او بطن منکوحہ دوم سے تولد ہوگا اس کا حق وراثت پدری اور ولد بیت عقد نکاح میں مظہر کی جانب سے سروار محمد فاصل نہ ہوگا۔

(لجواب) اقرارنامہ مسلکہ اگر سیمے ہورواقعی ہے توبہ شرعاً معتبر اور قابل عمل ہے لہذا مقر نے آرشر اندا مندرجہ اقرار نامہ کے خلاف کی تواس کی بیوی پر تین طواقیں پڑجا میں گی اور حرمت مخلطہ ثابت ہوج ہے گی۔ رصوح به فی العالم گیریة و الشامیة من الطلاق بالکیایه)

لیکن جواوا، ومسوۃ کے بطن سے پیدا ہوئی اس کاولی نکات کات صغر سنی دراصل اس کاب پ ہی ہوکا گر چو نکہ اس نے قرار کیاہ کہ میں اپنی ایت سے درصورت خلاف ورزی اقرار نامہ کے کام نہ لواں گاہذا اس کوا ہے وعدہ کی پائندی کرنی چاہدا در بار ضعر فاضل اوران کے اہل فانہ کے کسی جگہ متاات صغر سنی نکائ نہ کرنا چاہیے لیکن آمروہ نکائ کرد سے گا تو نافذ ہو جائے کا کیونکہ اقرار نامہ کی روست فایت ہے ہے مر دار محمد فاضل اور اس کے اہل خانہ کو منہ نب والدو کیل نکائ قرار دیا جائے اور قاعدہ معروف ہیں کہ و کیل نکائ متعقد اور تعیدہ معروف ہیں کہ و کیل نکائ و کیل نکائ متعقد اور تعیدہ معروف ہیا ہے۔ رصوح به فی عامہ کتب المقفہ من المهدایة ، والمدان کائ و کیل اقرار علی متعقد اور تعید کو جاتا ہے۔ رصوح به فی عامہ کتب المقفہ من المهدایة) والمدان کائ و کیل المام

سیجھ شرطیں لگا کر نکاح کرنے کی صورت

(سوال ۳۳ می مسمی زید نے وقت نکائی عمر ۲۳ سال نے بحر مرحوم کی لڑی عمر تخمین (۹) نوسال جواپ دادا عمر کی زیر گرانی و پرورش بھی اور ہے یہ تح برا قرار نامہ اس شرط پر نکاح کیا (جس کو حرصہ تین سال ہے زائد گزرا) کہ بیس اقرار کر تا بول کہ تا جین حیت دادا وادی منکوحہ کا متنافل اور پرورش کیا کرول گا اور ان او گول کے تنگم کے خلاف کوئی کام عمل نہ اول گا اگر خلاف شراکھ اقرار نامہ کوئی فعل مجھ ہے ہر زوجو تو از روئ اقرار نامہ بذا نکاح تا نم نمیں رہے گا اور ایجاب کردہ دین مہر اداکر کے علیحدہ ہو جاتا ہیں گا ای طرح اگر دادادادی میری منکوحہ کے میرے سرتھ بدسلوک عمل میں اداکر کے علیحدہ ہو جاتا ہیں گا تی طرح اگر دادادادی میری منکوحہ کے میرے سرتھ بدسلوک عمل میں اداکر کے علیحدہ ہو جاتا ہیں بھی کو خواس حاست میں جھی کو افتیار ہوگا کہ بلاادائے دین میر مقررہ جمال چاہول چلا جاوں گا اس میں میری منکوحہ یا اس کے دار ثان کو کسی فقہ اٹھانا بیٹھ و فیرہ بھی ہوا دادادادی منکوحہ کا نان و قو جو و اللہ منان بر چلا گیا ہے۔ بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر جلا گیا ہے۔ بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر جلا گیا ہے۔ بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر جلا گیا ہے۔ بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر جلا گیا ہے۔ بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر جلا گیا ہے۔ بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر جلا گیا ہے۔ بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر جلا گیا ہے۔ بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر جلا گیا ہے۔ بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر جلا گیا ہے۔ بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر جلا گیا ہے۔ بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر بینوا بالکتاب و تو جو و اللہ منان بر بینوا بالکتاب و تو جو و الی بینوا بالکتاب و تو بینوا بالی بینوا بالی بینوا بالی بینوا بالیوں بالیوں بینوا بولوں بینوا بالیوں بینوا بینوا بینوا بالیوں بینوا بولوں بینوا بالیوں بینوا بینوا بینوا بینوا بولوں بینوا ب

(الجواب) اگریہ شرط عین ایجاب و تبول کے وقت پیش کی گئی اور پیش بھی اڑکی کی جانب ہے کی گئی اور خاوند فی منظور کیا تو در صورت خلاف ورزی اس شرط کے زید کی بیوی پر ایک طلاق بائنہ واقع ہو گئی اور اگر شرط قبل از تکاح پیش ہوئی تھی یا ہوقت نکاح شوہر نے از خود یہ شرط پیش کی اور اڑکی کے اولیاء نے تبول کیا تو اس صورت میں خلاف ورزی اقرار نامہ ہے کس قتم کی طلاق نہ پڑے گد لکو ن التعلیق قبل النکاح و قبل الاضافة الی المکاح و صوح به فی الشامی من باب الوجعة فصل التحلیل واللہ تعالی اعلم

اگر خرچ ادانه کرول توزوجه دوسر انکاح کرلے

(سوال ۷۴۷) جب که ایک تح بری اُشامپ منج نب شوم بروقت بوٹ زمان روبرو گوابان مندرجه استامپ اپنی منکوحه کودیا ہے جس کی نقل بجنسه روانه خدمت کی جاتی ہے آیا بعد گزر نے میعاد اس تح بری مساق عقد ثانی کر سکتی ہے یا نبیس ؟ خلاصه اقرار نامه به ہے که شوم نے لکھا ہے کہ جب تک زوجہ کے ساتھ باہمی انفاق ند ہو یا نجی رو پید ما بوار اس کو اواکر تا رمول گا اگر به خرج اوائه کرول تو تمین ماہ گزر نے بعد وہ وگر ذکار تی کر اللہ تا

(الجواب) اگر میعاد مندر جه اسنامپ گزر جائے اور انفاق کی صورت نه ہو اور پانچے روپیہ مقررہ بھی خاوند اوا نہ کرے توایک طاباق بائند پڑجائے کی عدت طاباق تین حیض گزر جائے کے بعد عورت کو زکاح ٹانی کا ختیار ہوگا اور یہ اس کئے کہ الفاظ مندر جہ کابین نامہ دیگر نکاح ترکی کے ترجمہ تزوقی کا ہے جس کو عالمگیم کی صفحہ موساح اس کے کہ الفاظ مندر جہ کابین نامہ دیگر نکاح ترکی گئے تاہے جس کو عالمگیم کی صفحہ اس کا کستا عادة و عرفا ہملسلہ نداکرہ طابق ہوتا ہوتا ہے اس کے بالاق قرار دیا ہے لیکن نامہ میں اس کا کستا عادة و عرفا ہملسلہ نداکرہ طابق ہوتا ہوتا ہوتا ہے کہ اور نیت طاباق متعین ہوتی ہوتی ۔ واللہ تعالی اعلم اور نیت طاباق متعین ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی اس کے بالا انتظار نیت وجود شرط کے بعد طاباق بائند پڑجائے گی۔ واللہ تعالی اعلم

زیدنے قسم کھلائی کہ اگر عمر نے اس کواپی شادی ہیں شریک نہ کیا تو عمر کی ہیوی پر تین طان ق (سوال ۱۳۸۸) عمر نکاح کر چکائے طرز خصتی (جس کو عرف میں شادی کتے ہیں) نہیں ہوئی نکاح کے
بعد زید نے اس سے کملوالیاور تعموالیا تھا کہ اگر عمر نے اس کواپی شدی ہیں شریک نہ کیا تو عمر کی ہیوی پر تمین
طلاق سوئے اتفاق سے زید شرکت شدوی سے معذور ہے اور بالخصوص عمر کی سسر ال میں نہیں جاتا توجواب
طلب سوال بیہ ہے (۱) کیا شرکت کے لئے عمر کی سسر ال میں جانا ضرور کی ہیا عمر کے مکان پر سم ولیمہ
وغیرہ میں شرکت کر لینے ہے قسم پوری ہوسکتی ہے اور شرکت شخص ہو گئی ہو گئی ہو ہے محد دیرآ نہیں
وغیرہ میں شرکت کر لینے سے مشم پوری ہوسکتی ہو اور شرکت شخص ہو گئی ہو

(الجواب) ایمان کا مدار عرف پر ہے اور جہال تک عرف کی شخفیل کی گئی تو یمی معلوم ہواکہ شرکت شوی عام ہے بسیر ال میں جاکر شرکت کر ہے یا عمر کے مکان پر بہر دوصورت حانث نہ ہو گااور طلاق واقع نہ ہو گ۔ (۲) (۳) جب کہ عمر کی جانب ہے شریک کرنے کے اسباب میں کوئی ایسی کو تا بی نہ ہوجس کی وجہ ہے ویکھنے والے یہ کمہ سکیں کہ خود عمر ہے ہی شریک نہیں ہونے دیا تو عمر صرف وعوت دید ہے پر اپنی قشم سے عمد ہرآ ہو جائے گالور ڈید کی مدم شرکت سے عمر کی بیوٹی پر طلاق نہ پڑے گی۔

لمافي رداالمحتار ذكر الشر نبلالي في رسالته عن الحانية و الخلاصة وغير هما حلف لا يدع فلانا يدخل هذه الدار فلو الدر ملك الحالف فشرط الرمنعه بالقول و الفعل بقدر

ما يطيق (الى قوله) وفى القبية عن الوبرى حلف ليخو جن ساكن داره اليوم و الساكن ظالم عالب يتكلف فى احراحه فان لم يمكنه فاليمين على التلفظ باللسان الخ(شامي صفحه ١٥١ج٣) والتُدتنالُ اعلم

رفع الجور في حكم اليمين المؤبد والفور بسم الله الرحمٰن الرحيم

ىمىين فورومۇبدكى تعريف وتفصيل دربار ەطلاق

(سوال ۲۹ه) زیداوراس کی دوی میں ناجی تی تھی دوی کے مامول نے اس کوایئے گھرروک لیا تاآنک زیداقرار نامه اس مضمون کا لکھے کہ اس کو کوئی تکلیف شدوے گااور جب اس کامامول بلائے گا تو بھیج دے گا انکارنہ کرے گااور ور صورت انكار طابق بائنه واقع ہو جائے گی الفاظ اقرار نامہ یہ تھے اس کو (پیٹن این زوجہ کو) اس شرط پر ہے جانا جا ہتا ہوں کہ جس وقت اس کے ماموں مسمی عبدا علیم اس کے بلاٹ کانو ٹس جھے کو دیں سے بیس اندر میعاد ایک ماو ئے اپنی زوجہ کواس کے مامول کے مکان پر پہنچادوں گااورا مکارنہ کرول گااورا کر اس صورت میں نہ بھیجوں اور بھیجنے ہے انکار کروں تو اسی انکارے میری زوجہ پر طابق بائنہ واقع ہو جائے گی اس پر زوجہ کاماموں بھیجنے کے لئے امادہ ہو گیا مگر زید نے کہا کہ زیور بھی ساتھ ہو ناچاہیے زیور چو نکہ اس کے رشتہ داروں بیس دہرہ دون تھاس لنے زید نے کہا کہ جب زیور آوے گااس وقت سے جاؤں گااس وقت خوشی ہے چھوڑ کیا پھر دوبار ہ آیا مامول بھینے کے لینے پھر تیار ہو گیالیکن ووزیوراس وقت تک نہ آیا تھا سوقت بھی چھوڑ گیالوراس ماہ قات میں بیہ افظ کے کہ اَسر میں اس کو ماروں تو میری طرف ہے جواب ہے تیسری مرتبہ پھر آیا تو ماموں کو خلاف اقرار تطابیف کا شبہ ہوااس نے بھیجنے سے انکار کر دیا س وقت زید نے بیالفاظ کے کہ بھیجونہ بھیجو تم کوا فتلیارے اور وہ میری تح مرے فروری ۹ ۳ء کی جوتم نے مجھائی وہ میں نے اس روز کے لئے تعلی تھی آج سے وہ میری تح ریکا بعدم ہو گئی کیونکہ اس روز میرے ساتھ نہیں بھیجاس کے بعد لڑ کی خود کچھ مصلحت سوج کر زید کے گھر جلی گئی زید نے اس کو مجبور کیا کہ معافی مهر کا کا غذ مکھے دے اور زیورات میرے حوالے کردے مامول نے بلانے کانوٹس دیا تو لکھا میں معداین ہوی کے شاہ جهال بور میں پیمار ہوں اس لینے پہنچ شمیل سکتاتم خود نے جاؤ۔ ماموں وہاں پہنچا تو بھیجنے ہے انکار کیاتا ککہ وووصول یا بی مبر کا کا غذنہ لکھے اور زیورات نہ وے تو کیا صورت مسئولہ میں طلاق یو جہانکار کے پڑگئی یا نہیں۔؟

یای مهر 66 عدنہ سے بور رہورات نہ دونے تو ایا صورت مسئولہ میں طابی ہوجہ 66 مدنہ سے پر گایا میں۔ ۴ خلاصہ جواب از تھانہ بھون --- طلاق نہیں بڑی کیونکہ زید کی تحر پر بطور پمین فور کے تھی جواس وقت نے جانے کے ساتھ مخصوص تھی اوراس وقت لڑکی نہیں گئی اس لئے کا اعدم ہوگئی۔

خلاصہ جواب از سمار نبور --- سمین فور کا کوئی قرینہ نہیں لیکن جس شرط پر طلاق کو معلق کیا گیا تھاوہ شرط نہیں پائی گئی لہذا مدم و قوع طلاق ہوجہ مدم و قوع شرطاس صورت پر ظاہر ہے خلاصہ بیہ کہ شرط کاوجود

مسلم نهیں۔

جواب از دار العلوم و یوبند --- زید ک اقرار نامہ مندرجہ سوال میں دو کارم زیر بعث ہیں ایک پہنا اقرار نامہ تحریری اور دوسر ازبانی نیکن زبانی اقرار نامہ ک الفاظ یہ ہیں (اگر میں ماروں تو میری طرف ہے جواب ک اس میں لفظ جواب اول تو کنایہ حمال شیں کیونکہ کنایہ ہوئے کے لئے تین شرطین جو ملامہ شائی ک منصل کاسی ہیں اس میں موجود شیں اور اگر بالفر ض اس کو کنایہ بھی قرار دیں جب بھی نیت پر موقوف ہوگاہ، میت طواق نہ جو نازوج نے نوو فاج کر دیا ہے اس لئے اس زبانی تعلق واقرار ہے بچھ اثر معاملہ پر شیس پر تااس ک عث کی جاجت شیں اب قبل نور صرف تحریری اقرار نامہ ہے جس کے الفظ مندرجہ ذیل مدار کلام ہیں - بیس اس کو راجہ کو اس کے مامول مسمی حبدا کلیم اس کی اس کو راجہ کو اس کے مامول مسمی حبدا کلیم اس کے بیانے دوجہ کو اس کے مامول مسمی حبدا کلیم اس کے بیانے دول کے بیانے دول کے بینی دوجہ کو اس کے مامول مسمی حبدا کلیم اس کی بینیادوں کا فور انگار نہ کروں کو اس کے مامول کے مکان کی بینیادوں کا فور انگار نہ کروں کو اس کے مامول کے مکان کی دوجہ پر طلاق بائد واقع ہوجادے گی۔

یہ تحریری بظاہر دو مستقل کلام پر مشتمل ہے ایک شروع ہے (اس کا انکار نہ کروں گا تک اور دوسر الاہر اس صورت میں نہ بھجوں ہے آخر تک) پہلا کلام اپنے لفظی والات ہے ایک و عدو کی شکل رکھت ہا ہور دوسر النہ تعلق کی (جیسا کہ جناب منتی صاحب ساران پور نے تحریر فرمایہ) کینی خور کرنے ہے یوں معلوم ہو تا ہو اللہ ہجانہ و تعلق کا معلم کہ دوسر الکار م بھی بہلے ہی کلام پر مر تب ہور تقدیم کار م بطورا قضاء النس کے بدائی یہ دوسر الکار م بھی ہے کہ اگر اس کے ماموں نے میر کی زوجہ کو میرے ساتھ بھی دیا تو بیس اس کے بدائے پر انکار نہ کروں گا اور اگر ما تو انکار ہورا قضاء کہ کروں گا اور آئی ہوران کی بدا جو شرط بھورا قضاء کہ کروں گا اور آئی ہوران کی بدا اس کے بدائی ہوران قضاء کہ مقدر مانا گی ہوران کی بدا اس کے بدائی ہوران کے بات کی بدا اس کے ماموں نے اس مقدر مانا گی ہوران کی بات کے بدائی ہوران کو ساتھ ہوران کے ماموں نے اس کو میرے میران کی بیس مور کے بیس کی محموم کو بیس میں مور کے میران کو را انکار کرنا طابی بیس نے دوسر کے بیان کی جو ایو تو کہ ہوا یہ نہوں کو بیان میں مور کے شرائی و تو الد مور کے میں انکار کرنا طابی مندر جو سوال کو مطالعہ کرنے ہو کہ کار ناسے دوستان کو موالعہ کرنے ہو کہ دوس کے کہ خوالہ سند کی ہور کے میں انکار کرنا طابی مندر جو سوال کو مطالعہ کرنے ہو کی خاص ہو تو تعلی کی ساتھ دوسر کی بات کے جو الدانع من الایمان و دلالة المحال تدل علی تقیید الشور قال بساعة (شامی اسٹیولی صفح کہ دان میں ساعت نقل کی ہے۔ ولفظہ سنل السفدی بما فایقدر الفور قال بساعة (شامی اسٹیولی صفح کہ دان بناء علی امور بان خوج جو ابا للکلام او بناء علی امور بیا کی امور بیان خوج جو ابا للکلام او بناء علی امور بیان خوج جو ابا للکلام او بناء علی امور بیان خوج جو ابا اللکلام او بناء علی امور بیان میں الایمان و دلالة المحال تدل علی تقیید الشور علی النہ میں ان حوج جو ابا اللکلام او بناء علی امور بیانا علی امور بیان خوج جو ابا اللکلام او بناء علی امور بیان خوج جو ابا اللکلام او بناء علی امور بیان عور حوالی بیاء علی امور بیانا کی اسٹیل السفور کیا کی بیاء کیا ہوران کی اسٹیل المی المیکنا کی بیاء کی بیاء کی کو بیان کی کو بیائی کی کو بیائی کو بیائی کی کو بیائی ک

لیکن صورت مذکورہ میں خاص اسی وقت کے لے جانے کی عدن نے فاوند کی طرف سے متحی اور نہ اقرباء زوجہ کی طرف سے متحر تھے الد اقرباء زوجہ کی طرف سے متحر تھے الد بخصوصہ اور خاونداسی بھیجنے سے متحر باتھا جس براقرار نامہ لکھا گیا جبیبا کہ سوال کے اغاظ مندر جہ

ذیل معوم ہو تاہے۔ زید کے تھر بھیجنے سے قطعا انکار کرور اس وقت کی ہم ہر گر تمہارے ہیر د نہیں کر کے زید کے اعتراف کرتے ہوئے کیا کہ میں آئندہ اس پر کوئی بچا تشدد نہیں کرول گا۔ آئندہ کسی تشدد سے چیش آؤل تو تم اپنی لائ کو بلالین اور پھر نہ بھیجنا اس پر لڑک کے اولیاء بھیجنے کے لئے تیار ہوگئے کہ تم یہ تم میر تکھدو۔

اس تمام گفتگواور جانبین کے مکالمہ میں کسی ایک جگہ بھی اس کاؤکر نہیں کہ خاص ای وقت نے جانے کی حشہ ہے یا تیاری ہے۔

(۲) اُر رحث ای وقت لے جانے کی ہوتی توزیدان کوائی وقت نے جاتا اور در صورت نہ لیجانے کے ای وقت کتا کہ میری تح میرہ تح میرہ جہ عدم شرط کے منعدم ہوگی لیکن طلاف اس کے زید نے اس کو بخ شی وہال چھوڑ ویا اور اس وقت نبھی ای طرح چھوڑ کر چلا گیا اس وقت بھی اس کے کسی فعل یا تول ہے یہ معلوم نہ ہوا کہ اس کا افر ارتامہ کسی خاص وفعہ کے شیخنے یائے جانے کے متعلق اس کے کسی فعل یا تول ہے یہ معلوم نہ ہوا کہ اس کا افر ارتامہ کسی خاص وفعہ کے شیخنے یائے جانے کے متعلق تقاور وہ مفقود ہوئے کہ وجہ اس نے فود یہ تقار رہ مفقود ہوئے کہ وجہ افرار نامہ منسوخ ہوگی بلکہ اس کے خلاف شیسری مرتبہ بھی اس نے فود یہ تقرر ت کی کہ آج ہے وہ میر کی تح بری ابعد م ہوگی جس سے معلوم ہوا کہ آج تک وہ اس تح بر کو تو تم مانتا تھا۔

(۳) اور اگریہ کہ اجائے کہ بحث بخینے بیس بھی نہ کسی ہی زید کی غرض ہے تھی کہ تم ایجائے میں حارج نہ معلوم ، و کہ تم اس خاص وقت میں کے دول تو یہ نے میں مؤید کا مقتضی ہوگی تو تعلیق طلاق معتبر ہوگی اور اگر بالفر ض اس میں معلوم ، و کہ تم اس خاص وقت میں کہ خرض خاص اس میں جو نہ وہ تو تعلیق طلاق معتبر ہوگی اور اگر بالفر ض اس میں جو لیوں اس میں ہوگی تھی کہ اس خاص وقت کے بھیجنے میں حارج نہ بھی کہ اس خاص وقت میں جو تو تحقیق شرط کی خرض خاص اس وقت کے متعلق خاست و تی تم بیا کہ در تا معلق خاست و تو تم رہ ہوگی۔

اس مر سبہ حارج شیمی سے ہو تو تحقیق شرط می اغور ، و چاہذا جزاء معلق خاست و تو تم رہ ہوگی۔

مناس خانیا اگر فور بھی تسیم ہو تو تحقیق شرط می اغور ، و چاہذا جزاء معلق خاست و تو تم رہ ہوگی۔

منس خانیا اگر فور بھی تسیم ہو تو تحقیق شرط می اغور ، و چاہذا جزاء معلق خاست و تو تم رہ ہوگی۔

منس خانیا اگر فور بھی تسیم ہو تو تحقیق شرط می اغور ، و چاہذا جزاء معلق خاست و تو تم رہ ہوگی۔

الجواب صحیح حسین احمد غفر له۔ الجواب صحیح مجمد اعزاز ملی غفر له مد رس دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحيح بتدهاصغر حسين عفالتدعنه

الجواب صواب بنده محمدابراتيم غفر له.

الجواب صواب نبيه حسن عفاالله عندبه

ف --- یہ فتوای شعبان ۵۰ میں دیا گیا تھا نظر ٹانی کے وقت مجھے اس میں تردد ہو گیا کہ بیہ کلام سمین فور ہو یہ نہیں لیکن چو نکد مدار جواب سمین فور ہونے پر نہیں اس لئے بوری تقریر کو بطور بحث کے باتی رکھا گیا ، عدہ محمد شفیع عفااللّٰہ عنہ ۲۲ جمادی الاولی ۵۹ء

نابالغ کی میمین طلاق بھی معتبر نہیں

(سوال ، ٤٥) خالد لورزینب حالت طفویت میں یکجا کھیا کرتے تھے اتفاق ہے ایک ون ان دونوں میں لڑائی ہوگئا ورزینب رونے لگی زینب کی والدہ ہمعہ خالد کی والدہ ابیک اور اجنبی عورت کے ساتھ بیٹھی ہوئی تھی ولی کھی ولی کہ خالد ہولا کہ اگر سے میر کی عورت ہوئی تو میں حرامی ہول کہ آگر اس کو پیٹاور میں جاکر ضبیحہ ول اب یہ دونوں بالغ میں اور آپس میں اور آپس میں تکاح کرناچ ہیں کیااب ان کا نکاح جائز ہوئے یا نہیں آگر جائز ہے تو پھر زینب مطلقہ ہوتی ہے یا نہیں اگر مطلقہ ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی اسے مطلقہ ہوتی ہے۔

تِ توکیابائنہ یار جعی یامغلط -اً ربائنہ تو پھر طلاق ٹانی ٹانٹ سے مغلطہ ہوجائے گی یاکہ نمیں مرکا کیا فیصلہ ہوگا۔ بینوا توجووا بالدلیل ؟

(اللجواب) ایام طفولیت وعدم بلوغ کی کسی کاام کاشر ما آبھ امتبار شیں اوراس کا،م سے توبالغ ہونے پر بھی ظلاق وغیرہ نہیں پڑتی لبذا بے فکر ہو کر دونوں کاح کر کتے تیں اور کسی قشم کی طلاق دغیر ہ شیں ہونی۔

زوجہ سے کماتیری اجازت کے بغیر دوسری عورت سے نکاح کروں تواس پر طلاق ہے 'پھر پہلی عورت کو طلاق دے دی!

(سوال اعه) بعد ایتان بماهو المسنون فی الاسلام. اقول و اعرض الی حدمتکم امه قد خطر خطرة وقع خدشة ببالی لتعارص دلیل الشامی و السراجیة. واختلاف رائی المفتین فی مسئلة وقوع الطلاق و عدم وقوعه ولیس عـدی کتاب احقق فیه ذلك فرجعتکم للحواب وهو هذا.

رجل حلفه ولى الزوجة بطلاق كل امرأ ة يروجها بغير اذنها فطئقها ثلاثاً ثم تزوج امرأة احرى بغير اذن المرأة الاولى فالمرأة الثانية هل تطلق ام لا بينوا مع ايراد دلائل الواضحة افتى مولانا حافظ عبداللطيف المفتى الحال بدار الافتاء سها ربور بوقوع الطلاق على الروجة الثانية يقوله. لو تروح بغير اذن الروجة الاولى طلقت التابية لمافى الدر المختار لو قال لامراته كل امرأة أتزوجها بغير ادبك فهى طالق فطلقها طلاقاً بائنا اثلاثا ثم تزوح امرأة اخرى طلقت لا نه لم يتقيد يمينه ببقاء النكاح لانها ان تتقيد به لو كانت المرأة تستفيد ولاية الاذن و المنع. بعقد النكاح بخلاف الزوج فانه يستفيد ولاية الأذن بالعقد الخ جلد ٣ كتاب الايمان. مقول عن الفتح واقره صاحب البحر فانه يستفيد ولاية الأذن بالعقد الخ جلد ٣ كتاب الايمان. مقول عن الفتح واقره صاحب البحر النهل ومافى ردا المحتار يقدمه على مافى فتاوى السراجية لا نه معلل و المعلل يقدم على غير المعلل الخ

وكذالرائي مولانا عزيز الرحمن المفتى السابق بدار الافتاء دارالعلوم ديوبند و ذكر هده المسئلة في فتاوي المسمى بعزيز الفتاوي (المفتى بابت ماه شوال المكرم سن ٣٥٦ هجري).

ليكن افتى مولانا كفايت الله المفتى بدار الافتاء مدرسه امينيه دهلى. بعدم وقوع الطلاق على الزوجة الثانيه بقوله لم يقع الطلاق المعلق على الروجة الثانيه لان المرأة الاولى ليست بزوجة له بعد تطليقها ثلاثاً.

فالمرجوان تشر فونا بالحواب المشرح مع نقل عبارات الكتب المعتبرة وما راتى فى هذه المسئلة علامه شمس الاثمه سرخسئ بينوا مع نقل العبارات موضحاً و مسترحاً. بنيوا توجروا. (الجواب) اقول و بالله التوفيق. ظاهر هذا الكلام الاطلاق و العموم فى حالة بقاء الزوجية وعدمها. وبقرينة مقصود. ولى الزوجة يحتمل ان يكون مقصوراً بحالة بقاء الروجية فان قال الزوج نويت العموم فالطلاق واقع قضاء وذلك لانه اراد محتمل كلامه و فيه تخفيف عليه فلا يصدق قضاء كما

هو المعروف في مطانر هذه المسئلة ومن جملتها ما ذكره في الفتاوى الحمادية معزيا للكافي من كفي امرأة قالت لزوجها تزوحت على فقال كل امراة لي فهي طالق ثلثا او قالت تريد ال تتزوج على فقال كل امراة معنى تطلق في المحال في المسئلة الاولى على فقال كل امراة تزوجها بعد الا بالله في المسئلة النائية. وعن الي يوسف ال المحاطبة لا تدخل لال كلامه حوج حوايا لكلامها فنفيد بالكلام المدين و السابق في تزوج عيرها.

قال قبل انه زاد على قدر الحواب قلما الريادة على قدر المحتاح اليه للجواب انما نحرح الكلام عن الحواب اذا لغت الريادة منى جعل حوابا ولا تبعو الزيادة ههنا ان جعل حوابا لا به قصد تطييب قلبها و تسكين نفسها ادا بتطليق غيرها على العموم لجواز ال يقع في قلبها ابه اراد بما قال عير التي ظبت. ولما الد العمل بعموم الكلام واجب ماامكن وقد امكن هها لانه زاد على قدر الحواب اذ جوابه الديقول الد فعلت فهي طالق ثلنا فكان مبتدء ا وجازان يكول عرصها ايحاشها و اعصابهافا رادان يطلقها مع عيرها حب بالعت في المشاجرة و الخصام فيما هو ماذول في الشرع و الاحكام فلا يترك بهدا الاحتمال عموم لكلام ولو نوى غيرها صدق ديابة لا قضاء لكونه تخصيصا رحمادية صفحه ٩ ٨١ ج١)

وفيها معريا للهداية ادا قالت المرأة لزوجها تزوجت على فقال كل امراة لى طالق ثنا طلقت هذه اللتي حلفته في القصاء وعن ابي يوسف انها لا تطلق لانه احرجه جوابا فيبطبق عليه ولان غرضه ارضائها وهو بطلاق عيرها فقيد به وحه الطاهر عموم الكلام وقدزاد على حرف الجواب فيحعل متبديا وقد يكون عرضه ايحاشها حين اعترضت عليه فيما احله الشي و مع التردد لا يصلح مقيداً مبتداً اه (حمادية صفحه ١٨٦ ج١).

فسنلتا لينظر المسئلة المدكورة في عموم اللفط و احتمال الخصوص بقرينة السوال و الحواب و احتار الفقها ء الحكم بالعموم ولم يسو عواالتخصص بمحرد الاحتمال والتردد فكدا هها نعم هذا حكم القضاء و في الديانة يصدق في نيته التخصيص مع يمينه.

الحاصل ال في مسلما وقعت الطلاق على التي تزوجها يدون اذن الزوجة ولو بعد ابانتها. في القصاء لا الديا نة و معروف في عامة كتب الفقه ان المرأة كالقاضي في هذا الباب اه والله اعلم. ديوبند ٢ جمادي الثاني ٦٧ هجري (اضافه)

وفي منصف هذا الشهر هاجرت من الوطن الي پاكستان الكراچي

طلاق منجز کیھٹے بابو لنے کے بعد و قفہ ہے۔ انشاء اللہ کہایا لکھا (مسوال ۲۶۵)ایک شخص نے اپنی عامی کوطا، ق کلعدی پھر ہاتھ دیم کررنے کے بعد اس کے ساتھ فظانش واللہ لکھ دیا توبیہ طلاق ہوگی یا نہیں۔؟ (الجواب) طاق ہوگی کیونکہ لفظ انشاء اللہ وقف کے بعد الصاگیاہے جیسا زبائی طابات کے ساتھ فوراانشاء اللہ الدوے توطابات نہیں ہوئی اور کھو وقفہ کے بعد کے توجو جاتی ہے کہت کا بھی یک تکم ہے۔ لمافی فتح القدير والد کتب الطلاق لان المکتوب الی العائب کا لملفوط کدافی الفتاوی الکوی وقتح القدير صفحه ۴۲ ح۳) واللہ سجانہ و تعالی اسمے (اضافہ)

تین محقق طلا قول ہے بچنے کی ایک تدبیر!

(سوال ۴ ع) ایک محف نے آپ ہی کی کے انتقال کے بعد بہاوج سے نکاح کرلیا ایک بہتجا جو کہ اس مرحوم بھائی کا فرزند ہے اس کے ساتھ بی رہتا ہے براور زادہ سے کیات پر ہنے من کہ کورکی نارا نسکی ہوگئی اس لئے اپنے براور زادہ کو کہا آگر میں تیم ہے ساتھ کام کروں یہ تیم ہے مکان میں (جو کہ اس کے مرحوم بھائی کا ہے) رہوں تو میری عورت پر تین طابق آب وہ اس معقد اور سیح ہو چکی آمر براہی ہو بت ساتھ کام کیا یاس کو ساتھ مکان میں رہا تو اس کی عورت پر تین طابق سے موجوع ہو چکی آمر براہ بیادہ کے ساتھ کام کیا اس کو ساتھ مکان میں رہا تو اس کی عورت پر تین طابق سے موجوع ہو چکی آمر براہ بیادہ کے ساتھ کام کیا اس کو ساتھ مکان میں رہا تو اس کی عورت پر تین طابق ہو جا کیں گی اور پھر بدوں حال انہ کات جدید بھی ندہ و سکے گا۔

فصل فى الخلع و احكامه و الطلاق على مال (طلاق بالمال اور خلع كا حكام)

بدل خلع او اكر ناو قوع طلاق كے لئے شرط شيس

(سوال ٤٤٥) زیدنے زوجہ سے خلع کر لیا بمقابلہ دراہم کے لور زوجہ نے قبول کیا آیا خلع طابق ہائن ہے یا نہیں آیا خلع کے طابق ہونے میں اواء زر خلع شرط ہے یا نہیں۔ ؟

(الجواب) يه فلت سيخ بو كياور عورت برطان باكن واقع بو كن اوربدل فلع عورت ك ذه واجب بو سياليكن طاباق كاو قوئ زر خلع ك اداكر في بر مو قوف نهيل بلك طدق بالفعل واقع بو كل قال في الدر المحتار و حكمه (يعمى الخلع) ان الوقوع به ولو بلا مال ولو بالطلاق الصريح على مال طلاق بانس و شمرته فيما لو مطل المدل كما سيحى على (ور مخارص في الاس الوات قال المالية تعالى الملال كما سيحى على الموريد على المالية تعالى المالية ال

خلع کی بعض صور تول کابیان

(سوال ٥٤٥) کیافرات ہیں مان نے بن اس مستدیں ۔ زید جو ہندہ کا شوہر ہے اس نے ایک سال سے زاید
ایک رنڈی سے نکاح کر لیا ہے اور پہلی زوجہ ہندہ کو چھوڑر تھا ہے سال دوسال کے بعد ہندہ کے پاس آجات اور
ہندہ کا لڑکا خالد جو کہ سازہ تھے جمن سال کا ہے زید کا بی ہے نہ اس کی خبر لیتا ہے اور نہ ہندہ کو نان نخفہ ویت ہوئی شوہر کے تعلقات بھی اب عمل ہیں وجہ مفارقت نہیں آتے ہندہ اپنے والد کے یہال جو کہ غریب ہوئی معیبت سے ہزار آکر ربی ہے زند کی کا وئی دوسر اسرا نہیں بندہ کا بپ ور ھاآدی ہے اندیشہ ہے کہ خدانہ خواست اس کی آئھ ہند ہوئے پر کوئی تازی معیبت ہیں آئے ارتداد کا بھی خطرہ ہے مخالفین ہر طرح فریب دیا ہرت ہیں اس صورت میں خلع کا کیا تھم ہے زید ہندہ کو طابق و سے نے سریزال رہتا ہے کیا ہندہ ابطور خود یابلا طدق دوسر سے سے عقد کر سیتی ہاگر کر سکتی ہے تو کس طور پر خلع کی نائش مدالت قانونی میں وائر کر تا ہوگی یا امیر شریعت یا گئی

(العجواب) صورت خلع کی ہے ہے کہ خورت مر معاف کردے اور شوہر طلاق دیدے اور آگر شوہ نہ مان قاعورت مسلمان حاکم یا مسلم نول کی پنچ بہت ہے اپنا نکاح فنج کرائئتی ہے اور بعد فنج نکاح عدت طلاق گزار کر نکات عالی کر سکتی ہے اور عدت طلاق گزار کر نکات عالی کر سکتی ہے اور عدت طاق گزار کر نکات عالی کر سکتی ہے اور عدت طاق آس عورت کے لئے جس کو حیض آتا ہو تین حیض ہیں اور صغیر ہاورآسہ کے سے تین ماداور حاملہ کے لئے وضع حمل مدت ہے۔ کذافی کتب الفقہ اور بید ند ہب امام شافعی اور امام ما مک رحم ہم، امند تعالی ہے حیفیہ نے جس بھی ابتد ورت اس برقتوی وی ویا ہے۔ والند تعالی اعلم۔ مسعود احمد حفا القدعنہ

آگر خلع کی صورت نہ ہو سکے تو سی مسلمان جا تھی عدالت میں پینچائت میں اپنامعاملہ پیش کرنے ہم اور سے برحاً م اور سر پنج کو چاہیے کہ پہلے خاوند کواس پر مجبور کرے کہ حقوق زوجہ اواکرے اوراگروہ نہ مانے تو کیسر جا کم اور سر پنج طابق کا تھم دے سکتے میں اور بین طابق : و جائے گی۔وائند تعالی اعلم۔ کتبہ محمد شفیع نحفر لہ

خلع کے لئے مر دوعورت دونوں کی رضاضروری ہے؟

(سوال ۴ ع ٥) سیدامیر علی نے انگریزی قانون کی کتاب میں علصاب کہ اگر عورت اور مروکا آپس میں انفاق نہ ہوتا ہو تو عورت قاضی مروکو جبرا عورت سے مال ہوتا ہو تو عورت قاضی مروکو جبرا عورت سے مال دلواکر شخ نکاح کا تحکم دے سکتا ہے اور خری باب الخلع کا حوالہ دیا ہے آیا صدیث خاری اموا فہ ثابت بن قیس المحدیث اور اینہ المطلاق موتان ہے یہ مسئلہ نکل سکتا ہے یا نہیں اور حفی تاضی اس پر فیصلہ کر سکتا ہے یا نہیں اور حفی تاضی اس پر فیصلہ کر سکتا ہے یا نہیں اور حفی تاضی اس پر فیصلہ کر سکتا ہے یا نہیں۔ ؟

(الجواب) صورت ند کورہ میں خلع کے لئے مرد کی رضاء شرط ہے۔ قاضی کو اختیار نہیں کہ محض آپس کی ناموافقت طبع کی وجہ ہے بدون خاوند کی طاباق یا خلع کے فنخ نکاح کا تحکم کردے اور جبراً عورت ہے مال دلولوے اور صحیح بخاری میں جوامراً ہ ٹارٹ نیس کی حدیث اس مسئلہ میں ند کور ہے اس سے ہر گزید مضمون نہیں نکاتا 'جو تانون میں درج کیا گیا کیو نکہ اس کے آخری جملے یہ ہیں۔

اتردين عليه حديقته قالت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل الحديقة و طلقها تطليقة رواه المخاري كذافي المشكواة باب الخلع

ان الفاظ میں تصری ہے کہ امر أقا ثابت كو نبی كر يم مين الله و يناور ثابت كو طاباق و ينظ پر مجبور منسي فرمايا بحد عورت ہوريافت فرمايا كہ نتم مال و ينظ پر راضى ہواس كے اظهار رضاء كرنے كے بعد ثابت فاوند سے فرمايا كہ طماق دے دواگر قاضى كو حق تھا كہ عورت كومال دينے پر مجبور كرے اور پھر بلا طلاق فاوند فنخ كا تحكم دے درے تواپ مين بيا مات اتو دين عليه حديقته نيز طلقها تطليقة.

باعد الفاظ فد گورہ توصاف و لیل اس کی بیں کہ کسی قشم کا جبر نہ عورت پر کیا گیانہ مرد پر۔اور نہ بلاطان ق خاوند فننج کا حکم دیا گیاور کی حفیہ کا فد ہب ہے کہ خلع میں رضاء طرفین شرط ہے اور پھر بھی بخیر الفاظ مخصوص کے طلاق شمیں ہوتی۔

قال فی البدائع واما رکنه یعنی النجلع اذا کان بعوض الایجاب و القول لانه عقد علی الاطلاق بعوض فلا تقع الفرقة و لا یستحق العوض بدون القبول. (شامی تب الطماق صفح ۲۵۵۳) البت یه دوسر ی بت ہے کہ اگر فاوند عورت کے حقوق ادائه کر تابو تو قاضی آس کو مجبور کرے کہ حقوق اداکرے ورندای کواسی پر مجبور کرے کہ طابق دے دواوے توطاق ورندای کواسی پر مجبور کرے کہ طابق دے دواوے توطاق باشہ پڑجائے گی۔وهو ظاهر مگر بلاطائق فاوند حاکم خود فی کا تقم صورت مسئولہ میں شمیں دے سکتا۔ واللہ تعالی اللہ معم

فصل فی فسخ النکاح عند کون الزوج مفقوداً او عنیناً او متعنتاً فی النفقة او مجنوناً او کونها خنثی و نحو ذلك (زوج کے مفقود، منعنت اور عنین وغیرہ ہونے کی صورت میں فنخ نکاح کے مسائل)

شوہر کوبرص ہوتو عورت کوخیار سے نہیں

(سوال ۷ ع ٥) نابانغہ لڑکی ہندہ سے عمر نے وطوکہ دیکراپنالغ لڑ کے بحرکاعقد کرلیالیکن تبل عقد نہ کورہ بحر کے سفید داغ (برص) تھا جس کی خبر نہ زید کواور نہ لڑکی وغیرہ کو تھی اب بعد عقد زید کو معلوم ہوااس لئے اپنی لڑکی کور خصت کرنا نہیں چاہتا اور عمر و بحر زبر وستی رخصت کرانا جا ہے ہیں آیا نکاح اس دھو کہ بازی سے ہوایا شہیں بھورت صحت نکاح زید و ہندہ کو شنح نکاح کا کچھ اختیار ہے یہ نہیں اگر نہیں تو فنح نکاح کی کیا صورت ہو سکتی

(الجواب) في الدر المختار ولا يتخير احد الزوجيل لعيب في الاخر فاحشاً كجنون و جذام و يرص الخ درمختار اخر باب العنين وقال في الهدايه واذ كان بالزوج جنون او برص او جذام فلا خيارلها عبد ابي يوسف وقال محمد لها الخيار دفعا للضرر عبها كما في الجب

ان عبار تول ہے معلوم ہوا کہ صورت ند کورہ میں امام او حنیفہ اور امام او یو سف کے نزدیک لڑکی یا س کے والد کو فتنح نکاح کا اختیار نہیں اور اس پر فتوی ہے اہذا اب اس خاوند سے جدا ہونے کی جَروط اِق کے کوئی صورت نہیں۔

فنخ نکاح کیلئے مدعا نلیہ کے غیر حاضر ہوئے کی صورت میں کسی کوو کیل بناکر کھڑ اکرنا؟

(سوال 200) دو صغیر و نز یون ع اکان بنیا حقیقی نباا جدرت ان کی والده ک پرهاوی جس وقت افر کیال با فی جو کیس توانسوں نے کان فیخ بر با با اور عولی کیا کہ جم کو کان بیجا نامنظور ہے ایک مالم صاحب نے مدما علیہم کو کان بیجا نامنظور ہے ایک مالم صاحب نے مدما علیہم کا فیم مقام فیم شخص کو کد اگر کر گئی گئی ہوئی ہے وہ فی افراد وہ المجواب بید ملم صاحب اگر تھم مسلم فریقین سے اور فریق مدعا علیم کوانمول نے اطلاع حاضری کی وی اور وہ کہیں چھپ گیااور قصدا فی ضرنہ بوا و پیم ان کے لئے یہ جائز ہوج نے گا۔ لما فی الدو المحتاد می القصاء الدا توادی المخصم فالمناحووں علی ان الفاضی یہ صب و کیلا فی الکل النے شامی صفحه ۲۷۴ جلد کا اوراً مربد عالمی صفحه ۲۷۴ جلد کا اوراً مربد عالمی صفحه کی اوراً میں وہ اتوان کا فیصد معتبر شمیں اور نہ و کیل کا کو آئر تا پہنے فائدہ رکھتا ہے کو تکہ یہ سب حق تی تو سی علی حاضی ہوجا تا ہے۔

جنگ کی وجہ ہے مفقود الخبر ہونے والوں پر مفقود ہی کے احکام جاری ہوں گے (سوال ۹۹) کیا فرمات ہیں مائے وین اس مسئلہ جن کہ جنگ موجودہ کی وجہ ہے جو توگ ہر ماہیں مائب ہوگئے آج تقریبا تین سال ہوات و کر کایڈ منقطع ہے۔ کمال ہیں ؟ ملک ہر ماہیں یااور کسی ملک جابیان 'جر من یا سوگا پور ہیں پنچہ خبر شہیں بیعنی نہ ان کے مکان کی خبر ہے نہ حیات و ممات کی اور نہ تفتیش ہی کا کوئی ذر بید ہے ایسے آد میوں کو مفقود میں شار کیا جائے یا ہو غیر مفقود میں۔ مینوا جالت حقیق شر ما نائب اور مفقود میں بامتہار تفریق و سنی کی فروجہ ایشاں کیا فرق ہے۔ ا

(المجواب) یہ لوگ بلاشیہ مفقود ہیں مفقود کے ادکام ان پر جاری ہوں گے بلتہ زوجہ مفقود کے بارے میں جو اختیاف انکہ ارجہ میں واقع ہے اس کے حق میں مفقود کو کس وقت مردہ تصور کیا جائے اور نکاٹ کی اجازت وئی جائے۔ اہم شافعی اور اہام اعظم کا فد جب یہ جب تک اس کے ہم عمر زفدہ ہیں اس وقت تک اے زندہ سمجھا جائے گااور عورت کو نکاح نافی کی اجازت نہ ہوگی اور اہام ہالک کے نزد یک چار سال کے بعد قاضی چندش انظ کے ساتھ اس بر حکم بالموت کردیگااور عورت کو نکاح ثانی کی اجازت دے دیگا۔

یہ اختلاف بھی مندرجہ سوال میں نہیں بلند اس صورت میں باتفاق ائمہ جس وفت قامنی کو قرائن و حالات ہے اس کا نظن منالب ہو جانے کہ میہ او گے جو معرکہ جنگ میں مفقود الخبر ہو گئے ہیں زندہ نہیں ہیں اس وقت ال مرموت کا حکم کر دیا جانے گاوران کی بیروں کو نکاح ٹانی کی اجازت حکم قامنی کے بعد ہو جائے گی۔

اس وقت بندوستان بیس چونک تا تسی شرعی نمیس بیس مسلمان بیجی مضعف اس کے قائم مقام بوست بیس ان اوگول کی عدالت بیس و عولی داخر کر کے درخواست کی جائے کہ ریڈ ہو وغیرہ کے ذرید نشر کیا ج ب کہ فلاں فعال صاحب اگر زندہ بیل تو جاپان ریڈ ہو پر اپنی خبر دینے کی کوشش کریں ورنہ حکومت ان کو مردہ تصور کر کا تنظار کیا جائے گا اگر اس سے بھی پہ نہ سے تو حائم مسلم حکم بالموت کردے اس وقت ان عور تول کو نکاح و فی کا افتار ماصل ہو جائے گا اور صورت مندر جہ سوال بیس حنفیہ کا قد بہ بھی دوسر سے آئمہ کے موافق ہونے کا شوت ردالحت اللی کی عبارت ذیل بیس موجود ہے۔ فی حامع المعالوی و اذا فقد فی المهلکة فعوته عالم کما اذا فقد فی وقت الملا قاۃ مع العدق وقطاع الطریق او مسافر علی ارض الغالب ہلاکہ او کان مسافر ا فی البحر و ما اشبه ذلك حکم بموته لانه افتی به العالم فی هذه الحالات (الی قوله) انتهی مافی جامع الفتاوی و افتی به بعض مشانخنا وقال انه افتی به قاضی زادہ صاحب بحر الفتاوی لکن لا یخفی انه لا بدمن مضی مدة طویلة حتی یغلب علی الظن مرته لا بمجو دفقدہ عد ملاقاۃ العدو او سفر البحر ار نحوہ ان (شامی صفحه ۱۹۵ م ۲۳)

اور دکام وقت اس سعی و کوشش کی طرف متوجه نه ہوں تو کم از کم انتقام جنگ تک عور توں کو صبر کرنا چاہئے کیا نکہ اس وقت حقیقت حال تقریبا کھل جائیگی ہال البته اگر کوئی عورت الیں ہے کہ اتنی مرت عفت کے ساتھ گزار نے پر قدرت نہیں رکھتی تووہ مائب غیر مفقود کے ادکام کے تحت حاکم مسلم ہے تفریق کا تکم حاصل کرکے نکاح ثانی کر سکتی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ او گ بالا شبہ مفقود الخبر جیں گر مفقود الخبر پر تھم بالموت کی جوشر الطاجی وہ جنوز مختل شمیں اس نئے صورت فد کورہ ہے تفتیش حال کئے بغیر ان پر تھم بالموت نہیں کر سے اور جو عور تیں گزارہ نہ ہوئے کے سبب سے طویل مدت تک انتظار نہیں کر سکتیں وہ غائب کے احکام سے فائدہ اٹھا سکتی ہیں کیونکہ فائب عام ہے اور مفقود و غیر و مفقود و دونوں کو شامل ہے فائب مفقود پر جب تھم بالموت کی شر الطانہ پائی جائیں تو فائب غیر مفقود کے تحت ہیں اس پر ابنر ورت فیصلہ کیا جاسکتا ہے اور غائب مفقود اور غیر مفقود و دونوں کے احکام رسالة الم تومات میں مختر اور حیائہ فاجزہ میں مفصل نہ کور ہیں اس کود کھے کر عمل کریں۔

شوہر مفقود کے متعلق چند سوال وجواب

(سوال • ٥٥) زید عرصه اند سال سے مفقود الخبر ہے تواب اس کی منکوحہ نوجوان ہے ارتکاب زناء کا خطر و لیتنی ہے تواب وہ عورت دوسر سے شوہر سے نکاح کر سکتی ہے یا نہیں۔؟

(٢) حضرت امام اعظم رحمته الله عليه كي روايت ٩٠ برس والي كا ثبوت حديث مر فوع يا محابه كرام ي بيا

تيں۔؟

 (۳) روایت مشہورہ حضرت امام ماست رحمت املا حلیہ چار سمالہ والی کا ثبوت حدیث مر فوع سے یا سحابہ ارام ت ثبوت ہے یا شمیں۔روایت ۹۰ سمال والی اور روایت ما تکی میں ہے کس روایت کو فوقیت ہے از روئے حدیث؟
 (۳) ۹۰ برس والی روایت ہے امام صاحب کار جوغ ثابت ہے یا شمیں۔

(۵)اگر بالفرض مفقود والپس آجائے تو منکوحہ پھراس کی ہو گئی یا نہیں اور یہ نکاح جدید باطل ہو گایا نہیں اور آسر جدید شوہر سے اولاد ہو گئی تووہ اوراد کس کی ہوگہ۔؟

(۱) ایک حادث میں وجہ ضرورت دوس ہے قد ہب پر قنوی دیناد ائر ہ تفلیدے خروج ہے یا نسیں۔ ؟ (العجواب) منله مفقود میں امام المنظم حلیقه رحمته ابتد علیه کاند جب به سبح که جب تک مفقود کی موت محقق نه ہو جانے یا حوال کے ذراجہ مفنون نہ ہو جائے اس وقت تک اس کی دوی دوسرے سے نکاح شیس کر سکتی بعنی جب تک اس مفقود کے ہم عمر لوڑے اس شہر میں زندہ ہیں اس وقت تک اس پر موت کا حکم نہ دیا جائے گا ہے ہے اصل مز ہب لیام اعظم کا۔ اب مشائخ حنفیہ میں اختلاف ہے کہ موت اقران وہم عمر کس طرح معلوم کیا جائے اس لئے بعض نے اس کے لئے نوے ہر س مقرر کئے اور بعض نے ستر اور بعض نے ساتھ اس کے لئے کوئی نص حدیث ملیں اور نہ ضرورت کیو مَدید چیز تج بہ اور مشاہدہ ہے متعلق ہے۔البتہ ستر سال کی روایت کو ۱۹۰۰مہ ان ہام نے فتح القدیر میں اس لئے ترجیح دی ہے کہ ایک حدیث ہے اس کی تائید ہوتی ہے۔ و ہو قولہ علیہ السلام اعما رامتي مابين الستين الى السبعين الحديث اورعامه متاثرين في سائه سال كوا ثقيار كياب كيونكه آج كال عمریں عموماً اس سے تنجاوز نہیں کر تیں ہیا ہے اصل مذہب امام صاحب کالیکن حنفیہ نے بھٹر ورت اس میں امام مالک رحمت الله عليه كے غربب يرفتوى ويا ب كما صرح به الشامي صفحه ٧٠ سوج سور اور تفصيل غرب امام مالك رحمت الله علیہ کی جس پر حنفیہ کافتوی ہے یہ ہے کہ اگر عورت کے پائی نان نفقہ نہ ہو یاڑنا کا خطرہ ہو تووہ صالم مسلمان کی عدالت ہے تفریق کا حکم حاصل کر ئے اور عدت طلاق تنین حیض گزار کر دوسری جگہ نکاح کر عتی ہے اس میں چار سال کے انتظار کی ضرورت نہیں بلحہ صرف ایک سال کی میعاد کافی ہے آپ کا سوال ای صورت کے ساتھ متعلق ہے اس لئے باقی صور تیں مفقود کی بیان کرنے کی ضرورت نہیں اور اگر تفصیل جائیے تورس لہ ابحیلة الناجزہ للحدیلۃ العاجزہ میں و کمچے لیا جا۔ اور بعد تفریق حاکم کے اگر مفقود آجائے اور نان نفقنہ ویے لگے تو اس کی وو صور تیں ہیں اگر نکاح ٹانی ہے پہنے یا کاح ٹانی کے بعد مگر زوج ٹانی کی صحبت یا ضوت سے پہلے پہلے آجائے توبیاس کی بیوی بد ستور سائل رہے گی تجدید نکاح کی بھی حاجت نہیں باعد طلاق ہے رجعت ہوجائے گی اور اگر دوسرے خاوند کے ساتھ صحبت و غیر ہ ہو چکل ہے تواب وہ اس کی بیوی ہے پہلے خاوند کونہ کی طبے گی۔ صوح فی مشوح مختصر الخليل للعلامة الدر دير فقيه المالكيه صفحه ٤٠ والله تعالي اعلم

[۔] اس خاص صورت میں بینے خاوند و ماار آوان تانی تاہر قرار بہنامائی کا آر بہ ہے اور حنفیہ کا فرب حید ناجزوص ہے 4 اول ۱۸۸ میں وہی مفقو و کے ادکام کے تحت یہ مکتب کی جو یاند کی جو دعنہ ہے وہ اتا مفتق مفقو کے ادکام کے تحت یہ مکتب کے جو دعنہ ہے وہ ایا مفتق محد شخنی صاحب یہ خاصم کی توجہ اس تحد شرک کی تو قران کر میرے نزد میں ترجیح ملائی کو ہے کیوند وولد ب مثل کے مطابق ہے جو مبسوط اور میز بن شعر انی ہے تھی کہا ہے۔ کہتہ محمد رقع مثانی حاوم دارا یافی موارد العلوم کراچی۔

مفقود الخبر كى زوجه كا نكاح ثانى ؟

(سوال ۹ ۵ ۵) کی فرماتے ہیں ملائے وین اس مسئلہ ہیں کہ ایک شخص جس کا نکاح حالت صفر سی ہیں اس کی والدہ نے ایک صغیر سن بھی سے عرصہ وس میارہ سال کا جوا نکاح کرویا تصالب وہ دونوں جوان ہو گئے ہیں مگر لڑکا میماری پرانی ہیں چاریا نج برس سے اپنہ گھریار چھوڑ کر نہ معلوم کمال چاد گیا ہے بہت تلاش کرنے ہے بھی کمیں پہنہ ضمیں چلا لڑکی کے جھوڑ کر مرنہ جاؤں اب باپ ہیں بہتہ ضمیں چلا لڑکی کے چھوڑ کر مرنہ جاؤں اب باپ ہیں طاقت شمیں ہے کہ اس کے خورد ونوش کا خرج بھی پر داشت کر سکے اب باپ اس کادوسری جگہہ نکال کر سکتا ہے یا شمیں۔ ؟

(المجواب) اً رور حقیقت شوہر لزکی کا مفقود الخبر اور الپتہ ہو گیا ہاور آپھے خبر اس کی موت وحیات کی نہیں ہوئی تھی اس کی زوجہ مسلمان حاکم پاسر پنج سے نکاح فنج کر استی ہاوراً کر شوہر سے وظی یا خلوت صحیحہ نہیں ہوئی تھی تو بعد فنخ ہونے نکاح کے لاک کا نکاح فورا ہو سکتا ہے اور وطی یا خلوق ہونے کی صورت میں بعد عدت کے نکاح ٹانی کرنا جا ترزہو گااور عدت طابق تین حیض ہیں اور یہ ند ہب امام مالک رحمتہ اللہ علیہ کا ہے۔ حنفیہ نے بہنر ورت اس پر فتوی ویا ہے۔ واللہ تعالی اعلم

مفقود الخبر كيوى كيلئ فنخ نكاح كاطريقه

(سوال ۷ ۵ ۵) کیافرات بین ملائے دین اس مسلہ بین کہ ایک فخص جس کا نکاح حالت صغر سنی بین اس کی والدہ نے ایک صغیر سن بی ہے عرصہ وس سیارہ سال کا بوا نکال کرویا تھالب وہ دونوں جوان ہوگئے ہیں مگر لاکا ہماری پرانی بین چارپانی بین جارہ ہیں گر ہوا ہے ہیں کہ ہیں پت ماری پرانی بین چارپانی بین جوان لاکی کو چھوڑ کر مرنہ جاؤں اب باپ بین طاقت منیں جالا لاکی کے باپ کو خطرہ ہے کہ بین اپنی ہماری بین جوان لاکی کو چھوڑ کر مرنہ جاؤں اب باپ بین طاقت منیں ہے کہ اس کے خور دونوش کا خرج بھی پر داشت کر سکے اب باپ اس کا دو سری جگہ نکاح کر سکتا ہے یا نمیں۔ ؟ منیں ہے کہ اس کے خور دونوش کا خرج بھی پر داشت کر سکے اب باپ اس کا دو سری جگہ نکاح کر سکتا ہے یا نمیں ہے واس کی ذوجہ مسلمان حاکم بیا سر بی کے نکاح فنج کر اسکتی ہے اور اگر شوہر ہے وطی یا خلوت صحیحہ نمیں ہوئی تھی تو تواس کی ذوجہ مسلمان حاکم بیاس فوراً ہو سکتا ہے اور وطی یا خلوت میں بعد عدت کے نکاح فائی بعد عدت کے نکاح فائی منی دورت اس پر بیات کے دائی دیا ہے۔ واللہ تھائی اعلم

زوجہ مفقود کے متعلق حیلہ ناجزہ کی بعض عبارات پرشبہہ کاجواب مصال علاجہ ور آنمال سے خیار دونہ میں مصافات یہ خشوں الزیز کی کیا جس سے تھی منبعی فریا کی مصافات

(سوال ۲۵۰) آنجناب نے حیلہ ناجزہ میں مدم نفقہ و خشیت الزناکی کوئی صورت تحریر نہیں فرمائی زوجہ مفقود کے بارے میں حالا تکہ قنوکی مالحیہ جو بعربارت عربی آپ کے حیلہ ناجزہ میں منقول ہے اس سے صاف معلوم ہو تا

٤ الور تغصيل المصلدي حيله ناجزه جن شركور بها بال الكيد مر عمل كياجاد به ا

ب کہ اُسر عدم نفقہ و خشیت انز ناہ و تو تفریق بعا تا جیل ہے اور دوسر ی بات بیہ کہ حضرت تھا نوی نے آپ کے حیلہ ناجزہ میں ایک سال کی مدت مقر رکرنے بربعد المر انعہ یا قبل المر انعہ جو شبہ وارد فرمایا ہے عدم تقریب کی ۔ ن و بید المر انعہ یا قبل کی تصریح و نیز امام مالک کا قول میں تاہے کہ بعد المر افعہ ہو ناچاہئے آپ کی حیلہ ناجزہ سے سمجھ میں شیس آتا برائے صربانی شبہ کودور فرما کمیں والسلام۔

(البحواب) حیلہ ناجزہ میں ند :ب مادیمیہ کے اس قنوی کو کہ خشیت زنااور عدم نفقہ کی صورت میں تفریق با تا جیس ہے بالقصد نہیں لیا گیاد جہ یہ تھی کہ مذہب غیر کا اختیار کر نااضطر از عام کے ساتھ مشر وط ہے اور نفقہ کا انتظام چندہ وغیرہ ہے بھی ممکن ہے اور عموما ہندو ستانی عور تیں مدم نفقہ پر تفریق کی مدعی بھی نہیں ، وتی۔

اس لئے تفریق با تا جیل کے فتوی کو حفیہ کے لیے اختیار شیں کیا گیا کیو فکہ بدون خرورت مسوفہ بخروج عن المذہب جائز شمیں رہیہ سوال کہ ایک سال کی مدت حد المرافعہ کے جیا تبل المرافعہ اس کی بہت دیا۔
ناجزہ میں جو لکھ ہے کہ تصری شمیں ملی ہی درست ہے کیو نکہ آپ نے جس تصری کا حوالہ دیاہے وہ چارسال سے متعاد کے متعلق ہے جو نفس فقد ان کے بہت مقرر کی جاتی ہے اور خشیت لتا ان کے سب جو مست و فی ہے مسات نہ خود الم ہے منقول ہے اور نداس کا عد المرافعہ ہوتا منقول ہے البتہ الل نہ بہ مالی نے بید مدت کھی ہے اور مرافعہ کے قبل وحد کی کوئی تھ تی شمیں کی والقہ ہوتانہ و تعالی الملم دیو ند سر سر سرائعہ کی (اضافہ)

نابايغه كانكاح عدازبلوغ فشخ كرنا

(سوال 200) کوئی شخص اپنی بمشیره کی جانب سے ایجاب دیویں وقت نابالغی میں جب که والد فوت : و گیا بار جدبالغ : و نے کے پھر اس بھائی نے دو سری جگہ ایجاب کرے خود شادی دیدی اس میں شراع محمدی کا کیا تھم ب آیا کا ن ٹانی ورست ، و گیایا، طل ب اول شوہر اب تک نابالغ ہی ہے جس سے طواق کی گئی آیانا بلغی میں طابق و بنی درست سے مانہیں۔ ؟

(الجواب) صورت ند کوروش بابد فد کا ناح جواس کے حقیق بھی گئے کیا ہے جائز اور سیج بو سیالیتن نوکی کو اختیار رہا کہ بالغ جونے کے جداس ناح کو فیخ کراوے بھر طید آثار بلوغ ظاہر ہوتے ہی بلا تاخیر اس نکاح سا انکار پر لوگوں کو گواہ بن کر عدالت میں مسلمان حاکم کے سامنے مقدمہ پیش کر کے حکم فیخ نکان حاصل کر لے اب اگر لزکی نے وقت بلوغ ایسا کیا ہے تو نکار سابق فیخ ہو گیا آگر چہ اس کا خاوند بابانغ ہو اور اس صورت میں پھر جو دوبارہ نکار اس کے بھائی نے بھائی نے بھائی نے بھائی ہو تھا ہے تو تھی ہوگیا آگر چہ اس کا خاوند بابانغ ہو تھی بافذ ہو گیا اور اس ان کی کی اجازت کیا ہے تو تھی بافذ ہو گیا اور اس ان کی کے بوقت بلوغ اپنا نکار بنامدہ ند کورہ فیخ نمیس کرایا ہے تو باغ فی اور تا ہے ہو تا ہے) تو شر غانبانغ کی طابق ند کورہ فیخ نمیس کرایا ہے معلوم ہو تا ہے) تو شر غانبانغ کی طابق کی کوئی امتبار نمیس ہے نکار سان پر مستور قائم ہے اور نکاح ہی بانکی باطل سے معلوم ہو تا ہے) تو شر غانبانغ کی طابق معلی معلم مجلد الثنانی فی باب المطلاق

نابالغه كالشخ نكاح تنين شرطول پر موقوف ہے

ر سوال ٥٥٥) آیک نابا خد کا آنان آن الده فی خیر رضا مندی آباء واجداد کر دیا بالٹی ہوئے ہے پہلے یہ اڑکا دیوانہ ہو گیابا نئے ہوئے پر اٹری کے امر جَدہ کا آئر نے ک کو شش کی ٹوسال بعد پنچائٹ نے اٹر کی کادوسر اٹکا آئروی یہ نکاح شرعاً باطل ہے یا شیس ہے؟

(اللجواب) اس الركي كا كاح من ق تين شرطول من النجيج و سكت الزكل كي بپيدوادا في يا نكاح شاكيا جو ... (٢) يا لغ دوت جي قورا الركي في عال في مرف كو مد ديا جو ...

(٣) کسی قاضی کی مدالت میں یا جس جگہ قاضی نہ ہو مسلمان جا کمی مدانت میں اُرچہ ہوا تکریزی حکومت کے بہت ہو مقدمہ وامر کرئے یہ نکال فلنے ہو جائے گااور پھر بہت ہو مقدمہ وامر کرئے یہ نکال فلنے سراے جب یہ تینول شرطیں پانی جا کیں قو افاح ول فلنے ہو جائے گااور پھر جمال جائے نکاح ٹانی کر سکتی ہے۔

باپ كاكيا موانكاح نا قابل فنخ ب

(سوال ۴ ۵ ۵) زیر نے اپنی لڑکی ہندہ کی شدہ کی جمر نوسال بحرے لڑکے خامد عمرییس سال کے ساتھ کردیاور کانے ہے کہ نے کانے ہے کہ نیالی ہے آمریم اوگ کانے ہے کہ نہا دیا ہے ہے آمریم اوگ کانے ہے کہ نہاو کے توبعد میں بھر اتجہ الاور خور بھر کیافائدہ جب در میان کے تو تو دمیں بھر اتجہ الداور بحر وغیرہ سے خالد کے والداور بحر وغیرہ سے عیب کی بات دریافت کیا تو بحر وغیرہ سے کہ کہ کوئی عیب نمیں ہے اور جب نکاتی ہوگی تو ایک ہوگی و نیار معلوم بوا کھر بحرے کا بھر ایک تھمارے لڑے معلوم بوا کھر بحرے کا بھا گیا کہ تھمارے لڑے خالد کے سفید واغ ہے جب تحقیق کیا گیا تو تعجے معلوم بوا کھر بحرے کہا گیا کہ تھمارے لڑے خالد کے سفید واغ ہے جب تحقیق کیا گیا تو تعجے معلوم بوا کھر بحرے کہا گیا کہ تھمارے لڑے خالد کے سفید واغ ہم نے کیول نمیں بتدایا تو بحر نے کہابال سفید واغ ضرورے میں نے غلطی کی جو بتلایا نمیں ادر بحرے چرپ نے آدمی کے سامنے اس کا قرار کیا ہے اس صورت میں نکاح در ست ہے یہ نمیں۔ میں دئی کو فین کرانے کا اختیار نمیس جز خاد ند کے طابق و بینے کے اور کوئی صورت اس سے میحدگی کی نمیں۔ صوح به می کرانے کا اختیار نمیس جز خاد ند کے طابق و بینے کے اور کوئی صورت اس سے میحدگی کی نمیں۔ صوح به می کرانے کا اختیار نمیس جز خاد ند کے طابق و بینے کے اور کوئی صورت اس سے میحدگی کی نمیں۔ صوح به می

الهداية والعلامة ابن همام في فتح القدير ممالا مريد عليه والتد جونه الالله

بلوغ کے فورا بعد خیاربلوغ کااستعال ند کرنا

(سوال ۷۵) کی مسماۃ بیوہ نے اپنی لڑکی کی ہمس کی عمر ساڑھے نوبرس کی تھی بحر کے بڑے ہے ساتھ کی جس کی عمر پندرہ سال کی بھی مسہ ہ بیوہ ہے اپنی اجازت سے عقد سردیا بعد تین سال کے جب کہ ماہ مت ایام جس وقت اس کو معلوم ہوئے اس سے دو سر سے روز ہندہ کی بڑکی نے اپنے عقد سے جمع عام میں روبر و نمازیان جمعہ اہل اسلام وبر اور ان اسلام کے سے مضبہ از بلند کئی مرتبہ انکار کرویا لیکن اس سے ایک سال یاسواسال بیشتہ بندہ کی بڑئی اسلان بر اور کی بین کراکرتی تھی کہ بین بعد بالغ ہونے کے انکار کردوں گی جو تھم شرع ہو اس سے مطبع کی سال بیاس کے سال بین کہ و اس سے مطبع کی اسلان بر اور کی بین کراکرتی تھی کہ بین بعد بالغ ہونے کے انکار کردوں گی جو تھم شرع ہو اس سے مطبع کیا

(اللجواب) والدہ کے گئے ہوئے اکائے کونابہ خد بفور بلوغ فٹنج کر سکتی ہے جب کہ صورت مسند میں بنو رہاو فٹاکا ر سے انکار شیں کیابائحہ بالغ ہونے ہے اسکلے روز انکار کیا تو خیار بلوغ ساقط ہو گیااب نکائ فد کورٹ شیس ہو سکتا۔ ور مختار میں ہے۔ ولکن لھما ای لصغیر و صغیرہ خیار الفسنخ بالبلوغ او العلم بالنکاح معدہ النے.

خيار بلوغ كي مناء ير فنخ نكاح كي ايك صورت

(سوال ۱۵۸۸) تی بخش کا نکاح مساة کرم بنت و ساید عساق ند کوره کے بھائی نے کردیا ہے جب کہ مساة کی عمر ۱۳-۱۳ سال تھی اب مساق کی عمر ستر ہ سال چیواہ کی ہے ایر مبلوغ ہے اس وقت تک خام وش رہی ہے اب پائے اہ سے عورت نے وعلی کیا ہے کہ میر انکاح فنج کردیا جائے اس صورت میں نکاح فنج بو سکتا ہے بہ شیل ۔؟

(الجواب) قال فی الهدایة ثم حیار البکر یبطل بالسکوت و لا یبطل خیار الغلام مالم یقل رضیت الی قوله و خیار البلوغ فی حق البکر لا یمند الی اخر المجلس انتھی ہدایة صفحه ۲۹۷ ح ۲ وفی فناوی قاضی خان و اذا بلغت و هی بکر فسکت ساعة بطل خیار ها رقاضی خان صفحه ۱۳۱ ح ۱) و متله فی عالمگیریه صفحه ۱۳۱۷ ح ۱) و متله فی عالمگیریه صفحه ۱۳۱۷ ح ۱) و متله فی عالمگیریه صفحه ۱۳۱۷ ح ۱)

ان عبارات ہے معلوم ہواکہ کنواری لڑکی اگر بالغ ہونے کے بعد ایک گھڑی بھی سکوت کرے تواسی کا اختیار فنخ باطل ہو جاتا ہے بہذا صورت مذکورہ میں بلا شبہ اختیار فنخ باطل ہو گیا لیکن اگریہ لڑکی ابتدا انکار ہے خاوند ہی کے پاس رہتی ہواورای کے گھر میں بالغ ہوئی ہو تواس کا اختیار محض سکوت ہے باطل نہیں ہو تاجب تک رضاً م تضر تے زبان ہے یا عمل یعنی صحبت یا طلب نفقہ وغیرہ ہے نہ کرے کذائی قاضی خان سواگر واقعہ ذریر بحث میں ووسری صورت ہوئی ہو تواس کو مفصل لکھ کر دوبارہ مسکد دریا فت کرلیں ۔وابقد تعالی اعلم

خیار ہلوغ سے فننخ کے لئے قضاء قاضی شرطب

(سوال ۹۵۹) ایک ناد بغه لاک کی مناکحت غیراب وجدنے کردی اوراس نے بالکل متصل بالغ ہونے کے اس پر

اظهار نفرت فرماد یا اور مطابه فننخ سیالبذا انکال فنج کون کر سکتا ہے اگر قضاء قائلی کی شرط ہے مشروط کیا جانہ تو قاضی ند ہوئے کے باعث ہوئی مشکل ہے لبذا فنجی صورت آسان ترین بیان فرمادیں۔؟ (الجواب)اس صورت میں فنخ کال کے سے قضاء قاضی شرط ہے اور ہندو ستان میں بھالت موجودہ مسلمان تی و ڈپئی مجسٹریٹ بھی میں اگرچہ گور نمنٹ فیہ مسلم کے ملازم ہوں فیز ویندار مسلمانوں کی پنچانت جس میں کوئی معاملہ فہم مالم بھی شرکیک ہوں وہ بھی قائلی کے حکم میں میں گر قانونی زوست بھے کی تدبیر پنچانت کو کر مینی جائے۔والقد تعالی اعلم

خياربلوغ كى مناءير فنخ نكاح

(سوال ۱۰ ۹ ۵) از کی ناباخہ بینی مدکا کا آپ کے بچاہ ید نے بلار ضاء اس کی الدہ کے اپنے لڑے ہے کیالورہ فت بوغ کڑی نے روبر و شاہدین مقد کو نام نظور کیا یہ کا آپٹے جو سکتا ہے یا نہیں اور وہ دومر می جگہ عقد کر سکتی ہے ی نہیں۔ ؟

(المحواب) بيه اكاح اس صورت بي في بوسكتاب كه بيه عورت ابنامه مله كي مسلمان عام كي مدالت مين يويندار مسلمانون كي بنجائت مين بيني كرك اس فتوت شرع ك موافق فنخ اكان كا تتم عاصل كرد بغير اس طرح تتم مصلمانون كي بنجائت مين بيني كرك اس فتوت شرع ك موافق فنخ اكان كا تتم عاصل كرد بغير اس طرح تعم عاصل كري كن نكاح نسين بوسكتال كدافي المهداية و قال فيه و يشترط فيه القصاء روا مداعنم

نامر د کی بیوی کے لئے آزادی کی صورت

الشامي.

(سوال ۹۱۱) کیافرمات میں ملائے وین اس مسئلہ میں کہ جندہ کواجد افاح یہ معلوم ہوا کہ میراشو ہر عنین ہے اور بعد کو بھی مدت مدیدہ تک ججہ نے ہندہ پر ای فائٹ کیا کہ زید عنین ہے جس وہ سخت بیز ار ہوئی اور شوہر سے ملیحہ کی چاہتی ہے جس معلوم ہوا کہ زید عقد کے وقت عنین تھااور اس نے اپنی علیجیت کو فاہر نہ کرکے عورت اور اس کے وریثہ کو دھوکہ ویا کیا ایک صورت میں عقد اکال تسجیم سمجھا جاوے گا اگر نکاح تسجیم ہے تو عورت کے لیے کیا دیا گا میں ملاسدہ

(الحواب) نکان تو سیخی بو دیا به نیکن اب عورت کے لئے خلاصی کی صورت یہ ہے کہ ابنا معامد کسی مسلمان والے میں مسلمہ فریقین حکم کے حام کی عدالت میں (اگر چہ انگریزی حکومت کا ماتحت ہو) یا مسلمانوں کی پنچائت میں یا مسلمہ فریقین حکم کے سامنے پیش کرے اور وہ حاکم یاس فی مار جہ ذیل حکم شرعی صورت کے موافق حکم دے حکم شرئی ہے کہ جا کم اس عنین کو ایک سمال قمری کی مسلت عان کرنے کے لئے دے اگر وہ ایک مرتبہ بھی جماع کرنے پر قور نہ ہواتو سال بھر کے بعد عورت بھر اس حاکم یاس کے قائم مقام حاکم کے سامنے یہ قصہ بیش کرے تفریق قود رنہ ہواتو سال بھر کے فاوند ہے کے گاتو طابق دیدے اگر اس نے طابق نہ وی تو یہ حاکم سر بی یا حام خود کا مطالبہ کرے حاکم اس کے خاوند ہے کے گاتو طابق دیدے اگر اس نے طابق نہ وی تو یہ حاکم مر بی یا حام خود کا مطالبہ کرے حاکم اس کے خاوند ہے کے گاتو طابق دیدے اگر اس نے طابق نہ وہ کا دو مذا کلہ مفصل فی اللدر المحتاد و

قال في الدر لووحدته عيما الى قوله اجل سمة قمرية الى قوله ويؤحل من وقت الحصومه الى قوله فاد وطى فيها اه والا بالم بالتفريق من القاضى ال الى طلاقها بطلبها اه. والله تعالى اعلمـ (اشاقه)

قيدى كى بيوى كالحكم

(سوال ۲ ق) زید کا نکاح بنده ہے اوا جھ مرصہ ہے دونوں میں نااتفاقی ہوگانقاق مرقہ کے الزام میں زید و کئی سال کی مزائے قید ہوئی زید کا کوئی عزیزیدوست شمیں ہے جو بنده اوراس کے ہوں کا گفیل ہو نہ زید ک کوئی مزائے ہے کہ نہ اس کی مزائے تاب بنده کی ہوئے ہندہ کی گزراو قات کا کوئی فراید شمیں ہے اب بنده کی نوابش ہے کہ زید ہاس نکاح کو فتح کر اوراد قات کا کوئی فراید شمیں ہے اب بنده کی نوابش المجواب ، بہتر تو یہ کہ کی طرح بندر یعد خطہ کہ تھے یا خود مل مال کر خاوند ہے طابق حاصل کر لی جائے ہے اگر طلاق ندوے تو خطع کر لیاج ہے ہو اللی خال کر مثال یہ خورت میں بنامعاف کردے اوروہ طابق حاصل کر لی جائے ہے مورت ممکن ند ہواور زید کی مند میں کوئی جائیداد مکان میں ابنامعامد بیش کردے وہ حام اس قید کو مجبور مولات کر کے انظام بنائے ور نداس کو طابق دے اب آگر وہ دہ نول صور تیس نہ کرے وہ کو جبور کا کم خود طابق کا حکم کردے ہو گا تھے ہو تھ کم مقام صل کی حکم اللہ علیہ الا ان علمانیا المحدمد الفنوا عدید لمکان المصرورة واللہ علیہ الا ان علمانیا المحدمد الفنوا عدید لمکان المصرورة واللہ کہ ذکر العلامة المشامی فی باب النفقة ما یقارب ما قلما غیراند دکر حکم دار الاسلام والذی ذکر العلامة المسامی فی باب النفقة ما یقارب ما قلما غیراند دکر حکم دار الاسلام والذی ذکر نا حکم دار الحور بی واللہ تو اللہ علیہ الا ان علمانیا عبوراند دکر حکم دار الاسلام والذی ذکر نا حکم دار الدور بی واللہ علیہ الا ان علمانیا المحدم دار الاسلام والذی ذکر نا حکم دار الدور بی واللہ تو اللہ علیہ الا ان علمانیا المحدم دار الدور بور کے دار الاسلام والذی ذکر نا حکم دار الدور با واللہ علیہ الا اللہ علیہ الا اللہ علیہ الا اللہ علیہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ علیہ اللہ علیہ

مجنون کی زوجہ تفریق کا حکم کس طرح حاصل کر سکتی ہے

(سوال ۹۳ م) ایک شخص بخون ہے بیخی دیوانہ اس کی عورت نے عدالت میں مقد مہ دانز کیا ہے کہ مجھ کو عدالتی طور پر طلاق ہووے حاکم ، قت نے جس کے یہال مقد مہ پیش ہے وہ تھم کر نا ہے کہ ساء دین ہ دریافت کرواہذ اکمٹرین عرض کر تا ہے کہ بعد ہ نے ترفدی اور مشکوٰۃ میں بھی اور نیز فقہ کی کیاوں میں دیابا ہے کہ حضرت عی نشہ ہے اور حضرت علی ہے دوایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ علیہ نے کہ اٹھایا گیا تھا مان تین ہ سونے والے ہے جب تک نہ ہو گئے ہے دہ ہو ش آوے موایت کیاس کواجمہ اور ابوداؤد اور نس نی نے اور ان ماجہ ہے کہ علاء دین سے سوال ہے کہ کیا مجنون کی عورت پر طاق واقع ہوسکتی ہے اور مجنون کی عورت پر طاق واقع ہوسکتی ہے اور مجنون کی طابق پڑ کتی ہے ؟

(المجواب) مجنون کی طابق تو شر عامعتبر شمیں البند زوجہ مجنون کے لئے شرعابیہ صورت ہو سنتی ہے کہ سک مسلمان حاکم کی عدانت میں مقدمہ پیش کرے اور پھر مسلمان حاکم مجنون کوایک سال کی مسلت عدبی کرنے ک ے دے اگر سال بھر میں وہ تندرست ہو گیا تو نکان فنٹے نہ ہوگالور اگر سال بھر میں تندرست نہ ہواتو عورت سال بھر کی مدت نے بعد ان وہ م کی مدالت میں در خواست کرے تو شر مدال وہ کم کوافقیار ہوگا کہ ان وہ نہ میں تفریق کا تعمیل کردے (اور بھی حکم شر ما) تو نم مقام طلاق کا تعمیل جائے گاجر طیلہ وہ کم مسلمان ہواس حکم کی تاریخ سے تین حیض مدت کے گزار کر دوسری جگہہ نکاح کر سکتی ہے یہ مذہب امام احمد بن حقبل کا ہے۔ فالوی مالیکیوی نے بھی الد صادق قدی ای برقوی و یا ہے۔ (فالوی مالیکیوی) فرباب العنین)والقد تعمالی اعلم

زوجه مجنول کی خلاصی کی صورت

(الحواب) صورت فد کورہ بیں موسوی صاحب کے اس طریق عمل سے ہندہ کا نکاح بر مجنون سے فنخ نہیں ہوا بلکہ اس کے فنخ نکاح کی صورت دوسر ک ہے جو بعد میں لکھی جائے گی لہذا ہندہ کا نکاح ٹائی عمر سے بالکل باطل و غیر معتبر رہا ہندہ بد ستور سابق بحر مجنون کی جو ک ہے اب اگر ہندہ نے بحر کے مجنون ہونے کے بعد اس کے نکاح میں رہند پر صراحة رضا کا اظہار نہیں کیا تو وہ اپنا نکاح اس طرح فنح کر استی ہے کہ کسی مسلمان حاکم کی عدالت میں درخواست بیش کرے حاکم ایک سال کی مسلمت ملائ کے لئے بحر اور اس کے اور اگر جنون زائل نہ ہوا تو پھر حاکم سے میں اگر اس کا جنون زائل نہ ہوا تو پھر حاکم سے تفریق کی درخواست کرے حاکم مسلمان تفریق کا حکم کردے تو یہ حکم طلاق کا قائم مقام ہو جائے گا حکم تاریخ سے تین حیض عدت طاباق گزار کر دوسر کی جگہ ہندہ کی اجزت ورضاء سے نکاح ہو سکے گا۔

لمافي العالمگيرية قال محمد ان كان الجنون حادثاً يؤجله سنة كالعنة ثم يخير المرأة بعد الحول اذا لم يراً وان كان مطبقا فهو كالجب وبه ناخذ كذافي الحاوى القدسي و عالمگيري اخر باب العين قلت ولمالم يتين مراد المطبق بمقابلة الحادث و كان في المسئلة خلاف الشيخين

كان الاخد بالاحتياط اولى وهونا حيل السنة مطلقا المتداهم

بیان مذکورے تماسوا ت مذکورہ کے جوابت اس طرح نکل آے (۱) ہندہ کا کان عمرہ وہ قطعہ باطل ہے اول اس لیے کہ اس کا کان سابق فنج شمیں ہوا ثانیا اس لینے کہ اس فنج بی ہو جاتا تو فورابلا مدت کرارے کان ٹائی بطل ہے اول اس لیے کہ اس فیصد کا حاصل کم انگل ٹائی بطل رہتا (۴) شمیل (۳) فیصد کا حاصل کم تا ہو ہو تا فی بطل رہتا (۴) شمیل (۳) فیصلہ بھی تکم جا کم کا قائم مقدم شرعا ہو سکتا ہے تیکن اس صورت میں قانونی و شوار ہو توہ بندار مسلمانوں کی بنی بیت کا فیصلہ بھی تکم جا کم کا قائم مقدم شرعا ہو سکتا ہے تیکن اس صورت میں قانونی درسے بینے کی کوئی تدبیر کر بینی بیا ہے اور مسلمانوں کے بینے بینے کی کوئی تدبیر کر بینی بیا ہے اور مسلمانوں کے بینے ہو ہو کہ کہ ایک کھو کیا گار متنا کے اور مسلمانوں کا بینے ہو ہو کا کہ کا کا کا کم تابع کی کوئی تدبیر کر بینی بیا ہے اور مسلمانوں کے بینے کی کوئی تدبیر کر بینی بیا ہے دارم تھی۔وا بیند تعالی اطلم

زوجيه مجنون كانحكم

(سوال ۱۵ م ۵ م) ہندہ کائی ند عرصہ وی سال ہے مجنون اور وانہ ہا اور ہندہ جوان ہا اور اس نے ایک از ما ہیں ہیں ہے اور اس کا خاو ندانڈ یا بیس ہا اور کی صورت نان و نفقہ کی نہیں کہ جس پر گزارہ کر سکے ہذاا ہا سوال طلب ہا امر ہے کہ کوئی تفریق کی صورت کل سکتی ہے یا نہیں اگر نہیں نکل سکتی تو کی کرے نہ معیشت کا سامان نہ میال فی کی معاملہ اب ڈر ہے نہیں گنوہ کی مرسحہ نہ ہوجائے اور کی مرد کے ساتھ نہ رہنے گئے یامر نڈوہ ہو اور کی ہو اور کی مورت کی جائے اگر تفریق ہو سکتی ہو تو کی مفتی قاضی و غیر ہو اور سکتے ہیں یا مدالت اسلامیہ ہے کرانا ضرور کی ہا گر فد جب حفیہ میں تفریق نہیں ہو تو اور فدا ہم ب عدہ میں ہو کی سے اس مفتی ہیں تو اس کی کی صورت ہوگی آگر تفریق کی کوئی صورت نہیں تو کیوں قاضی ہے کرا سکتے ہیں یا تہدی ہو گئی نہیں جیسا کہ قول باری تعالی ہے۔ عاجعل علیکھ فی اللہ یں من حوج اور مدم تفریق میں شکو ہوتی ہے۔

(البحواب) یہ عورت اپنا کا ترقیم رائتی ہے اور صورت اس کی یہ ہے کہ کسی مسلمان حاتم کی مدات (اُرچہ اُلم بینی حکومت کے ماتحت : و) یا بندار مسلمانول کی پنی بت جس میں کوئی ماہم بھی شرکی ہو جس اپن معاملہ بیش کرے حسب آئی شرکی شرکی شرکی خوش کا تا کا حکم حاصل کرے اور پھر عدت گزاد کر دوسر کی جگہ نکات کر عنی ہے مگر فنی کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ حد خاوند کے مجنون : و نے کے عورت نے بحالت جنون اس کے نکات بیس رہتا بہت با تھے رہنا وراس کی خدمت و غیر ہ کرنا اگر چہ مد تول تک جو دہ اس کے اختیار سے نہیں رہتا بہت با تھر تا کر رضاء مجنون کے ساتھ رہنا وراس کی خدمت و غیر ہ کرنا اگر چہ مد تول تک جو دہ اس کے اختیار کو باطل میں کرتا ۔ قال فی فتاوی قاضی حان ان و حدت المر أة بزوجها جونا اور جو اما اور برصا قال ابو حیفة و ابو یوسف کیس لها حق الفرقة وقال محمد لها حق الفرقة (قاضی خان فصل فی الحیارات لئتی تنعلق بالنگاح صفحه 4 م 1)

و مثله في الهداية و فتح القدير من باب العنين و متله في الخلاصة من باب الشروط و الخيار في النكاح صفحه ١٢٢ ج ٢ وفي العالمگيرية من آخر باب العنين قال محمد ان كان الجنون حادثاً يوجله سنة كالعبة ثم يحير المرأة بعد الحول اذا لم يبرأ وان كان مطقا فهو كالجب وبه ناحذ كذافي الحاوى القدسي (عالمگيري مصري صفحه ٢٠١ ج١ ومثل ماقام الامام محمد قل الامام مالك في المدونة تم في ترتيب الاشباه و النظائر صفحه ٢٠١ مصري وكذا اسكوت امراة العنين ليس برصاء و لواقامت معه سنين و في فتاوي قاضي خان ولو وجدت زوجها مجبوبا فاقامت معه رمانا وهو يضاجعها كانت على الخيار اه رقاضي خان في فصل العنين صفحه ١٨٩ ج١)

بنده محمد شفيع عفالتدعنه -الجواب صيح بمره اصغر حسين عفالتدعنيه

ولد الزنانے و هو کہ دے کرشریف عورت سے نکاح کر لیا تواس کو فنٹے کا اختیار رسوال ۵۶۶) میرے والد کو چنداو گول نے د هو کہ دیکر میر انکاح مسلی مولوی کے ساتھ بعوض مبلغ پانچے سو روپیا ایک اشر فی مورند ۲۹ شوال ۴۹ ۱۳ ابجری کرادیا نکاح کے بعد فورا معلوم ہوا کہ مسمی مولوی اپنے باپ کے م نے کے اور مال کے دورہ ووٹ کے چاریرس بعد پیدا ہو گیا ہے اس لئے تمام براوری کا انفاق اس کے حرامی ووٹ پر ہو گیات جب جمھے کو معلوم ہوا تواس کے گھر جانے سے انکار کردیا کیونکہ میر اکفو نہیں اس بارے میں شرعی حکم کیا۔ ہے۔؟

رالجواب، اگر واقع من وحوك دير كيا بي اليخي وقت نكاح يبوقت منكي وغير ها بينآب كوي ظاهر كياكه من قلال فخص كاينا و و عورت اوراس كي او ياء دونول كو فتح نكاح كاحل حاصل بـ قال في الدر المختار قبيل باب العدة صفحه ٨١٨ ح ٢ - وافاد البهنسي انه لو تزوجها على انه حر او سنى او قادر على المهر والمعقة فبال محلافه او على انه فلان بن فلان فادا هو لقيط او ابن زنا كان لها الخيار فليحفظ وقال الشامي في باب الكفاء ة مثله وقال عن البحر لو انتسب الزوج لها نسباً غير نسبه فان ظهر دونه وهو ليس بكفو فحق الفسخ لها دون الاولياء.

عبارات ندكوره من معلوم بمواكد اگر واقع من وطوكه ديا ب تو نكاح ندكور ميخ نهيل بموا كمافي الدرالمختار الكفائة معتبرة عند النداء العقد للزومه او لصحته قال الشامي و الثاني على رواية الحسن وقد منا اول الباب السابق اختلاف الافتاء فيهما وان رواية الحسن احوط شامي باب الكفائة صفحه ٢٦٠ ح٢.

لہذاعورت کو اختیار ہے کہ صورت نہ کورہ میں اپنا نکاح دوسر می جگہ نرکے لیکن بہتر یہ ہے کہ حاکم وقت ہے اجازت لے کراپیاکرے تاکہ قانونی گرفت میں نہ آئے۔

والندافي كي اعلم كتبه محمد شفيع غفرال-الجواب للجيح بندواصغ حسين عفالند عند

تهمت زنا کے بعد شوہر نے اپنی نعطی کا عمر اف کر لیا تو تفریق ہو گی یا نہیں الرود ہور میں مناز مان میں میں کہ تبریر الرحید الدین میں میں

اسوال ۱۹۷۷) زید نے اپنی مفیف دو ک پر زنا کی شمت کانی جس سے اس کی بڑی رسوائی دو فی اس وجہ سے وہ زید سے قطع تعمق کر ناچ ہتی ہے کیسن اب زید تو نئی کے سامنے کہتا ہے کہ میں نے سکر کما تھا اب موفی چ بتا ہوں اور عورت معاف نہیں کرتی اس صورت میں تفریق ہو سکتی ہے یا نہیں۔؟

(اللحواب) اُر قاضی یا قائم متام قاضی کے سامنے تھم اُنفریق کروئے سے پہلے گرچہ لعان کے بعد ہوا ہے اقرار کر تاہے کہ میں نے کن سانی ہات مدوی تھی اور اب معافی چاہتا ہوں اور جس طرح علا میہ اس کور سواکیا ہے اس طرح اپنے وعوے کے جھوٹ ہونے کا بھی امدن کرے تواب منٹی ٹکاتے و تفریق نہ ہوگی لیکن اگر وار اس م میں ایسا کر تا توحد قذف اس وقت بھی س پر قائم کی جاتی ہوارا احرب میں حدقذف جاری شمیں ہو سکتی۔

قال فی الشامی لا تقع الفرقة بنفس اللعان قبل تفریق الحاکم و یتفرع علیه ایت مافی السعدیة عن الکفایة الله لو طبقها فی هذه الحالة طلاقا باسایقع و کدالو اکذب نفسه حل الوط من غیر تجدید المکاح صفحه ۱۸۰ ح ۲. اوراً بری م نے لعال کے بعد تفریق بن الزوجین کا تنم دے دیاہ راس کے بعد فوند نے اپنے قول کی تکریب کی اور معافی مائلی تواس معافی مائلے کا متبار شیس تفریق نافذ ہوچی البتہ پھراگر عورت راضی ہو تواس سے تکاح جدید ہو سکتا ہے۔

قال في الدر المحتار وال يكذب نفسه يعنى بعد تفريق القاضى الى قوله حد لنقدف وله بعد ما كذب نفسه ال ينكحها شامى صفحه ١٨ جلد ٢ والدليل ال حد القدف لا تقام بدار الحرب تقليده في الدر المختار والشامى بدار الاسلام وقال الشامى اخرج دار الحرب لا نقطاع الولاية شامى صفحه ٢٠٨ ج ٢٠.

شوہر نفقہ دینے ہے انکار کرے تومسلم حاکم نکاح فنٹح کر سکتاہے

(مسوال ۹۸ می) مساة بھوری کواس کا شوہر نہ نان نفقہ ویت نہ اس کو آباد کر تاہے بھوری کے باپ نے ہر طرح کو مشش کی کہ بھوری کا شوہر یا خراس کو ایک انکار کرتے ہیں اور اب شوہر کا پچھ پینہ خسیں گم ہے اب مساق بھوری دوسر اعقد کس طرح کر سکتی ہے۔؟

(العجواب) صورت ندکورہ میں مساہ بھوری اپنا کا تا ہے۔ اور صورت اس کی ہے ہے کہ سہ مسلمان ہ می عدالت میں یاد بیدار مسلم نول کی ایک مقدر جماعت کی پنچائت کر کے اس میں اپنامعاملہ پیش کرے حاکم اور سر بنج کو شر عاافتیار ہے کہ وواس کے شوہر شریف کو طلب کرے اگر وہ آجائے تو اس سے کہ اپنی ہوئی کے حقوق ناك نفقہ و غیر ہ اوا کر وورنہ نکان فنج کر دیا جائے گا اگر وہ انكار کرے یا حاضر نہ ہو دونول صور تول میں حاکم یہ برین کو شریع کو شریع اللہ تھا میں جائے گا تا کہ مقام ہو جائے گا تھم کی تاریخ سے تین میں جائے ہیں جائے گا تا ہے کہ تفریق کا تا تا محم کی تاریخ سے تین سے تین سے تین مقام ہو جائے گا تھم کی تاریخ سے تین سے تین سے تین سے تین سے تاریخ کو شریعا ہے گا تو تا ہے تا ہے

حیض مدت کے گزار کرمسمۃ کوا نتیار ہو گا کہ دوسر کی جگیہ کا تی کر لے۔

وهذا في الاصل مدهب مالك في المعقود و متله في الاماء عن المعقة او اعسار الزوح و هها قد اجتمع امرال كو به مفقودا او معسرا بيا عن المعقة وفي احدهما يفسح الكاح ففي الاتب اولى فهذا في الاصل مذهب الامام مالك افتى بها علمانها الحفية لشدة الضرورة اليه في بلادنا وفد صوح الشامي بما يقارب ما ذكرها في باب المعقة وكتاب المعقود الا انه لم يذكر حكم دار الحرب وهو ماذكرنا. والتدسيحان وتعالى الم

نان و نفقد ندوینے کی بدیاد پر سنخ نکاح کا تھم

رسوال ۱۹۸۸) کیافر مائے بین ۱۰ دین اس مسند میں کے زید ساپنی ابد بندو براازام زنا گا مربندہ کو بدنام کی مربندہ کو بداری میں طلب مرایجوا ہے وزید کی مربندہ کو مداست میں طلب مرایجوا ہے وزید کی جندہ کے بطن سے پیدا ہوئی اس کو بھی زناکی تالی اور کوئی زر مہرہ فید وہیں جندہ کو ادا نہیں کیا گیا ہے الزام محض تعفظ جا بداو کی وجہ بندہ کو بداری سے بندہ زید کے کات میں رہی اور اس کا بارای کا بیا ہے والو کی برای برای کا بیارہ کی برای برای کی برای برای کا برایا ہے مدالت فوجداری سے بندہ زید کے کات میں رہی اور اس کا بیارہ کی برای بوالو کی برای بیارہ کا بیارہ کا بیارہ کا برای باری برای بیارہ کا بیارہ کا برای کا بیارہ کی برای کا برای کا

(البحواب) کات ہندہ کا زید ہے بد ستور قائم ہے اً سر کوئی فنظ طاق کا زید نے ہندہ کو نمیں کماد وہارہ کات کرنے کی ضرورت نمیں اور نفقہ اور مهر ہندہ کا بذمہ زید واجب ہے اور زیدان الزامات لگائے کی وجہ ہے سخت گناہ گاراور فاسق ہے اور ہندہ ستان چو تکہ دارا حرب ہے اس سے لعان نہیں ، و سکتا۔ کذافی کتب الفقہ ر

والتدنتي لياعكم كنثيه مسعودا حمد عفاالتدعنه

(جواب تعین ہے) لیکن چونکہ خاوند نان و نفقہ شمیں دیتا تو عورت کو اختیار ہے کہ آٹر چاہے تو کسی مسمون حاتم یا دیندار مسلمانوں کی پنجایت ہیں اپنامعاملہ ہیش کر کے تفریق کا تھم حاصل کرے اور بعد عدت دو سر کی جگہہ نکائی کرلے۔واللہ تعالی اعلم۔ کتبہ محمد شفیع نحفر لہ

زوجہ معنت کے منخ نکاح کی ایک صورت

رسوال ۹۹۵) ہندہ کے شوہر بحر نے اس کے نان نفقہ کی خبر گیری انچھی طرح ادانہ کی اور نہ بی اس کے حقوق کہ حقہ دا اے بلتہ جائے محبت بیار کے مار بیٹ اکثر کر تارب بلآخراس عورت نے اپنی نفس نی خواہشت ہے مجبورا تنگ ہو کرخالدت ناجائز تعلق کر لیابندہ کے شوہر بحر کو جب یہ معلوم ہواتواس نے ہندہ کواہنے گھرے کال دیا لیکن طباق نہ دی چنانچہ عرصہ چودہ سال ہے ہندہ فالد کے پاس ناج نزطور پر رہتی ہے اور ندر بعیہ حرام کار کی ہندہ کے ایک لاکا تاہے لاکے پائے عرصہ چودہ سال ہے ہندہ فالد کے پاس ناج نزطور پر رہتی ہے اور ندر بعیہ حرام کار کی ہندہ کے ایک لاکا تاہے ہو گول نے ہندہ کے ایک لاکا ہے ہو گول نے ہندہ کے ایک لاکا تاہے ہو گول نے ہندہ کے ایک طباق فاد ند (بحر) کو سمجھایا تو وہ بھی اپنے گھر رکھ لینے پر رضامند نہیں ہے اب ہندہ کہتی ہے کہ اگر مجھے دونول میں اصلی خاد ند (بحر) کو سمجھایا تو وہ بھی اپنے گھر رکھ لینے پر رضامند نہیں ہے اب ہندہ کہتی ہے کہ اگر مجھے دونول میں

ے کوئی نہیں رکھتا تو میں (آریہ) میسانی ہو جاول کی ایک مشکل میں شرعی تدبیر کیا ہو تعتی ہے ہندہ کو خامد ایک حالت میں رکھنے پر د ضامند ہے۔ ہر ہر شرحی بر اس کے طالت میں رکھنے پر د ضامند ہے۔ ہر ہی صورت ہے طابق و ہنا پر اس کو طابق ہے جہاں ہی ہے۔ اور اور سے اور اور سے اور اور سے اور اور سے اور اور کووہ دونوں شدر تھیں تو وہ میس نی آرید ہو جانا چاہتی ہے فر ماہینہ تک مصیبت کی طرح وہ وہ کی ہا گئے ہادر اس کایا ک مذہب کس طرح میں نی آرید ہو جانا چاہتی ہے فر ماہینہ ہیں کے مصیبت کی طرح وہ وہ کی ہا گئے ہادر اس کایا ک مذہب کس طرح می کی سکت ۔ "

رالجواب) ال مشكل كاحل شريعت اسلام مين باسائي ممن بده ويك بنده كي مسلمان وكم في مدالت مين أو مسلمان و المجواب) ال مشكل قد به تقوق المراسلمانول كي بني بت بن أرك الله مين ابنا مقدمه بيش مرب و م مسلمان و بني بت بندوك شوبرت من مراف ابني به في بت بنان فقد ك غيل مواوراس كه حقوق اوا مره ورند طاق و المرامر تم وه والوراس كه حقوق اوا مره ورند طاق و المرامر تم وه والوراس كه حقوق اوا مره و وجواب و المرامر تم وه والوراس كالمواور تولي برراضي ندوه كو توليم آنه في مروك و يك تعلم تو الم مسلمان يامر في الدون و المين تفريق كا تعلم مروك توليم تعلم مقام مسلمان يامر في الدون و المعلم توليم معلمان يامر في المرام و والمين تفريق كا تعلم مروك توليم تعلم توليم مقام ملك المولود و تعلم المسلمة وي الموسلة و المولود و تعلم المسلمة وي الموسلة المولودة و تعلم المسلمة و المولودة و تعلم المسلمة و المولودة و تعلم المسلمة و المولودة و المولودة و المسلمة و المولودة و المولودة و المولودة و المولودة و المولودة و المولودة و المسلمة و المولودة و المولود و ال

فصل فی ارتداد الزوجین او احدهما (میال مری کی کسی کسی کسی مرتد ہونے کا بیال)

عورت کے مرتبہ و نے ہے نکان کے بوجاتا ہے یا نہیں ؟

هيم. والله سبحانه و تعالى اللم_

(سوال ۷۰ مری) ہندہ زوجہ زیر تقیب اور تین سال ہے اپنے فاوند ہے ناشنز وربی اب جھے ماہ ہے اسلام نوتر ب کر کے مذہب میسانی اختیار کرلیا ہے تو کیا کا تا تائم ہے یا منقطع ہو گیا کر ہندہ پھر اسلام قبول کرے توزید کا کا ن عود کرے گامانمیں ؟

رو رہ سے ماہ میں اور است است بندوکا آگائی اللہ ہو گیا گیر جب بھی واسد م قبول کرے اس کو زید بی ک آگائی اللہواب مر تد ہوجائے ہے بندوکا آگائی کے بوگیا گیر جب بھی واسد م قبول کرے اس کو زید بی ک آگائی میں رہنا ہوکا کو جدید کرنا پڑے کا فقولہ ہو و ارتداد احد هما فسح عاجل و صوح ماحمار ها علی نکاح ذو حها السابق فی الحلاصة وغیرها ۲۹رین الوال من ۱۳۵۰ ایج ئ

عورت کے مرید ہونے سے نکات کیے نہیں ہوتا

(سوال ۷۷۱) ایک عورت حیلہ سازی ہے کا آئے ہوئے ہے۔ تاج نوابشت نفسانی ہو کر پر چہ میسانیت یتی ہے تاکہ دوسم ہے کے ساتھ نکائی کرے حالا نکہ زوج اول متدین شخص ہے زمانہ حال پر توجہ فرماتے ہوئے ارشوہ فرما کمیں کہ ازیں حد نکائے اس کا محال رہایا کی ہوچ کا ہے۔ بسوا بالکتاب تو جروا عبدالله فی الله یا والآخرہ ؟

رالحواب، قال في الهداية اذا ارتد احد الروحين وقعت الفرقة بغير طلاق قال العلامة ابن الهمام هذا حواب طهر المدهب و بعض مشائح بلح و سمر قند افتوافي ردتها بعدم الفرقة حسما لاحتيالها على الخلاص باكبر الكبائر و عامة مشائح بحارا افتوا بالفرقة و جبرها على الاسلام و على النكاح مع روحها الاول لان الحسم بدلك يحصل ولكل قاص ان يحددالكاح ينهما بمهر يسير ولو بدينا رضيت ام لاوتعزز خمسة و سبعين ولا تسترق المرتدة مادامت في دار الاسلام في طهر الرواية وفي رواية الوادرعن ابي حيفة تسترق ابتهى رفتح القدير بكاح اهل الشرك صفحه ٧٩٧ ح ٣ مصرى) وقال في النحر من الكاح الكافر بعد بقل القولين لائمة البحاري وبلح و تعقبهم في حامع الفصولين بان حر الحرة النالعة مناف للشرع ايضا وهو مردود قاوا الحبر على الكاح عهد في المحملة للصرورة كمافي العبد والامة والحر الصغير و الصعبرة فجار ارتكا به في عيرهم المضورة (بحر صفحه ٢٩٧ ج٢)

(٣) وفي العتاوى قاصى خال مكوحة ارتدت و العياد بالله نعالى حكى على ابي النصر والي القاسم الصفار الهما قالا لايقع الفرقة بينهما حتى تصل ال مقصودها ان كال مقصودها الفرقة و في الروايات الطاهرة يقع الفرقة و تحبس المرأة حتى تسلم و يحددالكاح سدا لهذا الناب اليها فناوى قاصى حال فصل في الفرقة بين الزوحين صفحه ٢٦٧ مصطفائي

(٣) ولو اجرت كلمة الكفر على لسابها مغايطة لزوجها اوا حراجا لفسها عن حباله او لا ستيجاب المهر عليه سكاح مستابف تحرم على زوجها فتجرعلى الاسلام ولكل قاص ال يحدد الكاح بادبى شئ ولو بديبار سحطت او رصيت وليس لها ال تتزوج الا بروجها قال الهدواني آحذ بهذا قال ابوالليث وبه ناخذ و كذافي التمر تاشى انتهى.

(عالمگیری الباب العاشر فی مکاح الکفار صفحه ۳۱۷ ح ۲)

(٤) وفي الدر المختار و تحر على الاسلام و على تحديد الكاح رحراً لها بمهر يسير كديار و عليه الفتوى ولوالحيه وافتى مشانح بلح بعد الفرقة بردتها زحراً و تيسيرا الاسيما اللتي تقع في الكفر تم تكر قال في البهر والافتاء بهذا اولى من الافتاء مما في الوادر قال المصبف ومن تفحص احوال سناء رماننا وما يقع منهن من موجبات الردة مكرز افي كل يوم لم يتوقف في الافتاء برواية النواد و قلت وقد بسطت في القية و المجتنى والفتح والبحر

وحاصلها الها بالرده بنسرق وتكوك فينا للمسلمين عبداني حيفة ويشتريها الرواح من لاماه او يصرفها الله لو مصرف وفي السامي و عناره النهر ولا يحقي الد الافناء بما احبار فانعش المه مع اولي من الافياء بنه في سوادر ولقد شاهد نامن المشاق في تحديد ها فصلا عن حبرها بالصرب و تجود مالا بعد ولا تحد زالي) ومن التواعد المشقة تحلب التيسبرو الله البسبر لكن عمير اه قنت المسقه في التحديد لايقتصي الايكون قول ايمة بلخ اولى مما في النوادر بال اولى مما مر ال عليه الفنوي وهو قول للحاربين الح (شامي لكاح الكافر ص ٢٠٤ ح ٢)وفي فليه الفتاوي بجره اللعيبه وتحبر غني الاسالاه برمر النوازل والواقعات للناطقي وفيها وبعص مشانح بلج وانو الفاسم الصفار واسمعيل الراهد من المة لحاري ولعص المة سمرقبد كالوا يفتون لعدم الفرقة لردتها حسبا لبات المعصية وفي الحامع الاصغر كان سادان والوانصر الدلوسي يفتيان بالها لانس (لرمر سرح التساعي، وفيها المرتدة مادامت في دار الاسلام فانها لاتسترق في ظهر الرواية وفي النوادر عن الى حليفة الها تسترق (برمر محد الأنمه ترحمالي)تم قال ولوكان الزوج عالما استولى عليها بعدالردة فلكوك فنيا للمستنسل عبد الى حلقة به لشبرتها من الامام او يصرفها البه ال كال مصرف فلوافني مفت بهذه الرواية حسب لهذا الامر لاباس به -قلت وفي زمانيا بعد فية التترالعامة صارب هده الولايات اللتي علىو عليها واحروا احكامهم فيهم كحواررم وماوراء النهر وحراسان وبحوها صارت دار الحرب في الطاهر فنواستولي عليها الروح بعد الردة يملكها ولايحتاج الي شراب من الامام فتبقى في يده بحكم الرق حسما لكيد الجهدة ومكر المكره على ما اشار اليه في السير الكسر رقية الفتاوي ص ٨ باب بكاح الكافر ، قال الشامي بعد نقل هذه العبارة من قية فتوله يملكها مسي على الظاهر الرواية من انها لانسترق مادامت في دار الاسلام ولاحاجة الى الافتاء برواية النوادر بننا دكر من صيرورة دارهم دار الحرب في رمانهم فيملكها لمحرد الاستيلاء عليها لانها ليست في دار الاسلام فافهم (شامي ص/٣ ه ٤ ج/٢)

عبارات مذکورہ ہے نکاح مرتذ کے فیٹی ہوجائے کے متعلق پیندامورہ صل ہوئے۔
(الف) عورت اُنر مرتذ ہوجائے اور مروسیان ہوتے نکاح اُمرچہ فیٹے ہوجائے کا نیکن یہ عورت دو سرے شخص ہے نکاح نہیں کر سکتی ہائے ہے ماس پر جبورہ کہ جدید اسلام اس خاو ندھ تجدید نکاح کرے اوراس ناح جدید میں مہر بھی بہت م رکھ جانہ اوراس نکاح جدید میں عورت کی رضاء و عدم رضاء کا رکھ امتہار نہیں ہدیہ بار شاء بھی اس کا تاجد یہ بھیم تو نئی تھی جو جائے گا۔ یہ مشائح بنی راکا فتوی ہے اور کی ظام الروایة ہے جو حامہ متون و شروح میں منقول ہے۔

(ب) بیا نگاح تو فتلے ہو جائے کا لیکن خاہ ند کو حق ہے کہ اس عورت پر اپنا قبضہ بدستور قائم رکھے اور اُس تہیں چھی جائے توگر فقار کر اؤے اور ہاا تحجد یو تا آپ سے صحبت و غیر وحال ہے (بھیم الرق)اوریہ صورت دارااا ساام میں توباؤن خلیفہ وقت : وسکتی ہے اور ہ و بھی :ر اویۃ وادر لیکن دارا عرب میں اون امام کی ضرورت نہیں اور ندر دانیت نوادر پر فتوی و بین کی نشره رت بلائد خام الروزیة کے امتبار پر بھی بیہ تھم ہو کا کہ بیہ حورت اپنے خاہ ند کی مملو کہ ہوج ب کی اہ رہوا تحید بد ادال اس سے سحبت ہ فیر و حال رہو کی۔ فقاماء کی ایک جماعت کیٹر و نے اس قول پر فتوی ہ یہ ہے۔ (بق) صورت مذکورہ میں افعال ہی فتی ند ہو کا۔ بلائے افعال اول بھیند ہاتی رہے گا۔ المکہ بنے و سمر قند اور بھش ا ما کی فتوی ہے اس مام کتب حنفیہ میں ہے کہ اگر کوئی مفتی اس فتوی پر تھم مرے تو جا مزہ ہے۔ چنا نچہ ور مختار اور شامی اہ ربیز صاحب نیر الف کی نے اس قول کو اختیار کی ہے اور اس پر فتوی بر تھم مرے دو جا مزہ ہے۔

مشائخ حنفیہ کے اقوال و فتاوی مذکورہ ہا اگر چہ باہم کسی قدراس مسئلہ میں مختف میں کیکن اتنی بات پر سب کا انفاق ہے کہ مرید ہوجائے کے بعد عورت ازروے قانون شری آزاد اور خود مختار نہ ہوگی۔ کہ جس ہے جاے نکال کر لے بلحہ ای خاوند کے قبضہ و ساھ میں رہے گر۔اختار ف صرف اتناہے کہ اکان سابق باقی رہے گا۔ یو ڈکاٹ جدید کر ایاجا نیکا ہیا تکاح جدید کی ضرورت ہی شبیل لیکن ہندو ستان میں سیات موجود وآخری دوصور تمیں اختیار ہے باہر اور ناممکن العمل ہیں اس لئے کہلی صورت متعین :و ٹنی جس کوا کمہ بنج، سمر قنداور بعض اینے بخاری اور اہوالق سم صغاراوراسلمیل زامدے انتقیار فرمایا ہے اور جس پرور مختاراور شامی اور جر از ایق اور نہر اغائق و نیے و ن فنوی ویا ہے۔ کین زوجہ کے ارتداد کی وجہ ہے نکات کی نہ ہو گا۔ ابعثۃ احوط اور مختاریے معلوم ہو تاہے (والتد سجانہ و تعالی اعلم) کہ تسدہ وقبضہ کے بعد تجدید نکاح کر بیاجا ۔ اور تعبل تجدید نمات سحبت ہے احتراز کیاجائے تاکہ ظامر الرواية كا تتكرف بي بيني كل جائدها ماظهر لي والله الموفق للصواب والميسر للصعاب مشکیر نی زوجہ مریدہ نا تحکم شرعی تو ہ ہے جو او پر معلوم ہوج کا لیکن اس تحکم کے بیاٹ واش مت کے س تھ اس پر بھی غور کرنا منروری ہے کہ آئ کل جو عور توں میں ارتداد داہا عث عموما بیات کہ خاوندان کے حقوق ادا نہیں کرتے اور ہندوستان میں چو نک مدت ہے محکمہ قضاشر عی نہیں اس لنے وہ حکومت کے ذریجہ ہے بھی اینے حفوق وصول شیں کر سکتیں۔اور مظالم کور فع نہیں کر سکتیں اور احکام شرعیہ ہے ہے خبر ہوئے کی وجہ ہے ہے تسجیستی ہیں کہ بخالت موجود ہ معاذ القداسلام میں : ماری حیات کی کوئی صورت شمیں مجبور ہو ً یہ محض جہالت کی بناج اس ہلا کت میں بردتی ہیں جس ہے تمام عمر کی تیکیاں اور تمام اعمال صالحہ حبط ہو جائے ہیں اور پھر بھی ان کا مقصد معنی خاوند ہے ملیحد گی حاصل نہیں ہو تا۔اس نے ہنت ضرورت ہے کہ سب سے زیادہ ان ادکام شرعیہ کی اشاعت کی کو شش کی جائے جن کے ذراجہ ہے عور تیں اپنے حقوق کا تحفظ دار الحرب میں بھی باد جود محکمہ قضاء موجود نہ ہونے کے کر سکتی ہول تاکہ ان کو معلوم ہو جائے لہ ہندو ستان میں محاست موجودہ بھی اینے سیجے مذہب وایمان پر تانم رہتے ہوئے عور توں کے لئے تمام جانز مقوق حاصل کرنے کی صور تیں شر ایت اسار مید میں موجود میں کسی عورت کا خاوند تکم ہو جائے یا موجود ہو اور مفلس ونادار ہونے کی وجہ سے خرج پر داشت شیل مرسکتانے کر سکتاہے مگراس کو شمیں ویتایا عنین ونامر دوغیر وے کے عورت کا حق معاشرت بورانہیں کر سکتا۔ یاای فتہم کے دوسرے معامدے جمن ہے۔ حفوق 'سوان بیس نا قبل پر داشت خلال پر تاہے ان سب صور تو ں بیس عورت کے لیے اس خاوند سے ملیحد و ہو جائے اور دوسر ہے مکاح کرنے کی صور تیس ہندو مثان میں ہی ہے موجود و بھی شریعت اسارمیه میں موجود میں۔ جو تحکیمی مت پیدی حضرت مورنااشرف علی صاحب دامت بر کا تقم نے

رسالہ المحیلة الماحز و للمحلیلة العاحز و میں بُنات مستقیل اور مشاہیر علاء کے مشوروں کے بعد جن فرمادی ہیں ۔ ارتدادی صورت عدوہ اس کے ہمیشہ ہمیشہ کیشہ کے سناوہاں و مصانب آخرت کا افتیار کرناہ از رو ہے۔ تا نون میں مقصد کو بھی بورا نہیں مرسکتی۔ ہم اوالقہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

كتبه بنده محمد شفيع غفر لهداصاب أثريب اعلام مده اصغر حسين عفلا بقدعته والجواب السج محمد رسوس خان عفلامة عنه

عورت کے مرید ہونے ہے نطاب کی ہوتا

(سوال ۷۷۲) بعض بداطوار وک منکوحہ عورت کو جہان حرام کے لئے انجواکر کے لے جت ہیں جب شہ تا نونی چارہ جوئی کر تا ہے تو عورت کا آشنا اے فرضی طور پر بطریق حیلہ آرہ یا جیسائی بنا بتا ہے تاکہ وہ م تد جوجائے اور کال فنج ہوجائے اور مار منتقل کو فنج شدہ تصور کرلیتی ہیں آیا عورت کے ایسا کر ب سے کال فنج ہوجائے اور کان فنج ہوجائے اور مند تیں اس ذکاح کو فنج شدہ تصور کرلیتی ہیں آیا عورت کے ایسا کر ب سے کان فنج ہوجاتا ہے موجودہ زمانہ میں وہ دفر منی طور پر مذہب تبدیل کرتی ہوتا جات فنج ہوجاتا ہے عورت مدکور دل سے مسلمان ہو اور فرضی طور پر مذہب تبدیل کرتی ہے تو اس سے نکاح فنج ہوجاتا ہے مسلمان ہے اور فرضی طور پر مذہب تبدیل کرتی ہے تو اس سے نکاح فنج ہوجاتا ہے مسلمان ہے اور خاتا ہے یا

(المحواب) آج کل ہندو ستان میں نئم وری ہے کہ مشائ بننو دخاری کے قول پر فتوی دیا جائے کیو ند بنابر قد ہب حنیہ کوئی دو سری صورت بیمان منصور شمیں۔ وجہ بیہ ہے کہ فد ہب حنفیہ میں اس مسللہ کے متعلق تیمن قول ہیں اول پہ کہ نکاح فنے ہو ہاتا ہے نیکن قاضی اس کو تبجہ ید اسلام اور تبجہ بید نکاح پر مجبور کرے گااہ رای خاو ند کو جہ او ایک گاہے نظام الروایت ہے جو مامہ متون میں فد کور ہے۔

دوسر اقول ہے کہ اور بی منظم اللہ اللہ کی سے شامی ہوتا جیسا کہ بہت سے مشائی فی خاری کا ، توی ہا اور ور محتار سے اس پر قتوی و بینا فقل کیا ہے اور فقاء کی قدیہ میں بہت ہے اس پر فتوی و بینا فقل کیا ہے اور فقاء کی قدیہ میں بھی اس پر فتوی و بینا فقل کیا ہے اور فقاء کی قدیہ میں بھی اس پر فتوی و بینا فقل کی بنا مراس فتح اللہ کہ اس کو جو سے متبول قول فقای قاضی خال، فتح القد میر ، قدید در محتار منظم میں کہ عورت مر تد ہوئے مداہ فتح اللہ المحتار و غیرہ یہ تنبول قول فقای قاضی خال، فتح اللہ سابقہ در محتار شامی میں مفصل منقول ہیں اور یہ تینول اتنی بات پر مشفق ہیں کہ عورت مر تد ہوئے کے مداہ نیا ماہ بھور کیا ہوئے سابقہ خاله ند کے قبضہ ہے ہر گزشیں کال سی تی بھول اول کی بناء پر مشفق ہیں کہ عورت مر تد ہوئے اس مجبور کیا جات ہوئے اس کے قبل اول کی بناء پر کشور کی بناء پر کشور کی کہ تو کی بیا کو قدرت شیس اس لئے ضرہ ری ہے کہ وہ میں اول بینی مدم فرقہ جو مشائح بید کار ہے بھر اس سے وطی نہ کرنی جات کی بیات کے سابقہ جو مشائح بھر کار ہے بھر اس سے وطی نہ کرنی جات کی بیات کی بیات کے سابقہ بین کار سی تو اللہ ہے اس میں کورت کا کار فی نہ نہ کار میں ہوا اب تداختیا جاتھ بید کار ہے بھر اس سے وطی نہ کرنی ہو کی ہوگی اسم جات کیاں اسے قبضہ میں رکھنا ہم حال ہو بڑے والمد تعالی اسم

ایینا --- (سوال ۷۲۳) مساق^{دس}ن بی بی اسادم سے مرتد ہو کر مذہب میسوی افتتیار کرچکی ہے مشر کے اوگول کے اعتقاد مسیح بن ابتداور کفارہ مین میں قبل ہو کروین اس سے بین ارمی کا املان کرچی ہے اس کا شوہ مسلمان اسے چاہتاہے لیکن وہ کمتی ہے کہ دہب تک تو بھی اسامان و دبیرای سے منحم ف ند دو جا سے تسارے دام نہیں آسَتَى جِ علوء = ابنا نكات بوا_آياس كانكان منتخ بوا ياشيں ؟

(الحواب) المحواب) المن يرب كه كان نبيس أوناه ربد ستورات فاوند كي زوج بابت تجديد اسمام ك بعد احتياط تجديد أكان كر ليما ابتر به و هذا الفتوى هو على ما اختاره مشائح بلح و بخارى دكره في الدر المحتار و الشامي مفصلا صفحه ٢٥ و ٢٠ ، في القنية بتفصيل لا مزيد عليه صفحه ٢٩ والله تعالى اعلم.

فصل في الظهار والايلاء و اللعان (ظهار، ايلاء اور لعال كابيان)

قتم کھائی کہ اتنی مدت کے بعد شادی کرول تومال بہن ہے کرول (سوال ۵۷٤) زید کی نسبت آمنہ ہے ہوئی نکاح نہیں ہواایک موقع پر زید نے قتم کھائی کہ اً را ایک ع صہ معینہ کے اندراندر شادی نہ ہوئی تواگر زید پھر شادی کرے تواپی ماں ہے کرے اس میعاد کو گزرے عرصہ ہو پر کا ہے زید شادی کر سکتا ہے تو کس طریقہ ہے۔؟

(النجواب) شادی کرے اور پیمر کفارہ فتنم اوا کر دے گفارہ فتنم ہے ہے کہ دس مسکیٹوں کوایک دن فسیح وشام وونوں و قنول کا کھانا کھلاوے یاد س مسکیٹوں کوایک ایک پیڑا کم انتاجس کا تهبند ہوسکے دیدے اور اگر اثنا خرج موجود نہ ہوتو تین روزے ہے دیدے اور اگر اثنا خرج موجود نہ ہوتو تین روزے ہے دیدے اور اگر اثنا خرج موجود نہ ہوتو تین روزے ہے در ہے رکھا ہے المهدایہ وابقد تعالی اللم

ہندوستان میں بحالت موجودہ لعان ہو سکتاہے یا شیں ؟

(سوال ٥٧٥) بندوستان میں اسابی حکومت نہ ہونے کی وجہ سے قضاۃ نہیں ہیں تو ہجائے تا نئی کے کسی کو حق میں کے کسی کو خت میں ہیں تو ہجائے تا نئی کے کسی کو تت یا سیمانوں کی کوئی جماعت مثلا میں ہے کہ میال بھو کے در میان معان کے بعد تفریق کر سے آیا ماعیاجا کم وقت یا مسلمانوں کی کوئی جماعت مثلا میٹائت وغیر واس کے مجاز ہو سکتے ہیں یا نہیں۔

(المجواب) وارائحرب میں لعان شیں ہوسکت اس کے لئے دار الاسلام ہوناشر طب۔

صرح به الشامي. وقال في الدر المختار فمن قذف بصريح الزناء في دارالاسلام زوجته الحية بكاح صحيح الح قال الشامي احرح دارالحرب لانقطاع الولاية

البت اگر حاکم وقت مسلمان ہو اگر چہ حکومت نیم مسلمہ کا مامور و ملازم ہواور با قامدہ شرعیہ لعان کے روائے تو ایست اگر حاکم وقت مسلمان ہو اگر چہ حکومت میں مسلمہ کا مامور و ملازم ہوجائے گا کیو ند وہ بھی انتخام قاضی ہے۔ کہا صوح به فی د دالمعتاد میں باب المقتضاء اور دارائحرب میں نعان نہ ہوئے کا حکم جوش کی ند کور ہے وہ اتھائے واریت کی وجہت ہے جب حکومت کی طرف ہے کوئی مسلمان مامور ہو کر فعان کرائے تواقعات والہ بیت نے رہا۔

احقر نے اپنے اس خیال کو سیدی حضرت تحکیم الامت مولانا محمد اثر ف علی صاحب امت بر کا جہم کی

خد مت میں بھی عرض کیا تن «نشرے نے بھی تصویب فرمانی اوربداٹ الصنائع کی عبارت ہے اس کی و منین و تا میر ہو گئی۔والقد سبحانہ و تعالی اعلم

ميوى كو بهن كهدد يخ ت طلاق وظهار يجھ نهيں ہو تا

(سوال ۷۶ه) کیافرمات ہیں ملائے وین مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں اگر کسی شخص نے بھول مرا پنی رہ می و بھن کہہ دیا کی دو سرے شخص ہے اور پھر منع کر دیا کہ میری بھن نہیں ہے تواس کے کہنے ہے کوئی حرج تو نہیں اوراگرے تواس کا چر نفصان کس طرح پر ہوسکتا ہے۔؟

(الجواب) أمر ين لفظ عينه ئ بين جو سوال بين ندكور بين يحنى كوئى حرف تشبيه استعال شين كيا مشده و يوب كتاب كه وه ميرى بهن كى مثل ب توان مفظول سے طدق و ظهار و غير و كيھ شيس ہو تاالبند ايه كه نا مناه ب قبه كرنى چاہئے۔صوح به في طهار العالمه گيرية والدر المه محتار۔وابند تعالى اعلم۔

(المحواب)اس صورت میں نہ طابق قع ہونی نہ ظہار ہوااس لئے کفار دواجب نہیں فآوہی عالمیر می میں ہے۔ لوقال ان وطنتك وطنت امى فلائنسى عليه پئ زوجہاس شخص كبد ستوراس كے نكاح میں ہے۔وابند تعالی اعلم

فصل فی طلاق الثلاث واحکامها (تین طلاق کے احکام)

ایک ہی د فعہ تنین طلاق دینے کا حکم

(سوال ۷۷۸) میں نے بھر نے بھر نے میں خصد کی جات میں زوجہ خود کو ایک طلاق دو طلاق تین طاق کہ اجب میں دوسر ی جد سے تو بھر کی جد سے اغزاد ند کورہ زبان سے نکاب ہیں الغرض میری جات خشم آلوہ تھی آلوہ تھی آلوہ تھی ایسان خصر طرق واقع جو نی بھی بھی ماہ ء کہتے ہیں کہ طابق واقع خمیں جو نی ہے الغراض میری جات خشم آلوہ تھی دالے جو ان ہے تو ازرہ نے قران واقع خمیں کہ صورت فد کورہ میں آبر یہ اغزاد اپنی زہ جہ بی کے سے سے جیسا کہ ضابہ ہو تو ازرہ نے قران واقع جو انجاع ہمت تین طلاقیں واقع جو آلی جہ کہ سے جیسا کہ ضابہ ہو تا اور گناہ ہو گئین جب دیدی تو تیزو کی شام شیس الم است میں جس میں تین طلاقیں واقع جو نے جس الم است میں تین طلاقیں واقع جو نے جس الم است میں تین طلاقیں وینا ضاف سنت اور گناہ ہو انگین جب دیدی تو تینوں طابق سے واقع جو نے جس تیں جہ است واجماع ہو کہ کہ کوئی شبہ شیس الم است میں جہ کہ ہے کا کہی مذہب ہے۔ سے معدہ اور خام است میں جد کا کہی مذہب ہے۔ سے معدہ

القارى شرح البخارى

اور حضرت عمر فاروق اعظم في المان بمن صحاب بين فرمايات فرمايات من في المناوي ا

اب بجزاس کے چارہ نہیں کہ بعد گزارئے عدت تین شیض کے کمار شخص سے خوجی کان مرب اور پھر وہ اپنی مرضی سے اس کو بعد بھاں کر رہ کے طاق دیدے تو پھر اس کی مدت گزار کر خوہ نداول کے کا میں آعتی ہے اور آمر اس کا خطرہ ہو کہ وہ ہر اخوہ ند طاق نہ دے گا تواس کا ایک حبید سے کیا جاسکتا ہے ۔ عورت بھی آعتی ہو اور آمر اس کا خطرہ ہو کہ دو میں افوہ ندائیں مرحبہ ہوتت کا آس شرط پر کان کرے کہ اپنے اوپر طابق واقع کرنے کاس کو اختیار ہو جس جہ ہو خوہ ندائیں مرحبہ بھی تو یہ عورت اپنے اوپر خود طابق واقع کر سکتی ہو اور پھر بعد مدت خوہ نداول کے نکال بیس آستی ہے۔ والٹد اعلم

ا یک ہی دفعہ تنین طلاق دینے ہے باہما گامت تنیوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں (سوال ۷۷۹) زید نے اپنی زوجہ بندہ کے پاس کی غیر شخص کو پیٹھے ہوے و کیچے کر بخیاں شہرار تھا ہا تصور زوجہ غیمہ کی حالت میں تین طرقیں دیدیں بعد ازاں تصور زوجہ نابت نہیں ہوا تو زید کرجوٹ کر کوت ہے تاہیں اُمر رجوع کرسکتا ہے تو کم صورت ہے۔؟

مو و کی صاحب سائس انہیں کی درہ زود بلی مالک مطبع اخبار محمد کی نہ بت شدہ مدت ہے و باطل قشن مدیدہ و سے ہے جو باش حدیث و صحبہ کرام کا عمل وقتوی ہ ربعض معاہے حظیہ کے حوالہ سے اسپنداخبار کے تین تاریخوں سے پرچہ میس خوب مفصل لکھتے ہیں کہ ایک جیسہ میں تیمن طابر قیس وین وہ ایک ہی طاباق شار کی جاتی ہے جس سے ربوع کر سکت سے آیا ہے والا کل مندر جہ اخبار صحیح میں یا نہیں۔ ؟

(النجوات) معاقد ثلث کا جو تعمما خبار محمد ئی نے تعدی ہے ہا کا فاط ہے اور اجماع امت کے خدف ہے تمام المدوین جن م جن کی عمرین قرآن و صدیت بھی کے سمجھانے اور سمجھانے اور پڑھٹے پڑھانے میں گزر سنیں سباس پر متفق ہیں کہ ایک بھی ہز کہ ایک بھی مرحبہ اگر کونی شخص اپنی عورت کو تین طاب قیں دے تواکر چدوہ اس طرح طاب ق دینے ہے گناہ گار ہوا لیکن طلاقی تینوں پڑجا تھیں گی۔

الم مالک جو حدیث نبوی شخصی کے سب سے پہلے مصنف اور سب سے بڑے محدث اور استاذ الحد ثین بیں اور امام احمد سن حنبیل جن کی تصانیف حدیث کتب حدیث کی روح بیں اور امام شافعی اور امام اعظم ابو حنیفہ جو حدیث و فقہ کے مشہور امام بیں اور امام اوزاعی اور سفیان توری سب کے سب اس پر متفق بیں کہ تین ہوا قیس اتح جو جاتی بیں اس کے خدف جس کے کا ہے وہ بالکل شاذو قول مر وووو مخالف اہلست والجماعت کے ہے روافض و غیر و نے اس کو لیا ہے۔ کدا قالہ العینی فی شوح الصحیح البحاری ۲۳۵ ح اور صرف اتن بت سن مسمون کو اس تمافت کی گئی کش نمیں رہتی کہ ان سب حضرات و محدثین و انکہ حدیث و فقہ کو حدیث بات مسمون کو اس تمافت کی گئی کش نمیں رہتی کہ ان سب حضرات و محدثین و انکہ حدیث و فقہ کو حدیث بات کی مسمون کو اس تمافت کی گئی کش بیت رہتی کہ ان سب حضرات و محدثین و انکہ حدیث و فقہ کو حدیث رسول سے ناوافٹ قرار و اورائی تی و صوبر س کے عدد تی ممامت کے خلاف ایک نی شریعت امت

کے سامنے چیش کرے۔

واقعہ ہے کہ جن رہایت کو اخبار محمدی نے اپنے مقعمد کے جُوت میں نقل کیا ہے منسوٹ ہیں یا مفوق ہیں یا مفودل اور ان کے مفوق ہونے پر خود حضرت عبدالمدت حب بی جوراوی حدیث ہیں شادت دیتے ہیں کما اخوج ابو داؤد عن ابن عباس فی حدیث طویل و ذلك ان الرجل كان اذا طلق امرا ته فهو احق بوجعتها وان طلقها ثلاثا فسیح ذلك فقال الطلاق مرتان الاید اوداود نے جواس حدیث نے لے بب منعقد كيا ہے اس سے بھی معوم ہو تا ہے كہ اوداود کے نزد يك منسوح جوناتی متعین ہے يوند ان كا ترجمت الباب یہ ہدراباب فی نسخ المراحعة بعد النظایقات الملٹ) اور كی وجہ ہے كہ حمنرت عمر قارون نے الباب یہ ہدرانا فی نسخ المراحعة بعد النظایقات الملٹ) اور كی وجہ ہے كہ حمنرت عمر قارون نے الباب یہ ہدرانا فی جات کی جماعت میں سے کی ایک نے فارون کے امان کی طور پراطان فرمایا اور براز باضابہ سرام کی جماعت میں ہو تا ہے کہ دعنرت کو فرون کے امان کا طحاوی نے معانی آئی تاریخی سند تھے کے ساتھ انتا کی جہت قائم مردی ہو اقدہ حضرت میں فارون ہے جمال انقدر صحافی بیہ جمور جابہ کرام کو اور پھر تمام امت وائم جمتدین کو تعطی پر سمجھ اور آئی ہون فارون جسے جلیل انقدر صحافی بید جمور جابہ کرام کو اور پھر تمام امت وائم جمتدین کو تعطی پر سمجھ اور آئی ہونے وردہ سوسال کے بعد اخبار محمدی پر بید وجی دی واضح ہو یہ فقط اخبار محمدی کی حصر ہے المحمد تد کو تمام کی معرف کی سے اسے اس کو تعرفی مسلمان اسے در تمام کی جمتدین کو تعمد کوئی مسلمان اسے ورما اور پھر آئی اس کو تعرفی کی کا حصر ہے المحمد تو آئی و تان و صدیث لو معاذائد میں کو تعیم گا۔

سر خداکه مارف وزاید کے نہ گفت ورجیرتم که باد و فروش از کجاشنید

معاذانقدیہ تو تلعب بالدین باس بحث کی مفصل تحقیق حفیہ کی کتب مطولہ میں نہ بت وضاحت ہے درج ہے جس میں افزائد ہے تو تلعب بالدین ایسا بیدو ایمل کا شانی جواب ندکور ہے اس وقت اتنا بی عرض کروین مسممان کے لئے کافی سے ذائد ہے۔ واللہ المهادی و هو الموفق

ا يك بى لفظ يا كيب بى مجلس ميس تين طلا قول كالحكم

اه روه شوهر میر حرام : و گنی اب زیداس سار جعت یا کات بدو ب حلاله کے شیس کر سکتار

قال الله تبارك و تعالى فان طلقها فلا تحل من بعد حتى تبكح روحا غيرة الاية وقال الاماء البووى في شرح مسلم وقد اختلف العلماء فيمن قال لامرا ته ابت طالق ثلثا فقال الشافعي و مالك و الوحيفة و احمد وحما هير العلماء من السلف و الحلف يقع الثلث الح و احتح الحمهور بقولة تعالى ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدرى لعل الله يحدت بعد دلك امراً ما قالوا معناه ال المطلق قد يحدث له ندم فلا يمكنه تداركه لو قوع البيونة فلو كانت الثلاث لم تقع لم يقع طلاقه هذا الا رحعيا فلا يبده. واحتجو ا بحديث ركانة انه طلق امراة النة فقال له السي صلى الله عليه وسلم ما اردت الا واحدة قال والله ما اردت الا واحدة فهذا دليل على انه لواراد الثلاث لوقعي والا فيم يكي لتحديثه معنى واما الروانة التي رواها المحالفون الدركانة طلق ثنتا فحعلها واحدة فروايه ضعيفة عن قوم محهولين وانما الصحيح منها ما قدماه انه طلقها البنة محتمل للواحدة و للتلات طعيفة عن قوم محهولين وانما الصحيح منها ما قدماه انه طلقها البنة محتمل للواحدة و للتلات وعلم صاحب هذه الرواية الصعيفة اعتقد ال لفط النتة يقتصى الثلاث فرواه بالمعنى الدى فهمه وغلط في ذلك الغ

معلوم: واکر رکانہ کی تعینی اور معتبر روایت میں طابق عدت کاؤ کر نمیں ہے بعد اس میں فرق ابت فرور ہے جس میں دونوں احتمال میں بینی اصدہ کا اور خلاف کا ای لئے رسول اللہ میں ہیں ہونوں احتمال میں بینی اصدہ کا ای لئے رسول اللہ میں ہونوں احدہ جس کا جواب و حلف و ہیت میں واللہ ماار دت الاواحدہ جس سے صراب معلوم: واکر رکانہ کے اپنی زوجہ کو صابق بلظ البتادی کی تھی جس میں دونوں احتمال میں بینی اصدہ اور شاید کا اور الله ماار دت الا واحدہ سے طابق واحدہ کا تعالیم میں کہ انسول نے نمی کر میم تنظیم کے استفار پر احدہ کو حس کے والله ماار دت الا واحدہ امر جس روایت میں خلاف کا فظام وروایت بالمعنی ہورہ کی شاہدی کے استفار پر احدہ کو حس کے والله ماار دت الا واحدہ کو بھی ہورہ ایک کے استفار کی تعلیم کے سے جمہدا کہ افظام میں حارہ اور کی ہورہ کو بھی ہورہ کی سے میں جارہ کی کے اس سے اور نین اس سے ایک کو دی میں مصرح ہے۔ اور نین اس روائی ہولین میں جیں جیسا کہ ٹودی میں مصرح ہے۔

قال الشامى و ذهب حمهور الصحابة و التابعين ومن بعدهم من المة المسلمين الى اله يقع النلث قال فى الفتح بعد سوق الاحاديث الدالة عليه وهذا يعارض ما تقدم واما افصاء عمر البعث عليهم مع عدم محالفة الصحابة له و علمه بابها كانت واحدة فلا يمكن الاوقد اطلعوافى الرمان المتاحر على وجودنا سخ او لعلهم بانتهاء الحكم لدلك بابا طنه بمعان علموا انتفاء ها فى الرمن المتاحر الى انقل وقد ثبت البقل عن اكترهم صريحاً بايقاع النلث ولم يظهر لهم مخالف فما ذا بعد الحق الاالضلال وعن هذا قلبا لو حكم حاكم بانها واحدة لم يفد حكمه لابه لا يسوع الاحتهاد فيه فهو حلاف لا احتلاف الحاور "تميد عدرجوع ارتاب طل بورغيم مقلد بوئ عن حالا بالد مقط شين مقلد بوئ عن الله الملفق أو بين الملفق وهو المختار في المذهب الخ والله والله جماع وال الوجوع عن النقليد بعد العمل باطل اتفاقاً وهو المختار في المذهب الخ والله

تعالى اعلم كتبه مسعود احمد

جواب سی اوراس فرش کے لیے تی مقدد ہونے سے جانے حال ساقط ہوئے کید ور ا سنو مظیم سر ہوجائے کا جس سے ذباب ایران ہوئے کا اندیثر ہے۔ کما قال الحور جانی فی رحل توك مذهب ابی حیقه لنكاح امر أذ من اهل الحدیث فقال احاف علیه ان یذهب ایمانه وقت البرع لانه استحف بمدهه الذي هو حق عده و تركه لاحل حیقة بنیة ابنهی شامی كتاب التقریب صفحه ۲۰۷ جلد ۳، محمد شفیع غفرله

ا یک ہی مجلس میں بیک وقت تین طلاق دینے کا تعکم

(سوال ۱۸۰) زیر حتی المذہب نے اپنی دوی ہندہ اوا کی جس میں میات غیظ و ننظب و مرتش میں ہیں۔

زبان تین طلاقیں ویدیں پھر پچھتایا استاء مواکد گھرویوان اوربال پے دربدرہ و جا تھی گے اشد ضرورت میں مفتی اللی حدیث ہے توی طلب کیا چنا نچہ مفتی ند ور نے اس گواتا ہی ویا کہ ایک ہی طابق واقع ہوئی ہے دید نے رہوت میں اس الرایاس پر بعض ایس علماء نے جن ور یہ رائے نہ تھی مفتی اہل حدیث پر انتظام تعاندت واقع ہوئی ہی اور عوام میں اس امر کو مشہور کیا کہ یہ کافر ہے آیا ہی تھی ہوئی اس مسئلہ کی ہو ، پر ابلیحدیث قابل مقاطعہ اور افر ان از مسجد ہی نہیں نیو آیا حضر ایسا انکے منتقد میں اند ہری میں سے بھی کوئی اس کا قائل تھا ہوئیں۔ ؟

(الجواب) انقطاع كافتوى وين سيح به رتمفير كرني سيح نهيل اور بمهور فقهاء هايد ند بب كه ايك مجس ميل امر الكبواب القطاع كافتوى وين سيح به التي وقت ميل المرافظام كافتوف به جو معتبر شيل بي اور المن بالم الظام كافتوف به جو معتبر شيل بي اور الله وقت من كي تاجاز نهيل. نووى شرق سيح مسلم ميل به وقد احتلف العلماء في من قال الامرائد المن طالق ثلثا فقال الشافعي و مالك و ابو حيفة و احمد حماهير العلماء من السلف و الحلف يقع الثلاث وقال طاؤس و بعض اهل الظاهر الا يقع بدلك الاواحدة النه

اس روایت ہے معلوم ہوا کہ جمہور فقہ اور ائمہ مجمتدین کے نزد کیہ تمین طابق ہو گئیں اورش می ہیں ان کے خلاف کو صلال ہے اور خلاف ہے تعبیر فرمایا ہے۔

وقد ثبت النقل عن اكثرهم صريحا بايقاع الثلث ولم يظهر لهم مخالف فماذا بعد الحق الاالصلال الى ان قال فهو خلاف لا اختلاف الخ.

مجھ پر سات طلاقیں کہنے کا تھم!

(سوال ۱۹۸۷) ایک شخص کی زوجہ کھر میں لڑانی جھڑا کر رہی تھی اس شخص کے باپ نے کہا کہ اگر تم میرے بڑتے ہوتے تواپی زوجہ کو گھر ہے نمال ویت اسکے جواب میں وہ کہتا ہے کہ جھے پر سات ھا قیس نہ مورت کا نام لیا اور نداس کے باپ واداکا تو طابق واقع ہوئی نہیں۔ اس پر ایک مجیب نے وجہ نہ ہوئے اضافت کے اور حالت فضب کے عدم و قوع طابق کا جواب لکھا تھا احقر کا جواب حسب فریل ہے۔ ؟

اللحواب، اقول و مالله التوقيق صورت سواله رقرات حساف فه برت ك شوم من حالت فضب افي بوق و طاق د ك به يوند أخر مين عورت بين هاق و ين وال في زوج الزائي بحضرا أزرى تحى اس برعورت ك خسب البن بوشر الزرى تحى اس برعورت ك خسب البن بوشر الزرى تحى اس برعورت ك خسب البن بوشر الزرى تحى اس برعورت ك أحد من البن بول بين الزواكة من مير من الرق أس بر من البن بول بين الزواكة من من الزواكة من المن المواق من المواق و على المواق المواق المواق المواق المواق المواق و على المحوام المواق و على المحوام الموق و على المحوام الموق الموق الموق المخوف الموق المخوف الموق المخوف الموق المخوف الموق المخوف الموق المخوف المحوام المحو

اور جو تخص طلاق ویتا ہے وہ غصہ ہی میں دیتا ہے خوشی اور رضامندی کی حالت میں نوبت طلاق میں نہیں آتی ہیں جا سے خوشی اور جو آتی ہوجاتی ہے۔ شرمی میں ہے۔ ویقع طلاق می عصب حلافا لا بی القیم المع ہی جواب مجیب کا سیح نہیں ہے اور شخص ند کورہ کی زوجہ پر تین طلاق واقع ہوگئی اب دون حلال الله تعالی فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکع زوجا غیرہ الایة والله تعالی اعلم

ایک طابق کے بعد تین طواق کا جھوٹا قرار کریدنا

(سوال ۵۸۴) زید نے خصہ میں اپنی زوجہ کویہ کہا کہ اپنی دیوی کو طبق ویتا ہوں بعد کو میں نے ان ہے وریافت کی توانہوں نے کہا کہ میں اپنی دوی کو طبق وے آیا ہوں بلعہ تین طراق بجر میر ہے ہو فی کے سامنے بھی انہوں نے یکی اقرار کیا اس بارے میں کیا تھم ہے۔؟

(الحواب) س پر مووی افتار علی صاحب نے تکم وقوع تین طاق کا لکھا تھا جس پر مفتی صاحب تح سے فرمات ہیں۔

جواب صحیح ہے تین طاقیں ہو تنمیں کیو ند اگر واقع میں اس سے پہلے تین طراقیں دے چکاہے جس کو اب است جات ہے۔ اس کے ہے۔ تین طراقیں نہ وی تھیں اور اب اللہ اللہ تین طراقیں نہ وی تھیں اور اب تاہے ہیں کا جمونا افرار کر تاہے تب بھی تین طراقیں ہو تیس ہو تیس کیو نکد جموٹ افرار سے بھی طراق پڑجاتی ہے تو اس صورت میں ایک طراق تو پہلے ہی پڑچکی تھیں ہی ووطالا قیں اس جھوٹے افرار سے پڑگئیں۔

قال الشامي ولو أقرما لطلاق كادماً اوهاز لأ وقع قضاءً لا ديانة حابيه وقال بعد ذلك مورق تم مقل عن المزازية و القية لوارادمه الحبر عن الماصى كدباً لا يقع ديانة عبارات مُدكوروت معموم جواكه قضاء تين طاقين صورت مُدكوره مِين يرْ تَمَين البنة أكريه شخص اس كا و عولی کر تاہے کہ میں نے جمعوداقر از تین طواق کا کیا تھا تو دیا تا تھیں طل قیل نہ پڑتیں ککروہ خودات کا اب تاب مدنی شمیل جواجس سے معلوم جواکہ اس می بیت اخبار کاؤے کی نہ تھی اس سے دیا تا بھی تیزول پڑ میں اور بہر حال جب مواملہ عدالت یا جنمیات میں پینچے ہ تو عمل قضا و کے ادکام پر جو کا اور تین بی طابا قیس مانی جا میں کی۔ المتد تعالی اعلم

تمین طلاق کی کی خاص صورت

ر سوال ۵۸۶) کی نے خصر میں ت میں اپنی کی واس طری طابق و کی۔ ایک طابق دوخیاتی و کی۔ ایک طابق دوخیاتی و کی۔ ان علی اس صورت میں کتنی طابق واقع جو س کی اور یہ جو اس نے کمایا من طابق یہ پہلی دوطیا قول کی صفت من سکتا ہے یہ ۔ تین ہی طابق واقع ہول گی۔ ؟

والجواب صورت فركوره مين سرطاق بين الإيساكية تيسب الفظ (بأن طابق) ميري سيت جدافانه تيس في طابق المين طابق الميس منتمي ويربي في طابق أراد الله المين المالي المين المنتمي ويربي المين المين

لماهی العالمگیریة رجل قال لامرا به ابت طالق ابت طالق ابت طالق فقال عیبت بالا ولی الطلاق وبالتانیة و التالتة افها مها صدق دیانتا وفی القضاء طلقت تلتا کدافی فناوی قاصی حال البهی عالمگیری صفحه ۲۲۲ - ۱ س ۲ والله سبحانه و تعالی اعلم

طلاق مغلطه اور حلاله كي بحث

(سوال ۵۸۵) ایک شخص نے اپنی دو کو تین طلاق دیں اوراس کی عورت نے عدت پوری کر کے یہ کہا میں اس اس مرد ہے نکاح میں اس مرد ہے نکاح کرنا چاہتی ہواں نکاح پہلے مرد ہے کرد یا گیا تیا ہو اکاح بلا حلالہ کے درست ہے اور کتاب زیور زیب انتساء میں لکھائے کہ حلالہ کرنا مکروہ ہے۔ تح میر فرما کمیں۔؟

رالجواب) صورت نہ کورہ میں بغیر حارا ہے نکاح تعلیم تنیں ہوسکت اور جو کیا گیا ہے وہ باطل ہے۔ شہاس کا پہرا متبار شیں حارا ہی صورت کو اس مقد نکاح میں بطور شہر دے اگیا جائے تو وہ مکر وہ ہو ہیں ہے جو استبار شیں حارا ہی صورت کو اس مقد نکاح میں ہے شہر انداز ہو ہے کہ عقد نکاح میں ہے شہر طانہ لکاے کہ تم جند ہے تکاح کرے طابق ویدے تو اس کی معدت نکاح کرے طابق ویدے تو اس کی معدت کرا دیے ہے کہ عورت یہ خود نکاح کرے طابق ویدے تو اس کی صورت ہے ہے کہ عورت وید ہو جات کی اس معدت کرا ہے ہے ہو اس کی صورت ہے کہ عورت وید ہو تو اس کی صورت کے اور اگر یہ خطرہ ہو کہ دو سر اخاو ند طابق خاص ہو تو اس کی صورت ہے ہو دہ ہو کہ عورت وید ہو تو تا مقد نکاح واس سے کہ میں اس شرط پر نیاج کر تھوں کہ طابق کا اختیار ہر وقت جھے کو دہ کا جب میں جابوں گی این ہوں کہ میں اس شرط پر نیاج کر اور کی مرا تھو نکاح کو وقت مقد تبول کر سے کہ عورت کے جند میں رہ گا کہ شوم میں ہوں کہ بعد اپنے اوپر طلاق واقع کرے اور اس کی مدت گرار کر پہلے خاو ندے اور کا مرح ہوں کہ میں ہوں کہ وجند میں رہ کا کہ شوم میں جاورا ختیار بھی عورت کے قبضہ میں رہ کا کہ شوم میں جاورات میں ہوں جاورا ختیار بھی عورت کے قبضہ میں رہ کا کہ میں ہوں کہ میں ہوں کے اوران کی مدت گرار کر پہلے خاو ندے اور کی شرک ہوں جاورا ختیار بھی عورت کے قبضہ میں رہ کا کہ میں ہوں کے اوران کی مدت گرار کر پہلے خاو ندھ کا کر مرح ہوں کی خورت کے قبضہ میں رہ کا کہ میں ہوں کا کہ خورت کے قبضہ میں رہ کا کہ کو بیا کہ کو بیا کہ کو بیا کہ کو بیا کی خورت کے قبضہ میں رہ کا کہ کو بیا کی کو بیا کی کو بیا کہ کو بیا کی کو بیا کہ کر بیا کہ کو بیا ک

دكره الشامي في فصل التحليل من الطلاق. والتداملم_

متنبیریہ ۔۔۔ یادرت کہ یہ شرط عورت کی طرف ہے جین ہواور مرداس شرط کے ساتھ استان کو قبول کر استان کو اختیار طلاق نہ اکا آپ کو قبول کرے تب ہی اختیار طلاق نہ استان کو اختیار طلاق نہ دے گا۔ (ذکرہ الثامی وغیرہ)واللہ تعالی اعلم

طلاق مغاط كيعد حلال كي شرطيس

(سوال ۸۹ م) زَید نیا بین بیوی کو تین طابق وی حد انقطاع عدت زوجہ نے ایک و سرے مخص ہے ایک بنت کے لئے نکاح کر ایا یہ عورت نکاح فانی کے بعد اپنے دیمہ میں رہنے لگی چو شے روزیہ عورت اپنی بھا بھی اور زوج اول کے ساتھ وسیا گیارہ بیٹ شک کو زوج فانی کو زوج فانی کو ایک نکر لیان کاوے کر چلی آئی مکان میں نمیں ٹنی جس وقت پان ویزوج اول اور عورت کی بھا بھی موجود تھی پھر تینوں واپس آئے پھر اس کے بعد عورت اور زوج فانی میں مار قات نمیں ہوئی اس میں انفاق ہے پانچویں روز زوج فانی کے طلاق کی گھاور ذوج اول بھی بھی بعد عورت یہ وجود تھی کی ساتھ ساتھ عورت یہ وجود کی اس سے نکاح کر نیا اب عورت یہ وجود کی ساتھ ساتھ عورت یہ بھی کہتی ہے اس سے نکاح کر نیا اب عورت یہ وجود کی نمیں گیاور خلوت صحیحہ مخفق ہوگئی دوج فانی و عوی اول کا مشکر سے کہ میں نے ور ذوج اول اس کی بھا بھی کی تغلیط کر دیا ہو تو کی اس کے کہ میں نے وطی نمیں کی اور دوج اول کا دیا ہو تو کی اس کے کہ میں سے دورت دوج اول کے لئے طال ہوئی نمیں اور مینوں میں سے کس کے قول کا استبار ہے۔ جبید لباسکا ہو تو جو الدے اب

رالمحواب) یہ عورت زوخ اول کے لئے طابل نہیں ہونی پجند وجوہ اول تو یہ کہ سوال ہے معلوم ہوا کہ زوج عالی سے یہ نکاح صرف ایک ہفتہ کے لئے گیا گیا آر ایک ہفتہ کی قید ہو قت نکاح کی گئی تھی تو یہ نکاح موقف ہو گیالور تمام فقہاء تصریح فرماتے ہیں کہ نکاح متعدہ موقف ہاطل ہواد دوج اول کے لئے حلال ہونااس پر موقوف ہے کہ نکاح متعدہ موقف ہاطل ہونا کے لئے حلال ہونااس پر موقوف ہے کہ نکاح سے جو کہ اور دوج کے ساتھ وطی ہو۔ کہ افیال الدر المختار بنگاح نافذ خوج الفاسد والموقوف النع.

دوم اس لئے کہ سوال سے معلوم ہو تا ہے کہ زوج ٹانی کی طلاق کے بعد ہی تیل انقضاء عدت زوج لول نے کاح کر لیااگر واقعہ ایسا ہی ہوا ہے تواس لئے بھی حال نہ ہوئی کہ معتدہ غیر ہے سوم وہ جزو ہے جو مختلف فیہ ہے بعنی وطی ہو نااس بارے میں زوجہ کا قول معتبر ہے حیف لے کر اس سے پوچھا جاوے اگر وطی کا دعوی کرے تو زوج اول کے لئے حلال ہو سکتی ہے ورنہ نہیں۔

قال في الدر المختار قال الزوح الثاني كان البكاح فاسداً ولم ادخل وكذبته فالقول لها قال الشامي كدافي البحر و عبارة البزازية ادعت ان الثاني جامعها وانكر الجماع حلت للاول وعلى القلب لا أه درمحتار صفحه ٧٤٦ جلد ٢. باب الرجعة اه. والله سبحانه و تعالى اعلم (اضافه) حل له بده ن صحبت زوج ثانی کے نزو یک صحبح نهیں

وسوال ۱۵۸۷ قامنی کے پارایت نا تربیان دیو کہ میں نے خسد بی حالت میں اپنی زوجہ کو تیمن عاق میدوی اور مدت جن مزر خی اب میں اس سے دورو نطاق مرہ چاہتہ جو ل وہ جن میر می دکان میں آنا چاہتی ہے۔ مدار مدالت جن مند مند شخف سے مارو نامات میں میں شخف

ا او مارت میں سر رہی اب میں است، اور دو نقال سرہ چاہتا ہوں اور ان میر ان اکا ک میں اناچا ہی ہے۔ ان منتی نے اس مختص کے ہمراہ جا کردوسرے شخص سے اس عورے کا تکان کرا کے بغیر و علی کے دول والکرا می دفت شوہراول سے نکان کردیا اور اس کے جواز کا تو می ورید یوید فتو می سیجے ہے ہا شمیں۔ ۲

الدواب، النافظ مین صاف مول رویاوران سے بالفظ ند کورو ہے ہیں توطد ق مغلط ہوگی اور تکی طرف ہیں یا اللہ و المداد کے حال ہو جون استعمال کے گئے سے استعمال ہوگی اور ق صلی صد حب کا اس و خصاب کر خوات و المداد کہ و المداد کہ و المداد کہ اور المداد کہ و المداد کہ و المداد کہ اور المداد کہ اور المداد کہ و المداد کہ است میں اس مسئلہ میں اس مسئلہ میں اس مسئلہ کے شرجب پر آوی و بیانے ہے بھی محض محض علاج کیو نامہ اس مسئلہ میں اس میں اور کی میں اور عب اللہ کا فرائ کی میں اور عب اللہ کے اور عب اللہ کا فرائ کی میں اور اللہ میں او

قال الشامى ثم اعلم ال استراط الدخول ثابت بالا جماع فلا يكفى محرد العقد قال القهستاى وفى الكشف وعيره من كتب الاصول ال العلماء غير سعيد بن المسب اتفقو ا على استراط الدحول وفى الزاهدى اله ثابت ناجماع الامة وفى المبية ال سعيدارجع عنه الى قول الجمهور فمن عمل به يسود وجهه و يبعد ومن افتى به يعزر الى قوله وذكر فى الحلاصة عنه اوعن الصدر الشهيد ال من افتى به فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين قاله محالف الاحماع ولا ينفذ قصاء القاصى به انتهى كذافى الشامى باب الرجعة صفحه ٢٥٥ جلد ٢

شوہر ٹانی وطی شہرے توحل لہ نمیں ہو تا

ے خطاہو کی۔؟

(المجواب) صورت مستولد مندرجه فط سے معلوم ہواکہ پہلی مر جبہ جس محض کو حلالہ کے لئے آمادہ کیا تھا اس نے نہ جماع کیا اور نہ طواق وی پھر دو ہر افط مر سلہ عافظ محمود حسن صاحب کا آیا جس سے معلوم ہوا کہ اس نے جماع تونہ کیا تھا گر طاق و بدی اب آسر دو ہر سے فط کا مضمون سیج ہے تو دوبرہ جس شخص سے حلالہ کے سئے آمادہ کیا ہے اس سے نکاتہ عدا نقض نے مدت کے صحیح ہو سیاور جب اس نے عد نکائے اور جماع کے اس کو طاق و بدی تواس کی عدت سی نزر جانے کے بعد فاوند اول یعنی زید کیلئے نکائے درست ہو گیا۔ بقو لمه تعالی حتی تسکح روج فواس کی عدت سی نکاح درست ہے تو نکاح پڑھنے والے اور گواہان نکاح پر کوئی الزام نہیں البت پہلے اور دو سر سے شخص سے جو نکاح بھر طاحہ یہ کیا ہے یہ نکاح کرتا ہا جا نزاور باعث لعنت ہاس کاح کا پڑھن اور گواہی و بنا بھی گنہ ہے۔ در مختار میں ہے و کو ہ التر و ج لمتاہی لحدیث لعن اللہ المحلل و المحلل له شامی صفحه ۵۰۰ جلد ۲.

الغرض نکاح بھر طاحالہ کرنااور کرانا ہخت گناہ اور ہوٹ لعنت ہے لیکن اگر کرلیاجائے توباہ جود گناہ گار ہوئے کے بعث فاوند کے بنے حلال ہوجائے گی۔ کمافی الدر المختار وان حلت للاول لصحة المکاح و بطلان المشوط اور جس شخص نے تکاح بھر طاحالہ بیتھ ہو ہ گناہ گار ہے اگر توبہ کرے تواس کے بیجھے ٹماز با کراہت درست ہے۔ احفر وصلاہ

باب العدة و الوجعة (عدت گزار نے اور رجوع کرنے کابیان)

کافر عورت مسلمان ہو جائے تو عدت کے بعد نکاح ہو سکتا ہے (سوال ۵۸۹) ایک عورت کافرہ جس کواس کے خاوند نے عرصہ دو سال سے اپنے ھرسے نکال دیا تھااب مشرف باسلام ہو گئی ہے اس کا کائی ایک مسممان ہے کرناچ ہتے ہیں ایس صورت میں اس کو عدت گزار نی پڑے گ یافیر عدت اسکا نکاح کردیا جائے۔

(الجواب) جب تک مسلمان ہونے کے بعد تین حیض نہ کزرجاً میں جائز نہیں۔

كمافي الدر المختار ولو اسلم احدهما اي احد المحوسيين اوامراً ة الكتابي ثمه اي في دارالحرب و ملحق بها علم الملح لم تبن حتى تحيض ثلاثا او تمصى ثلاثه اشهر قبل اسلام واقامة لشرط الفرقة مقام السبب وليست بعدة. ١٣ صفر ١٣٥٠ هحري

طلاق رجعی میں عدت کے اندر تجدید نکاح کی ضرورت نہیں (سوال ۹۰) عرصہ چار پانچ سال کا ہوااحمد علی شاہ نے اپنی عورت کو طبق رجعی دی تھی اور مدت کے اندر رجو ٹاکر بیا تھا عورت کے بھائی مدت کے اندر ہی عورت کواپنے گھ سے ٹے اور دوجہ جس ست احمد علی شاہ کے پاس ند پہنچایا کی سمال حداور جگہ نمان کر ویاب و عورت اس فود کے کھر آباد نمیں ہوتی بلندا حمد علی شاہ کے یہ سآباد ہونا چاہتی ہے کیا حمد علی شاہ بغیر کی جدید نکات کے اس عورت کو اپنے ھر آباد کر سکتا ہے یا نمیں۔ ؟ والعجو اب) اگر واقع میں احمد علی شاہ صاحب نے مدت کے اندر رجعت کرلی تھی خواہ بذریعہ قول یا تعمل توان ف عورت ان کے نکاح ہے خارج نمیں ہونی اور س کا دوسر انکاح جو اس کے بھا کیوں نے کر ایا ہے تھے شمیں ہوااحمد علی شاہ صاحب اس کو حسب سائل اپنے کھر بوا تجدید نکاح آباد کر سکتا ہے۔

مدت دراز تک زوجین میں نتیجد کی ہے عدت ساقط نہیں ہوتی

(سوال ۹۹۱) ایک مساق کے شوہ نے عرصہ سات سال سے اپنی منکوحہ سے تعلق ندر کتے ہو ہے بذریعہ تح برطاق دیدی آیا عورت پر مدت ارزم ہے یا شمیں اور یہ تح بر شوہر ک عرصہ دوسال سے آئی ہوئی تھی ایم معرت مس وقت ہے شار ہول گے۔؟

(الجواب) عبارت سوال ہے معلوم ہوتا ہے کہ سات سال ہے پہلے زوجین میں تعلقات زن و شوہر قائم سے یہ بیٹی بعد اکال جماع یا خلوت و فیہ وزو چیل ہے ہذا بعد و قول طابق کے عدت طابق گرارنا ضروری ہے طابق سے بہذا بعد و قول طابق کے عدت طابق گرارنا ضروری ہے طابق سے سال کی علیحد کی عدت کو ساتھ اقرار نامہ طابق کی سات سال کی علیحد کی عدت کو ساتھ اور کرے گرارنا کے عدت طابق تین جین میں اور جس کو جینس ندآتا ہواس کے حدت طابق تین جینس میں اور جس کو جینس ندآتا ہواس کے لئے تین ماہ میں۔ کذافی عامة کتب الفقہ،

مدت میں نکاح کی صریح گفتگو بھی حرام ہے

رسوال ۲۹۵) زیر نے اپنی دوئی ہندہ کو طاق مفیظ دیا مطاقہ ابھی عدت میں تھی کہ عمر کے بھازاد بھائی نے کہ جم ہندہ اپنالہ بین ہے کہ جمارانکاح ہو گیااس کے بعد ہندہ اپنالہ اللہ بین کے جم ہندہ اپنالہ بھی گئی عدت کے بعد ہندہ اپنالہ بھی گئی عدت کے بعد جندہ کا تکان ایک دو سرے شخص سے جو نا قرار پایا تو عمر نے ہوجہ رکوانے نکان کے بیال چلی گئی عدت کے بعد جب ہندہ کا تکان ایک دو سرے شخص سے جو نا قرار پایا تو عمر نے ہوجہ رکوانے نکان کے بیال چلی گئی عدت کے بعد جب ہندہ کا تکان ایک دو سرے شخص سے جو نا قرار پایا تو عمر نے ہو جہ رکوانے نکان کے بیال وی شروت نہیں دے سے بیا جم کی دوجہ ن میں نہیں کیا جا تھیں کیا جا جہ ہوگئی ہوگئی

(اللجواب) جو قرائن سوال میں درئی بین ان سے معدوم ہو تا ہے کہ واقع میں نکاح عمر سے کیا ہی شہیں گیا گئی با فرح س با فرض اگر کاح پڑھا بھی گیا ہواور یہ بھی فرض کرلیں کہ مندہ نے اجازت بھی دیدی تھی تب بھی شرع کی سے طرح یہ نصیح میسی و نافذ شمیں ہوسکتا کیوند سوال سے معدوم ہو تا ہے کہ عمر خود بھی اس نکاح کے متعمق ان ایام کے اندر ہونے کامد عی ہے جوایام عدت ہیں اور مدت میں کاح کیا نکاح کی بات چیت بھی بھی قرآن حمرام ہواں لئے جو کاح بعد انقض نے عدت والدین نے کیا ہو جو ہی ساتھ صالت عدت میں اگر کا تا بالفر نن ہواہمی تو سیح شیں اور عمر اپنے اس و عوے اور بندواور اس کے والدین کی آبر وریزی کرنے کی وجہ ہے سخت کناہ گار ہوا۔ حدیث بیس ہے۔ المسلم من سلم المسلمون من لسانه ویدہ لینی مسمان تووی ہے جس کہا تھ اور زبان ہے دوس ے مسمان کو تکلیف نہ بنچ اور کھائی مسلمان کی آبر وریزی کرنا کا س ورجہ کا فسق و کناہ ہے۔ صوح به فی الاحادیث الکثیرة.

خلوت وصحبت سے پہلے طلاق میں عدب نہیں

(سوال ۹۳ م) ایک تخورت کا کا ن ایک شخص کے ساتھ ہوا تھا کا ن کے عدنہ عورت م و کے بہال کی اور نہ مروعورت کے بہال آیا کی سال جد خاہ ند نے اس عورت کو طاق وے وی بیا عورت عدت کرارنے کے بعد نکاح ٹائی کرے گیا اس پر بالکل عدت نہیں ؟

> (الجواب) أن عورت كُذه مدهدت تهي طاق كَ فورا عدده مرى جُهد قال أرسَعَ بهد كما هو منصوص القرآن المحيد _(والمدسونة العالى اللم)

> > نابالغہ کے ساتھ خلوت ہو جائے سے مدت واجب سے

(سوال ۱۹۶۵) ایک نابد خد کا کات : واله رتین چارسال تک آباد ره کر کیج جید سات سال غیر آبه رجی اوراب بالقب غیر آباد : و نے کی صالت میں اس کو شوہ نے طاق دیدی کیاس پر حدت ہے۔ ؟

رالحواب) اس صورت شماس عورت يرمدت طبق تين ليش الزارف الدب يساس كانعدوه مراكات أرستي به حال الكان تصويحهم المحتار و تجب العدة بحلوته اى الصبى وال كانت فاسدة لال تصويحهم بوجودها بالحلوة الهاسدة شامل لحنوة الصبى كذافي المحر من باب العدة النهى قلت و خلوة الصغيرة اللتي لا تجامع ايصافاسدة كما صوح في الدر المحتار و فيها العدة. والله تعالى العمم

طویل عرصہ کے بعد طلاق کا قرار کیا تو مدت کب ہے شار ہوگ

(سوال ۹۹۵) زید کتاب کے میر ساور زوج کے در میان بڑھ تازی ہو کیا جس پر زوج اراض ہو کر میری اجازت اپنوالدین کے مکان پر چلی گی اور وہیں رہنے گئی اور اس جدائی کو حرصہ تقریبا چار مال ہوئے اس مدت مدید میں کئی مرتب نی مرتب زوجہ کوبلا کر بھی جس کا جواب انہ رقت اور میں بھی گیا گر عورت میری بیال آنے پر راضی نہیں ہوئی تواس پر میں نامید ہو کر زوج کے روزرہ طابق محلات نہد ویا اس وفت زوجہ کی والد واور اس کی حقیقی بھی سواکونی موجود نہیں تھاور دایا گوچھ مینے کر رگے تو میں نے قاضی صاحب کے بیال زوجہ ند کور ف

ا ساں میں یہ نمائے کہ حاست نا ان میں اول موالد یہ نمیں مکھاکہ تمین جار سال تک جو ساس نمائے میں بالغ تھی یا بالغ ؟ لور شوہر کے ساتھ صوت ہوئی ہوگا ہوں اس تقدیم الغ تھی یا بالغ ؟ لور شوہر کے ساتھ خلوت ہوئی ہولور جس وقت طلاق دی ہوائی وقت وہالغ ہو چکی ہولور حیض آرہا ہو۔ ۱۱ محمرے شق المی

اخیرنی بھن سے شادی کرنے ہیں در او ست کی قاضی صاحب نے طلاق کے جبوت نے سے گواہ طلب کیا ت جواب میں میں نے قاضی صاحب کے روبر و مذکور دہال القعات قسمیہ بیان کئے جس پر قاضی صاحب نے حسب ذیل امور کو چیش نظر رکھ کر میرے مادا پریل کے داقعہ طاباق کو جس کو چیر ماہ ہوئے ہیں تصدیق کرتے ہوں۔ میرے نکات کا تھم صادر فرمایا۔اب موال یہ ہے کہ آیا ہے نکا ہے درست ہے یا نمیں۔ ۲

(الجواب) قال في الدر المحار لو اقر بطلاقها مذ رمان ماص قان الفتوى انها من وقت الاقرار مطلقا نفيا لتهمة المواضعة انتهى. قال الشامي اي سواء صدقته ام كذنته ام قالت الادرى كما يدل عليه السياق قال في البحر وظاهر كلام محمد في المبسوط و عبارة الكنز اعتباره من وقب الطلاق. الا ان المتاحرين احتار وا وجوبها من وقت الاقرار حتى لا ينحل له التزوج ناحتها واربع سواها زجرا له حيث كتم طلاقها انتهى (قلت ورده العلامة ابن الهمام في الفتح بان قول المتاحرين محالف للائمة الاربعة، ثم قال الشامي ووفق الغدى بحمل كلام محمد على في كلامهما طهر ولا يفيد انتهى (شامي باب العدة صفحه ٢٠٢ ج ٢)

عبرات مذکورہ ہے ثابت اوالہ زید نے جو قاضی کے سامنے اقرار طاباق کیا تو یہ اقرار اس وقت ہے بافند سمجھ جائے گا جس وقت طابق ہے کوزید نے کہا ہے یکی مادا پریل ہے (کیوند مادا پریل ہے شوہ اور یہ ی باندہ ملیحدہ ہیں) اب اپریل ہے تم ہم تک چھ میں ہوئے اس مدت میں یہ حقیق کی جانے کہ زید کی سبتہ ہو کے اس مدت میں یہ حقیق کی جانے کہ زید کی سبتہ ہو کی باداس کی بھن ہے نکاح چائزہ تھے جو اور شرح میں اور اس مندہ کو تمین حیض آئے ہیں ہوئیں اس آئے ہیں اور اس مندہ منازہ کے جو اور شرح میں ہوئی اب اس کی بھن ہوگی اور اگر مندہ والور اگر ہمندہ حالہ ہو تو مدت و ضع حمل ہے و ضع حس ہے پہلے مدت ختم نہ ہوگی اور اگر کی وجہ سال کو حیض بالکل آتا ہی مندہ تو تمین ہو اس کی عدت قرار دی جائے گی جو کے صورت نہ کورہ میں گزر چکی ہے۔

اس کو حیض بالکل آتا ہی مندس تو تمین ہو تک معرف اس بات پر مو قوف ہے کہ بندہ کی مدت چھ ماہ میں ہذر یہ حیض ہو تو تکام تھی ہو دی اس کی حدت ہو ماہ سے ہو گواہ طلب کے اس کی حدت میں ہوئی ہو تھی ہی تھی ہو تھی ہو

عدت وقت طلاق ہے شروع ہوتی ہے

(سوال ۹۹ م) ایک عورت شاہ کی شدہ اس کے خاوند نے دوسر کی عورت کرلی ہے پہلی عورت کوشر کی کی رہ سے زبانی تین طاق اپنے والد صاحب اور والدہ صاحب کے روبر و دے چکااور کونی کا مذوغیر ہ نہیں کیا اور جب دوسر کی جگہ تکاح کر تاہ تو تھ میں کی اور جب دوسر کی جگہ تکاح کر تاہ تو تھ میں کی طاق و تھ ہیں گیا ہے عورت کو مدت طاق دوسر کی جگہ تکاح کر تاہ بھی ہو گئے ہیں آیا ہے عورت کو مدت طاق و سے جب سے کرنی چاہے جب سے کرنی جائے ہیں تیا ہے کہ زبانی طاق و کی مطلع قرمائیں۔؟
دوسر سے کرنی چاہئے جب سے تھ میں اس محتص کی زوجہ پر تین طا، قیس واقع ہو سین کیونکہ زبانی طاق و دینے سے طابق و اقع

ہ و باتی ہے۔ عد جیھ معینے کے جو تح بری طابق ہامہ شوہر نے ثبوت اوراطمینان کے نے مکھا ہے اس وقت سے معرت مزار نے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ جب عورت کواپ سے جیھ ماہ بیشتر زبانی تمین طائق دے چکا ہے تواس عرصہ میں عورت کو تمین حیض آئے ہول گے ہول گے ابدا معدت ختم ہوگئی۔اب معدت ارزم نہیں۔وامندا معم

طلاق تکٹ کی عدت میں شوہر نے بتمان کر لیا توعدت کب سے شار ہو کی رسوال ۹۷ میزیدئے اپنی دوئی کو تین طلاق دیدی اور اپنا کی دوست سے اس کی اطلاع کر دی مگر طلاق کا نام من مراس کے والدین اس پر بہت ناراض و ہے اور کہا کہ طابق لناد و پھر زید کو خود بھی افسوسی جواچنا نچہ مخالط سا

شر ار تول ہے بازندآنی تو ہار کراس کومیریمہ بھی دیا گھر پھر رفتہ رفتہ اصلی طاب ق سب کو ظاہر ہو گئی کہ تین طاباق دی گئی

اس وقت زیر کی بیوی کواس کے میعہ میں بھی اطابا ٹو پیری گئی اب دریافت طلب امریہ ہے کہ وہ مطاقہ اسلی طاباتی ہوئے ہوئی ہوئے کی صورت میں زیر کے پاس ۲۰ یوم رہی تو مدت کی حداول طاباق کے وقت سے اس طرح اس کے نان و نفقہ کا حساب بھی میعہ میں اور ت سے شار کی جائے گئی عورت کے میلے بھی میعہ میں اطاباع دینے کے وقت سے اس طرح اس کے نان و نفقہ کا حساب بھی میعہ میں اطاباع دینے کے وقت سے رہنو اتوجروا۔

(الحواب) قال في عدة النحر وفي والوالحية رجل طلق امرأ ته ثلاثاً فلما اعتدت يحيضتين اكرهها على وجه على الحماع فان جامعها مكراً طلاقها تستقبل العدة وان كان مقراً بطلاقها لكن جامها على وجه الرنا لا تستقبل و كذا من طلق امراته ثم أقام معها رمانا على التفصيل اله. (بحر الرائق صفحه ٥٠١ م ع) وفيه قبل ذلك ولو كان الواطى في العدة و المطلق هو فلا نفقة لها بعد عدة الطلاق كذافي المجتبى اله (صفحه ١٥٦ م ١)

عبارات مرقومہ ہے معلوم ہوا کہ جب شوہر نے تین طابق کا اقرار نہ کرتے ہوئے اپنی زوجہ مطقہ کو زوجیت ہیں رکھا تو عورت پر دوسر کی عدت بھی الزم ہو جائیگی جس کی ابتداء وقت تفریق (یعنی میحہ بھیجنے کے وقت) ہے ہوگئیں نفقہ صرف پہلی عدت کے ختم ہوئے تک واجب ہوگا یس صورت سوال ہیں طابق کی تاریخ کے معد نبتہ شوہر کے ذمہ خبیں لیکن مطاقہ کو دوسر کی تاریخ کے معد نبتہ شوہر کے ذمہ خبیں لیکن مطاقہ کو دوسر کی جگہ عالی والے والے والے اور یہ والے اور یہ دوسر کی مدت اس روزت روسر کی مدت اس روزت مارہ وی مدت سے فارغ سمجھی جاد کی ۔ فارغ سمجھی جاد کی۔ واللہ اللہ اللہ سورت مدت نبو فارغ سمجھی جاد کی۔ واللہ اللہ سوری مدت سے فارغ سمجھی جاد کی۔ واللہ اللہ سوری اللہ اللہ سوری مدت سے فارغ سمجھی جاد کی۔

باب ثبوت النسب (ثبوت النسب كابيان)

نكاح سے سات ماه بعد جوچہ پيدا ہووہ خاو تد ہى كاہے

(سوال ۹۸) زیرئے ہندہ ت کاح کیا بعد سازھے سات ماہ کے ہندہ کے لڑکا پیدا ہواتو لو گول نے زید پر طعنہ زنی شروح کی اور کہنے لگے کہ یہ بچہ زید کے نطفہ سے نہیں ہے کیونکہ ہم عرف میں اکثر دیکھتے ہیں کہ نوممیت کے بعد بچہ بریدا ہو تاہے آیالو گول کا کمن درست ہے یا نہیں۔؟

(العجواب) شرعادنی مدت حمل چیره باوربعد کاح چیره او کے جو چید پیدا ہواوہ شرعا فاوند ہی کا پیدا ہو جاس پر بلاہ چید نظفی کر نااور تہمت رکھنا سخت نوہ ہے۔ بالخصوص سات آٹھ ماہ کے بعد تو چہ کا پیدا ہو جانا اور زندہ رہا ہجرت محقق ہا اس پر طعنہ زنی کر ، سخت سناہ ہے آ ہر وارالا سلام ہو تا تو طعنہ زنی کرنے والوں پر حد جاری ق جاتی لیکن ہندوستان میں من ست موجودہ حدود جاری شمیں ہو سکتیں۔ بہر حال بید پچہ شرعاز بدہی کا ہے اور ثابت السب ہے محض اس وجہ ہے کہ سرائے ہو سات وہ میں پیدا ہوا ہے بد فنی کرنا ہم گرجائز نہمیں۔ قال الله تعالی الذین بر مون المحصنت الغافلات المومنات الایة وانتداعلم اصواب قال الله تعالی الذین بر مون المحصنت الغافلات المومنات الایة وانتداعلم اصواب

والدكي و فات كے بعد بعض اوالا د كو غير ثابت النسب قرار وينا

(سوال ۹۹۹) زید کے دوفرزند عمر ، بحر مختلف البطن سے ہندہ کے بطن سے عمر اور حمیدہ کے بطن سے بحر ۔ زید بر دو فرزندان ندکورین کی تعلیم ، تربیت و جملہ ضروریت زندگی کا گفیل تصاور جس طرح کہ اداو کا حق شر کی والد و عوصے کے فہوت پر زید کی آیب تح مر ببطور دلیل پیش کرتے ہیں جس میں زید کا بحر کے اپنے فرزند ہونے انکار کرنام قوص ہے ، حالا تکد ہر اور ان زید و نیم جم اس امر کے شہد موجود میں کہ بحر زید کا فرزند حقیق صلبی ہ زید کے تو اپنا فرزند حقیق صلبی ہوئے کا آقر از میاہ و رفت ہوئے کے بحد بحر کو میر اث پر رکی سے بحر کواپنا فرزند حقیق صلبی ہونا تعلیم کی اور افرار واحتر اف کیا بوزید کے فوت ہوئے کے بحد بحر کو میر اث پر رکی سے محروم کرنے کی غرض ہے بحر بحر کی ٹرزید کی طرف منسوب کر کے جو بیش کی گئی ہا اس و بحر می کرنے کی طرف منسوب کر کے جو بیش کی گئی ہا اس و بحر می مردیا جو ہی گئی گئی ہے اگر و میر اث بوری سے الحقیقت زید کی غرض ہے بحر ہوئی اس کے والد زید کی طرف منسوب کر کے جو بیش کی گئی ہے آمرہ ہوئی و بار کر کو اس کے والد زید کی ملک ، معی شرے بحر می مردیا جو ہوئی کی گئی افرار دال میں السول ہوئی افرار دو کو اس کے دو اس محر می مردیا جو ہوئی کی گئی افرار بالمنسب کے بعد نفی سے نسب منتی بوجائے گائید کا اپنی زبان سے بحر ہوئی فرزند ہوئی کا کیا افرار بالمنسب ک بعد نفی سے نسب منتی بوجائے گائید کا نی زبان سے بحر ہوئی فرزند ہوئی گئی ہوئی افرار بالمنسب ک بعد نفی سے نسب منتی کے لئے گائید کانے گئی نہان سے بحر ہو بیافر زند ہوئے کا فرزند و کو ابول سے فرزند و بیافروں سے ہوئا شرور کی ہے۔ ؟

(المجواب) اگر حمیدہ کا کال زیرے موتھ نسادت شرعیدے تابت ہو خواہ زید بحرے نسب کا پنے موتھ الم المجواب المحروب الم المراقرار پر کواہ جول بیند ہوں بھر حال بحر کا نسب زیدہے تابعت ہو گاہدی اگر زید خود موجود

حاصل ہیں ہے کہ اُسر حمیدہ کا نکان شادت شر عیہ سے شاہت ہو جائے تو بھر زید کا انکار نسب شہ ماہ منز معتبر منیں اور شادت نکاح کے سے یہ بھی ضروری نہیں کہ مجلس نکان کے بینی گواہ موجود ہوں بلعہ کان اور نسب وغیرہ میں محض شادت تا مع ہی کائی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک مرد کود کیھے کہ کسی عورت کے پاس آتا جا تا ہے اور لوگوں سے سے کہ یہ عورت اس کی دوی ہو تحض اتنی بات سے نکاح کی شادت و سکتا ہے اور وہ شمادت قبول ہو سکتی ہے۔

کمافی الباب التابی من شهادة العالمگیریة الشهادة بالشهرة والتسامع تقبل فی اربعة اشیاء بالا جماع و هی النكاح والسب و الموت والقضاء كذافی محیط السرخسی فادا سمع الرجل من الباس انه فلان من فلان اوراً ی رجلا یدخل علی امراً ة و سمع من الباس انه زوح فلانة و زوحة فلان و رائی قوله) و معه ان یشهد وان لم یعاین الولا دة علی فراشه او عقد النكاح (عالمگیری مصری صفحه ۲۹۹ ج ۳) اور صورت تد كوره ش جب كر شب كافر اراوراس كوله بحی موجود چن توآم مصری صفحه کر شرب شافت باشام بحی موجود چن توآم کاح پر شماوت باشام بحی موجود چن بحی شب بحر كان ید ست تاست و جائی الرام الرام این کاوارث و گار کمافی البان البان عشر من اقرار العالمگیریة اذا اقربا لاین مثلاً فالا بن المقرله یرث مع سانو ورثة المقروان انكو سانو الورثة نسبه الخ.

خلاصہ فتوکی ہیہ ہے کہ صورت ہم تو مدین بلاشہ بحر کا نسب زیدے ثابت اور ہواس ناہ ارث شرعی مشل دوسر کیاہ لادے ہے۔ نفی نسب کی تح میشر ما محض بیکار وافوہ ہے۔ وائلد تعالی اعلم

سچے کے نسب کاانکار (سوال ۲۰۰۰) نائے کے نکات کے انعقاد کے قریباس کی منکوحہ زانی کے ساتھ مفرور ہو گئی جس کی تااش میں ناٹے نے بہت حمد جیاہ رخر ہے کہ وہ تھیں سال علیش کر تاریا آخر نہ می نہ کوئی خبر کمی ماجز ہو کر مداات میں و سامی والرابياك حالت بيات كه جو فد يوروبا النباب السامة المت بين بياستغاثة من كدأ مر منكوحه وابير آجاب اوراس في یاس اوا اواس کی جنی ہو تو ہے اوارواس کی سفال اور حرام اور زناء ہے ہواور اس کی او او ہر سُر میر می خمیس ہے اے صاحب عدالت متہیں خدا تعالٰی ن قتم ہے اُسر میری متلوحہ اوا دے سرآئے تو میری نہیں اس کی ہے دو زیاء ہے ہونی آبر میری زندگی میں آئی تو میں اعان کروں گا اعان کرٹ کے لئے تیار ہوں آبر میری و فات کے بعد آپ تواس کی اولاد کو میری اولاد کے ساتھ جو کھے میں ہے شریک جانبداد شدینایا جادے۔ اغریش مرینے تک یہ انتہاں ہ اور آغی کر تاریا کہ اول دِ منکوحہ مفر وروزا دیے کی میبر می شہیں آخروہ مر کیا. عد مر ک اس کے اس کی مقبوحہ اول د زنا بی تیرآئی وہ تو گھات میں بھی آت ہی مدات میں وعوی کرویا کہ میری اوا اور ناہے ہے لیکن جب اس کا نکان تی اور اس کے نکاح میں بیدا ہوئی ہے ہیں میری او او کو میرے نائج کی اوا دیسے شریک جائیداد ہونا وہ اور حصہ ر سدی حقیقت اراضی وغیر ۱۰ بوانی جے اس کے جواب میں ایک عالم لکھتے میں کہ ہاں ہے اوااد زامیہ کن رو لمو میں ر ما اس کے ناٹ کی اولاوے نے ابر حصہ کی شر کیا ہے کیوند ور مختار شامی میں صاف مکھاہے کہ امترار عورت تا ہے۔ "وت نسب میں شاکہ مرد کالور ایک : اسے محمد مشرقی بمعربیہ فاو لادھا میہ عافیش کرتے جن ۱۰۰ سے صلاب فرمات ہیں کہ بال توفر ماین شرح کا تعم برحق ہے اس میں کوفی شک شہیں کیکن میہ تصور ایباہے کہ اس میں منج تب نائے کے سوت اور سامی ہے اور هار حل فید میں تو منج تب ناٹ ہے الکار کی وحدر وحد اور نی کاواوید ئنېدېرين تک چچني رباہے اور جو صورتين فقد بين اين بين كه شرح شريف ناڭ كې تكذيب فرماتي ہے اور او ١٠ يي نبعث اس سے کرتی ہے یہ صورت ان بیں واقعل خیں۔ کمالا یحفی علی ارباب هذا الص بی مقسل جواب مزین بدستخطشریف بحواله کتاب مرحمت فرمایا جاوے۔

ش آو قابیہ کیا ہے۔ اور ایک میں اور در مختار کے ساب اغم اکنل میں مدد عصبات کو بالعا ماملے تو عمہ المحد شم بدو ہی پہنچاتے ہیں بھر آئے اور نہیں لکھنے کہ عمم اب المحد عمم جد المحد عمم جد المحد عمم جد المحد عمم حد المحد عصب نہیں۔ ذوی ار روام کو ارت میں ال پر مقدم کیا جائے یا مثل عصبات مندر جے یہ بھی عصبات میں ارث لیس کے اور اکا تر صغامر کر دیں گے۔ فرقوی الدادیہ میں لکھتے ہیں وہ بھی جو اب اظمینات میں اسلامی المان میں کے دفروی الدادیہ میں لکھتے ہیں وہ بھی جو اب اظمینات میں اسلامی المان کو منی جائے۔

مسمى فحش

ابن ابن ابن الا بن عم جد الجد بنت عم الاب

رجیه متن ابیات و سرحش شنخوری و حاشیه آن باجوری میں جو شافعی المذہب ہیں صاف کھلاورج ہے کہ ند کورات سب حصبہ بین اور بعد ذوی اغراطش نحرز جمع الامواں بین کیالب شافعی غدجب پر عمل کیاجاں جب بدب مارت ندجب حضیہ میں تشریخ و ضاحت نامالہ تنہیں اور مخفی ہے۔ و رمجآل شرح و قالیہ میں بیار ورجوح الی ندجب اشافعی کے لکھتے ہیں۔ وقواعد لاتا باہ وقواعد تفتضیہ وال کان والاحتیاط فی ما قال الشافعی ہر دو ٹول کا جوابواضح الحمینان بخش مرحمت ہوتاجائے۔؟

(الجواب) قال في البدانع من اللعال واذا كال وحوب نعبه ربعني السب) احد حكمي اللعان فلا يحب قبل وجوده و على هذا قلنا ال القدف اذا لم ينعقد موجباً للعان او سقط بعد الوجوب (الى قوله) لا ينقطع نسب الولد وكذا اذا نفي ولد حرة فصد قنه لا ينقطع نسبه فتعذر اللعان لما فيه الناقص (الى قوله) واذا تعدر اللعان تعذر قطع السب لا به حكمه و يكون انهما لا يصدقان على بعيه لان السب قد ثبت و السب الثانت بالكاح لا يقطع الا باللعان ولم يوجد ولا يعتر تصادقهما على الهي انطال حق الولد وهذا لا يجوز النهى لان السب بشت حقاً للولدوفي تصادقهما على الهي انطال حق الولد وهذا لا يجوز النهى ثم قال تم لوحود قطع السب شرائط مها العربق لان الكاح قل التعربق قائم فلا يجب المفي ومها يكون القدف بالمي بحد المغين أو بعوم الوبية (المنامي وصفحه ٢٠ ١ ٨ ح ٣) ثم قال في الدر المختار و الشامي احرح دار الحرب لا نقطاع الولاية (شامي صفحه ٢٠ ١ ٨ ح ٣) ثم قال في الدر المختار و الشامي ومن شامي صفحه ١ ٨ ٨ ح ٣) ثم قال في الدر المختار و الشامي يومين شامي صفحه ١ ٨ ٨ ح ٣) ثم قال في الدر المختار كما لالعان بفي الحمل لعدم تيقه عد القذف ولو تيقاه بولا دنها لا قل المدة يعتبر كانه قال ان كت حاملا فكذا والقذف لا يصح تعليقه بالشرط (شامي صفحه ١ ١ ٨ ح ٣)

عبارات ند کورہ ہے چندامور مستفاد ہوتے ہیں اول لعان دارالحرب میں نہیں ہوسکتا (دوم) جس جگہ لعان نہ ہو سکے وہاں منکوحہ حرہ کی اوالاد کا نسب منقطع نہیں کیا جاسکتا (سوم) جس جگہ لعان ہو وہاں بھی نفی نسب کے لئے مجملہ چیہ شرطوں کے ایک شرط یہ بھی ہے کہ زوجین میں تفریق قطع نسب ہے پہلے ہو جاوے (چہارم) اور دومری شرط یہ بھی ہے کہ حمل کے نسب کی نفی قبل الولاد ہ نہ واور نہ تعلیق اس طرح ہو کہ اگر حمل ہوگا تو زناکا ہوگا۔

صورت بمسنولہ میں ظاہر ہے کہ ہو جہ دارالحرب کے لعال نہیں ہو سکتا تھااور نہ ہوااور نہ تجبل از موت زو جین میں تفریق بنر رہید لعال ہونی لور نفی نسب کا دعوی جو ناکح نے کیا تھاوہ بھی تجبل از ولادت تھابلے ہیںورت تعلیق اس لینے معلوم ہوا کہ ہو جہ فقد ان شر انظ انقطاع نسب کے باوجود اس شخص کے اعلان کر دیے اور کہتے رہنے کے اس عورت کی اولاد کا نسب جو اس شخص کے زمانہ میں پیدا ہوئی تھی ازروئے قانون شرعی ای شخص کے اس عورت کی اولاد کا نسب جو اس شخص کے زمانہ میں پیدا ہوئی تھی ازروئے قانون شرعی اس شخص سے خلات ہوگا اوروہ اس کے دارے ہول تے البتہ فی الواقع عورت جا نتی ہے یالولاد کو معلوم ہے کہ ہم اس شخص کی لولاد نہیں ہیں تو ان کے لئے اس کا دعوی کرنا حرام ہوگا کی لولاد نہیں ہیں تو ان کے لئے اس کا دعوی کرنا حرام ہوگا کی کہ اولاد نہیں جی لور کو انکار کرنے کا حق نہیں۔

قال عليه السلام حين برلت اية الملاعبة ايما امرأ ة او حلت على قوم من ليس منهم

فليست من الله في شئ ولى يدخلها الله الجنة الحديث رواه ابو داؤ دو النسائي وفي الصحيحين عنه عليه السلام من ادعى اباً في الاسلام غير اليه وهو يعلم اله غير اليه فالجنة عليه حرام كذافي الفتح (من الشامي صفحه ١٤٨ ج٢)

(۲) در مخار کی عمارت مندر جر سوال کے تحت میں شامی نے تقر کے کروی ہے کہ عم الجد تک حصر شمیں بلعہ سلسلہ بالغا ما بلغ عم اب الجد او عم جد الجد وغیرہ و عبارته ثم جزء جد اراد بالجد ما یشمل ابا لاب ومن قوقه بدلیل قوله الآتی وال علا (شامی صفحه ۵۳۸ ج ۵)

لبذاصورت مستوله مين ---

ابن ابن ابن ابن عم جدالجد كوميراث ملى كرينت عم الاب محروم بوكر والله تعالى اللم

خاوند ک و فات کے جارسال عد عورت کامید و عوای که بچه خاوند کاہے!

(سوال ٢٠١) ایک عورت ہے جس نے ظاہر کیا کہ میرے پیٹ بیل پی ہے جو ختک ہو گیا ہے بعد گزار نے تین پارسال نے وو ختک ہو گیا ہے جا سال کے و ختک ہو گیا ہے عندالشر ع کونی دلیل ہے فتہاء کرام توا قل مدت ممل چوماہ لورا کشر دوسال بیان کرتے ہیں اور حدیث شریف میں اس مرصہ کاذکر ہے کہ لا ببقی الولد فی بطن امد اکثو من سنتین لورام صاحب کا مسلک بھی کی ہے گرامام شافعی کے نزدیک ہا سال اور امام الک کے نزدیک سات سال تک کاذکر نیز ہوا ہے ، گرساتھ ہی اس دوسال شافعی کے نزدیک سات سال تک کاذکر نیز ہوا ہے ، گرساتھ ہی اس دوسال سے زائد مدت کے لئے باطل کالفظ بھی ہوا ہے میں ذکر ہوا ہے لہذا آپ صاحب از راہ کرم اس چو خشک ہو نے لور چار سال شکم میں رہنے کے بعد تندرست ہونے کے متعلق جواب سے بوالد کتاب مشکور فرمائیں کیونکہ یمان ایک صاد شور خورت ہے خلاف نا جائز تعلقات کا الزام ہے اور عورت بچہ کو خاوند متوفی ہے ہونا بیان کرتی ہوا در خورت ہے کو خاوند متوفی ہے ہونا بیان کرتی ہوا در خورت بچہ کو خاوند متوفی ہے ہونا بیان کرتی ہوا در خورت کے خلاف کا گزر چکا ہے۔

والجواب) اخرج الدار قطنى و البيهةى في سننيهما عن عائشة انها قالت لا تزيد المرأة في حملها على سنتين قدر ما يتحول طل عمود الغزل وفي فتح القدير اكثر مدة الحمل سنتان وعند الشافعي و مالك اربع سنين و عن الليث ثلاث سنين و عن الزهرى سبع سنين الى ان قال ولا يخفى ان قول عائشه ممالا يعرف الاسماعا وهو مقدم على المحكى اه (فتح صفحه ١ ٣ ج ٣)

عبارت مرقومہ سے معلوم ہواکہ آئر چہ مدت صل کے بارے ہیں ایکہ اربعہ کا اختلاف ہے لیکن اہم اعظم کا تد بہ ہیں ہے کہ دو سال سے زائد حمل نہیں تعمیر سکتا اور حضر ت صدیقہ عائشہ کی حدیث حنفیہ کی دلیل ہوراس کے خلاف جو دافعات و حکایات بیان کی جاتی ہیں ان سب کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ حمل کا اس مدت اور اس وقت ہے ہونا بیٹی نہیں بائحہ ہو سکتا ہے کہ میلے محض خیال اور وہم با ہولیائی وغیر وہو جیسا کہ اس کے ہی بہت سے دافعات شاہر و مجرب ہیں۔ دکو ھا ابن الهمام و الشامی و غیر ھم خلاصہ یہ کہ دو سال کے بعد عورت کے اس بیان کی شرعا تھمدین نہیں کی جائتی وبه صوح فی الهدایة حیث قال و بثبت نہ ولد المعتوفی

عنها زوجها ما بین الوفات و بین السنتین هدایه فصل ثبوت النسب. البنته چونکه دوسرے انمه مجتمدین کے نزدیک مدح حمل چارسال یازاند بھی ہو سکتی ہے اس لئے محل شبہ کا ہے اور شبہ کی عالت میں عورت پر الزام زناعا کد کرنادرست شیں۔واللہ تعالی اعلم۔

فصل في الشهادة في الطلاق (طلاق مين گواہي کابيان)

طلاق کےبارے میں شاہرین کا عادل ہوناشر طہ یا سیں (سوال ۲۰۲) طلاق کےبارے میں شاہرین کاعدل ہوناشر طہ یا نیس؟

(الجواب) طلاق کے واقع ہونے میں سرے سے شادت ہی کی ضرورت نہیں اگر کوئی گواہ بھی نہ ہو تنائی میں طلاق دیدے تب بھی طلاق پر جائے گی خلاف نکاح کے کہ وہ بغیر شاہدین کے صحیح نہیں ہو تا۔ صوح بد فی کتب الفقہ و فی المحلاصہ مثلہ البت اگر طلاق دینے کے معاطے میں باہمی زوجیین کا خلاف ہولور مقدمہ قاضی کتب الفقہ و فی المحلاصہ مثلہ البت اگر طلاق دینے کے معاطے میں باہمی زوجیین کا خلاف ہولور مقدمہ قاضی کے یہاں پنچ تواس دفت گواہوں کی ضرورت ہوگی اور اس میں گواہوں کا عاد لین ہو ناشر طے اور تمام وہ شر انطاجو گواہوں کے لئے مام معاملات میں ضروری ہیں وہ یہاں بھی معتبر ہوں گی۔

فاست کی گواہی طلاق میں معتبر ہے یا نہیں

(سوال ۲۰۴) طابق کے بارے میں شاہدین کاعادل ہوناشر طہیا شیں۔(۲) طلاق کے بارے میں بے نمازی کی گواہی مقبول ہے باشیں ؟

(المجواب) و توع طلاق کے لئے شاوت شرط شیں اگر کوئی بھی گواہ نہ ہویا ہو۔ اور مقبول الشہادة نہ ہو بہر حال طلاق پڑجائے گی البت عدالت یا بنچائت میں اگر مقدمہ پہنچااور مرد نے طلاق کا انکار کیا تو حاکم یا سر بخچ بغیر شادة مقبولہ شرعیہ کے وقوع طلاق کا حکم ندوے گااور اس صورت میں قاسق کی گواہی ایک شرط سے مقبول ہو سکتی ہو و مقبول ہو سکتی ہو و کہت کے داستی صاحب مرواۃ وو قار اور ذی و جاہت ہواور اس کے متعلق بیات معلوم ہو کہ بیرو جدا پی وجاہت کے جموث شمیں یو ان سواگر قاضی کو اس کے جائز ہے کہ اس کی گواہی قبول جموث شمیں یو ان سواگر قاضی کو اس کے بچ ہونے کا گمان ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ اس کی گواہی قبول کرے۔ کذافی اللدر المعندار باب الشہادة ، (۲) بے نمازی بھی فاست ہاس کی گواہی کا حکم نمبر المیں معلوم ہو چگا۔ واللہ تعالی اعلم

و قوع طلاق کے لئے کسی شمادت کی ضرورت نہیں

(سوال ٤٠٤) ایک شخص نے بروئے شریعت روبر و گواہان شرعی کے طلاق نہ دی ہو محض ایک مستورات کے کہنے پر دوسری جگہ نکاح ہو سکتاہے یا نہیں۔ دوسرے یہ جو شخص مولوی وغیر وابیا نکاح پڑھ دیوے تو

اس کے لئے کیا حکم ہے۔؟

(الحواب) مسئلہ ندکورہ میں اگر شوہر اقرار کر تاہے کہ میں ئے اپنی فی فی کو طلاق دی ہے تواس صورت میں ایک گواہ کی بھی ضرورت نہیں ہے اور آبر مرد یعنی شوہر اقرار شمیں کرتا تواس صورت میں ایک عورت کی شماوت کفایت نہیں کر عتی ہے حدایہ میں ہے۔ و ماسوی ذالک من الحقوق فیھا شھادة رجلین او رجل و الموانین سواء کان الحق مالا او عبر مال مشل النکاح و المطلاق والو کالة والوصیة و نحو ذلك۔ اس عبارت سے صراحة معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ نہ کورہ میں ایک عورت کی شماوت معتبر نہیں اور جس شخص نے ایسا فاح پر حمایا ہے آگراس کویہ کیفیت معموم ہے تو گناہ گار ہوگا ورئہ نہیں۔

طلاق میں شماد ت بلاد عوی کے بھی مقبول و مسموع ہے

(سوال ۵ ، ۳) عبد الجید نے اپنی عورت کو لڑائی جھڑے میں بادانبند طلاق دی جس کو چند لوگوں نے ساوہ سب لوگ خدااور رسول کا در میان دے کربیان کرتے ہیں بیانات خسک استفتاء ہیں آیا عورت پر طلاق پڑ گئی نیس۔؟
(الجواب) بیانات نہ کورہ کے دیجنے ہے معلوم ہواکہ صورت مسئولہ میں فاوند طلاق کا اقرار نہیں کرتا اور عورت بھی اس کی مدی نہیں البتہ تینوں گواہوں کے بیان ہے تین طلاق کا واقع ہوتا ثابت ہے تواگر چہ میان پر عورت بھی اس کی مدی نہیں لیکن شاوت نہ کورہ شرعاً سن جاستی ہیں اور ان کا اعتبار کیا جاسکتا ہے کیو نکہ طلاق و تکاح کے بارے میں جو شادات ہیں وہ شادات حب ہیں جن میں دعوے کی ضرورت نہیں. تحمافی الاشباہ و کے بارے میں جو شادات ہیں وہ شادات حب ہیں جن میں دعوے کی ضرورت نہیں. تحمافی الاشباہ و النظائر من الفن الثانی کتاب القضاء و الشھادات تقبل الشھادة حسبة بلا دعوی فی طلاق امرا ہو و

الفرض گواہان ند کورہ کی گواہی اگر حسب قواعد شرعیہ سی جائے تو معتبر ہو سکتی ہے اور اس کی بناء پر طداق ثلغہ صورت مسئولہ میں واقع ہو سکتی ہیں لیکن تحریری شادت جس طرح کہ یمال بھیجی گئے ہے یہ طریقہ شمادت سننے کا نہیں بلکہ صورت اس کی ہیہ کہ یا توکسی مسلمان حاکم کے سامنے شادت گزاری جائے اور یا دیدار مسلمانوں کی بنچائت تائم کی جائے جس میں کوئی عالم معاملہ فہم بھی شامل ہو اور پھر بنچائت کے صدر کے میاسنے گواہان فد کورہ سے با قاعدہ گواہی دلوائی جائے اگر یہ لوگ حسب قواعد شرعیہ قابل شادت ہوں گے تو سامنے گواہان فد کورہ سے با قاعدہ گواہی دلوائی جائے اگر یہ لوگ حسب قواعد شرعیہ قابل شادت ہوں گے تو سرخیجان کی گواہی س کر تھم طلاق دے سکتا ہے۔والند اعلم

شوہر نے گھر کے اندر طلاق دی باہر سننے والے کی شہادت معتبر ہوگی یا نہیں (سوال ۲۰۳) زید نے وقت عشاء جب کہ اس کی عورت بنگ پر بیٹھی ہوئی تھی بلنگ کے باس جاکر ہاتھ ہے اشارہ کرتے ہوئے یوں کہا تو طلاق تو طلاق تو طلاق ، اس وقت تنین عور تنیں اندر موجود تھیں اور ایک مرو دروازے پر بیٹھا ہوا تھا جد ازال والدہ دغیرہ کو یہ بھی کہا کہ میں نے اس کو یعنی اپنی عورت کو طلاق دی ہے میرے پاس نہ آئے اور دو تین پر س قطع تعلق رہا ہے چندروزے زید اس کو اپنیا تا ہے

اورایناکام کراتا ہے آیازید کی طوباق واقع ہوئی یا شیں۔؟

(الجواب) جب كه ذيد في إلى زبان على تين مرتبا في زوج كوف قديدى توزيدى زوج برطان واقع بوگناب زيد بدون طالد كو وباره اس كواپ آكال من شيس بلاسكال كما قال الله تعالى قان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا وغيره ليكن اگرزيد طاق وي عن مشر بواور عورت وعوى طلاق كرے تو محض عور تول كوابى سے عدالت ميں طابق المحت بوگ اور حاكم حكم طباق كانه كرے گالور جو فخص بابر وروازه بريخها باس كى گوابى بدون شرائط مخصوصه معتبر نه بوگ قال فى الهداية كتاب الشهادة ولو سمع من وراء الحجاب كى گوابى بدون شرائط مخصوصه معتبر نه بوگ قال فى الهداية كتاب الشهادة ولو سمع من وراء الحجاب لا يجوز له ان يشهد الن لان المغمة تشبه المغمة فلم بحصل العلم الا اذا كان دخل البيت و علم انه ليس فيه احد سواه ثم جلس على الباب وليس فى البيت مسلك غيره فسمع اقرار الداخل و لا يراه له ان يشهد لانه حصل العلم فى هذه الصورة الن والله سبحانه و تعالى اعلم.

طلاق مغلطه کی گواہی میں تاخیر قابل رو نسیس

(سوال ۷۰۳) ذید نے اپنی دونوں منکوحہ زینب اور کلثوم کو تقریباً دوبرس پہلے ایک مرداور تین عور توں کی موجود گی میں ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ خطاب کرے شار کے ساتھ مطلقات شاھ کردیا تھاس کے بعد اور بھی لوگوں کے اظہار کیا تھا کہ میں نے اپنی ہر دو میروں کو مطلقات شاھ کردیا ہے اور جب اس کے چھانے کہا کہ تمہاری ہیمیاں ایک ہی رہیں گی تو جواب دیا تھا کہ نہیں میں نے تو ہر ایک کو مطلقات شاھ کردیا ہے جب بھی اگر میرے گھر میں رہیں گی تو اپنے والد سے زنا کریں گی بہ ساراواقعہ ایک کیر التعداولوگوں میں مشہور ہوگیا تھائیکن وہ شخص اپنی ان مطلقہ شاھ دونوں عور توں کو لیکر بغیر حلالہ اور نکاح کے زندگی ہر کردہا ہے جب لوگ ذید کے اس ارتکاب مرام پر مجبور ہوکر اسکی اصلاح کرنے کے گئے کو شش کو عمل میں لائے توبیض مولوی صاحب کہتے ہیں کہ چونکہ سات آٹھ دون کے اندراندر گواہوں نے شاوت نہ و کہا ہیں سات آٹھ دون کے اندراندر گواہوں نے میں ہو تھی اب سوال ہے ہے کہ واقعی سات آٹھ دون کے اندراندر گواہی نہ دیے ہیں۔ اور زیاح کو اوقی نام کی ہیں مطلقات نہیں ہو کی سیواتو جروا؟

(الجواب) قال في الاشباه والطائر من كتاب القضاء و الشهادة. مصرى صفحه ٢٩٤ ج ١ شاهد المحسبة اذااحر الشهادة بلا عذر يفسق ولا تقبل شهادته الخ و مثله في الدر المختار و الشاميه من الشهادة ثم قال الشامي وفي الظهيرية اذا شهد اثنان على امراة ان زوجها طلقها ثلاثا او على عتق امة وقالا كان ذلك في العام الماضي جازت شهادتهما و تاخير هما لا يوهن شهادتهما قيل و ينبغي ان يكون ذلك وهنا في شهادتهما اذا علما انه يمسكها امساك الزوجات والا ماء انتهى (شامي كتاب الشهادة صفحه ٨٠٤ ج ٤) وفي البحر عن القية اجاب المشائخ في شهود شهدوا بالحرمة المغلظة بعد ما اخرواشهادتهم خمسة ايام من غير عذر انها لا تقبل ان كانو اعالمين بانهما يعيشان المغلظة بعد ما اخرواشهادتهم خمسة ايام من غير عذر انها لا تقبل ان كانو اعالمين بانهما يعيشان عيش الازواج ثم نقل عن العلاء الحمامي و الخطيب الانماطي و كمال الائمة البياعي شهد و ابعد

منة اشهر باقرار الزوح المطلقات الثلاث لا تقبل اذا كانوا عالمين بعيشهم عيش الازواج و كثير من المشائخ اجابوا كذالك في جسر هذا (بحر الرائق صفحه ٣٣ ج ٧) كتاب الشهادة ، وقال في الدر المختار ويحراوانها بالطلب وحكماكما مولكن وجوبه بشروط سبعة مبسوطة في البحر وغيره منهما عدالة القاضي و قرب مكانه و علمه بقبوله او بكونه اسرع قبولا وطلب المدعى لوفي حق العبد الخ (ازشامي صفحه ٨ ه ٤ ج ٤).

عبارت ندکورہ سے معلوم ہوا کہ شاؤت جب واجب الاوا ہوجائے تو پھر اس میں تاخیر کرنا موجب فت سے لیکن اُلر کمی عذر کی وجہ سے یا فوت شرطی وجہ ہے واجب ہی نہ ہوتو پھر تاخیر موجب فت شیں ہوتی صورت مندرجہ سوال میں شہود کے لئے عذر بھی ہیں اور فقدان شرائط بھی لہذا ان کی تاخیر موجب فت ورو شہادت نہیں ہو گئی۔ بلکہ ان کی شہادت متبول ہے عذر تو یہ ہے کہ اس موقعہ پر چو نکہ طلقات ہلاہ کی عام شہرت ہو بھی شہود کو اس پر اطمینان ہو سکتا ہے کہ اس عام شہرت کے بعد سے میاں ہو کی طرح اب ندر ہیں ہے اس اطمینان کی وجہ سے انہوں نے فورا شہادت و بنا ضروری نہ سمجھا اور شرائط وجوب میں سے ایک ہو کی شرط قاضی کا فقد ان کی وجہ سے انہوں نے فورا شہادت و بنا ضروری نہ سمجھا اور شرائط وجوب میں سے ایک ہو کی شرط قاضی کا فقد ان کی وجہ سے انہوں نے کہ ہندو ستان میں کو کی ایسا قاضی نہیں جو حقوق اللہ کے متعلق شہادات حسبہ کو نے اور فیملہ کر ہے اس کے وہد ہے مانوں کہا گئر انہ انکو تو ہوں تو قضاء بھی حرمت مغلط شاہ ہوئے گئر اور اگر بالفر ض سے شہادت کی وجہ سے مرودو ہیں تو قضاء بھی حرمت مغلط شاہت ہو گئی اور اگر بالفر ض سے شہادت کی وجہ سے مرودو ہیں تو قضاء بھی حرمت مغلط شاہت ہو بائے گی اور مردو مورت وہ تو ان پر فرض ہوگا کہ میں ہو جائے گی اور مردو مورت وہ تو تو ان پر فرض ہوگا کہ کو گئر لہ بالجواب صحیح ہو جائیں آگر چہ فیملہ قانونی ہیں حرمت کا ثبوت نہ ہو سے واللہ تعالی علیہ میں انگر حسن عقاللہ عنہ میں عرصت کا ثبوت نہ ہو سے واللہ تعالی اعلیہ کہتہ محمد شفع غفر لہ بالجواب صحیح ہو واکیں آگر چہ فیملہ قانونی ہیں حرمت کا ثبوت نہ ہو سے واللہ تعالی اعلیہ کہتہ محمد شفع غفر لہ بالجواب صحیح ہو واکیں آگر چہ فیملہ قانونی ہیں حرمت کا ثبوت نہ ہو سے واللہ تعالی محمد واللہ تعالی خورس وہ کورت وہ کورت وہ کورت من مقاللہ عنہ میں حرصت مغلط دیا یہ محمد ان میں حرصت مغلط دیا یہ محمد ان کی ہور کی ہوں کی جو انگر کہ الجواب صحیح ہو واکمیں آگر کہ مقاللہ علیہ میں حرصت کی ان کیا کو حرصت کی ان ہو ہو کہ کی دو ان کی ہو کہ کی دوروں کی جو انگر کہ الجواب صحیح ہو واکمیں آگر کہ ان کی کی دورو

ايك واقعه طلاق يرفموني اورتح مرى شهادات كالحكم

(سوال ۸ ، ۹) ایک محض نے اپنی عورت کو طلاق بائد دی اور شاوت ناکافی ہے آیا طلاق واقع ہوئی یا نمیں ؟

(العجواب) مسل مرسلہ ویکھی اور مسئلہ پر کرر غور کیااس معاملہ میں دوبا تیں جدا جدا سمجھنا چا بئیں ایک فتوی جو
سوال ساکل پر مر تب ہو تاہے دو سرے فیصلہ جو واقعات اور شاوت پر جنی ہو تاہے آگر واقعات مندر جہ سوال سیح
میں توقعوی اب بھی وہ ہی ہے جو پہلے دیوہ عدے دیا جا چکاہے صورت مر قومہ میں طلاق پڑگئی لیکن فیصلہ جو واقعات و
شہاوات پر جنی ہے وہ اس طرح نائبائہ نمیں ہو سکتا اور نہ تحریری شہاد توں کو دیکھ کر ہم کوئی شر کی فیصلہ صادر
کر کتے ہیں بلحہ فیصلہ وہ می کر کتے ہیں جن کو تھم مسلمہ فریقین قرار دیا گیاہے اور جنہوں نے شاد تیں سنی ہیں
مولانا محراعظم صاحب نے چونکہ شاد تیں خود سنی ہیں اور انہوں نے ناقابل انتبار سمجماہ ان کو مزید معلومات
کو اہان کے متعلق کینچی ہوں گی جس پر ناقابل اعتبار قرار دیا ہے ورنہ محمد عالم حسین صاحب اور شیخ محمد ابر انہیم

صاحب اور ہمورے فال صاحب کے بیانات ہیں جو الفاظ کھے گئے ہیں ان سے طلاق کا شوت صاف ہو تا ہے۔

ہم طیکہ یہ سب موقع کے گواو ہوں اور جیسا کہ بیانات سے ظاہر السعلوم ہو تا ہے انہوں نے الفاظ مندر جہیانات

فود سنے ہوں محض دوسر وں سے سی سانی ہی نہ ہول لیکن ہمارے اس کئے سے معاملہ پر کوئی اثر نہیں پڑسکا

جب تک تھم مسلمہ فریقین جس نے شہادت سی ہوں نظر ٹائی کر کے اپنے فیملہ میں تر میم نہ کر ہے۔

اس صورت میں کہ تھم نے فیملہ مسات کے ظاف دیدیا ہے اور وہ قضاء اپنے شوہر کی منکو حہ قرار وی گئی ہا اس صورت میں کہ تھم نے فیملہ مسات کے ظاف دیدیا ہے اور وہ قضاء اپنے شوہر کی منکو حہ قرار وی گئی ہا اس صورت میں کہ تھم نے فیملہ مسات کے خلاف دیدیا ہے اور وہ قضاء اپنے شوہر کی منکو حہ قرار وی گئی ہا اس صورت میں کہ مسلمان عام کی عدالت میں اس کا ہوت دے کہ وہ غیلن ہے اور تفریق کی دوسر کی صورت یہ ہو گئی ہے کہ مسلمان عام کی عدالت میں اس کا ہوت دے کہ وہ غیلن ہے اور تفریق کی درخواست کرے تو حاکم اس فخص کو درنہ سال بھر کے بعد عورت دوبارہ اس حاکم ہے بہاں درخواست فنے نکاح کی چیش کرے بیر حاکم اس وقت تفریق کا حکم دے تو شرعاً میں تھم طلاق کا قائم مقام ہو جائے گا اور بعد عدت مساۃ کو عقد ٹائی کا حق ہوگا۔ کذا کھی المهداید وغیر ھا۔

کا تھم دے تو شرعاً میں تھم طلاق کا قائم مقام ہو جائے گا اور بعد عدت مساۃ کو عقد ٹائی کا حق ہوگا۔ کذا کھی المہداید وغیر ھا۔

كتاب الرضاع (رضاعت كابيان)

ر صاعی بہن ہے نکاح جائز نہیں

(سوال ۹ ، ۳) نور بھری کی دو از کیال اللہ جو آئی واللہ و مائی ہیں۔ نور بھری نے اپنے بچاک از کے محمد امیر کو دودھ پایا تھا۔ اب امیر نے اللہ جو آئی کے ساتھ تکاح کیا ہے ہے تکاح چائز ہے یا شیس بعض علاء کتے ہیں کہ یہ تکاح چائز ہے کیو نکہ اللہ جو آئی ہم میں محمد امیر ہے اور بعض ناچائز کتے ہیں کیو نکہ رضائی بہن ہے۔؟ (الحجو اب) صورت سوال سے معلوم ہو آکہ مساۃ اللہ جو آئی محمد امیر کی رضائی بہن ہو اور رضائی بہن سے تکاح طال شیس۔ لمافی الحدیث یحوم من الرضاع ما یحوم من النسب رواہ البخاری و مسلم وقال فی اللہ المحتار و الاحل بین رضیعی امر آ ہ آئی قولہ و الا بین الرضیعة و ولد مرضعتها ای التی ارضعتها اللہ ترضع قال فی الشامی تحت قولہ و لد مرضعتها ای من النسب شم قال و اطلقه فافاد التحویم و ان لم ترضع ولدها النسبی، شم قال و شمل ایضاً مائو و لدته قبل ارضاعها للرضیعة او بعدہ بسنین.

اس سے معلوم ہوا کہ اللہ جوائی کے عمر میں محمد امیر ہے بوا ہونے کی وجہ سے حرمت رضاعت میں کوئی فرق نہیں آتا۔واللہ تعالی اعلم

رضاعی دادی سے تکاح حرام ہے

(سوال ۱۹۰) زیدنے ہندہ کا دو دھ بیاتوزید کے لاکے کا نکاح بندہ سے جائز ہے یا شیں۔؟ (الجواب) ہندہ زید کے لاکے کی رضاعی داوی ہے اور دادی سے نکاح حرام ہے رضاعی ہویا نہی۔ کما فی اللہ المختار وغیرہ فیحرہ منہ (بسبہ) مایحرہ من النسب

> رضاعی چیاہے نکاح نہیں ہو سکتااور حرمت رضاعت کے لئے خلق میں دووھ ایک مرتبہ اترناکا فی ہے

(سوال ۱۹۱۱) عمر کی دوعور تیں ہیں بانو، حمیدہ ہے آیک لڑکا ایک لڑکی ہے حمیدہ کی وختر کے آیک لڑکے نے اپنی سوتیلی نافی سائی بانو کا دودھ پیاہے ایک صورت میں حمیدہ کی دختر کا عقد کیا حمیدہ کے لڑکے کی دختر کے ساتھ جائز ہے د ضاعی صورت ہے لڑکالڑکی کا چھا ہوتا ہے۔

(r) بچه دوده پینے کی شریعت میں کوئی تعداد مقرر ہے ایک مر تبه دومر تبه ؟

(m) أكر صورت اول مين عقد سموا بو كيا بهو توشر عاكيا حكم ہے۔؟

(الحواب) غالبًا سوال کشیدہ لفظ غلطی ہے لکھا گیاہے صحیح اس کی جگہ بانو ہے آگر واقع میں ایسا ہی ہے یعنی حمیدہ کا نواسہ جو بانو کار ضاعی بیناہے اس کا ور بانو کی پوتی کا آپس میں نکاح مقصدہ تو تھم شرعی ہے کہ یہ نکاح جائز نہیں کیونکہ نسبی جیاہے نکاح حلال نہیں اور حدیث میں ہے کہ جو عور تیں نسب ہے حرام ہیں وہ رضاعت ہے بھی حرام ہوجاتی بیں ابدارشائی پیچا ہے بھی نکاح جائز نہیں فانہ لیس من المستثنیات المعروفة قال فی الدو السختار ولا حل بین الرضیعة وولد مرضعتها ای اللتی ارصعتها وولد ولدها لانه ولد الاخ قلت كدلك بنت الاح حیث لا فرق بین الذكر والامنی (۲) كولی مقدار محدود نہیں صرف اتنائی كافی ہے كہ ايک مر تبدوود ہے كے طلق ہے اتر جائے۔ كدافی عامة كتب المفقه (۳) أثر سموام دو عورت ذكوره نمبر اكانكاح كردیا گیاہ توید نکاح سیم نہیں ہوائور آدونوں میں تفریق كردینی چاہنے۔

دودھ پینے والے پر دودھ پلانے والی کی کل اولاد حرام ہے

(الجواب) قال في الدر المختار ولاحل بين الرضيعة وولد مرضعتها قال الشامي اي من النسب (الي قوله) واطلقه فافادالتحريم واد لم ترضع ولدها السبي (الي قوله) و شمل ايضاً ما لوولد ته قبل ارضاعها للرضيعة ولو بسنين.

عمارت ند کورہ ہے معلوم ہوا کہ دودھ پینے دالے پر دودھ پلانے والی عورت کی کل اولاد حرام ہو جاتی ہے دودھ ایک کے ساتھ پیاہو چند کے ساتھ یا کسی کے ساتھ بھی نہیاہوبلند آگر نسبی اولاد نے اپنی والدہ کادودھ بالکل بھی نہ بیا ہو تب بھی دودھ پینے والے پر یہ ساری اولاد حرام ہو جائے گ

اب حالت مندرجہ سوال صورت اولی میں تو سکینہ رؤف کی رضائی جمن ہوگئی کیونکہ رؤف سکینہ کی دورہ پلانے والی عورت کا حقیقی بیٹاہے اور صورت ٹانیہ میں شاکر ولیمہ کارضائی بھائی ہوگیا کیونکہ ولیمہ شاکر کی رضائی مال کی حقیق بیٹی ہوگیا کیونکہ ولیمہ شاکر کی حقیقی دودہ پینے والے پر حرام ہوجاتی رضائی مال کی حقیقی دودہ پینے والے پر حرام ہوجاتی ہوا ور خواواس کے ساتھ دودھ پیاہویانہ پیاہولہذا سکینہ رؤف پر اور ولیمہ شاکر پر حرام ہو نکاح لا علمی ہوا وہ نکاح صیح نہیں تھااب علم ہوئے کے بعد فورا ایک دوسرے سے جداہونا ضروری ہے اور جو لڑکی پیدا ہوئی دو تارے العمی۔ المحدب۔۔

لمافي الدر المختار (وعده المنكوحه نكاحاً فاسداً) فلا عدة في باطل وكذا موقوف قبل الاجارة (اختيار) لكن الصواب ثنوت العدة والنسب بحر و بمثله صرح الشامي عن الزيلعي ثم الحلواني والبحر و غيرهم (شامي باب العدة صفحه ٨٣٦ جلد٢) والله تعالى اعلم

ر ضاعی پھو پھی ہے نکاح نہیں ہو سکتا

(سوال ۲۱۳)زید کا نکائ ہندہ کے ساتھ (جواس کی حقیق چپازاد بہن ہے اوراس کی علاقی دادی کی رضیعہ بھی ہے) جائز ہے یا نسیں اور ہندہ اس رضاعت کی وجہ ہے عمہ محترمہ ہونی یا نسیں۔؟

(المجواب) جب که ہندہ نے زید کی داوئ کا دودہ ایام رضاعت میں بیاہے تو ہندہ اور زید کاباب دونوں رضاعی بجن بھائی ہوئے اور ہندہ زید کی رضاع پھو پھی ہو ٹی اور پھو پھی رضاع ہے مثل پھو پھی نسبی کے نکاح کرناحرام ہے صدیت شریف میں ہے۔ یحوم من الوضاع ما یحوم من النسب پس نکاح ہندہ کا زید کے ساتھ شرعاح ام اور ناجائزے واللّٰہ تعالٰی اعلم. کتبہ مسعود احمد عفا اللّٰہ عند الجواب صحیح محمد شفیع عفا اللہ عند.

مدت رضاعت کی تحقیق

(سوال ۱۹۶۶) مدت رضاعت کی کب تک ہے لیعنی کس عمر تک وودھ پینے ہے رضاعت ہیں۔ ہوگی کیابعد اختیام مدت رضاعت کے لیعنی جب کہ شاکر پر مدت رضاعت ختم ہوگئی ہے جب بھی اس نے سکینہ کی والدہ کا دودھ پیا ہواور سکینہ نے جب کہ وہ دو ہی ماہ کی رہی ہو شاکر کی والدہ کا دودھ بیا ہو تو بھی کیا یہ دونوں رضاعی بہن بھائی ہوں سے یا نمیں اور شاکر کے بھائی رؤن پر سکینہ حرام ہوگی یا نمیں۔؟

(الجواب) توی اس پر ہے کہ دو سال کے بعد بچہ کو دودہ نہ پایا جائے کیکن اگر اڑھائی سال کے اندر پایا حمیا تو حرمت رضاعت شامت ندموگی۔ حرمت رضاعت شامت ندموگی۔ (۲) صورت مسئولہ میں اگر چہ شاکر کی جانب ہے حرمت رضاعت شامت ندموئی تمر سکینہ کی جانب ہے حرمت رضاعت شامت ندموئی تمر سکینہ کی جانب ہے ہو گئی اور حرمت رضاعت شامت ندموئی تمر سکینہ کی جانب ہے بھی شامت ہو جائے تو باہم نکاح حرام ہو جاتا ہے اس لئے اس صورت حرمت رضاعت جب کہ ایک جانب ہے بھی شامت ہو جائے تو باہم نکاح حرام ہو جاتا ہے اس لئے اس صورت میں بھی شاکر اور سکینہ میں نکاح شیس ہو سکتا۔ و دلیل المسئلة الاولی ما فی اللد المختار لکن فی

الجوهرة انه (یعنی الرضاع) فی الحولین و نصف ولو بعد الفطام محرم و علیه الفتوی (از شامی صفحه ۲۲۱ ج۲) و دلیل المسئلة الثانیة مافی الدر المختار و لاحل بین الرضیعة وولد مرضعتها قال الشامی ای من النسب الخ (شامی باب الرضاع صفحه ۵۷۰ ج۲)والله مجاند تعالی اعلم

صرف مرضعه کی شهادت سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی

(سوال ۱۱۵) زید نے اپ لڑے کا نکاح اپنی بہن کی لڑک ہے کر دیاشادی کے وقت لڑکے کی داوی اور دیگر اعراء شادی میں شریک رہے شاہ و کریے الفاظ کے کہ شادی میں شریک رہے شاہ و کریے الفاظ کے کہ میں شریک رہے شاہ و کریے الفاظ کے کہ میں نے بختے وودھ بلایا تھااور اس کا تو نے کیا حق اداکیا اب دریافت طلب امریہ ہے کہ واوی کے ان الفاظ کے کئے ہیں سنے رضاعت ثابت ہوئی یا شمیں جب کہ شادی کے وقت بھی دادی موجود اور شاوی میں شریک تھی اور پچھ شمیں ہے رضاعت بھی صرف دادی نے یہ کہا ہے گھر والوں میں ہے اور کسی کواس کا کوئی علم شمیں ہے۔
کہائی وفت بھی صرف دادی نے یہ کہا ہے گھر والوں میں ہے اور کسی کواس کا کوئی علم شمیں ہے۔
(المجواب) صورت مندر جہ سوال میں حرمت رضاعت باتفاق روایات ثابت شمیں ہوئی یہ روجین بدستور اپنے

نکاح پر قائم جیں اور رہ کے جیں تناواوی کا قول اول تو خود ہی جبت شمیں پھر اس نے شادی ہے پہلے اور شادی کے وقت تک باوجود شرکت اس کی اطلاع سمی کو شمیں دی اس ہے اس کا قول خود بھی مجر وح اور نا قابل اعتبار ہو جاتا ہے البت تفویٰ اور احتیاط کے طور پر علجدگی اختیار کرلیں توافضل ہے اور دلائل عدم حرمت کے تقسر بحات فقہا ہے حسب ذیل ہیں۔

اما عدم ثبوت الحرمة قضاء بقول امرأة واحدة فظاهر لعدم نصاب النهادة وقد صرحوافي المتون و الشروح ان حجة الرضاع حجة المال واما عدم ثبوت الحرمة ديانة فلما في مبسوط شمس الاثمة من كتاب الاستحسان. وكذلك الرجل يشترى الجارية فيخبره عدل انه حرة الا بوين وانها اخته من الرضاعة فتنزه عن وطائها فهو افضل وان لم يفعل ويسعه ذلك و فرق بين هذين الفصلين و بين ما تقدم من الطغام و الشراب فاثبت الحرمة هاك بخبر الواحد العدل ولم يشت ههنا لان حل الطعام و الشراب يثبت بالاذن بدون الملك (الى قوله) وحل الوطأ لا يثبت بدون الملك الى ان قال وقول الواحد في ابطال الملك ليس بحجة فكذلك في الحل الذي يتني عليه اه (مبسوط صفحه ١٧٥ ج ١٠)

وفى البحر الرائق تحت قوله و يثبت بما يثبت به المال لا ن ثبوت الحرمة لا يقبل الفصل عن زوال الملك فى باب النكاح و ابطال الملك لا يثبت الابشهادة رجلين بخلاف مااذا اشترى لحماً فاخبره واحد انه ذبيحة المجوسى حيث يحرم اكله لأ نه امر ديني حيث انفكت حرمة التناول عن زوال الملك كاالخمر المملوكة وجلد الميتة قبل الدبأغ افاد انه لا يثبت بخبر الواحد رجلاً او امرأة وهو باطلاقه يتناول الاخبار قبل العقد وبعده وبه صرح في الكافي و النهاية وقيه بعد ذلك و الحاصل الداواية قد اختلفت في اخبار الواحدة قبل النكاح وظاهرا لمتون انه لا يعمل به وكذا الحاصل الداف عاد فليكن هو المعتمد في المذاهب اه ربحر الرائق صفحه ٥ ٥٠ ج ٣)

و بمثله صرح في رد المحتار حيث قال انه لا يثبت بخبر الواحد امرأة كان امر رجلا قبل العقد و بعده وبه صرح في الكافي و النهاية (ثم قال بعد نقل اختلاف الرواية فيما قبل العقد) و مقتضاه لنه بعد العقد لا يعتبر انفًا (ثم قال) قال في البحر ان ظاهر المتون انه لا يعمل به مطلقا فليكن هو المعتمد في المذهب قلت وهو ظاهر كلام كافي الحاكم الذي هو جمع كتب ظاهر الرواية اه وشامي صفحه ٨٦٥ ج ٢) قلت و حكم التنزه ايضاً فيها اخبره عدل و في مسئلتنا هذه لما اخبرت البحدة الاخبار بالرضاع مع شركتها في العقد و توابعه كانت مر دودة الشهادة. والله تعالى اعلم المجدة الاخبار بالرضاع مع شركتها في العقد و توابعه كانت مر دودة الشهادة. والله تعالى اعلم

جواب سیح ہے اور صاحب بڑنے سوال وجواب کے طور پریہ بھی تصریح کر دی ہے کہ خبر واحدے جو خلبہ نظن حاصل ہو تا ہے وہ یہاں کافی نہیں یہاں مدار ثبوت پر ہے تنابہ نظن پر نہیں ہے البتہ تنز واس سے افضل

ے۔ واللہ اعلم شبیر احمد عنانی (اضافه)

بعد انعقاد نکاح مرضعه کی تناشادت معتبر نهیں

(موال ٦٩٦) ساجدہ ماجدہ دو بہنی جیں ساجدہ کی اڑکی اور ماجدہ کا اڑکا ہے ساجدہ نے اس اڑکی کا دودہ ماجدہ کے اڑکے کو پلایا پندرہ برس بوتے ہیں کہ الن دونوں کا نکاح نہائنی جیں ساجدہ ماجدہ نے کر دیاماجدہ کا لڑکا س زمانے تک ساجدہ کی اڑکی کے ساتھ رہاور حقوق شوہری بھی اداکر تارہا ایک لڑکی بھی پیدا ہوئی جو فوت ہو گئی اب جب کہ ماجدہ کی لڑکی اجوان ہوااور ساجدہ نے دودہ پلانے کا اقرار بھی کیا ساجدہ کی لڑکی ماجدہ کے لڑکے سے چھاہ برسی کہ ماجدہ کا لڑکا جوانی ہوااور ساجدہ نے دودہ پلانے کا اقرار بھی کیا ساجدہ کی لڑکی ماجدہ کے لڑکے سے چھاہ برسی کے سے نکاح ہوایا نہیں نان نفقہ اس پرواجب ہے انہیں ؟ نکاح کرنے والے محناہ گار جیں یا نہیں۔؟

(الجواب) صورت مسئولہ میں ساجدہ کی لڑکی ماجدہ کے لڑکے کے لئے باعتبار رضاعت کے بہن ہو گئی اور رضاع بہن بھو گئی اور رضاع بہن بھائی کا نکاح ایسانی حرام ہے جیسے نہیں کا. ویحوم من الرضاع ما یحوم من النسب البتہ یہ سب السوقت ہے کہ جب جحت شرعیہ لیمن دومر دیاا یک مر داوردہ عور تول کی گواہی سے دودھ چینا شامت ہو جائے تنا ساجدہ کے اقرارے حرمت شامت ہو گاور شکاح فنج نہیں ہوگا۔

اور اگر ججت شرعیہ ہے رضاعت ثابت ہو گئی تویہ نکاح سیح نمیں ہوا نورا علیحد گی واجب ہے اور جن لوگوں نے باوجو و علم واقعہ کے نکاح کیاوہ سخت گناہ گار ہیں اور جب نکاح ہی سیح نمیں تو نان و نفقہ واجب نمیں باسمہ اس کو فورا علیحد ہ کرویٹاواجب ہے۔

زوجه كادوده ببناجائز نهيس

(سوال ۲۱۷) یوفت اختلاط جماع اگر کوئی شخص اپنی منکوحہ کے پہتان چوے یہ جانتے ہوئے کہ ان میں دودھ شمیں ہے توشر عاجا زنے اگر جائزے تو نکاح قائم روسکتاہے یا شمیں۔؟

(الجواب) جب كه دوده نه بهونا يقيني بو توجائز باور نكاح بين بهر حال كوئى خلل نهين آتاالبت أكر خاد تد صغير السن عمر رضاعت كاندر بهواور دوجه كادوده في في الحق توحر مت ثابت بهوجاتى ب. قال في المدر المختار مص رجل ثدى زوجته لم تحرم (ارباب الرضاع) والله تعالى اعلم

مسلمان يحد كوكا فره كادوده بلانا

(سوال ۱۱۸) ایک مسلمان گیروی فوت ہوگئی اس کی لڑکی دوماہ کی ہے اس شخص نے وہ لڑکی رائے پرورش مسیرال کودے دی جو عیسائی ند ہب رکھتی ہے وہ لڑکی بالغ ہو کرجو نعل بد کرے گی اس کا گزاہ لڑکی کے ذمہ ہوگایا اس کے باپ کے کیادہ شخص مسلمان رہ سکتا ہے۔

(الجواب) بي شير خوار كوتريت ورضاعت كے لئے بلا ضرورت كافر عورت كے سپر دكر نامناسب نسيل كيكن جائز ہے اور يہ ضرور ك ہے كہ جب بير كھے دين و غد جب كو سبجھنے لگے تواس ہے بچہ كو عليحدہ كر ديا جائے نيز اگر يہ انديشہ جو كہ اس عورت كے باس ہے مزاج وطبعیت میں كفر كی محبت پيدا ہو جائيگی تب بھی اس عورت مورت ے علیحدہ کرنا شروری ہے۔ لمافی الدر المختار و الحاضنة الذمية ولو مجوسية كمسلمة مالم يعقل ديناً الى قوله الا ان يخاف ان يالف الكفر فينزع مها وان لم يعقل ديناً . اورجو شخص اس كے قلاف كر سكان موگا گر مسلمان رہے گا۔

باب الحضانة (يرورش كرنے كابيان)

بلوغ تک لڑکی کی پرورش ماں کا حق ہے

رسوال ۹۹۹ جس ونت احمد علی شاہ نے طلاق دی تھی ایک سال کی لڑکی گود میں تھی اس وقت تک وہ اپی والدہ کے پاس ہے عمراس کی چھ سال ہے احمد علی شاہ اس کو لے سکتا ہے یا نہیں۔؟
(المجو اب) جب تک لڑکی بالغ نہ ہو جائے اس وقت تک اس کو اپنے پاس د کھنے اور پر ورش کرنے کا حق اس کی مال کو ہے باپ اس کو علیحدہ نہیں کر سکتا۔

لمافي الدر المختار والام والجدة لام اولاب احق بها اي بالصغيرة حتى تحيض اي تبلغ.

طلاق کے بعد چھوٹی لڑکیوں کی برورش کاحق مال کو ہے

(سوال ۱۹۰) زید عدی کو طاباق دینا چاہتا ہے لیکن زید کے نطفہ سے تین لڑکیاں ہیں ایک بعمر پانچے سال اور دوسری کی قریب چار سال اور تیسری بعمر نوماہ ہے ابند ابعد دینے طلاق کے قیوں لڑکیاں کس کے پاس رہیں گی۔؟
(المجواب) اگر طلاق دیدی گئی توبعد تفریق تینوں لڑکیوں کی تربیت کی مالک ان کی والدہ ہوگی جب تک ووبالغ نہ ہو جا تھی لڑکیوں کی تربیت کی مالک ان کی والدہ ہوگی جب تک ووبالغ نہ و جا تھی لڑکیوں کی تربیت کی ایک اختیار شمیں البتہ من بلوغ کو پہنچنے کے بعد باب کو اختیار شمیں البتہ من بلوغ کو پہنچنے کے بعد باب کو اختیار ہے کہ لڑکیوں کو اینے پاس رکھ اور الن کا انتظام کرے۔

قال في الدر المختار والام والجدة احق بهاحتي تحيض و غير هما احق بها حتى تشتهي وقدر بتسع و عن محمد ان الحكم في الام والجدة كذلك به يفتي لكثرة الفساد وقرره الشامي و البحر , والله تعالى اعلم

حق برورش مال کے بعد نانی کو ہے

(سوال ۱۹۱۱) وہ لڑکا جس کی عمر آماہ ہے اس کی والدہ کا انتقال ہو گیا ہے اس کی پرورش کا حق کس کو ہے جب کہ
اس کاباپ حیات ہے اور وہ نائی وغیر ہ کو دینا نہیں چاہتا صرفہ ہے کابذ مدیدر ہو گایا نہیں اور کس عمر تک۔؟
(الجواب) چھوٹے ہے کی پرورش کا حق مال کے بعد نائی کو ہے اور دہ لڑکے کو سات سال کی عمر تک اپنی پرورش میں رکھ سکتی ہے اور اس زمانہ میں بچہ کا تمام خرج باپ کے ذمہ ہو گا اور اگر بچہ کا خود کوئی مال و جائم لاہے تواس میں

ت تربق كيا جائك الله الله الله الله و ايضاً فيه و في كتب الشافعية مؤنة الحضانة في مال المحضول حقها او تروجت باحسى الام الله و ايضاً فيه و في كتب الشافعية مؤنة الحضانة في مال المحضول لوله والا فعلى من تلزمه بفقته قال شيحنا وقواعدنا تقتضيه فيفتى به و ايضاً قال فيه والحاضنة اما اوعيرها احق به اى بالعلام حتى يستعنى عن النساء وقدر بسبع وبه يفتى درمختار من الحضانة

پ کے ضیاع کا خطرہ ہو تو مال کا حق پر ورش ساقط ہو جاتا ہے۔
(سوال ۲۲۲) ایک شخص ناپنی دو کی کو طلاق خلافہ دیدی اس کی گود میں سواسال کا بچہ ہے لیکن اس کی مال کی ماد تول سے ماجز آنے پر بچہ کا چار ماہ پلے دودھ چھڑ اویا گیا تھا اب حق پرورش مال کا ہے بیاب کا اگر مال کا ہے تواس کے دشتہ داروں کی طرف سے بچہ کی جان کا خوف ہاس لئے بچہ کواس کا باپ سے سکتا ہے یا نہیں۔ ؟
(المجواب) اگر واقع میں بچہ کی جان کا خوف ہے تواسکے باپ کو اختیار ہے کہ اس کی مال سے لے کر اپنیاس المحد اللہ مورد ذکرہ فی اللہ المحد المحد المورد تو بیتہ الولد تثبت للام الا ان تکون موتدة اللی قولہ او غیر ما مورد ذکرہ فی المحد بی بان تخوج کل وقت و تنوك الولد ضائعاً.

مال اگر بد چلن ہے تو داداوغیر ہ پرورش کے لئے اس سے علیحدہ کر سکتے ہیں (سوال ۲۲۳) ہیجوں کا جب باپ مرجائے اور مال کا چلن خراب ہو جائے تو داداا ہے بیٹے کی اولاد کا دارث ہے یا نہیں اور نکاح کریئے بھی دبنی ولی: و گایا نہیں۔ ؟

(الجواب) والایت نکار باپ کے مرجائے کے بعد بہر حال داوا کو ہے خواہ مال کا چلن اچھائی ہواور وہ پول کا نکار کے سکتاہ لیکن حق تربیت اوا او کا سمال تک اور لڑکی کا الغ ہوئے تک ان کی مال کو پہنچتا ہے لیکن اگر مال کا چال چلن ایسا خراب ہوتا ہیتی مظنون ہو تو فریت بھی داوا ؟ بی کر سکتا ہے۔ چلن ایسا خراب ہوتا ہیتی مظنون ہو تو فریت بھی داوا ؟ بی کر سکتا ہے۔ کذافی فی الهدایة والدر المختار من باب الولی و باب الحضانة.

^{&#}x27; ''الینے پائی دکھنے کا طلب یہ ہے کہ اپ استام ہے کی ایک مورے کی تحویل میں دے دے جسے تر تیب ٹر کی کے مطابق پرارش کا من پہنچتا ہو۔ جاعاتُق اپنی

كتاب النفقات

فصل فی نفقة الزوجة و سكناها (يو ى كے لئے رہائش اور تان نفقه كابيان)

زوجہ کی مدات کا خرچہ زوج کے ذمہ نہیں اور میحہ جانے سے نفقہ بھی نہیں

(سوال ۲۲۶) ایک مساق شوہر کے گھر پیمار تھی مساق کاباب اس کوائے گھر لے گیالور اس کا ملاح کر تار ہالور شوہر بھی خدمت کر تار ہالیں صورت میں مساق کاباب اس کے شوہر سے صرفہ تیار داری و خرج مان نفقہ مساق کا لے سکتاہے یاشیں۔؟

(الجواب) دوااور بیمار داری کافرین کسی حال خاوند کے زمہ نہیں خوادندی اس کے گھر میں ہویا ہے میعہ میں اس لئے پدر مساقا کو صرفہ بیمارداری و صول کرنے کا کوئی حق نہیں۔

لمافي الشامية من النفقة صفحه ٦٦٣ جلد٢. كمالا يلزمه مد اواتها اي اتيانه لها يدواء المرض ولا اجرة الطبيب ولا الفصد ولا الحجامة الخ.

البت أكركونى الركاس قدرة ماروضعف ہوكہ ڈولى غير ويس بھى اپناؤندك كرند جاسكے توكھانے پينے كافرج پدر مساة خاوندے وصول كر سكتا ہے اور اگر باوجود قدرت كے خاوند كے كرند جائے توكھانے پينے كافرج بھى خاوندے نہيں لے سكتا۔ كمافى الدر المختار و الشامى مرضت عند الزوج فانتقلت لدار ابيها ان لم يمكن نقلها بمحفة و نحوها فلها الفقة والالا.

بالغيوى كانفقه نلبالغ خاوندك ذمه بهى واجب

(سوال ۲۷۰) زید نے اپنی لڑکی کی شادی با قائدہ شر کی بخر کے لڑکے کے ہمر او ۱۹۳۸ء میں کردی تھی اس وقت ذید کی لڑکی کی عمر پندرہ سال ہے اور بالغ ہے اور بخر کے لڑکے کی عمر بارہ سال ہے ذید نے ہر چند کو شش کی کہ میری لڑکی بالغ ہے تم اسکو لے چاؤ بحر کہتا ہے کہ جب میر الڑکا بالغ ہوجائے گااس وقت لے جاؤں گاآیا ٹابالغی کی حالت میں جو نکاح ہوا تھاوہ جائز ہے یا نہیں اور اس لڑکی کا نان نفقہ کس کے ذمہ ہے۔؟

(المجواب) یہ نکاح بلاشہ جائز ہے اور اس لڑکی کا نان نفقہ اس کے شوہر کے ذمہ واجب ہے خواہ اپنے گھر لیجائے یا شاہجائے اب آگر شوہر نابالغ کی ملک میں کوئی مال و جائید او و غیر ہے تو نان نفقہ اس میں سے اواکیا جائے ورنہ اس کے باب کے ذمہ واجب ہے کہ کمیں سے قرضہ کیکریا خود اپنے پاس سے بطور قرض اس کا نان نفقہ اواکرے اور جب لڑکے کے پاس کی مال ہو جائے تو اس سے بیر تم وصول کر کے قرض اواکرے۔

الغرض دوجه كا نفقه اس كے شوہر تابالغى كى مال سے ديا جائے گااليت اگر يوقت نكاح الرك كے كياپ نقلة كى دمدوارى لى بو تو پھرياپ بى كومد نفقه واجب بوگا۔ فان كان صغير ألا مال له لا يؤخذ ابوه بنفقة روجة الا ان يكون ضمها ولى المحانية ال كانت كبيرة و ليس للصغير مال لا تجب على الاب نفقتها و يستدين الاب عليه ثم يرجع على الابن اذا يسر شامى استبولى صفحه ١٨٨٧ ج ٢.

كتاب الايمان والنذور

(قشم اور نذر كابيان)

قرآن شریف ہاتھ میں لیکرو مدہ کرنافتم نہیں جب تک لفظ فتم نہ کے

ر مسوال ۲۲۶ زید اور بحر دو حقیقی بھانی تھے زید بقضاء البی فوت ہو کیا زید مرحوم کی عدہ کلاؤم نے بحر سے در خواست کی کہ اگر آپ جھ ہے نکات کریں توآپ ہے نکاح کی انتظار کرول درنہ جھے اجازت دیجئے کہ : مد عدت اینا نکاح کسی دوسری جگه کرول بحر نے کلثوم ہے وعدہ کیا کہ ہاں میں تجھ ہے نکاح کرول گاکلثوم نے قرآن مجید اٹھاکر در میان رکھا کہ اس مر ہاتھ رکھ کر وعدہ کروبخرنے کہا کہ ہاں وعدہ کو بورا کروں گا عدت " نزرنے کے بعد بحرنے قطعی فیصلہ کیا کہ نکاح کیا جادے مگر بحر کے والد صاحب نے ارشاد فرمایا کہ اگر کلثوم ے نکاح کرو کے تو میں تم کوا پناحقوق نہیں بخشو نگالور تم ہے ناراض ہول گابحر نے اس ارادہ پر کلثوم کو جواب نہ دیا کہ کسی نہ کسی طرح والد صاحب کوراضی کر کے نکاح کرول گا بحرکی نبیت وعدہ کے مطابق تجی تھی تعر صرف والد صاحب کی نارا ضنگی کی وجہ ہے آج کل پر معاملہ رہا پدیت سنگ بحریے والد صاحب کو راضی كرنے كى كوشش كى محروہ تادم حيات بالكل رضامندنہ ہوااس اٹناميں بحركوا يك اور بات پيش آئى وہ يہ تھى ك جر مذکور کی اہلیہ نے اسیے خط میں ؟ بت کچھ اشتعال آمیز کلے لکھے جس کے جواب میں بحر نے اپنی اہلیہ کو میں لکھ دیا کہ کلثوم میری عورت ہے اس ہے میرا نکاح پڑھا ہوا ہے حالانکہ نکاح وغیرہ بالکل نہ تھاویے ہی جھوٹ لکھ دیااس عرصہ میں جر کے والد کا انتقال ہو گیا کا ثوم نے بحر کو و عد ہیاد د لایالور روئی کہ اب تکاح کر بحر نے جواب دیا مجھ کو والد صاحب کے غم سے فارغ ہونے دو پھر نکاح کیا جادے گا پچھے دن گزرنے کے بعد کلٹوم ند کورنے بحر کو بہت بری طرح گالیاں دیں اور بحر کے بور گوں کو بھی پر ابھلا کہا جس کی وجہ ہے بحر نے تطعی فیصلہ کر لیا کہ اب میں کا وُم ہے ہر گز نکاح نہیں کروں گا تواب سوال یہ ہے کہ آیا بحر کووعدہ پورا کرنا حائة تعاكه شيس-؟

رالحبواب) آگر بحر نے اس و معدہ بیل جو قرآن شریف پر ہاتھ رکھ کر کیا گیا تھا کوئی لفظ قسم کا بولا تھا تو اکاح نہ کرنے کی صورت بیس اس پر کفارہ قسم کا واجب ہو گالور کفارہ قسم کا بہ ہے کہ دس مسکینوں کو صبح و شام دو نول وقت بہیٹ ہیمر کر کھانا کھل و سے یودس مسکینوں کو متوسط در جہ کے کپڑے پہنادے لور آگر لفظ قسم کا نہ ہولا تھا تو کفارہ اس کے ذمہ نہیں البتہ آئے۔ وہ ایفاد عدہ بیں بلاکس مذر کے کو تاہی کرے گا تو گناہ گار ہوگا۔

كذافي ردالمحتار والانقروية والله سبحامه وتعالى اعلم

نڈرونیاز کامال انٹیا کو جائز ہے انہیں (سوال ۲۲۷) نذراللہ منظیع شخص کے لئے کھانا حلال ہے یاحرام؟ (البحو اب) نذراللہ کی مختف صور تیں ہیں آگر اس طرح نذر کی ہے کہ اس قدر مال اللہ کے لئے صدرقہ کروں گا تواس کے مستحق صرف فقراء ہیں اغنیا کا کھانا حرام ہے نور اگر اس کی نذر کی ہے کہ مجاہدین یا طلبائے دین کے نوپر خرج کروں گا تواس میں مجاہدین اور طلباء اغنیاء کو بھی کھانا اور کھلانا درست و صبح ہے۔

في البحر نذر ان يتصدق بدينار على الاغنياء ينبغي ان لا يصح قلت و ينبغي إن يصح اذا نوى ابناء السبيل لا نهم محل الزكواة. قلت دليل وجه عدم الصحة في الاول عدم كونها قرية النح شامي باب النذر صفحه ٧٤ ج ٣.

نذر مطلق كيوفاعلى الفور لازم نهيس

(سوال ۹۲۸) سوال وجواب متعلق نذر اور تکفیر وغیر وبرائے تصدیق آیا تھامفتی صاحب نے اس پر تحریر ذیل لکھی ہے۔

(المجواب) اس میں دوباتیں قابل اصلاح جیں باقی سب صحیح جیں بول ہدکہ حدیث کا انکار جن لفظوں سے کیا گیا ہے ان میں کفر سے جھانے والی تاویل ہو سکتی ہے اس لئے تول کفرنہ دیا جائے گا البتہ شدید گمناہ نور خطرہ کفر ہوئے میں شبہ نہیں۔

وذلك لمافى المحر من احكام المرتدين و فى الخلاصة اذا كان فى المسئلة وجوه توجب الكفر ووجه واحد يمنع التكفير فعلى المفتى ان يميل الى الوجه الذى يمنع التكفير الغ ثم قال فى البحر فاكثر الفاظ التكفير المذكورة لا يفتى بالتكفير بها وقد الزمت نفسى ان لا افتى بشئ منها النح . بحر الرائق صفحه ١٢٥ ج ٥. دوسرى بات يه كه نذر مطلق من وفاء نذر كو غل القورواجب الماكما كياب الرعل القور ب مراديه به كه كوئي وقت اس كه في معين شميل توضيح به وراديه به كم يكون المراديه به كم يكون المرادية به محمد شميل المرادية به محمد شميل المرادية به محمد شميل المرادية به المرادية

لمافى التوضيح المراد بالمطلق غير الموقت كالكفارات و النذور المطلقة والزكوة اما المطلق فعلى التراخى لانه اى الامرجاء الفور وللتراخى فلا يثبت الفور الا بالقرينة وحيث عدمت يثبت التراخى. توضيح تلويح مصرى صفحه ١٨٨ ج ٢. والله تعالى اعلم-

برر گول کے نام کی نذرو نیاز کا تھم

(سوال ۹۲۹) جوطریقه اکثر عوام و مبتند عین جی ہے کہ نیازر سول پانیاز حسین پانیاز پیروغیرہ کے نام سے کھانا کرتے ہیں یہ فعل جائز ہے پانسیں اور اس کھانے کا کھانا کیرا ہے اور اگر نیاز اللہ کے نام کھانا کیا جائے تو کیرا ہے اور اس کا کھانا کیرا ہے۔؟

(الجواب) اس نیازی دوصور تبس ہیں ایک صورت ہیں اس کا کرناحرام اور سخت گناہ ہے اور اس کے کھانے کا بھی بی تنکم ہے اور دوسری صورت میں چند شر انط کے ساتھ جائز ہے اور اس کا کھانا بھی جائز ہے۔ تغصیل اس کی رہے کہ اگر نیاز انہیں بررگوں کے نام کی ہو بینی اس سے ان بررگوں کا تقرب مقصود ہو تو رہے حرام ہاوراس كاكھانا بھى حرام كونك يه نذر غير الله ہوجہ الله اور بح ممانعت احاديث سحيح بين وارد ہے سنن الى واؤد بين حديث ہے۔ لا نذر الا فيما ببتغى به وجه الله اور بحر الرائق بين ہے۔ المذر الذي يقع للاموات من اكثر العوام وما يو خذ من الشمع والزيت و نحوها الى ضوائح الاولياء الكرام تقرباً اليهم فهو بالا جماع حرام الى قوله لانه حرام بل سحت ولا يجوز لمحادم الشيح اخذه الا ال يكون فقيراً الخ.

اور اگر نذر اللہ تعالیٰ کے نام کی اور اس کی رضاء تقریب کے لئے ہو صرف اتنا کیا جائے کہ ایصال نواب کسی بررگ کو کر دیا جائے توبیہ بھر انطاذیل جائز ہے۔

(۱) کوئی تاریخ بمیشہ کے لئے مقررت کرے۔

(۳) جو پکھ کھلانا ہواس میں فقراء کو کھلائے اغنیاء اور صاحب نصاب لوگوں کواس میں ہے پکھ نہ کھلائے۔ (۳) اس کو لازم وواجب کی طرح جان کرنہ کرے لوران لوگوں پر کوئی طعن نہ کرے جوابیا نسیس کرتے۔

(۴) قرض لے کرا پی وسعت سے زیاد ہ خرج نہ کرے۔

(۵) اور بھی کوئی خلاف شرع کام اس کے ساتھ نہ ملائے اس صورت میں بید نذر جائز بلند تواب ہو گی اور اس کا کھانا بھی فقراء کے لئے جائز ہوگا۔

نذر کی رقم کسی مجرم کی برات کے لئے خرچ کرنا

(سوال ۱۳۰۰) میرے مبلغ دو صدرو پیے چوری ہو گیا تو پی نے بدا قرار کیا کہ اگر بدوالی مل جادیں تو دسوال معنائی کا تکال کر مساکین کو کھاٹا پکاکر کھلاؤل وہ رو پید مجھ کودالیس مل سے کیکن چور کو پولیس والول مے سز اکرنی جای مگر بین نے چور کی بریت میں پچیس رو پید صرف کے اب میر اسوال بدہ کہ آیا میری نذر بوری ہوگئی کہ جو بین نے چور کی برات میں رو پید صرف کے اب میر اسوال بدہ کہ آیا میری نذر بوری ہوگئی کہ جو بین نے چور کی برات میں رو پید صرف کے یا نہیں۔؟

(البحواب) اگرآپ نے وہ پچپیں روپیدا ہے ہاتھ سے چور کی رہائی میں خرج کئے ہیں تو نذرادا نہیں ہوئی اب مبلغ پچپیں روپید فقراء اور مساکین کو تقسیم سیجئے خواہ نقد دیں یا ان کو کھانا پکواکر کھلائیں یا کپڑادیں سب برابر ہے تب نذراد اہوگی واللہ تعالی اعلم۔ کتبہ احقر مسعود احمد عفاللہ عنہ

نذر کی که فلال چیز کی قیمت جی میں خرج کرول گا

(سوال ۱۳۱) ایک مخص نے نذرمانی کہ اس چیزی قیمت جی پر صرف کردل گالوراس کی استطاعت میں جی کیر قم نمین اور قیمت بھی بہت حصہ کم ہے جی کی رقم ہے کیا اس پر اس نذر سے جی فرض ہو جائے گایانہ اگر فرض نہ ہووے وہ منذور قیمت فی نبیل اللہ تعالی ویلی پڑے کی انہیں۔؟

(الجواب) قال في البحر الرائق عن الخلاصة لوالتزم بالنفر اكثر مما يملكه هو المختار كما اذا قال ان فعلت كذا فالف درهم من مالي صدقة ففعل وهو لا يملك الا ماثة لا يلزمه الا المائة النج (بحر صفحه ۲۲۱ ج ٤) و مثله في الدر المختار و الشامي صفحه ۷۳ ج ۳. عبارت ند كوره سے معلوم بواك صورت مسئوله ميں اس فخص پر جج توواجب نہيں ليكن اس چيز

کی جو قیمت حاصل ہواس کو ج کے مصارف میں خرج کر ناداجب ہو گیا جس کی صورت سے کہ یا تو مکہ معظمہ میں کسی شخص کو دی معظمہ میں کسی شخص کو دی معظمہ میں کسی شخص کو دی معظمہ میں کسی ہے جے کرلیں اور باکسی ایسے شخص کو دی جائے دہاں کی تم میں کی ہے۔ جائے جو جے کاارادہ رکھتا ہے اور اس کی تم میں کی ہے۔

نذر کی که فلال کام ہو گیا تو فلال مدرسه کواتنی رقم دول گا

(سوال ٦٣٢) اگر کوئی شخص اس طرح نذرمانے که اگر فلال کام ہو گیا تو فلال مدرسه کو اتنی رقم وول گا مساکین کی نمیت نہ کرے تو نذر ہوگی یا نہیں ہے ورت ٹانی آگروہ دیدے تواس کا مصرف نذروالا ہی ہو گایا اسکو عطید میں شامل کیا جاسکتا ہے اس طرح آگر کوئی تفخص نذر مانتا ہے کہ فلال کام ہو گیا تو میں گائے ذریح کروں گایا خدا کے واسطے دول گالور اس کا مطلب حسب عرف ہے ہے کہ بلا تمیز امیر وغریب کوشت گاؤل میں تقسیم كرول كا تواس كاكيا تحكم بي آيالي كائ كاكوشت امير صاحب نصاب كماسكتا ب-اور أكر بغير نذر مان كسي یساری بساری کی شدت کے چیش نظر و فع بلاکا صدقہ کیا جائے تووہ غنی کے لئے جائز ہے یا نسیں۔ (الجواب) مدرسه كودية كے عرفادومعنى موسكتے بين ايك يه كدمدرسه مين وقف كرول كا دوسرے يه كه مساكيين طلباء ومدرسه كے صرف كے لئے دول گابہر دوصورت نذر منعقد اور واجب الاداء ہے كيونكه وقف بھی جنس واجبات ہے ہے کہ کم از کم مسجد کا و تف کرنا مسلمانوں کے ذمہ واجب ہے اور صدقہ مساکیین بھی جنس واجبات سے ہاندایہ نذر منعقد ہو گئی آگر چہ مساکین کی نبیت اور نضر یکے نہ کریے اس طرح آگریہ نذر کی کہ فلال کام ہو جائے گا تو یہ گائے ذیج کر کے اللہ کے واسطے دول گا تو بید نذر بھی صحیح ہے اور منعقد ہے كيونك بيد نذر صراحة كوشت كے صدقه كى ہوئى اور صريح ميں نيت شرط نہيں البته محض ال لفظول سے كه کہ بیان ہو گیا تو گائے ذیج کرول گانڈر کا انعقاداس وقت تک احقر کے خیال میں نہیں ہو گاجب تک کہ ان الفاظ ہے اس کی نیت صدقہ کم کی نہ ہور ہایہ معاملہ کہ صدقہ میں نیت عام لو گول کو کھلانے کی ہوبلا امتیاز فقیر و غنی کے اس سے بھی انعقاد نذر میں خلل نہیں آتا غنی کو جبعاً للفقیر شامل کیا جاسکتا ہے اور پہلی سب صور توں میں میہ موشت اغذیا کے لئے جائز نسیں ہے کیونکہ صدقہ واجبہ ہے حرف آخری صورت میں کہ اننیاء کو مبعاللظراء نیت میں شامل کر لیا حسب تواعد جائز معلوم ہو تاہے کوئی صریح جزئیہ اس وقت پیش نظر سيس اور بغير نذر مائے ہوئے و نع بااے لئے جو قربانی اصدقہ کیا جاوے وہ صدقہ تا فلہ ہے جس کا علم سے ے کہ انتیاء کے لئے اس کا کھانا کروہ تنزیک ہے۔ صوح به فی ردالمحتار و العالمگیریة والبحو من باب مصرف الصدقات- والله اعلم. (اضافه)

نذرکی کہ فلال جگہ ملازم ہو گیا تو فی روپیہ ایک پیبہ صدقہ کرول گا

(سوال ۱۹۴۳) زیدایک جگہ ملازم ہو جاؤں گا تو فی روپیہ ایک پیبہ خداکی راہ میں دول گااس جگہ پر زید ملازم ہو گیا گو فی روپیہ ایک پیبہ خداکی راہ میں دول گااس جگہ پر زید ملازم ہو گیا گر تخواہ بجائے ساتھ کے تمیں روپیہ ہوئی زید موافق نذر کے ایک پیبہ فی روپیہ اپنی شخواہ دیارہ و و چار سال کے بعد مبلغ دس روپیہ اور زیدکی ترقی ہوگی دریافت طلب امر بیہ کہ یہ جو دس روپیہ ترقی کے جی ان میں سے ایک پیسہ فی روپیہ اپنی شخواہ کے جی ان میں سے ایک پیسہ دینا پڑے گایا فقط پہلی شخواہ سے رقم منذورہ دینا پڑے گی۔

(المجواب) یہ نذر فقط اس شخواہ کے متعلق منعقد ہوئی ہے جو ابتداء ملازمت کے وقت مقرر ہوئی ابذا ہیہ تمیں ہو تا ہے۔

میں چے بخملہ تمیں روپیہ کے دید بناکا فی ہے آئندہ ترقیات پرایک پیسہ فی روپیہ نکالناضروری نمیں اور تہر کی جانوں سے بھی ٹارٹ ہیہ تاکنا ضروری نمیں اور تہر کیا جادے ہے۔

نذر کے جانور کو غلطی تے ان میں اور قربانی کو نذر میں استعمال کر لیا

(سوال ٢٣٤) رجل نذران يصحى بقرة معينة في ايام الاضحية واشترى ثانية ليضحى من نفسه (لانه غي تجب عليه الاضحية) فضحى من نفسه بالمنذورة ظنا انها ثانية اللتي اشتراها الاضحية نفسه واكل تحومها واطعم الفقير والعني كما يجوز في تحوم الاضحية ووفي النذر بعدها بالثانية اللتي اشتراها لفسه ظناانها المنذورةاللتي نذر و تصدق تحومها على الفقراء كما يجب في النذور. او ذهب الرجل الى قرية اخرى بعد توكيل اولاده على الاضحية و ايفاء النذر ففعلوا بالعكس فما حكم. بنيوا تو جروا.

(الحواب) لما ذبح البقرة المنذورة على نية الاضحية الواجبة من نفسه امتنع الوقاء باللو فوجب القيمة والقيمة كما تتادى بالنقد كذلك تتادى بالعروض والاموال الاخر فلما تصدق بلحم البقرة الاخرى على نية اللذر سقط عنه ماكان يلزمه من اداء القيمة بشرط ان لا تكون البقرة الثانية انقص قيمةً من الاولى و سقطت عنه الاضحية الواجبة ايضاً لو قوعها في المحل البقرة الثانية انقص قيمةً من الاولى و سقطت عنه الاضحية الواجبة ايضاً لو قوعها في المحل صادرا عن الاهل فان كون النقرة منذورة لا يحرجها عن صلاحية الاضحية فحنينذ لا يحب عليه شئ من الضمان نعم عليه ان يستغفر لهذا الخطاء و السيان فانهما وان كانا مرفوعين عن الامة لعلم الاختيار و لكن قلما يخلو النسيان عن ارتكاب شئى من اسباب العفلة فيجب الاستغفار منه والله تعالى اعلم (اضافه)

ا پی آمدنی کاجالیسوال حصد غرباء و مساکین کودیا کرول گا، نذر ہوئی یا نہیں! (سوال ٦٣٥) ایک فخص نے بحالت بیکاری زبان سے حسب ذیل جملے اوا کئے اور ان کلمات کی اوا نیگی کے وقت نیت بھی پختہ تھی وہ جملے یہ ہیں۔ میں اپن آمدنی کا چالیسوال حصد غرباء و مساکین ہو اور ہیسوال حصہ مساجدو عيدگاه كودياكرول كابوه مخف كهتائ كه آمدنى كا حساب كرنا پهر چاليسوال اوريسوال حصه نكالنااس ونت مجه سخت و شوار به اب مين كياكرول كناه سه كس طرح يحول . ؟

(الجواب) اگر الفاظ وہ کا استعال کے تھے جو سوال میں ندکور میں ان کے ساتھ کوئی لفظ ایسا نہیں کما کہ میری ملاز مت ہوگئی آمدنی ہوگئی تو میں ایسا کروں گانیز کوئی لفظ لزوم وجوب کا مثلاً اللہ کے لئے ایسا کروں گایا میرے ذمہ ہے کہ ایسا کروں اس قیم کا کوئی لفظ الفاظ ندکورہ کے ساتھ نہیں کما تو یہ الفاظ ندکورہ نہیں کے الفاظ میں اور نہ نذر کے الساک وقت جتناآ سان سمجھ اور نہ نذر کے الساک میں نذر کے صبغیان کرتے ہوئے لکھا صدقہ و خیر ات کرے علامہ ان نجم نے اپنے رسالہ النزربالتقدق میں نذر کے صبغیان کرتے ہوئے لکھا ہے۔ اما الصیعة فللہ وعلی ونذرت لله وانا افعل ان کان معلقا کانا احبج ان دخلت الدار بخلاف انا احبح منجز آ (آخر الاشباہ و السظائر طبع مصور صفحہ کا ۱۰) اس عبارت میں یہ بھی مخل نہیں ہوئی۔ واللہ کی نیت آگر چہ نذر کی ہوگر جب تک الفاظ لزوم وغیرہ نہ کے محض نیت ہے تذر

فصل في الكفارة (كفارة فتم كابيان)

یمین غموس اور بمین لغومیں کفارہ نہیں (سوال ۹۳۶) اگر کوئی شخص قتم کھائے کہ میرے جیسابر اکوئی شخص دنیامیں موجود نہیں توقتم کھانے والے یر کفارہ داجب ہوگایا نہیں۔؟

اور اگر كوئى فى الواقع اس كا كمان فتم كمانے كوفت كى غليه حال وغيره كى وجه سے يكى تحاكہ مجھ سے براكوئى دنيا بيس موجود خيس توبيد يمين لغو ہے جس بيس كناه بھى خيس لقوله تعالى . لا يواخذكم الله باللغو في ايمانكم . وفي الهدايه و يمين لعو وهوان يحلف على امرما ض رقال في الدر المختار و كذا على المحالى وهو يظن انه كما قال والامر بخلافه فهذه اليمين نوجوان لا يواخذ الله تعالى صاحبها .

الغرض مرووصورت ميس كفاره واجب شيس

جھوٹی قشم کا حکم

(سوال ۱۹۴۷) اگرایک شخص بیره دانسته جمونا حلف اٹھاتا ہے اور قرآن شریف سریراٹھ کر کہتاہے اس کے لئے کیا تھم ہے آیا اس کے ساتھ مسلمانوں کو کیابر تاؤ کرنا چاہئے اور جس شخص نے جمونا حلف اٹھایا ہے اس نے خود ہمارے محلّہ کے چیش ام سے اقرار کیا ہے کہ بیس نے جمونا حلف اٹھایا ہے کیا کیا جاوے اور جس قسم کی وجہ سے جمونا حلف اٹھایا ہے اس کالیمنالور پر تناہمی جائز ہے۔ ؟

(الجواب) جس شخص نے بان او جھ کر جھوٹی قتم اٹھائی وہ سخت گناہ گار جوار جوال اس نے قتم کے ذریعہ حاصل کیا ہے وہ حرام ہے لیکن اب اس پر کوئی کفارہ شر عاواجب نہیں بلکہ صرف بیو اجب ہے کہ جوال اس قتم کے ذریعہ وسول کیا ہے وہ مالک کولوٹاوے اور آئدہ کے لئے ندامت کے ساتھ توبہ واستغفار کرے لور جب وہ شخص بی مال واپس کر وے اور توبہ کرے تو مسلمانوں کو اس کے ساتھ بر تاؤلور معاشرت جائز ہوگی ورنہ مسلمانوں کو چاہئے کہ جب تک توبہ نہ کرے اور مال واپس نہ کرے اس وقت تک اس سے خصوصی تعلقات قطع کر لیں۔ لحدیث السی تنہ تھے عد المحاری و مسلم الکیاتو الاشواك باللہ (الی قوله) والیمین العموس ولحدیث الی امامة مو فوعاً من حلف علی یمین و ھو فیھا فاجو لیقتطع بھا مال امر عسلم حرم الله علیه الجائز الا محتار و ھی الدر المحتار و ھی الدر المحتار و ھی کبیرة مطلقاً و فی الله علیه الجائز و لا کفارۃ فیھا الاالنونة. والا استغفار، والله تعالٰی اعلم –

كفارة فشم

(سوال ۱۳۸۸) ایک شخص نے چند بھلے ما اُسول کے روبر ویہ وعدہ کیا تھاکہ میں اپنے سیچول سے اور ایمان سے وعدہ کرتا ہوں کہ اس وعدہ سے اگر میں ہار جاؤں تو جھے اپنے ایمان کی تتم ہے چند سال کے بعد وہ شخص اینے وعدے سے ہار جاوے اس کے لئے شریعت سے کیا تعزیر ہے ؟

(۲) کسی شخص نے اپنے والد کو جان سے مار دیا اور گور نمنٹ نے سز ادی لیعنی دریائے شور اور سز ائے موت سے بڑا دی لیعنی دریائے شور اور سز ائے موت سے بچ گیا اس کے لئے شریعت میں کیا تھم ہے۔؟

(الجواب) شرعی تعزیر تو مندوستان میں بحالت موجودہ جاری نہیں ہو سکتی اور تعزیر شرعی کوئی متعین بھی اس میں نہیں بایحہ قاضی کے افتیار میں ہے جو جا ہے سز اوے بشر طیکہ حدود معینہ شرعیہ کی برابر نہ ہو گذافی اللار المصختار من التعزیر ۔ البتہ چونکہ قسم بھی کھائی تھی اور خلاف کیاس کئے قسم کا کفارہ اس کے ذمہ واجب ہے اور کفارہ قسم ہے کہ دس مسکینوں کو دونوں وقت پہیٹ بھر کر کھانا کھلائے گذافی سخت الفقه.

(۲) قتل کی شرعی سر امندو ستان میں جب کہ نافذ نہیں جوتی تو سوال وجواب فضول ہے۔ فقط واللہ اعلم

فتم كا كفاره

(سوال ۹۳۹) ایک شخص کی نبست ایک عورت ہے ہوگئ نکاح نہیں ہواایک موقعہ پراس شخص نے قتم

کھائی کہ اگر ایک عرصہ معینہ کے اندراندر شادی نہ ہوئی تواگر میں شادی کروں تواپی ہاں ہے کروں اوراس میعاد کو گزرے ہوئے عرصہ گزر چکاہے شادی کر سکتاہے یا نہیں۔؟ (الحواب) شادی کرے اور پھر قسم کا کفارہ اواکر دے کفارہ قسم ہیہے کہ دس مسکینوں کو ایک دن صبح وشام دونوں و تتوں کا کھانا کھلادے یادس مسکینوں کو ایک ایک کپڑا کم از کم اتنا جس کی تهبند ہوسکے دیدے اور اگر اتنا خرچ موجود نہ ہو تو تین روزے متواثر رکھے (کذافی البدایة) واللہ اعلم (اضافہ)

کتاب الوقف (وقف کے احکام)

منافع وقف کا پھے حصہ بیوی کے لئے تاحیات مقرر کرنا

(سوال • ٤٠) ایک مختص نے مرض الموت میں بندی سے کماکہ میں نے فلال زمین جو مگفیاس ہے بھی کم ہے معجد کے وقف کردی لیکن تاحیات تم اس کی آمدنی سے پچھ اپنے صرف میں لانا اور پچھ معجد کی مر مت واصلاح میں فرق کرنا یہ وقف کرنا اوقف کرنا اگر صحیح ہوگا اور بیان میں اور جب کہ واقف نے مسجد کے اور بیوی کے لئے مقدار معین نمیں کی بلاکہ پچھ کچھ کہا ہے کہ کہا ہے وہ کا وربیوی کے لئے مقدار معین نمیں کی بلاکہ پچھ کچھ کما ہے توجوی کتنا فرج کرے اور مسجد میں کتنا فرج کیا جاوے ۔؟

(الجواب) وقف سيح باوراى وقت سيح برط طيك زمين موقوفه المشرك بالد نه بوكمافى الشامية الوقف فى موض المعوت كهبة فيه من النلث اوريوى اگرچه وارث برقر وارث كروارث كروقف كى وصيت باطل نهيل بوقى ليكن منافع وقف كى تقتيم حسب سام الركى بونا ضرورى بواقف كى تجويز كم موافق تقتيم بلاا جازت بقيه ورشك نهيل بوكتن الله كوقف كي آمدني بيل بحر قدر حصد زوجه كري بيل بحوية بهوكا جن ميل وقف تحريز بهووه صرف زوجه كا نه بوگا بلك تاحيات زوجه الركى سام كرموافق سب واقفول كاحق بوگا جن بيل زوجه بهى الله المه بنال به بحر زوجه كي وفات كى بعد صرف زوج كروار أول بيل تقييم بوگا لمالمى باب وقف المه بيل الله المعون الله والد وارثه والد وولد كنه يقسم كالتلفين اى الدارده يقسم النلث النموقوف على صار وقفا اى تقسم غلته كالتلفين فتصوف مصوف التلفين على الورثة كلهم مادام الذى صار وقفا اى تقسم غلته كالتلفين فتصوف مصوف التلفين على الورثة كلهم مادام الموقوف عليه حيااما اذا مات تقسم غلة التلث الموقوف على من يصير له الوقف كما علمت المعوقوف على صفحه اله الوقف كما علمت (شامى صفحه اله و ج ۴)

رباید که تغین مقدار کیے کی جائے سواس کا تھم وصیت مہم جیسا ہوراس تنم کی وصیت میں نصفا تصف تغیم کی جائے سواس کا تھم وصیت میں نصفا تصف تغیم کیا جاتا ہے کمافی اللار نو قال بین زید و عمرو و هو میت لزید نصفه و فی الشامیة فانها تنصف لانه اقل الشو کة بین اثنین و لا نهایة لما قوتهما۔ اس کلام ندکور میں آگر چد لفظ تان اس کا ہم معنی شمیں گردونوں جانب لفظ کچھ ہے بنظا ہر تسویہ ممتفاد ہو تا ہے۔ واللہ سجاندو تعالی اعلم۔ ہمفر ۵۰ ہجری۔

وقف علی الاولاد میں لڑکیوں کا حصہ میراث کے قاعدہ کے مطابق نصف رکھنا جائز ہے (سوال ۶۶۱) ایک مئلہ دریافت طلب ہے کہ زید کے تین بچ ہیں دولڑ کیاں اور ایک لڑکازید اپنی جائید او کو

[۔] نظر ٹانی کے وقت احتر کواس مسئلہ میں زود ہو گیا سر سری تلاش میں کوئی صریح جزئیہ اس مسئلہ کا نہیں ملایاو پڑتا ہے کہ شرح سیر کبیر میں ایک جزئیہ لفظ شینا کیساتھ ہے لور اس میں عظم تنصیف کا نہیں ہے معروہ بھی اس وقت نہیں ملااسلئے دومرے علاءے تحقیق کرکے ممل کیا جادے۔ محمد شفیع علی عند

و تف على الاولاد كرنا چاہتے ہيں اس طرح كه متولى اپ لاك كوكرنا چاہتا ہے اور لاكيوں كى پچھ تنخواہيں كيكن لاكيوں كاجو شرعى حصہ ہوتا ہے اس ميں پچھ كى كے ساتھ مثانا دوسور و پيد ماہوارائيك لاكى كاشر عى حصہ ہوتا ہے توزيد سور و پيد ماہوار مقرر كرنا چاہتا ہے اس صورت ميں زيد كے ذمه كوئى شرعى مواخذ و يا كناه تو نہيں ہوگايا ہوگا كيا يہ صورت جائز ہے يا نہيں ؟ (٢) اور زيد و تف نامہ ميں يہ شرط بھى لكھنا چاہتا ہے كہ اگر كى وجہ سے آمدنى جائيداو كم ہوجائے تو متولى الحن لائے كو اختيار حاصل ہے كہ وہ اى مناسبت سے لاكيوں كى تنخواہ ميں كى كردے يہ صورت بھى چائز ہے يا نہيں؟

(۳) اوریہ تنخواہ صرف لڑکیوں کی ذات تک رکھنا جاہتا ہے ان کی اولاد کو شیں یہ بھی جائز ہے یا شیں۔ (البحو اب)و قتف علی الاولاد میں لڑکیوں کا حصنہ شرعی ہے کم کرنا جائز شیں۔

كمافي ردالمحتار من مطلب الفريضة الشرعية من باب الوقف صرح في الظهيرية بانه لوارادالي قوله فالا فضل عند محمد ان يجعل للذكر مثل حظ الانثيين و عند ابي يوسف يجعلهما سواء هو المبختار ثم قال في الظهيرية قبيل المحاضرو السجلات عند الكلام على كتابت صك الوقف ان اراد الوقف على الظهيرية قبيل المحاضر و السجلات عند الكلام على كتابت صك الوقف ان اراد الوقف على اولاده يقول للذكر والانثى على السواء لكن الاول اقرب الى الصواب واجلب للثواب اه. فهذا نص صريح في التفوقة بين الهبة والوقف فتكون الفريضة الشرعية في الوقف هي المفاضلة انتهى اه وذكر قبل ذلك نقلا عن رسالة ابن فتكون الفريضة الشرعية في الوقف هي المفاضلة انتهى اه وذكر قبل ذلك نقلا عن رسالة ابن المنقار مفتى دمشق انه وردفي الحديث انه المفاضلة قال سووا بين اولادكم في العطية ولو كنت. وكثراً احداً. لاثرت النساء على الرجال رواه سعيد في مسنده وفي صحيح مسلم من حديث نعمان بن بشيرا تقوا الله واعد لوافي اولادكم فالعدل من حقوق الاولاد في العطايا والوقف عطية فيسوى بين الذكر والانثى اه (شامي طبع صفحه ٣٥٥ ك ٢)

عبارات مرقومہ دونوں میں اولاد فرواکہ اس مسئلہ میں دوقول ہیں ایک بید کہ عطایالورو قف دونوں میں اولاد فرکورواناٹ کوبر ابر حصہ دیناچاہنے دوسر اید کہ ان کے حصہ میر اٹ کے موافق لڑکے کودوہر الور لڑکی کواکسرا حصہ دیاجائے گا علامہ شامی کے نزدیک کی رائج و مختار ہاں ہے بھی کم حصہ دینایا یالکل محروم کرناہمارے نزدیک درست نہیں مگریہ تفصیل اس حالت میں ہے کہ جبوارث کو نقصان پنچانے کا قصد ہواور آگریہ قصد ندہوبائے منروریات پر نظر کرکے تفاوت کرے تو کی پیشی مطلقاً جائزہے۔

الاحراي بالقبول في وقف العمارة على ارض النزول

(موال ٦٤٢) كيا فرماتے ہيں على خرين اس مسئلہ بيس كه زيد نے ايك قطعه اراضى نزول مكيت سركار الكائية بذريعة كراية نامه حسب شر الطام فصله ذيل مجوزه و معمولات كلكثر صاحب جواراضى نزول كے منجانب

[۔] ارض نزول ہندہ ستان کی ایک خاص اصطلاح ہے وہ یہ کہ الاوار ٹ زمین جس کا کوئی مالک نہ ہو حکومت اس پر قبضہ کر لیتی ہے یہ ار ش نزول کماناتی ہے۔

سر کار پیشتهم و مهتم با نتتیار کلی بین به هر ر سرایه مامانه بیاسالانه واسط تغمیر عمارت کرایه پر کنیکر بحسب اجازت کلکٹر صاحب موصوف این ایست به بنده نامات تغمیر اگران سے استفادہ حاصل کر تار ہابھر بعد و فات زیداس ئے وہ پسر ال ۱۰ ارث جو مستقیص ہوئے رہے عرصہ میں ہائیں سال بعد کلکٹر صاحب نے دوسر اکرایہ نامہ ۱۹۰۹ء میں ایک بسر ہے بھر الطونق مل عاصدو العسامہ ذیل میعادی تنمیں سالیہ تحدید کرالیاس کے بعد النوونول يسر ال في ١٩١٠ مين بوان دو كانات سه اس وقت مبلغ از شهر و پيه سالاند كرايه كي آمدني تهي مع ملبه خشتي و یہ بی وجملہ متعلقات اس ہے کہ قیمتی پندرہ سو روپیہ کوبلاارانسی نزول ہمیشہ کے واسطے فی سمبیل اللہ و تف کر دی اور اینے قبنہ ما کانہ سے خارج کر کے تاحیات خود بحیثیت متولی قابض رہ کر کل آمد فی اس کے مصارف ہی میں خرج کا ایک ہے۔ ایک ہے انتقال کے بعد ہے اب تک ابتدائی تاریخ و قف ہے چوہیں پچیس سال کا ذمانہ سررتات ماوجود ان کے حودہ مدرد وارث موجود ہوئے کے علاوہ واقفان کے غیر اشخاص میں ہے کے بعد و تگرے چند مختص ''یثیت متوامیان و قف قابض رو کر آمدنی اس کے ہمد خیرات فریق کرت رہے اور آج تک کوئی دارے اس سے نہ متمتع سوا نہ کسی نے متمتع ہونا چاہا بعد حسب قانون و قف وہ جائیداد مو تو فیہ درج رجسر جی بھی ہو گئے ہے اور منولی ہے سب جن خرج بھی جج صاحب سمجھ چکے ہیں تکراب تھوڑازمانہ گزراوہ تنخص جو وارث حصہ دار ہو کئے میں وقت حساب مدخلہ متولی موجود و عدالت ججی ہیں بایں وعوی عذر وار ہوئے کہ سے تخفس نه منولی ہے اور نہ و قف ہوار تمکر اپنی عذر واری میں ناکامیاب رہے اس کے بعد ان دونول نے جا مید ا مو توف پر جبرا قبضہ کرنا جابالور مدا تلت بجاشر وع کردی اس پر متولی نے عدالت کلکٹری میں ور خواست وی ک جانيداد موقوف پر فلال فلال جراجو قبضه كرتے بين ايس صورت بين جائيداد موقوف كو نقصال پنجاتا ہے تا تصیفہ عدالت مجازیہ عدالت خود اپنے قبضہ میں لرائے اس پران میں ہے ایک صخص نے جو جو تے حصہ کا حصہ دار ہو سکتا تھادر خواست متولی پر عدالت کلکٹر ی میں میہ تح سری بیان چیش کر دیا کہ در حقیقت ہے جانبدار میرے ماموں صاحبان نے وقف کردی ہے اور دوسر امزاحم میں اس کے خلاف شیوت پیش سکر سکالیس مدالت نے متولی کو صحیح قابنی ہونامان لیالیکن اب پھروہ تھنس نہ کورجو چوہیسواں حصہ کا حصہ وار ہو سکتا قبا بشمول ایک دوسرے مختص کے جووہ بھی چوہیں ویں حصہ کا حصہ وار ہو سکتا تعابلاشر کت چوتھائی حصہ کے حصہ وار کے تحریر و قف نامہ کو ^{اتعا}یم کرتے ہوئے مدالت منصفی میں متولی موجود ہ اور ان جملہ اشخاص کو جو وارث ہو کتے تھے اور دوزمر وزمہ مان میں شر کیلے تہیں ہوے میں ان سب کو بھی مدعا علیہم قائم کر کے ہایں دعویٰ عالتی ہیں کہ بیرو قف قانو نااور شر مانا جائز ہے اور نہ اس و قف کا غاذ ہوابلیمہ متولی پھیٹے۔ ہمارے کار کن کے تفابض ہے بس اب صرف جم دوید عیان کے لئے فیصلہ و خل استعفر ار فرمادیا جادے اور شر انظ کراہیہ نامہ ا قرار می زیدے جس کے معاجب د کانات مذکورہ تقمیر ہوئی بین ہے ہیں کہ ۔

من مقر کرایہ نامدا قرار کر تاہوں کہ لو قات مقررہ پر کرایہ اداکر تار ہوں گا اور بعد انقضاے میعاد کرایہ نامداگر ہاضا جل کرایہ نامداگر ہوں گا بالمباغ انھا کرایہ نامداگر ہوں گا بالمباغ انھا کرایہ نامد کردوں گا بالمباغ انھا کے بوائد نامداگر ہوں گا بالمباغ انھا کے بوائد کا اور ارانسی نیالی مردوں کا باقیمت مناسب شمارت حوالہ کردوں گا پھر جب کہ انتمیر دو کا نات کو تخمینا

اور نیز گور نمنٹ کے اس عمل ہے بھی کہ اراضی نزول میں مساجد و دھر م شالہ اور ویگر الیمی عمارت کے واسطے جو بھیشہ رہنے والی بیں ان کی تغمیر کی اجازت وی جارہی ہے اور بہت پہلے ہے الیمی عمارات موجود بیں اور ایک امر خاص استفتاء ہم المیں سب سے زیادہ قبل توجہ ضروری ہے کہ جس عمارت و کانات موجود فی کہ بات استفسار ہے وہ اندر میعاد کر اید نامہ ہے اس کی نوعیت تغمیر اور حالت موجودہ عمارت سے خولی واضح ہے کہ وہ اندر میعاد مقررہ کے منہدم ہو جاوے گی اور نویت اس بحث کی نہ آوے گی کہ بعد انقضائے میعاد متعلق عمارت کیا عمل ہو گاور نہ یہ معاہدہ ہے کہ بعد نوے سال اراضی کر ایہ سے چھوڑائی لی جاوے گی۔

لبذامفتیان و علاء دین سے صورت مسئولہ مذکورہ بالا میں شرعاً استفسار ہے کہ آیا شرعاً ہموجب عبارات کتب تفہید مصلد ذیل بیرہ قف ناج بز۔ اول بیر عبارت ہے

في البزازيه لا يجوز وقف الباء في ارض عارية اوا جارة (درمخنار)

وم عبارت یہ ہے۔ لا یحور وقف الباء فی ارض هی اعادة او اجارة كذافی قاضی خان و عالمگیری پس اگرواتعی بیدو قف ناجائز ہے توآیا كل جائيداد متناز عد پر بید صرف دو چھوٹے حصہ دارتنا وخل كر كتے ہيں يابقد را ہے حصہ كے يآيا بموجب عبارات ذيل بيدو قف جائز ہے اور دعوى مدعيان قابل ساعت نہيں

اول عبارت سے جو عبارت سب ہے اول مندرجہ ند کورہبالا کے لفظ (او احارة) کے تحت میں

ثَائُ مِن تَحريب يستئنى منه ما ذكره الحصاف من الارض اذا كانت متقررة للاحتكار فامه يحور قال في الاستعاف وذكر في اوقاف الخصاف ان وقف حوانيت الاسواق يجوزان كانت الارص باجارة في ايدى الذين بنوها لا يحرجه السلطان عنها الخ-

ووئم عبارت جو عالمگیری میں عبارت نہ کور وبالا عدم جواز و قف استدلال میں بالائے ازیں نقل ہے اس کے آھے بی یہ لکھاہے۔

ذكر الخصاف ال وقف حوانيت الاسواق يجوز ان كانت الارض باحارة في ابدى الدين بنوها لا يحرجهم السلطال عها وبه عرف وقف البناء على الارض المحتكرة كذافي المهر الفائق.

سوئمُ عبارت. بني على الارض ثم وقف البناء قصداً بدونها ان الارض مملوكة لا يصح و قبل صح و عليه الفتوعي (درمختار)

چارم عارت سئل قارى الهداية - عن وقف البناء و الغراس بلاارض فاجاب الفتولى على صحة ذلك ورجحه شارح الوهانية واقره المصف معللاً بانه منقول فيه تعامل فتعين الافتاء (درمختار)

کیونکہ جب کہ وقف عمارت کابغیر زمین کے ایس صورت میں بھی جائز ہے کہ اس مالک اراضی اوراس کے قائم مقام ووارث و غیرہ کو ہر وقت اختیار حاصل ہے کہ جاہے جب خالی کرالیوے تو صورت مسئولہ میں تو منجانب سلطان بحیثیت کرایہ وارایک مدت طویلہ بلعہ جمیشہ کے واسطے مقبوضہ کرایہ وارواقف عمارت ہونا بینی ہے توالی صورت توبدر جہ اولی جائز ہونا جائے۔

يَّجُمُ عَبِارت-اقر موقف صحيح وبانه اخرجه عن يده وورثته يدعون خلافه جاز الوقف ولا تسمع دعوٰي ورثته قضاءً (درمختار)

بداس سے میں ٹاست ہوتا ہے کہ جب کہ اکثر نوربوے حصہ داروارث واقف بھی اس وقت تک بادجود چوہیس پچیس سال وقف ہو گی کو گزر جانے کے وقف کر دو مورث کو صحیح نور درست جانے ہیں اور تسلیم کرتے ہیں توایک دو حصہ دار چھوٹے حصہ دار ہونے والے کا دعوی کس طرح قابل ساعت ہو سکتا ہے۔ جو الدکیل تو جرواعتداللہ المجلیل۔؟

(الجواب) (١) في البحر الرائق و في المجتبى لا يجوز وقف البناء بدون الاصل هو المختار الخو في الفتاوى السراجية سنل هل يجوز وقف البناء و الغرس دون الارض اجاب الفتوى على صحة ذلك وظاهرانه لا فرق بين ان يكون الارض ملكاً او وقفاً (بحر صفحه ٤ ، ٢ جلد ٥) وفي الدر المختار بني على الارض ثم وقف البناء بدونها ان الارض مملوكة لا يصح و قبل صح و عليه الفتوى سئل قارى الهداية عن وقف البناء و الغراس بلا ارص فاجاب الفتوى على صحة ذلك ورجحه شارح الوهبابة و اقره المصنف معللاً بانه منقول فيه تعامل فيتعين به الافتاء

ردر مختار مع الشامي صفحه ٢٦٦ ج ٣) (٢) وفي الدر المختار عن البزازيه لا يجوز وقف البداء في ارض عارية اوا جارة و مثله في الهندية عن الخانية

(٣) قال العلامة الشامى تحت قول الدر لا يجوز وقف البناء فى الارض عارية اوا جارة مانصه ويستثنى منها ما ذكره الخصاف من ان الارض اذا كانت متقررة للا حتكارفا نه يجوز (بحر) قال فى الاسعاف ذكر فى اوقاف الخصاف ان وقف حوانيت الاسواق يجوز ان كانت الارض اجارة فى ايدى الذين بنوها لا يخرجهم السلطان عها من قبل ان رأيناها فى ايدى اصحاب الباء توار ثوها و تقسم بينهم لا يتعرض لهم السلطان فيها ولا يزعجهم وانما هى غلة ياخذ ها منهم و تداولها خلف عن سلف و مضى عليها الدهور وفى ايديهم يتبايعونها ويواجرونها ويجور فيها وصاياهم ويهدمون بائها ويعيد ونه و يبنون غيره فكذلك الوقف فيها جائز واقره فى الفتح وذكر ايضاً اله مخصص لاطلاق قوله اوا جارة وقد علمت وجهه وهو البقاء والتابيد وهو مؤيد لما قلما من تخصيص الوقف لما اذا كانت الارض محتكرة (شامى صفحه ٢٠١٤ ع ٣٠)

وفيه بعد ذلك وقدمنا وجهه وهوان البناء عليها يكون على وجه الدوام فيبقى التابيد المشروط لصحه الوقف (ردالمحتار). قال الشامى في حاشية البحر والارض المحتكرة هي التي وقف بنائها ولم توقف هي كان استاجر ارضاً للبناء عليها و بني فيها ثم وقف البناء كا ارا نيت لبعض الشافعية واقول الارض هي المقررة للاحتكار اعم من ان تكون وقفاً او ملكاً الاحتكار في العرف اجارة يقصد بها منع الغير (بحر الرائق صفحه ٢٠٤ جلد ٥) و في قانون العدل والانصاف معزياً لرالمحتاز الاحتكار وهو عقد اجارة يقصد به استبقاء الارض الموقوفة مقررة للبناء والتعلى او للغراس صفحه ٢٠٤)

وفيه معزياً لتنقيح الحامدية صفحة ١٣١ ج ٢ يثبت للمحتكر حق قرار بناء الارض والجدار ويلزم باجرة مثل الارض مادام بنائه قائماً فيها.

وفيه معزياً لرد المحتار ولا يكلف المحتكر برفع بنائه ولا بقلع غراسه مادام يدفع اجرة المثل المقررة على ساحة الارض المحتكرة (قانون العدل صفحه ٩٢)

(٣)قال الشامي تحت مطلب وقف البناء مانصه بان شرط الوقف التابيد والارض اذا كانت ملكاً لغيره فللما لك استردادها وامرها بقض البناء وكذا لوكانت ملكاله فان لورثته بعد ذلك فلا يكون الوقف موبدا.

وعلى هذا فينبغى ال يستنى من ارض الوقف مااذا كانت معدة للاحتكار لان البناء يبقى فيها كما اذا كان وقف البناء على جهة وقف الارض فانه لا مطالب لمقضه والظاهران هذا وجه جراز وقفه اذا كان متعارفا ولهذا جاز وقف بناء القنطرة على نهر العام وقالو ان بناء هالا يكون ميراثا وقال في الخانية انه دليل جواز وقف البناء وحده فيما سبيله البقاء كما قلنا

(ردالمحتار صفحه ۲۲٪ ج۲)

وفی الدر المحتار اذا وقنه مشهر وسنة بطل اتفافاً (درمع الشامی صفحه ۳۹۹ ج۳) نزول کی زمین میں کوئی عمارت و غیره مناکراس کوه قف کرنے میں تواعد فقہید کے اعتبار سے چند سوال عائد ہوتے ہیں۔

- (۱) یہ و قف صرف ممارت و نیم و کا ہو گاز مین ہوجہ مملو کہ گور نمنٹ ہونے کے وقف نہ ہو گی کیااییاو قف جائزے۔
- (۲) یہ زمین جو نکہ واقف ممارت کے قبضہ میں بطور اجارہ و کرایہ ہے تو کیا کرایہ کی زمین میں عمارت کاو قف صحیح ہو سکتا ہے۔

(۳) اگراجارہ کی ذمین میں کسی ممارت کاوقف جائزے توکیااس کے لئے یہ شرطے کہ جب تک یہ ممارت باقی رہےاس وقت تک کرایہ دارا بی ممارت موقوفہ کواٹھ نے ہر مجبورنہ کیاجادے خواہ کتنی ہی مہت گزر جائے نیزیہ کہ ممارت بعد اختیام میعاد اجارہ کسی شخص یا حکومت کی ملک خاص میں نہ آ سکے۔

عبارات فقییبہ ید کورہ میں ان سب سوالات کے جواب آگئے ہیں مثناً سوال لول کا جواب عبارت نمبر(۱) میں یو ضاحت معلوم : و گیا کہ قتوی اس پر ہے کہ تنها عمارت بغیر زمین کے وقف ہوسکتی ہے لیعنی ہے جائز ہے کہ کوئی شخص زمین کو و قف نہ کرے اور اس پرجو عمارت بادر خت ہیں صرف ان کو و قف کر دے اور سوال ووم کا جواب عمارت نمبر ۳ میں بو ضاحت معلوم ہو گیا کہ عاریت باکرایہ ہر زمین کیکراس میں کوئی عمارت پہنانی جائے تو عام ضابطہ کی ہے کہ اس کاو قف جائز نہیں صرف ایک صورت مستشی ہے جو سوال سوم کے جواب میں آتی ہے اور سوال سوم کا جواب عبارات نمبر سومیں و نمبر سم سے معلوم ہوا کہ کراہیہ کی زمین میں وقف کرنے کی صرف ایک صورت جائز ہےوہ یہ کہ بیاز مین ای کام کے لئے مقرر ہو کہ اس کو کرایہ پر دیاجائ اور لوگ اس میں عمار تیں بنائیں یاد رخت و غیر ولگائیں مالک زمین یا نتشظم زمین اس کا کرایہ ان ہے وصول کر تا رہے اور بس۔ اور اس متم کی زبین کا نام اصطلاح فقهاء میں ارض محتکرہ ہے کیکن اس خاص صورت کے جواز کے لئے دوشر طیں ہیں اول یہ کہ جب تک میہ عمارت یادر خت باقی ہیں اور کرایہ وار کرایہ اواکر تارہے اس وقت تک کرایہ دار کوان کے اکھاڑ نے اوراٹھانے پر مجبور نہ کرے خواہ مدت اجارہ ختم ہو جائے جیسا کہ شامی کی عبارت بواله اسعاف و فتح القدير وغيره سے ثابت ہے كه اس فتم كے و تف كاجواز صرف اس بات ير منى ہے كه یہ عمارت بقاء دوام کے لئے ہوتی ہے اور اس طرح شرط تنبید کا مخت ہوجاتا ہے جیسا کہ عبارت نمبر ۳ میں گزر چکاہے نیز عبارت نمبر ہم میں امام قاضی خال سے اس قتم کے و قف کا جواز اسی شرط کے ساتھ منقول ہے کہ میہ عمارت وغیر وہاقی رکھی جائے کسی وقت (بغیر کرایہ دار کی ہدعمدی کے) اس کو توڑنے پر مجبور نہ کیا جادے اور دوسری شرط وہ ہے جو عبارت در مختار مندر جہ نمبر ہم میں بیان کی گئی ہے کہ اگر کسی و تف میں کسی خاص مدت ومیعاد کی قید ہو اور بعد اس میعاد کے کسی ملک خاص کی طرف لوٹ جانااس کا تشکیم کر لیا گیا ہو تووہ و نف باتفاق باطل ہے۔

خلاصہ --- یہ ہے کہ نزول کی زمینوں کے قواعد مختلف شہروں میں مختلف ہیں جس جگہ یہ دو شرطیں موجود ہوں وہاں و قف صحیح ہے۔

اول نید کہ جب تک عمارت یا در خت قائم ہے اور کرایہ دار کرایہ اوا کرتا رہے اس وفت تک گور شمنٹ اس کو عمارت کے اکھاڑتے پر مجبورت کرے آگر چہ کرایہ مدت ختم ہو جادے۔
دوسرے یہ کہ بعد انحتام میعاد اس عمارت کا کسی شخص کی ملک کی طرف منتقل ہو جانا کرایہ نامہ میں ستایم نہ کرلیا گیا ہو ،اان دونوں شرطوں میں ہے ایک ہی مفقود ہو گئی توو تف باطل ہو جائے گا۔ واللہ مسحانه و تعالٰی اعلم، و هو الذی علم الانسان مالم یعلم

واقف کا تاحیات جائیداد کی آمدنی اینے لئے مقرر کرنا

 وفات مظہرہ کے متولیان مبجد و جملہ پنچائت اہل اسلام کوہ سمولی کو حق حاصل ہوگا کہ وہ ذر کرایہ وصول کر کے مصارف مبجد میں خرج کریں و مرمت و نیکس وغیرہ لوا کریں اور ملکیت مبجد میں داخل کریں یہ جائیداد مبجد کے نام وقف ہوئی یا نہیں۔وصیت نامہ ملاحظہ فرماکر جواب تکھیں۔؟

(الجواب) وميت تامد شلكه و يكهاكياس عندت بوتا ب كه مساة لاؤى في جومجد كنام جائداووقف كى بهواب وميت تامد شلكه و يكهاكياس عن النائد بهو تلف صحح اوراس كالدر أي كو مين حيات الني لئر كها بهد وقف صحح اوران كالدر به ختار من الوقف و جاز جعل غلة الوقف او الولاية لنفسه عند الثاني و عليه الفتوى شامى صفحه ٢١١ ج ٢)

اور وصیت نمبر ۲ جو محمہ بوسف کے نام ہے اور ای طرح وصیت نمبر ۳ جو مساۃ حسو کے نام ہے اور ای طرح وصیت نمبر ۳ جو علی جش کے نام ہے اس طرح سے باتی تمام وصیتیں جس طرح مساۃ ند کور نے کی بین نھیک ای طرح تو نافذ نہیں ہو سکتی بلعہ شر عااس کی صورت یہ ہوگی کہ مسجد کے نام جو جائیداو و تف کی گئی ہے اس کو علیحدہ کر کے کل مال و جائیداو کو دیکھا جائے کتنا ہے اس کل مجموعہ بیس سے ایک تمائی مال کے اندر یہ تمام وصیتیں حسب حصہ نافذ ہو جائیں گی اور اگریہ سب وصیتیں تمائی مال سے ذیادہ ہوں تو ان کا نفاذ سب وار ثوں کی اجازت نہ و ہو گاگر وہ اجازت نہ دیں تو باتی دو تمائی مال مساۃ کے وار ثوں بیس تقیم ہوگا جس کی تفصیل اس کے تمام وار ثول کے نام تلانے پر تملائی جاسکتی ہے۔

روپیہ غبن کرنے والے کی امامت و تولیت کا تھم

رسال ٤٤٤) جو فخص مدرسه اسلامیه کابهت ساروپیه غین کرے اور واپس نه دے اور طبع پر جھوٹی شہاوت دینے پر دخیا مند ہو جاتا ہے مسجد کی چاندنی کرایہ پر دیکر کرایہ خود استعال اور خرج کر تاہے مسجد کا تبل پیج کر چیے خود خرج کر لیتا ہے یہ عتی خائن ہے۔

(الجواب) اگرفی الواقع به لوصاف اس میں موجود میں تودہ سخت فاس اور خائن ہے اس کوام منانا کمردہ تحری الجواب) اگرفی الهدایه وغیرہ و خلف فاسق الیے شخص کواگر قدرت ہو توامت اور محبد کی تولیت دونوں سے علیحدہ کردیتاواجب ہے۔ قال فی اللو المختار وینزع وجوباً لو الواقف دور فغیرہ اولی غیر مامون او عاجزا وظهر به فسق کشرب خمر و نحوہ فتح او کان بصرف ماله فی الکیمیاء نهر بحثا ، ۱۲ دبیع الاول ، ۱۳۵ هجری.

مسجداور مسافر خانه كافرق

(سوال ۵ ٤ ٦) مسجد اور مسافر خانہ میں کیا فرق ہے آگر کوئی مشرک اپنا مکان ہبہ کرے تواس میں نماز ورست ہے اِنسیں۔؟

(المجواب) معجد اور مسافر خاند میں سیروں احکام میں فرق ہے آپ کس معاملہ میں فرق پوچھتے ہیں جو شخص اپنا

مكان مىجد كے لئے بہد كروے اس بيس تمازور ست ہے۔

مشتر کے زمین کو بغیر تقشیم کے کوئی شریک مسجد و مقبر ہ کے لئے وقف نہیں کر سکتا

(سوال ۲۶۳) کی زمین کے سات ماللول میں ہے پائی شرکاء نے اپنو فیز غیر موجودہ دوشرکاء ی جاب

ہاکہ زمین و بنر ض تعبیر من ارائیہ بزرگ مرحوم و منیز تعبیر فی قدہ دو گیر عارات متعلقہ من اروقف زبانی

ریادراس وقف کا متولی بھی مقرر کر دیادوراس املان کے مطابق منزار تیار ہوااس کے کرد چورد واری بھی اور

مراہم قل و حرس و فیر ہا نبی میائے ہیں اوراس عمل درآمہ کے فلاف بھی ہروہ شرکاء فیم صافعہ نے اپنی نارا فسکی

کا اضار نہیں کیا بلکہ اسے مین نظم بہندیہ کی دیکھنے آئے مگر بیار پائنی اس کے عد بھلہ ساتوں شرکاء نے اس

ذمین کا وقف تح میری مکھنا اور خلاف اخراض و شراط و منش وقف زبانی اس پیچیلے وقف تح میری میں شرا اور کھی۔

اب سوال ہیں ہے۔

(۱) کیاو قت زبانی از قتم مشائے ہار ناج مزہ رہ (۲) ئیا به جوو تسلم در ضاء باستحوت و ووشر کاء نیبہ حاضر کے و نیز و نیز باوجود عملدرآمد بھی وقف ناجائز جوا(۲)اوراً روقف ناجائز جواتو تد فین جوہر بنائے وقف زبانی عمل میں آلی ہے وہ شرعاجائز جو کی نسیں اً رناجائز ہے تواس کے متعاقی کیا صورت اختیار کی جائے۔ ؟

(انحواب)قال في البحر من الوقف فقد علمت انه قول محمد فلا يجوز وقف المشاع وقال الويوسف هو جائز الى قوله والخلاف فيما يحتمل القسمة اما ما لايحتمل القسمة فهو حائر اتفاقاً اعتباراً عند محمد بالهبة الصدقة المفذة الا في المسجد والمقبرة فانه لايتم مع الشيوع فيما لايحتمل القسمة عند ابني يوسف ايضا لان بقاء الشركة يمنع الخلوص نقة تعالى ولان المهاياة في هذا في غاية القبح بان يقبر فيها الموتي سنة وتزرع سنة ويصلى نقد فيه في وقت ويتحد اصطبلاً في وقت محلاف الوقف لامكان الاستغلال والحاصل ان وقف المشاع مسجدا ومقبرة غير جائر مطلقاً اتفاقا انتهى بحرالوائق ص ١٩٧ ج ٥-

عبارت فد كوره سے تابت مواكه مقبر واور مبجد كاوقت مشاع و مشترك مونے كى حالت ميں مطاقا با قباق انكر حنفيه درست نميں اوردوشر يكول كا سكوت كرناشر عاوقت كرنے كے تخم ميں نہيں موسكتا۔ جيساكه اشباد و انظائر ميں مكھائے۔ لاينسب الى ساكت فول و الذي نحن فيه ليس من المستثنيات التي ذكر ه من هذه القاعدة هنالك-

پس صورت مذکورہ میں مقبرہ اور مسجد کاوقت ابتد انا مشاع ہوا جوباتفاق درست نہ تھا۔لہذا یہ زمین اس وقت تک ساتول شریکول کی ملک تھی لیکن جبکہ ساتول شریکول نے ملکر تحریری وقف نامہ لکھااس وقت سے دوکل زمین وقف ہو گئی اور جو شرطیں اس وقت لکھی گئیں وہی شرطیں معتبر ہوں گی۔

مشترک مورونڈز مین کاوقف پایٹے سب شر کاء کی اجازت کے بغیر درست تہیں رسوال ۱۴۷ منی فان کے انتقال کے بعد اس کے بڑے بیٹے رقیم فان نے اس منیال سے کہ والدین کی جمیع و شمفین وادا ہے قرض وو یکر اخر جات مٹناؤ کمٹن وریئا کی برورش وبیاہ وغیر ہ کیا جائے تاسم صاحب نے نام فروخت ّ ردیایه نه معلوم بقیدورهٔ ب ایازت بهمی بی کتین اس میں توشّک نمیں ّ بدوه کل دریژ کا نقیل تقدعد از ان تا ہم نے خریدی ہوئی زمین محکہ پر ان کلی کی مسجد کے لئے وقف کر دیااوراسیر کئی ہزار روپیدی ممارت بھی تائم ں گئی ہائے، مشتری کے تاحین میں سے کسی وارث نے اپناحق طلب نہیں کیا حتی کہ سرور خان نبی خان کا چھوٹا ہیں بھی انتقال کر حمیابعد ایک زمانہ کے نبی ٹیان کے بعض وریثہ اور سہ ور خالت کی اوا او کے تفیل نے مذکورہ زبین محکمہ ننی کلی کے بھن اسی ب کے نام نیٹ ٹانی کروی کیکین وہ اس برایٹا قبضہ نہ جما سکے مذکور زمین اول کے بعد سمیں سال اور نیں وہ نی نے بعد تعییں سرال سے ارا مین مسجد پر انی کلی ہی کے قبضہ میں ہے بین ان دونوں دیموں میں ہے کو آسائیں تھیجے ہے اور زمین ند کورازروے شریع کس میں قرار دی جاوے کی۔اورا متعداد زمانہ ولیل مقوط حق ہو سکتا ہے یہ نمیں۔ پیزوا تؤجر وا؟ (۲)ساً سنان محلہ ننی تکی کے بعض اصحاب محلہ پر انی کلی و ننی گلی دونوں محلوں کے مسجدوں کے متولی تھے یا مخصوص او قات متجد پر انی گلی کے محافظ وحساب آمد وخریج کے مالک بھی وہی تھے اتفا قاانہوں نے ایک زمین پر انی گلی کی مسجد کے رو پیواں ہے خریدی اور وفتر حساب میں اس قشم ہے لکھندیا کہ پر انی گلی کے لنے خریدی ہوئی ڈیمن کی قیمت اور رجسز ٹی کا خرج ایک سو پھین روپیہ مگر د ستاویز میں مذکور مسجد کے لینے ، کے بی مکھا: واہے۔ عبارت سے بیہ بین^{ین} نہیں چلنا کہ مسجد مذ کورہے مراو کون می مسجد ہے اور مذکور السی ب کا انتقال ہی ہو گیا ہے۔ مدوداس کے مذکوررز مین ۴۸ سال ہے اہالیان مسجد پرانی گل ہی کے قبضہ میں ہے اور اس پر انہوں نے پی تیجھ ہز اررو پیواں ں عمارت بھی تیز ہادی ہے بئن ایک صورت میں زمین مذکوراز روئے ش اونسي مسجد کي مو توفيه مجمي جائے گي؟

(۳) سائنان نی گلی کا ملاک مسجد برانی گلی بر اس کے متوبی یاواقف کانام یا ملک مسجد پر انی گلی کانام کندہ کر نااپنی مدم ملکیت کاا قراراور غیر کے لیے تمایت کااثبات ہو سکتاہے یا نہیں۔ بینواتو جروا۔

(الحواب) نیٹ اول بقدر حصد رحیم خان کے تقییح ہوگئے۔ باتی وارثول کے حصص کی بیع صحیح شیں ہونی کیوند رحیم خان کوان کی بیٹ کا شرعا کونی حق نہ تھ بھر جس قدر حصد کی بیٹے تھیجے ہوئی اس کاوقف بھی تھیجے ہوگی ہا بیاتی حسوں کاوقف بھی تھیجے نہیں ہوادوسر بی بیٹے جن جن وارثوں نے خود کی بایڈ راجہ و کیل کرائی ان کے حصول کی مقدار میں یہ بیع بھی درست ہو گئی۔ کیونکہ تمادی اور عدم مطالبہ سے کسی کا حق شرعاً ماقط نہیں ہو تا۔ حصاصوح مہ می الشامی من ان الحق لابسقط بتقادہ الزمان -

سے حس کے دوبار وہ نیے ہواکہ رحیم خان کے حسہ کی بیٹ تعلیمی ہو گناور پھر و قف تعلیمی ہو گیااور ہاتی حصول میں سے بین کی دوبار وہ نیے ہو گیاور ہو گئان کے حسہ کی بیٹ تعلیمی ہوگئا اور جس کی بیٹے نسیس ہو نکی دوبار وہ نیٹے ہو گئا وہ اصل ما کان کی ملک ہیں بیٹ کی دوبار وہ نیٹے ہو گئا دوبار ہے تعلیم دوبار ہونے نے تربیرا ہو گئے ہوگئا ہے ہو گئے ہے مسجد میں وقف نہیں ہو گئے ہوائٹد اعلم ہے۔

(۱) ارس رجم و براطمینان بولور خط پنتیان والدند تقدیق کریں کہ یہ تح بر متوایان مسجد ہی کی ہے توشر ما الشامی اس تر بر کا متبار ہو سکتا ہے اور اس جگہ کو محد پر انی کلی کی مسجد ہی کی ملک سمجما جائے گا کما صوح مد الشامی فی د دالمحتار و منفیح الفتاوی المحامدیة میں اعتبار المحط فی امر الوقف والله تعالی اعلیہ (۳) اس فتم کے نام یا عبار تیس کندہ کرنا مل مت و تف تجی جاتی ہیں اور اگر کوئی دوسری شهادت و تف : و ب پر موجود ند ہو تو بھراس تح رہے بھی و قف تاہت کردیا جاتا ہے۔

كما حققه الشامي في باب القصاء من ردالمحتار صفحه ٤٤١ ح ٣ تبعا للاشباه و فصله في تنفيح الفتاوي الحامدية بما لا مريد عليه مراجعه من كتاب الدعوى. والله تعالى اعلم

مو توفہ مکان کودوسرے ہے بدلنایافروخت کرنا

رسوال ۱۹۶۸) میر نداوام حوم ناپی حیات میں ایک مکان کا چھٹا حصہ بنام مسجد مستقل طور پروقف رویا قاب کرویا قاب کی آردنی کرایے ہارہ رویا ہے ابوار سبحد میں صرف ہوتی ہے بقید مکان دروی ربائش میں ہے موجہ میں عام فروی ہے بقید مکان دروی کی بائش میں ہے موجہ میں مالات آپ میں بائی ہے۔ دروی وقف اس میں شامل ہوجائے تو تکایف مندرجہ سے راحت ہو سکتی ہے اس صورت میں بطور بیج جار آدمی جو قیمت واجب مدویں توجع ہو سکتی ہے بائس میں باعث زیادتی ہو اور می مکان سے جو مسجد کے لئے آمدنی میں باعث زیادتی ہو اور مسجد کے لئے آمدنی میں باعث زیادتی ہو اور مسجد کے لئے آمدنی میں باعث زیادتی ہو اور مسجد کے لئے آمدنی میں باعث زیادتی ہو۔ اور مسجد کے لئے آمدنی میں باعث زیادتی ہو۔ اور مسجد کے لئے آمدنی میں باعث زیادتی ہو۔

(المجواب) جب که مکان موقوف آباد اور قابل کرانیه به تواس کافرو خت کرنایاد و مرک سے بدینا کمرچه دومری زمین تفعاور کرامیه میں اس سے ڈاکد ہوجائز شیں۔

مدرسہ قرات کے لئے جوہ قف ہوہ مدرسہ تجوید پر صرف ہو گا

(سوال ۹ ۶ ۶) زید نے اپنی جائیداد کو و قف کرنے کے لینے وقت ایک اسلامی مدرسہ کے اپنے وقف نامہ میں بدیں الفاظ چندہ معین کیا کہ مبلغ ایک سومیس روپیہ سال نہ واسطے صرف بلد قراق در مدرسہ جس کو بحر متولی نے چند سال تک عد انتقال واقف او آلیا اب متولی نہ کوریہ دکھے کر کہ مدرسہ کے کا غذات میں اس درجہ کو ورجہ تجوید لکت جرباب به چاہتے ہیں کہ واقف نے جو نکہ به روپید مد قراق متعین کی ہے بہذاورجہ تجوید میں اوانہ کیا جائے ہے گاہ کا کا کی بہانہ ت چندہ اور و کنا سی ہے یا شیس اور آیا قراق تجوید مغاز ہیں یا شیس۔ اور العدواب) فظ قراق اور تجوید اپنے مفہوم انفوی کے انتبارے آرچہ کچھ مام و خاص کا فرق رکھتے ہوں لیکن عمود میں وہ نول ایک ہی اصطلاح مخصوص اور فن مخصوص کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں باد ہورے عرف میں فن تجوید کو بیشتر فن قراق ہی کہا جاتا ہے اور اس کا استعمال زیادہ ہے باخصوص عوام تو فن تجوید کوصرف فن قراہ کے ہی نام ہے سی حق میں ان دونوں لفظول کے مفہوم میں کوئی فرق شیس متولی و قف کی بیہ تاویل محض باطل اور غاط اور تا قابل انتقات ہے آبر ایک تاویلوں پر نظر کی گئی تو کوئی و قف اپنی متولی و قف کی بیہ تاویل محض باطل اور غاط اور تا قابل انتقات ہے آبر ایک تاویلوں پر نظر کی گئی تو کوئی و قف اپنی متوب سے معلی دونوں مور میں عرف کا لحاظ ضروری ہے جیسا کہ ملامہ شاہ کی صفحہ کا محاف عوص المواقعین و اجمہ کا سام و صوح و امان مواعات غوص المواقعین و اجمہ وصوح و امان مواعات غوص المواقعین و اجمہ وصوح الاصوليون بان العرف بصلح مخصصاً شامی صفحہ کو سے ۲۲۴ ہے ۳۔

وقف اوراس كي شرائط

(سوال ، ٥٥) ایک مخص نے اپنی جانیداد جو کہ بیس روپیہ ماہوار کی آمدنی کی تھی وقف کی اور یہ شرط لگائی کہ میری اواد میں سے پانچی روپیہ ماہوار سے کم کی ہو وہ اس میں سے پانچی روپیہ ماہوار سے شق ہے اور زوجہ کے لئے علیحد ہ مکان پندر درو و پیہ ماہوار آمدنی کا ہیہ کر دیا آیا یہ شرط درست ہے یا نہیں اور یہ شخص اس شرط کی وجہ سے گناہ گار تو نہیں ہے۔؟

(الحواب) شرائط وقف سب صیح و درست میں ان میں کسی قتم کاشری نقص معلوم نہیں ہو تا اور جب کہ ووسرے وار ثول کی طرح ہو گئے جن کی بھی رعایت کرلی گئی ہے تو وہ خدشہ بھی جاتارہا جس کی طرف حضر ت واست برکا تہم نے ارش و فرمایہ ہواور قطع میراث کی وعید جو حدیث انن ماجہ میں مذکور ہے وہ اولا قصد اضر ادر پر محمول ہے ٹائیا صورت زیر بحث میں بالکلیہ قطع بھی متفق نہیں کیونکہ جو فائدہ وارث کو میراث ت بہتی سکتا تھا وہ ایک حد تک اب بھی بینی جائیگا اور مافوق الثلث کے صدقہ کرنے کی جو مما نعت حدیث حضر ت سعد بن ابی و قاس میں مذکور ہے وہ اس وقت کے متعبق ہے جب کہ مرض و فات کی حالت ہو اور وریڈ کا حق مال موروث کے ساتھ متعلق ہو چاہو صحت میں اس کی مما نعت نہیں جب کہ اضرار وریڈ کا قصد تہ ہو۔ کہ مال موروث کے ساتھ متعلق ہو چکا ہو صحت میں اس کی مما نعت نہیں جب کہ اضرار وریڈ کا قصد تہ ہو۔ کہ اس موروث کے ساتھ متعلق ہو چکا ہو صحت میں اس کی مما نعت نہیں جب کہ اضرار وریڈ کا قصد تہ ہو۔ کہ اس موروث کے ساتھ متعلق ہو چکا ہو صحت میں اس کی مما نعت نہیں جب کہ اضرار وریڈ کا قصد تہ ہو۔ کہ اس موروث کے ساتھ متعلق ہو چکا ہو صحت میں اس کی مما نعت نہیں جب کہ اس اروریڈ کا قصد تہ ہو۔ کہ م

در ہم ود نانیر کے وقف کئے جانے کی شخفیق

ر دسوال ۱ و ۲ و ۱ سی شروری سوال ص طلب ہے جس کا منشاء چند فروع ففہید ہیں اول وہ فروٹ نقل کرتا جو ب پھروہ سوال تکھول گااور چو نکہ وہ فروع محض یاد ہے سکھی ہیں اس لئے ان کے صحیح یا غلط یاد ہوئے کی تحقیق بھی مقصود ہے وہ فروع یہ ہیں۔

(۱) وراہم ودنانیہ کاوقف کرنامتا خرین کے قوب پر صحیح ہے اس صورت سے کہ اصل سرمایہ بنتبار مقدار کے محفوظ رہے اس کوبذریعیہ سجارت بڑھا کراس کے منافع کو مصارف وقف میں صرف کیا جادے۔ محفوظ رہے اس کوبذریعیہ شجارت بڑھا کراس کے منافع کو مصارف وقف میں صرف کیا جادے۔ (۲) واقف کو منافع وقف سے ناحیات خودا بنی ذات کے لئے انتفاع کی شرط ٹھیم انا جائز۔ووسری شراکھ صحت

و قف کا محقق ہر حال میں ضروری ہے۔

(۳) و قف میں ز کو قاواجب شمیں کیونکہ وجوب کے لئے دلیل ہے ملک محل کی شرط ہے اوراس میت کا مقاضاہ یہ ہے کہ دراہم مو قوفہ اوراس کے ربح میں بھی ز کو قاواجب نہ ہو۔مقصی کلیات سے مکھاہواہے۔

اب سوال میہ ہے کہ اگر دراہم موقوفہ بھر طانتفاع النفس کی آمدنی پراہیے خرج بین المہ نے کے لئے قضہ کر لیا تواس نہیں ہوئی صرف لاحت فضہ کر لیا تواس نہیں ہوئی صرف لاحت کے طور پراس سے انتفاع چائزرہے گادو سری صورت میں میہ سوالات متوجہ ہوں گے کہ اگر تجہل استہلاک اس پر حوالان حول ہوگی تواس پر زکو قانہ ہونا چاہئے نیز اگر واقف مرگی تواس میں میراث جاری نہ ہونا چھر کس صورت میں واقف پر واجب ہوکا کہ اس کے متعلق وصیت کر جوے اور کیا اس کا مصرف اس وقف کے مصارف مقصور ہوں گے اور گیااس کا صاف اس وقف کے مصارف مقصور ہوں گے اوراگر اس کو دو سے مال میں مخلوط کر دیا توضیط سے مالک ہوکر کیا اس کا صاف واجب ہوگا۔

لور پہنی صورت میں لیجن تملک میں بیہ سوا بت تو متوجہ نہ ہوں گے لیکن ایک علمی اشکال رہے گا کہ جب منافع و قف کے بھی و قف ہیں جس کے بوازم ت عدم تملک ہے بیہ ، زمراس سے کیسے منک ہو گیا۔ بندہ ا توجروا ؟

(المجواب) فروع ند کورہ جن پر سوال بنی ہے سب صحیح اور مصرحات فقهاء میں سے بیں۔ فرٹ نمبر ا۔ عالمگیریباب دوم جلد سوم ۳۰۴ میں۔ نیز در مختار میں مصرح ہے اور فرع نمبر ۲۔ بھی عالمگیری اور شامی وغیر ہ

(۱) پیرسوال حضرت مجدو سب خبیم ار مت سیدی و شدی و مر شدی حسرت موادنااشرف علی صاحب تفانوی قدس سره هم بر تا ہے جس پر جواب لکھنے ان بر آت بھی اپنی ہے واقع کے ۔وجو دحضرت ہی کالطاف و مکارم اخلاق کی،وپر جو سنگی ورنہ ، مہاں میں اور کست گل ۔

حضرت والاقدس سره نے اس جواب پر تصدیق تھی یا غاظ ذیل تحریر فرماً کرائیک ناکارہ کی حوصد افزیل فرمان ہے۔ ان علمت کو آئندہ سیلتے قال نیک ادر ہاعث مرکات سمجھ کر ناکم کا تاہوں۔ درشداس کی نقل بھی د شوار ہے۔

اور ما مد متوان ترامی و مشر و ن کتل مس ن به اور قر ناخیم ۱۳ شامی شی و رمختار کے قول و سببه ملك مصاب ك تحت شی مم ن ب و لفظه فلا ركوة في سوانه الوقف و النجيل المسلة لعدم الملك (شامي صفحه ۵ ج ۲)

(۱) قال في وقف الهندية اما تعريفه فهو في الشرع عند ابي حنيفة حبس العين على ملك الواقف و التصدق بالمنفعة على الفقراء او على وجه وجوه الخبر (الى ان قال) وعدهما حس العيس على حكم ملك الله تعالى وجه تعود مفعته للعاد (عالمگبرى صفحه ٣٦٣ ح ٢) و منله في الدر المختار و ردالمحتار و عامة كتب الفقه و لفظ الدر المختار حس العين و النصدس بالمنفعة ولو في الجملة و على وجه من وجوه الراه قال الشامي قوله في الجملة فتدحل فيه الوقف على يفسه ثم الفقراء و كدا الوقف على الاعبياء ثم الفقراء (شامي صفحه ٤٩٤ ج ٣) فقد اتفقت المتون و الشروح و الفتاوى على ال منفعة الوقف صدقة ولو في الجملة والصدف كالهبة يورث التمليك. (٢) لمافي الدر المختار و الصدقة كالهبة بحامع النبرع و حيسد لا تصح عبر مقبوضة ولا في مشاع يقسم (شامي صفحه ٢٩٧ ح ٤) (٣) وفي تقبح الحامدية النصدق على الغي هبة وان ذكر لفظ الصدقة و على الفقير صدقة وان ذكر لفط الهبة تتارحابية. (تنقيح الفتاوى صفحه ٢٩٠ ج ٢)

والحاصل ان الصدقة لا تتم بدون التمليك ولدائم يحر فيما وجب ان يتصدق به صرفه مصارف الاباحة. وبه استدل في البدائع على وجوب التمليك في مصارف الركوة حيت قال (٤) والابتاء هو التمليك ولدا سمى الله تعالى الركوة صدقة بقوله عزو جل الما الصدقات للفقراء و التصدق تمليك فيصير المالك فخر حاقدر الزكوة الى الله تعالى بمقتصى التمليك (بدائع صفحه ٣٦ ج ٢) (٥) وفي تقيح الحامدية و منع اهل الوقف و مستحقبه من الوظفة المسماة لهم قان فعل شيامما دكر فقد استحق العزل صفحه ٢١٩ ج ٢.

اور ولیل اس امر کی من نع وقف وقف شمیں ہوتے بلعد واجب التصدق والا نفاق ہوتے ہیں۔ حبارات ذیل میں (۱) عبارت نہ کورہ نمبر اجس میں منافع وقف کو اصل وقف کے خلاف صدقہ واجب

التمليك قراروياب كما مر مفصلاً.

(۲) متولى المسجد اذا اشترى من علته دارا اوحانوتا فهده الدار وهده الحانوت هل تلحق بالحوانيت الموقوفة على المسحد و معاه هل تصير وقفا احتلف المشائح فيه قال الصدر الشهيد المحتار انه لا تلتحق ولكن تصير مشتغلا للمسحد وهدا لان الشرائط اللتي يتعلق بها لروم الوقف و صحته حتى لا يحوز نسحه ولا بيعه لم يوحد سى من دلك هها فلم يصر وقفاً فيحور بيعه في التاسع عشر من الدخيرة (فتاوى انقرويه صفحه ٢٢١ ح ١)

عبارات ند کورہ سے صراحت معلوم ہو کیا کہ منافع وقف وقف تنمیں یہاں تک کہ اُنر ان سے کوئی مکان یا دوکان وقف تنمیں ہوگ الفرض جب اقف نے مکان یا دوکان وقف کے مصالے کے مصالے کے لئے خرید لی جاوے تو وہ بھی وقف تنمیں ہوگ الفرض جب اقف نے شراکا وقف کے مطابق منافع وقف پراہنے صرف میں لانے کے لئے قبضہ کرلیا تویہ قبضہ ملک ہے اگر اس میں بندر نصاب جن ہوگی واجب اور بعد وفات کے اس میں میراث بھی جاری ہوگی۔ واللہ سبی نہ وتعالی الملم ہے۔

نقدرو پید، قرنس، یامشتر کباغ کووقف کرناجو موروثی زمین پرواقع ہو (سوال ۲۵۲) نقدرو پید کاوقف کرنا صحیح ہے یا نہیں۔ (۲) دین کالینی جو کسی پر قرض ہووقف کرنا تصحیح ہے یا نہیں۔

(۳) الیے باغ کاو قف کرنا گئے ہے یا نہیں جو مشتر کے بیولورا یی زمین پرواقع ہو جو کرایہ کی ہے لیکن قانون و قف کی روسے وہ مورو تی ہے بیٹی نسلا بعد نسل ای پر قبضہ رہ سکتا ہے نیز مالک زمین غیر مسلم ہے۔ والحواب (۱) جن بلاد میں نقد رو پہے کاو قف کرنامتعارف ہو وہاں جو نزہے جہاں متعارف نہ ہو وہاں جو کزنہ میں اور عصر حاضر میں و قف دراہم دونانیم کامہ بلاد میں متعارف ہو کیا ہے اس لئے جائز ہے۔

قال فی قانون العدل والانصاف معز یاللدر المحتار و حواشیه ردالمحتار ولما جری التعارف به وتعورف و فقه فی بعض البلاد والدر اهم والدنا نیر و الحوب و محوها من المكیلا و اطوز و نات والا كسیة للفقراء فیجوز و قفها فی البلاد اللتی تعورف فیها وقفها ولا یجور فی البلاد اللتی لم یتعارف وقفها فیها فالعبرة فی ذلك بعرف كل بلاداه (ص ۱۸) وفی الباب الثانی من وقف الهدیة ولو وقف دراهم او مكیلا اوتیاباً لم بجز وقیل فی موضع تعارفوا ذلك یفتی بالجوار قبل كیف قال الدر اهم تقرض للفقراء ثم یقصها او تدفع مضاربة ویتصدق بالرب اه رعالمگیری ص ۲۱۸ ج ۲)

(۲) فی الدر المحتار و لایتم الوقف حتی یقیض ۵۱ وافر ۵ الشامی عبارت مر قومہ سے معلوم ہوا کہ دین کاوقف سیح تو ہو جائے گائیکن سیحیل اور اہتمام وقف کا قبض دین پر موقوف رہے گا۔

(٣) في قانون العدل والا نصاف معزيا للهندية والا سعاف. وقف المشاع المحتمل للقسمة

حابر سواء كال الشيوع وقبالعقد او عبد القبص انهي

وفى الباب التابى من وقف الهدية داكر الحصاف ال وقف حوايت الاسواق يحور ال كانت الارض باجارة فى ايدى الذين بنوها لا يخوجهم السلطان عها وبه عوف جوار وقف البناء على الارض المحتكرة كذافى البهر الفائق اه (هنديه صفححه ٢٦٨ ح ٢) قلت احتلف فى هذا اقوال المشائخ واحتلف التوجيح ايضا والمحتار عند العبد الضعيف هو الجواز كما بسه فى رسالته المستقلة فى هذا الباب (يمن قانون اسال به بنت بند دوائى) فهارات م قوم ت معلوم بواً مشترك قبل تشيم كاوقف قد رابي دهد ك سيح ب ابنة مسجد اور مقبر داس ب مستمن بن كدوه مشان و مشترك بوئي صورت من قبل تنسير، قني نهيل بو كني

صرح به في الهدية وردالمحتار وغيرهما ا. - والله اعلم

وقف كاجاره طويله يجند شروط حائز ہے

«سوال ۲**۵۳**)اراضی و تف کو وجاره مدت ایک سال پر دینا چانز ہے یا نہیں۔؟

(الحواب) قال في ردالمحتار عن الامام ابي حفص البحاري الله كال يجير اجارة الصياع ثلات سين فان اجراكثر اختلفو فيه وقال اكبر مشائخ بلخ لايجوز وقال عيرهم يرفع الامر الى القاصى ثم قال قول المتقدمين عدم تقدير الاجارة بمدة و رجحه في الفع المسائل و المفتى له ما ذكره المصنف حوفا من ضياع الوقف ثم قال تحت قول الدر الا اذا كانت المصلحة بخلاف دلك واشار الشار الى انه لا يخاف ما في المتن لال اصل عدول المتاحرين عن قول المتقدمين لعدم التوقيت الما هو بسبب الحوف على الوقف فادا كالت المصلحة الزيادة او المقصال اتبعت وهو توفيق حسن التهي (شامي صفحه ٣٣٤ ج ٣) وقال في اتحاد الاخلاف في احكام الاوقف فجوزت مسئلة الاجارة الطوبلة في الاوقاف خلافاً للقياس لمسيس الحاجة وسومح المستاجرون تلك الاوقاف لكتير من المافع والفوائد الخ (صفحه ١٢٧)

عبدات فد کورہ ہے جارت ہوا کہ متولی و قف آسر ہے و کیجے کہ اجارہ طویلہ پر دیے جی و تف کا فا مدہ ہے اور ندو ہے جی ضررہ ہوائ و شر ما اختیارہ اور صورت مسئولہ جی چونکہ ایک سال کا اجارہ اور سوسال کا اجارہ کو رندہ ہے قانون میں برابرہ اور سودوسویر سے اجارہ جی فوری فائدہ ہے اس لئے یہ اجارہ جا مز نب خر طیکہ و قف کا کوئی ضرر نہ سمجھ جادے۔واند تعالی اہم

رباطات مكه مرمه كے متعلق چندمسائل

، السوال ۱۹۶۶) ریاست بہاہ اپور نے تین رہاطیں مکہ معظمہ میں اس طرح وقف کی کہ شیخ محمہ حسیین سائن مکہ مکرمہ کوہ کیل یا شر اعدنایا یو نکیہ بلاد مکہ مکرمہ کا بیر قانون ہے کہ نیم ساکن حجاز کو مکہ کے اندر خرید نے ں

اجازت نہیں دی جاتی اس طرین رباطات ش^{یخ} محمد حسین کے نام ہے خربید واکر رباست بہاولپور نے و قف کی زر تهن رباست ہی نے اوا کیارباطات کی مر مت اور ہم قشم کا انتظام بھی تولیت رباست بہماولیور کرتی رہی رباست کی جانب سے شیخ محمد حسین منصر مراہ قاف مقر ررے اور برایر اس کام کی تنخواہ لیتے رے ان کی ہ فات کے عمد ان کے بیٹے محمد منجانب ریاست مقرر ہوے اور شخواہ بہتے رہے کھر بعض امور کی وجہ ہے ان کو معزول کر کے بینج محمد حسن کو منصر م کردیا گیا معزولی کے تقریبا ستانیس برس کے بعد ^{بینیا} محمد نے عدالت میں دعوی کیا کہ ہے رباطین میرے والد نے اپنے روپیہ سے خریدی تھی اور ریاست بہاولپور کاس سے کوئی تعلق نہیں جا ، تعلہ خود شیخ محمه کازبانی اور تح مری اقرار موجود ہے کہ رباطات ریاست مذکورہ بی کی میں چنانچہ مطبوعہ استفتاء میں شیخ محمہ کا خط بھی درج ہے تو کیا اس صورت میں عندا شہر شرباطات کاوا قف والی ریاست ہو کایا ہے محمد کے والد۔ ؟ (اللجواب) بیانات مندر جه تح مریندااور شیخ محمد حسن صاحب کے خطاور زبانی اقرار وغیر ودیکھنے ہے عمرے ہوا کیہ ہے تینوں رہاطین ریاست بہاولیور کی طرف ہے ، قف ہیں اور ان کے داقت والی ریاست مذکورہ ہیں جواثی ان طوں کے موافق ان میں تلم فات کر سے میں شیخ محمد منصر مبائی حیثیت رکھتی تھے جب ریاست نے ان و اس کام ہے سبکدوش کر دیاتو اب ان کااو قاف ہے کوئی تعلق شیں رہا ہوجوہ مندر جد ذیل۔ (الف)بلدیہ تخاز کے قواعد پر ضروری تف کہ جب ریاست : ماہ لپور نے رباطات کے و قف کااراد ہ کیا توکسی حجازی یوہ کیاں بنا کر کا ننذات سر کاری ہیں اس کے نام ہے زمین تحریدی جائے اور پھر و قف کی جائے اس لیے ریاست نے چینج محمد حسین کواس کام کے ہے تبجویز کیااور مثمن ان رباطات کامع مصارف مرمت ریاست نے چینج محمد حسین کے پاس بھیجے جس کی شماد ت بھی موجود ہے اور ش^{یخ} محمد حسین بھی اس کے مقربیں اس لینے کا غذات میں اً _{مرجعہ} اس زمین کا خریدار شیخ محمد حسین کو مکھا گیا ہو جب بھی شرعا ہاں کے خریدار اور مالک اور بھر واقف والی ریاست ہوئے کیونکہ نسی مصلحت ہے کا نیزات س_ر کاری میں کسی شخص کا نام درتی ہو جانے ہے شرعا وواس کا مالك شين بوتاركما صوح به في الفناوي المهديه صفحه ٤٩٥ ج ٢ العبرة لمافي الواقع لا مما كتب خلاف ذلك. ومثله صرح في تكملة ردالمحتار صفحه ٥٩ ٢ ج ٢ . مطبوعه استبولي. (ب)رباطات پر ریاست کے نام تیجے لگوان بھی اس کو ثابت کر تا ہے کہ بید رباطیں والی ریاست کے لیے خریدی ۔ شئیں اور امنی کی جانب سے وقف کی سنیں۔

(ق) شیخ محمد حسین صاحب کاوران کے حدان کے صاحبر اوہ کا انظام رباطات کے متعلق ریاست سے سخواہ بیتے رہنا بھی کی ثابت کر تاہے کہ واقف ان کی ریاست ہاور شیخ صاحب ماہ زمت واجرت برکا م کرتے ہیں۔
(و) شیخ محمد کے معزول ہونے کے بعد تقریباً ستائیس برس تک تمام کاروبار کا انتظام اور مر مت و غیر ہ منجانب ریاست شیخ محمد حسن کے معرفت ہونا اور شیخ تحمد کی متراحت نہ کرنا بھی اس کا قرید قویہ ہے کہ شیخ محمد کو قف کی تو بہت ہے کوئی تعلق نہ تھا محض اجمہ و ماہ زم کی حقیمت رکھتے ہتنے ریاست کے معزول کرنے سے معزول ہونے کی اور معزول ہوئے کی اور معزول ہونے کی اور معزول ہوئے کی اور معزول ہوئے کی اور معزول ہوئے کی اور معزول ہوئے کی کو جہ سے پندرہ سال یا ہیں سال معا ہے و مزاحت نہ کرنے کی وجہ سے محکمہ قضاء میں وعوی شیس ساجاتا۔

كما صرح به في ردالمحتار من القصاء صفحه ٢٧٩ ح ٢. ولفظه لاد ترك الدعوى مع التمكن يدل على عدم الحق ظاهرا انتهى.

(ه) شیخ خمر کا بید وعوی که بید متنول رباطین ان کوالد نابیناور ناام فاطمه کو داتی روبید سے خریدی تنمیس کسی طرح قابل قبول شمیں کیو نکہ اول تواس کی کوئی جست شرعید انہوں نے چیش شمیں کی اور جو قباجات مدالت بین اس قسم کے چیش سے جن سے شیخ محمد کے والد کاخود خرید ار ہونا ضاہر ہو تا ہے بیہ قباجات اول قرچت شرعید شمیں ٹائیاجب کے شادات توبید سے ثابت ہو چکاہ کہ بید رباطات ریاست کے روپید سے تربیدی کی جی شی تو محمل رجس کی اندراجات ہواں کے خلاف ہونا حقیقت کے لئے کچھ مطر شمیں جیس کہ موالد فقوئی میں تو محمل رجس کی اور ہو سے شن اگر بید خام ہوتا ہے کہ بید رباطات خود شیخ محمد حسین مرحوم نے خریدی تھیں تواس سے بھی یہ زم نمیں آتا کہ خاص اپنی ملک کے سئے خریدی تھیں کیونکہ و کیل کو حق ہے کہ دیدی تھیں کیونکہ و کیل کو حق ہے کہ دیدی تھیں کیونکہ و کیل کو حق ہے کہ دیدی تھیں کیونکہ و کیل کو حق ہے کہ دیدی تھیں کیونکہ و کیل کو حق ہے کہ دیدی تھیں کیونکہ و کیل کو حق ہے کہ دیدی تھیں کیونکہ و کیل کو حق ہے کہ دیدی تھیں افسافت اپنے نفس کی طرف کرے۔

لمافی الهدایة کل عقد یعقد الو کلاء علی ضربین کل عقد یضیفه الوکیل الی معسه کالمبیع والاجارة الح ثم قال لانه یستغیی عن اضافة الحق الی المؤکل العدالغرش ان قباجات شیخ محد کادعوی کسی طرح ثارت شیس بوتا۔

(ز)سب سے بڑی ہت ہیہ کہ شنا محمد کازبانی اور تج بری اقرارائیے وعوی کے خلاف موجود ہے کہ میہ رباطات ریاست بہاولپور بی کی بیں وہی اس کے واقف اور متولی بیں جیسا کہ استفتاء مطبوعہ کی خط کشیدہ عبارات سے خاہر ہو تاہے اً مروداس کے خلاف دعوی کریں توکسی طرح مسموع نہ ہوگا۔

لمافی الدر المحتار من باب الو کالة قال یعی هذا لعمروفباعه تم الکرالامرای الکر الممشری ال عمراً امره لشراء اخذه عمر و ولها انکاره الا مرلمها قصة لاقراره بتو کیله (از شامی صفحه ٤٤٦ ح ٤) فد مد بیت که وجوه متذکره با ایم معلوم بواکه بلاشیه بیه وقف ریاست به و لیور ق طرف سے بوالوروبی اس کے متولی بوت و دوسر کس مخفی کا عولی کرنا صحیح شیں۔

احكام المساجد (ميدكام)

مسجد شرعی کی تعریف

(سوال ٩٥٥) متجد شرعي كس كوكيت بين؟

(العواب) مسجد شر کی وہ ہے کہ کوئی ایک شخص یا چندا شخاص اپنی مملو کہ زمین کو مسجد کے نام سے اپنی ملک سے جدا کر دیں اور اس کاراستہ شاہر او مام کی طرف کھول کریا مر مسلمانوں کو اس میں نماز پڑھنے کی اجازت دیدیں جب ایک مر تبداذان و بتماعت کے ساتھو اس جگہ میں نماز پڑھ کی جاوے تو یہ جگہ مسجد جو جائے گی۔

مسجد کی دو کانول کی آمدنی یامسجد کے لئے شادی کے مقرر پہندہ میں سے امام کو دینا (سوال ۹۵۶) مسجد کی دوکانوں کے سردیہ میں سے امام کو دینا جائز ہے یا نہیں اور شادی میں ایک روپیہ مسجد کا مقرر ہے دو روپیدامام کو دینا جائز ہے یا نہیں۔؟

(الحواب) بنس چندہ کے متعلق چندود ہے اس بے مسجد کے کی فائس مدیمیں خریج کرنے کی قیدند لکانی ہواس چندہ میں ہے امام مسجد کو متولی مسجد ہر ضاء قوم دے سکتا ہے نیز دوکانوں کے کرایہ سے امام مسجد کی شخواد بھی دی جاسکتی ہے۔

لمافي الاشباد صفحه ٣٩٣ من الفن التابي الذي يبدأ به من ارتقاع الوقف عمارة شوط الواقف المدرس المدرسة الواقف الم لاثم ماهو اقرب الى العمارة واعم للمصلحة كالا مام للمسحد و المدرس للمدرسة الح

لہذامسجد کی دوکانوں کے سرایہ ہامام و سختوادہ یناور بیناجا مزہ والمنداعلم ۱۳۵۰ مراسم مراسم مراسم

مسجد کے کسی حصد کومسجد سے نکالنا جائز نہیں

(سوال ۲۵۷) مسجد قد یم کو مسلمانان محلّه و سن گرنا چاہتے ہیں اس کی پچیلی طرف احاظہ متعدث ہا ہی مکان میں شام کر کے باقی محراب قد یم کے ساتھ کہ چھے ہیں ہیں ہا ہی ہکان ان ہو ہیں جاس جگہ میں امام مسجد کے لیے دہائی مکان ان چاہتے ہیں چو فلہ محراب جدیداب سابقہ جگہ ہے ہا افٹ واقعی طرف منائی جاوے گی اس لئے محراب قدیم کی اب نے محراب قدیم کی اس کے محراب قدیم کی اس کے محراب قدیم کی اس کے محراب قدیم کی اب نے محراب قدیم کی اب نے محد من مسلمان چاہتے ہیں کہ محراب قدیم کو لیام مسجد کے مکان میں واض مردیا جاوے زید محتران محدال کے الئے جب کے مسجد کے لوہ ایام مسجد کے لوہ کان میں شامل کرنے ہیں کیا حرق ہے وہ مسجد سے خارق مسجد سے خارق میں واض میں دوق جیس کیا جرہ و بھی مسجد میں واض

(الحواب) جو جُله ایک م جه مسجد میں وافس ہو چنی ہا۔ اس کو مسجد سے خارج کرنا اً رچہ مصالی مسجد ہی ک

متعلق ہو مثلہ امام کے نئے مکان، نایا متجد کے ہے، نموخان یا تعمل خانہ نانا یہ سب ناجائز ہے اوجید قیامت تک سجد بی رہ کی اوراً یہ سمجد پر واجب ہے کہ اس و مسجد بی رہ کوئی و مرکی چیز بناوی تو متولی مسجد پر واجب ہے کہ اس و مسجد می رہ کے لئے ملیحد و مسالے مسجد کے لئے ملیحد و مسالے مسجد کے لئے ملیحد و مسالے مسجد کے لئے ملیحد و میں اور اوپر یا پینے امام کے لئے ملیکن جب کرئی جانبی تو جائز ہیں و غیر و بنائی جانبی تو جائز ہیں جب کوئی جانبی ہو جائز ہیں اور اگر یہ بھی کے کہ میری نیت پہلے بی ہے والے بناء کے وقت مسجد ن گئی تو بھر اس کا افکالنامسجد سے جائز جمیں اور اگر یہ بھی کے کہ میری نیت پہلے بی سے میں جد و جبحد و مرنے کی تھی تب بہتی اس کی تا تعمد بی نہ کی جائے گی۔

صوح بهذا كله في النحر و لفظه لوبني بينا على سطح المسجد لسكني الامام فانه لا يصرفي كونه مسجداً لانه من المصالح فان قلت لو جعل مسجدا ثم ازادان يسي فوقه بينا للامام او عبره هل له ذلك قلت في التنازحانية اذا نني مسحدا او نني فوقه وهواي المسجد في بيته فله ذلك وان كان حين بناه حلى بينه و بين الناس ثم حاء بعد ذلك بيني لا يتركه و في جامع الفتاوي اذا قال عنيت ذلك فانه لا يصدق (نحر المرافق كتاب الوقف صفحه ٢٥١ جلد ٥) الناصل محر اب قد يم يو مو عنيم واتمل كراب قد يم يو مو الدروافل محمل المرافق عنيت ذلك فانه لا يصدق (نحر المرافق كتاب الوقف صفحه ٢٥١ جلد ٥) الناصل محر اب قد يم يو مو المرافق عنيم واتمل كراب ترافق كتاب الوقف صفحه ٢٥١ جلد ٥) الناصل محر اب قد يم يو مو المرافق عنيم واتمل كراب الوقف عنيم واتمل كرافة عنيم واتمل كراب الوقف عنيم واتمل كرافة عنيم واتمل كرافة عنيم واتمل كرافة عنيم واتمل كرافة والموقف عنيم واتمل كرافة والموقف كالمناب كرافة عنيم واتمل كرافة والموقف كلافة عنيم والموقف عنيم والموقف كلافة والموقف كلافة والموقفة وال

مسجد کی جگہ بدل کر دوسری جگہ مسجد بنانا

رسال ۲۵۸) موضع بهاری گرده میں سوک کے قدیب بی ایک مسجد خام سن بیرس کی بنی ہوئی ہے بہال کا دمیندارایک بدیا ہوہ کتا ہے کہ اس مسجد کے بچائے دوسر کی جگہ مسجد منالولور میں اسپینے بی روپیہ ہے اس مسجد کو بکی . عوادہ اس کا فر نش مسجد کی یہ بیند انہ بہت ہے مسلمان میں بین اور سب رعایا میں اس بارے میں کیا جا کہ دوسر کے کام میں اکاناطل رالحو اب جو جگہ مسجد بن کی اب قیامت تک وہ مسجد بی رہ گئی کی طرح اس جگہ کو دوسر کام میں اکاناطل شہیں خواہ ایک مسجد سے خاری شہیں ہو سکی۔ کی دو ایک مسجد سے خاری شہیں ہو سکی۔ کیداہی الاشساہ والشامی والدر و عیرہ من کتب الفقہ المعتبرة ، ۲۲ مفر ۲۰ سا ججری

پرانی مسجد جس کی ضرورت ندرہے اس کو کیا کیا جائے ؟ (سوال ۲**۵۹**) قدیم مسجد کے متعمل نئی مسجد بنائی گئی قو پرانی مسجد کی جگلہ میں ووکاك یا حوض یا مدر سدیا مکان وغیر وہنا کتے ہیں یا نہیں۔؟

(الجواب) پر انی مسجد کوند دو گان بنا کے بین نہ حوض نہ باخچہد دوای طرح مسجد ہے اور مسجد رہے گی بہتر تو بہت کہ اس و مسجد بین شامل کر بین یا جداگان بی رہنے ویں اور مشل معتکف ک بناویں کے رمضان میں ہو گا۔ اس میں عتکاف کی کریں اور اگر شامل کمیں کر سے تو پہر اس کو اپنی جگہ پر حق ظت واحترام کے ساتھ محقوظ رکھنا واجب ہے ہاں یہ کریں ہو تھے ہیں کہ مسجد و سامان وریے وغیر واس میں رکھدیا کریں۔ وہی المسجنس لا یجوز تقیم المسجد ان بینی حوالیت ہی حد المسجد او ہاں وہ الوائق صفحہ ۲۶۹ جلد ۵ وایصا میہ ادا

حرب و لیس له ما یعمر به وقد استعنی الباس عبه لبناء مسجد حرالی قوله قال ابویوسف هو مسجد ایدا الی قیام الساعة لا یعود میراثا ولا یحور بقله و نقل ماله الی مسجدآخر سواء کانو یصلون فیه اولا وهو الفتوی کدافی الحاوی القدسی وفی المحتی واکثر المشانح علی قول ابی یوسف و رححه فی فتح القدیر ایصاً بحر ۱۵۵ ح ۵ واند تعالی اطم

غيرآباد مسجد كودوسري حبكه منتقل كرناحائز نهيس

(سوال ۱۹۶۰) ایک جگہ ہے ہو جہ کی ضرورت کے مسجد اُھاڑ مردوس کی جگہ بنالی جوے تو مسجد اول کے مسجد اول کے مسجد اول کے مسجد اول کے تصیل ہے کہ مسجد کا برانا کا تھے اور مکڑی و شرعا جائز ہے یا زراعت کرناوغیر و شرعا جائز ہے یا نہیں۔؟ وغیر ودوم ری مسجد میں شرج کرناجائز ہے یا نہیں۔؟

(البحواب) مسجد کوالیک جگہ ہے دوسری حجگہ کی طرف منتقل کرنا کی حال جوئز نہیں آسرچہ پہلی مسجد کے قریب میں کوئی آبادی شدرہی جو لوراس میں کوئی نماز شد پڑھتا ہو لیکن مسجد کسی حال دوسری جگہ منتقل نہیں ہو سکتی جو جگہ ایک دفعہ مسجد بن گئی وہ قیامت تک مسجد ہی رہے گی البت آئر کوئی مسجد بالکل و میان ہوجائے لور اس کے آس بیاس کوئی آبادی شدرہے اور میہ خطر ہ ہو کہ آلراس کے سامان کواہیے ہی چھوڑ دیا گیا تولوگ چرامیں گے ایسی حالت میں اس کے سامان کواہیے ہی جھوڑ دیا گیا تولوگ چرامیں گے ایسی حالت میں اس کے سامان کو کسی آباد مسجد میں لگادینا جائز نہیں بلحہ وہ بدستور مسجد ہے اوراحترام مسجد اس کا تھی جھی اس کا دینا جائز نہیں بلحہ وہ بدستور مسجد ہے اوراحترام مسجد اس کا قائم بدستور مسجد ہوں۔

لمافى البحر الرائق قال الويوسف هو مسجد الدأ الله قيام الساعة لا يعود ميراثا ولا يحوز نقله و نقل ماله الى مسجد آخر سواء كالو يصلون فيه اولا وهو الفتوى ثه قال فيه وبه علم ال الفتوى على قول محمد في الات المسجد (اى في جواز النقل للصرورة) او على قول ابى يوسف في تابيد المسحد (بحر صفحه ٢٥٣ ج ٥) والله تعالى اعلم

ا یک مسجد کودومهری حبکه منتقل کرنادر ست نهیس

دسوال ۲۹۱) کیا فرمات میں ملائے دین اس منعہ میں کہ کسی قرب میں ایک مسجد زید کے مکان میں تھی جب رفت رفت مصلی بر ھتے گئے اور مسجد ننگ ہوگئ جب مصلیوں نے بس متنق ہوکر چندہ کر کے اس کوہ سن کرنے کاراوہ کیا اور زید ہے جگہ طلب کی تواس نے بنگی مکان کا اظہار کیا اور شریک دار نے بھی کوئی جگہ مسجد کے نبیس چھوڑی ٹیزیماں و ضو کے بائی کا بھی کوئی بندوست نبیس تھا بندا بعض وقت مسافر مصلی بائی نہ صنے کی وجہ نازی نبیس پر سکتا تھا اس بناء پر مصلیوں نے ایک مقتدی سام کی طرف رجوع کیا اور کھا کہ اس صورت ہیں جم اپنی مسجد کودوس کی جگہ نقل کر سے جس یا نبیس عالم صاحب نے فر مایا کہ کر سے جس کوئی حری نبیس تو مصلیوں نے ایک خوشنما جگہ میں جماں پائی و فید و کا بھی ہم دورید وست تھا ایک نئی مسجد کودوس کی برائی مسجد کا کوئی اسبب اس جس ایک نئی مسجد تیار کی پرائی مسجد کا کوئی اسبب اس جس

نہیں انگایا گیا تخبینا جاروری تک مصلیع ال کے مقرر کرزوہ الوم ہے چکتیے نماز پڑھتے رہے جب الوم کا نتمال ہو گیا ہ مصلیوں نے کوئی امام مقرر انہیں کیا جد انہیں میں جو قابل امات حاضر ہو تاتھا خماز پڑھادیا کر تا تمان میں ہے ا كثر او قات في لد بني لامت أبر تا تبار ال حالت بين بحق تنميناسات بإ أنحد برس مررك بعد ازال معهول ف مام مقرر کرنا جاماً مگر فالد کو کسی نے پہند نہیں کیا جد بحر کو پہند کیا ہے فالد کاد عویٰ کرنے یہ انہوں نے کہا کہ جم نے نہ تم کوارام بنیا تنااه رنه فی احال تمه رے جیسے نماز پر طیس گار گفتگو ہر نوبت جنگ و جدال کی پیش آئی اب مقیمہ بیا ہ واک ٹیالد نے بہاں ہے محروم ہو پر چند معیمن مدد گار کے ساتھ اسی پرانی مسجد میں نماز پڑھنا شروع کیا یہاں تَک کہ اب عبیدین بھی دو جَلہ : و نے مُبیس اس نے متعلق علمائے زمانہ سے فتوی طلب کیاان ہے بھی دو فریق ہو گئے۔ پٹانچ ایک فریق کنا ہے کہ وریانی مسجد کی جگد مذہب شیخین کے موافق تاقیامت مسجد ہے اور ای قول يرقتوي بهد كمافي الدر المحتار ولو ضرب ماحوله او استفتى عبه ينقي مسجداً عبد الامام و الناسي ابدا الى قيام الساعة وبه يفتي حاوى القدسي و عادالي الملك اي الباني اوورثة ومن الثاني ينقل الي مسحد آحو باذن القاصي النهيد بأراه عبداب بحي متجدت مكر فالدي شديت كاكوني فاظ شين مرته المرنه یوٹی اس کا جواب کھتے ہیں بیس خامد کواٹی شدیوری کرنے کی ایک ولیل شرعی بھی ہاتھ آئٹی چنانچہ اور یہ قدیور ہے وہ سر افریق کہتاہے کہ آج کل جس جگہ قاضی شر می نہیں ہے اس جگہ کے ملاء متدین بی قاضی شر می ہیں چنا نج رسال راهند الافكار مين عبارت حديق الديدش بأحريقه مجديد كل مرقوم بيداها حلا الوهال دى سلطال دى كتاية قالا مور موكلة الى العلماء و يجب على الامه الرحوع اليهم يصيروك ولاة فاذا عسر حمعهم على واحد استقل كل قطر باتباع علماء فان كثر واالمتبع اعلمهم قال استواو اقرع بينهم أبرَّل وه أتبد مطابق امام یو سف حکم تا نسی سے سل میا میابندا پرانی مسجد ی جگید مالک کی ملک میں چکی گئی اب وہ مسجد بن باتی شمیس ر ہی ہے قول امام محمد کا بھی ہے مگر اس پر فنوی شہیں ہے لیکن دو سر اسفر ایت اس قول پر فنوی دینا ہے تا کہ مسلمانوں میں اختلاف شەرىب لور متفقە طور پرايك بى مىجدىيى نمازېز ھيس نيز چونكە برانى مىجدى جگەمالك كىملك بيل جلى كنى اور حکم مسجد کا باقی شمیں رہاتواب ^{غریض} و خصہ کی وجہ ہے وہاں دوسر کی مسجد نثیار کرنامسجد ضرار ہے۔ چنانچہ سنسیہ كثاف اور مدارك شيء قبل كل مسجد بني مباهاة اورياء او سمعة او لغرص سوى ابنعاء وحه الله او مال عيو طيب فهو لاحق بمسجد الصوار التهي اوراً ترباغرض پراني محيد لي جَد محيد كا تعم ر تعتق ب تو من نے نیک برمناء بدیر کی گئی چن نیر حدیث اللها اعلمال بالبیات اس پروال ہے اب دونوں فریق ملاہ باند کو ٹائٹ وائے ہیں ان سے جو تھم صار رہو گائے یہ عمل کرنے کے سے تیار ہیں نیز فریفین میں سے کوان حق پر ے۔براہ کرم نوازی مطبع فریائر مسلمہ وں کواختا، ف ونزاح ہے، بچاہیں اور عندالقد ماجور ہول۔؟ (اللجواب) اس جُدود بالتمين مين أيد ين فريق اول حق يرب اوردوسم ي مين فريق عاني امر اول تواس جَد كامسجد ہو نایانہ ہو ناہے اس کے متعلق من کی ہے کہ متبدہ اور قیامت تک ہی متجد رہے گی اور اس موقع پر اس متحد ہ مسجد ہو ناباتفاق ائی۔ ثلثہ ہے امام محمد کے قول پر بھی اس مسجد کی مسجد بت میں نسی طرح کا فرق شمیں آیاور مسجعین کے مذہب پر تو نسی حال اور نسی صور ہے ہیں بھی کوئی مسجد مسجد بیت سے خارج شمیں بوشنتی اور جمہور حفیہ ہے اس

پر فتوئی دیا ہے۔ شامی ، بر ، نتی ، ما سکیری معتبر ات دخیہ اس کی شامد ہیں البت ام محمر کا قول خلاف میں نقل کی جات ایکن وہ بھی فقط اس صورت میں جبکہ یا تو مسجد مند م ہو جائے اور تقیم کرنے کی کوئی صورت باتی نہ رہا ہار نہ فید اس کے متصل نماز پڑھنے والوں کا باقی رہ اور یا مسجد موجود : و گر جو محلّہ یا گاؤں اس مسجد کے متعلق تھا ہو و ریان ہو جانے اور کوئی نماز پڑھنے والو بال باتی نہ رہ اور جب تک یہ بات نہ ہو یہ نی مسجد سیجی سالم موجود اور محلّہ بیا ہی سے متصل موجود اور محلّہ بیا ہی اس کے متصل موجود اور محل میں نو یک اس کے متحل موجود اور خیا سے متحل موجود اور خیا سے متحل موجود اور خیا سے متحل موجود ہو تو کسی امام کے نزد یک اس کی مسجد بیت باطل شیس ہوتی امام محمد کے کا اس سکھنے میں فریق نافی کے ہود اور فریق اول نے بھی اس پر توجہ شیس دی۔

والشاهد على ماقلنا من قول الامام محمد مافي النحر الرائق من الوقف احكام المسحد ص ٢٥١ ج/٥-وقال محمد اذا خرب يعني المسجد ليس له ما يعمر به وقد استغنى الناس عنه لبناء مسجد آخراولحراب القرية -اولم يخرب يعني المسجد لكن خربت القرية مقل اهلها واستغنوا عنه فانه يعود الى ملك الوقف بحر ص ٢٥١ح ٥-

لہذاای مسئلہ میں فریق اول کا قول صحیح ہے کہ یہ مسجد مسجد ہے اور اس کے تمام احکام مسجد ہی کے میں اس کوآباد کر ناباعث اجرو ثواب ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ خالد محض اس وجہ ہے کہ اس کو امام ند نایا ہیں جماعت مسلمین میں تفریق ڈال کر یمان آئیا۔ اس میں خالد دووجہ ہے گنہ کارہے۔ امل تواپ کو مستحق ام مت اور ہوا سمجھنا کہ یہ تکبر ہے جو صر سی حرام ہے اور دوسر ہے مسلمانوں کی متفق جماعت میں فتنہ اور تفر فی ڈالنا یہ بھی سخت سن ہو ہود دت بعد الاحادیث الکئیر ہ البتہ اگر کوئی شخص محض بہلی مسجد کوآباد کرنے کی نبیت ہے وہاں نماز مینو صا کرے فتنہ کی نبیت ہے وہاں نماز مینو صا کرے فتنہ کی نبیت ہے وہاں نماز مینو صا

جھوٹے گاؤل میں ایک مسجد کے ہوتے ہوئے دیگر مساجد بنانا

ا یک مسجد کے قریب دوسر ی مسجد بنانا

(سوال ۱۹۳۳) مخلہ میں ایک مسجد کے :وتے :وے دو مرئی مسجد اس قدر قریب بن فی جار بی ہے کہ ایک مسجد کی تکبیر اور قرأت کی آواز دوسری مسجد میں انچھی طرح سانی دیق ہے جا ائلہ پہلی مسجد و سنٹے کرنے کے سنا جکہ مل سکتی ہے۔لہذا جدید مسجد میں چندہ ویں جانزہے یا نہیں ''

(۲) اس میں چندہ دیے والول کے لئے کیا تھی ہے ؟ (۳) اس میں نماز پر هناکییں ہے (۳) یہ معجد ضرار کے تھی میں ہے بانسیں (۵) معجد کی بدیاد رکتے وقت اور نماز پڑھے وقت اصلی کی تقسیم کرنا کیں ہے ؟

(العجواب) بلاضرورت شرعیہ اسے قریب میں دور نماز پڑھے وقت صلی کی تقسیم کرنا کیں ہے ؟

ے پہلی معجد کی جماعت م کرنا مقسود ہو تو اور بھی زیادہ گاہ ہے کہ رحمحہ شرار کے مشب ہوجت کی حضر سے فاروق اعظم نے اپنے ماتحت حکام کے نام ایک تھی جاری فرمایا کہ ہر محلّہ میں معجد میں بناؤ مگر ایک معجد میں نہاؤ میں معجدوں کی جماعت قرنا مقسود ہو تو اصلیلہ ہی آ داب المساجد عی الکشاف ابت ہر معبد ہیں نہاؤ میں سے کہا کی معبدوں کی جماعت قرنا مقسود ہو تو اس وقت میں ہے کہ آپ میں صلی کی کوشش کی جائے اور ایک کی معبد میں سب نماز پڑھیں لیکن آ رہے صورت نہ ہوسکے تو پھر دوسر کی معجد قرب میں بھی بنالین درست ہے۔

می معجد میں سب نماز پڑھیں لیکن آ رہے صورت نہ ہوسکے تو پھر دوسر کی معجد قرب میں بھی بنالین درست ہے۔

واب نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کی نیت معجد بنانے کی نہیں بلعہ دوسر کی معجد کا توزنا مقصود ہے (۳) اس معجد میں نماز واب نہاں اس کی نیت معجد بنانے کی نہیں بلعہ دوسر کی معجد کا توزنا مقصود ہے (۳) اس معجد میں نماز کی طرح ہے اور اتنابی تواب سے گا بھنا کہلی معبد میں ہو میں شرار کے احکام اس پر جاری نہیں ہو میں موجود نہیں (۵) اگر لاز مادر ضرور کی نہیں ہو میاں موجود نہیں (۵) اگر لاز مادر ضرور کی نہیں ہو میاں موجود نہیں (۵) اگر لاز مادر ضرور کی نہیں ہو میاں موجود نہیں (۵) اگر لاز مادر ضرور کی نہیں ہو میاں موجود نہیں (۵) اگر لاز مادر ضرور کی نہیں تو کیا گھنائیں۔

ایک مسجد کاسامان دوسری مسجد میں لگانا

(سوال 175) ایک شخص نے کی فی معجد کے ستون اگائے کیئے ایک کنزی وقف کروی اب فی الی اس معجد میں مت کی ضرورت نہیں وہ سری جدید معجد میں ستون الگانادر ست ہے نہیں ؟

(الحواب) دوسری معجد میں اس کا استعمال ارست نہیں ابات یہ کر سکتا ہے کہ ان کو فرو خت کر کے اس معجد کے دوسر کے معرف میں لگادے جس پر ان کو وقف کیا تھا۔ قال الشامی الفتوی عدی ان المسجد لا یعود میراثا ولا یجود نقله ونقل مالہ الی مسجد آخر شامی کتاب الوقف مطلب فی نقل انقاص الوقف صرا ۱۳ میراثا ولا یجود نقله ونقل مالہ الی مسجد آخر شامی کتاب الوقف مطلب فی نقل انقاص الوقف صرا ۱۳ میراثا ولا یعود کا دبیع الاول وقت کیا تھا۔

جو سامان ایک مسجد کے لئے خریداً گیا پھراس کی ضرور ت ندر بی (مسوال ۶۶۵)ایک مخفس نے کی خاس مسجد کے ستون لکانے کے لئے لکڑی وقف کی اوراب اس لکڑی کی اس مسيد شي ضرورت شيس راى اس وقت به لكؤى وو مرى منجد شي الكاناورست بها شيس؟
(البجواب) درست شيس بلحه اس كو فرو خت كرك اى منجد كه وو مرسد مصارف بيس الكايا جائيا مخوظ ركها جائيك و جب آئنده ضرورت بهو تو اس بيس صرف كيا جائيك وهذا محصل كلام الشامى في صرف كيا جائيك وهذا محصل كلام الشامى في صراء و ع ج/٣-وكلام البحر من الوقف ص/٢٥٧ وصوح به في اتحاف البصائر في ترتيب الاشباه والنظائر ص/٢١٣- حيث قال ولايقال انه لاحاجة اليه لاما نقول قد علله في النوازل بجواز ان يحدث للمسجد حدث الى آخر ما فصله منه -والله تعالى اعلم

ایک مسجد کازائد مال دوسری مسجد پر خرج کرنا

رسوال ۲۶۶) یک مسجدے عظیم است که آمدنی و نف اواز حد زیادہ است حتی که در بنک سر کاری یک رقم کثیر است واز حاجت مسجد زائد است و دیگر مسجد ہائے خراب و برال افقادہ اندآیااز رقم ند کور دیگر مسجد و ضرورت مسلمیں رفع کردہ و صرف کردہ شودیانہ ؟

(الجواب) اگرازی معجدای قدرزا کداست که در زبان آئنده نیز حاجت بسوے اوافادن متصوره مظنول نیست ودرصورت جمع بون ایس قدرزا کداست جا تزباشد که ورد گیر مساجد که مخان تغییره غیر هباشد صرف کرده شود کیکن بخ مساجد درد گیر مصارف مسلمین و ضروریات عامه مثل مدارس وغیره فرق کردن درال صورت نیز جا تز باشد - گذا یستفاد من وقف الشامی والبحر و حواشی البحر للشامی مثله وقف فی العالمگیریة والاشباه والنظائز - والله تحالی المامی

کی مسجد بیں اس کی موجودہ اور آئندہ ضرورت سے ذائدرو پید جمع ہو تواسکام صرف کی خمیں ہے (سوال ۲۶۷) بعض مساجد بیں روپیہ ضرورت سے زائد جمع ہے بالفعل کوئی اس کی ضرورت صرف کی خمیں ہے جن اشی ص نے اس بیں اپنی جائید اور تف کی ہے یاروپیہ نفتد دیا ہے وہ اس پر آبادہ جیں کہ وہ روپیہ مسجد سے لے کر مدرسہ بیں صرف کر دیا جائے مسجد میں ضرورت صرف کی خمیں ہے اسی صورت بیں وہ روپیہ مسجد سے لے کر مدرسہ بیں صرف کرنا جائز نے بیانہ نیں ؟

(اللجواب) جن لوگوں نے اپنی جائد لویارہ پیے نقد مسجد کو دیا ہے آگر وقف کے وقت انہوں نے بیے شرط لگائی تھی کہ جو
دو پہیے مسجد کے خرج سے زائد ہو وہ کی اسلامی مدر سد میں یا اور کسی مصرف خیر میں صرف کیا جائے تب تو بیہ زائد
دو پہیے مدر سہ پر صرف ہو سکتا ہے خواہ اس وقت وقف کر نے والے اس پر آمادہ بھی نہ ہوں یا آگر وقف کر نے والوں نے
بدقت وقف یہ شرط کر لی ہوکہ جمیں اس جائد اولور رہ پہیہ میں مصرف بد لیے کا اختیارہ صل رہے گات بھی واقفین
البخا اختیار سے دو سری جگہ خواہ مدر سہ میں یا کی اور جگہ صرف کر سکتے ہیں اور آگر ہو قت وقف ان دو نوب شرطوں میں
سے کوئی شرط نہیں کی گئی تو بھر مسجد کا فاضل رو پہیہ کسی مدر سہ پر خرج کرنا کسی طرح جائز نہیں البت کوئی دو سری
مسجد آگر مختاج چندہ ہو۔ اس میں بوجہ شدت ضرور ت جواز کا فتو کی علی رای المتاخرین ویا جا سکتا ہے وہ بھی اس وقت کہ

جمل متحد كاروبيت اس كوناس وتت صحت بواورتاً تدوا يك صحت بظر فاج مظنون بواوره بهية بوفاض بن عالى متحد كاروبيت المناق بوجات كالخط و بود والدليل على ماقلها او لا مافى اتحاد الامصار و المصابر فى ترتب الاشباه والمطانر صف ٢٢٣ وفى الوارل سنل الولكر على رحل وقف دارا على مسجد على الد ما فضل من عمارته فهو للفقراء فاحتمعت الغلة والمسجد لا يحتاج الى العلة للعمارة هل يصرف للنفراء قال لا يصرف الى الفقراء والداحتمع غلة كثيرة لاله يحوز الا يحدث للمسجد حدوث و الدار محال لا تعلى قال العقلة مقدار مالو حعمر عن هذه المسئلة فاجاب هكدا ولكن الاحتيار عدى انه ادا علم الد قد احتمع من العلة مقدار مالو احتاج المسجد والدار الى العمارة امكن العمارة منها صرف الريادة على الفقراء على ما شوط الواقف انتهى

(٣) والدليل على ما قلبا تابا ما في الشامي من الوقف مطلب الرجوع عن الشرائط و في الاسعاف ولا يجور ان يفعل الا ما شرطه وقت العقد و منه لو شرط في وقفه ان يزيد في وظيفة من يرى ريادة و ينقص من وظيفة من يرى بقصانه او يدحل معه من يرى ادحاله او يخرج منهم من يرى احراحه حارته ادا فعل ذلك ليس له ان يعيره ١٥, شامي صفحه ٤٧١ ح ٣ مصرى)

 (٣) وايضاً يويده ما قلما ما في العالمگيرية في آحر باب الحادي العشر من الوقف القاصل من وقف المسجد هل يصوف الى الفقراء.

(٤) و ایضاً فیه مال موقوف علی سبیل الخیر و علی الفقراء لغیر اعیانهم و مال موقوف علی المسحد الجامع و اجتمعت من علاتهما ثم ناست الاسلام نانبة متل حادثة الروم اوا حتیح الی التفة فی تلك الحادثة و اما المال الموقوف علی المسجد الحامع ان لم یکن للمسحد حاجة للحال فست نسی ان یصرف فی دلك لکن علی وحه القرص فیكون دیناً فی مال الفئ اه (عالمگیری صف ۲۶۰ ح ۲ مصری) و ایصا یؤید ما قُلاما وقع فی الشامی ص ۲۰۵ ج ۳ والحر صفحه ۲۵۲ ح ۵ والعالمگیریة صفحه ۲۵۲ ح ۵ والعالمگیری، قصحه ۲۵۸ ح ۲ والعالمگیریة صفحه ۲۵۸ ح ۲ والعالمگیریة صفحه ۲۵۸ ح ۲ والعالمگیریة صفحه ۲۵۸ ح ۲

من مقل انتقاض المسجد ادا احربت و بقيت لا يحتاج اليها. فانهما اختلف فيها الفقهاء و العتوى على قول الامام ابي يوسف ابها يصرف الى اقرب المسحد او رباط او بيرا وحوض وهذا هو الدى احدره الشامى بعد بحث و تفتيش و تحقيق حقيق في ردالمحتار و متله افتى في حواشى البحر و احداره صاحب البحر ولكن صرح في الفتاوى المهدوية صفحه ٥٩٨ ج ٢ فيصرف وقف كل مجانس الى محانسه كما صرحوابه في كتب المدهب

عبارات فرگورہ میں عبارات نمبر اسے معلوم ہواکہ جب واقف نے وقف شرط کردئی ہو کہ جو بہترہ مسجد کے مصارف سے فاضل رہ بولیا ہوں کے مصارف سے کہ جو رہ بید بالکی زائد ہولورا کندہ بھی مسجد کواس کی جا جست فاضراء پر تقسیم کریں بائد کریں اگر جد مخارلات کی جا جس میں ہوئے ہوں ہوں ہوئے کہ جو رہ بید بالکی زائد ہولورا کندہ بھی مسجد کواس کی جا جس کا حال نے براہ بولیا کہ جب واقف نے شرط ایمانی ہو بااشرط

اقف کسی کا ند جب شیس کے مسجد کے عدودہ کسی دوسرے کام میں صرف کیا جائے عبارت نہم ہم میں بھی صاف معلوم ہوا کہ مسجد کی آمد فی اگر چہ اس کی حاجت ہے زائد ہو کی دوسرے مصرف میں خرج کرنا جائز نہیں عبارت نبیہ ہم میں مسجد کے فاضل روپیہ کو دوسر کی جگہ خرج کرنے کی اجازت دی ہے توان شر انط کے ساتھ (۱) عام مسلمانوں اور اسلام پر (خدانخواست) کوئی آفت آئی ہو (۲) مسجد کو با تفعل حاجت نہ ہو (۳) جو پڑھ خرج کی جانو وہ محض قرض کے طور پر ایا جاوے (۴) بطور قرض لین بھی قاضی کے امر پر موقوف ہے عبارت نہم دہ میں ویران مسجد کے بیکارا سباب کو دوسر کی جگہ منتقل کر نیکا جواز بھی اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ دوسر کی مسجد میں خرج : و مدر سرے وقف میں نہیں۔ وابعد سجانہ و تعالی اعلم (اضافہ)

ا یک مسجد میں دری و قف کر دی پھروہاں ہے اٹھا کر دوسری مسجد میں ڈالنا

ر سنوال ۱۹۸۸) حابی صاحب نے جو نمایت و بنداراور سید ہے مسلمان ہیں تین مدد دریاں (جوہ نماز) خرید کراکیک مسجد بین وقف کیس پھر تیسر ہے یا چوہتے ہی روزا کیک وری فروخت کرنے والا آنکا ایس کے پاس صرف ایک ہی دری تھی انہوں نے اس کو بھی خرید لیاور پہلی تین مدد خریدی و قف کی ہوئی دری ہے ایک ہے کر قریب ہی دو سری مسجد تھی اس میں بجولوی یہ سمجھ کر کہ ہے بھی فائد خدا ہے دو تول مسجدوں میں پر اور بھولنا چاہئے تو جس مسجد میں تین دریاں وقف کی تحمیل اس میں ہے ایک وری واپس میزاش عاج از ہے یا نہیں۔ ؟

(الحواب) ہا، ہی صاحب نے جس متجد میں اول تین دریاں وقف کی تنفیں ان میں سے بھرا کیا دری سے مروم مری مسجد میں وقف کر سے کے بعد واقف کو سی تغیر تبدل کا اختیار شرعا نہیں رہتا اور شی موقی فی مریا ہوتھ ہے موقی کے بعد واقف کو سی تغیر تبدل کا اختیار شرعا نہیں رہتا اور شی موقی فی ایک وری کا دین جو کہ کی مسجد میں وقف کر جید ہے مسجد میں ایک وری کا دین جو کہ کہی مسجد میں وقف کر جید ہیں وقف مسجد میں دونوں کی ووہ مری کو وہ مری کو مورد میں کو مسجد میں دید ہویں کیو نک ووہ دری کہا مسجد میں وقف مسجد میں دونوں کی مسجد میں اس کا دین اور وقف کرنا تھی نہیں : والور امام صاحب کے لئے یہ تھم ہے کہ حاق ما میں مسجد میں وید ہیں وید ہیں وید ہیں وید ہیں وید ہیں وید ہیں وید ہیں۔ وائند تعالی احم میں سے تکم مسئد کا سمجھ ویری تاکہ وہ دری ووسری مسجد سے اپنی کیس کیس کیس مسجد میں وید ہیں۔ وائند تعالی احم

عار سنی طور پر مسجد بنائے ہے وہ جگہ مسجد نہ ہوگ

(سوال ۱۹۹۹) نید مارضی منڈی دوساں ہے آبو ہے اہل اسلام نے کئی مرتبہ مسجد بنانے کی اجازت اٹلی ملار السوال ۱۹۹۹) نید مسجد بنانے کی اجازت وی ہے جس میں افسر ول نے یہ تحریر کردیا ہے کہ جب یہ عارضی منڈی افسانی جاوے گی آور مسجد بھی مرائی جائے گی کی ہے ہے مارضی مسجد بنائی جاوے یا نہیں۔؟

(الحواب) ایک مسجد جس کے لئے یہ نثر طب کہ جب منڈی اٹھائی جائے گی تو مسجد بھی گرادی جائے گی نثر عامسجد نہ وگی اور نداس کے احکام مسجد کے ماند ہوں کے لیکن نماز پڑھنے کے لئے مختصری ایک جائے ہو اجازت سرکار بنان جائے تو مف کہ نہیں کیو تک م اند ہوں کے لیکن نماز پڑھنے کے لئے مختصری ایک جائے ہو تھی وہ اور جائے اور مقام اور جائے ہو تو مف کہ نہیں کیو تک و نمیر و کا ان تمام اور جائے ہو تو مف کہ نہیں کیو تک و نمیر و کا انتہام اور جائے ہو تو مف کہ نہیں کیو تک و نمیر و کا انتہام اور جائے ہو تو مف کہ نہیں کیو تک و نمیر و کا انتہام اور جائے ا

ک پاکی و صفائی وغیرہ واس سے بھی حاصل ہو جانے گالدریہ ایک مسجد ہو جائے گی جیسی حقدیث میں ہے کہ حضور

اکر م ﷺ نے تھم فرمایا کہ اپنے گھ وں میں مسجدیں بناؤل (مشکلوۃ) کیکن باتفاق امت جو جگہ گھرول کے اندر نماز۔
کئے بنائی جاتی ہیں وواحکام مسجد میں سیس ہوتی کیکن اہتمام نماز لور پاک و صفائی وغیر وان ہے بھی و صل ہوجاتا
اس کئے آنخضرت ﷺ نے اس کا بھی تھم فرمایا انفرض اس جگہ پر مسجد کی صورت بغرض نماز وجماعت بنالین مناسب کے آگرچہ حقیقی مسجد نہ بناور اس کا بہتے ہی ہے اسلان کردیا جائے کہ بداصلی لور چھیقی مسجد نہیں جب ضرورت کی مندم کردی جائے گی۔ و ھذا المذی مدکو فاہ ملحص ما فی الشامی، واللہ تعالی اعلم.

احاطہ مسجد کے در ختوں اور کاشت اور متولی کے اختیارات کے متعلق چند مسائل
(سوال ۱۷۰) لب سراک ایک مسجد ہے جس کے اردگر دایک احاط ہے اس احاطہ بیس بھن بھلدار در خت ج
ادر بھن بین بہنری کی کاشت ہوتی ہے اور جو بچھ آمدنی پھلوں اور بہزی ہے ہوتی ہے دہ سب مصارف مسجد بیس کا مآ
ہے جن لیکوں نے اپنے رشتہ داروں میں ہ
ایک شخص کواس مسجد اور احاطہ کابا ضابطہ متولی قرار دیا ہے اور جو مسجد اور احاطہ کی محرانی کر تار ہتا ہے اور تمام مصار ق
مسجد مشل شخواد المام وغیر دوری و شاء بانیان مسجد بر داشت کرتے ہیں احاطہ مسجد بیس ایک طرف مسجد سے مہت کیا گیا محد ہے مہت کے ایک علی مسلم کا شکار ملذم ہے اس کنویں ہے اور خشلی خانے وغیرہ ہیں اور دور مربی طرف دو جرے ہیں دور مسجد میں احد در حتوں اور کاشت کی تحقیل ہے فرار تا ہیں احد مست کے لئے ایک غیر مسلم کا شکار ملذم ہے اس کنویں ہے در ختوں اور کاشت کی آب یا آ

(۲) کسی ایک حجر و میں جب کہ حدود مسجد ہے خارج ہے غیر مسلم کاشتکار کا جو محافظ درخیال ہے رہنا جائز ہے نہیں ؟

احاطه مسجد کے در ختول میں ہے کھیل و غیر وکا توڑ نامقتدی و غیر و کے لئے جائزند ہوگا۔

2) کسی مقتدی کا جوور ثاء بانیان مسجد میں ہے نہ ہو بلااطلاع متولی مسجد میں کوئی یودہ لگانالوریہ کہنا کہ ہم اس کے مل کھائیں سے جائز ہے انہیں ؟

") کسی مقدی کو جوور ٹاءبانیان مسجد میں سے نہ ہو متولی کی ان ہدلیات کی مخالف کر نالوریہ کمتا کہ یہ سب و قف ہے ، بہماس مسجد کے مقدی ہیں سب مسلمان حق دار ہیں ان پھلوں اور سبزی کی کاشت کو استعمال کریں گے کہاں ۔ ۔در ست ہے ؟

ے) کوئی نمازی متولی کی ان ہدایات کی مخالفت کرنے والا اس بناء پر کہ وہ مجھی مسجد میں تیل وغیرہ لاویتا ہے کر سکت بے انسیس ؟

۸) صورت ند کوره میں متولی کی مخالفت کرنے والا اور اس کوبر اکہنے والا یا متولی کی حمایت کرنے والا اور اس کی ایداو ۔نے والا کس درجہ میں ہے۔؟

لحواب) اس کنویں ہے مسجد کے متعلقہ در ختول اور ذراعت سے لئے آب پاشی جائز ہے مسلم کے ذریعہ کی جاوے غیر مسلم کے ذریعہ بشر طیکہ غیر مسلم طہارت و نجاست میں فرق رکھتا ہو۔

٢) بدلیات مندرج بالا سوال سیح و درست بین متولی کو شرعاس فتم کے انتظامات کرنے کا حق ماصل ہے اور یہ الله طاہر ہے اور بدایت تمبر ٨، تمبر ٩ بھی بقول مفتی یہ سیح بین لمافی العالمگیریة مسجد فیه شجرة تفاح حلقوم ان یفطروا بهذا النفاح قال الصدر الشهید المختار انه لا یباح کفافی الذخیرة (عالمگیری فحه ٢٦٤ ج ٢) وا یضاً فیه اهل المسجد تصوفوا فی اوقاف المسجد یعنی آجروا المستغل وله ول قال لایصح تصرفهم ولکن الحاکم یمهی ما فیه مصلحة المسجد (عالمگیری باب ١٢)

صفحه ١٣٦٠ ح ٢، ومنده في البحر من احكام المسجد صفحه ٢٥٧ ح ٥.

(۵) جائز نمیں ابتہ جوار ختاس ئے اکا یہ اگراپٹال ہے اکا یہ اور مسجد کے لئے وقف نمیں میایہ اس ق مک ہے اس کو کاٹ کر استعمال کر سکتا ہے اور متولی مسجد کو حق ہے کہ اس کو در خت اکھاڑنے پر مجبور کرے۔ وال لم یول ذلك فالشحرة له وله قلعها (عالم گیری صفحه ۳۹۳ ج ۲)

(۱) مسجد ك انظائى معاملات بين متولى مسجد كا ضاف كرنا چائز نميس جم طيد وه خيانت نه كرتا بواورا حاص جو مسجد ك ارو روجونا بواب و مسجد ير و الف بهاس كا حق دارند كولى مقتدى ب ند متولى بيزى كى كاشت كرت خو سنجل كرناند متولى بيزى كى كاشت كرت خو سنجل كرناند متولى بيزى كى كاشت كرت خو سنجل كرناند متولى مسجد له اوقف و لا قيم فيه فجمع بعص اهل محلة علاتها و انفقها في حصره وادها نه وحسيتة لم يضمن (بحر صفحه قيم فيه في المسجد و نصب الامام والمؤذن اذا تاهل للامامة (بحر صفحه عده ۲۶۹ ح٥)

(ے) مسجد میں تیل یادہ سر اچندہ دینے کی وجہ سے مقم رومتولی کی می فت جائز نسیں ہو جاتی اور مشورہ دینے کا حق م شخص کوہے۔

(٨) صورت ند كوره مين متونى توبر ألهن وا الرحم محفل امورند كوره بى كى وجهت براكهتا ب تو ظالم اور سناه كارب س كى امانت على النظم باور متون حق برب اس كى امانت ثواب به لا تعاولو اعلى الاثم والعدوات الايذ والله مبحاله و تعالى أعلم. كته محمد شفيع غفوله الجواب في معمد شفيع غفوله الجواب في حمد مول فان عفالند عند.

ہر مسجد شرعی میں نماز جائز ہے (سوال ۲۷۱) کونسی مسجد میں نماز درست نسیں ؟

(الہواب) جب مسجد حسب قواعد شرعیہ مسجد بن جان تواس میں نماز درست ہے ایک کوئی مسجد شہیں جس میں بادجود مسجد ہوئے کے ٹماز جائزنہ ہو۔

بانی مسجد کو حق نہیں کہ بااوجہ شرعی مسجد میں نماز پڑھنے سے منع کرے

(سوال ۲۷۲) زید نے عمرے ایک زمیں ۔ اے تعمیر مسجد طلب کی۔ عمر نبدراجہ ایک و شیقہ ایک قطعہ زمین زید کو ہدی ازال عد زید نسی کو ہدی روی جس میں بیدا نفاظ مکہ ، ہے بہ برائے تعمیر مسجد شریف بیہ قطعہ زمین زید کو ویدی ازال عد زید نسی سرے مسجد تعمیر کرائی جس نی اہل محلا نے بھی حسب توفیق چندہ ویاب مسجد مکمل ہوگئی اس میں زید نے نماز ب اجزت وی اذان اور ہمیا حت شروع ہوگئی مدت سے لوگ نماز پڑھ رہے ہیں مسجد کا راستہ کسی کی مکیت میں نسیس ملیحہ و ہوگئی اس میں سوال ہیں۔ (۱) سیابیہ مسجد و قف ہے تمام اہل محلّہ نماز کے حق وار ہیں پزید میں کی مکیت ہوگئی (۳) کی مکیت ہوگئی (۳) کی مکیت ہوگئی (۳) کی مکیت ہوگئی مار کرلیس اور زید دوسرے کو تو کس کی رائے کو ترجیح ہوگئی (۳) زید کہتے ہیں۔ میں متولی مسجد ہوں اور مسجد کے نام پر چندہ لے کر گھر میں صرف کروے تو بھر بھی متولی دوکا یہ

شعيل_.

والحواب) صورت م فقومه وانم الله الله متعاق جواب بيت كه متجدو قف تام جو جكى امرزيد كى مكيت ته نكل كن الله ترام من تمام الله والمازاور الوان و بهما عت ك حقوق عاصل بين زيد كى وشرع المين روك سكاوراً مره ك قو و من اطله ممن منع مساجد الله (الآيه) في وعيد شي والحل جو كار كما قال في الهداية وغيره اذا سي مسحدا له يول ملكه عنه حتى يغرزه عن ملكه بطريقه و ياذب للناس لصلوة فيه اذا صلى فيه واحدزال عندا ابي حيفه على ملكه هداية صفحه ٦٢٣ كتاب الوقف و هكذافي الله والمحتار وعيره مي كتب الحقيه هدا

(۴) موال به معموم المرخدت : و تاب كه زيد باتي مسجد في توليت البيخ سي محفوظ أرر كاب اوره متوني مسجد به فتنا ، مرام رقم مهم الله تعالى في تهم سي مروى به كه بغير أزاع باني مسجد كا فصب مرده لهام الحل ب اور در صورت المالية المراق و مال متولى المراق و المراق المالية و المراق و المراق المراق و المراق و المراق المراق و الموذن مع اهل المحلة فان كان من احتاره اهل المحلة اولى من الدى احتاره المانى فاحتيار اهل المحلة اولى لان صوره و نقعه عائد اليهم كذافى المزازية و المخلاصة كبيرى صوحه ٧١ ه

ان هر تدردان أيم المن قادى و الرائل شرك الدائرة في شرقها تيار الله و الله في عمارته او مصب المؤدن اوالامام فالا صح الله الله الله الله الله الله القوم ما هو اصلح مه بحر الرائق جلد حامس ٥ صفحه ٢٤٩ وفي الدر المختار الباني للمسجد اولى من القوم منصب الامام و المؤدل في المختار الا اذا عين القوم اصلح ممل عينه المامي الخ وراد عليه الشامي بقوله لال منعنة دلك ترجع اليهم (شامي جلد ثالث صفحه ٧٩٧) وفي فتح القدير صفحه ٢٩ جلد خامس واما نصب الامام و المؤدل فقال الو نصر فلاهل المحلة و ليس الباني احق منهم بذلك وقال الو بكر الاسكاف المامي ومنودناً والقوم المامي المنابي المنابي المنابية و منودناً والقوم المامي ومنودناً والقوم المنابي المنابي المنابية و منودناً والقوم المنابي المنابي المنابي المنابية و منودناً والقوم المنابي المنابية المنابية و منودناً والقوم المنابية المنابية المنابية المنابية المنابية المنابية و منودناً والقوم المنابية المنابية المنابية المنابية المنابية المنابية المنابية المنابية المنابية والمنابية المنابية المنابية والمنابية والمنابية والمنابية والمنابية المنابية المنابية والمنابية والمناب

جواب تم اوقف كنده مجداً رقيت الني اخر كياوربعد من معلوم اور خات : وجاوك ك يه ال مجدين خيات كرتاب توات معزول كرويزي ت كما قال في الهداية ولو ان الواقف شرط الولاية لفسه وكان الواقف عير مامون على الوقف فلنقاصي ان ينر عها من يده (هدايه صفحه ٢٠٤ ج ٢) وهكذا في كتب الحيفية و دفاتر النعمانية هذا ما سنح لي والله اعلم و علمه اتم. كتب محب الحق مانسهره بقلم حود لله در المحيب حيث اوضح الحق واتم الحجة فالحواب في المسائل الثلثه عدنا صحيح لا ريب فيه. بنده محمد شفيع غفرله

مساجد میں مخصوص را توں میں چرا نال کی شمر عی حیثیت (سوال ۹۷۴) کیا فرمات میں معاء دیناس مسئلہ میں کہ فلب برات میں ضرورت ہے زاکد چرا نال جس کا بعض

شہ وں میں رواج ہے کی بات ایک فتوی آیا جس کے متعلق میں نے عدم جوازید عت کا فتوی بھوالہ مجا سے ایرار جس كَ مُهارت بـ ــــــ – اسراح السرح الكثيرة ليلة البراء ة في السكك والا سواق بدعة و كدافي المساحد المنج دیالیکن اس کے چندروز کے بعد سرت حلبیہ پر نظر پڑی تو معلوم جو تاہے کہ اس کے خلاف موغ کے نزدیک باعث ثواب و قربت یااس ہے کوئی گناہ نہیں ہے اس لئے کہ اسے تزئین مساجد پر محمول کرتے ہیں اور بھول بعض كروه چاتي اس كي عمارت بيري. ذكران لمسجد كان اذا جاء ت العتمة يوقد فيه سعف النحل فلما قدم تميم الداري المدينة كانت معه قاديل و حبالا و زيتا و علق تلك القناديل بسواري المسحد و او قدت فقال له رسول اللهُ عَلِينَا في نورت مسجد نا نور الله عليك اما والله لو كان لي ابنة لا تكحتها اياك هذا وفي كلام بعضهم اول من جعل في المسجد، المصابيح عمر بن الخطابُ ويوافقه قول بعضهم والمستحب ان مدع الافعال تعليق القناديل منها اي المساجد واول من فعل بذلك عمر بن الخطابُ قاله لما جمع الباس على ابي بن كعب في صلوة التراويع علق القناديل فلما رأها عليٌّ تزهر قال نورت مساحد نا نور الله قبرك يا ابن الخطاب و لعل المراد تعليق ذلك بكثرة فلا يخالف ما تقلع عن تميم الداري ثم رأ يت في اسد العابة عن سراج غلام تميم الداري قال قدمنا على رسول الله الله الله عن خمسة غلمال بتميم الداري فامرني يعنى سيده فاسر جت المسحد بقليل فيه زيت وكانوالا يسرجون الاسعف النخل فقال رسول الله عليه من اسرج مسحد ما فقال تميم غلامي هذا فقال ما اسمه فقال رسول الله عليه هل اسمه سراح سما ني رسول الله عليه وسلم سراجاً و عن بعضهم قال، امرني المامون ان اكتب بالا ستكتار من المصابيح في المساجد فلم اكتب لا به شي لم اسق اليه فاريت في المنام ال اكتب قال فيها انسا للمتهجدين ونفيا ليوت الله عن وحشة الظلم فانتبهت وكتبت بذلك قال بعضهم زيادة الوقود كالواقع ليلة النصف من شعبان و يقال لها ليلة الوقود ينبغي ان يكون ذلك كنز بين المساجد و نقشها وقد كرهه بعضهم احقر کے نزدیک مجالس الابراروسيرة طبيه ميں تعارض معلوم ہوتاہے كيلى كتاب كى عبارت سے عدم جواز ثلت ہو تا ہے اور دوسری ہے جواز لہذائس پر اعتماد کیا جائے۔ بنیو، تو جووا.

(المجواب) اول تو مجالس الماہر اداور سیرة صلبید کی عبارات میں کوئی تعارض شیں کیونکہ مجالس کی عبارت شب برات میں تحقیر قنادیل کوبد عت و ممنوع قرار دیتی ہے اور سیرة علیہ کے کسی لفظ ہے کسی لفظ ہے کسی فظ ہے کہ معلوم ہو تا ہے ممنوع قرار دیتی ہو تا ہے محضر مقافی المحالی المحالی المحالی المحالی المحالی المحالی المحالی المحالی محالی ہو تا ہے کہ برنیادہ بہتر ہے کیونکہ خود سیرت حلیہ میں ندکورہ کے حضرت تمیم داری کے اس طرز محل محل کے بینی معلوہ و شواری محل سے پہلے مساجد کی روشنی کاؤر بعد محض محبور کے پھول کی آگ جلادینا تعالور طاہر ہے کہ اس میں علاوہ و شواری کے نظافت مساجد کی روشنی کاؤر بعد محض محبور کے پھول کی آگ جلادینا تعالور طاہر ہے کہ اس میں علاوہ و شواری کے نظافت مساجد کی روشنی کاؤر بعد محض محبور کے بھول کی آگیا ہو بھی کسی خاص دات شب قدریا فتم قرآن کی رات کے ساتھ مخصوص شیں تعبادہ تراوی کی تمام داتوں میں تعالی لئے کسی متبر ک دات میں چراخاں کر داس سے ہرگز خلات شیں ہو تابائی آخر میں خود شب برات کی تحشیر قنادیل کو خیرة صلیہ نے بھی مکروہ لکھا ہے اور اگر بالفر ض

تعارض ہے تودوسری نصوص شرحیہ ہے جو اس کا قول مئوید منصور ہے کیو نکہ اول تو بید عت ہے کہ قرون مشہور المہالخیر میں نہ تھی اور ٹانیا اس میں تشہرہ ہے بندووں کی دیوالی کے ساتھ ٹاٹٹاسر انسیجا ہے رابعاس کی اجہا ہے مساجدا کید تھیل تماشہ کی جگہ بن جاتی ہیں مدش جنی نے سماجدا کید عقد مت مناج مزجوب کی تصریح قرمائی ہے۔

وحاصله ان البار ليس ايقاد هافي المساحد من شان السلف الصالح ولا كامت مما تريل به المساجد البتة ثم احدث التزيل بهاحتي صارت من حملة ما يعظم به رمصان و اعتقد العامة هذا (الى قوله) و مثله ايقاد الشمع بعرفة ليلة النامن ذير الووى انها من البدع القيحة والضلالة العاحشة حمع فيها انواع من القائح منها اصاعة المال في غير وجهه و منها اطهار شعائر المجوس (الى قوله) وقد ذكر الطوطوشي في ايقاد المساجد في رمضان بعض هذه الامور وذكر ايضاً فنائح سواها. اعتصام صفحه ٢٧٣ ج ٢ والله تعالى اعلم

مسجدول میں محراب بناتلد عت نہیں

(سوال ۲۷۶) ہمارے ملک میں جو سم حدافی نستان پر واقع ہے باشندگان سلطنت پر طانبیہ کے علاء میں مسجد کی جگر اب کی جگہ پر پھر کو نصب کرنے پر جھٹڑ الور مخافت ہے ہم آیک مولوی صاحب نے پھر کے جواز اور حرمت پر منصل مسائل تحریر کرکے واسطے آخری فیصلہ جناب والا کی خد مت بیں روانہ کیاہے عرض ہے اور اسید کرتا ہوں کہ جناب عند انڈ پر اہ مربانی اس کی نسبت مفصل فیصلہ اور تھم شرعی صاور فرمایا جاوے کہ ایا کون مولوی صاحب حق جانب ہے تاکہ اس کے جموجہ ہم ہوگ مسلمین عمل کریں آئر پھر کا نصب کرتا جائز ہو تو ہم تمام ہی معجد ول میں آئر بھر کا نصب کرتا جائز ہو تو ہم تمام ہی معجد ول میں آئری خواری کے جول وہ بھی آخیش کر بھینک ویں میں آئری فیصلہ سے جول وہ بھی آخیش کر بھینک ویں میں آئری فیصلہ سے جول وہ بھی آخیش کر بھینک ویں میں آئری فیصلہ سے جول وہ بھی آخیش کر بھینک ویں میں آئری فیصلہ سے جول وہ بھی آخیش کر بھینک ویں میں خواری کے خواری دو جادر سے معکور فرمایا جادے تاکہ طرفین کا اعتر اض دید ہو جادے۔ ؟

(الجواب) اقول وبالله التوقيق مساجد من محراب بنانا يا الربجائ محراب كوسط من تقر نصب كياجاوك توبيد دونوں چيزي بدعت شيل بيل قال في الدر المختار ويقف وسطاً النح قال الشامي يفهم من قوله اوالي سارية كراهة قيام الامام في غير المحراب ويؤيده قوله قبله السنة ان يقوم في المحراب وكدا قوله في موضع آخر. السنة ان يقوم الامام از اء وسط الصف الاترى ان المحاريب ما نصبت الاوسط المساجد وهي قد عينت لمقام الامام. اهد والله تعالى اعلم - كتبه مسعود احمد عفالله

جواب صحیح ہے اور علامہ سیوطی نے اس مسکلہ پر مستقل رسالہ اعلام الارانیب فی بدعت المحاریب نکھا ہے کیکن بدعت ہونااس کااصول و قواعد سے علمت نہیں ہے۔ بیرہ محمد شفیع عفاللہ عنہ دارالعلوم دیوید

مسجد کا مال مدرسہ یا نقراء میں خرج کرنا (سوال ۹۷۵) ایک مکان ایک مسجد کے لئے وقف ہاب کی سال سے ایک اسکول قائم ہوا ہے جس نہ مکان ند کورہ کی آمدنی میں سے فریق ہوت ہے۔ بھی بھی ہور تو ساکواس کی آمدنی وی جاتی ہے جائز ہے ہے۔ مساکیوں ہوتے ہی رالجواب اس مکان کی آمدنی کو اسی اسکول یا مدرسہ میں آمر چہ مدرسہ اسلامیہ جویابیوہ عور تول اور مساکیوں ہے فیر بن المجاوات ہے۔ کرنا جائز نہیں۔ بلاعہ کی المدر ہوتی ہوتی فریق نہیں کیا جاسکتا ہو تکد معتبر اس معامد میں شر الطاواقف ہیں ان کے خلاف کرنا جائز نہیں۔

قال في الشامي قال شرابط الواقف معتبرة ادالم تخالف الشرع وهو مالك فله ان يحعل ماله حيث شاء مالم يكن معصية وله ال يحص صفا من التقراء ولو كال الوضع في كلهم قربة الح (ندمي كاب الوقف صفحه ٣٩٣ حلد ٣) ١٢ ربيع الاولى ١٣٣٥ هجري

مسجد کے روپیہ کو تجارت میں اگانا

(اللحواب) دوكانول كي آمد في بيرورو پير عاصل بوااگروه ضروريت مسجدت ذائد بو تومسجد ك نفت ك بياس كو تنجدت ين الكانا جائز به اس لي قبرول كي تغير الكرى و غير وكا خريد كرر هنا بهى جائز ب مكر بلا نفع كي و ندوي جاء بياس فريد و فروخت كي غرض مسجد كا نفع بونا چيات و كول كوآرام يا نفع ضمنا عاصل بو جائيكا مذافي سب الجد اور وكانول كي آمد في سي تراوت بيرها في السب من وكانول كي آمد في سي تراوت بيرها في المست من مصالح المسجد و ضرورياته و الحوابت انها وضعت لمصالح المسجد والله تعالى اعلم

مسجد کی اشیاء جو مسافروں کے لئے وقف ہول ان کواہ میامؤڈن اینے مصرف میں اِستناہے یا نہیں

(مسوال ۱۷۷۷) مسجد کی اشیاء جیسے تیل یا جارپائی اور بستر اجو مسافروں کے واسطے مسجد بیس :و امام س کو اپنے مصرف میں لاسکتاہے یاشیں آئر متولی مسجداس کواجازت ندوے۔؟

(المجواب) مسجد میں جو سامان تیل و فیہ در بتا ہے یا جو سامان مسافروں کے لئے چارپانی ستر وغیر و رکھا جاتا ہے وہ سب مال وقف میں اور مال وقف کاہ اقف کی منشاء و شمر انظ کے خلاف استعمال کرنا متولی کے لئے بھی جائز نہیں ک دو مرے کے لئے کیسے ہوسکتا ہے۔

قال الشامي فان شرانط الواقف معتبرة اذالم تحالف الشرع وهو مالك له فله ان يحعل ماله حيث شاء شامي صفحه ٢٩٣ حلد٣ متبدك إراغ تراغ تراغ الباكام كرليمًا تيك كتاب كامتا احدي تحرير

و نیہ دیہ جائزے اور وہ بھی صرف تمالی رات تئداس کے بعد نہیں صوح ب**ہ بی حلاصة الفتاوی ل**رچار پالی ستر و نیہ دمسافروں کے لئے وقف ہے اس کا استعمال جز مسافر ہیں کے کسی کوجائز نہیں۔

مسید کے تیل کااستعال

(مسوال ۹۷۸) مسجد کا تیل متی بلاا جازت متولی وارا کین مسجد امام و غیر و کواستنعال کرنالور جلانی ہوئی متی شن ساب و بینالور مطالعہ کرنا جائز ہے یا نسیس۔ ۴

(الحواب) محدث چرائ ته من الوقف و احكام المسجد و ليس لمتولى المسحد ان يحمل سراح تمت يأس عن برات قال في البحر من الوقف و احكام المسجد و ليس لمتولى المسحد ان يحمل سراح المسجد الى بيته ثم قال و يحور الدرس بسراج المسحد ان كان موضوعا فيه لا لصلوة بال فرع القوم من الصلوة و ذهو الى بيوتهم و نقى السراح فيه قالو الاباس بان يدرس بنوره الى ثلث الليل لا باس به فلا يبطل حقه نتعجلهم و قيما زاد على الثلث ليس لهم تحيرها فلا يكون لهم حق الدرس بحو الوائق صفحه ٥ ٢٥٠ ح ٥

البیته اً سرکسی مسجد میں ساری رات جراغ جلائے کی عادت ہواور محلّہ واسے یا چندو و ہے والے ساری رات جراغ جلانے کی اجازت و ہے ہوں تو تمام رات بھی مطاعہ وغیر وجائز ہے۔

قال في النحر ولا يحور ان يترك في كل الليل الافي موضع جرت العادة فيه بدلك كمسجد بيت المقدس و مسجد السي على والمسجد الحراء اوشرط الواقف فيه تركه في الليل الج بحر صفحه • ٢٥٠ ج ٥.

مسجد کے تیل کوامام اینے ذاتی خرج میں نہیں لاسکتا

(سوال ۹۷۹) مساجد میں جو تیل اہل محلّہ وغیر وآتاہ اور بالنصون و مساجد جن میں بجل لگی جو نی ہ اور تیل کی ضرورت بی ضرورت بی نہیں ہوتی کی ہے اور تیل کی مساجد استان ہوتی ہیں اور سکتا ہے۔ ؟ بنیوا توجہ وا.

(العواب) مسجد کے تیل پرچراغ کو مسجد ہے باہر جل ناخود واقف کے ہے بھی جائز نہیں کسی متولی پالام کواس کا کیا جن ہوں جائے ہوں ہوں کے بندہ ہوں ہوں گئا ہے بھی حق مسجد کے چراغ ہے کوئی اہنا ذاتی مبال کام جیسے کتاب وغیر دو یکھنا ہے بھی صرف تمائی رات تک جائز ہے اس کے بعد نہیں البت اگر محلّہ والوں اور چندہ دیے والوں کی اجازت تمام رات مسجد میں چراغ جلانے کی ہو تو تمام رات مسجد کے اندررہ کراس چراغ ہا کہ داشھا سکتا ہے۔

قال في البحر" الرائق من الوقف احكام المسجد ليس لمتولى المسجدان يحمل سراج المسحد الى بيته ولا يجوز ان يترك فيه كل الليل الافي موضع راى المسجد) جرت العادة بذلك كمسجد بيت المقدس و مسجد البي المسجد الحراء و شرط الواقف ذلك كما جرت العادة في زمانا

ويحور الدرس بسراج المسجد ال كال موضوعاً فيه لا للصلوة الى قوله ولا باس بان يدرس الى ثلت الليل اه (بحرص ٠٠٠ ج٥) والله تعالى اعلم (اضافه)

مسجد کے چراغ کے متعلق دومسائل

(سوال ۱۸۰۳)اگر مسجد میں سرف ایک چراغ ہو تووہ دفت نماز عشاء جب کہ جماعت صحن مسجد میں ہور ہی ہو تو باہر صحن مسجد میں رکھنا جائز ہے یا نہیں۔؟

(الحواب) صحن مسجد مل چراغ ركمنا بدا تال جائز ب البند مسجد بابر لے جاناور افئ ضرورت كے يخ كس نمازى يا متولى واستعال كرتا جائز شيل قال في البحر كتاب الوقف في احكام المساجد وليس لمتولى المسجد ال يحمل سواج المسجد الى بيته - الخ

(۲) ثمار عشاء ك بعد متحدكا چراغ كل كروينا چا بنيكي كونكه بلاشر طواقف تمام رات چراغ جلانا عام مساجد شي جائز شيل وقت العشاء و لا يجوز ال يترك فيه جائز شيل وقت العشاء و لا يجوز ال يترك فيه كل الليل الافي موضع حرت العادة فيه مدلك كمسجد بيت المقدس و هسجد نبي ينظي والمسجد الحرام او شرط الواقف توكه فيه كل الليل الخ. (والتد تعالى اللهم)

قديم قبرستان كومسجد بنا نابايت ميمن مسجد يولٽن مار كيث، كراجي

فقیہ جمع کے خسنک فرمائی لوگوں نے یہ فتوی اور احقر کا فتوی دوبارہ میر ہے پاس نظر خاتی کو بھیجا احقر اور استاذ محتر م حضر ت مواد ناشیر احمد عثمائی کے نزد یک نظر چاتی نظر چاتی فتوی وہی صحیح معدوم ہوا جو احقر نے پہلے لکھ تھا اس کئے مخدوم محتر م حضر ت مواد نامجہ صادق صاحب کے فتوی کا جواب اور اپنے سائل فتویٰ کی تائید مکر رکھنے کی نوست آئی افسر س ہے کہ یہ اصل سوال وجواب محر دہ احقر و محر رہ حضر ت مواد نامجہ صادق صاحب محفوظ نہ رہا صرف اس کا جواب کاغذات میں محفوظ نہ رہا صرف اس کا جواب کاغذات میں محفوظ نامداس کئے ان ابتدائی توضیحات کے ساتھ اس کو شائع کیا جاتا ہے جہال تک جھے یاد سے دعمر ت مواد نامجہ صادق صاحب بھی جواز پر مطمئن ہو مجئے تھے اور ان کے زمانہ حیات ، ہی میں اس جگہ عالیشان مہرکی تغییر شروع ہو گئی تھی۔وائنہ تعالی اعلم سندہ محمد شفیح

شبه بر فتوی ند کوره از مولانا محمد صادق صاحب مهنتم مدرسه کهنده بنقل عبارات ذیل

 (۱) ولو بلی المیت و صارتراباً جاز دفی غیره وزرعه والباء علیه کذفی التبین ۹۱ (عالمگیری صفحه ۱۹۴ ج ۲) قلت و مثله فی البحر جلد ۲ وشرح المنیة صفحه ۹۹۵)

- (۲) وسئل هوای لا زر جندی عن المقربة فی القری اذا اندر ست ولم یبق فیها اثر الموتی لا العطم و لا غیره هل یجوز ررعها قال لاولها حکم المقبرة کذافی المحیط اه (وقف عالمگیری صفحه ۲۲۳ ج ۳)
 (۳) فلو کان فیها حثیش یحش و یرسل الی الدواب و لا تر سل الدواب فیها کذافی البحر الرائق.
- (٤) مقبرة قديمة لمحلة لم يبق فيها اثار المقبرة هل يباح لا هل المحلة الانتفاع بها قال ابو النصر لا ياح اه ركتاب الاسعاف في احكام الاوقاف صفحه ٦٦)
- ه) عن عائشة ان رسول الله عليه قال كسر عطام الميت ككسره حيارواه مالك و ابوداؤد و ابى ماجه (مشكوة صفحه ١٤٩)
- (٣) ولا يخرح مه بعد اهالة التراب الالحق آدمي كان تكون الارض معصوبة اواخدت بشهعة و يخبر المالك بين اخراجه و مساواته بالارض كما جازررعه والبناء عليه اذا بلي و صار تراباً اه (شامي صفحه ٢ ٦ ج ١)
- (٧) عظم الذمى محتوم فلا يكسر اذا وجد في قره لانه لما حرم ايلًا نه في حياته لذمة وجبت صيامة نفسه عن الكسر بعد موته واما اهل الحرب فان احتيح الى نبشهم فلا باس به تاتا رُخانيه عن الحجة فتنبش و ترفع العظام او الا ثار وتتخده مقبرة للمسلمين او مسجد كمافي الواقعات اسماعيل اه (شامي جلد اول و عالمگيري جلد اول)
- (۸)ویکره أن یبنی علی القبرمسجداوغیره گذافی السراج الوهاج ۱۹(عالمگیری جلداول صفحه ۱۹۴)

ر ٩)هل يسس قورمشركي الحاهليه اي دود عيرها مقور الانتباء واتباعهم لمافي ذلك من الاهانة لهم نخلاف المشركين فانه لا حرمة لهم اه رفتح الباري جلد ١ صفحه ٢٧ ٤)

(۱۰) ان المسجد ادا حرب و د تروله بنق حوله جماعة و المقرة ادا عفت و دترت تعود ملك
 لارنا بها فادا عادت ملكا يحوز ان سي موضع المسجد دار او موضع المقره مسجد و غير دلث
 فادا له يكن لها ارناب يكون لبيت المال اه (عمدة القارى صفحه ۲۵۹ ج ۲)

(۱۹) قال في الفتح لا يحصر قر لدفن آحر الاال بلي الاول فلم ينق له عظم الا ال يوحد فتصم عطاه الاول و يجعل بينهما حاجرا من تراب اه (ردالمحتار صفحه ۵۹۸ ح ۱)

(۱۲) وقال الويلعى ولو بلى الميت و صار ترابا جار دف غيره في قبره وررعه و الباء عليه اه قال في الامداد و يحالف مافي الناتر حابه ادا صار الميت تراباقي القبر يكره دفن غير في قبره لا ن الحرمه باقية و الدجمعو اعظامه في باحية تم دفن عيره فيه تبركاً بالحيران الصالحين ويوجد موضع فارع يكره ذلك اه قلت لكن في هذا مشقة عطيسة فالأولى اباطة الجواز بالملاء اذا لم يمكن ال يعد لكل ميت قبر لا يدفن فيه غيره والد صار الاول ترابا لا سيما في الامصار الكبيرة الحامعة والالرم ال تعم القور السهل والو عر على الدالميع من الحصر الى الدالمي عظم جداً والدامكن ذلك لبعض الباس لكن الكلام في جعله حكما عاما لكل احد فنامل اله رشامي مطبع استسول صفحه ١٥٥٥ - ١)

(۱۳) قيم راداخل مردن و نمازير آن مرارون و زراعت مرون ينجر آيد دادن آمر چد اثر استخوال باقى نباشد جامز نيست و بم دريس كتاب بعد و كر قاضى مشمل الائم معمود الدرند جندى شدكور ست سنل هو ايضا عن المفرة في القوى اندر ست وليدين فيها اتر الموتى لا العطيد و لا عيوه هل يحور درعها و استعلالها قال لاولها حكم المفرة كدافي المحيط اه رفتاوى سعديه صفحه ٢٤٢)

(۱۴) سوال قبور قدیمہ کے مرورہ طورے جموار ہو گئی جو ل اور صحن مسجد میں واقع جو ل ان پر حوض یادوسر می ثی مصالح مسجد کے لئے نانا جائز ہے یاشیں۔

۱ اللحواب، أمر قبر ستان و قف ب قريه امر و رست خميس اورجوابيها بى و فن و واقعالورا متخوان مرو كان معدوم جو خي ق ورست باور فرش مسجد مين اوخال اس زمين ۵ بهى ورست ب ادو (فقاه كى رشيد پيه صفحه ۴۸)

(الحواب) بسم الله الرحمن الرحيم

قدیم و مندری قبر ستان کے متعلق فتوئی محر رواور عبارات مندر جدور قد پر نشر نانی اور تعرر نبور میا هبارات مندر جد میں ہے تمبر سا، نمبر د، نمبر ۹، نمبر ۱۰، نمبر ۹، نمبر ۹، تومسئد زیر یہ ہے ہے، کل فیر متعلق میں کیو تکد سوال اس قبر ستان کا ہے جس کی قبر میں اتنی پر انی ہو چھی ہیں جن کے متعلق بھن مالب عادت جاریہ سے موافق یہ سمجھا جا تا ہے کہ اموات مٹی ہو چکے ہیں۔

اور نم ات مذکورہ کی حبار تین اس صورت ہے متعلق جیں جب کہ قبر ستان آباد ہود فن اموات ناسسہ۔ اس بیس جاری ہو اور اجزاء میت قبروں میں موجود ہوں جن کا احترام شرعا واجب ہے اور جب اجزاء میت میں و جاوی توانقها بهاویت کی جدے احکام قبر کے ختم دوجات میں۔

کما صرح به مولانا اللکهوی فی فتاواه و کما صرح به عامة المنون و الشروح و الفتاوی من دون دکر حلاف فیه سوی مافی روالمحنار عن التنارحانیة و هو قول متروك لمه یاحذه احد وقدرده الشامی هاك و تعامل السلف و الحلف فی دفن الاموات مكروا فی المقابر القدیمة یرده – ایصاً اه ربایه معامد که تنقی مدت می اجزاء میت می دوبت می سویدام با نشی فی رانسی می فترف مواسم مختلف به مرار کاراس باب اس می ان اصحاب بهیر ت کا قول ب جواس کام کا تج بدر سی می اراس بارس می کوافتیا فی موات می کوافتیا فی دولت به سال کی دید سی فی کونی دید نمین اور می مند را بردت معنی شدی کوافتیا فی دولت می تبدیل کی کونی دید نمین اور دبارات نمیم دولت و منا و مها و مها بهی مند را برده سی منعق نمین کیوند ودان مقدر کے متعلق میں جووقف دول اورای

عبارات مبر اوسا و ۱۱ می مسند زیراعت سے مسن بیل یوند ودان موار سے مسن بیل اوواقت اول اوران مرسر ف میں ان کا استعال ممکن و میسر بھی ہوتو شرط واقف کے خواف اس کو قبر ستان کے سوا کسی دورر سے کام میں لگانا بائز نہیں بدعد مکر ردفن اموات کے کام میں انا ضروری ہوا ورمسکد زیراعت میں بجواب شفیح بیر تھا تھا گئی کہ بیرو اتف شیس بدعد کار پوریشن کی مملوکات میں سے ہواراً روقف بھی تشہیم کیا جاوے تواب و جدا سط شد میں و بائے کے ان میں و فن اموات ممنوع و دینعذرہ باور جب کونی قف استا اصل مصرف میں صوف

سیں ہو سکتا جو تواس کو کسی دوسرے وقف میں تبدیل کردینا حسب تصری فقها جانز ہے۔امداوا اختاوی میں اس نہیں دو سکتا جو تواس کو کسی دوسرے وقف میں تبدیل کردینا حسب تصری فقها جانز ہے۔امداوا اختاوی میں اس قشم کا ایک سوال وجواب بالفاظ ند کورہے۔

﴿ سوال ﴾ ایک قبر ستان عرصه ۲۵ سال به و میان پژاہ باراس میں موتی بھی و فن نہیں ہوئے اب اس میں ایک مکان الجمن اسلام ہنانا چاہتے ہیں توبیہ چائزے یا نہیں۔؟

(الحواب) من شرع عمل عمل عمل ابن القاسم لو المقبوة من مقابر المسلمين عمل فيه مسحد لم أر بدلك باساً و دلك لان المقابر وقف من اوقاف المسلمين لدف موتاهم لا يجور لاحدال يملكها فاذا درست و استعنى عن الدفل فيها جاز صرفها الى المسجد لان المسحد ايضا وقف من اوقاف المسلمين لا يحور تمكيله لاحد فمعا هما على هذا واحداد

جواب نہ کورے وجہ اشتر اک میت معموم ہوا کہ انجمن کامکان وقئی نفع مام کے سے اس مقبرہ کی جگد من جا کرنے وابلہ تھا کی املے کیم رجب ۲۱ اجر کی اور مفتی اعظم حضر سے موابا عزیزار حمن صاحب کے قروئی میں ہوال نمبر ۱۹۱۰ اگر ہوجہ اشد ضرارت قبرول کو مسجد کے تعمین میں اوال دیا جاوے تو ورست ہے یا نہیں ؟ المجو اب -قبرول کو برائے فرش مسجد میں کیا جاوے اس میں کچھ حرج نہیں اور جھ کراہت نماز میں نہ ہوگی۔ کہتہ عزیزار حمن قروئی وارالعلوم جدد ششم صفحہ کے معلمہ عن الفتاوی المولاما اللکھوی

ا خرنش جب بنجن خالب اموات ہ مٹی ہو جا استعمان ہو جائے اور اس زمین میں دمبارہ دفن اموات متعقد ر ہو تو مملوکہ زمین میں باذن مالک ہر قشم کے تضر فات جائز میں اور و قف زمین کو کسی دوسرے وقیف مشل مسجد یا مدر سر ہ نجیر ومیں تبدیل کردین جائز ہاں لینے عبارات منقوبہ مندر جہ ورقہ سب این این جگہ مطابق میں کوئی تضاہ و تنافی نہیں اگر کچھ اختلاف ہو سکت ہو سکت ہو اس خلن غالب ہیں ہو سکت ہے کہ کسی کو ظن غالب ہے کسی کو نہیں اور حکم اس اختلاف ہیں ان لو کو ان قول ہوگا جواس طریق ہیر ہو جربہ رکھتے ہیں گور گئی کا کام کرتے ہیں ان کے نزدیک جتنی مدت میں مادت عامہ کے مطابق میت کے اجزاء مٹی ہو جاتے ہیں اس کے بعد قبور کی حیثیت اور احکام ختم ہو جانیں گے اور احیانا کسی قبر ہیں کوئی لاش سالم یا ہڈیال نکل آویں تو وہ اس کے منافی نہیں کیونکہ بہت سی یا شول کا تو ہزار ہزار سال تک قائم رہنا مشاہدات و توانز سے ثامت ہے مگر ایسے واقعات ناور ہوتے ہیں تو نواور پر احکام دائر نہیں ہوتے۔

علاوہ ازیں اس اختلاف دائر نئس مسئلہ اور فتوئی پر پچھے نہیں جسکی وجہ سے فتوی میں کسی تہدیلی ک منرورت ہوبائعہ فتوئی کو واقعہ پر منطق کرنے میں اختد ف ہے جو ہر فتوئی میں ہو سکتا ہے۔واللہ سجانہ و تعالی اعلم۔ بندہ محمد شفیع عفی عنہ کراچی سما رہیں الاول جمعہ ۱۳۸۸ ہجری (اضافہ)

قبرستان كومسجدينانا

(سوال ۱۸۲) ایک قطعہ زمین مسلمان رہایا نے اپنے بندوز مینداروں سے قبر ستان کے لئے ٹی اور مدت سے اپنے مروے اس میں وفن کرت چیے آرہے ہیں اب مسلمانوں کو مسجد کی ضرورت ہے اگر مسلمان قبر ستان میں مسجد بنایس توج کز ہے یا نہیں اور جوز مین ہندووک نے قبر ستان کے لئے دی ہے وہ مسلمانوں کے دوسر سے مصرف میں آسکتی ہے انہیں۔؟

(المحواب) اُگریہ زمین ہندوؤں نے مسمانوں کو بہد کردی ہے اور مسلمانوں نے اس کو قبر ستان کے لئے وقف کے بغیر اس میں قبریں نہ ہوں یا یو جہ قدامت ب نشان بغیر اس میں قبریں نہ ہوں یا یو جہ قدامت ب نشان ہو چکی ہوں تواس جگہ پر مسجد بنا کتے ہیں اور وہ تمام احکام میں مسجد ہی رہے گی۔

لیکن اُسر ہندوؤل نے زمین ہاکل ہید نئیں کی تو بغیر ان کی اُجازت کے مسجد نئیں بن سختی البت اُسر بلاان کی اجازت کے بھی کوئی جگہ وہاں پر نماز کے لئے بنالیس تو اگر چہ سے مسجد کے تھم میں نہ ہوگی مگر نماز بلا سراہت اوا ہوجائے گی بحر طبیکہ قبلہ کی جانب میں کوئی قبر نہ ہو۔

قال الشامي لا باس بالصلوة فيها يعني المقبرة اذا كان فيها موضع اعد لصلوة و ليس فيه قرو لا بحاسة كمافي الخانيه ولا قبلته الى حليته (شامي باب مايكره في الصلوة) والله سبحانه و تعالى اعلم

مسجد کی زمین میں میت دفن کرنا

(سوال ۱۸۳۳) زید نے اپنے بھائی کی لاش ایسی مو توف مز روعہ اراضی میں جو کسی مقد س آستانہ اور مسجد کی خدمت سے لئے وقف ہے نہ تدفین موٹی کے لئے اور نہ بھی کسی کی لاش اس میں دفن کی گئی بغیر اجازت متولی کے دفن کی رائی کی اعتبار فرمائیں۔ کے دفن کی رائی کو وہ قبول فرمائیں یااس کو اختبار فرمائیں۔ کے دفن کی رائی کو وہ قبول فرمائیں یااس کو اختبار فرمائیں۔ (۲) بہر حال قبر نہ کورکا حرّام مشل احرّام و گیر قبور مومنین واجب ہوگایا نہیں (۳) مدالت میں تخلینہ ارض یا تسویہ

قبر کااستفایڈ زید پر کرنامتولی کے لئے واجب ہے یا نہیں ؟ (۴) اگر صورت نمبر سومیں فساوین المسلمین کا خطرہ ہوتو شرعاً کون کی صورت معین ہوئے کی تقدیر پراگر سر دست رفع فساد کے خیال سے اغماض کیا جائے گھربعد چندے مناسب دقت میں ہموار کر کے مشل اراضی مزرویہ اس زمین سے نفع حاصل کیا جائے تو جائز ہوگایا نہیں۔

(الجواب) متولی و قف کے ذمہ شر الطواقف کی پائدی ضروری ہے جو کام شر الطواقف کے خلاف ہو آگر چہ وہ فی نفسہ تواب کاکام ہوبلحہ فرض اور واجب بھی ہو تب بھی متولی کو حق شمیں کہ شر الطواقف کے خلاف زمین مو قوف کو اس میں خرج کرے لہذا اس زمین میں جو مسجد یا کی جائز کار ثواب کے لئے آمدنی حاصل کرنے کے واسطے وقف ہو متولی کو حق نہیں ہے کہ کمی شخص کے لئے قبر بنانے کی اجازت دیدے صوح به عامة کتب الفقه و الفتاوی من الشامية و العالم گيرية۔

(۲) قبر کااحرام اور علم عام اموریس عام قبرول کی طرح ہوگا البتہ صرف اتنافرق ہوگا کہ متولی کو حق ہوگا کہ اس لاش کواحرام کے ساتھ و فن کرادے ۔ کما ہو حکم الارض المنظم و بقت سے ساتھ و فن کرادے ۔ کما ہو حکم الارض المنظم و بقت صوح به فی العالم گیویة من الوقف ۔ (۳) اگر آپل کی رضالور مصالحت کام نہ ہو سکے تو تولیت پر استغاثہ کرنالازم ہے (۳) اگر فساویرن المسلمین کا قوی خطرہ ہو تو تخلیہ و تسویہ دونوں کور ک کردیا بھی جائز ہوگا گر تسویہ میں خطرہ نہ ہو تواس کواختیار کر لیاجائے اور جواس میں بھی خطرہ ہو تو یہی مناسب ہے کہ است ایام تک بھوڑدیا ، جھوڑدیا ، جھوڑدیا ، جائے کہ خطرہ باتی نہ ہو تا ہے اس کے لئے دوسرے اونی گناہول کو ہر داشت کیا جاسکتا ہے اذا بنلی الموابیلیتین معاصد و فلنختر اھو نہما ۔ شرعی و نقی قانون ہے ۔ و الله تعالی اعلم فلنختر اھو نہما ۔ شرعی و نقی قانون ہے ۔ و الله تعالی اعلم

کسی مسجد کی و قف جا کداد میں دوسر می مسجد بیناتا

(سوال ۱۸۶) ایک مسجد محلّه بین مے اس کی جائیداد محراب و سکنائی کے چند متولی بین اب ان بین ہے بعض متولی ہو جہ معذور کی اور درد کے دوسر کی مسجد کی زمین بین بناتا چاہتے ہیں کیو نکه بارش وغیر و بین بابینالور صعفاء کو وہاں جانے بین تکلیف ہوتی ہے ہوجہ دور ہونے مسجد کے اور بائترار آباد کی بہت بواہے آیادوسر کی مسجد کی فیار مسجد کی ذمین بیل مسجد کو دیدی جادے اور مسجد کی ذمین بیلی مسجد کو دیدی جادے اور اس مسجد کی ذمین بیلی مسجد کو دیدی جادے اور بائترار آباد کی بہت برای مسجد کو دیدی جادے اور اس مسجد کی ذمین بیلی مسجد کو دیدی جادے اور بہتر اس مسجد کی ذمین بیلی مسجد کو دیدی جادے اور بہتر اس مسجد کی ذمین بیلی مسجد نمید کے جادے جو زمین معاوضہ بیل دی جائے گورہ آمدتی بیلی بہت زیادہ اور بہتر

(المجواب) صورت ندکورہ میں اس موقوفہ زمین کے عوض میں کوئی دوسری زمین اگر چہ اس سے اچھی ہو مسجد کو دیر وقت کا مورت ندکورہ میں اس موقوفہ میں دوسری مسجد دیکر وقت کابد لنا تو جائز نہیں لیکن اگر محلّہ والے آپس کے اتفاق ہے اس مسجد کی زمین موقوفہ میں دوسری مسجد بوجہ ضرورت مندر جہ سوال بنالیں تا اس میں مضا گفتہ نہیں۔

اما الدليل على ما قلبا اولاً فقول الشامي اعلم ان الاستبدال على ثلتة وجوه الى قوله و الثالث

الا لا يشرط ايضاً ولكن وفيه نقع الحملة و ندله خير منه ربعاً و نفعاً و هذا لا يحوز استبداله على الاصح المختار كماحرره العلامة قالى زاده في رسالته الموضوعة في الاستبدال ثم قال بعد ذلك بورق في هذه الصورة اقول و في فتح القدير الى قوله فينبغى ان لا يجوز لان الواجب ابقاء الوقف على ما كان عليه دون زيادة ولا نه لا موجب لتحويزه لان الموجب في الاول الشرط و في الناني الضرورة ولا ضرورة في هذا اذا لا تجب الريادة بل بتقيته كما كان اقول ماقاله هذا المحقق هو الحق الصواب انتهى كلام الشامي.

اور ظاہر ہے کہ ذمین مر قوفہ مندرجہ سوال کی صورت وہی ہے جس کو شامی نے وجہ ٹالٹ قرار دیا ہے کیونکہ واتفین نے یو قت استبدال کی شرط نہیں لگانی تھی۔

كما هو ظاهر كلامهم المدكور في السوال و مما فتشنا عهم بالمشافهة واما الدليل على ما قلا ثانياً فلا جنماع امرين من تصريحات الفقهاء الاول ما قاله صاحب البحر آخر احكام المسحد مي كتاب الوقف ما نصه ولو كان بحب المسجد ارض وقف على المسحد فارادوان يريد واشيئاً في المسجد من الارض جاز ذلك بامر القاصي بحر صفحه ٢٥٦ ج ٥ والثاني ما قاله صاحب البحر قبل ذلك باوراق اهل المحلة قسمو المسجد وضربو افيه حانطاً ولكل منهم امام علحده و مؤذبهم واحد لا باس به والا ولى ان يكون لكل طائفة مؤذن وكما يجوز لاهل المحلة ان يحعلوا المسجد الواحد مسجد بن فلهم ان يجعلو المسجد بن واحد لاقامة الجماعة بحر صفحه ٥٠ ٢ جلد ٥٠

عبارت ند کورہ سے ثابت ہواکہ جوزمین مسجد پروفف ہواس کو مسجد میں داخل کرنا بھی جائز ہے کہ محلّہ والے ایک مسجد کی دومسجد میں مسجد کی دومسجد میں تفتیم کر کے بنالیں لبذاصورت ند کورہ میں بھی دومسجد میں محلّہ والوں کے اتفاق اور صلح ہے بنائی جاسکتی ہیں ،والقد تعالیٰ المم۔ کتبہ محد شفع غفر لہ (الجواب مسجح بندہ اصغر حسین عفاالقد عنہ)

مسید کے چندہ سے کیا کیا خرج جائز ہیں؟

(سوال ۸۸۵) ایک مسجد کے لئے کوئی وقف نہیں چندہ پراس کا مدار ہاں چندہ ہے امام و مؤذن کی مشخواہ اور خوراک دینا جائز ہے یا خوراک دینا جائز ہے یا نہیں؟ (۲) اگر کوئی جلسہ ہو تواس چندہ ہے اس بنی پان و نیر ہ مذکانا اور خرج کرنا چائز ہے یا نہیں؟ (۳) اگر خطو کیات کی ضرورت ہو تواس میں ہے خرج کرنا چندہ کا پیسہ جو بزہ ہا نہیں۔؟
(المجواب) جو چندہ لوگ مصارف مسجد کے لئے وہتے ہیں ان میں ہے موذن اور امام کی سخواہ دینا جائز ہے۔ مذافی الاشاہ والنگائر۔

(۲) جلسہ کے لئے بان وغیرہ کا خرج اس میں جائز نہیں کیونکہ اہل چندہ نے اس کام کے لئے چندہ نہیں دیا۔ (۳) مسجد کے ضروری کاروبار کے لئے خطاو کیات کاجو خرج ہووہ بھی اس چندہ سے دینا جائز ہے۔

مسجد کی آمدنی مقدمه میں خرج کرنا

(سوال ۹۸۶) ایک مجدے کہ جس کی آمدنی سالانہ ڈھائی ہزار کی تھی اس کے بعد حق تولیت ایک ووسرے تخف کو جو کہ بڑا تشخص ہے اور بار سوخ ہے اس کے ہاتھ میں آیااور یہ اپنے حق تولیت کے زمانہ میں جائیداد مسجد کی اور مسجد مذکوره میں آمدنی میں اضافہ کر تار ہااور علاوہ ازیں مسجد کی حالت بھی رویتر قی ہوتی گئی جائیداد مسجد کی آمداور مسجد ند کور کا خرج دونوں مساوی ہتھے جو تک مسجد ند کور وسط شہر میں آباد ہے جس میں کمثر ت از دھام اور جس کی بوسید گی عمارت کی وجہ سے جدید انتمیر توسیع کی ضرورت لاحق ہوئی کہ مسجد می نمایت تنگیل رقم پس انداز تھی تکرزید نے اپنے اٹرور سوخ کو کام میں لا کرا ہے و سائل اختیار کئے جن ہے ایک جماعت محلصین بغر من فراہمی چندہ زر تغمیر واعانت ہیدا ہو گئی چنانچہ تغمیر کاآباز ہوااس حالت میں جب کہ مسجد ند کور شہید ہو گئی تھی مسلمانوں کے وازن طالعی ہے ایک ایس جماعت اٹھ کھڑی ہو گئی جس کو ذاتی خصومات کی بناء پر زید ہے چشمک تھی مخالفین زید کواب موقع ملاکہ وہ پاہمی کدور توں کوبر وئے کار لا کمیں اور زید کی مخالفت کابازار گرم جو گیااور زید پر حساب فنمی کاد عو ای دائر کر دیااد هر خدا کے فضل د کرم ہے ایک دید دزیب مسجد تیار ہو گئی اور اب سجد کی آمدنی جائے ڈھانی بزار کے سان بترار ہو گئی اور ایک جماعت قائم الموسوم به او قاف تمینی جیال اصلاح او قاف مالم مصفه شهود پر آنی تمینی مذکور نے اول اول تو متولیاں مساجد کو اپنے ساتھ ملانا چاہالیکن جب اشیں اپنی کامیابی کا منہ نصیب نہ ہوا تو متولیان او قاف کے خلاف فوجداری اور دیوانی مقدمات دائر عدالت کر دیتے چنانچہ مجلہ دیگر متولیان مساجد کے زیدیر بھی و عویٰ کرویا عدالت نے ایک سود س روپیہ جرمانہ زید پر کر دیا تھا مگر زیدئے بھرششن میں در خواست کی دہاں ہے زید بالكل برى ہو گيااب سوال بيہ ہے كه زيد كاس ميں روپيہ كثير خرج ہوازيداس مقدمه كاخرج مسجديا آمد في مسجد ہے لے سکتانے اسیں۔؟

(المجواب) میجہ کاروپیہ اوراس کی جائیداو کی آمدنی سیجہ کے مصارف مخصوصہ کے لئے وقف ہیں اس میں سے مقدمات فد کورہ کے مصارف لینا جائز نہیں لیکن جب کہ زید متولی بلا شخواہ کام کر تارہا ہے توان مصارف کاباراس کے ذمہ میں بھی نہیں رکھا جاسکتا ہے۔ اس لئے اب دوصور نئیں ہیں اول یہ کہ اس قدرر قم کے لئے اس فاص کام کے نام سے چندہ کر لیاجائے اور چندہ سے ہمصارف اداکر دے جائیں چندہ دینے والوں کو وہی تواب ملے گاجو سمجہ میں چندہ دینے کا ہو تا ہے بلکہ شایداس سے بھی زا کہ تواب کے مشتق ہوں کہ ایک مظلوم مداون کے سر سے بلا قرض اتار ناہے جس کے متعلق احادیث صیحہ میں بہت ہوا اجر و تواب فہ کور سے اور دوسر کی صورت یہ ہم کہ آئندہ قرض اتار ناہے جس کے متعلق احادیث صیحہ میں بہت ہوا اجر و تواب فہ کور سے اور دوسر کی صورت یہ ہم کہ و جو الله کے لئے تاادائے رقم فہ کوراس متولی کی کہھ شخواہ جاری رکھی جائے بعد میں شخواہ چھوڑ دی جائے اور بھر بوجو الله جا کہ حسب سابن کام کرتے رہیں اس طرح مسجد کے موجودہ خزانہ اور جائیداد بی سے دو پید فہ کورہ کو دیا جا سکتا ہے اگر حسب سابن کام کرتے رہیں اس طرح مسجد کے موجودہ خزانہ اور جائیداد بی سے دویا جائے گابات مقدمہ نہیں اور ادائیگی کے لئے ایک مشت نہ دیا جائے گابات ماہ کے ماہ سے ماہ مقدمہ نہیں اور ادائیگی کے لئے ایک مشت نہ دیا جائے گابات ماہ کے ماہ سے ماہ مقدمہ نہیں اور ادائی اعلم

متولی مسجد کے بعض اختیار ات

(سوال ۲۸۶) غلام کی الدین نے ایک مجر گیند بازار کان بین اپی لاکت سے تقیر کرائی اور ایک وو مرس شخص غلام می الدین کواس کا مستم براویا وہ تمام آبدنی مجد کی دکانات کی اپنے صرف بین لا تار ہاان کے انقال پر شاہ عبدالر ذاتی قابض ہو گیااور تمام زندگی دو کانات مجد کی آبدنی اپنے صرف بین لا تار ہاان کے انقال کے بعد الن کا لاکا اجد علی قابض ہو گیا چند مسلمانان گئید نے اس براء پر مقد مہ بازی کی کہ معجد بین اس کے پاس مستورات تعویز گندے کو آتی جی اور اس کے حرکات تا گفتہ ہم جی اہذا اس کو مجد ہے بے و خل کر دیا جائے لیکن عد الت ہائی کورٹ نے اچھ علی ند کور کو بد ستور سائی قابض و متصرف ما الور انہیں دو کانات کی آبدئی نے بر او قات کر تار ہا احمد علی ند کورٹ نے اپنے انتقال پر دو لا کے نابالغ اور ایک جو دو ارائی جیوں اور جی جند مسلمانان نے ایک کی تی قائم کی جس میں چار مقر ر جو کے اور وو کانات نہ کورہ کے کر امید اران نے بدہ ہے کہ لایا اور باور کرایا کہ ہم تیری اید اور کر سے برا عمال کو دیتے رہیں گے احمد علی کی جمہ میں کا دو کرتے رہیں گے اور بیاؤوں کی رویہ علی کورٹ نے این کے کہنے پر اعتاد کر کے اس بات کو مان لیا چنائچہ مجمر اس کو آمدئی کرا سے ودو کانات سے تقریر اور اور بیا جم تیری اور جی جادور دیتے رہیں جادان سے سخوادو نی بند کردی تو جن مجمر ان نے سے شخواد ہیں جو دو اس سے معاوضہ وار جی با جم اور دیتے رہیں جو بیازاں سے سخوادو نی بند کردی تو جن مجمر ان نے سے شخواد ہیں با جمال کے معاوضہ وار جی با جمال دیا ہیں۔ ؟

(المجواب) آگر وہ جائے ہواور دکا نیں متعلقہ مجد سب مجد ہی کے لئے وقف ہیں ان ہیں واقف نے کسی دو سری جمہ حکہ صرف کرنے کی کوئی شرط نمیں لگائی تواس کا کوئی چیہ مصالح مجد کے سوائس کام میں خرج کرنا جائز نہیں اس وقت تک جو معتم اول اور پھر ان کی اولاد شاہ عبد الرزاق اور احمد علی وغیرہ نے اس کی آمد ٹی اپنے اوپر صرف کی بید ناجائز و حرام تھی ان کے در ناء بالافان اور جوہ نے اس آمد ٹی حرام سے دس دو پید ماہوار ان کو دینا جائز نہیں اور جن اللہ تعالی ان کو قیامت بیس ملے گائین اس کے عوض بیس مجد ہے دس روپیہ ماہوار ان کو دینا جائز نہیں اور جن ممبر ان نے شخواہ و بی بید کی ہے حق کیادہ شرعاس کے ذمہ دار نہیں کہ عورت کو دس روپیہ ماہوار دیں لیکن چو تک ممبر ان نے شخواہ و بی بیتر ہے کہ جد اگانہ کو شش کر کے خاص اس کام کے لئے چندہ کر کے اس جوہ کی اس جوہ کی اس جوہ کی خد مت کر حکیس تو خد مت کی حسلہ اس کوہ ظیفہ مجد سے بھی دیا جا سکتا ہے۔ واللہ سبحانہ و شمی کی کوئی خد مت کر حکیس تو خد مت کے صلہ میں ان کوہ ظیفہ مجد سے بھی دیا جا سکتا ہے۔ واللہ سبحانہ و شمی کی کوئی خد مت کر حکیس تو خد مت کے واللہ سبحانہ و شائی ان کوہ ظیفہ مجد سے بھی دیا جا سکتا ہے۔ واللہ سبحانہ و شمیل ان کوہ ظیفہ مجد سے بھی دیا جا سکتا ہے۔ واللہ سبحانہ و شمیل ان کوہ ظیفہ مجد سے بھی دیا جا سکتا ہے۔ واللہ بیان کوہ ظیفہ مجد سے بھی دیا جا سکتا ہے۔ تاکہ خلاف و عدہ نہ ہو جس پر حدیث میں وعید آئی ہے۔ واللہ سبحانہ و شائی اعلی اعلی اعلی

مسجد کے دروازون میں رووبدل کر نانور دیوار کود کان بناتا

(سوال ۱۹۸۷) ایک معجد کے گی دروازے معجد میں داخل ہونے کے لئے ہیں یہ دروازے مناء معجد کے وقت سے بنے ہوئے ہیں ایک صدر دروازہ در میان میں ہے اور ایک دوسری جانب جمال سیر حیول کے اوپر دروازہ ہے معجد کے متوبیوں نے ایک صدر دروازہ دروازہ کے دروازہ کو تقریباً بند کر کے ایک دکان بالکل دروازہ کے متوبیوں نے معجد کی آمدنی کے لئے اس جانب کے دروازہ کو تقریباً بند کر کے ایک دکان بالکل دروازہ کے متعمل کرایہ پر دیدی ہے اور اس دروازہ کے اوپر انگریزی حروف سے دکا ندار نے سائن بورڈ بھی لگاویا ہے جس پر

د کا ندار کا نام وغیر ہ کندہ ہے دوکان کا بھن حصہ عین دروازہ پر مسجد کی دیوار کے اندر ہے اور بعض حصہ دروازہ ہے ہٹ کردیوار کے بالکل متصل ہے اب مندر جہ ذیل سوالوں کے متعلق شرعی تھم ہے آگاہ کیا جاوے۔ (۱) مسجد کے لئے دروازے ہوں اور یہ دروازے بناء مسجد ہوں تو کیا متولیان مساجد مسجد کی آمدنی و نفع کے

رہ) مبدع سے بردر درجے اول دریہ دردر دھے اول میں ہوئے ہوئے ہوں وہیں میں ماتھ کسی ایک دردازہ کو بدکر کے دکان کے لئے کرائے پردے بیتے ہیں یا نہیں۔؟

(٢)مجد وفناء مسجد مين وكان ركف كاكيا حكم باور فناء معد كالطلاق كس كس جكه يرجو تاب؟

(۳) منجد کے اس قدر قریب کہ منجد کی اوپر کی سیر تھی پر دروازے کے اور منجد کی بالکل دیوار کے متصل با قاعدہ د کان انگریزی سائن بورڈ کے ساتھ رکھنے کا کیا تھم ہے۔ ؟

(الجواب) اقال الشامي في وقف ردالمحتار ولا هل المحلة تحويل باب المسجد خانيه اه (شامي صفحه ١٢ ه ج ٣ طبع استنبول) وفي الهندية في الكبرى مسجد اراداهله ال يجعل الرحبة مسجد الله وارادواان يحد ثو اله بابا وارادواان يحول الباب عن موضعه فلهم ذلك فان اختلو ننظر اليهم اكثر و افضل فلهم ذلك كذافي المضمرات اه (عالمگيري مصري صفحه ٢٠٤٤ - ٢)

عبارات مرتومہ ہے معلوم ہوا کہ اہل محلّہ اگر مسجد کی مصالح کے پیش نظر مسجد کے دروازوں میں کوئی تغیر و تبدل یا کی بیش کرنا جا ہیں توان کو اختیار ہے بھر طبکہ یہ تغیر سب یا کثر اہل محلّہ کی رائے ومشورہ سے ہو اور اہل محلّہ کے لئے معشر شہو۔

(۲) في احكام المسجد من كتاب الصلوة من ردالمحتار (يعني فاء المسجد) المكان المتصل به ليس بينه و بينه طريق فهو كالمتخذ لصلوة الجنازة او عيد في ما ذكر من جواز الاقتداء و حل دخوله لجنب و نحوه كما في آخر شرح منية اه (شامي صفحه ٦١٥ ج ١) وفي وقف الهدية قيم المسجد لا يجوز له ان يبني حوانيت في حد المسجد او في فائه لان المسجد اذا جعل حانوتاً و سكاً سقط حرمته وهذا لا يجوز و الفاء تبع للمسجد فيكون حكمه حكم المسجد كذافي محيط السرخسي اه (عالم گيري مصري صفحه ٢٤٤ ج ٢)

عبارات مر قومہ ہے معلوم ہوا کہ فناء مسجد وہ جگہ ہے جواحاطہ مسجد کے اندر مسجد شرعی ہے خارج کوئی جگہ نماز جناز ہر پڑھنے یاد گیر ضرور یات اہل مسجد کے لئے منائی جادے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ فناء مسجد بہت ہے احکام میں بھتم مسجد ہے مسجد کی طرح اس میں بھی د کا نمیں بنانا جائز نہیں۔

(۳) مندرجہ سوال سے ظاہر ہے کہ یہ جگہ جس میں وکان بنائی گئی ہے مسجدیا قناء مسجد سیس نیکن سوال میں قط کشیدہ عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس دکان کا بھن حصہ مسجد کی دیوار کے اندر ہے اس لئے اس جگہ دکان دنانا جائز تمیں کیونکہ دیوار مسجد بھی بھی بھی بھی مسجد ہے۔ کمافی الاسعاف و غبو ، واللہ اعلم ۲۷-۱-۱۳ هجوی

شيعه كاروپيه متجدكي تقمير ميں څرج كرنا

(**سوال ۱۸۸) ایک خاندانی** مسجد سیدول کی و فف کر ده اور تقییر کرده ہے اس خاندان میں شیعہ سی ہر دو فرایق برابر کے ہیں لہذاہمیشہ سے تن وشیعہ ہروو فریق اس میں نماز پڑھتے ہیں مجھی کوئی تکمراریا نساد نسیں ہوا کیونکہ ہے لوگ باہمی قریبی رشتہ دار ہیں اور باہم ان کے رشتہ ناطہ ہوتے رہتے ہیں اس مسجد کا چوٹی برآمہ دو بیک خورد ہاور ہت ہی شکتہ ہو گیا تقلباد جود حافظ کے کئے کے کسی نے توجہ نہیں کی لیکن ایک سید کو خدا تعالی نے توفیق دی اس نے تخبینا ہزاربارہ سورہ پیدخرج کر کے مسجد کابرآمدہ از سر نوبولو بالور دوسری مرمت دیجنگی بھی کرادی اور اینے نام كاكتبه لگاد ياب جب كه كام قريب الفتام بي تو اي خاندان كے سيد طرح طرح كے مشورے كرد ہے ہيں جمي کتے ہیں کہ جدید برآمدہ گراوینا جاہے بھی کہتے ہیں کہ شیعوں کی تقبیرنا جائزے اس میں نماز کیے پڑھیں مجھی سنتے میں کہ شیعوں نے اپنا قبعنہ جمایا ہے حالا نکہ خانہ خداو قف ہے ایسے سی و شیعہ ہم جدیوں کی و قف شدہ مسجد پر اگر شیعوں نے تغمیر جدید کردی تو کیاوہ ثواب کے مستحق نہیں اور کیاایی مسجد میں اہل سنت و جماعت لو ًوں کو نماز پڑھناہ بڑے۔ کیاایس تغیر کوگرانا جانزے جو لوگ ایسا بروپیگنڈاکررہے ہیںان کے لئے کیا حکم ہے؟ (الجواب)ونف کے لئے یہ شرط ہے کہ اعتقاد واقف میں نیز تواند اسلامید کی روے وہ کام ثواب کا ہو جس پر وقف کیا جائے مسجدیاس کے متعلقات کی تغییر ظاہر ہے کہ قواعد اسلامیہ کی روسے اعلی درجہ کا ثواب ہونے کے ساتھ ساتھ شریعہ ند ہب کے ہیر و کے نزدیک بھی بلاشبہ نواب وعیاد ت ہے اس لئے اگر اہل تشیع آگر کوئی و قلف کریں یاو قف کی مرمت تغمیر میں روپہ وغیر ہ دیکرو قف کریں توبہ و قف شر عاصحیح ومعتبر ہے اور ان کو تواب بھی ہوگا بھر طبکہ نیت نواب کی ہواور جب وقف صبحے ہو گیا تو پھر اس کا انہدام جائز نہیں اور جو شخص انہدام کی کو مشش کرے وہ ایک ناجائز شرعی کامر تنکب ہے۔

قال فى الروالمخَّتار و شرطه (يعنى الوقف) شرط سائر التبرعات الى قوله وان يكون قربة فى ذاته وقال قبل ذلك بشئ و سببه ارادة محوب الفس فى الدنيا ببر الاحباب و فى الاخرة بالتواب يعنى بالنية

کے تمام او قاف اسے خالی ہیں۔واللہ تعالی اعلم

غیر سلم کامنجد کے لئے زمین دینا

(سوال ۱۹۸۹) ایک ہندوآریا نے اپنا مکان مسجد بنانے کے لئے چند شرائط کے ساتھ وقف کیا مجملہ شرائط کے ایک شرط یہ ۱۹۸۹ ایک ہر انطاکے ایک شرط یہ بھی ہے کہ مسجد کی دیوار پر آیک پھر نصب ہوگا جس پر یہ عبارت ذیل کندہ ہوگ۔ اوم الندا کبریہ عبادت خاند وقف کر دہ تحکیم ، بیمر ان آریہ میاں والی حتبر ۱۹۵۸ء یہ وقف صحیح ہے یا نسیس اور اس پر مسجد بن سکتی ہے یا نہیں۔ ؟

(الجواب) قال الشامي عن البحر وعيره ان شرط وقف الذمي ان يكون قربة عندنا وعندهم كالو قف على الفقراء او على مسجد القدس بخلاف الوقف على بيعة فانه قربة عندهم فقط او على حج او عمرة فانه قربة عندنا فقط شامي اول كتاب الوقف في العالمگيرية من الوقف الباب الاول ولو جعل ذمي داره مسجداً لمسلمين و بناه كما بي المسلمون وادن لهم بالصلوة فيه فصلوا فيه ثم مات يصير ميراثا لورثته وهدا قول الكل كذافي جواهر الاخلاطي (الاخلاطي صفحه ٢٩٧ ج ٢ مصدى)

عبارت نہ کورہ سے معلوم ہواکہ کافر کاد تف اس شرط کے ساتھ صحیح ہوسکتا ہے کہ صرف ہمارے
لئے و تف کرے جو ہمارے فہ ہب اور اس کافر کے فہ ہب جی بھی تواب ہو معجد بنانا فلا ہر ہے کہ صرف ہمارے
فہ ہب جی تواب ہے آریہ فہ ہب اور اس کافر کے فہ ہب جی ہی تواب ہو معجد بنانا فلا ہر ہے کہ صرف ہمارے
فہ ہب جی تواب ہے آریہ فہ ہب جی معجد بنانا کوئی تواب نہیں ہے اس آریہ کا بیدہ تھی ہو تا

بنانا صحیح ہے البند اگر وہ آریہ یہ جگہ مسلمانوں کو دیدے (جیسا کہ شملیک نامہ کے الفاظ)و کھینے ہے ہی ثابت بھی ہو تا
ہے کہ اس نے اس جگہ کا مسلمانان بلدہ کوالگ مالک بناکر اس کا اختیار دیا ہے کہ اس پر معجد بنالیں اور پھر مسلمان اپنی طرف سے وقف کریں تو معجد بنا صحیح ودرست ہو جائے گا اور اس وقت اس مضمون کتبہ لکھ دینے جی ہوگڑ نہ لکھا جائے
مضا کقہ نہیں کہ یہ ذجین آریہ نے مسلمانوں کو معجد بنانے کے لئے دی ہے لیکن لفظ اوم اس پر ہر گڑ نہ لکھا جائے
کو تکہ یہ لفظ آگر چہ معنی کے اختبار ہے کوئی خرائی نہیں رکھتا ہو مگر لفظوں جی شعار ہنود ہے جس سے پچنا مسلمان کو ضروری ہے الخصوص معجد کے معاملہ جس -بندہ محمد شفیع غفر لہ -

جواب صحیح ہے۔۔۔۔اور صورت مسئولہ میں مسجد شرکی شمیں ہوسکتی اور بیہ کتبہ شرعاً ناجا کڑ ہے اور اہل اسلام کو اس قسم کی ذات ہے پچنا ضروری ہے خام مسجد ہنالیا اس ہے بہتر ہے مسجد کے کتبہ پر لاالہ الااللہ محمد رسول اللہ لکھنے کو اگر وو آریہ کو ارو کرے تو مسلمان اس ہے روپیہ اور زمین لے کر مسجد بنادیں۔ فقط واللہ تعالی اعظم کتبہ اصغر حسین عفی عنہ

گور نمنٹ انگریز کی دی ہوئی زمین پر بنائی ہوئی مسجد کا تھم (سوال ۹۰،) گورنمنٹ کی طرف ہے جو مساجد بنائی جاتی ہیں یاز مین واسطے بنانے مسجد کے دی جاتی ہے توان

ماجدكاكياهم ب-؟

(المجواب) غیر مسلم کے وقف کے لئے شرط ہے کہ کسی ایسے کام کے لئے وقف ہوجو تواعد اسلامیہ کے اعتبار سے بھی تواب کاکام ہواوراس کافر کے اعتقاد میں بھی تواب ہوجب بید دونوں شرطیں پائی جا کیں تو کافر کاوقف سیح ہو درنہ نہیں مشلا فقر اء و مساکین کی خدمت تمام غذا ہب میں تواب سیجی جاتی ہے اس لئے کوئی کافر کسی غرب کا ہواگر اس کام کے لئے وقف کرے تو وقف سیح ہوجائے گاہذا آگر کوئی غیر مسلم بہ نیت تواب مسجد منادے اور اس کا عقاد یہ ہو کہ مسجد منا نے سے تواب ملے گا تو یہ مسجد تمام احکام میں مسجد شرعی ہوگئی گور نمنٹ کی طرف اس کا عقاد یہ ہوکہ مسجد منائی جاتی ہوں جاتی ہے اس میں چونکہ اعتقاد و تواب نہ ہونے کا شبہ بغرور ہے اس لئے بہتر یہ ساجد بمنائی جاتی جی بی جاتی ہوں جاتی ہے اس میں چونکہ اعتقاد و تواب نہ ہونے کا شبہ بغرور ہے اس لئے بہتر یہ ساجد بمنائی جاتی جی یا جاتی ہیں یا جگہ وی جاتی ہے اس میں چونکہ اعتقاد و تواب نہ ہونے کا شبہ بغرور ہے اس لئے بہتر یہ ساجد بمنائی جاتی جاتی ہوں جاتی ہے اس میں چونکہ اعتقاد و تواب نہ ہونے کا شبہ بغرور ہوں جاتی ہے کہ

مسلمان اس جگہ پر قبضہ کر کے اپنی طرف ہے مسجد بنادیں یا بنتی ہوئی مسجد گور نمنٹ نے مسلمانوں کے حوالہ کردی تووہ اپنی طرف ہے اس کو مسجد قرار دیں تاکہ وقف کی صحت میں شبہ نہ رہے۔

قال الشامي عن البحران شرط وقف الذي ان يكون قربة عندنا و عندهم كالوقف على الفقراء او على مسجد القدس بخلاف الوقف على بيعة فانه قربة عندهم فقط و على حج و عمرة فانه قربة عندما فقط شامي اول كتاب الوقف ص ٤٩٤ جلد ٣ (والله تعالى اعلم)

افآده زمین مسلم حکومت کی اجازت کے بغیر مسجد بنانا

(سوال ۹۹۱) مسلمانوں کیلئے ساجد کی ضرورت اور اہمیت کسی شرح دیان کی مختاج ضیں ہے اور کراچی شہر میں مساجد کی قلت بھی ظاہر ہے اس لئے بعض اہل خیر جا بجا مساجد ہنارہ ہیں لیکن بعض جگہوں میں مسلمانوں نے مسجد کی فوری ضرورت کا احساس کر کے سرکاری یا ایسی زمین میں جو غیر مسلم چھوڑ گئے ہیں حکومت سے بغیر اجازت ماصل کئے یا اجازت کی در خواست و بکر و فائر متعلقہ سے حصول اجازت میں ذیادہ تاخیر سمجھ کر باامید منظوری بغیر انتظار اجازت مساجد بنالی ہیں تو ان کا بیہ فعل جائز و درست ہے یا نہیں اور اگر نہیں ہے تو دونوں صور توں میں اب ان کے مسجد شرعی نئے کی کیا صورت ہو سکتی ہے۔ ؟

(المجواب) ضرورت کے مقامات پر ساجد گاناناواجب ہوریہ فریضہ مسلم حکومت اور مسلم عوام دونوں ہی پر عائد ہواب ان کے تواب عظیم میں کوئی شبہ نہیں لیکن ہر کام اور ہر عمل کے لئے کچھ شرائط ہیں جن کے نظر انداز کر دینے ہے میں شانع بائد بعض او قات الناگناہ ہو جا تا ہے کسی جگہ معجد بنانے کی پہلی شرط یہ ہو کہ دہ جگہ معجد بنانے والوں کی ملک ہو وہ ظاہر ہے کہ بدون اجازت حکومت کے معجد نہیں بن سکتی اس طرح جو زمین غیر مسلم میاں چھوڑ گئے ہیں اور حکومت نے کسی کے مالکانہ قبضہ میں نہیں دی وہ بھی حکومت کے قبضہ تصرف میں مسلم میاں چھوڑ گئے ہیں اور حکومت نے کسی کے مالکانہ قبضہ میں نہیں دی وہ بھی حکومت کے قبضہ تصرف میں ہے جب بحث حکومت اجازت نہ و ساجد بلا حصول اجازت نہ وہ میں نہیں اور جو مساجد بلا حصول اجازت نہ وہ می ہیں ان کے معجد شرعی میں ہو جاتی ہے کہ حکومت ہے اجازت حاصل کرلی جائے اس سے پہلے وہ معجد شرعی نہیں ہیں۔ اگر چد نماز ان میں ہو جاتی ہے۔ قانو ن العدل و الانصاف فی احکام الاو قاف ہیں ہے بہنوط نہیں ہیں۔ اگر چد نماز ان میں ہو جاتی ہے۔ قانو ن العدل و الانصاف فی احکام الاو قاف ہیں ہے بہنوط

لحواز الوقف ان تكون العين المراد وقفها مملوكة ملكاً باتاً للواقف وقت الوقف فان لم تكن مملوكة للمتصرف فوقفها فضولياً على جهة من الجهات بلا اذ ن مالكها تو قف نفاذ الوقف على احازة المالك فان اجازه نفذ والا فلا ه صفحه ٨، ٢٠

والله تعالى اعلم ١٥ رمضان ١٣٦٧ هجري (اضافه)

ہندو کار و پید مسجد میں مس طرح لگ سکتاہے (سوال ۲۹۲)ہندو کاروپیہ مسجد پراگانا جائز ہے یا نہیں۔؟

(المجواب) اس شرط پر جائز ہے کہ وہ روپیہ کا مالک مسلمانوں کو ہنادے اور پھر مسلمان اپنی طرف سے مسجد میں الگا کی بطور و قف کے ان کاروپیہ مسجد میں نہیں لیا جاسکتا۔ هذا هو حاصل ما فی وقف الذمی من الشامی وغیرہ. واللہ تعالٰی اعلم.

مال مشتبه اورمال حرام كومساجد مين خرج كرنا

(سوال ۹۹۳) کیافرائے ہیں علائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسلمان مخص اپنے وطن ہے دورایک شہر میں شراب خانہ کا مستم ہے اور خاندانی کلال ہے اس نے اس کام کی شخواہ کے روپیہ سے اپنے وطن میں پچھ جائد لو مشلا ذہن اور مکان خرید الور یو لیا ہے اور دیگر شجارت بھی کر تاہے جس سے اس کو کافی آمد نی ہے جس شہر میں وہ شراب خانہ کا مہتم ہے وہاں ایک مسجد بھی ہوائی جارہی ہے اس کے چندہ میں یہ مختص شامل ہو تا چاہتا ہے تو کیاوہ اپنی شخواہ کے دوبیہ کے دوبیہ کو چندہ میں وہ سراک ہو تا چاہتا ہے تو کیاوہ اپنی شخواہ کر چندہ میں دے سکتا ہے یا بنی جائد اوکی آمدنی کاروپیہ مسجد میں لگا سکتا ہے یادہ روپیہ قرض لے کر چندہ میں دے سکتا ہے بیا تنی جائد اوکی آمدنی کاروپیہ مسجد میں لگا سکتا ہے یادہ روپیہ قرض لے کر چندہ میں دے سکتا ہے بیات کی جائد اوکی آمدنی کاروپیہ مسجد میں لگا سکتا ہے یادہ روپیہ قرض کو اپنی شخواہ لوریا جائد اوکی آمدنی کاروپیہ مسجد میں لگا سکتا ہے۔

واضح رہے کہ معجد کے منتم کویو ٹوتی معلوم نہیں کہ جودہ روپید دیناچاہتائے۔ متخولوکا ہے یا جائیداد
کا ہے اور یہ بھی کہ اس جگہ کے مسلمان ایس دیشیت بھی نہیں رکھتے کہ بغیر اس روپید کے لئے معجد ہوا اسکتے ہیں
اس مسئلہ کا جواب بوالہ قرآن و حدیث اور فقہ حنی کی رو ہے دیا جاوے کہ ایسار وپید معجد میں لگانا جائز ہے یا
نہیں۔ ؟

(الجواب) قال في الاشباه و النظائر في القاعدة الثانية من النوع الثاني صفحه ١٤٧ ج١. مطبوعه مصر اذا اجتمع عند احد مال حرام و حلال فالعبرة للغالب مالم يتبين و في العالمگيرية من كتاب الكراهة صفحه ٢٢٧ ج ٤ مطبوعه نو لكشورى اكل الربوكاسب الحرام اهدى اليه اوا ضافه و عالب ماله حرام لا يقبل و لا ياكل ماله مالم يخبره انه ذلك المال اصله حلال ورثه اواستقر ضه وان كان غالب ماله حلالا لا باس بقبول هديته والا كل منه كذافي الملتقط انتهى.

عبارت ندکورہ سے معلوم ہوا کہ جومال یقینا خالص حرام ہواس کالینا کسی کو جائز نہیں اور مساجدو مدارس کے چندوں کا بھی بھی سی تھم ہے البتہ اگر حلال و حرام مخلوظ آمدنی سے کوئی مال یا جائید اووغیرہ خریدی ہو تواس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر اس میں زیادہ تر مال حلال ہے توبلاکسی شخفیق و تفتیش کے اس کالینا جائز ہے اور اگر زیادہ تر مال جرام اور کم حلال ہے تواس کا بین سے ف اس صورت میں جائزہ وسکتاہے کہ ویے والا یہ کے کہ یہ مال جوآپ کو اینا ہوں جرام شیں بعد جھ کو وراخت میں داہے یا قرض لیلر و بنا ہوں ابذا صورت مسئولہ میں تخواد کی آمدنی جو خاص حرام ہیں جاس کو چندہ میں و بنااور لینا جائز شمیں اور جائید او جو حرام و حلال ہے مخلوط ہے اس میں وہ تفصیل ہے جواو بر ٹر ٹر ٹنی کہ امتبار خلط فالب اور زیادہ حصہ کا ہوگاس لئے بہتر صورت میں ہے کہ یہ شخص کسی ہے قرض ہے کہ میجہ و درست سے برواو بر ٹر شمی کو جان ہے جات ہو جان سے جاہے اوا کر دے تو یہ چندہ سیجے و درست ہو جائے گا۔ واللہ تعالی اعلم

رسالة نيل المرام في حكم المسجد المبنى بالمال الحرام ليحي الحرام سے بنائي ہوئي مسجد كا حكم

(سوال کا ۹۹) کیافرہاتے ہیں ہا ہے دین اس مسئلہ میں کہ سماۃ نظیانے ایک قطعہ زمین فریدی اور اس میں ایک سمجہ نتمیر کرانی ایک م صد کے بعد یہ سماۃ انتقال کر ٹنی اس کی بہن حقیقی مساۃ عیدیہ اس زمین پر وراشتا قابض ہونی اس مساۃ عیدیہ نے اس زمین کو واسطے مصارف مجد نہ کورہ ولیت سمنی یو ندوو قف کر دیا اور وقف نامہ کور جسٹری کرادیا یہ سماۃ نقیاقوم ہے کئین تھی اور کوئی ذریعہ معاش اس کا سوائے طریق ناجائز کے دوسر انہ تھا عوام میں یہ شہر ت ہوگئی تھی کہ اس مسجد میں نماز پڑھنادر ست نہیں ہے چو نکہ طواکف کی ہوائی ہوئی ہوائی ہوئی ہوائی ہوئی اس وجہ ہے یہ مسجد غیر آباد ہوگئی مسمی یو ندو نے بچھ عرصہ کے بعد اپنی تولیت سے بذریعہ تحریر رجسٹری وستبروای دیدی اور مساۃ عیدیہ نے بھی اس روز ایک تحریر منسوخی وقف نامہ نہ کور رجسٹری کرادی اس مجد میں اب بھی کوئی نماز نہیں پڑھتا مسلم اور غیر مسلم اس آراضی کو وقف نامہ نہ کور رجسٹری کرادی اس مجد میں اس اراضی کو مسلم کے ہاتھ فروخت کروں گی چو نکہ اس میں مسجد بنی ہوئی ہے اب وریافت طلب چند امور ہیں۔

نمبرایه و تف صحیح به وایا نمیں۔ نمبر ۲-اس میں نماز پڑھنا عام مسلمانوں کو درست ہے یا نمیں۔ نمبر ۳--اگر کوئی مسلمان اس زمین کو خرید کر اور دوسری مسجد اپنے روپیہ ہے بنوادے اور اس سابقہ مسجد کو شسید کر اوے توورست بوگایا نمین لینٹی دوسری مسجد گئے اس میں کوئی نماز بڑھنادر ست ہو جانالور پہلی مسجد کوچونکہ اس میں کوئی نماز نمیس پڑھتا تو ڈولو بیٹا کیسا ہے۔

(المجواب) نظر فرموده حفرت سيدى حكيم الامته حضرت مولانا تعانوى دامت ركاتهم

فى تكملة المحر الرائق وفى المحيط و مهر البغى فى الحديث هو ان يؤجر امته على الزنا وما اخده من المهر فهو حرام عدهما و عد الامام ان اخذه بغير عقد بان زنى بامته ثم اعطاها شيئا فهو حرام لان اخده بغير حق وان استاجرها بالزنى ثم اعطاها مهر ها او ما تشرط لها لاء باس باخده لانه فى اجارة فاسدة فيطيب له وال كان السبب حراماً (تكمله البحر صفحه ١٩ ج ١) ومثله فى ذخيرة العقى للحسن الجليى.

نمبر ٢ -- - وفي الدر المحتار ولا يصح الاجارة لعسب التيس ولا لاجل المعاصى مثل الغاء و الموح و الملاهي ولو احذ بلا شرط يباح انتهى و في ردالمحتار تحت قوله يباح و في المنتقى امرأة ناتحة او صاحبة طبل اوزمر اكتسبت مالاً ردته على اربا به ان علموا والا تتصدق به وان من غير شرط فهو لها قال الامام الاستاذ لا يطيب و المعروف كالمشروط قلت وهدا مما يتعين الاخذ به في زمانا لعلمهم انهم لا يذهبون الا باجرا لبتة (شامي صفحه ٣٧ ج ٥)

وفي شرح المشكولة لعلى القارئ مهر البغي خبيث اي حرام اجماعاً لانها تاخذه عوضاً عن الزني المحرم ووسيلة الحرام حرام وسماه مهراً محازاً الانه في مقابلة البصع انتهى و مثله في شرح المشكوة للشيخ عبدالحق الدهلوي و لفظه حرام قطعاً.

نمر ٣ --- وفي المؤطا للامام مالك عن سعيد بن يسار ان رسول الله على قال من تصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله الاطيبا كان كإمما يضعها في كف الرحمن انتهى قال في المحلى شرح المؤطافيه بص على الدغير الحلال غير مقبول.

نمبر . ٤ --- وفي فصل ما يكون فرا راً عن الربو امن بيوع الخانية رجل في يده دراهم اغتصبها فاشترى بها شيئاً قال بعضهم ان لم يضف الشراء الى تلك الدراهم يطيب له المشترى اوان اضاف الشراء الى تلك الدراهم و نقد منها لا يطيب له و ذكر شداد عن ابى حنيفة اذا اشترى الرجل بالدر اهم المغصوبة طعاماً ان اضاف الشراء اليها و نقد غيرها اولم يضف الشراء اليها و نقد منها لا يلزمه التصدق الا ان يضيف الشراء اليها و نقد منها و كذاذكر الطحاوى واذا اضاف الشراء اليها و نقد منها انتهى (فتاوى منها لا يلزم التصدق (الى ان قال) وقال بعضهم اذا اضاف الشراء اليها و نقد منها انتهى (فتاوى قاضى خال مصطفاتي صفحه ٧٠٤ ج٤) واوضح منه في الا نقروية معزياً للتتارخانية وفيها وهو على خمسة اوجه اما ان دفع تلك الدراهم الى البائع اولاً ثم اشترى منه بتلك الدراهم اواشترى قبل الدفع بتلك الدراهم ودفعها (الى قوله) قال ابوالحسن الكرخي في الوجه الاول و الثاني لايطب وفي الوجه الثالث والرابع والخامس يطيب (الى ان قال) ولكن الفتوى اليوم على قول الكرخي دفعاً للحرج عن الياس وفي فصل الشراء بمال حرام من بيوع التاتا رخانيه وكذافي تتمة الفتاوى (انقرويه صفحه ٢٠١ ج١)

نمبر ٥--- وفي الاشباه والنظائر والحرمة تتعدى في الاموال مع العلم الافي حق الوارث فان مال مورثة حلال وان علم بحرمته منح من الخانيه وقيده في الطهيرية بان لا يعلم ارباب الاموال. وفي الدر المختار ولكن في المجتبى مات وكسبه حرام في الميراث حلال ثم رمز وقال لا ناخذ بهذه الرواية وهو حرام مطلقاً على الورثة.

نمبر ٦ --- وفي القنية غلب ظه ال اكثر بياعات اهل الاسواق لا تخلوعن الربوافان كان الغالب

هو الحرام يتنزه عن شرائه ولكن مع هذا لو اشتراه يطيب له المشتراي شراءً فاسداً اذا كان عقد المشتري اخراً صحيحاً (كذافي مجموعة الفتاوي صفحه ٥٤)

عبارت مرقومہ نمبر اے معلوم ہواکہ صورت مندرجہ سوال میں اس مال کا حاصل کرنااگر چہ باتفاق باجماع حرام ہے لیکن لام اعظم کے نزدیک سے مال اس عورت فاحشہ کی ملک میں واغل ہو گیااگر چہ سبب حرام کی وجہ ہے ہوالور صاحبین کے نزدیک اس کی ملک میں بھی واغل نمیں ہوااور نتیجہ خلاف کااس صورت مرقومہ میں سے ہوگا کہ امام اعظم کے نزدیک و قف صحح جو گاکہ امام اعظم کے نزدیک و قف صحح جمیں ہوا کیونکہ صحت تواب نے گابا کہ اجرام کی اور صاحبین کے نزدیک و قف ہی تھی ہوا کیونکہ صحت تواب کی ایک اس کی اور صاحبین کے نزدیک و قف ہی تھی ہوا کیونکہ صحت و قف کے لئے شرط ہو کہ شرک مو توفہ واقف کی ملک ہوا ہذا صاحب میں ہوا کے دور سے میں مواب کے مرفی نے دوقت ہوئی نہ مجد وقف ہوئی ہوگی فادی شاہر فیج الدین صاحب محدث وہلوی علی ہوگی فادی شاہر فیج الدین صاحب محدث وہلوی علی ہوگی فادی شاہر فیج الدین صاحب محدث وہلوی

معلوم است كه در زمين مضوبه پيش حنفيه نماز ساقط از ذمه ميشود پس در مسجد فاحشه خوابد شد ليكن نقصان تواب برائے مصلى و محر ومي از تواب برائے زائيه مقرر است في العديث لا يصل الى الله الا الطيب انته.

اور عبارات مندرجہ نبر اسے ثابت ہواکہ فاحشہ اور مغنیہ وغیرہ کواگر پچھ روپیہ کی نے بغیر شرط ذاء و غناء کے دیدیا تو وہ روپیہ اپنے اصل ہے مباح ہے اس ہے معلوم ہواکہ مغنیہ اور فاحشہ کے مال بیس بھی احمال ہو کہ سب کام خاص اس روپیہ بیس ہے جو فاحشہ نے کسب حرام ہے حاصل کیا ہے کین اس کے متعلق حرام ہے حاصل کیا ہے کین اس کے متعلق قاضی خال اور انقرویہ کی عبارت مندرجہ نبر اس سے یہ فیصلہ معلوم ہواکہ فتوی اس پر ہے کہ اس نے یہ مال حرام بائع زمین وغیرہ کو پینے کہ دیدیا اور بھر کیم کر خریدا کہ اس نے یہ مال حرام بائع زمین وغیرہ کو پینے کی دیدیا اور پھر کیم کر خریدا کہ اس مال کے بدلے میں یہ زمین یا لمبہ خریدتی ہوں یا چینے نہ دیا گر خاص اس مال کی طرف اشارہ یا نبیت کر کے یول کما کہ اس روپیہ کے عوض یہ زمین یا لمبہ خریدتی ہوں تب تو یہ خاص اس مال کی طرف اشارہ یا نبیت کر کے یول کما کہ اس روپیہ کے عوض یہ زمین یا لمبہ خریدتی ہوں تب تو یہ فاص اس مال کرام کے تھم میں ہو گیا لیکن اگر ایسا نمیں کمیا ہے بغیر پیشکی دیتے ہوئے اور بغیر نسبت اور خام ہو کہ میں تو اب بھی معجد کا اشارہ ہے مطالف خرید لیا جیسا کہ عام طور پر یہی و ستور ہے تو یہ ذمین اور لمبہ اس مال حرام کے تھم میں تبیس ہو ابت ماصل ہوا اور یہ جگ تمام احکام میں بحکم معجد ہوگی۔

جاء علیہ فاحشہ اور منفیہ عور نواں کی بنائی ہوئی متجدوں کو و قف کر کے رج کر کے میراث قرار دینا صحیح نہیں کیونکہ اول تواہام صاحب کے نزدیک ہے و قف مطلقاً صحیح ہے اور او قاف میں بیہ قاعدہ مسلم ہے کہ جس و قف میں علماء کااختلاف ہو تو فتویٰ اس صورت پر دینا جاہئے جو نفع لاو قف ہو۔

دوسرے میہ ضروری شیں کہ فی حشد کا کل مال حرام ہی ہوبلتداس میں پچھ مال حلال ہونے کا مجھی احتمال ہے جو زمین اور ملبہ وغیرہ تغییر مسجد کے لئے خریدا گیا ہے اس میں عام دستور سے موافق میں ظاہر ہے کہ پیشکی

روپیہ سے باس خاص روپیہ کی طرف نبست کر کے نہ خرید اہوگاس لئے امام قاضی خال اور کرخی کے فتوے کے موافق یہ جگہ اور ملبہ تغییر حرام نہ ہوئی اور مسجد بنانان کا صحیح و درست ہو گیا مزید احتیاط کے لئے ایبا کر لیا جاوے تولور بھی بہتر ہے کہ میت کے وارث اس مسجد کواپی طرف سے وقف کر دیں اور مسجد قرار دیں جیسا کہ عبارت نمبر ۵ کا قضاء ہے۔

گانے بجانے سے جوروبیہ حاصل ہواوہ تغییر مسجد میں نہ لگایا جائے

(سوال ۱۹۵)ایک شخص میرا ٹی ہے اور وہ نمازی بھی ہے اور احکام شرعیہ کاپلیند ہے سوائے راگ کے اس کا روپیہ تعمیر مسجد میں یامتعلقات مسجد میں لگایا جائے تو جائز ہے یا نہیں۔؟

(الجواب) جوروپیہ گانے بجانے سے عاصل کیا ہے اس کو معجد کے کسی کام میں نہ لگایا جائے با کہ الی صورت میں میراثی کی سے روپیہ قرض لے کر معجد میں ویدے اور پھر اس قرضہ کو جمال سے چاہے اوا کروے اب جو روپیہ قرض لے کر معجد میں دیا ہے اس کا معجد کی تغییر اور عسل خانہ وغیرہ ہر چیز میں لگانا جائز ہے۔ گذافی العالم گیریه فی باب الضیافة من کتاب الکو اہة.

کو کین کی تجارت سے حاصل شدہ رو پہیہ مسجد میں خرج کرنا (سوال ۹۶)ایک کو کین کی کمائی ہے خریدا ہوا مکان مسجد میں دیا گیا ہے اس کی آمدنی مسجد کے کسی کام میں صرف کر سکتے ہیں پانہیں۔؟

(الجواب) قال في الدر المختار من كتاب الاشربة وصح بيع غير الخمر مما مرومفاده صحة بيع الحشيشة والا فيون و في ردالمحتار للشامي ثم ان البيع وان صح لكه يكره كمافي الغاية شامي صفحه ٢١٨ ج ٥. ثم قال في الدر المختار يحرم اكل البنج و الحشيشة والا فيون لا نه مفسد للعقل و يصد عن ذكر الله لكن دون حرمة الخمر و قال الشامي. نقلاً عن البحر وقد اتفق على وقوع طلاقه اى آكل الحشيشة فتوى مشائخ المذهبين الشافعية و الحنفية لفتواهم بحرمته و تاديب باعته (شامي صفحه ٢١١ ج ٥)

عبارت نہ کورہ ہے ثابت ہوا کہ شراب کے علاوہ دوسری مسکرات مجمدہ مثل بھنگ افیون، کو کین وغیرہ کے ان کا تھم شرعی ہے کہ ان کا استعال بقدر مسکر بانفاق علاء حرام ہو فروخت کر ناان اشیاء کا کروہ ہے لیکن جب فروخت کر دے تو تیجے ہوگئی بینی ذر شمن پر قبضہ کر لینے ہ بائع اس ذر شمن کا مالک ہو گیا گواس کا سے نظل مکروہ ہوااس ہے ثابت ہوا کہ کو کین فروش کا پیشہ اگر چہ مکروہ ہے لیکن اس کی کمائی اس کی ملک میں واغل ہے اور وہ اس میں ہر قتم کے تقر فات کر سکتا ہے اس ہے حاصل کی ہوئی جائیداد کو وقف بھی کر سکتا ہے اگر چہ مناسب اس کے لئے یہ ہے کہ معجد یاد گر او قاف میں ایس کمائی صرف نہ کردیا تواس وقف کی صحت میں کوئی شبہ کتاب الصلاة) لیکن اگر کی حاس کے ائیداو کو مسجد ہاد یا یا وقف کی حدت میں کوئی شبہ

تميں ہے۔لما صوح به فی الاسعاف صفحه ٦ ١ اذا وقف الحو العاقل البالغ ارضه او داره او ماجری التعارف بوقعه من المعقولات و هو عير محجور عليه ولا مرتد يصبح لازماً عند عامة العلماء انتهی اور محدبا! شرمحد بالشرمحد بالسك تمام آواب واحكام مثل و گر مساجد كے بين والله تعالى اعلم

مبجد کی زمین میں کسی کاحق نگل آیا تواس کا تھم

(سوال ۱۹۷) نور محرف إلى خريد كرده زين مسجد كے لئے وقف كردى اوراس ميں مسجد تيار كر كے چوده پندره سال تك نمازيں پڑھيں اب ايك شخص كاحق اس مسجد كى زمين ميں تخيينا ڈيڑھ ہاتھ نكلاده وعوے دار ہے لہذا وقف ياطل ہوايا شيں۔؟

(الجواب) اصل مسئلہ کا جواب ہے ہے کہ نور محمد نے جس زمین کو محبد کے لئے وقف اور محبد منایا تھا اگر فی الواتع اس میں کسی شخص کا حق مشتر ک نگل آیا تو یہ محبد نہ رہی بلتہ نور محمد کی خلک کی طرف لوث گئی اور اس کے وریڈ کا حق بور گیا اور جس فدر زمین اس شخص کے حصہ میں آئے وہ اس کی ہے۔قال فی العالم گیریة من الوقف اول الباب الحادی عشر فقد حعل المسحد جزئاً شایعاً فیبطل کما لو جعل ارضه مسحداً ثم استحق شقص میھا شایعاً یعود الباقی الی ملکہ – عالم گیری مصری صفحہ ۲۵۲ ج ۲.

لیکن چونکہ عوام کی نظر ہیں ہیں میں مسجد بن چکی ہے اور اس قدر قدیم زمانہ سے کہ چودہ پندرہ سال کا مرصہ ہونا ہے سب اس کو مسجد جانے رہے تواب آگر اس کو تقسیم کر کے اپنے ملک و مصرف ہیں لائے تو عجب نہیں کہ لوگوں کے قلوب سے اصل مساجد کا احترام انٹھ جائے اور اصل مساجد تک اس فعل کا اثر تینیخے گے اس لیے اگر سب جعبہ وار راضی ہو جا ہیں تو بہتر ہیں ہے کہ اس کو مسجد بی رہنے ویں کو راب ان کی طرف ہے یہ مسجد بو جائے گی جس کا تواب بھی ان کو طے گا۔ واللہ تعالی اسم

مجدضراركاتكم

رسوال ۱۹۸۸) ایک تصبیم مسلمانوں نے بوجہ شرارت میملی مسجدے بیچاس قدم کے فاصلہ پر ضدادوسری مسجد بنائی ہے یہ مسجد بنائی ہے ہے مسجد بنائی ہے ہے اور اس بیس نماز جائز ہے یا نہیں۔ ؟
والعواب) یہ مسجد جو مسجد قدیم کے قریب بنائی گئی ہے اگر فی الواقع ضد کی وجہ ہے اور مسجد قدیم کی جماعت توڑ نے کے لئے بنائی گئی ہے تواس کے بنانے والوں کو کچھ تواب نہ ہو گابات مناہ ہو گااور یہ مسجد ضرار کے مشابہ ہو گا کی کہناس کے باد چو و بلا شبہ مسجد بن کئی اس کے تمام احکام مسجد بی کے احکام میں جانعہ اور جنبی کو اس میس وافعل ہو باو غیر و جائز نہیں اس فا برانا جائز نہیں جو شخص اس میں فہاز پڑھے اس کو مسجد بی کا تواب ملے گاالبت مسجد قدیم میں نماز پڑھان کو مسجد بی کا تواب ملے گاالبت مسجد کو قدیم میں نماز پڑھانا ہو تا کہ سبحت اس کے زیاد وافعنل میں بہتر ہے انفر فل ہو نہیت ضد مسجد بنانا گناہ ہے لیکن اس مسجد کو مرار تو مسجد ضرار نہیں لیہ سکتے بلدے یہ حقیق مسجد ہے اور اس کی مسجد رکے دیا تھا وہ تواصل میں ایک مکان اس نے ور حقیقت بی نہ تھی بلدے کو رئے اس کانام منفل تعلیم کے لئے مسجد رکے دیا تھا وہ تواصل میں ایک مکان اس نے ور حقیقت بی نہ تھی بلدے کور نہیں کانام منفل تعلیم کے لئے مسجد رکے دیا تھا وہ تواصل میں ایک مکان اس نے ور حقیقت بی نہ تھی بلدے کور نہ کانام منفل تعلیم کئیں کے لئے مسجد رکے دیا تھا وہ تواصل میں ایک مکان اس نے

بنایا تھاکہ مسجد قباکی جماعت کو کم کیا جائے اور مسلمانوں میں باہم تفریق ڈائی جائے اور وبال اسلام اور مسلمانوں ک نیز نی یاک علیقے کے خلاف مشورے اور تدبیریں کی جائمیں۔

اور ظاہر ہے کہ مسلمان جو مسجد بناتا ہے خواو کسی وجہ سے ہو نیت اس کی مسجد ہی ہنانے کی ہوتی ہے امور مذکور وسب اس میں نہیں ہوتے۔ فقط واللہ اعلم

جومسجد محض ضداورا ختااف کے لئے بنائی جاوے وہ مسجد ضرار کے مشابہ ہے

رسوال ۹۹۹ ماقولکم رحمکم الله تعالی فی هده المسئلة که در قریداوک دیر ممکان امید علی سرکاراز زبان قدیم مجد است والم آن قرید بانقاق یک دیگر علی الدوام درال مجد نمازیجاعت گزاره می آید انقاقامیال امید علی سرکاره عبدالله سرکار که یکی از دوشایمال قرید است بوجد امور دنیوی تازع افقاد از اعبدالله سرکار مع چند کس از باشدگان بهل قرید بر احمت و یکر مقرر کرده مجد جدید نانموده نمازی گزار دو بر دو مجد بالکل متقارب انداکول به باعث تاء مجد جدید در براعت مجد قدیم ضرر شدیده خان عظیم افقاده است بس از بالل شرع پرسده می شود که مجد جدید در برا او اینماعت و موجب اضراره تخریب مجد قدیم و علمت نفاق بین المسلمین است به تقریق انجماعت و موجب اضراره ای نماز است باز انجم مجد ضرار خواند شدیانه مجد جدید تفریق انجماعت و اضراره و برا مجد قدیم و نفاق بین المسلمین است ایند انجم مجد ضرار خواند شدین نیاخی او دوله تعالی او معالی عبر طبب فهو لاحق بمسجد المضوار و فیه ایضاً عن عطاء لما فتح الله ابتحاء و جه الله تعالی او معالی عبر طبب فهو لاحق بمسجد المضوار و فیه ایضاً عن عطاء لما فتح الله مسحدین یصار احده ما صاحه و همکذا فی المدارك تحت قوله تعالی مسحداً اضوارا كفرا و تفریقاً مسجد بنی المسلمین واز مادا له محارت الله و رسوله من قبل ولیحلفن آن اردی الا الحسنی والله یشهد بین المسلمین وارد والله به مین والله به به وارد والله به مین والله به به الله المسنی والله بشهد بین المسلمین وارد و درد الله المسنی والله بشهد بین المسلمین وارد و درد الله المسنی والله به به درد و درد و درد واله و درد والله و درد و

ور محد شرار اوائ تماز جائز نيست ايتن ممنوع است - چناني قول تعالى بر ممانعت اوا نماز ور محد شرار متدل است لا تقم فيه ابدأ قال ابن عباس رضى الله عبهما لا تصل فيه منع الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يصلى في مسجد الضرار الح من محموعة الفتاوي لمولانا عبدالحي رحمهم الله تعالى. هكذا حكم الكتاب الله اعلم بألصدق والصواب.

(الجواب) بدو سری مسجد جدید تمام ارکام میں مسجد ہی ہے اس میں نماز پڑھنابلا تامل جائز ہواور جس طرح ووسری مساجد واجب التعظیم جیں اس طرح اس کی بھی حرمت و عظمت رکھنا ضروری ہے ووسری مسجدوں میں اور اس میں کوئی فرق احکام میں شمیں ہاں البند اگر اس کے بنانے وانوں کی نبیت تفریق جماعت مسلمین ہے تو بنائے والوں کو تواب مسجد بنانے کانہ ہوگائیکن محض انتی بات ہے اس کو مسجد ضرار نسیس کرد سکتے خابت یہ ہے کہ مسجد ضرار کے مشابہ کماج ہے اور مشاہرت صرف اس میں یہ ہوگی کہ بانی کی نبیت تواب کی نہیں اور مستحق تواب نمیس باتی احکام معجدیت میں معجد ضرار کے تھم میں ہر گز نہیں کیونکہ معجد ضرار کی تحریف خود قرآن مجید میں چار قیدوں کے ساتھ فدکور ہے اول مسلمانوں کی جماعت کو ضرر پہنچانا دوسرے کفر کی جمایت کرنا تیسرے مسلمانوں میں تفریق ڈالناچو تنے خدااور رسول کے خلاف جنگ کرنے والے کی اید لدوا عائت کرنا جس جگہ میں یہ چاروں وصف موجود ہوں وہ بلا شبہ مسجد ضرار کے تھم میں ہے اور اس میں نماز پڑھنا جائز نہیں کیونکہ در حقیقت وہ مسجد بی نہیں ہوتی بلعہ محفل تلہم کے لئے کفاراس کو مسجد کہنے لگتے ہیں اور ظاہر ہے کہ جو جگہ کفر کی جمایت اور اعداء خدااور سول کی تربیت واعانت کے لئے بنائی علی ہواس کو مسجد کمیے کما جاسکتا ہے۔

الغرض معجد ضراردر حقیقت معجد بی نه تھی باتھ کفار نے محض مسلمانوں کود حوکہ دینے کے لئے اس کا معجد رکھ دیا تھا اس کا وہ ہی حکم ہے جو قرآن میں نہ کور ہے لیے لاتقہ فید ابدا اور جو معجد کسی مسلمان نے نماز پڑھنے کے واسطے بنائی ہو خواہ اس ہے دوسری معجد کی جماعت میں خلل بھی آتا ہو ظاہر ہے کہ اس بریہ تعریف معجد ضرار کی صادق نہیں آتی کیونکہ دون نہ کفر کی جمایت کے لئے بنائی گئی اور نہ دشمنان خدا اور رسول کی اعانت و مشورت کے لئے البتہ تفریق اور ضرراس میں بھی پایا گیا اس لئے معجد ضرار کے مشابہ ضرور ہو گئی جس کی وجہ سے مشورت کے لئے البتہ تفریق اور ضرراس میں معجد ہی کے دبی اور نماز پڑھنا اس میں بلاتا مل جائز رہا حضر ت فاروق اعظم کے فرمان کا بھی حاصل ہے کہ مسلمان البی معجد بنا ہے معجد منان کا بھی حاصل ہے کہ مسلمان البی معجد بنا ہے تھی نہ ہوگی باعد معجد ضرار کی طرح اس میں نماز جائز نہ ہوگی۔ مسلمان اس طرح قریب معجد بنادے تو وہ معجد بھی نہ ہوگی باعد معجد ضرار کی طرح اس میں نماز جائز نہ ہوگی۔ مسلمان اس طرح قریب معجد بنادے تو وہ معجد بھی نہ ہوگی باعد معجد ضرار کی طرح اس میں نماز جائز نہ ہوگی۔ معجد ضرار کی طرح اس میں نماز جائز نہ ہوگی۔ واللہ سجانہ و تعالی اعلی وائد سجانہ و تعالی اعلی و تعالی و تعالی اعلی و تعالی اعلی و تعالی اعلی و تعالی و تعالی اعلی و تعالی و

بغض دعناد کی وجہ ہے ہائی ہوئی مسجد ،مسجد ضرار نہیں

(سوال ٥٠٠) ایک مقام پر مسلمانوں کی ایک بہت ہوئ آبادی سکونت پذیر ہے جوایک مسجد میں نمازہ بھکانہ تراوی وغیرہ اداکرتی ہے لیک بعض مسلمانوں نے ذاتی بفض وعناد کے باعث اس مسجد سے بائی کا کر لیااس مسجد کے امام کے پیچھے نماز کی عدم ادائی کا فتو کا دیا نمازی اس مسجد میں نماز پڑھنا چھوڑدیں اور اختلاف و فاق کو فروغ و نے فاق کو فروغ و نے کی غرض ہے اپنی ایک مسجد الگ قائم کی ہے چند حضر ات جو مسلمانوں کی ایک بہت ہوی تعداد سے علیحدہ ہوئے ہیں ان کی خل تعداد چار ہے اور کیا اس مسجد پر مسجد ضرار کا تھم لگانادر ست ہے اور کیا اس مسجد کی جیاد نفاق داختان ف اور محض فتنہ پروری اور ایذار سمانی پر ہو۔ بینوا سے علیحد کی عندالشرع مسنون ہے جس مسجد کی جیاد نفاق داختان ف اور محض فتنہ پروری اور ایذار سمانی پر ہو۔ بینوا بالکتاب و السنه و فصلوا ماقولکم فیه واثبتو علیه الم بھر ؟

(المجواب) یہ مسجد اگر چہ حقیقی طور پر مسجد ضرار خمیں کیونکہ مسجد ضرار کی شرائط کہ اس کی بدیاد کفر و نفاق اور تفریق بین المسلمین پر ہواس میں سب موجود نہیں لیکن چونکہ محض بغض و عناد کی وجہ سے بلا ضرورت قائم کی گئ ہے اور قدیم مسجد کی جماعت میں اس سے تفریق قائم ہوئی اس لئے مسجد ضرار کے مشابہ ضرورہ و گئی جس کا حکم یہ ہوئی اس لئے مسجد ضرار کے مشابہ ضرورہ و گئی جس کا حکم یہ ہوئی اس کے کہ (اگر بیان ند کور سیجے ہے) تو اس مسجد کے بنانے والوں کو مسجد بنانے کا تواب نہ ملے گابلے گناہ گار ہوں گے لیکن یہ وگئی اس کا حرّام و تعظیم اس طرح واجب لیکن یہ وگئی اس کا حرّام و تعظیم اس طرح واجب

ہے جس طرح اور مساجد کا البتہ بنانے والوں کی نہیت چو تک فساد کی ہے اس لئے وہ ضروراس فعل ہے گنادگار ہوئے۔
ان کو توبہ سرنی جاہئے لیکن اب اس مسجد کو بالکل چھوڑ ویٹا من سب نہیں بلحد آپس میں مصالحت قائم کر کے جو
وگ اس مسجد کے قریب رہنے والے ہوں وہ اس میں نمرز پڑھا کریں اور جو قدیم مسجد کے متصل ہوں وہ اس میں
پڑھیں اس مسئلہ کی مزید تو فینے معموم کرنا ہو تو احقر کارس لہ آو اب المساجد دیجھا جو ہے واللہ تعالی اعلم۔

مسجد ہر حال میں مسجد ہے خواہ کتبہ میں کچھ ہی لکھا ہو

(سوال ۷۰۹) کیافر مات بین ملانے دیناس مسلد میں کہ بہرے وطن سندہ میں سکھر ضلی جوبراشہ مشہور ہے اس میں ایک رہ گرر مقام پر مجابدان شابان اسلام نے ایک مجداور اس کے سامنے حجرہ تیار کی گئی ہے اس میں کوئی مقبرہ نہ گوائے ہیں حجرہ کے بیٹھر میں تو تھ ہوا ہے کہ یہ جگہ مسلمانوں کے آمائش کے لئے تیار کی گئی ہے اس میں کوئی مقبرہ نہ مقبرہ نہ کہ مسلمانوں کے آمائش کے لئے تیار کی گئی ہے اس میں کوئی مقبرہ نہ مقبرہ نہ مقبرہ کی تاریخی بناء میں ایک شعر کھا ہوا ہے اس معجد کے مقابلہ میں ایک بروامشدر بندوفول کا ہم میں وہ فساد کی بندواور بعض خبیث مسلم نول اور حکا مول کے ذریعہ چاہتے ہیں کہ اس شعر کو مبجد کے عدم اور ہم معجد لین اس میں مندر بناویں جس میں استد بال پیش کرتے ہیں کہ عضرت سر شت کے لفظ کے معنی مسجد لینانا جا کزت مستد لین صحت کی غرض میں جس کی مفظ عشر سے سر شت بھر ان سیاق و سمورہ معنی بات میں نماز پر تھی جا تھ معرب اور قد سماس میں نماز پر تھی جا تھ جو اب اضواب کو جو بسورج کر بہت جلد می مقرر کیا گیا ہے کہ جواب باصواب کو خوب سورج کر بہت جلد می مجایت فرماویں شعربہ ہے۔

خوشا منزل باغ رضوان رقم کے جان روابد فیض باغ ارم بتاریخ ایں ج ئے عشرت سرشت نے جائے عشرت رقم زوقهم

بعض بندواور بعض مسلمان حکام عشرت سرشت ے مسجد مراد لیمانا جائز کہتے ہیں؟

وید اور کوئی رکاوٹ نہ ڈاس جب بیابت محقق ہوگئی تو یہ جگہ مسجد ہوگئی خواہ تغیبہ ہمی نہ ہو ہی جب کہ مسجد کے مسجد بننے کے لئے تغیبر اور محر اب اور صورت مسجد ہو ناہمی شرط نہیں کتبہ و نیبر ہ تو کیا شرط ہو تا تو ایسی صورت مسجد بنو یا ہمی متبہ کے موجم الفاظ کی وجہ ہے و نف اور مسجد کو باطل مروینا سر اسر خلطی ہے اگر چہ بیاب صحیح ہے کہ اس کتبہ کے الفاظ ہے مکان کا مسجد ہو نا سمجھ بیس نہیں آتا لیکن مسجد ہونے کا جس چیز پر مدار ہے وہ یہاں باکل واضح طور پر موجود ہے بینی تعامل قند یم اہل اسا، مرابرد لبلا شبہ یہ جگہ مسجد ہوا متد سجانہ و تعالی املم

مسجد کے نیچے کرایہ کی و کا نیں بنانے کی کیاشر طیں ہیں؟

(سوال ۷ ، ۷) میں ہندول ریاست ہے پور میں گیا جمال پر کہ ہندو مسلم کے مائین ایک معجد کے متعلق جھڑا تھ موقع دیکھا جس معجد کے متعلق جھڑا تھ موقع دیکھا جس معجد کے متعلق جھڑا تھا موقع دیکھا جس معجد کے متعلق جھڑا تھا فرش کے بجائے دوکانات تغییر ترلیس معجد لب بازار ہے لبذاووکانات بازار میں تھلیس گیاوران ہے اچھا کرایے وصول ہوگا جس سے معجد اور مدر سد معجد کا فرق چل سکے گا دوکانات کے لوپر یعنی منزل دوم میس معجد بنائیں اس پر مجد کا فرق چل سکے گا دوکانات کے لوپر یعنی منزل دوم میس معجد بنائیں اس پر میرے ذہن میں سے سوال پیدا : وا کے آیا موجودہ مسجد کو بشکل دوکانات مبدل کرنا خواواس سے معجد بی کا مال مف د متحصود ہو شر عا جائز ہی ہا میں گوی جو شر اب ادائے نماز کے لئے مخصوص دو قف ہے آئندہ اس طحر پر میں مازیر حص نمازیر ھے سے کی الا ہے کہ کوئی شخص جو لیک میں رہتا ہو پڑھ لے حالا نکہ اس وقت بطر بق اذن عام جر شخص نمازیر ھے سکتے ہو کہ ناز بی ہے دوکانات کے اوپر مسجد ہوگی جواب سے تھی طور پر مطلع کیا جاوے۔ ؟

(الحواب) مسجد کے بینچ دو کا نیمل چند شر الط کے ساتھ جائز ہیں جن میں سے پہلی شرط یہ ہے کہ بانی مسجد اول یہ و مسجد کے وقت یہ نیت کرے اور کو اول میں ظاہر کردے یا تح یہ لکھ دے کہ میں نے استے حصہ کو مسجد کے مصارف کے سے دو کا نیمل بنانے کے لئے مخصوص کرد یا ہے۔ اور دو سری شرط یہ ہے کہ دکا نیمل خاص مسجد کے مصارف کے سے وقف کی جانمی ہے ہے گہ و کا نیمل خاص مسجد کے مصارف کے سے وقف کی جانمی ہے شرط مفصلا شامی و عالمتیہ می کتاب الوقف میں نیز خر الرائن کتاب الوقف احکام المساجد جلد خامس میں مفصل مذکور ہیں صورت مرقومہ میں پہلی شرط مفقود ہے اس لئے اس مسجد کے بیچ کرایہ کی دوکا نیمل یا کامل فی کرایہ کو دوکا نیمل کے متعلق ہو جائز نہیں۔ صوح فی البحر الوائق و غیرہ کسی کے دہنے کا مکان و غیر دن ناآگر چہ مصالح مسجد ہی کے متعلق ہو جائز نہیں۔ صوح فی البحر الوائق و غیرہ کسی کے دہنے کا مکان و غیر دن ناآگر چہ مصالح مسجد ہی کے متعلق ہو جائز نہیں۔ صوح فی البحر الوائق و غیرہ کسی کے دہنے کا مکان و غیر دن ناآگر چہ مصالح مسجد ہی کے متعلق ہو جائز نہیں۔ صوح فی البحر الوائق و غیرہ کسی کے دہنے کا مکان و غیر دن ناآگر چہ مصالح مسجد ہی کے متعلق ہو جائز نہیں۔ صوح فی البحر الوائق و غیرہ کسی کے دہنے کا مکان و غیر دن ناآگر چہ مصالح مسجد ہی کے متعلق ہو جائز نہیں۔ صوح فی البحر الوائق و غیرہ کسی کے دہنے کا مکان و غیر دن ناآگر چہ مصالح مسجد ہی کے متعلق ہو جائز نہیں۔

مسجد کے اندر علوم دیدیہ کا مدر سہ بنانا

(مدوال ۴ و ۷) مسجد میں یا حجر و مسجد میں مدر سد قائم کر کے اس میں غیر مسلم طلباء مثناً عیسانی، بندو، سکھ ، پارتی آریہ ساخ وغیر و بذا ندا بہب کے حالب علموں کو مسجد میں آئے وین جائز ہے یا نہیں یا مسجد سے ملتی مکان، نا مر جس کاورواز داندرون مسجد ہے ہے غیر مسلم طلباء کوآئے دینا کیسا ہے۔ ؟

(الجواب) مسجداور مكانات متعاقد مسجد بين ملوم ديد اور قرآن مجيد كامدرسه قائم كرناجا زب يزهن واس طلبء

أر مسلمان بين توظا برب اوراً برغير مسلم بين اورية توقع ب كه ملوم دينيدا علامية بزه كران كو بهى بدايت ، و أن تو ان كا بهى مسجد وغيره بين بز هنا جائز ب كما ور دفى المحديث الصحيح من كون المتعلم والمنعليم من مقاصد المستجد (مشكوة) وبه صوح فى الدرالمحتار ميكن ملوم دينيه ك واكن المتعلم وصنعت كامد سه مسجد اور متعدد مسجد بين قائم كرنا جائز شين الرچه بز هنه والما مسلمان بى ، ول صوح به فى احكم المستجد الاشباه و المنطانواك طرح مدرس كارات مسجد كاندر بيناناوراس سي الريابين مرووب خوام المستجد الاشباه و المنطانواك طرح مدرس كارات مسجد كاندر بيناناوراس سي الريابين مرووب خوام المستجد الاشباه و المنطان ، ول ياغير مسلم وصوح به فى المدر المنحتار من مكروهات الصلوة والله تعالى اعلم.

زمین و قف کئے بغیر مسجد بنانا

(سوال ۷۰۶) اگر کسی نے اپنی زمین میں بلاو قف مسجد بنائی اور میسی جھٹوے کے قت یہ کے کہ بید میری مسجد ہے توال کا مسجد میں بلا کراہت نماز ہوگی نہیں۔ جبعہ اتو جروا

(البحواب) جس جگہ کو وقف نمیں کیاہ ہ مسجد شرع نمیں منی اس میں اُٹر کونی مشخص مک کی اجازت ہے نماز پڑھے گا تو نماز بلا کر اہت درست : و جائے گی سرمسجد کا ثواب نہ ملے گااہ ریغیر اس کی اجازت کے کسی کو نماز پڑھنا بھی جا مزنہ ہو کا کیونکہ ریہ جگہ اس کی ملک ہے خارج نمیں جونی۔ داننہ تعالیٰ اعلم۔ سمع وی احجہ ۵۰ ججری

جو جگه بدون اجازت شر کا و مسجد. ناوی کئی اس میس نماز جمعه پزیضنے کا تحکم رسوال ۳۰ ۷) مسجد ند کوراً برشن مسجد نه جو تو اس میس جمعه کی نماز پزهنا کیساہے اور کب تک اس میس جمعه س نماز پڑھ سکتے ہیں۔؟

(المجواب) نمبراول میں معلوم : و چاہ کے بید مسجد شرعی نہیں لبندااگر جمعہ کی نمازاس جگہ پڑھی گئی تو نمازا ا جو جانیکی مگر مسجد کا تواب نہ طے کا اوراکر دوسرے شرکاء نماز پڑھنے کی اجازت نہ دیں توبغیر ان کی اجازت کے اس میں نماز پڑھنے والے گناو کار: و ل کے لیکن بہر حال نماز جمعہ اوا جو جانیکی۔ والتداملم

جنازہ گاہ موقوفہ بحکم مسجد ہے نہیں اوراس کا مبادلہ دوسری جگہ سے جائز ہے یا نہیں؟ (سوال ۷۰۷) جنازہ گاہ تحکم مسجد میں ہے یا نہیں اور ایسورت نہ ہونے تحکم مسجد کے تبدیل اس کی جائز ہے یا نہیں (جواب ازدیگر علاء)

(الحواب) جازے جنازہ کاہ بواز اقتداء کے لئے حکم مجد کار تھتی ہے ورنہ نہیں۔ پس قاضی کے افتیار میں ب اگر قاضی اس ہے بہتر صورت پیدا نرے تبدیل کروے تو جانز ہے بلحہ وقف کی شرط کا دوا بھی نہیں رہ کا اشہو میں ہے۔ سرط الواقف عدم الاستبدال فللقاصی الاستبدال اذکان اصلح اور قاضی خان میں ب بدون الشوط اشار فی الی الله لا یملک الاستبدال الا القاص لورانی المصلحة فی ذلک اور اشاہ میں بدوچو تھی صورت اس پر حاوی ہو سکتی ہے۔ وھو ھذا الرابعة ال استبدال کی چار صور تیں قرار کی کئی ہیں جوچو تھی صورت اس پر حاوی ہو سکتی ہے۔ وھو ھذا الرابعة ال یوغب انسان فیہ ببذل اکتر و احسی وصفا فیحوز علی قول ابی یوسف و علیم الفتوی کما فی عناوی قاری الهدایة حوزہ فاصی محمد بار عھی عمر اصاب ما اجاب محمد عبدالرحمن معلم مدرسة عربیة المحیب مصیب ۔ محمد میں سرس مرسر معرق وال

جواب از دارا ، فتاء و بیند ۔۔۔ (الحواب) جواب ند کور میں بیات تسیح ہے کہ جنازہ گاہ کا تھم تمام ادکام میں مثل مسجد کے شہیں کیکن اس میں شہر نسیں کہ جب کہ بیہ جنازہ گاہ و قف جاری ہوں گے اً سرچہ احکام مسجد جاری نہوں اورادگام ، قف میں محققین کے زوریک محتار کی ہوں شرط واقف کے سی مقاد کام مسجد جاری شہول اورادگام ، قف میں محققین کے زوریک محتار کی ہوں شرط واقف کے سی مقد کا بدان جائز نسیں اَس چہ جس جارہ ہوا جواب وہ وقف سے زیادہ بہتر ہی کیوں نہ ہو بالخصوص جب کہ موقوف زمین قابل

انتفان ب تودوس ى جگداس كابدانا به از جائز شيس اور قارى بدايد كافتوى جوامام ابو يوست ك قول پر جواز كافتل كي ايب محققين متاثرين ك بنت ب ناكوار تجالب ك عداس كوروكروي ب جيسا كد حامد شاى ك عبارت ندكوره ك عدى صدر الشريعة ب نقل كيب ب نحن لا نفتى به وقد شهد نافى الاستبدال مالا يعد و لا يحصى فان ظلمة القضاة حعلوه حبلة لا بطال اوقاف المسلمين وعلى تقديره فقد قال فى الاسعاف المراد بالقاضى هو قاضى الجنة المفسو بدى العلم و العمل ولعموى ان هذا اعر من كويت الاحمو فالاحرى فيه السد حوق من محاوزة الحداد . ثم ذكر تائيده عن العلامة البيرى معرياً بالفنح

القدير و لفظه انفق انه امكن ان يوحد بنصه ماهو حير منه مع كونه منتفعا به فيبغى ان لا يحور لان الواجب ايفاء الوقف على ماكان عليه دون الزيادة ثم قال العلامة الشامى افول ماقاله هذا المنحقق هو الحق الصواب. اس طرح صاحب جر ناستبدال و تغف ك لئي سات شرطيس بيان كى بين اه الى شرطيس بين كه ان كا وجود كومت اسلاميه كي قرون متوسط مين بحى مشكل قدائن توكيا بو تااس من صورت شرطيس بين كه ان كا وجود كومت اسلاميه كي قرون متوسط مين بحى مشكل قدائن توكيا بو تااس من صورت مذكوره مين اس جنازه كاه كى تبديل ووسرى جد من المرجد وودوسرى جداس من بهتر بوابد أمر خودوا تف خيراك والمينار مين ركون والمينان كالمين المرجد وودوسرى جداس مين المن على المنت مين المنتي جائل المنام المنت المن المنت مين المنتوب كله المنت المن المنتال المنام المنتال كالمنتال المنتال ا

كتبه احقر محمد شفيع غفرله

عید گاہ بعض احکام میں مسجد بی کے تحکم میں ہے بعض میں نہیں (سوال ۷۰۸) کسی زمین کو عید گاہ بنادی گنی اور ہر سال وہاں پر عیدین اوا کی جاتی ہیں کیا اس زمین میں زراعت وغیر ہ کرنا جائز ہو گایامسجد کا تحکم رکھتا ہے۔؟

(الحواب) آئر يه زيين سي كي ممنوك باوروه بره زعيد تماز پر هن كي اجازت ديديا به تواسيس دراست و نيد و بحص جرز باوراگر ممنوك شيس بعد نماز عيد كي لئه وقف به تواسيس دراعت كرناج نزشيس آئر په اس كا حكم تمام احكام معجد كه حكم شيس ليكن شر انظوا قف اور خرض واقف كي ضاف و ينكي وجه به زراعت جازشيس فيز احتيا فا تعظيم و حرمت بيس بهي فقمان اس كو مشل معجد قراره يا به اور ذراعت اس كي بهي خدف به قال في البحر و ما اتحذ لصلوة العيد لا يكون مسجداً مطلقا و انها يعظي له حكم المسحد في صحة الاقتداء بالامام و ان كان مفصلاً عن الصفوف و اما فيما سوى ذلك فليس له حكم المسحد و قال بعصهم له عكم المسجد حال اداء الصلوة لا غير و هو و الحالة سواء و يجتب هذا المكان عما يجسب المسحد احتياطاً اه (بحر احكام المسحد من الوقف صفحه ۸ ۲ ۲ ج ۵) وانداهم و انداهم -بند و محم شفي و يند الجواب سيح فقير اصغر حسين (اضافه)

احكام المقابر

یرانی قبرول کوبرابر لورب نشان کرے فرش مسجد میں شامل کرنا (سوال ۹۰۷) قصبہ کھاتولی میں اکبر خان نے چھوٹی ہی مسجد بھائی بعد انتقال آئی مسجد کے احاظ میں جانب مشرق چار بایا کچ گڑ کے فاصلہ پر مدفون ہوئے و قفاقو قفافرش مسجد بو هتار ہااب فرش زیادہ بو ہایا گیالہذاوہ قبر فرش میں آئی قبر پر لوراس کے ارد گر داگر مٹی ڈال کر فرش ہموار کر لیا گیا جس سے قبر اپنے ہوگئی اس بارے میں شرعا کیا حکم ہے وہاں اب نماز جائز ہے یا نمیں اور اگر نشان قبر یہ تی و قائم رکھا جائے تواس سے نماز جائز ہوگی یا نمیں۔ ؟ رالحواب ، جب کہ پر انی قبر ہو جائے کہ میت و جہ مرور زمانہ مٹی ہوجہ سے توایس پر انی قبر کو ہموار کر و بنااور اس پر زراعت و تنمیر کرناور ست ہے بنا عاملے قبر ندکور جب کہ پر انی ہوگئی تھی اور وہ فرش مسجد کے در میان آئی تھی تو ر بهتر مواکداس کا نشان باتی ندر کھا گیاہ راس کا مودہ بلند نہیں کیا گیاہ راس کو بموار کر کے فرش کے برابر کردیا گی اُنر نشان باقی رکھا جاتا تو باعث کر اجت ہو تا اب نماز اس جگہ بلا کر اجت جائز ہے شامی میں ہے۔ وقال الوبلعی ولو بلی المیت وصار تو انا جار دفن غیرہ فی قبرہ وزرعہ والبناء علیہ اہ واللہ تعالی اعلم کتبہ مسعود احمد.

اور الرقم نمازى كر من و تونماز كروه بوتى بـ صوح به الشامى و البحو والخلاصة وعيره فقط ان قبر اسمعيل عليه السلام في الحجررواه الحاكم في الكنى عن عائشة كز العمال فضائل اسمعيل عليه السلام ص ١٣٣ ج سادس. والله تعالى اعلم. كتبه محمد شفيع عفرله.

مقبرہ کومندم کرنےوالے سے تاوان لینا

(سوال ۷۱۰) راجہ ساکن کالا کا گر ضلع پر تاب گرجھ تے باغ میں ایک مسلمان کا پرانامز ارتخاب کوراجہ صاحب نے قدآدم سے زائد نیچے سے کھدوا براس کی اینٹیں اور کل ملبہ دریابر دکرادیا ہے جب مسلمانوں میں بیچان پھیا، اور ذریعہ پولیس تحقیقات شروح ہوئی توراجہ صاحب کہتے ہیں کہ اگر مسلمان مجھ سے اس نا کردہ گذہ ہے معاوضہ میں دوجور ہز ارروپیہ لیے کر مسجد بن بیویں بیدرسہ اسلامیہ قائم کر لیویں اور معاملات متنازعہ کوداخل دفتر کرادیویں تو میں خوشی سے مسجھو مذکر نے کے لئے بیں وراپ کیا مسلمان راجہ صاحب سے اس قسم کا معاملہ کر سکتے ہیں اور اس کی تو عیت کیا ہوتی ؟

(الجواب) سمس اول پر شروری ہے کہ مزاری جگہ کو محفوظ کرویں پخت قبر نہ بن کی جے لیکن اس جّلہ کو سے اصلہ وغیرہ سے محفوظ کردیا جو سے یو نکہ اس کا حکم اب بھی مزار اور مقبرہ بی کا ہور چونکہ راجہ صاحب نہ کور نے مسلمانول کے ایک محترم مزار اور میت کی تو بین کی ہوراس کے بقیجہ میں مسلمانول کوراضی کر نے کے نیے مسلمانول کو اختیار ہے کہ اس قم کو بھی مشورے سے مجد یامدرسیا اور کی اسرمی ضرورت میں صرف کرویں۔ لیکن اس رقم کو مزار کا معاوضہ نہ قرار دیا جائے۔ والدلیل علی ما قلما او لا مافی العالم گیریة من احور الوقف و سل هو یعنی القاضی الامام شمس الائمة المحمود الا وز حند عی المقلم قبی القوی ادا اندرست و لم بیق فیها اثر الموتی لا العظم و لا غیرہ ہل یجوز زرعها و استغلالها قال لاولها حکم المقبرة فلو کان فیها حشیش یحش ویرسل الی الدواب و لا ترسل الدواب فیها کذافی البحر الرائق عالمگیری صفحہ ۲۹ م ۱ جلد ۲ والدلیل علی ما قلما من احد التعزیر المالی فلو جهین، الاول لمافی روایة عن ابی یوسف من جواز اخذ المال تعزیراً ذکرہ فی الفتح کدافی الشامی والثانی انه مال عیر معصوم فیجور احذہ برضاہ کیف ماکان و ذالك لكون الرحل حربیا۔ الشامی والثانی انه مال عیر معصوم فیجور احذہ برضاہ کیف ماکان و ذالك لكون الرحل حربیا۔ والدسامی والثانی انه مال عیر معصوم فیجور احذہ برضاہ کیف ماکان و ذالك لكون الرحل حربیا۔ والدسری تو اللول کام

مملوکه قبرستان میں بدون اجازت مالک کسی کود فن کرنا جائز نہیں

(سوال ۷۱۱) زید نے بد حوشاہ سے تھوڑی زمین خریدی اور اس خریدی ہوئی زمین میں ایک مسجد ہتمیر کی اور تھوڑی زمین فی رہی تواس میں زید کوئی اور مسلمان اپنام دود فن کر سکتا ہے یا نہیں اور نیز اس مقبرہ ہی پر لوگ چو لھ دینا کر کھانا کیا تے ہیں اور خاص مقبرہ ہی پر لوگ تیڑھ کر کھانا کھاتے ہیں و نیز رہنے کے مکان کے دروازے اس مقبرہ کی طرف کھولتے ہیں آیا دگوں کا ایسا کر ناور ست ہو اور یہ لوگ گناہ گار نہ ہوں گے ؟

(المحواب) بلاا جازت زید کے کسی شخص کو اپنام دوزید کے مملوکہ قبر سنان میں دفن کرنا جائز نہیں اور نہ وہاں کھانا کھانا دیا اور نہ سکم اس طرف دروازہ کھولنا شرعا جائز میں کو وفن اموات نے لئے وقف نہ کی ہو۔ فقط والقد تعالی اعمام کے اور رہد تھکم اسی وقت سے جب کہ زید نے اس زمین کود فن اموات کے لئے وقف نہ کی ہو۔ فقط والقد تعالی اعمام

کتبہ مسعوداحمہ عفالمتدعنہ۔ جواب صحیح ہے۔اگر و قف کر دیاہو جب بھی متولی و قف کی اجازت ہے دفن کیا جا سکتاہے محمہ شفیع غفر لہ

کتاب الشركة و المضاربة (ساجھاور حصہ داري كے معاملات)

دوبھائیوں کے مشترک مال کی تقتیم

(سوال ۲ کال) تا ہم علی خال م حوسے وولئے عیدالتہ خال اور محمد سیم خال پسر کال مکان پر روکر کل کار مبار خانہ داری وز مینداری وغیر و انجام ویت رہ محمد سلیم خال بیس سال کی عمر ہے بچاس پر س کی عمر تک مان مت مرت رہ ان بیس جس قدر سر مایہ شخواو فیر ویت جوزوت ہوتی رہی برابر عبداللہ خال کو ویت رہ از قسم مال و فقہ واسباب ویت رہ اس دوران میں محمد سلیم خال مرحوم نے اپنی ستی و کوشش و سفار شات سے اسپ بھیت مرائی اللہ بین خال پسر عبداللہ خال و مثل طفل خاص کے تعلیم ویکر سولہ سال ملازم کر لویاس نے ہی سے اشراک و سیم خال او مثل طفل خاص کے تعلیم ویکر سولہ سال ملازم کر لویاس نے ہی مرائی ور تی میں خال کے جن کو مال اور تی اس کے حسب قامدہ شخواہ مقررہ سے پراہ نذات فنڈ میں شرائی صورت میں ان وہ نول محمد سلیم خال مذکور اس سرمایہ جمعہ میں شرائی حصر بائے کے مستحق میں ان وہ نول بھو نیوں کی مستحق میں ان وہ نول میں ہو عبداللہ خال کے مستحق میں نا میں اور کی مستحق میں نا میں ان وہ نول اسباب مقسومہ دوکان مسکونہ بیدا مردہ محمد سلیم خان پر قبضہ کر ایا جن وجوہات نہ کورہ محمد سلیم خان جا میان کی اسباب مقسومہ دوکان مسکونہ بیدا مورہ محمد سلیم خان پر قبضہ کر ایا جن وجوہات نہ کورہ محمد سلیم خان جا میان کی بیدا کار وہ تا میں کارہ کی خان کے قبضہ میں شرائی وجوہات نہ کورہ محمد سلیم خان جا میان کی جان کی مستحق میں شرائی وہوہات نہ کورہ محمد سلیم خان جا میان کی جان کی کی کر میان کی جان کی دوران کے قبضہ میں کر میان کی جان کی کر میان کی ایس کی مستحق میں شرائی وہوہات نہ کورہ محمد سلیم خان جان کی کر ان کی جان کی کر دونین کی کورہ کورہ کی کار کی کی کر ان کی خان کی کر دونین کی کورہ کورہ کی کی کر دونین کی کر دونین کی کورہ کی کر سلیم خان کی کر کی کر دونین کر دونین کر دونین کر دونین کی کر دونین کر کر دونین کر دونین کر دونین کر دونین کر دونین کر کر دونین کر دونین

(۱) دین محدایک لڑکامیر وٹی لاوارٹ محمد سلیم خان ند کورٹ جس کی عمر ۵-۱ سال کی تھی اپ مورٹ افلی تو ہم علی خان مر حوم کے سامنے بیش میا نہوں نے اس کی بحیثیت ملازم پرورش کی جب بید لڑکا س تمین کو بہنچا تو ہم لوگول کی اجازت سے پرولیس بیس جا سر کی تارہااور نقد و بیڑا و نیم وہراہر عبداللہ خان کے پاس ہمجی رہا اب حالت عبداللہ خان بذراید موار داو خان محمد سلیم خان کے بحسول و صندو قول کو و پیما اس خیال ہے کہ کوئی رقم پوشیدہ رکھی ہو چنا ہج اس کے بعد عبداللہ خان نے بھی ایج بحسول کو دکھلایا وراک بحس کو میں محمد کا قولی اس کے بحسول کو دکھلایا وراک بحس کو میں محمد کا تو کا اس سے بھی ایک بحس کو دین محمد کا قول کو دکھلایا وراک بحس کو دین محمد کا قول کی تاریخ کی ایک بحس کو دین محمد کا قول کی تاریخ کی ایک بحس کو دین محمد کا قول کی تاریخ کی تاریخ کی تعدد کی اور کا یا نسیں۔ ؟

(المجواب) صورت مذکورہ میں چار قتم کے رہ پیدہ چائید اداور اشیاء کا قصہ ہے ایک تووہ جو مورث اعلیٰ محمد قاسم علی خان ہے وراثت میں اس کے ہوء وروں کی طرف ختف جو الدی ہو الدی ہے۔ جو سلیم خان نے اپنی مارز مت کے اربید پید کر کے اپنی بر اور کلال عبد المقد خان کے سپر دکیا تیسرے جو سلیم خان نے اپنی بی ان الدین پر محالت تعلیم یا محالت ملاز مت خری کی بیاجو تھے وورہ بید جو سران الدین کا پر اونڈ نٹ فٹڈ میں جمع ہوان میں سے نمید اول تودہ نوال محمد محالت میں ہوتا ہوں کے متعلق یہ تفصیل ہے کہ بیدرو پیدیادوس کی چیزیں جو می سے ملاز مت سلیم خان نے اپنی بھائی کو دی میں اس ارس نیت ہے دی تھیں کہ ان کی ملک اطور مدید کروین مقصود تھی تب تودہ عبد المقد خان کی ملک اطور مدید کروین مقصود تھی تب تودہ عبد المقد خان کی ملک اطور مدید کروین مقصود تھی تب تودہ عبد المقد خان کی ملک جو چکی سلیم خان کو ان میں عبد المقد خان کو ان میں سے کہ تم شمیں پینچتا اور نمبر سوم میں بھی یہ دوم میں تھی تو دیہ تمام اشیاء سلیم خان کی ملک ہو جس کی عبد المقد خان کو ان میں سے کہ تم شمیں پینچتا اور نمبر سوم میں بھی یہ دوم میں تھی جو دی تھی تو یہ تمام اشیاء سلیم خان کی ملک میں عبد المار اگر اور ان میں سے کہ تم شمیل پینچتا اور نمبر سوم میں بھی بیر عبد المقد خان کو ان میں عبد المقد خان کو ان میں سوم میں بھی بیر

تفصیل ہے کہ سیم خان نے بیرہ پیے جو سر ان الدین پر خرج کیا ہے اُسر بطور قرض اس کودیا تھ تواہ اس کو حق ہے کہ سر ان الدین کے مال سے وصول کر لے خواہ وہ مال ہوجو پر اونڈنٹ فنڈیل جمع ہے یا کوئی دو سر ااور اُسر جو چھ اس نے خرج کیا تھاوہ محفل بصیغہ جمدرہ می وصلہ رحمی تھا تواب سلیم خان کو سر ان الدین سے اور اس کے روپیہ ہو جو پر اونڈنٹ فنڈیل جمع ہے بھی اجماع خیس سے سلیم خان اُسر لے سکت ہوتو میں ہوتو ہے تھیں سے سلیم خان اُسر سکت ہوتو مرف اس فدر جس فدر سر ان الدین کے ذمہ اس کا قرض ہواور اُسر فرض نہ ہوتو ہے تہیں سے سکت اور اس کے والد عبد اللہ خان نے اگر سلیم خان کے مال میں کوئی ناج کر تصرف بھی کیا ہوتو اس کا بدلہ سر ان الدین صدحب کے اس دو پیہ ہے ایک بار میں کوئی جائز خمیں جو سر ان الدین کی ملک فرض ہے۔

الدین صدحب کے اس دو پیہ سے لین مال میں کوئی جائز خمیں جو سر ان الدین کی ملک فرض ہے۔

مدر کا اقرار کرنا شریعا اس کی ملک ہے تھیں تاریخ میں ہونے کہ بہ صندوق وین محمد کی ملک جاتو ہیں وہ جائز خمیں اور اگر شاہ سے تھی وہ اس میں نہ عید اللہ خان کا کوئی حق ہے کہ بہ صندوق وین محمد کی ملک جاتو ہیں اور اس میں نہ عیداللہ خوان کا کوئی حق ہونے کہ یہ صندوق وین محمد کی ملک جاتو ہوں جاتو ہو ہوں ہونے کہ اس میں نہ عیداللہ خوان کا کوئی حق ہون کا ایک وہ جائز میں میں اور اگر شاہ سے کہ وہ اس میں نہ عیداللہ خوان کا کوئی حق ہون کا میک وہ سے کہ وہ الدی جائز وہ اور کی دیا ہونہ کوئی دیا تھیں ہونے اور اس میں نہ ہونہ کی دیا وہ سے اس کوئی حق ہونہ کی دیا ہونہ کی دیا ہونہ کی دیا وہ سے کہ کوئی تو اللہ سیمانہ وہ تو کوئی دیا ہونہ کی دیا ہونہ کی دیا ہونہ کی اللہ سیمانہ وہ کوئی دیا ہونہ کی دیا ہونہ کوئی دیا ہونہ کی کوئی دیا ہونہ کی دیا ہونہ کی دیا ہونہ کی کوئی ہونہ کی دیا ہونہ کی کوئی اور کوئی کوئی ہونہ کیا ہونہ کی کوئی ہونہ کی کوئی ہونہ کی کوئی تو بیا ہونہ کی کوئی کوئی ہونہ کی کوئی کوئی ہونہ کی کوئی ہونہ کی کوئی ہونہ کی کوئی ہونے کی کوئی ہونہ کی کوئی ہونہ کی کوئی ہون کی کوئی ہونہ کوئی کوئی کوئی ہونہ کی کوئی ہونے کی کوئی ہونہ کی کوئی ہونے کوئی ہونے کی کوئی ہونے کی کوئی کوئی کوئی کوئی

ولو دفع الى ابنه مالا فتصرف فيه الا بن يكون لملا بن اذا دلت دلالة على التمليك النح والدليل على ما قلبا ثانياً ما في الشركة الفاسدة من الشامي صفحه ٤٨٣ ح ٣ لمافي الفية الاب واسه يكتسان في صنعة واحدة ولم يكن لهما شنى فالكسب كله للاب ان كان الابن في عياله لكونه معينا له الا ترى لوغرس شجرة تكون للاب انتهى كلام الشامي وقلت فما كان المال فيه للاب كان كله للاب بالاولى والدليل على ما قلبا ثالثا في الشركة الفاسدة من الشامي صفحه ٤٨٤ ج ٣ حاصله ال الشركة الفاسد ة اما بدون مال واما به من الحانبين اومن احدهما الى قوله و الثالثة لرب المال و اللاخر اجر مثله. والله سنحانه و تعالى اعلم. كتنه محمد شفيع عفائة عنه.

الجواب صحيح بنده اصغر حسين عفالله عنه.

ہاپ بیٹے یا چند بھانی مشتر کے طور پر کسب کرتے ہیں اور کھانا پینا بھی مشتر ک ہو تو حاصل شدہ نفع کس کی ملک اور اس کی تقشیم کس طرح ہو گ

(معوال ۷۱۶) میرے والد زند واور کاروبار آجھ شیس کرتے ہوجہ مرض ہونے کے بیکار رہتے ہیں اور ہم دو بھائی ہیں ذریعہ معاش کے لئے کوئی کام کرتے ہیں حساب اور کھانا ہینا سب کاش مل ہے تو سامان زیور وغیر ہ کامانک کون کے اور قرمانی کسٹ پرواجب ہے؟
گے اور قرمانی کسٹ پرواجب ہے؟

(۴) بعض جگہ کی برادر شاملات کارہ برکرتے میں بعض جگہ تو کھانا بیناسب کا شامل ہو تا ہے اور بعض جگہ میں حدہ ہو تا ہے اور بعض جگہ میں ہوتے ہیں اپنے حصہ کو تقسیم نمیں کرتے نہ خرج کے لئے برابر کا لئے ہیں بائد ہر شخص اپنے خرج کے مطابق لے لیتا ہے تو قربانی ایک حصہ کافی ہے یا ہرا یک کی طرف سے میں حدہ ہونی جا ہے۔ ؟

والحواب) فی و دالمحتار من فصل الشوكة الفاسدة صفحه ۳۸۱ ج ۳. عن الفنية الاب والا س بكتسبان فی صنعة واحدة ولم يكن لهما نشئ فالكسب كله للاب النج. صورت ندكوره مين مشترك مرابي كامالك والد باوراى ك ذمه قربانى بالبتة جو نقدياز يوروالد ني كي بحائى كامك كرك اس كود يديب وواكر بندر نصاب ، و تواس يه سيحده قربانى واجب ، وگاى طرح اگركس بحائى كي زوجه كي طك مين بقدر نساب مال زانداز حاجت اصليد موجود به توزوج كي ذمه مليحده قربانى واجب ، وگاه

(۲) و كذلك لواجتمع احوة بعملون في تركة ابيهم ونما المال فهو بينهم سوية ولو اختلفوا في العمل والراى شامي صفحه ۲۸۱ ح ۲. اس عبارت شامي عند اكد اس صورت يس جو پتي مال موجود باس يس سب بين نيول كا حد برابر بهوگااب اگر بهماني كے حصد بيس بقد رفساب نقد رو پي يامال نتجادت آجائے تو بر ايك كے دمد جداجدا قرباني و نيم دواجب بول گي درند نمين والله تعالى اعلم

باپ میٹوں نے کچھ جائیداد پیدا کی بعد و فات والد تقسیم کیا ہوگ

(سوال ۲۱۵) ایک مخفس کے دولا کے ایک ذکی ہنم اور دوسر اجابل اور جو ذکی ہنم تقاوہ جھوٹا تھااور والد کے ساتھ تقاور جو ہوا تھا وہ جابل مجھی والد کے ساتھ اور مجھی جدار ہتا تھا والد محض مسکین تھا ور اس کی اراضی اپنے نام واخل مخمی اور ہوالز کا بغیر اراضی گھر کی چیز منقوبہ تقسیم کر کے لئے کیا تھا اور جو چھوٹالڑ کا تھا وہ وسٹنے آمدنی والا تھا والد کی خد مت بھی کرتا تھا اور اپنی خرید شد واراضی اپنے نام واخل کراتا تھا صرف خود پیدا کر دہ جائمیداد کو اور والد ہے تعمل از فوت جھ ممال اقرار نامہ بایس مضمول لکھ دیا تھا جو بیش خد مت ہے۔

گواه شده (فدال)، گواه شده (فلال)، گواه شده (فلال)،العبد غوث بخش شاه بقلم خود، گواه شده (فدال)، گواه شده (فدال)، گواه شده (فلال)، گواه شده (فدال)،بژابر ادر این بر ادرکی تمام اراضی پر دعوی نهیس کر تاباید بعض بعض برآیاشر عاً کاذب بے یاصادق بیجولبالد کیل - ؟

(الحواب) اگرا قرارنامہ مندر جسوال واقعی صبیح ہے توبلاشیہ جواراضی و جائیداواس اقرار نامہ کی رو سے غوث شاہ کی ملکیت ثابت ہوتی ہیں وہ بعد لان کی وفت کے ان وار تول پر حسب حصص شرعیہ تقسیم ہوں گی اس کے علاوہ و مسر کی جائیداویں سب تنما گل محمد شاہ کی ملک ہوں گی ان میں غوث شاہ کے دوسر سے وار تول کا کوئی حق شمیں و میں گیا اواقع یہ جائیداویں گل محمد شاہ ہی نے اپنے رو پیہ سے خریدی تھیں تب تواس کا مالک ہوتا فلہ ہری ہے کیونکہ اگر بی الواقع یہ جائیداویں گل محمد شاہ ہی نے اپنے رو پیہ سے خریدی تھیں تب تواس کا مالک ہوتا فلہ ہری ہے کیا اگر بالفر ض غوث شاہ کے تام ہید ہوگئی اور کیک اور کی حیات ہی ہیں اس کا مالک ہوتا ہیا (بحر طیکہ غوث شاہ نے ان جائیدادوں پر اپنی حیات ہیں ہی

گل محمد شرہ کو قریض و مامک بادی و کیوند ہید کے اتمام کے لئے قبضہ شرط ہے) ہیر حال ان جائیدادوں کا مامک ازرہ نے اقر از نامد ند کور تن گل محمد شرو ہے وو سرے وار توں کا اس میں حق شیں اور شامی کی کتاب الشرکة ہے جن حمنر ات نے یہ سمجھا ہے کہ دوسے وار نے کھی اس میں شریک بلی انہوں نے مالباشامی کی پوری عبارت پر پورا فور نسیں قرمایا کیونکہ وہ تھم اس صورت میں ہے جب کہ سب بھائی مل کرباپ کے ساتھ کھانے اور کمانے دونوں میں شریک رہیں اور جو چیز قریدی جائے مشتر کہ روبیہ ہے قرید کی جائے اور یہ تقاوت معلوم نہ ہو کہ کس کا حصد میں شریک رہیں اور جو چیز قریدی جائے اور ایک دوسری صورت بھی شامی نے لکھی ہے کہ ایک بیٹ باپ بی ف کتنا ہے تو یہاں سب میں بر ایر تقسیم ہو تا ہے اور ایک دوسری صورت بھی شامی نے لکھی ہے کہ ایک بیٹ باپ بی ف ملک ہو تا ہے قرید ایک بیٹ ہوں اور بیٹا ہا ہی کے ساتھ ملک ہو تا ہے گرید اس شریک ہوں اور بیٹا ہا ہی کے ساتھ کھانے ہی فی میں شریک ہوں اور بیٹا ہا ہی کے ساتھ کھانے ہی فی میں شریک ہوں اور بیٹا ہا ہی ہوں

فقد صرح الشامى به السركة الهاسدة صفحه ٤٨٣ ج ٣ حيث قال عن الخيرية في روح امرأة و انتها اجتمعافى دار واحدة واحد كل منها يكتسب عليحدة ويجمعان كسبها ولا يعلم التفاوت و التساوى ولا التمير فاجاب بانه بيهما على السوية ثم قال الاب والا بن يكتسبان فى صنعة واحدة ولم يكن لهما شى فالكسب كله للاباور ظاهر ب كه صورت مُدكوره شن بروي اقرارنام عنه واحدة ولم يكن لهما شى فالكسب كله للاباور ظاهر ب كه صورت مُدكوره شن بروي اقرارنام عن على جداكانه منفصل اور متميز باور سب من صنعت واحدة كى شركت بى تهين ابدا جن عند واحدة كى شركت بى تهين ابدا جن عند واحدة كى شركت بى تهين ابدا جن منس بندادول كواقرارنامه في قل محد شه كل فاص ملك قرارديا بودش عاس كى ملك بين اور كسى كان من منس حق تهين والشرم حائد وتعالى اعلم

مشترك اشياء كے استعال كا حكم

الارض بین بالع و یتیم برفی الامر الی القاضی فان لم یرفی الحاصر و رد ع الارض بحصته طاب له وفی الکرم یقوم المحاصر فاذا ادرك الشمر ببیعها ویاخذ حصته من الشمن فیوقف حصة المعالب ابتهی عبارات ند كوروے معلوم بواك صورت مسئوله میں ج ئيدادك آرنی اور پيداواركا حباب كناشر ورى ج بر شخص اپنے حصد كے موافق ئے مكتاب اس بائد بين ج نز نہيں اوران ميں تعدى كرنا حرام بر مخص اپن طرح اشياء مستعمله ميں جو چيزيں ايى جي كدان ميں بر شخص كے استعمال كائر متفاوت ب اينى بحض كے استعمال كائر متفاوت ب اينى بحض كے استعمال به و توائي مشترك بحض كے استعمال به و تا به مثلا مكان ميں بين اور بعض بين ميں بيسان بو تا به مثلا مكان ميں ربنا اور ايسے بر تن وغير وكا استعمال كر عياب كو دانور اورانور اورانور اورانور اورانور اورانور الله بين وغير وكا استعمال كر يا الله بين الدائك ميں كے استعمال كائر كياب بوان ميں مين بيس بين بي بين كو ورانور الله استعمال كر يا الله بين مين المن بين كو ورانور الله استعمال كر يا الله بين مين المن بين كو ورانور الله استعمال كو بر الرياذا كلات

اصل تقلم ہیں ہے لیکن اس کی حدود کی حفاظت اور پھر اس میں مدل کرنا چو نکہ ماد ہ مشکل ہے اس لئے اب میں ضروری ہے کہ تقلیم کر کے ہر ایک کا حصہ ممتاز کر دیاجا ئے اور ہر شخص اپنے حصہ کو استعمال کرے۔واللہ تعالی اعلم۔از تقانہ بھون۔ بے رمضان • ۵ ہجری۔

اولاد میں مساوات کرنے یانہ کرنے کی تفصیل

(۲) کبیر جوزید کا دامادہ وہ ڈاکٹر ہے اور کبر ک کا شوہر ہے اور وہ زید اور اس کے بورے خاندان کا علاق کر تاہے نہ فیس لیت ہے نہ دواکی قیمت کبیر کو ایک زمین کی ضرورت تھی توزید نے اپنی زمین اسے دی اور اپنے خاندان پر بیہ

(س) کیاصاحب اوا او کواس کی اجازت ہے کہ ووایتی اوا او کے جوتے ہوئے اپنامال کسی اور کو دیدے۔

(۵) کیاصاحب اوااو کو یہ حق ہے کہ وواپٹی زند ٹی میں اینامال اپٹی اوار میں سے جس پر جاہے جتناصر ف کروے اور جس کو جاہے جتنادے یااہ سب کے ساتھ مساوی پر تاؤکر تا ووگا۔

(۲) یا لغ اولاد میں لڑ کے اور لڑ کیاں: وں تووالدین کولڑ کیوں اور لڑ کول میں تقسیم مال میں کمی بیشی کر ایکا حق ہے، یا

دو تول صنفول کامساوی حق ہے۔

(ے) والدین آپی ذندگی میں آگر کو نی چیز خواور و پید پبید خواوزیور کیٹر اخواواور کوئی کھانے پینے کی چیزان کی نسی آیک اوارو کودیس توآیا آنای دوسر می اوار کو بھی وینا واجب ہے یا نہیں اور پھر امل میں لڑکی اور لڑکے کے حق وحصہ میں فرق ہے یادو نول مساوی ہیں۔

(۸) آیا جس قدرروپید لڑکوں ں انگریزی تعلیم پر صربف ہو تایا شیں صرف کرنے کے لئے دیدیوجا تاہے وہ جی لڑ کوں بی کاحق ہے آیا تن بی لڑ کیوں کو بھی دیناواجب ہو گا۔

(۹) اگر کسی کے پاس اتنارہ پید ند ہوک ہوجتنا ایک لڑکے کی تعدیم پر خریق مرے اتنابی اتنااور لڑک لڑکیوں کو بہتی وے تواس صورت میں اے یہ جا بزہو کا کہ ووا پنے اور لڑکول لڑکیوں کو بہتی نہ دوے اور صرف ایک یا چند کی تعدیم پر خریق مردے بقیہ کو محروم مردے یا سرف لڑکول کو دیدے یا خریق مردے اور لڑکیوں کو بہتی ایسا نہ بست سے بھر رسی نوٹر میں کرنا یا انہیں و بنا چاہے پہلے یہ اندازہ مرب بھر میں کشن ویدے یا اس پر یہ واجب ہوگا کہ وہ جتنا ایک یا چند پر خریق کرنا یا انہیں و بنا چاہے پہلے یہ اندازہ مرب کرتے ہوا س کے تا بیس اس قدر سب کودے سکتا ہوں یا شیس اگر نہ کرسکے توایک کو بھی اتن ہی انگریزی تعدیم دالاے جواس کے اسلامی حصہ بیس آتی ہو۔

(۱۰) جس طرح دوندویاں جو ل ان میں لین دین میں مدل تساوی اور کیسال ہر تاؤواجب ہے اسی طرح اور میں بھی بلا تفریق ذکوراناٹ کیسال پر تاؤ کرناداجب ہے یا نہیں۔ (۱۱) کیازندگی میں والدین پر لزکی اور لزکے کا برابر حق ہے پیچھ کم وہیش اور اگر کم وہیش ہے تو علی الاطلاق پا کچھ شر انظ کے ساتھ۔

(۱۲)وہ کو نسی صور تیں ہیں جن میں والدین کے اپنے کسی لڑ کے یالڑ کی کواپٹی دوس کی اولاد سے زا نمرو بے کا حق حاصل ہے۔

(۱۳) آیا بالغ لوااد کے حاجت مند ہوئے ہوئے والدین کو بیہ حق ہے کہ وہ ان کے حوالج پورے نہ کریں اور دوسرے امورد نیابرا پٹاروپیہ صرف کرمیں یااغمار کودیں۔؟

(المجواب) جب كه معامله مضارب كالخفير كيا تو تتهم اس كاليم ہے كه دونول نفع و نقصان ميں حسب حصد شريك جوں گے اور نقصانات كووضع كرنے كے بعد جو نفع ہوااس كا حصہ مع اصل راس المال ہے صغیر كے ذمہ واجب ہے۔واللہ اعلم

(۴) ہمری کے شوہر کہیر کوجوز مین دی گئی ہے چو نکہ بعوض اس کی حق الفد مت اور قیمت اور یہ و نیسرہ کے دی گئی ہے اس کے خوبر اس کو کہرای کے حساب میں مجری دینا تھیجے نہیں البت صغری کے حصہ میں اور و پیہ جوبذ مہ صغیم عقد مضاربت کے سلسلہ میں واجب ہو چکاہے مجری دینا مضا کفتہ نہیں کیونکہ عادة مامہ کے امتہار پر داماد کو کوئی چیز دینا الزکی ہی کودینا سمجھا جاتا ہے اور در حقیقت اس کودینا مقصود ہو تاہے۔

(۳) صرف جینز اور بہو کے چڑہاوے کی رقم جوڑی جائے گی باقی اخراجات شادی نہ جوڑے جائیں گے کیونکہ وہ ان لڑکوںاور لڑکیوں کی ملک ہی شیس ہوئی۔

(٣) جائزے لیکن اگر اوا او مختل ہو اور ال کو نقصال پہنچ نے کے لئے ایسا کر تاہے تو گناہ گار ہو گالیکن بمر حال بہد تعلیم اللہ علیه الصلوة و السلام من قطع میراث و ارثه قطع الله میراثه من الجمة (مشکواة باب الوضیة)

(۵) ماوات واجب با آردوم قاوا و کو نقصال پنچائے کی نیت ایک یٹے یہ بینی کو پورایا زیادہ مال و یہ نوگ نادگار ہوگا۔ قال فی الخلاصة و لو و هب جمیع ماله لاب جاز فی القضاء و هو الم نص محمد هكذا فی العیون و لو اعطی بعض و لدہ شیناً دوں بعضه لرشدہ لاباس به دان گاما سواءً لا ینبغی ان یفضل خلاصة الفتاولی صفحه ۱ م ۶ ج ۶

بوا۔ (۸) جس قدررو پید لڑکوں کی تعییم پر خرج کیا جاتا ہے جادہ وہ وہ وہ ان کی ملک شیں کیا جاتا اس لیے اس رہ پید کی مقد ار لڑکیوں کو دین ضروری خیس (۹) نمبر ۸ میں اس کا جواب گزر چکا (۱۰) واجب ہے جیس کہ عبارة ضامعہ ور محتار نمبر ۵ ہے واضح ہوالیکن اتنا فرق ہے کہ اولاد میں زیادہ سعید و نیک اور خدمت گزار لڑکے کو بہ نسبت دوسہ وں کے زیادہ وینا بھی جائز ہیں (۱۱) نمبر عمیں جواب دوسہ وں کے زیادہ وینا بھی جائز ہے ایک لڑر گیا کہ برابر ہے (۱۲) جب کہ ایک لڑکا زیادہ فیدمت گزار ہو تواس کو بہ نسبت دوسہ وں کے زیادہ وینا جائز ہے صوح به فی المحلاصة (۱۳) اگر بالغ اواد محتاج اور قبل کسب نہ ہوں تواس کو جائز ہو جائز ہو گئاہ کار ہوں گئاہ فرض اولاد کو نقصان پینچانا نہ ہو اور اگر مفرت پینچانے کے قسد سے خرج کریں گے تو گناہ کار ہوں گے۔ واللہ سجانہ و تعالی اللہ علم

جانور بطور شركت يالنا

(سوال ۷۱۸) ایک شخص نے بحری یا گائے خرید کر زید کوپالنے کے واسطے دیدی لور شرط یہ کرلی کہ دووھ سب تمہاراہے لور پچول کی قیمت جو سلے ہو ہماری ہے یاس طرح کما کہ ہے تمہارے ہیں لور دودھ ہماراہے اس قتم کی شرط لگانا فاسدے یا جائز۔؟

(الجواب)اس صورت میں ہے اور دودھ سب مالک کا ہے اور پالنے دانے کو اجرت مثل دی جائے گی کیو نکدیہ اجارہ فاسدہے اور اجارہ فی سدمیں کام سرنے دالے کو اجر مثل ماتاہے۔

كتاب البيوع فصل فى البيع الفاسد و الباطل (يع قاسداورباطل كابيان)

مجنون كي بيع كالحكم

رسوال ۷۱۹) محمد صادق علی خان کو دورہ جنون تھا بعض او قات تین چارروز تک تھیج العقل رہتے ہتے قدرے فتوراس حاست میں بھی رہتا تھا اور دورہ کے وقت قطعی مخبوط الحواس ہوتے تھے چندآد میول کے سامنے انہوں نے تھیج حالت میں یہ تاکید کی کہ لڑکیوں کا حق نہ مارناان کی دو بڑکیاں ایک لڑکا موجود ہے لڑکیوں کا حق نہ مارناان کی دو بڑکیاں ایک لڑکا موجود ہے لڑکے نے ان سے کل جائیداد کا بیعنامہ کر لیاہے تھیجے ہیا نہیں۔؟

(العبواب) یہ بیٹے نامہ اگر بحالت بدنون کیا ہے تو بیع صحیح و نافذ نہیں ہوئی لہذا لڑکیاں بھی اس جائیداد میں حسب حصہ شرعیہ شریک میں اور اگر بحانت صحت کیا ہے اور اس حالت میں بھی اس کی عقل میں پچھ فتور ربتا تھ جیسا کہ سوال میں نہ کور ہے تو یہ بیع نامہ ولی کی اجازت پر موقوف ہے اگر ولی نے یوفت معاملہ اس بیع نامہ کونا فذر کھا تو نافذ ہو جائے گا شر طیکہ اس میں نمبن فاحش نہ ہو ورنہ نہیں ولی مجنون کے لئے اس کا باپ ہے یا جس کواس کے باپ نے وصیت کی ہو پھر داوا پھر اس کاوصی اور یہ پچھ نہ ہو تو پھر حاکم اسلام اس کاولی ہے۔ یہ بیع کواس بارے میں وئی نہیں قرار دیا گیا ہے۔

الغرض اگر والت فد کورہ میں بیج نامہ کیا ہواں کے ولی نے بھی اجازت دے دی تو بیج نامہ صحیح ہو گیا جائے اور اس کے ولی نے بھی اجازت دے دی تو بیج نامہ صحیح ہو گیا جائے اور اس نے مجنون یا اس کے مجنون یا اس کے ولی کے میں و شمیں کی تو اس قیمت کا مطالبہ لڑکیال اپنے اپنے حصہ کے مطابق کر سکتی ہیں اور عبارت سوال ہے معلوم ہو تا ہے کہ بیٹے نے فقط بیٹی نامہ تھوالیا تھا قیمت وغیرہ نہ دی تھی کیونکہ وہ لڑکیول کے حق کو ثابت تسلیم کرتا ہے۔

والدليل عليه مافى الدر المختار باب الماذون و تصرف الصبى و المعتوه الذى يعقل البيع والشراء ان كان نافعاً محضاً كالاسلام والا تهاب صح بلا اذن وان كان ضاراً كالطلاق والعتاق والصدقة والقرض لا. وان به وليهما وما تردد بين النفع والضرر كالبيع والشراء توقف على الادن انتهى ثم قال بعد دلك و وليه ابوه ثم وصيه ووصى وصيه ثم جده ثم وصيه ثم وصيه وصيه. والله اعلم.

خودرو گھاس کی ہع

رسوال ۷۲۰) ماک زمین کے لئے اپنی گھاس کو جو کہ ماء ساء ہے پیدا ہو کر نشو نمایائی ہے اور کاٹ کر جن اس لینے اور سینج لینے سے پہلے کھڑی ہے گھاس کی خرید و فروخت کرنااور غیر کو کاٹ کرلے جانے سے منع ار ناشر ایست اجازت دیتی بید اوراس زمین کار کار محصول بھی لیتی ہواور مالک زمین گھاس کی حفظت کے لیے اصط کرتا ہواور خود یا خید ووظیفہ دیکر شب وروز گرال بن تاہو خرضیکہ وواس فتم کی حفظت ماسوا قطع کے کرتا ہوا ہوا ہے اس کی خرید و فروخت کرنا یا غیم اسلام ہے۔ ؟

والحواب) جو گھاس آسانی پی نے خود خود بخود پیدا ہوئی ہے وہ کا شنے سے پہلے مالک زمین کی ملک شیں اور اس کو جائز شمیں کہ لوگول کواس کے کاشنے ہے منع کرے یاکی نو کر کے ذریعہ اس کی حفظت کرائے اور کا شنے سے روکے اور جساس کی حفظت کرائے اور کا شنے سے روکے اور جساس کی ملک شمیل تو بع بھی جائز شمیل البتہ کا شنے کے بعد نیع کر سکتا ہے اور یہ صورت بھی کر سکتا ہے اور یہ سورت بھی کا بیات ہے اس کی حفظت کر ایک المور اجرت زمین کی و ضیر لکا نے اور کر کام کے لئے اجازہ پر و بیدے اور جس قدر قیمت گھاس کی سیدین المدر المحتار فی البیوع الفاسدة و بیع جاہتا ہے اس کا محلان بیعها فلعدم الملک لحدیث الماس شرکاء فی ٹلات المراعی ای الکلاء و اجازتھا۔ اما بطلان بیعها فلعدم الملک لحدیث الماس شرکاء فی ٹلات فی الماء و الکلاء و النار شم قال و حیلة ان یستا جو الار صلاس فسطاطه او لا یقاف دو ابه او لمنفعة اخرای (از شامی صفحہ ۲۲ ہے کا)

چڑباوے کا جانور خرید نا

(سوال ۷۲۷) از فقادی شدید به «سه اول صفحه ۲۸ مطبویه شمس اسطاع مر اوآباد به سوال نذر لغیر الله بیختی مر ما بخر اوغیر وجو کسی تھان یا کسی قبر یا نشان اور جھنڈے وغیر و پر چِزُ ہلیا گیا ہواگر وہاں کے خادم یا مجاورہ وغیر کے ہاتھ بیغ کریں تو خرید نااس کا اور صرف میں لانا جائز ہے یانا جائز ؟

(العجواب) جو مرغ وبحر و کھانا کفارا ہے معابد پرچرھاتے ہیں۔ اور کافر مجاور لیت ہے تواس کا خرید نادر ست شہیں اور ہے کہ کا فرہ لک جو جاتا ہے اور جو مسلمان مجاورا یک چیز لیت ہے وہ الک نہیں ہو تااس کا خرید نادر ست نہیں اور یہ سب جواب اس حافت ہیں ہے کہ علم ہواس کے چڑ باوا ہو نے کا اور بدون علم کے تو مباح ہو تاہے۔ از فقاو کی رشید ریہ حصہ سوم صفی افدا مطبوعہ مر او آباد سوال۔ مندر کا چڑ باوااس کے بچاری سے خرید کر نالور قبر کا چڑ باوا مجاورے خرید نادر ست سے بانہیں۔ ؟

، المجواب، مندر کی چڑھی ہوئی نئے قرید ناحرام ہے اور ایسے ہی قبر کی چڑھی ہوئی الن ہر دو فتوں میں کو اُس المجواب، مندر کی چڑھی ہوئی نئے قرید ناحرام ہے اور ایسے ہی قبر کی چڑھی ہوئی الن ہر دو فتوں میں کو اُس تصحیح ہے۔؟

(اللجواب) دونول جوابول میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ ایسے جانور کا خریدنا تو مطلقاً گناہ ہے خواہ ہندو بجاری ہے خرید ہیں یا مسلمان عبور ہے جیسا کہ حصد سوم کی عبارت کا مقتضا ہے کیکن اتنا فرق ہے ۔ کا فر ہے جو خریدا گیا ہے وہ آب یکا اور نے تام ہو جائیگی آبر چہ فعل کا گناہ اس کے ذمہ رہے گالور مسلمان مجاور ہے خریدا ہے وہ اس کی ملک ہی ہیں نہ آب کا اور نہیں تام ہو گی اور نہ اس کو اس کے اندر تضر فات بی وہ شراء کا افتیاز ہوگا ہی مراد ہے عبارت فی وی رشید ہے اول کی اس طرح دونوں جوابوں میں کوئی تعارض نہیں رہتے۔ واللہ تعالی اعلم۔

بر ده فروشی

(سوال ۷۲۲) ہندوستان میں مسئلہ بردہ فروشی وداشتن کنیز کیول چائز نہیں بلتحہ اسارم کا تعلم ہے۔؟
(العحواب) شرعاً توجائزہے ہندوستان ہو یا ع ب، قانون انگریزی کے مما نعت کی جہت مشن دیگر ادکام
کے نافذ شمیں ہوتا البتہ ایک دوسر کی وجہ بھی ہے وہ یہ کہ آج کل عموماً جن عور تول اور مردول بوبردہ
بن کر فرو خت کیا جاتا ہے وہ آئز آزاد ہوتے ہیں ظلماً کر فار کرکے بیتے ہیں جن کا فرو خت کرناور فرید ناوونول
عرام ہیں اور اس میں ہندوستان کی خصوصیت نہیں۔ آج کل عرب میں بھی جو فرہ خت ہوت ہیں ان کا
فرید نااحتیاط سے خلاف ہے۔ واللہ اعلم۔

ایک فصل میں غلہ اد ہار دیکر دوسری فصل میں قیمت لینا

(مسوال ۷۲۳) زید نے اپنانلہ فروخت کیا مگر فی اعال ترید نے الوں کو ند دیدیا وران سے کماک فذال اور میں جو ترخ ہو گااس فرخ پر رویدیا اواکر نامیہ بیج جائز ہے یا شیس ؟

(الحواب) بيرين و جرجالت تمن جائز شمل قال التنامي تحت مطلب يعتبر النمن في مكان العقد وزمنه وكما يعتبر مكان العقد يعتبر زمامه ايضا الى قوله فلايعتبر زمان الايهاء لان القيمة فيه محهولة وقت العقد وفي البحر عن شرح المحمع لو باعه الى اجل معين وشرط ال يعطبه المشترى اى بقد الذي يروج يومئذ كال البيع فاسدا (شامي كتاب البيوع ص ۲۸ ح ٤)

مر وار جانور کی کھال کی فرو خت کب جائز ہے کپ نہیں ؟

(سوال ۲۷ کا) بہارے بیمال چرم کی تجارت نمایت اعلی بیانہ پر بوتی ہے بہارے اقارب واطراف کے بیشتر مسلمان وغیر مسلمان اس تجارت کو اختیار کئے ہوئے ہیں ان چمزول میں آئٹر مرداری چمڑے بھی ہوت ہیں۔ تقریباً بچاس فیصد غیر دباغت شدہ ہوت ہیں انہیں و گول سے ہمارالین وین اور معاملات ہیں جس سے بچناد شوار ہے۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ دباغت کی حد کیا ہے۔ آیا غیر دباغت شدہ چمڑے کو خرید کراس کودباغت دے کر فرو ذہت کرنے کی صورت ہیں جائز ہی نہیں۔ بینواو توجروا۔

(البحواب) دباغت کے لئے و حوب میں ختک سرلین بھی کافی ہے۔ نمک یا چونہ و نیہ ہو لگا سر ختک سروینا بھی دباغت کے حکم میں ہے اور جملہ احکام بیٹی وشر اء و غیرہ میں مطبق دباغت کافی ہے خواہ حقیقی ہو (لیعن بذر جہ ازالہ رطوبات مجمد) یا خکمی ہو (لیعن رطوبات مجمد کو دھوپ و غیرہ میں ختک سرے) در مختار وشامی ساب الطہارت میں ہے۔

كل اهاب دبغ ولو بشمس طهر اه قال الشامي ولو بشمس اي نحوه من الدماغ

(۱) آنکل عرب میں بھی پر دوفر و ثبی نہیں ہے۔ کیو غلہ شرعی ندر میاندی وبال بھی نہیں ہیں۔ محمہ ما ثبق کبی۔

الحكمى وانشار به الى خلاف الامام الشافعى أو الى الله لا فرق بين نوع الدباغة في سانو الاحكام النهى وقد صوح في بيوع الدر وعامة المتول والفتاوى بجواز الميئة بعد اللهاع مطلقاً اه.

إس أربي كهاليس نشك رئ كي بعد فره خت كى جاتى بين تو حكم دباغت بمو يَكِل ال كى فريد وفره خت كى جاتى بين تو حكم دباغت بهو يَكِل ال كى فريد وفره خت حائز نهيل سواس كا انتظام يجهده شوار بهو تودو، ده

وفر و خت جائز ہو گئی البیتہ خشک مریث ہے پہلے خرید و فرو خت جائز نہیں سواس کا نتظام پچھ د شوار ہو تو دوبارہ استفسار کر ابیاجہ ہے کوئی دوسر می صورت تکھی جادے گی۔ ۹ ایوم ۱۲۴ بجری (اضافیہ)

اومژی کی کھال کی خرید و فروخت

رسوال ۷۲۵) لومزی کی کمال کی بیچ وشراء مسلمانوں کے لئے حلال ہے یا حرام بعض لوگ منع کرتے ہیں۔ تعجیح کیا ہے۔؟

(المجواب) آگر لومڑی کو ذریج کرے اس کی کھال لی گئی ہے یام وہ لومڑی کی کھال لے کر اس کی وہاغت کرلی گئی ہے تو آیج و شراء اور استعمال اس کا سب جائز ہیں ابستہ مر دہ لومڑی کی کھال وہاغت و بنے ہے ہیں نہ اس کی نیٹ و شراء جائز ہے نہ استعمال و کیل اس کی ور مختار شامی کی عمیارت ذیل ہے۔

و معدہ ای بعد الدبغ یساع الا جلد الانسان والمخنزیواء (باب البیع الفاسد) س عبارت سے معلوم :واکہ انسان اور خنز برے عدوہ ہم کھال دباغت سے پاک اور قابل بیع وشر اء واستعمال ہو جاتی ہے اومڑی ہمی اس میں داخل ہے۔واللہ اعلم (اضافہ)

وارا احرب میں کا قرسے باطس کرلی تو تقابن کے بعد آگے خرید و فروخت جائزے

رسوال ۲۲۱) اگر کوئی شخص کی ہندو مالک باغ ہے کہ ہے وقت آم خریدے تواس باغ کے آم خرید کر اسوال ۲۲۱ میں حضرت تھانوئی ہا اہدادا فقاوئی تتممہ جد خالث ۲۱ میں ج ئز مکھا ہا ابت مسمال مالک باغ ہے خریدے ہوئے انہ الما میں کیاہے۔ ؟

باغ ہے خریدے ہوئے آم کھانا نا ج نز لکھا ہے اگریہ سیجے ہے تو وجہ فرق دونوں میں کیاہے۔ ؟

والحواف) وجہ فرق یہ ہے کہ جب مالک مسلمان ہوادراس نے بیناطل کی تو میتے مالک بائع سے خارت اور مسلمان ہو ہی وجہ ہے کہ مسلمان ہوئی قب مسلمان ہوئی وجہ ہے کہ مسلمان ہو گئی انہ ہوئی وجہ ہے کہ مسلمان ہے خرید نے والوں کے لئے کیسے حال ہو ہی وجہ ہے کہ مسلمان سے خرید نے والوں کے لئے کیسے حال ہو ہی وجہ ہے کہ اس سے کسی مسلمان یا کافر نے بینا باطل کر لی تو دار الحرب میں علی اقوال الطرفین یہ بینے نافذ ہے بینے ملک بائع ہو خارج ہو کر ملک مشتری داخل ہو گئی اب اس ہے دوسے مسلمان خرید لیں توان کے لئے شخوائش ہے خارج ہو کر ملک مشتری داخل ہو گئی اب اس ہے دوسے مسلمان خرید لیں توان کے لئے شخوائش ہو گئی اب اس ہو دوسے مسلمان خرید لیں توان کے لئے شخوائش ہو گئی اور میں ۔ وابند اعلم افران میں اضاف ہی ۔

حق تصنیف وغیر ہ (را ئلٹی)کور جسٹر ڈ کرانااوراس کی خرید و فروخت (سوال ۷۲۷) مصنفین اپنی کتاوں کو رجسٹر ڈ کراتے ہیں تاکہ کوئی دڈسر اان کو شائع نہ کر کے شرعا ہے

رجشري جائزے ياشيں۔؟

(٢)اس حق تصنيف ياحق اليجاد كي ين وشر اء كاكيا تنكم ب- ؟

(الجواب) بسم الله الرحمن الرحيم

اپی کسی تصنیف یا بیجاد کور جنر ڈکر اکر دوسر ول کواس کی اشاعت یاصنعت ہے رو کناجائز شمیں وجہ بیہ ہے کہ کسی شخص کو کسی مبرح تصرف ہے رو بینے کی دووجہ ہو سکتی ہیں ایک بید کہ اس کا بیہ نصرف کسی نیہ کی ملک میں بین بالاس کی اجازت کے ہو دوسرے بید کہ اس تصرف ہیں جن شخص یا جماعت کا ضرر ہو تا ہو لور مسئلہ زیر بعث میں بید دونوں وجہ مفقود ہیں لول تو اس لئے کہ تصنیف کو شائع کرنے وال یا بیجاد کو ہن نے والا مصنف یا موجد کی کسی ملک میں تصرف تنہ ول تو اس لئے کہ تصنیف کو شائع کرنے والا یا بیجاد کو ہن نے والا مصنف یا اجر سے خود دیا ہے اور نقل کرنے کے لئے جو کتاب لیتا ہے دو ہمی خرید کریا کسی دوسرے مبح طرایقہ ہے رہا اجر سے خود دیا ہے اور نقل کرنے کے لئے جو کتاب لیتا ہے دو بھی خرید کریا کسی دوسرے مبح طرایقہ ہے رہا دیا ہے اور وجہ نائی اس لئے حق تصنیف سونہ وہ کو گی مال ہے نہ ملکیت کی صلاحیت رکھتا ہے البتہ موجود دور کی حکومت نے جس طرح کے اور بہت کی عائم حق رکھ دیا ہے اس میں یہ حق تصنیف وایجود بھی داخل ہے اور دجہ نائی اس لئے مفقود ہے کہ تصنیف کو شائع کرنے والا مصنف کو یا کسی دوسرے شخص کو شائع کرنے سے ضیص رو شائع کرنے والا مصنف کو یا کسی دوسرے شخص کو شائع کرنے سے ضیص رو شائع کرے سے ضیص رو شائع کرے سے ضیص رو شائع کرے سے ضیف رو سرے موجود کھی میں دوسرے موجود کے کہ تصنیف کو شائع کرے سے ضیص رو شائع کرے سے ضیص رو شائع کرے دوسرے موجود کے کہ تصنیف کو شائع کرے سے ضیص رو شائع کرے دوسرے موجود کی صور ہوں

البینہ دوسری جگہ شائع ہو جانے ہے مصنف یا موجد کی گران فروشی کے غلو کا انسداد ہو تاہے کہ اس کی من مانی منفعت پر لوگ مجبور نہیں ہو سکتے سواول تو بیہ ضرر نہیں عدم النفع بلکھ تفکیل النفع ہے اور ضرراور مدم نفع میں فرق ظاہرے میسوط شمس الائمہ تناب انسیر والجہاد میں اس کی تصریح ہے اور تھم ند کور ہے کہ کسی دوسرے کے ضرر کا سبب بعنا جائز شمیں لیکن اگر جمارے اپنے کام سے سی دوسرے کے تفعیل فرق پڑتا ہواس کی اجازت ہے اگر بازار میں ایک چیز کی متعدد دو کا نمیں ہو جائے ہے کسی کا نفع کم ہو جانے یا بالکل نہ رہے تو یہ نہیں کہا جا سکتا کہ دوسرے و کا نداروں نے اس کو ضرر کی ٹیچایالہذادوسروں پر حجرو مما نعت کی کوئی شرعی یا عنقلی وجہ نہیں ہے ملا وہ ازیں مصنف یا موجد کا بیہ قصد کہ دوسرے اس کونہ چھا ہیں صرف اس لئے ہو سکتا ہے کہ معتاد نفع جو مام تاجر رکھتے ہیں اس سے زائد نفع مقرر کر سے یا کماز م یہ کہ اس چیز ک ایٹ و شراء کابورا نفع صرف اس کو مطے دوسرے اواک اس جائز نفع ہے محروم رہیں ہویہ خود عامتہ الناس کاضر ر اور بجائے دوسرول پر ممانعت عائد ہوئے کے اس پر موجب ہے کیونکہ جس مختصی نفع سے عامتہ الناس کا ضرر ہوشر بعت اس نفع کی اجازت نہیں دیتی احادیث صحیحہ میں اس کی بہت ی اظاہر موجود ہیں مثا اِصحیحین میں حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ بھی رسول اللہ ایک ان تتلقی الر کباد وال بسیع حاضو لمباد لینی آنخضرت ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ تلد کوشہر میں آنے سے پہلے دیمات و مزار گریہ جا کر خرید لیاجائے یا کوئی شہر والا گاؤل والول کاد اہل ن کر ان کا مال فرو خت کرے کیونک اس صورت میں نلہ ایک شخص یا چند انتخاص کے قبضہ میں آجا تا ہے اور جو نرخے وہ رکھنا چاہیں عوام کو اس کی پابند کی تأثر مر ہو جاتی ہے اور خود گاواں والا شہر سر جس طرح ارزال فرو خت کر تاوہ ارزانی بند ہو جاتی ہے جس ہے عوام کا

ضر زمآتا ہے اس طرح ایرات کے اور جلد ہے جلد اپنامال فروخت کرکے اپنے گھر وں کووائی جو نے کی قلر میں مومامال کوارزاں فروخت کر جاتے ہیں آبر کوئی شہرواا، ان کادلال بن جانے جیسے آن کل عموم آنے کا کاروبار جاری ہے تو ویسات کے لوک بھی اپنامال برال فروخت کریں گے جو مشرر مامه کو مشتری ہے اس کئے حدیث نہ کور ہیں اس کی بھی مما فعت فرمادی کئی ای طرح احتکار غلہ کی مما فعت احادیث سین میں وارد ہے یعنی فد کو خرید کر اند ہرویا جائے کہ گرائی کے وقت فروخت کریں گے یہ بھی ہوجہ ضر مامه ک جو نز سیس ہو حالا نکہ یہ تمام تنہ فات اپنی ملک میں ہیں اس کے باوجود بھی شریعت نے اس کا کس کور تر خل میں جا سکتا ہے اور کس طرح بور جا اس کو متعین ہوئے جیسے تصنیف وایجود کی رحم کی جن ہے کہ دوسر استحض اپنی میں تھر میں تھر فی کری جن کی ایس کے دوسر استحض اپنی میں تھر میں تھر فی کری جن کی ایک مستقل ضابل اس کا بادو ہو گئی ہوئے جی حضر ات فقماء نے قرآن وحد بہت ہے استمام کی بیت سی میں نقل کی گئی ہیں۔

در کے ایک مستقل ضابلہ اس کا بن دیا ہے جو اشباہ و نظائر ہیں بعنوان المضور یو الی فرکور ہے اور اس کی بہت سی انقل کی گئی ہیں۔

الغرض ضررع مرئے ازالہ کے لئے بھن او قات شخص ضرر بھی شرعاً گوارا کرلیا جو تاہے چنانچے شرورت کے وقت حاکم شرع کا افتیار ہوج تاہے کہ ضوری اشیاء کے نرق مقرر کروے جس سے زائد قیمت پر فروخت کرنے مقرر کروے جس سے زائد قیمت پر فروخت کرنے کی کسی بواجازت نہ ہو (الاشبود الظائر) تووہ ضررعام جس کے ازالہ میں کسی کا ضرر نہیں بدید عد ساتھ بھی خبیل سے فی تقلیل نفع ہے اور وہ کی بھی محض موہوم بعتی اپنے خیالی نفع ہے کی قو فاج ہے کہ تو فررعام کوشر بیت اسلامیہ کس طرح بی تی رکھ سکتی ہے۔

اور اگر غورے و بیں جائے تو دور حاضر کی عالمتیہ بے چیٹی واضطراب کہ اس بیس نہ کوئی فقی و فقی میں میں نہ کوئی فقی و فریب مسلمتن نظر آتا ہے نہ امیر و کہیے اور مخصیل مال کے لئے براروں جائزو تاجائز طریقے ہر روز ایجاد ہو سے بیس اس کا بہت بڑا سب یہ بھی ہے کہ شر بعت اسلامیہ نے جن ذرائع آمد نی کو وقف عام کیا تصاورہ و عامت اناس کا جق مشتر کے بیض ان کو سر ماییہ پر ست حکو متول اور ان کے اعوال وانصار نے باخو و قبنہ بنا بیا اور بان و تجارت کی منڈی بنادیا کہ جو ان کو تیکس اوا کرے وہ اس کا مالک ہے بہیں ہے سر ماییہ دار اور مز دور کی جنگ شروع ہوئی اور اشتر آئیت کا فرف ف فط ہے جنون رو عمل کے لئے میدان میں آیا جس سے دوسر کی فتم نی آفات بدا ہو گئی اور ایقین ہے ۔ جب تک اسل م کے سید ھے اور صاف و معتدل اقتصاد می انظام کو اختیار نہ کیا جا ہے گئی کے امید میں ہو سکتا اور حاصل اس نظام کا بیت کہ جا ہے گئی ہو گئی ہو انظام کو اختیار نہ کیا ہو ہے گئی ہو انظام کو اختیار نہ کیا ہو گئی ہو گئی ہو انظام کو اختیار نہ کیا ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو ان کی طرف نظر طمع نہ انتحاب و رقد رتی چشمے اور الن سے حاصل ہو نو والی تمام فوق قات بہاز اور اس میں پیدا ہو نے والی تمام شیاء جنگلات اور قدرتی چشمے اور الن سے حاصل ہو نے والی تمام فوق قات بہاز اور اس میں پیدا ہو نے والی تمام شیاع جنگلات اور قدرتی چشمے اور الن سے حاصل ہو نے والی تمام فیام کیا می نو کہ خوات کیا موقع کیا جو کی دیا جو ہے کہ والے اور وہ رہ موت کر نے والے اور در وہ بید نگانے والے کو ان کی طرف نظر قتی وہ معتدل اقتصادی نظام ہے جو امن عامہ کا نقیل ہو سکتا ہے خلاعہ ہے کہ نظری نو سکتا ہے خلاعہ ہے کہ اس خوات کی دو معتدل اقتصادی نظام ہے جو امن عامہ کا نقیل ہو سکتا ہے خلاعہ ہے کہ اس خوات کی دو خلاعہ ہے کہ والن کی طرف خلاعہ ہے کہ اس کیا میں عامہ کا نقیل ہو سکت کر خوات کی دو خلاعہ ہے کہ حالت ہو تک دیا ہو سکتا ہے خلاصہ ہے کہ اس عامہ کا نقیل ہو سکتا ہے خلاعہ ہے کہ اس کیا کو خلاعہ ہے کہ اسکانوں کیا ہو سکتا ہو خلاعہ ہے کہ اسکانوں کیا ہو کیا ہو

در حقیقت حق تصنیف وایجاد کوئی ایسی چیز نسیس جو مملوک ملک خاص ہو سکے ایک شخص ایک تناب یا کوئی نی ایجاد دیکھ کر اپنی ملک اور اپنی محنت ہے اس کی نقل اتارے تو اس کو رو کناام مہات کو رو کنا ہے جس کاوہ شخص حق دار قدانور ظاہر ہے کہ بیارو کنا تنظم ناروا ہے۔

("منبید") بھن حصر ات بید مذر کرتے ہیں کہ رجسٹری کرانے ہیں مصلحت بیہ کہ تاجر عموماً تو اللہ نفع کی خاطر تصنیف کو مقصد اصلی فوت ہوں تا ہے اس کا جواب ہوئے کہ ایک صورت ہیں مصنف کو شہ ما بید حق پہنچنا ہے کہ اس طرح مسنجہ محرف کو جاتا ہے اس کا جواب ہو ہے کہ ایک صورت ہیں مصنف کو شہ ما بید حق پہنچنا ہے کہ اس طرح مسنجہ محرف کر کے چھاپنے والے پر دعوی کرے کہ اس نے میری طرف ایسی چیز کو منسوب کیا ہے جو فی الواقع میری میں اس لئے اس کو یا طباعت سے ممنوع قرار دیا جائے اور بیا کندہ احتیاد پر مجبور کیا جادے لیکن مامند اش عت کی ممانعت کا شرعا کو نی حق شمیں ہے۔ وائد تعی فی اطم

(۴) اور جب معلوم ہو گیا کہ اپنی تعنیف یا ایجاد کو اپنے گئے مخصوص کرنے کا مصنف یا موجد کو کوئی حق شمیں ہے۔ تو خرید و فروخت کس چیز کی جائے اور اگر بالفر ض اس کو حق تسلیم بھی کر لیا جائے تو حق مجر دکی خرید و فروخت بھی شریا جائز شمیں کیونکہ خرید و فروخت کے لئے مال ہونا شرط ہے اور حق مجر دکوئی بھی مال شمیں ہوتا اگر چہ ذریعہ مال بن سکتا ہے۔ وائد تعالی اعلم (اضاف)

فصل في انواع البيع المختلفة (بيع كي مختلف اقسام)

> پیپول کی بیع سلم جائز ہے (سوال ۷۲۸) بیع سلم در فلوس ناققہ جائز است باند؟

(سوان ۱۹ ۱۹) می مختار بیم است که بیخ سلم در قاوس جا نزاست ایابر و شیخین پس خفائی نیست که اوشان فلوس را بجد را شمن قرار شدواد ندبیم بخیله متاع و عروض شمر و ندو بهیمن وجه بیخ الفلس بالفلسین تیجویز فر موه ند صوح به فی الهدایه و اللو المنحتار والشاهی من باب الوبو وایابیز دارام محکر پس آلرچ فلوس و رمعامل ت ربویه نزد اوشان بیخم شمن اندوییخ الفلس بالفلسین مشل بیخ الدر بیم بادر بیمن شمر ده ناج نزگفته اندلئن و رباب سلم لوشان نیز حسب روایت قویه موافقت شیخین افتهار فر موده اندلیس مسلم در فلوس را بجه با تقال ایمنه شده جا نز است. و ذلك لمافی الشاهیة و فیه خلاف محمد لمعه بیع الفلس بالفلسین الا آن ظاهر الروایة عمه کقولهما و بیان الفرق فی المهر و غیره شاهی صفحه ۵ ۲ ۲ ح ۶ وفی المحر و ظاهر الروایة عن الكل المجواز و اد بطلت تدمیتها لا یخرج عن العدة النج بحر الرائق صفحه ۲ ۵ ۲ ج ۲ و والله تعالی اعلم.

ي بالوفاء

(سوال ٧٧٩) ایک غیر مسلم نوجہ مجبوری و تنگری کے تین بحد زیمن مبلغ نوسوروپیہ کے عوض بحر کے ہاتھ بڑے ہاو فاء اس شرط پر بیا کہ اگر جس پانچیر س کی مدت جس آپ کوروپیہ وائیس ند دول توآپ مدت شر بوتے بی تا نوفی چارہ جوئی کر کے بذر بعد عدالت اس زیمن کو اپنے یہال بیع ثبت کراکر اس کے ماک بن جویں اس جس کسی قتم کا بچھ کواور میر ہے وار ٹول کو مذر نہ ہے اور نہ و گاگر ہو تووہ قانونا غیر مسموع ہو گو نیز پانچیر سکی مدت زیمن ند کوران کے بقضہ جس رہے اب مالتخداری و کیراس سے اپنی خواہش کے مطابق فائدہ انتخابے رہے ازروئے شرع محمدی شیخ اس فتم کی شرط کے س تھ بیجبالو فاء ج نز ہے انہیں۔ ؟

(المجواب) ور مختار جس ہے و قبل بیع بھید انتفاع به و فی اقالہ شرح المجمع عن النهایة و علیه الفتوی و قبل ان بلفظ المبیع لم یکن ر ہنا ٹم ان ذکو المسح فیہ او قبلہ او رعماہ غیر لارم کاں بیعا الفتوی و قبل ان بلفظ المبیع لم یکن ر ہنا ٹم ان ذکو المسح فیہ او قبلہ او رعماہ غیر لارم کاں بیعا فاسداً او لوبعدہ علی و حہہ المبیعاد جاز و لزم الو فاء به الخداس روایت ہے معوم ہواک آر شرط واپنی کی صلب عقد جس لگائی کی جیسا کہ سوال ہے ظاہر ہے تو یہ بڑی فاسد ہے جس کا فنی تریا متعاقد ین پر واپنی کی صلب عقد جس لگائی کی جیسا کہ سوال ہے ظاہر ہے تو یہ بڑی فاسد ہے جس کا فنی تریا مصورے ہیں بی واپنی کی البی صورے ہیں بی خاتم ہو تو لازہ ہوگا۔ واپنی المبید کی بیا کہ میں ہوتو لازہ ہوگا۔

باب الحقوق و الاستحقاق (حقوق كابيان)

ہو می سرد ک اور گلی کو جول میں حقوق کا فرق

رسوال ۱۹۴۹ ایک شخض نے مختف شرکاء کاوکیل بن کر ایک باخ کو محلہ کی صورت میں آباد کر نے خل کی سورت میں آباد کر یہ النے خرید الور پھر اس میں مختف ایس وسیع سرد کیس اور کو پ قائم کئے جن پر تا تنے شھیہ فید ہ جولی چل سکیں اور جملہ باغ کو قطعات کی شکل میں کیا اور مختف خرید اران کے باتھ فرہ خت کر دیاہ رسو کو اول و کو چول کو شارع عام قرار دیکر میو نسپنی کے قضہ میں دیدیا جس نے ساکنان محلہ کی آسائش کے لئے جن میں بخض خود خرید اران قطعات و نیز کر ایہ واران آباد جیں نالیاں ، پانی، جلی، خل اور پخت سرد کیس بحواد میں اندرین صورت خود خرید اران قطعات و نیز کر ایہ داران آباد جیں نالیاں ، پانی، جلی، خل اور پخت میں تمام سرد کیس بو او میں اندرین صورت اگر اصحاب جا کیداد کر آباد داران اور اس میو نسپنی کے خلیف جس کے قبضہ میں تمام سرد کیس لور پر آمدور فت کے لئے دید کے تیجہ مخلہ کی شارع عام پر جس پر کر ایہ داران اور اصحاب جا نیداد میکسل طور پر آمدور فت کے لئے دید کے تیجہ مخلہ کی شارع عام پر جس پر کر ایہ داران اور اصحاب جا نیداد میکسل طور پر آمدور فت کے خلیف جیس کی دجہ سے تا تنگے تھیا و فیر ہائدون جا سیس جن کے جان ہوگی یا دیا تا کی تھی وہ وہ چند سخت ضرورت ہوتی ہوگی یا ان کے حقوق عامہ میں یہ مداخلت بروے نشر ع جان ہوگی یا دسیس۔

(الحواب) كلي كوية وو تتم كن وق بي اور دونول بين احكام كا تفاوت بايك وو كوچه جوابل محلّه كن

مخصوص المک ب شارع عام نہیں اس کو فقها سکہ فاص کے نام ہے تعیبر کرتے ہیں اور اکتر اس قتم کو ہے غیر نافذ ہوتے ہیں دوسر ہوہ و شارع عام ہیں خواہ لند ائی آبادی ہے ہی حکومت کی جانب سے اسکو شارع عام قرار دیا گیا ہویا کی شخص کی سک تھا گراس نے رفاع عام کے لئے وقف کر دیا اور شرح عام بنادیا فتم لول کا حکم یہ ہے کہ باجازت جمیع شرکاء کوچہ اس ہیں ہر قتم کا تقم ف جائز ہے خواہ اس تصرف سے گرر نے والوں کو تنگی ہوینہ ہواور ہا اجازت شرکاء آس ہیں کی قتم کا تقم ف جائز نہیں آلرچہ اس ہیں گرر نے والوں اور رہنے والوں کا کوئی ضرر بھی نہ ہوں اور اس معاملہ میں عام آدی اور کوئی شرکی سب برابر ہیں اس لائی سن نظر کی شرک سے برابر ہیں اس سے کہ اس میں گوئی تھر ف نہیں کر سکتا اور قتم دوم کا حکم ہی اس وقت ہے کہ اس میں کوئی تھر دور ہر سے شرکاء کی اجازت کے اس میں کوئی تھر دور کی میں کر سن کے لئے قاضی یاحا کم کی اجازت ضروری ہو اور حام کو بھی اجازت و خے کا حق اس وقت ہے جارہ میں کہ دور کی ہے دور کی ہو تھی اجازت ہو گھا ہو نہ دور کی ہو تھی اجازت ہو گھا ہو نہ ہو گھا ہو نہ ہو گھا ہو نہ ہو کہ اس میں مار کوئی تقصان شیں۔ و دلک لما فی العالم گھریة السک المالور عدد نابل یعتبر فید اللاذن من المسركاء انتھی . والموراد بغیر النافذة المسکة المحاصة المسلوكة كما یستفاد من عبارته بعد ذلك ماسطر و فیھا بعد ذلك واما اذا كانت السكة فی المصل احیطت بان بنوداراً و تو كو اہذا الطریق للمرور فالحواب فی طریق العامة بھی علی ملک العامة انتھی عالمگیری مصری صفحہ 4 47 ح ہ وفیھا قبل ذلك فی امر طریق العامة قال ابو یوسف و محمد یہ اح له الانتفاع ای بالظامة اذا كان لا یضر ذلك بالعامة کذافی المحیط .

خلاصہ بیت کہ ہانے استان کو رائے ابتدا مملوک تھے پھر شرع عام بنادیئے گئے اب یہ امر تنقیح طلب ہے کہ شارع مام بنائے ہے شرکاء کی غرض وقف مام کر ناتھ یا محض اجازت مرور دیے ہوئے اپنی ملک میں رکھنا پہلی صورت میں اب اس کو راستہ بند کرنے یا کسی قشم کی پابندی جو گزرگاہ مام کے لئے مقتم ہو عائد کرنے کا کوئی حق شمیں رہااگرچہ تمام شرکاء اس پر مشفق جوں اور دوسر می صورت میں اگر تمام شرکاء مشفق ہو کر رہند کرند کرنا جا ہیں تو جائز ہے اگر چہ گزر نے والوں کو تکلیف ہو اور کرایہ داران کا بھی بھی تھم ہے اور جس صورت میں کہ یہ جگہ مملوک اور سکہ خاص شامت ہو تو کرایہ داران اگر سب مالکان کے خلاف کوئی چارہ جوئی کریں تو یہ جائز شمیں البتدان کو یہ حق ہو گا کہ وہ اینے عقد کرایہ کو شج کردیں۔ واللہ تعالی اعلم

زمین کے حقوق یانی اور راستہ وغیر ہاگر مشنزی کونہ ملیس تووہ ان کے عوض میں نمن کم کر سکتاہے

(سوال ۷۳۱) محدار ابیم کے ہاتھ محمد قاسم وغیر ہے ایک قطعہ زمین بیچ کیااور بیچ نامہ بھی لکھ ویااور نصف قطعہ زمین بیچ کیااور بیچ نامہ بھی لکھ ویااور نصف قطعہ زمین ندکورہ کا دوسرے شخص عبدالرحمٰن کو بیٹ کر دیااس ثانی بیچ نامہ کی وجہ سے مشتری اول محمد ابر ابیم کی حق تلفی ہوتی ہے گفتگو کرنے پر محمد قاسم بالیج نے چند شخصوں کو ثالث مقرر کر دیااور ان کے پاس مبلغ بیک حق تلفی ہوتی ہے گفتگو کرنے پر محمد قاسم بالیج نے چند شخصوں کو ثالث مقرر کر دیااور ان کے پاس مبلغ بیک حقوق محفوظ کراووں گا اگر میں اس

میں کا میاب ند ہوں تو ٹااٹ اور خلم اس رو پید کی رقم کو محمد ابر اہیم کو اس کے نقصانات کے عوش ہیں ابطور تاوان ویدیں چنانچہ ابر اہیم مشتری اول کے حقوق عال نہیں ہوئے تو وہ سورو پید جو ثالثول کے پاس رقعے میں وہ محمد ابر اہیم سے عقوق عالی نہیں ؟ میں وہ محمد ابر اہیم لے کئے ہیں اور وین جائز ہیں انہیں ؟

(الحواب) بيه سود رو پييه بمعاوند نقضال حقوق كم مشترى كو لينااور ثالثول كواس كے حوال كردينا شرعا عام يا شرع المحالاصة المعتاوى استرى ارضا بشربها فاذا لا شرب لها فار ادالمشترى ال باحد الارض بحصتها و يرجع الى البايع بحصة الشرب من الثمن له ذلك خلاصة صفحه ٦٨ ح ٣.

متفرقات البیوع (خریدوفروخت کے متفرق مسائل)

معامرہ بیع مکمل ہو جائے کے عدبلاوجہ خلاف ورزی کرنا گناوہ

(سوال ۷۳۷) محد اساعیل و محد او انجم نے اصف مکان جس میں وہ شرکے فی حقوق البیع سے بحص بو دھائی روپیہ گرخرید لیا اوربایوں محد یہ بھو بو خیرہ سے بید وعدہ دو گیا کہ باتی نصف مکان محمد اساعیل و محد اور انجم کو جدد مسینے بعد بھیمت دورو ہیہ گرزی کی جاویگا چنانچہ چند ماہ کے بعد با جان فد کور نے بقیہ نصف مکان مسمی عبد الرحمن کو (جو جار طاحت ب) فرہ وخت کر دیا ہے مت تین روپیہ گراور بیع نامہ میں چرآئے گرزیادہ مکھایا ہے مین تین روپیہ چودہ آئے گرزیادہ مکھایا ہے معان کی بیع بدست عبد الرحمٰن مسیح ہو کی یا نسیس اور بصورت مین تین روپیہ چودہ آئے گرزیادہ مکھایا کی بیع بدست عبد الرحمٰن مسیح ہو کی یا نسیس اور بصورت محت محمد اسان معاہدہ کے موافق اس قیمت پر لے سینت میں بنیس مشتر یول کے تقاف کر بیا بیعان نے بیکھا ہیں میں مشر یول کے تقاف کر بیا بیعان نے بیکھا ہیں ہو بیکی بیان کر کے یہ کمار کی بیع بیل جائے گئی تئی ہی رقم زیادہ و دے اس کے بعد با بیمان نے بیکھا مذرات بیان کر کے یہ کمار کی اب تم نسف زمین کائی بامہ لکھو اور بھارامعاملہ دوروپیہ چارآئے گرکا تھا اب تم نسف زمین کائی بامہ لکھو اور بھارامعاملہ دوروپیہ چارآئے گرکا تھا اب تم نسف زمین کائی بامہ لکھو اور بھارامعاملہ دوروپیہ چارآئے گرکا تھا اب تم اس میں بوجہ کردیں گرے دوروپیہ آئے آئے کر لے موقعہ زمین روگ ردہ جائے گی وہ دو چار مینے کے بعد تمارے نام دوروپیہ گردیں گے۔

(الجواب) سائل کے بیان مسلا ہے معلوم: و تاہے کہ محمد قاسم اور محمد یعقوب نے محمد اسانعیل اوراس کے بر اور سے جو کھے کما تھا وہ آیک معاہدہ اور وعدہ تھ بیع نہیں اس لئے بایجان نے جو خلاف معاہدہ کر کے عبد ابر حمن کے ہاتھ زمین کو بیٹ کر دی ہے بیٹ تو متعقد ہو گئی لیکن محمد قاسم و محمد یعقوب کا معاہدہ کر کے بھر جونا ناجا نزاور سخت گناہ ہے اور اگر اول بی ہے ارادہ ایف عمد کانہ تھ تو علا مت نفاق ہے جس سے پچناواجب اور نمایت ضرور کی اور امعات ش نے مشکوۃ میں ہے کہ وعدہ کر کے بلا عذر شرعی بھر جونا حرام ہے۔

قيل الخلف في الوعد من عيرمانع حرام وهو المراد هها وكان الوفاء بالعهد مامورا في الشوانع السابقة ايضا عاشيه مثلوة اورحديث بسب كدر سول المدعيقة في فرماياك تين بالتي ايك إلى كد

بیعانہ کی رقم ضبط کرناجائز نہیں سیمیل معاہدہ پر مجبور کیاجا سکتاہے

(سوال ۷۳۴) ہمارے بیمال فصل انبہ نیام ہوتی ہا کی شخص نے اپنام پر ہولی ختم کراتی اور حس ۲۵ از بیعانہ اور زربیعانہ کا قامدہ عرف میں یہ بیعانہ اوا کر دیا مگر بعد میں اس کا ارادہ بدلا اب وہ انبہ لینے کے لئے تیار نہیں اور زربیعانہ کا قامدہ عرف میں یہ ہے کہ اگر مشتری لینے سے انکار کرے تو دعانہ صبط کر لیاجا تا ہے تاکہ آئندہ کسی کو خلاف معاہدہ کرنے ی جرات نہ ہو اب سوال یہ ہے کہ شرعا بیعانہ مشتری کی ملک ہے اس کو واپس کرنا چاہئے لیکن واپس کی صورت میں کیازر بیعانہ کو اوابی کرناواجب صورت میں بائع کو ہمیشہ کے لئے نقصانات کا قوی اندیشہ ہا ہی صورت میں کیازر بیعانہ کو اوابی کرناواجب سے یاکوئی دوسری صورت میں کیازر بیعانہ کو اوابی کرناواجب سے یاکوئی دوسری صورت میں کیازر بیعانہ کو اوابی کرناواجب

کہ زربیعانہ وافیل کررہے ہیں کو لی بینے خرید کر ویدے یا نقدرو پید ہدیدو غیرہ کے نام سے خواہ خو وبلاواسط یا آپ دوسرے شخص کے واسط نے کہ ایسی کالازم وضروری ہونے کی دلیل بدہ کہ ایسی کالازم وضروری ہونے کی دلیل بدہ کہ شریعت میں تعزیری اور کی ہونے کی دلیل بدہ کہ شریعت میں تعزیری اور کی جائز نہیں دوائد اعلم لا ذی الحجد میں جمہور کااس پراتفاق منقول ہے۔وابتد اعلم لا ذی الحجد ۱۳ ججری (اضافہ)

بیوی کے نام زمین خریدی تومالک بیوی ہے یا شوہر

(سوال ۲۴۶) زید نے کسی وجہ سے زمانہ ملاز مت میں اپنے روپہ سے اپنی بی بی بی بی بی ام ایک احاط اراضی افقادہ مبلغ دو سوروپہ میں خرید الوراپئے روپہ سے اس پر مکان تعمیر کرایا بی بی کا انتقال ہوااس کے جانتین ایک پسر ،ایک دختر اور شوہر ہونے مکان زماندا وفات بی بی سے شوہر کے قبضہ میں ہے زید نے پسر وو ختر ک شدی کردی اثر ک کودوسر امکان ویدیا ایک صورت میں اس مرکان کا مامک تنما زید ہوگایاتر کہ الی متصور ہو کراس کے ور ثاء مالک ہول گے ؟

(العبواب) صورت مذکورہ میں جس وقت زمین بیوی کے نام خریدی گی آگر شوہر کی نیت یہ تھی کہ بیوی کو یہ زمین بہد کر تا بول ارپھر بیوی کو اس پر قبضہ ما کانہ بھی دیدیا ہو تب تو یہ زمین بیوی متوفیہ کے ورث میں حسب حصص شرحیہ تقسیم ہوگی اور مکان کی تعمیر زید کی ملک رہے گی اور آگر زید کی ثبت بہد کر نے کی نہ تھی اور نہ السے الفاظ کے بتھے کہ میں نے تجھے وے وی ب بلعہ محض کسی مصلحت سے کا فذات سرکاری ہیں جو ک کے نام اندراج کراویا تھا تواس سے دوی مالک نہیں ہوئی بلعہ شوہر ہی مالک رہااور اب صرف شوہر ہی کا حق ہے بیوی کا میں ہوئی بلعہ شوہر ہی مالک رہااور اب صرف شوہر ہی کا حق ہے بیوی کے در ثاء کو اس میں سے حصد نہ سے گا۔ صوح به فی الفتاوی الاسعدید میں ہوئی بلاد ہوں کا الاسعدید ا

تاجرا ہے پاس سامان ندر کھے اور جب گامک آئے دو سری و کانول سے خرید کر نفع کے ساتھ فروخت کر دے

(سوال ۷۳۵) موجوده وقت میں تجارت کا عام طور پریہ قاعده دوکان وغیره نمیں رکھتے جب کوئی فرمائش کسی شخص کی اور کسی کسی چیز کی تجارت بھی مربیت ہیں لیکن با قاعده دوکان وغیره نمیں رکھتے جب کوئی فرمائش کسی شخص کی آتی ہے توبازار سے مال خرید مرائی پراپنا نفع قائم کرے خریدار کو بھیجو ہے ہیں کیا یہ منافع جائز ہے۔ ؟ دالعجواب) اگراس میں کوئی دھوکہ نہ کی جائے اور یہ نہ کہاجا ہے کہ یہاں کے بازار کا کہی فرٹ ہے تو من فع جائز ہے۔ البت بہت زیدہ نفع اس پر لگا کر بہت گران فروخت کرنا مروت کے خلاف ہے اس لئے اچھا نمیں اور فتاوی برازیہ میں جنس اسے حفید ہے زیدہ گران فروخت کرنا مروت کے خلاف ہے اس لئے اچھا نمیں اور مدرس کا لڑکول کے ہاتھ کہاییں فروخت کرنا مروت کی کرابت نقل کی ہے۔ مدرس کا لڑکول کے ہاتھ کہاییں فروخت کرنا

(سوال ۷۳۶)مدر سین اسول بزارے لڑکول کے لئے اشیائے ضروری کتابیں وغیرہ فزید کر .تے ہیں اور نفع لگاکران کے ہاتھ فروخت کرتے ہیں یہ جائز ہیا نہیں۔؟ (المجواب) اس صورت میں اگر مدرس لڑکوں ہے کے کہ لاؤیس تنہیں ہے چیزیں خرید کر اووں یالڑے کہیں کہیں کہ آپ اور کہیں کے اور کی اور کی کہیں ہیں اور کہیں کے اور کی اور کی نفع لیٹا جائز نہیں بلکہ جس قیمت ہے خریدیں گے ای قیمت ہے لڑکوں کو دینا پڑے گا خواہ قیمت ہے ٹریدیں گے ای قیمت ہے لڑکوں کو دینا پڑے گا خواہ قیمت پیشگی وی ہواور اگر بول کے کہ بیہ چیزیں میں فروخت کر تاہوں تم مجھے ہے لو تواب اس کو اختیارے کہ جتناچا ہے نفع لگا کر دے خواہ پیشگی قیمت دیں یانہ دیں وبڈا ظاہر ۔ واللہ تعالی اسلم

یع کے بعد پیائش میں زمین زائد لکانا

(سوال ۷۴۷) ماقولکم رحمہ اللہ اندریں مسئد۔ زید نے ہوکات و کیل خود عمرے ایک ایسا قطعہ اراضی خریداہے جو منجانب عمر و مشاہر کے بیاس مر ہون تھااس محدود قطعہ کے بورے نمبر خسرہ کے مطابق اور سرکاری پیائش کے موافق قطعہ فدکور جنتی کنال تھااس کی قیمت عمر و نے وصول سرکے کاغذات مال بین بنام زید انتقال پیچ قطعی نصدیق کر ادیا۔ ازیں بعد زید نے قطعہ فدکور کور قمر بہن سے فارغ کر کے اپنے قبضہ بین واخل کر دیا جس میں تخیینا چار پانچ سال کے عرصہ کا مر ور بھوچکا ہے اب عمر وہ نعے نے قطعہ نامبر ۱۰ می پیائش خاکی طور پر کرائی تو سرکاری پیائش ہے کچھ گز زائد برآمد ہوئے ہذا عمر وکا مطالبہ ہے کہ اس زیادت کے مثمن کا بھی جھے کو تناسب میں کنالہاکا استحقاق نے سوال بیہ ہے کہ عمر بعد وصول کر لینے سالم مثمن زیادت کے مثمن کا بھی جھے کو تناسب میں مقدار کے مقابلہ میں قطعہ محدودہ کے ان زائد گردوں کی قیمت کا مطالبہ کر سکت ہواور شرع شریف میں جس مقدار کے مقابلہ میں ختن ذکر کئے جاویں اس کی کسر بھی مقابل شمن ہوتی ہیں جی سیانت ہوئے جو یں اس کی کسر بھی مقابل شمن ہوتی ہیں جی میں جس مقدار کے مقابلہ میں ختن ذکر کئے جاویں اس کی کسر بھی مقابل شمن ہوتی ہیں جی ان وارشرع شریف ہیں جس مقدار کے مقابلہ میں ختن ذکر کئے جاویں اس کی کسر بھی مقابل شمن ہوتی ہیں جی بیروا تو جروا۔

کو بوض رقم معین کے فروخت سے بقانو جواب ند کور تھی ہے اپنی ذائد گروں کی قیمت لینے کابائ کو حق نہیں لیکن اگر اس قطعہ زمین کی قیمت بحسب گر مقرر کی گئی تھی مثالیوں کما گیا تھا کہ بیہ قطعہ سو گرت اور ہر گر اس کا تین روپید میں فروخت کر تا ہول تواس صورت میں جس قدر گر بیائش مکر رہیں زائد ثابت ہول گ اس کی قیمت زائد کا بائع حقد ار : و کا مشتری کے ذمہ اواکر ناواجب ہوگا کما صوح به فی اللو المحسار واں قال فی بیع المفروع کل دراع بدر هم احذا لاقل بحصة لصیو و ته اصلاً بافرادہ بذکر التمن او ترك لتھریق الصفقه و كذا احد الاكثر سكل ذراع بدر هم او فسخ. والله تعالی اعلم ا

سختاب الرّبو اوالقهاد (سوواور چوئے کے مسائل) سووی کاروبار اور معاملات میں کسی فتم کی شرکت جائز نہیں (سوال ۷۳۸) سود کی کارروائی میں سی فتم کی شرکت جائز ہیں۔ ؟ (الجواب) جائز نہیں حدیث میں سود کے معاملات میں اعانت کرنے اے یہ بھی اعنت آئی ہے۔والمد تعالیا علم

سود کے معاملہ کرنے والے اور کا تب وشاہد کے لئے حدیث کی و عیدیں (سوال ۷۳۹) سود لینے والے وینے والے اور کا تب وشاہد کے حق میں کیاو عید ہے آئر منع کرنے کے بعد بھی نہ رکے توکیلار تاؤکیا جاوے ؟

(الحواب) (١) عن جابر بن عبدالله قال لعن رسول الله الله الكالله الربو وموكله و كاتبه و شاهدیه وقال هم سواء رواه مسلم وعیره من الترغیب و الترهیب للمنذري.

(۲) وعن عدالله یعنی ابن مسعود عن النبی شخ قال الربو ثلث و سبعود باباً ایسرها ان ینکح الرجل امه رواه الحاکم وقال صحیح علی شرط البخاری و مسلم و رواه البیهقی من طریق الحاکم ثم قال هذا اساد صحیح و المتن منکر الخ.

(٣) وعن عبدالله بن سلام عن رسول الله و اله المسلام و الدوهم الذي يصيبه الرجل من الربوا اعظم عندالله من ثلاثه و ثلاثين يزيمها في الاسلام و و اه الطراني في الكير من طريق عطاء الخراساني عن عبدالله و لم يسمع منه و رواه ابن ابي الدنيا و الغوى وغيرهما موقوفاً على عبدالله وهو الصحيح قال العبد محمد شفيع غفرله ان الموقوف في هذا الباب كالمرفوع حكماً لكونه مما لا يدرك بالقياس كما هو متفق عليه عبد ارباب الاصول

حدیث نمبراے معلوم ہواکہ سود کھانے والے اور دینے والے اور اس کے لکھنے والے اور شمادت دینے والے سب پر آپ ﷺ نے لعنت فرمائی ہے۔

اور حدیث نمبر ۲سے ثابت ہوآکہ سور میں تمتر قسم کے بوے بوے اُن ہیں جن میں سے اولی گناہ کامر تبداییاہے جیسے کوئی اپنی مال کے ساتھ زناکرے۔

صدیت نمبر ۳ ہے معلوم ہواکہ سود ہے جو در جم حاصل کیا جائے وہ اللہ تعالی کے نزدیک تینتیس زنا ہے بھی زیاد ہدتر ہے سود کھائے والے کے ساتھ مسمانوں کو یہ معاملہ کرنا چاہئے کہ اگر کوئی شخص اس پر قدرت رکھتا ہے کہ بجبر واکراہ اس کو سود کھانے ہے روکدے تو جبر اروکے لور اگر اس کی قدرت نہیں تو زبان ہے منع کرے لور اگر اس کی بھی قدرت نہ جو تو دل میں مکروہ سمجھے لور خود اس سے علیحدہ ہو جائے۔ گذا مو وی عن النبی عیانے صویحاً صحیحاً،

سوداور ترک نماز دولول میں کو نسا گناہ زیادہ ہے

(سوال م کا) زید کا قول ہے کہ بازی کا گناہ زیادہ براہ ہور عمر کا قول ہے کہ سود کھانے واس کا گناہ زیادہ براہے شرعا کس کا قول سیج ہادر ہے نمازی کے جنازہ کی نماز برا تھی جائے گی یا نہیں۔؟

البجواب) ترک نماز اور سود کھانا دونوں کہیرہ گناہ ہیں بعض چشیات ہے ترک نماز بردھا ہوا ہے اور بعض چشیات ہے سود کھانا اس استبارے کہ نماز حق انتہ اور سود حق العبد میں داخل ہے سود بر ھا ہوا ہے اور حدیث میں سیس جو گوشت انسان کے بدن میں مال حرام سے پیدا ہوا ہووہ جنت میں شمیں جا سکتا اور اس استبارے کہ نماز تمام اعمال و عبادات کی اصل ہے اور حدیث میں شمین جا سکتا اور اس استبارے کہ استبارے ترک نماز بردھا ہوا ہے اور بہر حال دوز تے میں بہنچ نے کے لئے دونوں کافی ہیں۔ اور مشل مشہور ہے۔ استبارے ترک نماز بردھا ہوا ہے اور بہر حال دوز تے میں بہنچ نے کے لئے دونوں کافی ہیں۔ اور مشل مشہور ہے۔

استبارے ترک نماز بردھا ہوا ہے اور بہر حال دوز تے میں بہنچ نے کے لئے دونوں کافی ہیں۔ اور مشل مشہور ہے۔

استبارے ترک نماز بردھا ہوا ہے اور بہر حال دوز تے میں بہنچ نے کے لئے دونوں کافی ہیں۔ اور مشل مشہور ہے۔

استبارے ترک نماز بردھا ہوا ہے اور بہر حال دوز تے میں بہنچ نے کے لئے دونوں کافی ہیں۔ اور مشل مشہور ہے۔

استبارے ترک نماز بردھا ہوا ہے اور بہر حال دوز تے میں بہنچ نے کے لئے دونوں کافی ہیں۔ اور مشل مشہور ہے۔

استبارے ترک نماز بردھا ہوا ہوا ہے اور بہر حال دون تے میں بہنچ ہوں ہو جد کیک بیرہ اور مشل مشہور ہے۔

کیکن نماز جنازہ بے نمازی اور جو سود خور ' ہو دونول 'پر پڑھ بیٹی چاہئے کیونکہ یہ دونوں اگر چہ انتہائی فاسق ہیں مگر دائر ہاسلام سے خارج نہیں اور حدیث میں ہے۔ صلوا خلف محل ہو و فاجو ِ .

سر کاری بینک ہے سود لیٹا

(سوال ۱۷۱۱)سر کاری بینک سے سود لیٹا جائز ہے یا شیں۔؟

(الحواب) دار الحرب میں کفارت سود لینا بھی جمہور ائمہ و ملہء کے نزدیک حرام ہے امام مالک وامام شافعی اور امام حدین حنبل اور انمہ حنفیہ میں ہے امام ابو بوسٹ ای حرمت کے قائل ہیں ابدتہ امام اعظیم ابو حقیقہ اور امام محمد کا مام احمد میں صفیان توری اور ایرا ہیم تحمی کا بھی محمد کے دار الحرب میں اس کا جواز منقول ہے اور طحاوی نے مشکل الآثار میں سفیان توری اور ایرا ہیم تحمی کا بھی میں ٹر ہے نقل کیا ہے۔ مشکل الآثار صفحہ اس جلد س

پھراس میں بعض مثاب نے بیہ شرط بھی انگائی ہے کہ سود لینا جائز ہے وینا جائز شمیں

قال في البحر وعيره ولا بين الحربي و المسلم ثمه اى لار بوبينهما في دارالحرب عندهما خلافاً لابي يوسف الى قوله الاانه لا يخفى انه انما اقتضى حل مباشرة العقد اذا كان الزيادة ينالها المسلم فالربوا اعم من ذلك الخ وقال الشامي بعد نقل هده العبارة من فتح القديروقد التزم اصحاب الدرس ان مرادهم من حل الربا و القمار مااذا حصلت الزيادة للمسلم نظراً الى العلة وان كان اطلاق الجواب خلافه ثم ايده بعبارة السير الكبير و الصغير (شامي باب الربو صفحه ٨ - ٤ جلد ٤)

پھر امام صاحب کے قول کا بھی بہت ہے معاء محققین نے اپیا مطلب بیان کیا ہے جو جمہور کے خلاف نہیں رہتا نیز ہندوستان کے دارالحرب ہونے ہیں بھی علاء کا اختلاف ہے نیز سود کے متعلق قرآن و حدیث میں جس قدرو عیدیں آئی بیں جو ہر امتبار سے قطعی بیں ان کود کھے کر بھی کوئی مسممان اس کی جرات نہیں کرتا کہ جس معاملہ میں سود کا اختال بھی ہواس کے پاس شہ جائے کیونکہ حدیث میں ہے کہ سود کے نہیں کرتا کہ جدیث میں ہے کہ سود کے

معاملہ میں بہت نشم کے گناہ آدی کو ہوتے ہیں جس میں ادنی گناہ ایسا ہے جیسے کوئی اپنی مال سے زنا کرے احوام فی باب الربو من المشکوۃ نیز حدیث میں ہے کہ سود سے جو آدی ایک در ہم یا صل کرے وہ چھتیس زنا ہے بھی بدتر ہے مشکوۃ اس لئے حضر اس صحبہ و تا حسن اور ائر اسلام نے اسبارہ میں جمیشہ احتیاط کی جانب کو انتیار کیا ہے خود فاروق اعظم فرماتے ہیں فدعو الربا و الریستہ لیمن سود کو بھی چھوڑ دواور اس کے شب کو بھی نیز شعبی حضرت فاروق اعظم ہے روایت فرماتے ہیں تو کیا تسعة اعشار الحلال خشیة الربا کو العمال باب الربا من باب الافعال.

یعنی ایک چیز کے نو جھے حلال ہول مگر د سویں حصہ میں سود کاشیہ ہو تو ہم ان نو حدل حصول کو بھی سود کے خوف ہے چھوڑ دیتے ہیں۔

ابدا کفار کے بینحول ہے مود لینے کے متعبق بھی معائے متعقین کا قاوی بظر احتیاط ای پر ہے کہ جائز نہیں اب رہا ہد امر کہ کوئی شخص روپیہ محض فر من حفاظت بینک میں جن سرے سود لینے کا ارادہ شیں تو میں تو میں ناہ ہے اس واسطے کہ اس میں اعانت ہے سود خواروں کی اور کفار کی اور ان کی اعانت بالفصد حرام ہے حدیث میں اس شخص پر بھی اعنت آئی ہے جو سود خوار کی اعانت معامد سود میں سرے ، مشکوق شریف نیز قرآن شریف سے شریف میں اور آسر سود لے کر صدف سرے کا ارادہ ہو تو بھی ور ست نہیں کیونک میں تو کہ سود لین فر ست نہیں کیونک میں تو کر نے کی نیت ہے جس طرح چوری کرنا ڈاکہ ڈالنا جائز نہیں اس طرح سود لین بھی جن ہو سیانت کو جائز نہیں البت اگر کسی نے ملطق سے سود لے لیارہ پینک میں جنج کر دیا اور اس کا سود بینک میں جنج ہو سیاتا تھا کہ سے میسانیت کی جملیج کی تھی تھی جو سیاتا ہو گئی ہو سیاتا ہوں کہ اس صدف میں نہیت ہو گئی ہو تیا ہو ہو جائل ہے میں اس خبیت آمد فی سے جو کر صدف کر میں اس خبیت آمد فی سے جو کر کے کہ اس صدف میں نہیں ہو کا دے صدف کی تاہ ہو گئی ہو ہو کی ۔ اس ضدف میں سے سیجھ کر صدف کر کے کہ اس صدف میں نہیت کے اس خبیت آمد فی سے بی کہ کر صدف کر کے کہ اس ضبیت آمد فی سے بری ہو جو کی ۔ اس نیت سے اس کو صدف کانہ سسی مگر ایک سانہ سے بازآ نے کا تواب بھی مل جو سے کا۔ در مینا رکانا بالز کو قبیل ہو ہو کا۔ اس نیت سے اس کو صدف کانہ سسی مگر ایک سانہ سے بازآ نے کا تواب بھی مل جو سے کا۔ ور مینا رکانا بالز کو قبیل ہو ہو کا۔ اس نیت سے اس کو صدف کانہ سسی مگر ایک سانہ سے بازآ نے کا تواب بھی مل جو سے کا۔

فى شرح الوهبانية من البزازية انما يكفر اذا تصدق بالحرام القطعى اور شامى ملى ب. قوله اذا تصدق بالحرام القطعى مع رجاء الثواب الباشى عن استحلاله اورشر نهالى كرساله حفظ الاصغرين عن اعتقاد ان الحرام لا يتعدى الى ذمتين شرب. لا يقصد به اى بالنصدق من المال الخبيث تحصيل الثواب بال تفريغ الذمة و مثله فى شرح المشكوة لعلى القارى اوراً مسئله كى الوبواى مختين منظور مو تورساله تحذير الاخوان عن الوبواى الهدوستان نيز رفع الضنك عن منافع البنك طاحظه قرائمين.

الغرض بینک میں رو پہیے جن کرنا جائز نہیں خواہ سود لینے کی نیت ہویانہ ہولیکن اُس کی کارو پہیے مسئلہ معلوم ہو نے پہلے جن ہویا کسی قاؤنی مجبوری ہے جن کردیا ہو تواس کا سود بینک میں نہ چھوڑے بلکہ لے

کر غربالور فقراء پرصدقه کردے ^ا۔ دارالحر**ب می**ں غیر مسلموں ہے سود لیٹا

(سوال ۷۶۲) کیا ہندوستان میں آن کل سر کاری بینک اور ڈاکنانہ اور غیر مسلموں ہے سود لینا جائز ہے ہے نہیں۔؟

(البحواب) دارالحرب میں غیر مسلموں سے سود لینے میں اختلاف ہے امام اعظم اور امام محمرُ جا زفر مات ہیں اختلاف ہے امام اعظم اور امام محمرُ جا زفر مات ہیں ہیں اور جمہور علماء اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد اور حفید میں سے امام ابو یوسف حرام فر مات ہیں روایات اور آیات قرآن کر یم میں بنوام مطلقا سود کی حر مت اور سخت و عمید میں مذکور میں اس لئے احتیاط میں ہے کے ناجائز قرار دیاجائے۔واللہ اتعالی اعلم

ايش ححح

(سوال ۷۶۳) علاوہ اہل اسلام کے دیگر مذاہب کے لوگول سے سود لیٹا جائز ہے یا شیں۔؟

(المجواب) سود لیناکسی سے جائز نہیں مسلمان ہو یا ہندو۔احتیاطی قنوی بھی ہے اگر چہ بعض میں ۽ کااس میں اختیافی میں اختیاف ہے کیونکہ حدیث و قرآن میں اس کی وعیدیں اس قدر سخت آئی میں کہ سود کے شبہ ہے بھی پڑن ضروری معلوم ہوتا ہے۔واللہ نفالی اعلم۔

> جور و پہیا گور نمنٹ نے کسی مسلمان سے بطور ظالمانہ ٹیکس لیا وواس کو سر کاری بینک و غیر ہ ہے۔ نام سودوصول کر سکتے ہیں۔؟

(سوال ۷۶۴) گور شمنٹ آف انڈیا نے اپنے پر ائز ہونڈ کے نوٹ جاری کئے ہیں ان پر جماب ۲ فی صدی سال نہ سود ملن ہے ہیں کہ گور شمنٹ آف انڈیا کو تقریباً تین ہزار روپید سالاندائلم نیکس دیتا ہوں نو سیا میر ہے لئے جائز ہوگا کہ ہیں بانڈ خرید کراس کا سودائل نمیت سے لوال کہ جھ سے گور شمنٹ بیدر قم انکم نیکس جوشری ایک ناجائز مطالبہ ہے وصول کر پیل ہود ہیں وائیس لے رہا ہول۔ جولوگ گور شمنٹ کو کسی قشم کا نیکس و فیہ و شمیس دیتے ان کو فد کورہ قشم کا سود لیمناج کرنے ہیا شمیل ؟

(اللحواب) جس قدر روپیہ گور نمنٹ آپ سے بذر جد نیکس وصول کرتی ہے ای قدر روپیہ آپ گورنمسی
بینک یادوسر سے محکمات سرکاری سے جس طرح ممکن جو وصول کر سکتے ہیں گور نمنٹ اس کا نام سود رکھے یہ
کچھ اور آپ اپنا جائز مطالبہ وصول کرئے کی نمیت سے لیس تواس بیس کچھ مضا اُقلہ نہیں۔اور آپ کے حق میں
سود نہ جو گا ایسے مواقع بیس فقہ ، رقعہم القد نے اس کی بھی اجازت دی ہے کہ انبیے حق کی مقدار چوری یا
خصب کر کے بھی اگر کوئی شخص اپنے مدیون سے وصول کرلے تو جائز ہے۔ قال الشامی فی باب حد السرقة فاذا
ظفر ممال مدیونہ لہ ایا خذویانہ بل ایا خذمن خلاف الجنس علی مانذ کر ہ قریباً (شامی ص ۲۱۸ج سے)

یہ جواب تھریزوں کے دور حکومت میں مدیان اللہ جند کا قرول کی عمل داری تھی پاکستان میں یہ عظم جنیں ہے مجمد عاشق النی

دوسرے مسلمان جن کا کوئی مطالبہ ٹیکس وغیر ہ کی وجہ سے بند مہ گور نمنٹ نہیں ہے ان کے لینے سود لیٹا جائز نہیں اس مسئلہ میں علماء کا اختلہ ف ہے لیکن سود کے بارے میں جوو عیدیں شدید قرآن وحدیث ہیں عموم کے س تحد وارو ہوئی ہیں ان کود کیمتے ہوئے احتیاط فتوی میں کہی ہے کہ ناجائز قرار دیاجائے۔وا ٹنداملم۔

يىمئە زىدگى

(سوال ۷٤٥) ایک کمپنی جو مشهور ہے اور جان کا یہ کرتی ہے۔ اس کے شر اکط بھی ہیں ہیں کہ پہنچہ عرصہ تک اور جینے اللہ ور میان و معرہ کے وہ شخص مر جاتا ہے تو حسب و مدہ رو ہید دیتے ہیں آیا جو کمپنی سے جمع شدہ رو ہید سے زائد رو ہید ملتا ہے میہ رو ہید لین جائز ہیں ؟

(العجواب) مید رو ہید لینا جائز شمیل دووجہ ہے۔ اول تو سود ہے دو سے قمار۔ اور دونوں حرام ہیں اس کا لینے والا سود اور جوئے دونوں کا گئہ گار ہوگا۔

(ایشاسوال ۲ ۲۷) زندگی کایمه کرانا جائز ہے یا شیں؟

(المجواب) زندگ وغيره كايتمه م وجه شرعا جائز شين كيونكه اس بين سود بهى به اور قمار بهى ـ اور به وونون چيزين حرام بين ـ بقوله تعالى انما المخمر والميسر والانصاب والارلام الآيه واحل الله البيع وحوم الربوا ،الآيه، والله تعالى اعلم

تسی مسلمان فنڈی امداد کے لئے سود لینا جائز تہیں

(سوال ۷٤۷) بخوف سرقہ کوئی شخص جیال شحفظ اپنی بیشتر رقم بینک یاڈا کانے میں جمع کرے سود کا مستحق ہو کراس حق کو حاصل کر کے اپنے صرف میں ، سکتا ہے یا نہیں ؟ لار کیا سود کاو صول نہ کرنا، رست ہے جبکہ اس سے غیر مسلم سوس مٹیول کو فائد بہنچتا ہے اور کیا سود حاصل کر کے سی رفاہ مام میں خرج کی کردیناد رست ہے مانہ ؟

(المجواب) بخرض تحفظ الیے فنڈ میں روپیہ جنٹ کرنا جائز ہے جس میں سود نہیں لگایا جاتا اور سود کو اس لئے حاصل کرنا کہ اس کو کسی رفاہ عام کے کام میں خرج کی جائے گاجائز نہیں۔ جیسے اسی غرض کے لئے چوری اور ڈاکہ جائز نہیں ہو سکتا۔ ابعد اگر نادانسٹی اور غفت ہے کسی کے اکاونٹ میں سود لگادیا گیا ہے تو اس کا سود وبال نہ چھوڑنا چاہئے کیونکہ اس سے میسائیت کی تبییغ کی جاتی ہے۔ بائے وہال سے لیکر فقر اء م مس کیس کو بغیر میت ثواب دیدین چاہئے اپنے خرج میں لانا جائز نہیں۔ کذافی سب المذہب واللہ تعین کا اسلم۔

سودے بیخے کی بعض تدبیر میں

(معوال ۷۶۸) کیا فرماتے ہیں ملاء دین مفتیان شرع متین اس منعه میں که آج کل سر مایید داروں کی ایک

پارٹی نے محض و نیوی من و کومد نظم رکھتے ہوئے سود کی حسب ذیل صور اوّل کوئیٹالسلم کا متر اوف قرار دے اسر سرکالیمنالور و بناجائز قرار دید ہی ہے اور اس بارہ بیس چندا کیک ملاؤں کو بھی اپناہمنوا کرلیا ہے وقتی ہنم ورت کا حیلہ کر کے اس کو جائز قرار دید ہی ہے بینانچہ صلع ہذا میں ہے وہ عام پھیل رہی ہے اس لئے ہندو ستان کی سب سے مالی پاید دارانا فقاء ہے استد مائی جائی ہے کہ وہ متداس کو مشر حوالا کی حقہ ہے واضح فرمادیں۔
(۱) جبکہ غلہ کامر وجہ نرش وروپید فی من ہو تو ایک مسلمان اس کو تیمن روپید فی من کے حساب سے اہم یخہ قرض میعاد فرو خت کرے یہ درست سے انہیں ؟

(۲) ایک شخص ارزال فتم کا ناله میعادی قرضه پرویکر مبادلة گرال قیمت ناله حاصل کرے ؟

(۳)ایک مختص ایک من ندر دے ً مرایک میعاد مقررہ کے بعد وہی نلہ دومن لیوے اور اس کو جائز تصور 'مرسر؟

(۴)ائیک شخص ایک د فعد مروجه نرخ سے تم نرخ پر قبضه دیکر میعاد مقرره کے بعد اس سے اعلی قبمت غله ای نرخ پرلیوے۔۔

(۵) فصل ایستاده یامیوه دار در نتمان دانرخ قبل از پختگی کرلیوے توبید درست ہے باند؟

(۲) کوئی اراضی یا مکان بھیغد رہن خرید کر اراضی ہے پیداوار اور مکان ہے گرایہ حاصل کرے اور پھر اپنا نقدی رو پہیہ بھی سالم لے یوے۔ مزید بران ان سب صور نول کو جائز تصور کرنے والے کے لئے کیا تھکم بوگا۔ ؟

(الجواب) اس کی چند صور تیں ہیں۔ بعض چائز اور بعض اجائز کتے ہیں۔ چائز صورت ہے کہ سقد ہے کہ وقت ہیں نہ کہا جو کے ادھار کی جہ ہے اتنارہ پیر زاند لیتنایاد بتا ابول بلحہ ویسے ہی وجہ قرض و بنے کے چھ جھاؤبر ھادیا چائز ہے ساحب ہدایہ نے باب المرائحہ ہیں فرمایا ہے۔ الا توی ال الشمن یزاد لاجل الاجل و بمثله صوح فی الکنز والبحر والفتح والدر مختار والشامی وغیرها من باب المرابحة اور تاجائز صور تیں ہے ہیں کہ سقد کے وقت یول کہاجائے کہ اگر تم فقد لوگ تو یہ قیمت ہوگی اور المعار الوجائے تو یہ رہا ہے تا کہ المرابحة والدار الحاد ہوگی اور دوماہ کے ادھار کی اور دوماہ کے ادھار کیا اور الی شہرین کے المحاد ہو العالمگیرینر جل باع علی انه بالمقد کدا وبالسیة کذا او الی شہرین بکذ الم یحز (حلاصة الفتاوی ص ا ۱۰ م م وقتاوی عالمگیری، کشوری ص ا ۲۰ م م وقتاوی عالمگیری، کشوری ص ا ۲۰ م م وقتاوی

من بیرے : بال اس میں یہ امر بھی قابل غور ہے اور اس کا لخاظ ضروری ہے کہ اگر یہ شرط صراحة نہ ہو مگر عرفااس کو شرط سمجھا جائے گئے اور یہ معروف و مشہور ہو جائے کہ یہ معاملہ ہی بدون اس صورت قرض کے نہیں ہو تا تو حسب قاعدہ تھی یہ المعروف کالمشر وط (اشباہ) یہ بھی بھی بھی تھی شرط ہو کر بیچ کو فاسد کر دیے گا۔ (۴) اس میں بھی اگر عقد کے وقت یہ شرط لگائی کہ جم تم کو فلان نلد میعادی قرض پر اس شرط ہے دیے جیں کے تم فلان قشم کا عدہ نلہ جمیں فران نرخ ہے دیدو تو یہ بیچ فاسد ہے اور اگر وقت عقد میں یہ شرط نہ لکائی تھی بایحہ بیج توعام و ستور کے موافق میعادی قرضہ کے طور پر کامل ہو چکیاس کے بعد مشتری نے راضی ہو کر گرال قشم کا نعد اس کوار زال دیدیا تو بیہ چائز ہے۔و ہذا طاہر عما سو دہ فی العالم نگیریہ فی السیع بالشوط. (۳)اس کا بھی وہی تھم ہے جو نمبر دوم میں ند کورہے کہ شرِطۂ قت عقد کرنے کی صورت میں ناجا نزورت ہو نز

(۳) اس کا بھی و بی تھم ہے جو نمبر اول میں گزرا کہ عقد کے وفت اگر بوں سے کہ اگر تم ادھار لو گے تواس نرخ ے ملے گا تونا جائز ورثہ جائز ہے۔

(۵) نئے فاسد ہے جس کا تھم ہی ہے کہ طرفین کے ذمہ شرعان کا فنے کرنا نہ وری ہے۔ لیکن اگر فنے نہ کریں تو ملک ہو جاتا ہے گذا فی عامة کتب المفقد تو ملک ہو جاتا ہے گذا فی عامة کتب المفقد (۲) رہن کی آمد فی آمد فی اگر چہ مالک کی اجازت ہے ہو مرتمن کے لئے ناجائز ہے اور سود کے تھم میں ہے۔ کل قرض جو نفعاً فہو ربوا علامہ شامی نے بحث کے بعد اس پر فتوی دیا ہے اور اس کو اختیار فرمایا ہے۔ واللہ سے نہ وتعالی الملم۔ ۱۲ رجب میں ہے۔

محصور دور پرانعام

(سوال ۹ ٪ ۷) ایک جگد گھوڑ دوڑ میں پانچ پانچ رو پید کا ٹکٹ مانک گھوڑے سے لیا جاتا ہے اور اگر وہ ٹکٹ واا! گھوڑ الول نمبر پر آوے تو پانچ پانچ رو پید کے بجائے سویاا یک ہزار رو پید تک مل جاتا ہے آیا یہ صورت جائز ہے یا نمیں۔؟

(المحواب) یہ صورت گھوڑ دوڑ کی جو دوسرے طریقہ کے عنوان سے بیان کی گئی ہے شرعاً جائز ہے کیونکہ ورحقیقت اس شرط کی صورت نبی نبیس بلتھ ایساہے کہ یہ بی گئے رو پیپہ تو گھوڑ دوڑ میں گھوڑ ہے واخل کرنے کی فیس کلب لیتا ہے اور پھر جس کا گھوڑ ابڑھ جاوے اس کو پچھ رو پیپہ ایک ہزار تک بطور انعام ویتا ہے تو یہ رو پیپہ شرط پرنہ ماربلتہ ابلور انعام کے حاصل جواجس میں کوئی شرعی گناہ نہیں۔وائندا علم

گھوڑ دوڑ کے شرعی احکام اور اس میں تمار کی حرمت

(سوال و ۷۵) دمش کے ایک فتوی کی نقل ارسال خدمت کر تاہوں اس فتوی کے مطابق اسلام میں بعض حا، ت میں گھوڑ دوڑ میں بازی لگانا جائز ہے میں مفتکور ہول گا گر جناب ہز ایجسنلسی احمور زجز ل صاحب کی معلومات کے لئے اپنی رائے سے بھی مطلع فرود یں۔ فقط

(الجواب) بسم الله الوحكن الوحيم كرم قرمائ محترم اسلام عليكم ورحمته التد

بجواب مراسلہ نمبر ڈی ۱۱۳ میں جی ۵ مور ندہ ۸ نومبر ۱۹۵۰ گور دوڑ کے متعلق د مشق کانتوی مرسلہ

(۱) گور نرجز ل پائٹان جناب ناظم لدین صاحب مراہ جیں جن کے تھم سے یہ سوال میرے پائ بھیجا یا تحد ۱۴ محر شفیع

(گھوڑدوڑ کے شرعی احکام)

بہت ہے کام ایت ہیں کہ ان کی صورت کھیل تماشا کی ہے گران کے ذرایعہ قوت جہداور صحت جسمانی وغیرہ کے اہم فوائد میں مسل کئے جائے ہیں ایسے کھیلوں کو شریعت اسلام نے خاص شرائلا کے ساتھ نہ صرف چائز بلاحہ ایک درجہ میں مستحسن سمجھا ہے اور ان میں بازی لگائے اور مسابقت کرنے کی بھی اجازت وی ہے (جر طیلہ اس میں قمار کی صورت تہ ہو) جس طرت ایسے کھیلوں سے بختی کے ساتھ منتی کیا ہے جمن میں قمار بازی ہویا جن میں انفرادی یا اجتماعی مصر تیں ہیں ان کھیوں کے جائزونا جائزاقسام کی تفصیل اس تحریم میں گار بازی جو یا نزونا جائزاقسام کی تفصیل اس تحریم کے آخر میں آئے گی۔

گھوڑ دوڑ)

صدیت میں حضرت عبد اللہ ن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ علی نے گھوڑووڑ کرائی (ادکام القرآن جساس صفحہ ۱۸ میں اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ علی ہے ارشاد فرمایا لا سبق الاقبی خف او حاضو او نصل (جامع صفحہ بر منز مسند احمد غن الی جر برۃ) حدیث میں افظ سبق دارہ ہواہے جس کے معنی اس معاوضہ کے ہیں جو کسی بازی میں آگے ہوجے والے کو دیا جاتا ہے (صوح به فی مشوح المحامع اس معاوضہ کے ہیں جو کسی بازی میں آگے ہوجے والے کو دیا جاتا ہے (صوح به فی مشوح المحامع

الصغیر) اس لئے معنی حدیث کے بید ہیں کہ کسی مسابقت (بازی) پر معاوضہ یا انعام مقرر کرنا جائز نہیں بجز او نٹول کی دوڑیا گھوڑ دوڑیا تیر اندازی ، نث نہ بازی کے احادیث فد کورہ ہے معلوم ہوا کہ خاص صور تول میں بازی و مسابقت اور اس پر معاوضہ یا انعام مقرر کرنا صرف فد کورہ تین چیزول میں جائز ہے اور بعض حفر ات فقہانے پیادہ دوڑ میں بازی لگانے کو بھی فد کورہ تین قسمول کے ساتھ شامل کر کے چار قسمین کردی ہیں کیو نکہ پیادہ دوڑ بھی قوت جہاد کے اسباب میں سے ہے اور حضر ت صدیقہ عائشہ کی ایک حدیث اس کی مؤید ہے بیادہ دوڑ بھی قوت جہاد کے اسباب میں سے ہے اور حضر ت صدیقہ عائشہ کی ایک حدیث اس کی مؤید ہے (شامی صفحہ کہ سے کہ الکراب

گھوڑ دوڑ وغیر ہبازی اور اس پر معاہ ضدیاانعام کی چند صور تیں ہیں جن میں حسب تشریح قرآن وحدیث بھض جائز ہیں بعض ناجائز۔

(گھوڑ دوڑ کی جائز صورتیں)

مندرجہ ذیل تمام صور تول میں جواز کے لئے دوشر طیں ارزی میں اول میہ کہ اس کام کامقصد محض کھیل تماشہ نہ ہوباہحہ قوت جمادیاورزش جسمانی ہو دوسرے میہ کہ جوانعام مقرر کیا جادے وہ معلوم متعین ہو مجہول یا نیم معین شہر ہو (شامی وغیر ہ)

(۱) فریقین جوایے اپنے گھوڑے ووڑا کربازی لگارہ ہیں آپس میں کی کو کسے لیناوینانہ ہوبائد حکومت وقت یا کسی شخص یا جماعت کی طرف ہے بطور انعام کوئی رقم آگے ہو جے والے کے لئے مقرر ہوالبدائع الضائع میں ہو کلدالک ما یفعلہ السلاطین و ھو ان یقول السلطان من سبق منافلہ گذا فھو جائز لما بنیا ان ذلک --- التحریص علی استعداد اسباب الجهاد خصوصاً من السلطان (بدائع ص ۲۰۲ ج ۲)(شامی ص ۲۰۲ ج ۹)

(۲) دوسر ی صورت میہ ہے کہ آگے بڑھنے والے کے سئے معاوضہ یاانعام فریقین ہی ہیں ہے ہو مگر صرف ایک طرف سے جو دوطر فہ شرط نہ ہو مثنی زیدو عمر گھوڑوں کی دوڑ لگارہے ہیں زید یہ کھے کہ اگر عمر آگے بڑھ کی تو میں اس کو ایک ہزار انعام دوں گادو سری طرف کی شرط نہ ہو کہ میں آگے بڑھ گیا تو عمر میہ روپہ ججھے د برگ

(٣) فریقین میں دو طرفہ شرط بھی حنفیہ کے نزدیک ایک خاص صورت میں جائزے وہ یہ ہے کہ فریقین ایک تیسرے گھوڑے سوار کو مثانا خالد کو دہیتے ساتھ شریک کرلیں پھراس کی دوصور تیں ہیں (الف) شرط کی صورت یہ تھیرے کہ زید آگے بڑھے تو عمر ایک ہزار رو پیداس کو دے اور عمر بڑھے تو زیدا تئ رقم اس کو اداکرے اور خالد بڑھ جائے تو اس کو پچھ دین کسی کے ذمہ نہیں یا (ب) شرط اس طرح ہو کہ خالد آگے بڑھ جائے تو دیا ہے تو زید و عمر دونوں یاان میں سے ایک آگے بڑھے تو جائے تو دوسرے ہراس کو ایک ہزار اداکر نا درم آئے۔ خوالد کے ذمہ بچھ نہیں لیکن زید و عمر میں جو باہم آگے بڑھے تو دوسرے ہراس کو ایک ہزار اداکر نا درم آئے۔ ان دونوں آدم ہوں میں جو تیسر آدمی شریک کی گیا ہے اس کو حدیث کی اصطلاح میں محلل کہا گیا ہے اور دونوں ان دونوں تیس محلل کہا گیا ہے اور دونوں

صور تول میں بیام مشتر کے تیسرے آدمی کامعامد نفع و ضرر میں دائز نہیں ہیجہ ایک صورت میں اس کا نفع متعمین ہے دوسرے میں اس کا پچھ اقتصال نہیں۔

اس تیمری صورت کے لئے جب بھر تک صدیت یہ ضروری شرط ہے کہ یہ تیم اگورازید و مم کے گوروں کے ساتھ مساوی حیثیت رکھتا ہو جس کی وجہ سے اس کے آگے ہو ھے اور بیچھے رہ جائے کے وونول احتمال مساوی ہوں ایسانہ ہو کہ اس کے کمز وریاعیب کی وجہ سے اس کا بیچھے رہنا باوہ نیقی ہویازیادہ توی و چالا کہ ہونے کی وجہ سے اس کا بیچھے رہنا باوہ نیق فوسین و ھو لا چالا کہ ہونے کی وجہ سے اس کا آگ ہو سان فرسین و ھو لا جامل ان یسبق فھو قدمار اور ابو دانو د مسئلہ احمدی

البدائع الصنائع میں شرائط جواز بیان کرتے ہوئے قد کورالصدر تفصیل لکھی ہے لھ (بدائع ص ۲۰۶ ت) ب بیز عالمگیری کی ساب الخطر والاباحث باب نمبر ۲ اور شامی صفحہ ۳۵۳ ج۲) میں بھی یہ سب تفصیل موجود ہے۔ (گھوڑ دوڑکی ناچائز صور تیں)

(۱) گھوڑ دوڑ و غیر ہ کی بازی محصٰ کھیل تماشا یارو پہیے کے طمع کے لئے ہو استعداد توت جہاد کی نہیت نہ : و (شامی)

(۲) معاوضہ یا انعام کی شرط فریقین میں دو طرفہ ہو اور کسی تمیسرے کو اپنے ساتھ بتفصیل ند کورہ بالانہ ما بیا جائے توبیہ قمار اور حرام ہے(ہدائع۔شامی۔عالمگیری)

(۳) اس کی مروجہ شکل کہ گھوڑوں کی دوڑ کسی کمپنی کی طرف سے ہوتی ہے گھوڑے کمپنی کی ملک اور سواراس کمپنی کے ملازم ہوتے ہیں اور دوسے اوگ گھوڑوں کے نمبر پر اپنا اپناداؤ لگاتے ہیں جس کی فیس ان کو داخل کرنا ہوتی ہے جس نمبر کا گھوڑا گئے اس پر داؤلگانے والے کو انعامی رقم مل جاتی ہے بہتی سب او گوں کی فیس عنبط ہو جاتی ہے یہ صورت مطلقاً قمار اور حرام ہے۔ اول تواس ریس کو قوت جہاد پیدا کرنے سے کوئی واسط نہیں کیونکہ قماریازی لگانے والے نہ گھوڑے رکھتے ہیں نہ سواری کی مشق سے ان کو پچھ کام ہے۔

ٹانیاجو صورت معاد ضد رکھی گئی ہے کہ ایک شق میں داؤ لگانے والے کو انعامی رقم ملتی ہے اور دوسرے شق میں داؤ لگانے والے کو انعامی رقم ملتی ہے اور دوسرے شق میں اس کو اپنی دی ہوئی فیس ہے بھی دست بر دار ہو تا پڑتا ہے میہ میں قمار ہے جو بھی قرآن حرام ہے مید مروف معروف تھی اس کا تھم لکھا گیا ہے۔

اوھار کی وجہ سے قیمت زیاد ولینا

(سوال ۷۵۱) زید بوجہ او صارے زن بازارے کم فروخت کرتا ہے آئر جائز ہے تو قاضی خال اور مبسوط فے جونا جائز ککھا ہے اس کا جواب کیا ہوگا۔

(البعواب) ادهار کی وجہ سے نرخ بازار سے کم فروخت کرنا جائز ہے مگر خداف مروت اور مکروہ ہے دلیل جواز پر صاحب مدارید کا قول ہے باب مراہ بھر ہیں ہے۔الا توی اند یزاد فی الثمن لا جل الاجل و قال فی المحو من باب المرابحة لان للاجل شبها بالميع الا ترى انه يزاد في الئمن لا جل الا جل ثم قال بعد اسطرالا جل في نفسه ليس بمال ولا يقابله شئ من الثمن حقيقية اذا لم يشترط زيادة الثمن مقابلة قصداً ويزاد في الشمن لا جله اذا دكر الاجل بمقابلة ريادة الثمن قصداً فاعتر ماه في المرابحة احترازا عن شبهة الحيابة ولم يعتر مالا في حق الرجوع عملا بالحقيقة انتهى بحر الرائق صفحه ١٧٥ ح ٢٠ و مثله في الشامي من المرابحة ص ١٧٥ ح ٢٠

اور علامه كواكبي مفتى طب فواكد سميه مين لكصة بين لان المؤجل والاطوال اجلا انقص مالية من الحال ومن الاقصر اجلاً (فوائد سميه باب المرابحة ص ٣٨ ج ٢)

عبارات ند کورہ ہے ہوجہ ادھار کے زیادتی شمن کا جواز صاف معلوم ہوتا ہے قاضی خال کے باب

ا با جل والدین اور باب الربوا میں تو بھر اجمال ایسی کوئی چیز نظر شمیں پڑی جو اس کے خلاف ہواس لئے اگر

تہ ضی خال اور مبسوط کی عبارت می حوالہ باب وصفحہ و غیرہ تکھی جائے تو پچھ جواب عرض کیا جا سکتا ہے البت

ہرایہ کتاب الصلی میں جو یہ الفاظ بی الاعتباض عن الاجل حوام ان ہے اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے مگر

وہ اس صورت میں جب کہ ایجاب و قبول کے ساتھ بطور شرطیہ کہ جائے کہ اگر تم نقد لیتے ہوتو یہ قیمت اور

ادھار لیتے ہوتو یہ یاایک ممین کا اوھار لیتے ہو تو دس روبیہ ہوں گاور دو ممینہ کا اوھار لوگے تو بارہ و ہیں۔

ادھار لیتے ہوتو یہ یاایک ممین کا اوھار لیتے ہو تو دس روبیہ مول گاور دو ممینہ کا اوھار لوگے تو بارہ و روبیہ

ناجائز فرمات میں اور جو اوپر ندکور ، دوئی مطلقا ادھار کی وجہ سے قبمت کی زیادتی کو ممنوع شمیں قرارہ سے جیس ناجائز فرمات میں تقریباس کی شعر سے موجود ہے۔ وائند تعلی اعلم

ایصا ---- (سوال ۷۵۷) آیک شخص کے گر میں ایک سومن وهاان موجود تھا اسے تین مینے کی مملت پر تین روپیہ فی من کے سماب سے فروخت کردیئے اس وقت بازار میں وهاان دورد پیہ میں بخے شے مملت پر تین روپیہ فی من کے سماب سے فروخت کردیئے اس وقت بازار میں وهاان دورد پیہ میں بخے شے اس نے ادھار کی وجہ سے ایک روپیہ من فرخ بازار سے زیادہ ایا ہے بی کیا ہے ہے نئے در ست ہا نہیں۔ اس منلہ میں تفسیل ہے آگر ہو قت معاملہ کوئی قیمت متعین نہ کرے باتھ ہول کے کہ آگر ادھار رائیجو اب) اس منلہ میں قیمت ہا اور فقد لوگے تو دورد پیہ من بایول کے کہ ایک ممینہ کے ادھار پر دوروپیہ میں الماب لوگے تو تین روپیہ من قیمت ہا دوروپیہ من دول گا یہ صورت تو ناجا کرنے ہوان فی العالم گیر یہ من الماب العاشر فی الشووط التی تفسد البیع و جل باع علی انه باللقد بکذا و بالسیة بکذا او الی شہر بکذا و الی شہر یک الم جد کہ الم یہ نہیت نقد کے معاملہ اس طرح نہ کرے بائے پہلے یہ معلوم کرے کہ یہ مخص ادھار لے گا قیمت میں بہ نہیت نقد کے معاملہ اس طرح نہ کرے بائے کہ اللہ الموابحة الا تری ان الشمن یز ادلاجل الاجل و معاملہ الوب الموابحة الا تری ان الشمن یز ادلاجل الاجل و معالمہ فی البحر و الدر المختار و الشامی و الفتح.

اور جو صورت زیادتی قیمت می سوال میں ذکر کی کئی ہے وہ صورت ٹانمیہ کے اندر داخش ہے اس لئے یہ معاملہ جائز و صحیح ہے البتہ فاضی خال کی عبارت سے ایک شبہ ہوتا تھا اس کا مفصل جواب رہتے الاول کے پرچہ میں آئے گا۔ انشاء اللہ نتی کی۔واللہ اعلم

روپیه کی ریز گاری میں اد صار کس صورت میں جائز ہے

(سوال ۷۵۳) زید عمر سے ایب روپید کی ریزگاری لیناجا بتائے مگر عمر کے پاس ۱۲ پیسے بیں اوروہ کہتا ہے کہ چارآئے چینے عدیل لے جانا تو کیا یہ ایٹ نسید میں داخل ہے اور جائز ہے یا تنمیں ؟

(الجواب) اگرباره آئے کی ریز کارئی چندی کی قشم ہے ویتا بنت تو یہ صورت جائز نہیں کیونکہ بیٹے چاندی کی چندی کی چندی کی چاندی کی جائز نہیں کیونکہ بیٹے چاندی کی چاندی کے ساتھ ہے جس میں تفضل کی طرح نہیہ بھی حرام ہے اور آلر ۱۲ کے چیے یام وجہ آسیال و نجیر وگلت کے سکے ویتا ہے تو جائز ہے کیونکہ چنس مختلف ہوگئی اور قدر کا اتحاد آگر مانا بھی جائے تواس سے نہر حرام نہیں ہوتا ہے لما القول المعنی به لمافی الدر المختار وغیرہ و مفادہ ان القدر مانفرادہ لا یحرم النساء بخلاف الجنس فلیحرر . والله سبحانه و تعالی اعلم

باب القرض والدين (قرض كابيان)

قرض روپيه ويخ کي ايك صورت اوراس كا حكم

والدنا نير والمكيل والموزون و المعدود قرض.

رسوال کا ۷۵٪ زید نیم سے سی کے میں آپ کوروپید ویتا ہوں آپ اس روپید ہے گائے بیل، بھینس وغیرہ و کون سے فان قتم کے چڑے خرید کر میر ہے ہاتھ فروخت کیجئے کورجب پانچے سوروپید کا مثلاً چڑا ہیں ہو جاوے تو جھے کو خبر دیجئے میں وقت مقررہ پر ہانہ کا خیر میر کی اجازت آپ دو سرے ہے فروخت نہیں کر تے۔ خابی خرید میں اور میر ہے روپید سے جو مال خرید ابو گا خیر میر کی اجازت آپ دو سرے ہے فروخت نہیں کر تے۔ معرف نیان تمام ہاتوں کو منظور کر کے زید ہے بانچ سوروپید کے ایراور گر رسیر چڑا اخرید کرنے لگا جب پانچ سوروپید کا چڑا آخرید کر فر دی زید وقت مقررہ پر نہ آبید کے پندرہ دن کے بعد آلیان پندرہ دن کے اندر عمر کے چڑے کا وزن آتا کم ہوگی کے دوروپید میر کے حساب سے جھ سوروپید کی قیت چار سوروپید ہوئی اب زید کے اندر عمر نہیں اور چڑے کا وزن آتا کم ہوگی کے دوروپید میر کے وسول کرنا جا کیک سوروپید عمر سے وصول کرنا شر عاجاز ہے یا جہار سوروپید ہوئی تو کا وزن کم ہوئے کی وجہ سے عمر کو ہے نقصان ہوا کہ اس کے چھ سوروپید کے چڑے کی قیمت جوروپید عمر کو وزن سے ایک معاملہ دو سراو عدہ۔ زید نے جوروپید عمر کو ویا یہ تو سوروپید تو کوروپید عمر کو ویا یہ تو کوروپید تاہوں کہا ہوئی ہیں ہوئی ہے لمافی المهداید و عادید الدراہم ایک معاملہ عاریت ہیں کہ معاملہ عاریت ہیں موروپید کی ماریت قرض کے تھم میں ہوئی ہے لمافی المهداید و عارید الدراہم

اہذا جورہ پید زید نے عمر کو دیا ہے اس کے ذمہ قرض ہو گیا گھر عمر نے جو زید سے کہا کہ تم اس رہ پید سے جس قدر چرا اخریدہ میں اس کو دورہ پید سیر کے نرٹ سے تم سے خریدول گاور تم بغیر میری اجازت ک کسی دوسر سے کو نہ وینا ہے ایک وعدہ اور معاہدہ ہے جس کا حکم شر عابیہ ہے کہ اس کا بچرا کر ناضر وری ہے اور اس کے خلاف کرنا گناہ ہے لیکن خلاف کرنے کی صورت میں کوئی تاوان مالی اس پر شر عاعا کد نہیں ہو تا ہذا زید صورت نہ کورہ میں خلاف وحدہ کرنا گناہ ہے دورہاعث نقصان بینے کی وجہ سے گنہ گار توضر ور ہوالیکن عمر کو اس سے تاوان مالی وصول کرنے کا کوئی حق نہیں بلعہ عمر کو چاہیے تھا کہ جس وقت وہ مال خرید دیا تھا اور زید نے آنے میں دیر کی توزید کو ایک مرحبہ متنبہ کردیا کہ اب میر انقصان ہو تا ہے آگر تم نے خوداً کریا کسی کو بھی کرمال فی الحال وزن نہ کرایا تو میں دوسر سے کے ہاتھ بی دالول گا۔

حاصل ہیہ ہے کہ صورت مذکورہ میں زید کے سئے عمر ہے ایک سورو پبیدو صول کرنے کا حق ہے اور عمر کو اپنے نقصان کا تاوان زید ہے وصول کرنے کا حق نہیں لیکن زید کو چاہیے کہ چونکہ وہ نقصان کا باعث مناہے تو عمر کوراضنی کرے اور استغفار کرے -واللہ اعلم

كتاب الإجارات

(ملازمت كرنے اور كرائے ير لينے ويے كابيان)

امامت اور تعلیم کے لئے ملازم رکھا گیا مگروہ پوری طرح دونوں کام انتجام نہیں دیتا؟ (سوال ۷۵۵) کسی شخص کودا سے امامت و تعلیم اطفال کی پوری تنخواہ پر مقرر کرر کھا ہو گرام صاحب نہ تو جماعت پنجانہ کے پائد میں اور نہ لڑکوں کو تعلیم دیتے ہیں بلعہ ان لڑکوں ہے نجی کام لیتے ہیں یہ جائز ہے با نہیں۔؟

(الحواب) جس شخص نے امت اور تعلیم کے لئے مارز مت اختیار کی ہے جب تک وہ اپ مقررہ کام کو انجام نہ دے اس کو شخواہ لینا حل ال نہیں جس قدر کام میں کی کرے گااس قدر شخواہ اس حساب ہے ، جام ، وجائے گل سکما ہو مسئلة الاحاد ہ اور لڑکول ہے جو کام لیتے ہیں اگر لڑکے بالغ ہیں اور اپنی خوشی ہے کام کرتے ہیں تو جائز ہے اور اگر ناباغ ہیں تو جب تک ان کے اولیاء اجازت نہ ویں ان سے کام لینا جائز نہیں صورے به فی المحلاصة و غیر ہا۔ ابت اگر کام اسے معمولی ہول جن کا پچول سے لینا عاد ہ معموف ہوں جن کا پچول سے لینا عاد ہ معموف ہوں جائز ہیں۔ میں اجازت حمید کافی ہوتی ہوتی ہوتی ہے این جائز ہیں۔

مز دور کی خوراک بھی جزواجرت: و سکتی ہے جہال اس کاعرف، و

(سوال ۲۵) ملک کال میں پراٹ زوٹ ہے یہ دوائی مام چاآر ہاہ کہ اگر کوئی شخص کی مزود سے ضد مت بینا چاہ ہو کہ فقد مثااروزاند ایک روہ ہور تین وقت خوراک مقر رَما پر تاہ اگراس نے ویے ہے کوئی انکار کر سے توایک روپیہ کی جگہ دوروپیہ مثلاروزاند اجرت دیناپر تاہ ،اور بعض جگہ بغیر خوراک کے مزووروک راضی ہی شمیل ہوتے ہیں ہوتے ہم حالی بیان یا قرائن سے صاف معلوم ،و تاہ کہ روپیہ اور خوراک دونوں اجرت میں شار کے جاتے ہیں رہ ہیہ معلوم و معین اور خوراک نے معدوم ، غیر معین اب یہ اجدوش ما جرز ہوئی اجرت میں شار کا جائز ہوئے کا حکم ، یا جائے تو ہوئے کا دھر مزوور کو بھی اگر ناجائز ہوئے کا حکم ، یا انجام دینانا ممکن ہو تاہ کہ اکثر جنسوں میں مزوور مناہی مشکل ، و جائے کا لاھر مزوور کو کھی گھی اور باٹ کا ہم انجام دینانا ممکن ہو تاہ کہ اگر جنسوں میں مزوور مناہی مشکل ، و جائے کا لاھر مزوور کو کھی گھی تاہ ہو ہر اور انداز العام کے جائز ہوئے کا کتو کہ انداز ہوئے کے جائز ہوئے کا کتو کہ انہ ہو ہم حکور بازا کرانت جائز ہوئے کا کتو ہوئی سے اجرت ہوئی سے ہیں جو بہ کہ سے ہوئر ہوئی انہا کرانت جائز ہوئی تاہ ہوئی اس مندا میں میں اور ایسے مزوور کو قربائی ان کرائوں ہوئی شقوق جملہ پرباد کیل جواب تحریم فراویں۔ نقط میں بیاں کے ملاء کا بہت اختلاف ہوئی انہوں صلے علیہ حمل علی العوف و من الثانی اعتبار العرف مطلقاً ورجحه الکمال اخرج علیہ سعدی انتدی استقراض اللدر اہم عدواً وقال فی الدر المختار و لا یختص ھذا الکمال اخرج علیہ منام المبیع والا جارة .

معلوم ہوا کہ بہت کی چیزوں میں مدار جواز کا عرف بھی جو تاہے ان کی مختصر فہر ست شامی نے اپن

رسالہ نشر احرف فی بناء بعض اردکام علی العرف میں فرک ہے پی اجرت علی الطعام بھی بناء ہر عرف جو کز ہے مجلد عدایہ کی دفعہ ۲۵ میں ہے لا بلوم المستاجو اطعام الاجیو الاان یکو ل عوف البلدة الا - معلوم ہوا کہ اگر کسی بلده کا عرف ہو کہ اجرت نقد کے ساتھ کھانا بھی دیا جا تاہو تو مستاجر پر اجی کو طعام دینا ضروری ہوگاور اور جب کہ نقدر قتم کے ساتھ کھانا دینے کی نصر تی بھی ہواور بلدہ کا عرف بھی ہو تو یقینا اس کادینا ضروری ہوگاور ایسے مزدور کو قربانی کے گوشت مزدوری میں کھلانا جائز نہیں البت مقررہ مزدوری سے ذائد کر کے دیا جا سکتا ہے۔

ایسے مزدور کو قربانی کے گوشت مزدوری میں کھلانا جائز نہیں البت مقررہ مزدوری سے ذائد کر کے دیا جا سکتا ہے۔

مندہ محمد شفیع غفر لد

الجواب صبح محمراعزاز على غفر له ١٣-١-١٨ ججري

غیر مسلم کی شراب مز دوری پرلے جانا

(سوال ۷۵۷)زیدایک کافر کی خمر کو موٹر پر ااد کر کسی جگہ گانجاتا ہے اوراس پر اجرت لیتا ہے شر عاَ جا کز ہے انہیں اوراس کا کرایہ اگر بھٹر ورت مبعضین کی شخواہ میں صرف کریں تو کیسے ؟

(الجواب) اس مسئله میں اختلاف بام اعظم او حنیقه کے نزویک جائز ہور صاحبین کے نزویک تاجائزاس لئے بلاضر ورت شدیدہ اس میں بیٹانه ہونا چاہئے اور مبلغ اسلام وغیر کی جوصور تیں لکھی ہیں اگر ان کے لئے کوئی ووسر کی صورت نہ ہو تو یہ بھی ضرورت میں واخل ب کرایہ لیکر ان پر خریج کیا جا مکتا ہے۔ قال الزیلعی علی هذا المخلاف لو اجرہ ای الکافردابته لینقل علیها المخمر او اجرہ بنفسه لیرعی له المخازیر بطیب له الا۔ جر عبد ابی حنیفة و عبدهما یکرہ شامی استنبولی کتاب المخطر والا باحة صفحه ۱۶۹ ح و وفی المخلاصة صفحه ۱۶۹ ح من کتاب الاجارة و گذا لو اجر نفسه لیحمل له المخمر یکرہ لان المخلاصة صفحه حوام قال هکذا اطلق لکن هذا قولهما واما علی قول ابی حیفة لا یکرہ.

احقر محمد شقیع غفرله ۲۶ صفر ۱۳۵۰ هجری

أَسرچِه نَنْس عَقد جِائزَ بِمُسَرِيو جِهِ العائت على المعصيت البيه معاملات بـ احتراز لازم بـ بنده اصغر حسيين عفي عنه

آژنتھ اور د لالی کی اجرت

(سوال ۷۵۸) جو شخص آڑت کاکام کرتے ہیں اور آرٹ دونوں فریق ہے لیتے ہیں اور چنگی مال ہے نلیحدہ لیتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں اور وہ چنگی جو زمیندار کے مال ہے نکال کر جمع کرتے ہیں پھر اس مال سے چنگی وآڑت لیتے ہیں ایسی کمائی ہے جو مال جمع جو وہ حلال ہے یا حرام۔؟

والجواب) والل كا برت كام اور محنت كے موافق ليمالورو ين جائز برط طيك ظاہر كر كے رضا بيا جاو ب اور جو خفيد طرفين سے ليا جاتا ہ وہ جائز شيل في الشامي كتاب الاجار و صفحه 2 م ق ق ل في التار خانية و في الدلال والسبار يجب اجرالمئل وماتو اصغرا عليه ال في عشرة دنا نير كذافذاك حرام

عليهه اس سه يا بهي معلوم بواريا كه جوروبيد وغير و خفيد ليت بين دوحرام يهد

ولال كي اجرت ليها

(سوال ۹ ۵۷) واللی لیناجازت یا نیس جَبدواللی مشتری به وصول کی جاتی بوتوکیا تهم به جینه اقردوا و اللحواب اگربالتی لینی بالک کی اجازت به نود والل بال کو فروخت کرے تواس کی اجرت اور دالی باتی که زمه به اور اگر دال محضل کوشش کر نیوالا به اور معامله کر نیوالا به باورهٔ و خت کر نیوالا خود بالتی به واس میس عرف اور روان کا مقبار بوگاروان کی موافق جس کو در والی بوگ اس سے لیناجا مَز بهوگاور مختار میس به واما الدلال بان باع المعین به فسه باذن ربها فاجرته علی البانع وان سعی بیسهما و باع الممالك به فسه بعتبر العرف فترجب الدلالة علی البانع او المشتری و علیهما بحسب العرف جامع الفصولین - شمی نیکن جواز مسئله مختف فی به المامی فی الاجازات.

كتبه مسعودا تدالجواب صحيح محمد شفيع غفرله

دو کان کا عقد اجارہ مکمل ہونے کے بعد کرایہ پر دینے ہے انکار کرنا

(الجواب) دوکان نمبر ۹۴ جس کا کرایہ نامہ مکمل ہو کر عقد اجدہ سائل کے حق میں مکمل ہو چکا ہے مالک دوکان کے ذمہ شریا واجب ہے کہ اپنی تح رہے موافق اس کرایہ دار کے حوالہ کردے اور سائل کویہ حق ہے کہ وہ بذر جد تعدالت یا پنچ نت وغیر ومالک دوکان کو دوکان نمبر ۹۴ کے دیئے پر مجبور کرے لیکن در صورت خداف ورزی سائل کو کوئی جرمان یا تاوان مالک دوکان سے لینے کاحق نمیں البتہ کرایہ اس دوکان کااس کے ذمہ واجب نہ ہوگا اور مالک دو کان اس حرکت کی وجہ ہے سخت گناہ گار اور مستحق نڈاب ہو گاباتی رباد و کان نمبر ۹۳ کا قصد سویہ ایک مستقل معاملہ ہے اس کو پہلے معاملہ ہے کچھ تعلق نہیں نہ سائل اس پر مجبور ہے کہ وہ اس دو کان کو ضرور لیا اس کر ایہ پر لیے جو نمبر ۹۳ کا قرار بایا تھا اور نہ دو کا ندار اس پر مجبور ہے کہ اس کو دے بیجہ نیر امنی طرفین جو کر ایہ طے ہو جائے وہی معتبر ہوگا۔

والدليل على ما قلنا اولا ما في العالمگيرية من ماب تسليم الاجرة اذا وقع عقد الاحارة صحيحاً على مدة او مسافة وجب تسليم ما وقع عليه العقد دائما مدة الاجارة كذافي المحيط. عالمگيري هندي صفحه ١٢٢ ج ٣ والدليل على ما قلما ثانياً فلا نه من قبيل حبس المافع وهي غير مضمون في امثال هذه الصور

مدر سین مدرسه کی تنخوا ہوں میں تخفیف کس شرطت جائز ہے (سوال ۲۹۱) مدرسة الشرع عبل کے متعبق جائداد وقف ہے اسال کی پیدادار اور عدم وصول اگان کی وجہ عباس شوری نے تمام ملاز مین مدرسہ کی شخوا ہوں میں شخفیف کردی ہے ایک مدرس عربی تخفیف وس سال سے مدرم میں اور دو مدرس امسال شوال سے ملازم ہوئے ہیں ان کے تقرر کے وقت مستم صاحب نے یہ ظاہر کردیا تھا کہ اگر چہ اس جگہ کی شخوا وزیادہ ہے مگر ہوجہ کی سرمایہ کم پر معاہدہ کیا جاتا ہے باوجود اس معاہدہ کے وسط

(۱) آیا مدر سمین عربی کی تنخواه میں دوران سال میں کی جائز ہے یا نہیں۔؟

سال میں نمیٹی نے ان دونوں مدر سول کی شخواہ میں بھی کمی کردی۔ ؟

(۲) مدر سین جدیدا حمد کی تنخواه میں معاہدہ مسطورہ کی بناء پر کمی جائز ہے یا نہیں۔؟

(٣) دوسرے سازمین کی تنخواہ میں شخفیف جائز ہے یا شیں۔؟

(العجواب) اصل اس باب میں ہے کہ تدر ایس کے لئے مذا مت مدر سہ احکام دینو یہ کے امتبارے اجارہ کا حکم رکھتی ہے آگر چہ عندالمتہ عبادت ہونے کی توقع ہے اور احکام اجارہ میں اس کی ہر وقت گنجائش ہے کہ شخواہ میں کی بر بنے ہے۔ گئین جس طرح متولی اور مہتم مدر سہ کو شخواہ میں کی کرنے کا اختیارہ اس طرح متولی اور مہتم مدر سہ کو شخواہ میں کی کرنے کا اختیارہ اس طرح متولی اور مہتم مدر سے کہ اجارہ اجارہ شہر یہ ہو یعنی مدر س بھی ایک ممینہ تک کا باند ہو اور مہتم مجھی یعنی ختم ماہ پر مدر س اگر مداز مت چھوڑدے تو مہتم کو کسی قسم کی شکایت نہ پیدا ہوتی ہو اور اگر میں متم کی شکایت نہ پیدا ہوتی ہو اور اگر میں تو حکم وہی ہے جو مذکور ہوا کہ ختم ماہ پر مہتم کو شخواہ میں تو حکم وہی ہے جو مذکور ہوا کہ ختم ماہ پر مہتم کو شخواہ میں معاملہ دو غیرہ سے اجارہ سنویہ ثابت ہو جائے تو پھر نہ مہتم کو وسط سل میں کوئی تغیر شخفیف شخواہ کے متعالی ج بڑے اور نہ مدر س کو ختم سال سے پہلے بلا عذر شرعی چھوڑ کر جانا جائز ہے۔

(۳و۳) مدر سین جدیدالعمداور جمله ملازمین کابھی بھی تھم ہے کہ پہلے بید دیکھ جائے کہ اجارہ کس نشم کا ہے ماہواریا سالانہ ہر دوصورت میں مدت اجارہ کی ختم ہو جائے گے بعد شخفیف کااختیارہے پہلے نہیں۔ و ھذا محلاصة ما فی

الدر المختار و الشامي مما يتعلق بالمستلة

مدر س کو فارغ او قات میں دوسر کی مارز مت یا تنجارت کس شرط کے ساتھ جائز ہے (مسوال ۷۶۷) مدرسہ کا ملازم مدرس جب اجیر خاص ہے تواس کے لئے نجی تعلیم دینی (طلبہ یا غیر طلبہ) کو جائز ہے یا نہیں درانحالیحہ مدرسہ کی تعلیم کے او قات 7 گھنٹہ مقرر میں ایسی صورت میں مدرس ۴ گھنٹہ کا ملازم جو کا یا وقت تعلیم کا۔

(المحواب) او قات مدرسے مااوواو قات میں ملازم مختارہ کہ نجی تعلیم میں مشغول رہے یا کوئی تجارت و نیم و ترے بھر طیکہ اس کی وجہ ہے او قات مدرسہ میں خلس ندائے البتہ جس طرح مدزم کوان کا موں کا انتہارہ ہائی طرح الل مدرسہ کو بھی اختیارہ کہ گا آگر ان کو یہ بات پسند نہیں ہے کہ جہرا ملازم کوئی دوسر انعلیمی یا تجارتی مشغلہ رکھے تواہے شخص کو نثر وع ہے ہی ملازمت نہ ویں جو دوسر ک کسی خدمت میں مشغول ہونا چاہت ہا آرا رہی ملازم سے نہ مشانی ختم مادیا ختم مادیا تھا مان مراس کی ملازمت ختم کر دیں لیکن دوران ملازمت میں محیثیت عقد اجارہ دواس کو نجی تعلیم یا تجارت چھوڑتے پر مجبور نہیں کر سکتے ۔ سما ھو المطاهو من القواعد المسلمة – والله اعلم. (اضافه)

نكاح خواني كي مروجه اجرت كي شرعي حيثيت

(سوال ۷۶۳) معاوضہ نکاح خوانی حق نکاح خواں کا ہے یا حق زمین داری یا محلّہ کی مسجد کے امام کا حق ہے یا زمینداران جس کودلادیں اس کا حق ہے ؟

(العبواب) شرعاً کسی کاحق شیں بدعه معام نعبہ اکال خوانی متعارف کا لیما بھی جائز شمیں کیو نکمہ میہ توجیر فی التمر ٹ ب اور یا اجارہ فاسدہ اور دونوں ممنول میں مسامل اربعین میں حضرت مولانا شاہ محمر اسحاق صاحب وہاوی نے خزامتہ امروایات ہے اس کے متعلق عبارت امل کی ہے

و محاسنه القضاة في دار الاسلام ظلم صريح وهو ان ياخذ وامن الانكحة شيئاً ثم يحيز و الولياء الزوج و الزوجة بالمساكحة فالهم مالم يرضو بشئ من اولياء همالم يجيزوا بذالك فاله حوام للقاصي والمساكح النهي ابت شم اطفر أن أكال خواني كاجرت ليناجا نزب أوروه تكال پرها في السكاح النهي ابت شم اطفر أن أكال خواني كاجرت ليناجا نزب أوروه تكال پرهاف والسكا خواه و كوئي شخص بو قاضي أكال بوي كوئي اور المراجرت برجاجي جائين رضامند بوجا عي (٣) كوئي شخص البن كواس كاجر كاجر كوئي في قاص نه محجول من المراقية قد عرفي والمنال دلك المنافع المنافع الله تعالى اعلم من شرائط الاجارة. والله تعالى اعلم

ایضا --- (سوال ۷۶۶) امورند بی م کارنظام کی جانب سے قاضی اوگ مامور بیں اور ان کا عمد وقضات نسبا

چااآرہا ہے ان میں ہے بعض تواہیے ہیں کہ ان کور شتہ محرمات تک نہیں معلوم ہے صرف خطبہ نیا آ اور فارم کی خانہ پری کرلین جانتے ہیں اور نکاح کے بعد وہ متعینہ رو پہیہ مثلاً پانچ سو مانگتے ہیں اور اگراس ہے کم و پر تو نہیں لیت آ یہ یہ رو پہید ویند رست ہے یا کر درست ہے تو ہیہ حدیث ہے ثابت ہے یا کی صحافی کا فعل ہے۔ ؟

(الحواب) اس حرح جر الینااور دیناد رست نہیں بلکہ آپس میں اگر طرفین کی رض ء سے پچھ طے ہو جائے تواس کو وید یہ مناسب ہا گرچہ لینے والے کے لئے اس کے جواز میں شبہ ضرور ہے۔

جانور کی جفتی پر اجرت لینا

(سوال ۱۵ سه) 'زید گھوڑوں کی تنجارت اس لئے 'رتاہے کہ ان کو سائذ بنا کر دیبات میں گشت کرے عمر ، بحر ، خالد و غیر ہ کی گھوڑیوں کو نھفہ و ہا کر اجرت لے۔ کیااس فتم کی اجرت لئے کر نفع حاصل کرناازروئے شریعت جائزہے یا شمیل۔؟

(الحواب) أس كام يراجرت ليناج الأخيل. لا تصح الاجارة لعسب الفعل وهو مروة على الاماث اور شامي شرب لا نه عمل لايقدر عليه وهو الاحبال – والله اعلم

مسلمان کے لئے کا فرکی ملازمت

(سوال ٧٦٦) مسلمان کے نئے کافر کی مارز مت جانز ہے یا نہیں۔ ؟

(الحواب) قال في الخانية اجر نفسه من نصراني ان استاجره بعمل عير الحدمة جازوان احر نفسه الحدمة قال الشيخ الامام ابولكر محمد بن الفصل لا يحور وذكر القدوري انه يجوز و في الذخيرة في الفصل السابع في الاجارة في حدمة المسلم ادا احر نفسه من كافر للحدمة يحوز باتفاق الروايات لا به وال كان يستحدمه قهراً بعقد الاجارة الااله يستوجب عليه عوصاً من كل وحه على سبيل العهد فينتفي الذل و ينبغي اعتماد هدا كما لا يخفي و قد انهم كلام صاحب الذحيرة الله لا حلاف في المسألة و طاهر كلاه المصلف ايصاً الله لا خلاف فيما ذكره اي من عدم الحوار لجزمه به و في البزازية اجر نفسه لكافر للخد مة يجور و يكوه – وقال الفضلي يحور فيما هو كز راعة لا فيما هوذل كالخدمة اه من حواشي الاشاه للعلامة الحموى اقول وما احسن ما قاله الفضلي من التقصيل وما اليقه بمقام سلم من الشرف والعزوالرفعة (فاوي كامليه ص ١٩٧)

عبادات مر قومہ ہے معلوم ہواکہ کافر کی مارزمت سمی ایسے کام کے لئے جس میں مسمی ن کی ذرت نہ وباقاق جا تقاق جا کرنت اور جس میں مسمی ن کی ذرت نہ وباقت ہو کافر کی خدمت یاس کے جانوروں وغیر وکی خدمت یہ مکروو باور ضرورت شدیدہ ہر حال مستنے ہے۔واللہ سجانہ و تعالی اعلم

سر کاری ملازمت

ر سوال ۷۶۷) کچھ د نوں ہے گمنام اشتہارات اس مضمون کے شائع ہورہے ہیں کہ جولو گ سر کارمی ملازم ہیں

ووسب آزادی کی تمایت میں اپنی واز متیں چھوڑویں اور جب تک گاندھی کو گور نمنٹ نہ چھوڑے اس وقت تک تو ضروری گورندندی ملاز متیں ترک روی جا میں ان اشترازات میں مسلمانوں کو بھی خاص طور سے مخاطب کیا تی ہے کیا مسلمانوں کو اس تحریک پر بیک کمنااور بغیر آل اندیش کے اپنی ملاز متیں چھوڑوینا جائزے یا نہیں۔ ؟ (الحواب) جب تک مسلمانوں کے لئے اپنی گزارہ کا کوئی قابل اطمینان انتظام نہ ہوجائے اس وقت تک اس کو اپنی جائز ملاز مت کا ترک ہر گرخ بز نہیں مسلم نوں کو اس گمنام پروپیگنڈاسے ہر گر متاثر نہ جو ناچ ہے حدیث میں اپنی جائز ملاؤمت کا ترک ہر گرخ بز نہیں مسلم نوں کو اس گمنام پروپیگنڈاسے ہر گر متاثر نہ جو ناچ ہے حدیث میں ہے کا دالفقوان یکون کفو آ۔ بداشیہ نقر و فوقہ کی وجہ سے ہر اروں گنا ہوں میں ابتلاء کا قوی اند ایشہ پیدا ہوج تا ہے اور اس کے علاوہ یہ بھی بعید نہیں کہ دوچار مسلمان جو محض برائے نام سر کاری عمدوں پر ہیں اس بہانہ سے وہ عدر اللہ تعالی اعلی کرا کر ہمیش کے لئے جگہ پر کردی جائے اس لئے مسلمانوں کو اس اشتمار سے ہر گر متاثر نہ ہو تا جائے۔ والتد تعالی اعلی

کتاب الرهن (گروی *د کھنے* کابیان)

ر بن كيآرني كاحكم

(سوال ۷۹۸) زیدایک شخص سے سورہ پید کی زمین ربن کر تا ہے اور زید مرشن رابن کو کہتا ہے کہ اس زمین کو تم بی کاشت کرواور میر سے حصہ کا تھیکہ کردو کہ اس قدر چیز دینار ہول گا۔ یہ معاملہ در سبت بیا نہیں۔؟

قال الشامي عن المنح لا يحل له ان ينتفع بشئ منه بوجه من الوجوه وان ادن له الراهن لا نه اذن له في الربا الخ ثم قال ثم رايت في جواهر الفتاوى اذا كان مشروطاً صار قرصا فيه منفعة وهو ربا والا فلا باس ثم قال قلت والعالب من احوال الناس انهم يريد ون عند الدفع الانتفاع ولولاه لما اعطاه الدراهم وهذا بمنزلة الشرط لان المعروف كالمشروط او هومما يعين المنع انتهى – والله سبحانه و تعالى اعلم

باجازت رابن بھی مر ہون کا نفع لیٹا جائز بنہیں

ب بارك رسوال ٧٦٩) كيااجازت را بن صحر بون كا نفع كانام بنن كوجائز بيا نبيل ؟ (سوال ٧٦٩) كيااجازت را بنفع حاصل كرنا صحيح بيب كه بجازت را بن بهى جائز نبيل قال الشامى قلت والعالب من احوال الناس انهم امما يريدون عدالدفع الانتفاع ولولاه لما اعطاه الدراهم وهذا بمنزلة الشرط لان المعروف كالمشروط وهو مما يعين المنع - شامى كتاب الرهن صفحه ٣٣٩ ج ٥.

جائداد کے رہن کی آیک صبورت

(سوال ۷۷۰) اجارہ ذیل کی صور تول میں ہے کس صورت میں جائز ہوگا اور یہ صورت شرعااجارہ کی ہے۔
یا نہیں ایک شخص ہے کسی نے بچھ روپیہ بطور قرض لیااور قرض خواہ کوروپیہ کی اوا نیک تک قرضدار نے بتھ جائید اوانقاع کے لئے دیدیا تواب اس کی دوصور تیس ہیں مال گزاری زمیندار کی کاشت وا۔ اواکر تاہے یاروپیہ دیے والا کیادو توں صور تیس جواز کی ہیں یا نہیں ؟

والحواب، یہ صورت آرائ طرت ہے جیں کہ سوال میں نہ کورہ تورہن کی صورت ہا جارہ ہی نہیں نواہ مال بڑاری کوئی اوا آرے اور ہن سے انتقال آرچہ باذان مالک ہو قول مفتی بہ پر حرام ہے اور کل قور صن حو نفعا فھو د موا نے تحت ٹی وافل ہے جیں کہ شامی باب الروائیں اس کی نقص ت فرمانی ہو ابات بطور اشتیاق کے روبیہ و ہے وار اپنے قوضد ارک جانداد کواہنے قبضہ میں اس شرط ہے رکھ سکتا ہے اس کے کل منافع مالک زمین کو اید ہے اور مال گزاری و غیر و بھی سب مالک ہی اواکرے والندا معلم

راہن اگر اپنی زمین شمیں چیموڑا تاہیں بھی ہر نہن کے لئے رہن کا تفع لینا جائز شمیں اسوال ۷۷۱) موجودہ رہ نوب میں نو نفع ہی کاخیل ہوتا ہے کیونکہ پہلے ہی مرشن راہن سے نو تھا مرتا ہے کہ بتلااس زمین میں کتنا نلہ ہوتا ہے نفر ضیکہ ہر جہت سے نفع کا لوظ رکھ کر پیمر عقدر ہمن کیا جاتا ہے آر نفع کم آنے کی صورت میں مسمان کے لئے حدل شمیں ایک شخص کا والد مرتسن تھاباپ کے مرف کے عدود زمین مرجونہ اوارد کو اس کے نفع کے حرام ہوئے کا خیال آگیا اور راہن روپید دیتا نہیں کہ اس وہال سے جان چھوٹے جواب سے مطلع کیا جائے۔؟

المجواب) ای صورت میں مرتش کے ورث کو شرعایہ حق ہے کہ اس زمین کو فروخت کر کے اپنارہ پید اصول کرلیں اور اگر موجودہ حکومت کے قانون میں ان کویہ شخوکش حاصل نہ ہو تو بجز اس کے کوئی صورت شمیں کہ اس رہن کی آمدنی اپنیاں جمع کرتے جا کیں اور اپنے روپیہ میں مجراویت جا کیں حیلہ تبدل املائے اور تداول ایدی ہے اس رہن کی آمدنی نفع میں کھانا حلال شمیں ہو سکتا کیو تکہ ان حیل کایہ موقع شمیں۔

رجمن کی ایک خاص صورت میں رسالہ صف کی معاملات کی عبارت پر شبہ اور جواب اسوال ۲۷۷ مالہ صفائی معاملات موافہ حضرت اسوال ۲۷۷ مالہ صفائی معاملات موافہ حضرت تمانوی کی ایک عبارت و کھی کر جواب میں خدشہ ہو گیا ہے چرے عبارت پیش خدمت ہے۔ جواب بصواب سے مطلع فرمایا جائے تاکہ تروور فیج ہو (عبارت سوال اول) استفتاء زید نے اپنی اراضی زرعی بحر کے پاس رہن چھوڑ دیس بحر مرحمن ان اراضی ہو عبارت بید اور زید لینی راہن اپنی راہن اپنی اراضی کو فک کرا، بی چھوڑ دیس بحر مرحمن ان اراضی کو وقت ایک پیسہ بھی اصل رقم ہے کم شمیں وینا ہے ہوری پوری رقم وصول کرتا ہے اب ایک رائن ای قتم کی زمین کو ایک میں موانی دورو پید فی بیٹھ کی زمین کو ایک موانی دورو پید فی بیٹھ فی سالہ کی دوبید اور کی واجور شمیکہ مشاہ میں موانی دورو پید فی بیٹھ فی سال کے حساب سے اپنے استعمال میں اوکیا مثانی ایک روپید فی بیٹھ فی سال کے حساب سے اپنے استعمال میں اوکیا مثانی ایک روپید فی بیٹھ فی سال کے حساب سے اپنے استعمال میں اوکیا مثانی ایک روپید فی بیٹھ فی سال کے حساب سے اپنے استعمال میں اوکیا مثانی ایک روپید فی بیٹھ فی فی سال کے حساب سے اپنے استعمال میں بیٹی اور میان میں بیٹی ور سے بیٹ تو بید میں دوبید میں در میان میں بیٹی ور بیداد اکر دول توزیلین وائی کر دی جائے تو بید معاملہ بعلور شیکہ بھی کرنے بیانا جائز فقط۔ دوبید ان اور میان وائی کرنا ہے بیانا جائز فقط۔ دوبید کرنا ہے باد کردول توزیلین وائی کردی جائے تو بید معاملہ بعلور شیکہ بھی کرنا ہے بادول سے باد کردول توزیلین وائی کردی جائے تو بید معاملہ بعلور شیکہ بھی کرنا ہے بادول کے خور کردول توزیلین وائی کردی جائے تو بید معاملہ بعلور میں کرنا شینی میں جوان سے بادہ کردول کو کردول توزیلین وائی کردی جائے تو بید میں کرنا ہے کہ کردول کو کردی جائے تو بید میں کردول کردول توزیلین وائی کردی جائے تو بید میں کردول کو کردول کردول کردول کردول کو کردول کردول کردول کردو

رباد سود۔ پہلے سے فک کروا کر تیس ہے کودینا بطور ٹھیکد مذکورہ کے جائز ہے فقط۔

(عبرت صفائی معاملات) اور صفائی معاملات ص کا اختیام ہیان سود میں ہے بعض او گول نے مر ہون ہے منفع ہونے کا یہ حیلہ کیا ہے کہ مثن اسی روپیہ کو ایک زمین رکھی اور را بن نے یہ شرط شمیر انی کہ بیاز بیم کو ایک روپیہ اوا ایک روپیہ اوا ایک روپیہ اوا ہوجائے گا اور زمین چھوڑ دی جائے گی لوراس سے قبل چھڑ انا چاہیں تواس حساب سے جس قدر روپیہ باتی رہ کیاوہ سے گا اور زمین چھوڑ دی جائے گی لوراس سے قبل چھڑ انا چاہیں تواس حساب سے جس قدر روپیہ باتی رہ کیاوہ سے کر چھوڑ دیں گے چو تکہ ایک روپیہ سالانہ کرایہ پرزمین وینا محض اس قرض کے دباؤسے ہواداو پر یہ قامدہ معلوم ہو چکا ہے کہ جور ما یہ یہ وجہ قرض کے ہووہ حرام ہواس لئے یہ معاملہ حرام لورانت خبیث ہوگا۔ فقط

اب دریافت طلب امریہ ہے کہ معامد ندکورہ جموبہ جواب ندکور (لیمنی پہلے ہے لے کر تیسرے کوبطور ٹھیکد ندکورہ جائزے) تیج دورست ہے یا بموجب عبارت صفائی معاملات حرام و ناج نزاور بھورت حرام و ناج انزاور بھورت حرام و ناج انزاد ایسے جو نفع کمیادہ داجب الاداء ہے بعض معصیت و گناہ جبادہ ان جروال اللجواب) دونول عبار تول میں کوئی تغارض نہیں ہے بلعہ یہ دو مختلف صور تول ہے متعلق میں اس لئے اپنی اپنی جگہ پر دونول عبار تیس درست ہیں بہلا معاملہ جو جو درت ٹھیکہ ہے دہ در حقیقت رہن میں داخل بی نہیں ٹھیکہ مدت طویلہ کے لئے بھی دیا جاسکتا ہے ادرایس صورت میں یک مخت رقم طنے کی وجہ سے نسبت کم کرایہ پر بی دینے کارواج ہے جس میں شرعاً کوئی قباحت نہیں۔

اور دوسر امعاملہ در حقیقت رہن کا معاملہ ہے محض سود سے پینے کے لئے برائے نام پچھ بیسے کرایہ کے مقرر کئے جاتے ہیں تواب یہ ایک معاملہ رہن ہیں دوسر امعاملہ اجارہ کا داخل ہو گیااس بناء پر فاسد ہے مقرر کئے جاتے ہیں دہ محض برائے نام ہوتے ہیں جو میر اس بناء پر بھی کہ اس صورت ہیں جو بیسے کرایہ کے مقرر کئے جاتے ہیں دہ محض قرض کے دہاؤ کی وجہ ہے ہر گزاس جائیداد کا کرایہ کسی حال ہیں نہیں ہو سکت اور اتنی قلیل کرایہ کی رقم محض قرض کے دہاؤ کی وجہ سے ہوتی ہے جو نفع ہوا قرض کا لبذانا جائز اور ممنوع ہے۔وابقہ سجانہ و تعالی اعلم۔ (اضافہ)

كتاب الوديعة والعارية والامانة واللقبطة (المائت اوركشده اشياء كم مناكل)

امانت ریجے والاواپس نہ آیا س کی امانت کو کیا کی جائے

(سوال ۷۷۳) ایک شخص نے جو کہ میرے یہاں ہوجہ مراسم کے کرایہ مکان دے گیا کہ جب میں لونوں مکان کرایہ پرلول گاکوریہ میراصند ، ق ہے اس کے اشیاء کی حفاظت کرنااس میں نہ معلوم کیا ہے اس کو حرصہ بارہ سال ہ جو گیا تو میں کیا کرول نہ وہ میکا تا ہے۔ صند ، ق میں دئیک لگ گئے ہے۔ ؟

(الجواب) سوال ہے معلوم ہوائے کس شخص نے آپ کے پاس صندوق امات رکھا تھا اور ہارہ ہرس گزر چیے ہیں اور فرندس کے اس کا بیتے نہیں آیا تھم شر کی اس کا بیت کہ آئر آپ کو اس شخص کا پیتہ معلوم ہے اور زندہ ہے تواس کو ورنداس کے اور کو اطلاع ویں کہ تمہار اصندوق ہمارے پاس محفوظ ہے آئر نے جاؤیا منگا لوور نہ ہم خود بذر بعید ریلوں بھیتید یں کے وون منگا میں تو بذر بعید ریلوں پارس کر سائے ہی ویا ہا آئر نہ وصول کریں تو وو ذمہ دار ہوں گ آپ سبدہ ش ہوجا میں گوجا میں گریں ہو وہ ذمہ دار ہوں گ آپ سبدہ ش ہوجا میں گوجا میں گوجا ہے اس کا شرح کا شرح کا میں ہے کہ خواہ اپنی زندگی تک آپ انتیاد میں اور وصیت کردیں کہ میر ۔ ور آئر صاحب مال نہ آئے تو صدف کردیا جانے اور یا خودا ہے سامنے ہی صدف کردیا جانے اور یا خودا ہے سامنے ہی صدف کردیں کے میں صدف کردیں ہوگا کہ آپ سے تیت صندوق و فیہ و کردیں کی صدف کردیں ہوگا کہ آپ سے تیت صندوق و فیہ و صول کرے اور ثواب صدف آپ کی طرف منتقل ہوجائے۔ کذافی الہدایة واللد المدختار – واللہ اعلم وصول کرے اور ثواب صدف آپ کی طرف منتقل ہوجائے۔ کذافی الہدایة واللد المدختار – واللہ اعلم

دایصنا سوال ۷۷۶) ایک عورت جو تیال خرض فروخت لائی چنانچ ایک خراب کم قیمت کی جوتی است میر سه باه آنهد دس آنے زیاده کو فروخت کی جس کا علم مجھ کو تعدیمی ، وادوس ٹی بار وہ کھڑاویں فروخت کی ہے واسط لائی چنانچ میں نے اس سے وہ جوڑی کھڑاویں لیس قیمت طلب کرنے پر میں نے کہا کہ جوتی میں تم نے مجھ سے آٹھ آنے زیاد و کئے اس میں کھڑاؤں کی قیمت اوا ہو کئی وہ غصہ میں آگر کل کھڑاؤں کو چھوڑ کر چلی گئی یعنی اپنے وطن اس کو تخمید چار گئی مال ہو گئے اور اس کی سکونت کا پرچ شہیں اب وجہ مجبوری اس کی کھڑاویں اس قیمت پرجیسا کہ وہ فروخت کردی سکی ان کی تیمت اوا ہو کیا گیا جو ہے۔ ؟

(الجواب) جب تک تو تع بور سر الماره عورت بھر آجاوے گیا کے سر کھیں تو بھر سے کہ دوآد میوں موجود کھر اول کی قیمت سے وصل اوا ہے ہی سیا کی اور اماندار کے پاس جمع رکھیں تو بہتر سے کہ دوآد میوں کواس پر گواہ بنالیں کہ قدال عورت کا آثارہ ہید میرے پاس الماند رکھا ہوا ہو جب سے تو قع کسی طرح ندر ہے کہ دوآد میوں اب دو عورت آئے گی پید گی تو پھر اس رو بیہ کو صدق کردیں کین صدقہ کرنے کے بعد اگر دوآئی اور اس الله دیوں دو بیہ طلب کیا تو شرعاآب کو یا او گاہ راس صدقہ کا تو اب کو جو جائے گا۔ قال فی المدر المختار علیه دیوں و مظالم جھل اربابھا و ایس میں معروضهم فعلیه النصدق مقدر ها من ماللہ قال الشامی ای المخاص به آو المحتمل من المظالم شامی می اللفظة و قال فی موضع خور فان جاء مالکھا بعد التصدق حیر مین احدرة

خطہ ولو بعد ھلاکھا و له ثوابھا او تضمیند نیزید بھی معلوم رہناچاہے کہ جوتی کی قیت میں جواس نے زیادتی کی تقیت میں جواس نے زیادتی کی تقی اس کے بدلے میں شرعائی کوجن نہ تھا کہ کھڑ اویں کی قیمت اس کی نہ دیں غایت حق یہ ہو سکتا ہے کہ آپ جوتے کووایس کر دیں اپنی رضا ہے لیئے کے عد تادان لینے کا کوئی حق نہ تھا۔

مختلف مدات کے چندول کو مخلوط کرنا

(سوال ۷۷۵) کسی دینی مدرسه کی رسید بک کسی شخص کے پیس ہے اس کو مختلف مدات مثلاً ذکوۃ ، نذر ، عطیه وغیر ہ کاروپیہ ملتا ہے کیوان مختلف مدول کے روپیہ کا اختلاط ہو سرنہ یہ علیحدہ رکھنا ضرور کی ہے نیزان روپیہ کے ساتھ اپنے داتی روپیہ کا اختلاط ہو سرنہ کی کو پورا کر نااس اپنے داتی روپیہ کا اختلاط یادوقت ضرورت اس میں سے خرج کر کے پھر اپنے پاس سے ان میں اس کی کو پورا کر نااس قتم کے تصرفات ہو کرنے ہیں یا شہر۔ جزائکم الله خیر الجزاء

(اللجواب) مدز كؤة ونذر وغيره صد قت واجهة التمليك كاروپيد مليحده ركهناواجب باس كومدرسے موقوفه رقم قبل از حيلند تبليك شامل كرنا جائز شيس.

ابی طرح ذاتی روپید کو مدرسد کی موقوفه رقم با مدات از کو قوصد قات میں خلط کردینایاان رقوم میں سے البین ذاتی خوج شرف میں بالمور بخر ض صرف کر لیٹالور پھڑوالیں جمع کردینا یہ سب امور بغیر اجازت چندہ و ہندگان کے ناجائز بین خازن کواس کا کوئی حق نمیں اور اجازت سے بھی اگروہ ایسا کریگا تواس کا قبضہ امانت شدرے گابلا کہ وہ الن سب رقوم کا ضامن ہو جائے گا۔ صوح به فی الدر المنحتار و الشامیة و الهندیة و غیر ها – و الله اعلم (اضافه)

مسجدیاریل وغیر ہیں کپڑے یاجوتے وغیر ہدوسرے سے تبدیل ہوگئے
(سوال ۷۷۲) ایک محض نے مسجد میں یاریل یاسٹیٹن وغیرہ میں اپنا کپڑای جو تاوغیر ہالیک جگدر کھاجہال پہلے سے
دوسروں کے جوتے بھی رکھے تھے اتفاقاً لیک آدمی دوسرے کا کپڑایا جو تالے گیا خواہ قصداً لیا قصداً اب دوسرے آدمی
کے لئے اس کی جگہ جوجو تا یا کپڑا الملاہے اس کا استعمال اس کے لئے جائزہ یا نسیں۔؟
(الحواب) جائز نہیں کیونکہ لول تویہ یقین نہیں کہ جس نے اس کا جو تا یا کپڑا جو تا ای کا ہے اور جو بھی توباہی مبادلہ کا کوئی معاملہ نہیں ہوااس کپڑے یا جوتے کا حکم لقط کا تھم ہے یعنی لول توکو شش کرے کہ اس کا

مالک ال جائے اس کو دے اور جب اس کے ملنے ہے مایوی ہو تو مانک کی طرف ہے صدقہ کردے اگریہ شخص خود بھی مستحق صدقہ ہے تو بحیثیت صدقہ کے اس کوخود بھی استعمال کر سکتا ہے. لمافی العالم گیریة.

امرأ ة وضعت ملاء تها فجانت امر اة اخرى وضعت ملاء تها ثم جاء ت الاولى و اخذت ملاء ة الثانية و ذهبت لا يسع للثانية ان ينتفع ملاء تها و الحيلة ان يتصدق الثانية بهذه الملاء ة على بنتها ان كانت فقيرة على بنة ان يكون الثواب لصاحها ان رضيت ثم تهب البنت الملاء ة منها فيسعها الانتفاع بها كاللقطة وكذا لوسرق مكعبا و ترك عوضا. والله سبحانه و تعالى اعلم - ديوبند (اضافة)

کتاب الغصب و الضمان (غصب اوراس کے تاوان کے مسائل)

غیر کامال بلاا جازت صد قد کرنے ہے تاوان لازم ہو گایا نہیں

(سوال ۷۷۷) ایک شخص عبدالقادر کے مبلغ پھیں روپ کم ہو گئے مز دورول نے اٹھ لئے اور عبدانی ق کو دید نے اس نے دہ روپیہ اسمنعیل کو دیدیا کہ کار خیر میں خرج کر دیں جب عبدالقادر کو معلوم ہوا تو وہ عبدالخات ک پیس خرج کر دیں جب عبدالقادر کو معلوم ہوا تو وہ عبدالخاق ک پاک گیا ہوریہ کیا گوریہ کیا کہ دہ روپیہ ہم نے صدقہ کر دیا ہے یہ روپیہ عبدالقادر کو پہنے اسمنالی در کو پہنے اسمنالی در کو پہنے عبدالقادر کو پہنے کہا کہ دہ روپیہ عبدالقادر کو ساتھ کے دوپیہ عبدالقادر کو بہتے ہا میں ہے۔

(الجواب) قال في فتح القدير صفحه ١٩ ٨ ج ٢. مطوعه هند قال جاء صاحبها بعد النصدق فهو يأخذ بخيارات ثلث ان شاء امضى الصدقة وله ثوابها الى قوله وان شاه ضمن الملتقط اوالمسكيل اذا كان المدفوع اليه هلك في يده لانه قبض ماله بغير اذ نه الى قوله و ان كان قائماً اخذه لانه وحد عين ماله و مثله في الدر المحتار و الشامي بضرب من الاختصار.

اس عبارت ہے ثابت : واکہ پچپیں روپ جو عبدالیٰ لق نے صدقہ کرد بئے ہیں عبدا تقاد ران کے پائے کامستحق ہے اور اس کواس وقت تین افتایار حاصل ہیں۔

(۱) عبدالخائق نے جو صدقہ کیا ہے اس کو جائز کروے اور بیہ صدقہ اب عبدالقادر کی طرف ہے ہو جائیگا اور اس کا اقاب عبدالقادر کو ہوگا۔ (۲) عبدالخاق ہے جس غریب مسکین پر اور پید فرج کیا ہے اس کا صال و صول کرے (۳) عبدا فاق نے جس غریب مسکین پر یہ دو پید فرج کیا ہے اس ہے ابنارہ پید آبر اس کے پاس ابھی تک موجود ہے واپس نے لے اور اگر موجود نہیں تو صال لے لے آخر کی دونوں صور توں میں جو صال اداکرے گا صدقہ اس کی طرف ہے ہوگا اور تواب اس کو مطل کا والتد تعالی اعلم

جس زمین پر مالکول کا قبضہ متوارث ہے اس کو بغیر کسی حجت شرعیہ کے ان کے قبضہ سے نکا بناحرام اور غصب ہے

(سوال ۷۷۸) کیا فرماتے ہیں علمانے وین حسب ذیل مسائل ہیں (۱) موجودہ زمینداریاں زمینداری ملک سیح ہے یا شیس (۲) تنتیخ زمینداری کا قانون جو کا تگریس نے پاس کیا ہے اس کی رو سے برائے نام معاوضہ و بگر زمینداریوں پر قبضہ کیا جائے گا شر مایہ فصب جائز ہے یا نہیں (۴) جو زمینداریاں موقوفہ ہیں وہ بھی زمینداری بل سے متفخ نہیں ہیں یہ صرح کا ملابت شرعیہ و دیدیہ کا فصب ہے یا نہیں (۴) مسلمانوں پر اس فصب ملابت شرعیہ ویدیہ کو بچانے کی جدوجہد کرنااور اجتماعی قوت سے اس لو شبال و عزت سے بچنے کی تداہر کرناازم وضروری ہے یا نہیں (۵) اپنی ملکیت کو بچاتے ہوئے جو هخص مقول ہو وہ شہید ہے یا نہیں (۲) ابتلائے م میں ساست رہے والااس لوٹ و فصب کامؤید اور رضاء باحدوان کا مرسک ہے یا نہیں – جبیدواتو جروا۔ (المجواب) موجوده زمینداریال بداشر ان او گول کی ملکت تصحیح بین جن کانام کا ندات سر کار کی کے فانہ ملکت میں درخ ہے اور وہ ان بیس باکانہ تقر فات کرتے ہیں خود حکومت وقت نے بھی اول فتح ہے آج تک ان کی ملکت قرار وی ہے اور مقاور تمام مالکانہ تقر فات نیج و شراء رہن و ہد اور وقف و صدقہ و نیم ہ کے افتارات کو ان ہو گول کے حق بین سلیم کیا اور دور قانون خوداس کو نافذ کی ہواور کررہی ہے بہت سے لوگول نے حکومت سے بردی برئی رقمیں و کیر زمینیں خرید کی بین اور بہت ہے مواقع بیل حکومت بھی اپنی ضرورت کے وقت ان کی زمین قیت اوا سرک خرید گی ہے ہو اور تقر فات بنا تکیم خود سب سے بردی اور واضح دیل ملک کی ہے جس کے جوت ہوئے اسحاب ادائنی سے جوت مکیت کے ہے کسی اور و کیل اور چند کا واضح دیل ملک کی ہے جس کے جوت ہوئے اسحاب ادائنی سے جوت مکیت کے ہے کسی اور و کیل اور چند کا مطالبہ کرنا بھی حسب تقر بیجات فتماء در ست شمیل۔

حضرات فضاء نے مصروشام اور عراق میں جماں کی زمینوں کے متعلق وقف ہونے کا احتمال بنالب بوہ بال بھی جمن ارائنی پر ہو گوں کو ما کانہ تصرف ت ترہے : و نے پایا گیاں کی ملک تعلیمی قرار دی اور حکام وقت کواس کی بھی اجازت نمیں دی کہ دوان ہے شمادت و ثبوت ملکیت کا طلب کریں۔

ساتویں صدی بجری نے اواکل میں محان مصر ملک فاہر میر سے ایک مر تبدید ارادہ کیاتھ وہال کی جوز میک اوگوں کے ماکانہ قبضہ میں بیں ان ہے بذر جہ شادات و کا فذات قدیمہ اس کا ثبوت طلب کرے کہ وہ جائز طور ہے ان کی مکیت میں آلی بیں اور جوابیا ثبوت نہ پیش کر کے اس ہے ہے کہ بیت المال کے لئے وقف کردیں اس زمانہ کے شخان اس مام اووک نے سطان وقت کو اس ہے روکا اور بالایا کہ ایما کرتا کی نہ بب میں حایل شمیں طاء ندا بب کا اس پر اجماع واقف ہے اور باربار حکام وقت کو اس پر متنب کیا یمال تک کہ وہ اس اراوے عیاز رہ طاحہ شکی نے باراد مطالب ذوی العقار ات بمستندات تشهد لهم بالملك والا اسرعها عن الملك الظاهر بیسوس ۱۱ اراد مطالب ذوی العقار ات بمستندات تشهد لهم بالملك والا اسرعها عن الملك الخاهر بیسوس ۱۵ اور المحل ہو ملکہ الا اسرعها عن البحيل والعنا دوانه لا بحل عد احد من علماء المسلمین بل من فی یدہ شنی فہو ملکہ الا یحل لا حد الا عتراض ولا یکلف اثباته بیا ق ولم یزل البووی یشفع علی السلطان و یعطه الی ان کف عن ذلك اہ (شاهی ص ۲۵۵ ج ۲)

سلطان ظاہر بہر سے ارادہ کیا کہ زمینداروں ہے ایک سندات کا مطالبہ کرے جن ہے ان کی ملکیت فہرہ ہواور جواری سندات کی شدہ سے ہواور جواری سندات ہیں نہ کر سکے اس کی زمین اس سے سالی جاوے اور اسے اس فعل کے لیے وہی جیے بہان کئے جو مصر کے ایک فالم بادش و نہیں کئے تھے تو اس کے مقابلہ کے لئے جی الاسام امام نووی کھڑ ہے ہوئے اور سلطان فاہر کو بتلایا کہ یہ فعل انتہ ئی جہاست اور عناوت اور ملاء اسلام میں کسی کے نزویک حلال نہیں ہوئے اور سلطان فاہر کو بتلایا کہ یہ فعل انتہ ئی جہاست اور عناوت اور ملاء اسلام میں کسی کے نزویک حلال نہیں

ر 1) الملك الطهر بيوس العلامي ويبوس الناء الموحدة بم الياء النحية ثم الناء الموحدة ثم الراء واقليل وهوالملك مصر من دولته المماليك قولي مصر من 104 الى 172 فسرة بالطهر فارال مكان احدثه سلفه من المكرس -كدافي دائرة المعارف للفريد. الوجدي تحت لفظ مصر-محمد شفيع

بلعہ جس سخنس کے ہاتھ میں جو جینے ہوہ اس کی ملک ہے اس لئے اس پر احتراض کرنایا ملکیت کو شہادت و نیم و سے ٹامت کرنے کی آنکلیف دینا جائز نہیں اہم نووئی پر اہر سلطان کو ملامت کرتے رہے اس عمل کے بارے میں اور و مظو فیجت کرتے رہے بیمال تک کہ وہ اپنے اس ارادہ ہے بازآ محے۔

اور میں مضمون ملامہ شامی نے اہم سبکی اور محقق ان حجر سمکی وغیرہ سے بھی بالفاظ مذکورہ نقل کیا ہے اور حضرات ملاء کا بیدا بتماع مصروش می زمینوں کے بارے میں ہے جمال کی اراضی کے متعلق علاء کا قول سیات کے وہ او قاف بیں املاک شمیں تو جن بلاد ک اراضی عام طور پر املاک ہوں دہاں یہ تحکم لور بھتی زیادہ تصعی اور خلام ہو گا ہندو ستان کی زمینیں اس میں شبہ نسیں کہ مختلف اقسام کی ہیں ان میں بعض خود حکومت کی ملک بھی میں لیکن عام اراضی وہ ہیں جو حکومت نے کی کو جلور عطیہ ویدی ہیں بااس نے حکومت سے قیت ویکر فحریدی ہانتے ہے یہ جولوگ زمینوں کے مالک اور تا جس بنتے انہیں کی ملکیت کو انگریز حکومت نے ہاتی رکھااوراراصنی ہندوستان کی یہ مختلف صور تیں آج کی نہیں بعد ابتداء جب مسلمانوں نے ہندوستان فنج کیاس وقت ہے ہیں کیونکہ بہت ہے خطے ہندوستان کے ایسے ہیں جن کے باشندے ہوفت فتح مسلمان ہو گئے لور پاانہوں نے مصالحت کرے امن حاصل کرلیااوران کی املاک واراضی موہر قرار رکھا گیااور بہت ہے مواقع میں ایسابھی ہوا کہ فتح کرنے کے بعد جب مکان بلدہ نے مسلمانوں کی رحیت ہو کر رہنا قبول کر لیا توان کی اراضی ان کو واپس دیدی سکنی سندھ کے پہلے فاتح محمد بن قاسمُ اور ہندو ستان کے فی سے محمود بن سبکتگین کی فتوحات مین اس کے شواہد بحثر ت وصر احت تاریخ کی متند کتب کامل این اثیر و غیر ہ میں موجود ہیں پھر بعد میں ہونے والے سلاطین نے جزوی تغیر ات کے سوا کو ٹی نیا تا نون جاری نهیں کیابدئد املاک سابتہ کوبر قرار رکھا غرض بیمان کی عام زمینوں کا ملکیت : و ناایبا ظاہر اور صاف ہے کہ ما کان اراضی کواس پر شمادت میند ن اکلیف دینا بھی باجماع مسلمین دباتفاق مداہب ظلم ہے۔ (٢)بلا شبه خصب صريح به جس كاكن سلطان مسلم اورامام وامير كوحق شين غير مسلم حكومت كوكيسے ،و سَامّا ے معرب الم اور وسف سے سب فراج میں فرمایا ہے۔

ولیس للامام ان یخوح شینا من یداحدالا بحق ثابت معروف او (شامی ص ۲۵۶ ج۳) امام مسلمین کے لئے جائز شیں کہ وہ کس شخص کے ہاتھ سے کوئی چیز نکان ہے۔ جز اس کے خلاف کوئی حق ثابت ہواور معروف ہو۔

اوردہ معاوضہ جس کے قبول کرنے اور زمین دینے کے لئے زمیندار کوبر ور حکومت مجبور کیا جادے دہ جی تقت میں نہ معاوضہ جہاور نہ اس کی بنا پر میہ صورت غصب کی حقیقت سے نگل سکتی ہے۔
(۳) یہ بھی غصب صر سے اور مملوکہ زمین دار بول کی غصب سے بدتر ہے کیونکہ املاک میں تو نہ احتمال بھی ہے کہ سے وقت مالک راضی ہو جادے۔ تو قبضہ اس پر صحیح ہو سکے او قاف نہ کس کی ملکت میں نہ کسی کی رضاء واجازت سے دوسر سے کی ملک بن سکتے ہیں۔ نیز بنگ کے ساتھ تغلب وا نقلاب سلطنت سے وقت سلطان فائے کا استیار ء و قف املاک میں ردیدل کر سکتا ہے اور مملوکہ زمین حکومت کی ملک میں جاستی ہیں او قاف پر کسی کا استیاء و قبضہ بھی ہر گر اثر انداز نمیں ہو تا خواواستیا ؛ و قفہ املاک میں رویدل پر سکتا ہے اور مملوکہ زمین حکومت کی ملک میں ہو گر اثر انداز نمیں ہو تا خواواستیا! ؛ و قفہ املاک میں رویدل پر سکتا ہے اور مملوکہ زمین حکومت کی ملک میں

(٣) پیشک مسلمانوں پراازم اور واجب ہے کہ اس لوٹ اور غصب کے خالف اپنی قدرت بھر بھر پور جدوجہد ہے۔ ثانیا اس لوٹ اور تعد ہے۔ ثانیا اس لوٹ اور خصب کا لیس منظر اگر غورے دیکھا جے تو فقط زمینوں کی لوٹ نہیں بیعہ مطلقاً ند بب اور تمام ند بھی شعائز کا مدم ہے کیونکہ یہ قانون جس نظر ایر کی ایک قسط ہوہ سوشلزم کا پہلا نظر یہ ہے جس میں کسی چیز پر کسی شعائز کا مدم ہے کیونکہ یہ قانون جس نظر یہ کی ایک قسط ہوہ سوشلزم کا پہلا نظر یہ جس میں رہتی اگر خدا نخواست یہ راستہ کھلا تو کوئی شخص کسی چیز کا الک نہیں رہتا۔ اور جب اللہ شیمیں رہتی اگر خدا نخواست یہ راستہ کھلا تو کوئی شخص کسی چیز کا الک نہیں رہتا۔ اور جب اللہ شیمیں رہا تو عبادات مالیہ زکوۃ صد قت اور جی اور او قاف سرے سے ختم ہو جاتے ہیں۔ والعیاؤ باللہ العظیم۔ یہی سب ہے کہ جس ناپاک سر زمین میں اس نظر یہ کی ابتداء ہوئی اس میں سب سے پہلے مطلقاً ند ہب اور خدا پر سی کے وہ خلاف کھلی جنگ لڑی گئی خدا پر سی طاقت وقدرت کے موافق پوری کو ششس کر ہیں۔ اس قانون کے منسوخ کرانے میں اپنی طاقت وقدرت کے موافق پوری کو ششس کر ہیں۔ اس قانون کے منسوخ کرانے میں اپنی طاقت وقدرت کے موافق پوری کو ششس کر ہیں۔

من قتل دون دینه فہو شہید و من قتل دون عوضه فہو شہید و من قتل دون ماله فہوشہید۔ جو شخص اپنے دین کی حفاظت کے لئے تمل کیا جائے وہ شہید ہے اور جو شخص اپنی آبر د کی حفاظت میں قتل کیا جاوے وہ شخص شہید ہے اور جو شخص اپنے مال کی حفاظت میں قتل کر دیا جائے وہ شہید ہے۔

علاوہ ازیں اگر اس قانون کی حقیقت پر غور کرنے دین و مذہب کی حفاظت کی نیت ہے جدوجہ مدکی جے بے متواس کی شمادت اور بھی واضح ہو جاتی ہے۔

(۲) جب تک حق بت کے اظہار پر قدرت ہو سکوت حرام ہوا داعات معصیت اور فرمان اللی و لا تعاونوا علی الاثم و العدوان – کے خدف ہے بال عاجز و مضطرب کے احکام جدا ہیں ۔واللہ اعلم ۔کتبہ محمد شفیع عفاللہ عنه دو بوند کو کی الحجہ معنی احمد عثانی ۸ دی الحجہ معنی کے احکام عند دو بوند کو دی الحجہ معنی احمد عثانی ۸ دی الحجہ معنی کے احکام کے احتام کے احتام کے احتام کے احتام کی الحجہ معنی کے احتام کے احتام کے احتام کے احتام کے احتام کے احتام کی الحجہ معنی کے احتام کے احتام کو الحجہ کے احتام کے احتام کے احتام کی الحجہ کے احتام کے احتام کی الحجہ کی الحجہ کی الحجہ کے احتام کی الحجہ کے احتام کی الحجہ کے احتام کی الحجہ کی الحجہ کے احتام کی الحجہ کی الحجہ کے احتام کی الحجہ کے احتام کی الحجہ کے احتام کی الحق کی الحجہ کے احتام کی احتام کی الحجہ کے احتام کی کار کی کا

زمین پر موروثی قبضہ جائز نہیں خواہ مسلمان کی زمین ہویا ہندو کی اور گاؤں میں ملازمت کرنااور گاؤں والوں کے گھر کا کھانا (سوال ۷۷۹) آگر موروثی ازمین کی آمدنی کھانا حرام ہے تو پھر گاؤں میں ملازمت کرنااور گاؤں والوں کے گھر کا کھانا بھی حرام ہونا چاہئے۔ کیونکہ ان لوگوں کا گزارہ آکٹر موروثی زمین کی آمدنی پر ہے آیک عالم ہے معلوم ہوا کہ آگر زمیندار مسلمان ہے اوروہ زمین زمیندار مسلمان ہے اوروہ زمین خوان نمیں جاہتا۔ ؟

مور ٹی زیان انگریزوں کے زمان کی کی مطارت ہاں کے لیے حضرت مفتی صاحب کار سال زمیندارہ مل ملاحظ فرمائیں محمد عاشق انجی

(الجواب) مورو فی زمین کومالک کی خون مرضی اپنے قبضہ میں رکھنا خصب ہے جونا جا کڑے اس میں مجھے تو کوئی تفصیل مسلمان یا کافر کی فیزوارا احربیدار اسمام کی سجھ میں شمیں آئی کیو نعہ وارالحرب میں کافر ہے جو میں والے فیسدہ اس کی رضاء ہے کر لئے جا تھیں وہ جا بزجو جاتے ہیں۔ غصب اور چور کی وغیر ہ کالت عدم جنگ جا بزشمیں کہما ھو مصوح عندالفقھاء، حضرت منگوری کے فقاوئ میں بھی یہ تفصیل جو سوال میں ند کور ہے شمیں ملی لہذا اب مورو فی زمین ہے تفایل جو سوال میں ند کور ہے شمیں ملی لہذا اب مورو فی زمین سے نفخ انتحانا، فیر اس کے جائز شمیں کہ مالک زمین راضی ہو۔ اور رضاء بھی قانون کے جر سے شمیں بلکہ ول ہے راضی ہو پھر خواو مسلمان کی ہویا ہندو کی۔ اس صورت میں جائز ہے لیکن اس میں بھی چو تکہ یہ شمیں بلکہ ول ہے راضی ہو پھر خواو مسلمان کی ہویا ہندو کی۔ اس صورت میں جائز ہے لیکن اس میں بھی چو تکہ یہ ندیشہ ہو ہو جائے ہاؤں اوالاوا پنا تبخد خدف مرضی مالک بھی جاری رکھے اسلمے ایسا کوئی انتظام کردے جس سے بندیشہ قطع ہو جائے ہاؤں میں موان میں موان کی جو تک ہے ۔ جب تک ہو یہ رک حقیق نہ ہو کہ یہ کہ کا کھانا جائز ہے حرام مال سے تھا۔ کیونکہ ان کے میمان عموما مال حرام وحلان فی تلط ہو تا ہے۔ اور الی صورت ہیں ان کے گھر کا کھانا جائز ہے۔

د صوفی نے کیڑلدل دیا توبد لا ہوا کیڑا این کس شرط کے ساتھ جائز ہے؟
(سوال ۸ • ۷)ایک و صوفی نے ہمارے پئے ہے کہ بی خوا ساتھ جائز ہے؟
ہوال ۹ • ۷)ایک و صوفی نے ہمارے پئے ہے کا معاوضہ سمجھ کرر کھ بیا توکیا ہیہ جائز ہمیں اس کے باہ جودا پئے پئے کا معاوضہ سمجھ کرر کھ بیا توکیا ہیہ جائز ہمیں اپنے کپڑے کے بد ہہ (اللحواب) جائز ہمیں بجزاس کے کہ د صوفی ہے ہی ہمدے کہ یہ میرا کپڑا تو ہے ہمیں مگر میں اپنے کپڑے کے بد ہہ میں اس کو رکھتا ہوں اور و صوفی اس پر راضی ہو اس صورت کو امام محمد نے جائز رکھا ہے محمد فی فعاؤی مان سے خان ۔

لیکن ظاہر ہے کے حضرت ام محمد کا بیہ قول اس صورت میں ہے جب کہ وہ یہ سمجھے کہ یہ ہر او صوفی کا اپنا بیٹا ہے کی دوسرے کا شمیں۔ قال فی احارة العالمگیریة من الباب الحامس والعشرین ص، ۵، ۲ کا ح کے طبع ۲ لوان قصاراً اعطاہ تو ما فقال هذا ٹوبل و هو ینکر فاحذ و نوی ان یکوں عوضا عی تو به قال محمد لایسعه ان یلبس الثوب و لا ان یبیعه الا ان یقول للقصار اخذته عوضاً عن ٹوبی فیقول القصار نعم کدا فی فتاوی قاضیخاں اہ و اللہ اعلم (اصافه)

كتاب الهبة والصدقة (ببداورصدقه كابيان)

مدرسد کے منتظم کوچندہ کے علاوہ ہدید دینا

(مسوال ۷۸۱) زیدایک مدرسه اسلامیه کامدرس ہوں نتظم بھی ہواد بعض حضرات بھی بھی آبد کو پچھر قم مدرسہ کے پہندہ کے ملاوہ مدیبہ تخصیص کے ساتھ ویتے ہیں تو یہ رقم اس کو خود لینا جائز ہے یہ نہیں۔ بینوا توجہ وا؟

(الجواب) آراس بدید کردج سے کوئی ممنوع شر می ازم ند آتا ہو تو بدید قبول کرنافی نفر درست وجائز ہوار المحروب آراس کی وجہ سے مدرسے چندہ شن نقصان آتا ہویا کوئی دوسر امحدور شر کی الزم آتا ہو تو جائز نہ ہوگا۔ لما قال علیه الصلوة والسلام فی امر بعض المصدقین هلا جلس فی بیت امه او ابیه فینظر آیهدی له ام لا درواه البخاری و مسلم) و محمله عد الفقهاء ما اذا ادی قبول لهدیة الی محدور شرعی۔ ۲۳۳ ذی الحجه و ۹۳۵ ه

مدرس كالزكول سے ختم امتحان برانع م لينا

(سوال ۷۸۲) میں اسکول میں پڑوں کو تعلیم ویتا ہوں عام قامدہ ہے کہ امتخان سا، نہ کے بعد سب مدر سین بڑکول ہے ہاں ہونے کا انعام لیتے ہیں بعض ہو شی ہے۔ دیتے ہیں بعض مجوراً دیتے ہیں اس کا کیا تھم ہے۔ ؟
(المجواب) اڑکے جو ختم امتخان وغیرہ پر انعام دیتے ہیں دو شر طول ہے جائز ہے اول ہے کہ اگر اڑکے خودبالغ ہیں توانی رضاء ہے دیں اور آبر نابائغ ہیں توان کے والدین کا راضی ہونا شرط ہو دوسرے ہے کہ مدرس اپنا طرز ایسانہ ڈالے جس سے طلب کو یہ معلوم ہو کہ آگر انعام نہ دینے تو ہمیں غضان ہنچے گا۔ صوح بذلك فی خلاصة الفتاوی من الاجارة و مثله فی الشامیة -

ہیہ قبضہ کے بغیر صحیح نہیں

(سوال ۵۸۳) مسماۃ ماسشے کے دویتے اور دولئر کیاں تھیں ایک لڑکالوردولئر کیاں اس کی حیات ہیں مرکئے ایک لڑکے کے دولئے کے بنائع تھے ماسشہ نے بینٹی کازیور چار سور دیبہ میں فردخت کر کے اس کے ساتھ فرص اپنار و پیہ شامل کر کے تقریباً ہزار رہ پیہ لے کر ایک کمپنی میں بطور سر مایا بنائع نواسوں کے واسطے عبدالقاور مالک کمپنی سے جاکر کما کہ ان ردیوں کوآپ اپنے نام سے جی رکھیں ورنہ لڑکوں کاباپ لے کر کھا جائے گابالغ ہونے کے بعد امانت بڑکول کو دیدینا گر کمپنی کے مامک نے اپنے نام جی کر نے سے انکار کر کے عائشہ کے نام واضل کر ایا بعد چند مدت مائشہ فوت ہو تی اور نواس روپیہ کا مطابہ کرنے گے تو موافق شریعت کے کمپنی والے نے نواسوں کو محروم بتایا اور مائشہ کا جو ایک بیٹ موجود ہاں کو مالک قرار دیآ یالڑکول کی مال کر داروں کے چرسور و پیہ اس کو مالک قرار دیآ یالڑکول کی مال کر زور کے چرسور و پیہ اس ملغ میں ملانے کا وارث بی شام ہے کیا یہ چرسور و پیہ بی ملے گایا تمام روپیہ جو عائشہ

کے نام سے ہوہ بھی ملے گایا کچھ شیں ملے گا۔؟

(الجواب) چارسوروپیہ جوما نشد نے پی بیدنی کے زورے حاصل کئے تھے وہ شر ما اس بیدنی کے وار تول کا این البیدی کا البیدی اس کے نواسول و نیم ہم کا حق ہوہ اس پر شمادت پیش کرویں کہ ما نشد نے نواسول و نیم ہم کا حق ہوہ وہ اس پر شمادت پیش کرویں کہ ما نشد نے نواسول کے لئے اپنی ببیدی کا زیور پی کر حاصل کئے تھے اور یہ روپیہ وصول کرلیں البتہ باقی روپیہ جو عائشہ نے نواسول کے لئے اپنی نام سے بختے کر لیا تھاوہ ایک بہد ہواور وہ بھی نام ام کیونکہ بہہ بغیر قبضہ کے ناتمام ربتا ہوار صورت مدکورہ میں نابائغ کی طرف ہے اس کا ولی یعنی باپ قبضہ کر سکت ہو وہ ہرے کا قبضہ معتبر نمیں لبذا ہہ بہہ تھے ہوگا۔ قال فی ما نشد ہی کی ملک میں ربلاحد اس کی وفات کے ما نشہ کے وار تول میں حسب حصص شر عید تقسیم ہوگا۔ قال فی ما نشد ہی کی ملک میں ربلاحد اس کی وفات کے ما نشہ کے وار تول میں حسب حصص شر عید تقسیم ہوگا۔ قال فی المحملة الی قولہ عد غیبة مقطعة بحر الرائق صفحه ۲۹۱۶ سے ۷ – الکنز و ہبة الاب لطفله تم بالعقد وان و ہب له اجنبی یہ مقطعة بحر الرائق صفحه ۲۹۱۶ سے ۷ – الکنز و ہبة الاب من له و لایة علیه فی الحملة الی قولہ عد غیبة مقطعة بحر الرائق صفحه ۲۳۱ سے ۷ – اس ہے معلوم ہواکہ باپ کے موجود ہوتے ہوئے نابالغ کی طرف سے بہہ پر کوئی دوسر الحقم و نیم بین ہوتا۔

اس معلوم ہواکہ باپ کے میہ تمام نمیں ہوتا۔

ہبد مشاع کا تھم (سوال ۷۸۶)وائمبین و موہو بین لبمامیں جب کہ تعد د ہو تو کیا ہبہ ہالعوض میں شیوع مانع ہو گا۔؟

(الجواب) قال في الدر المختار ولذا يشترط فيه (اى في عوض الهبة) شرائط الهبة كقبض والحبواب في الهبة صفحه ٧٨٩ ح وافراز وعدم شيوع ولو العوض محانساً اويسيراً (شامي باب الرجوع في الهبة صفحه ٧٨٩ ح ٤) وفي البحر الرائق من الرجوع في الهبة ص ٧٩٧ ج ٧. واشار ا بقوله فقبضه الى انه يشترط في العوض شرائط الهبة من القبص والا فروز الخ.

مشترك قابل تقتيم چيز كابهه كرنا

(سوال ۷۸۵) زیرانی خالص مموک جائیداد کو بنده و خالده ذی رحم محرم کو بهه بالعوض کرنا چابتا ہے اور جامیداد بھی قابل تقسیم ہے گر تقسیم نہیں کرتا تو کیا صورت مسئولہ میں یہ بہہ مشاع بحق موجوب ابما جائز ابھوگا۔ ؟

(المجواب) ميہ بهد مشاع جائز نهيں كيونكه بهدبا عوض ميں شر انظ بهد موجود ہونا ضروري ہے- باب الوجوع في الهبه بعدر صفحه ٢٩٢ ج٧. واللہ تعالى اعلم

مشترك جائيداد كاببه تقتيم كے بغير صحيح نهيں

(سوال ۷۸۹) ایک بھائی اور بہن کے پاس ایک مشتر کہ مکان تھا بہن نے بھائی کو تخفہ کے طور پر اپنا حصہ اپنے الڑکے اور لڑکی کی رضا مندی ہے دیدیا جائیداد بھائی کو بہن اور اس کے دویہ کول کی طرف سے چالیس برس ہوئے تخفہ میں دی ٹی تھی مکان تمام عرصہ بھائی کے حق میں گی ٹنی تھی مکان تمام عرصہ بھائی کے قبضہ میں رہا بہن کو فوت ہوئے ہے ہیں بہن فوت ہونے کے چارپانچ سال بعد دوٹول پڑول نے اپنے میں رہا بہن کو فوت ہوئے ہے۔ بہن فوت ہونے کے چارپانچ سال بعد دوٹول پڑول نے اپنے مکان کا حصہ مانگالور اب چالیس برس گرز نے بعد انہول نے سول عد الت میں مقدمہ دائر کیا ہے عد الت نے مقدمہ میرے یاس فیصلہ کے لئے بھیجا ہے شریعت کا مسئلہ اس کی باحث جا نتا چا ہتا ہول۔

(الجواب) في هبة الدر المختار شرائط صحتها في الموهوب ان يكون مقبوضاً غير مشاع اه وفيه بعد ذلك ولو سلمه شاتعاً لا يملكه فلا ينفذ تصرفه فيه. قال الشامي في الفتاوى الخيرية ولا تفيد الملك في ظاهر الرواية قال الزيلعي ولو سلمه شاتعاً لا يملكه حتى لا ينفذ تصرفه فيه زالي قوله) و مع افادتها للملك عند البعض اجمع الكل ان للواهب استردادها من الموهوب له ولو كان ذارحم محرم من الواهب (ثم قال) وكما يكون للواهب الرجوع فيها يكون لوارثه بعد موته لكونها مستحقة الردو تضمن بعد الهلاك كالبيع الفاسد اذامات احد المتبايعين لورثته لانه مستحق الردو مضمون بالهلاك انتهى وفي جامع الفصولين وهبة المشاع فيما يحتملها (يعنى القسمة) لم تحز لامن شريك ولا من اجبى (ثم قال) وهبة المشاع الفاسدة لا تفيد الملك ولو قبص الجملة مروى عن درحمه الله وهو الصحبح اه ص ٢٣ ج ٢.

عبارات مرقومہ ہے معلوم : واکہ ہبہ جائیداد مشتر ک کابدون تقسیم کے صحیح شیں ایسے بہہ ہو جو جو بالد کی ملک جائیداد موہوبہ پر جمہور خواء کے نزدیک تو ثابت بی شیں بوتی اور بعض کے نزدیک ایک کونہ ملک خبیث اگر چہ ثابت بوجاتی ہے شرواہب کواپی حیات میں اور اس کے بعد اس کے وریڈ کووالیس لینے کا افتیار قائم رہتاہے صورت مندرجہ سوال میں ظاہر ہہ ہے کہ بہن نے جواپنا حصہ بھائی کو بہہ کیا وہ بدوا تقسیم ہبہ کیا گیا ہے تواب کے حصہ مشتر کہ کا جمہ ہبر کیا گیا ہے تواب بواب کہ بہن کے وقت ان کا بہہ پر راضی ہونایا جازت و بنا بہن کے وار ثول کا مطالبہ استر داد صحیح اور واجب العمل ہے اور ببہ کے وقت ان کا بہہ پر راضی ہونایا جازت و بنا اس حق استر داد سے مانع شیں اس طرح مدت دراز گر رجانا بھی ان کے حق کو ساقط شیں کر تا التصویع الفقھاء ان العق لا یسقط بنقادم الزمان واللہ سبحانہ و تعالٰی اعلمہ کراچی میں میں اس المبارک کا جمری (اضافہ)

ہبہ مشترک کے جواز کی ایک صورت

(سوال ۷۸۷) زید کے دوم کان منصل بیں اور ہر دوم کانوں کی کزیاں در میائی دیوار پر چڑھی ہوئی ہیں مخلدان دونوں مکانوں کے ایک مکان کو زید ہندہ کے نام ہبد کر ناچاہتاہے اور در میانی دیوار کو مشترک قررار دے کر ہبد کر تاہے بیٹنی ہبد کرئے کے بعد اس در میانی دیوار میں موہوب لہا بیٹن ہندہ اور زید کے در میان اشتر ک پیدا جو تاہے توبید بندا شرع صحیح ہے انہیں۔ انہیوا توجروا۔

(الجواب) یہ بہ عندالشرع سی شیل لمافی الله المختار وشوائط صحتها فی الموهوب ان یکوه مفوضاً غیر مشاع – اوراً لریحات اشد ال بہد کرنے کی شرورت ہی سیمی جائے تواس تدیر سے کی جاستا ان مفوضاً غیر مشاع – اوراً لریحات اشد ال بہد کرنے کی شرورت ہی سیمی جائے تواس تدیر سے ایک رقم معین کے عوش ہندہ کے ہاتھ کروے اور جب بیٹ تام ہوجائے تواس کی قیمت جوبذ مد بندہ واجب و تی تھی وہ مع فی کروے اس صورت سے بہد مشترک بھی ندر باور کام بھی چل گیا۔ (گذاذ کوہ الشامی فی الهبة ص ۱۵۵ ج ۱ والله اعلم

ہبہ مشتر ک چیز کا جائز نہیں

(سوال ۷۸۸) زیدا پی جانید او منقوله و غیر منقوله کواپنه بول کوجو که نابانغ چین بهه کرنا چاہتا ہے اور جانید او میں اس کا بھائی حمر بھی نصف کاشر کید ہے اور جانید او جین منقوله اسبب تجارت ہے جس میں دونول منصر ف چیں تواب دریافت طلب امریہ ہے کہ بہد کرنے کی کیاصورت ہو سکتی ہے آیا مال کی قیمت لگا کر بہد نامه میں کھا جا سکت ہے یا اسباب تجارت کی تقسیم کرنی ہوگی ور پھر زید کی لوا، واپنے چچا عمر کے ساتھ شریک ہو کہ جو ترک تعقیم کرنی ہوگی ور پھر زید کی لوا، واپنے چچا عمر کے ساتھ شریک ہو ترک ہوئی میں تجارت کر سکتی ہے بازید کا قبضہ جو کہ بڑوں کا ولی ہے وجہ ان کے ناباغ ہوئے ہے پہول کا مجھا جائے گالور تقسیم کی فور تعلیم سے کہ جملہ امور کا جو اب کہ تواب مرحمت فرایا جائے تاکہ بہد کرنے میں فساد نہ آئے گی لور زید بھی حیثیت ولیا ہو جو وا اور المجو اب ہم چو تکہ باب نے بیں اس لئے ان کی جانب ہے اس لئے سامان تجارت کو تقسیم کرکے بہد کی جادے لور موہوب لیم چو تکہ باب نے بیں اس لئے ان کی جانب ہے اس لئے سامان تجارت کو تقسیم کرکے بہد کی جادے لور موہوب لیم چو تکہ باب نے بیں اس لئے ان کی جانب ہے ان کے والی بینی واب کا قبضہ کافی ہے نفس عقد سے بہد کائل ہو جائے گائی ہیا گئی ہی نفس عقد سے بہد کائل ہو جائے گائی ہے۔ در یہ کو اختیار ہوگا اگر وہ مفید سمجھے تو ناہا بھان کے مال میں تجارت کر سے میں در مختار میں ہے۔

وهبة من له ولاية على الطفل في الجملة الخ تتم بالعقد. الخ . والتد تعالى اللم كتب مسعود احمد عقالة عن

سب جائیداد پوتے کی ملک کر دی تو دوس ہے وار تول کااس میں حق ہے یا نہیں رسوال ۷۸۹)زید نے انتقال فرمایہ مرحوم نے اپنی جائیدادا پی حین حیات میں خود کوروبروا پے بوتے کو تح سر و تقریراً بخشدی توبیا آیا جائیداد کے بخشد نئے جانے کے بعداس میں کسی اوروارٹ کا کوئی حصہ شریما نکل سکت ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا.

(النجواب) اس صورت میں اُنرچہ زیدہ جہوار تول کو محروم کرنے کے گناہ گار ہوائیکن اس کے انتقال کے بعد کسی وارث کو جانبیداد ہوئے کی ملک ہے گرشر طریہ ہے کہ یہ ہداور مختش زید کے وارث کو جانبیداد ہوئے کی ملک ہے گرشر طریہ ہے کہ یہ ہداور مختش زید کے مرض موت میں نہ کی جو باعد من مت شدر سی کی جو دو سرے اس جانبیداد پر بوت کو قبضہ ما کانہ تمام اشتر اکیت سے علیجدہ کرکے ویدا دو ضاحہ یہ کہ یہ ہیں۔ استر اکیت ہوگی گریہ یادر کھنا چاہئے کہ اشتر اکیت سے علیجدہ کر کے ویدا دو ضاحہ یہ کہ یہ ہیں۔

بلاعدُر شركی ایباكر تالور دو سرے وار تُوں كو محروم َ سرتا ً شاہ ب البائد كوئی شركی مدّر مو تو َ ناہ بھی نہ ہوكا۔ صديت شرك ہے۔ من قطع ميرات و ار ثه قطع الله ميرانه من الجنة قال في خلاصة الفتاوى من الهنة ولو وهب جميع ماله لابنه جاز في القضا و هو شم نض عن محمد هكذا في العيون خلاصة ص • • \$ ج \$ والله تعالى اعلم

بیسی کو محروم کر کے کل جانبداد نواسول کے نام پر بہہ کرنا

(معوال ۱۰ ۷۹) ایک عورت نے اپنی حقیقی اٹر کی کی موجود گی میں اپنے نواسوں کو تمام جائیداد ہیہ کردی ان کی خدمات کے صلہ میں ہید شریا تھیں ہے۔ اس میں سات کے صلہ میں ہید شریا تھیں ہے۔ اس میں سات کے صلہ میں ہے۔ بید شریا تھیں ہے یا نہیں۔ اس میں مجوب ایرت ہوجائے گالول الذکر میں خام ہے کہ واہیہ کی لڑی ہے۔ کن وجوب ایرت ہوجائے گی کیا ازروے شرع میں ایسان کی شریف جی بیدا ہو گالار لڑی اب کس طرح اپنی ال کی جھے اپنی مال کی جا میداد میں شریا ہے گی اور واہیہ کا انتقال بھی ہو گیا ہے۔ ؟

(الجواب) آري بهدائي تندرت كے زمان مل حالت قيام حواس كيات اور اپن زندگ بي ميں اس به موجوب المجواب) آري به به الله المور حيى جو الياور از كي كو بنه حصد اس ميں ہے نميں ملے كا البت آر باا عذر شركي ايسا كيا ہے تو ابيداس فعل ہے كن كار بونى كو بنه حصد اس ميں ہے نميں ملے كا البت أر باا عذر شركي ايسا كيا ہے تو وابيداس فعل ہے كن كار بونى كو وارث كو مير اث ہ مرديا ہو حديث ميں بر مين ولو قطع ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الحنة (مشكو ة باب الوصية) اور خلاصة الفتاوى ميں بولو وهب جميع ماله لابنه جاز في القصاء وهو اثم نص محمد هكذا في العيو ل (خلاصه ص ١٠٠٥) وهذا اصوح منه في اللو المختار والله تعالى اعلم.

جو بید کسی کی برورش میں ہواس کے لئے ہید کاطریقہ

(سوال ۷۹۱) زیرا پی زندگی میں بمیشہ بن اپن پوتے بنائے میتم کو کہ کرتا تھ کہ بیہ سب مال میتم کا ہے میر احق اس میں پھر نمیں ہے۔ بلحد رجم فی سرکاری کرنے کے لئے تیار بی۔ اٹھافیہ زید ایسان مار ہوگی کہ جس ہ اس میں پھر نمیں ہونا خروری ہے تھیم کی کیا صورت ہونی کی جال بری نہ ہونی کو اور یہ کام رہ گیا آپ نے تحریر کی بھی کہ اس سے کھا کہ بھی ہونا خروری ہے تھیم کی کیا صورت ہونی واجعے ذید کی لڑکیاں بھی حصہ لینے کو تیار نمیں کہ ہم میتم کے مال ہے پچھ حصہ نہ لیس گی صرف تاباغ میتم کا پہلا ہو وعورارہ بیتی مے پہلا کے لڑکے نے ایک مرسہ زید ہے کہ روبیہ لیا تھ توزید نے اس سے کما کہ یہ مال میتم کا ہے میر االب پچھ حق نمیں ہے تم اس کو کما کر دید بینا اس قسم کے لور بھی واقعات ہیں جس کی شماد تمیں موجود ہیں کیا ہیں ہیں ترکہ کوئی جانداد نمیں بلعہ صرف ایک مکان پینے ہیں کہا ہوائی کی اور ایک کیا کہا ہوائی ہوئی ہوائی ہوائ

كل من يعول فدخل الاخ والعم عبد عدم الاب لو في عيالهم تتم العقد الموهوب(الي قوله)لان قبض الولي ينوب عبه واقره الشامي(شامي ص ٥٣٥ ج/٤)

ہبہ میں میہ شرط کہ تاحیات وانب موہوب لہ کوئی تصرف نہ کرسکے

(سوال ۷۹۲) کے مطابق میں خود صرف کروں موہ وب لہ میں سے کسی شخص کورہ کئے کا مجازت ہو گالور میری کی فات مرضی کے مطابق میں خود صرف کروں موہ وب لہ میں سے کسی شخص کورہ کئے کا مجازت ہو گالور میری کی فات کے بعد ہر شخص اپنے اپنے حصہ میں خود تھر ف کرنے کا مختار ہو گا۔ آیا کہ اس طرح بہہ جائز ہے یا نہیں کیا تعلم ب اگر ناجائز ہے تو کیا ہے بہہ ناج بزت بھر ط ناجائز ہے اگر بھر ط ناجائز ہے توجواز کی کوئی صورت بتادی جائے جس کی وجہ سے تاحیات واب موہ و ب لہ کچھر تھر ف نہ کریں ؟

(العواب) یہ بہہ جائزاور سی بہہ جائزاور سی بیر فر اور باطل ہو جائی ہے بہہ میں لگانا جائز نہیں باعد شرط فاسد ہور قتم شط فاسد کا بہہ میں یہ ہے کہ یہ شرط نوا باطل ہو جائی ہے بہہ میں کوئی تقصال نہیں آتا اگر کس نے شرط فد ور بہہ کہا تو بہہ تام و سیح ہوجائے گا گراس شرط کا شرعاً کوئی اختیار ہو کا جو جا بیں کریں۔ لما فی الله المعنتار میں الهمة انها الا تبطل بالشروط الماسدة (الی قوله)ویبطل الشرط واقره المشامی ص ۱۹۰ ہے اور بہہ میں ایک کوئی صورت نہیں کہ موہوب لہ تاجین حیت ابب کوئی تنہ ف المشامی ص ۱۹۰ ہو کہ بوئی اقرار نامہ لکھندے لیکن اس اقرار نامہ کا جائے اور بہہ میں کر سی بھر اس کے کہ وہ کوئی اقرار نامہ لکھندے لیکن اس اقرار نامہ کی حیثیت فقط وعدہ کی ہوئی جس کا ایفاد بات ضروری ہے گر حکومت اس کو مجبور نہیں کر سی دانتہ تعالی اعلم۔

محض سر کاری کاغذات میں کسی کانام درج ہوجائے ہے اس کی ملک شرعا نہیں ہوتی اس دورہ ہوجائے ہے اس کی ملک شرعا نہیں ہوتی ۔ اس دام دو رسوال ۷۹۴) زید نے کسی وجہت اپنے روپے ہے اپنی ہوی کے نام اپنی سکونت کے لئے ایک مکان خام دو سورو پہیے میں خرید سراس کوا ہے روپ ہے پہنٹے نقمیر کرایا عرصہ تین سال چارماہ کا ہوا کہ ہوئی کا انتقال ہو گیا اس مقدور میں اس کے لڑکے لڑکیاں و شوہر رہنے ہیں ایسی صورت میں وہ مکان ملک زیدرہ گیا ہوئی کا ترک مقدور ہوگا ؟

(العواب) آگر فی الواقع زید نے مکان اپنی زوجہ کی ملک نہ کیا تفاہلیجہ کسی مصلحت سے کاغذات سر کار کی میں اس کانام لکھواویا تھا تو یہ مکان زوجہ کی ملک نہیں جو الوربعد اس کی وفات کے اس کے وار تول کااس میں حق نہ جو گا۔ بلیحہ ید ستور زید کی ملک میں رہے گا کا غذات سر کار کی میں کسی کانام ورج ہوجائے ہے تم عاس کی ملک شامد نہ سرج تا کی ملک شامد میں جو تا ہے اس کو مالک نہ نائے اور قبضہ نہ کرائے۔ و ھذا سکلہ طاھر می عاملہ سے ملہ الله قله ۔ والله تعالی اعلم۔

كتاب الحجر

لڑ کااور لڑکی کب بالغ ہوتے ہیں

(سوال ۱۹۴۷) بلوغت مروله رعورت کی کس عمر میں ہوتی ہے نیز ولی والدہ ہو سکتی ہے یا نہیں جب کہ اس کے تین جار کڑے موجود ہیں؟

(۲) اَّسْرِ لاَ کَی والد ورضا مند ہوں اور باٹے لاڑ کاناراض ہو تو اُکاح والد و کی اجازت سے جائز ہے یا نہیں۔ ؟ (المحواب) لڑے کا بلوغ اصل میں نزال واحتاوم ہے ہو تا ہے اور لڑک کا حیض آئے یہ صدرہ و نے ہے یا احتاوم ہے۔ کی شرک اُسٹی جائے گا بھر ہے اس کو ہے۔ اس کو شرحا جائے گا خواو لڑکی ہویا لڑکا۔ شرعاً بالغ سمجھ جائے گا خواو لڑکی ہویا لڑکا۔

في الدر المحتار فاد لم يوحد فيها شي اي من امارات البدوع فحتى يتم لكل مهما حمس عشر سنة بدين الشامي هذا عندهما وهو روابة عن الامام وبه قالت الثلاثة شامي ص ١٠٧ حلد ٥ باب الحجور.

الوكى تح بلوغ كى تتحقيق

(سوال ۹۵) ایک نزی جس کابپ فوت ہو گیادادا حقیقی موجود ہے پہلے اس از کی کاس بند سامندی وا نہیاد خود اس نزگی کا س بناء پر کہ لزگی جوان ہے نکالے ہم او محد زمان الد محمد رمضان کردیا ہے انزگی کہ ہتی ہے میں باخد ہوں جھے حیض آتا ہے نکاح خوال منور دین ہے اس کے بعد وادا حقیق نے لڑکی غذیورہ کا نابا خد سمجھ کراس کا ناح والہ دوسر سے شخص کے ہم او کردیاور داد اکا بیان ہے کہ عمر لزگی کی ساڑھے تیم وسال ہے اس کا نکاح خوال احمد دین ہے بیان گواہا منسلکہ استفتاء میں اور بیان لزگی جنت خاتون اور اس کی والدہ اور داد اکا بھی ہمر شتہ سوال ہے کو نسا نکال صحیح ہے اور ہاوجود علم کے دوسر انکاح پڑھ گیا تو نکاح خوان اور گواہوں وغیرہ کے لئے کیا تھم سرے ؟

(البحواب) كمتر مدت بلوغ كى لائك كے لئے نوسال اور لائے كے لئے بارہ سال ميں اس عمر ميں اً سروعوى بلوغ كا كريں اور ظاہر حال وعوى كا مكذب ند: و تودعوى ان كامعتر جو تاہاور وہ شرعاب لغ سمجھے جاتے ہيں بناء عابيہ وادا كے قول كے مطابق عمر مرك مساق جنت فاتون كى ساز ھے تيرہ سال كى ہاور وہ وعوى بلوغ كا كرتى ہا و الدون ہم اور وہ باخدہ اس كى اجازت ہے جو كا سال كى والدون ہم او

محمد زمان ولدر مضان کیا ہے وہ نکات سیجے اور منعقد ہو گیااس کے بعد دادائے جو نکاح جنت خانون کاس کو نابہ خہ سمجھ کر ہمراہ شیر محمد نابالغ کے کیادہ شر عاصیجے نہیں ہوااور اس دوسرے نکاح کی وجہ ہے دوسر انکاح خوال احمد الدین اور لڑکی کا دادااور گواہ اور شرکائے نکاح وغیرہ سب گناہ گار ہوئے توبہ کریں اور اس دوسرے نکاح کے ناجائز ہوئے اعلان کرویں۔ فالای عالمگیری میں ہے۔

بلوغ الغلام بالاحتلام او الاحبال او الا نزال و الجارية بالاحتلام او الحيض او الحمل كذافي الدر المختار. وادنى مدة بلوغ له بالاحتلام و نحوه في حق الغلام اثنتي عشرة سنة وفي الجارية تسع سنين الخ فان اخبرابه ولم يكذبهم الظاهر قبل قولهما كما قبل قول المرأة في الحيض واذا قبلنا قولهما في ذلك صارت احكامهما احكام البالغين الخ. عالمگيري جلد خامس الفصل الثاني في معرفة حد البلوغ اورور مخارس عرفة مدته له اثنتا عشرة سنة ولها تسع سنين هو المختار كما في احكام الصغار فان راهقامان بلغا هذا السن فقالا بلغا صدقا ان لم يكذبها الظاهر الخ. وهما حينند كبالغ حكماً الخ وفي الشرنبلالية يقبل قول المراهقين قد بلغنامع تفسير كل بما ذا بلغ بلا يميس الخ. والله تعالى اعلم كتبه مسعود احمد

كتاب الاكراه

(کسی کام پر مجبور کرنے کابیان)

اگر کوئی زیر وستی زنا کرنے کو کہے تب بھی زناجائز نہیں (مسوال ۷۹۶) سوال مع جواب باہر ہے برائے تصدیق آیا ہے کہ ایک شخص مفلوک الحال کوایک شخص زبر وستی جو کہ اپنے گاؤل میں بڑا ہانا جاتا ہے مجبور کرتا ہے کہ توزنا کر توالی حالت میں اس کے لئے زنا جائز ہو گایا نہیں۔ ؟ (الحجواب) زید کے لئے ارتکاب زنا ہر گر جائز نہیں ہو گا کیونکہ حرمت زنا من قبیل ان حرمات کے ہے جو کسی صورت میں ساقط و قابل رخصت نہیں ہوسکتی۔

كذافى كتب الاصول كمافى نور الاموار شرح المنار الحرمات انواع حرمة لا تنكشف ولا تدحلها رخصة كالزناء بالموء ة فانه لا يحل بعذر الكراهة -كتبه محمد يبين صاحب اعظمى - المحمد كالزناء بالموء قفانه لا يحل بعذر الكراهة -كتبه محمد يبين صاحب اعظمى - المحمد شفيع غفر لد

كتاب الإمارة والسياسة (مماكل متعلقه سياست و حكومت)

امیر جماعت کے شرعی احکام

(سوال ۷۹۷) و لئنکن منکم املة يدعون الى النحيو لي کيا تفسير ٢٩٠ کيا بر وقت ايک منظم جماعت امر بامعر وف و نئي عن المعتر کے لئے بونا ضروري ہے يا ہر عالم اپنی اپنی جگہ پر کام کر رہا ہے وہ بحيثيت انتحاد فعل جماعت کے حکم کے تحت ہوگا۔

(۲) کیا اس قشم کی جماعت کے لئے امیر ہونا بھی ضروری ہے اور اس امیر کی کیا حیثیت ہو گی کیاوہ جس وقت بھی پکارے لبیک کمناضرور می ہوگا۔؟

'' کیا گئی وقت اس طرح جماعت قائم ہو کر اس کا امیر مقرر ہو کر امر بامعروف و نہی عن المعرکر نے کی نظیر پیش کی جاسکتی ہے۔

(الجواب) آیت کامفہوم اسبارے میں عام اور دونوں صور تول کو شامل ہے ہر صورت میں ماموربد اوابو جاتا ہے۔ (۲) جماعت کا نظم تائم رکھنے کے لئے امیر بنالینا بہتر اور مستحب ہے

میونسپل بورڈیا کونسل وغیرہ کی ممبری کے لئے نا قابل آدمی کے لئے رائے دینا (سوال ۷۹۸) کسی فاسق فاجرآدمی کے لئے میونسپل بورڈیا کونسل دغیرہ کی ممبری کاووٹ دیناکیساہے۔؟ (الحواب) ممبری خواہ میونسپل بورڈ کی ہویا کونسل وغیرہ کی سب کے متعلق رائے دینادر حقیقت اس کی شہادت وینٹ کے بیہ شخص ہمارے نزو کیا امات واراہ رمسیمانوں کا یا قوم کا خیر خواہ اور حق شناس ہے جس شخص کے متعاق رائے ویٹے والے کو بیہ معلوم مو کہ اس میں میداہ صاف موجود شمیں اس کے متعلق رائے وینا جھوٹی شہاد ہے ہو کسی طرح جائز شمیں۔واللہ تعالی اعلم

ک امیدوار ممبری کو چنده مسجد کی شرط پر ووٹ دینا

رسوال ۷۹۹ نید محض میں جو نے کی ہوتا پر اپنے شہ کی مجس قمامحدگان کارپوریش یامیو شیل بورڈ کی رکئیت کے سے آماد و دو تا ہے اور جب رائے و درگان اس کی قربیت اور البیت کی بناء پر پس و پش کرتے ہیں توہ و کسی مسجد کی تمیم کی امانت کا معدو کر تا ہے اور چند رائے و جندگان کو اطمین ن و او تا ہے کہ اگر ہ ورکئیت مجم کی میں کشت آر و کامیاب ہو کیا تو مسجد فی الداد کرے گا۔

مضا اُفقہ شیں اراَسر دیاہتہ اس سخنس کو ممبر می کے قابل نہ سمجھتے ہوں محض چندہ کے لئے رائے ویس تو یہ چندہ بھی رشوت ہو جائے گا جو جائز شیں۔

ممبری کے لئے دوٹ دینا

رسوال ۱۰۰ مر) زماند الکیشن میں جس کی طرف ہے ووٹ دیا جات ہے۔ است روپید کافی مقدار میں وصول کرتے میں اور کرتے میں اور کرتے میں اور کردے میں کہ اُسر جمعواس قدر روپید دوگے تو تمہاری طرف ہے دوٹ دیں گے میدرہ پید لیون جانز ہے میں۔؟

 نام زوہو کوں میں کونی بھی اہل نہ ہو توا بٹی رائے کو محفوظ رکھیں کسی کے حق میں رائے نہ دیں اور اہل کا مطلب یہ ب کہ چند امور اس میں موجود ہول (۱) و بند ار اور نیک ہو (۲) سمجھد ار معاملہ شناس ہو (۳) اپنی رائے کو آزاد تی کسی سر تھ مجلس میں پیش کر سکتا ہو (۲) کر فاہ مام کی پوری لو شش کرنے والا ہو۔ لو گول پر معاملات میں ظلم نہ کر تا ہو بیں جو ہمخص شر انظ نہ کورہ کے ضراف کسی شخص کو رائے و بتاہ وہ خیانت کر تا ہے توا یک گن و تو خیانت کا ہو الوراً م پہلے جو ہمخص شر انظ نہ کورہ کے ضراف کسی شخص کو رائے و بتاہ وہ خیانت کر تا ہے توا یک گن و تو خیانت کا ہو الوراً م پہلے روبید کیکر رید خیانت کی ہے تو دو سر اگناہ اس کا ہوا کیونک میں روبید محض رشوت ہے جس کا بینا امرو بین وہ ول جمام

ڈسٹر کٹ بورڈ کی ممبری کے لئے دوٹ کس کو دیاجائے

(سوال ۱۹۱۱) دو هخص ممبری ڈسٹر کٹ بورڈ کے واسطے کھڑے ہونے میں اور قاعدہ یہ ہے کہ جس کے ووٹ زیدہ ہوتے ہیں ممبر ہوجا تاہے لہذااب ان دونوں نے اپنی اپنی کوسٹش کرر کھی ہے کہ ہم کوزیادہ دووٹ ملیس ان میں ایک شخص مسجدوں کے اندرروپیہ صرف کر تاہے جیسی جس جگہ ضرورت ہے مثدا کسی مسجد میں سقایہ کی ضرورت ہوباں سقایہ اور جیسی ضرورت ہوبرز ایہ روپیہ مسجدوں میں لگاناجائز ہے یا نہیں۔؟

اور یہ بھی سناہے کہ اس شخص کے بہال کوئی جائیداد وقف ہے اگر میہ روپیداس جائیداد موقوفہ کا ہے تو اس کے مگانے میں کیا خرابی ہے عوام کاخیال ہے کہ بدرہ پید دوٹر ان کے خوش کرنے کی غرض ہے دیا جات ہے مگروہ شخص میہ کہتاہے کہ بدرہ پید میں اللہ کے واسطے دیتا ہوں دوٹ کی قیمت شیس ہے اگر دوٹ کی قیمت ہوتی تو فردافر دا میں جوٹر کو دست بدست دی جاتی بدرہ پید وقف کا ہے جرسمال مساجد ومدارس عربیہ پر صرف کرتا ہوں اوراس کا بیان ہے کہ تم کواگر بیقین نہ ہوتو تو مدرسہ امر و جدو نہٹور و گلینہ وسمار نپورود بورند سے تصدیق کرلی جاوے۔ ؟

(الجواب) اس روپیہ کا مساجد و مدارس میں صرف کرنا توبلا شبہ جائز و درست ہے آگر جائیداد موقوف کا ہے تب تو ظاہر بی ہے اور آگریدا پی ذات ہے محض مسمان ووٹرول کوخوش کرنے کے لئے بھی دیتا ہے تب بھی روپیہ مساجد میں لگانابلا شبہ جائز ہے گواس صور ہے میں وینے والے کو تواب نہ ہوگا۔

باتی رہا ہے سوال کہ ایسے شخص کووہ نے دیاجائے یا شمیں اس کا فیصلہ تنما اتنی بات سے نہیں ہو سکتا کہ مسجد میں روپیہ خری کر بیارے بائے ان دونوں میں ہے اس شخص کو ترجیح دین چا بئیں جورائے دینے والے (ووٹر) کے نزدیک زیادہ ویندار نئیب ہواور زیادہ سمجھدار اور معاملہ فہم اور ممبری کو بہ سبت دوسرے کے انچھی طرح انجام دیتا ہو بیجنی رفادہ مام کا زیادہ خیال رکھے والا ہو۔ اور او گول بر ظلم نہ کر تا ہو جواللہ تعالی اعلم۔

ا نتخاب ممبران کے متعلق سوال وجواب

(سوال ۲ م ۸) آرانیکش ڈسٹر کٹ ورڈ کے ایک امید وارا یک نس بت دیانتدارآد می ہے اور نمازی بھی ہے اور مسجد میں درسوال ۲ م ۸) آرانیکش ڈسٹر کٹ ووسر ہے جس چیز کی مسجد میں ضرورت ہوتی ہے اس کو پوراکر ویتا ہے اور ساتھ میں ہورو پہیہ صرف کرتا ہول کہا اور کسید اور موتوف کا ہے جس کو مسجد میں صرف کرتا ہول کسی دوٹر میں ہے تو شرک کرتا ہول کسی دوٹر ہے نوش کرنے اور ایک امید وار ہے کہ جس کے ایک ہوئی کرنے اور ایک امید وار ہے کہ جس کے ایک ہوئی کرتا ہوں اور نہ کسی وٹر پر احسان ہے اور ایک وامر ابھی امید وار ہے کہ جس نے ایک

م تبہینے کر آر پھر آیا کہ آر میں نامیاب البشن میں ہو گیا قودہ سورہ پہیا کل صفہ کی مسجدوں میں صرف کر رہاں گا ہر پھر نہیں کیاور پھر اوا ہے شخص ہے اتابہ یہ کھڑا اور گیا جودین کا موں میں صرف کر تار بتاہے ان دوٹول میں ترجیح میں کودیجائے۔؟

(اللجواب)اس صورت میں بن جسب بیان سائل ترجیاں سختی کوئے جس نے مساجد میں وجہ انقدرو پہیہ اٹایا ہے وابقد تعالی اعلم کتبیہ مسعود احمد مشابلہ منہ

(بھولب کیجی ہے) ممبر کی کیا۔ "بین اس شخص کو و بنی جائے جو دیندار دواور وین کے کامول میں حصہ لیتا دو بھر طیعہ موسال ہیں ہو گئے اور خیرار دواور وین کے کامول میں حصہ لیتا دو بھر طیعہ موسال ہو گئے ہوئے ۔ اور حقیقت اس تی شاہوت وی بین ہو گئے ہوئے کہ اس ہمارے نزدیک مسلمانوں کا نمائندہ ہوئے کی ابایت رکھتا ہو اور معاملہ فہم ، قوم کا بھی خواہ ہو تا اور اپنی بات کو مناسب انداز سے مناسب انداز سے مجاس کے سامنے چیش کرنے کی قبیت رکھنا ہینی جس شخص میں بیادونوں وصف جمع ہوں اس کو وہ مندیہ جائے ویا جائے ہوئے ہیں اور معاملہ فہم میں بیادونوں وصف جمع ہوں اس کو وہ مندیہ جائے ویا جائے ہیں ہیں ہے دونوں وصف جمع ہوں اس کو وہ مندیہ جائے ہیں جائے گئے ہیں ہیں ہے دونوں وصف جمع ہوں اس کو وہ مندیہ جائے ہیں والوں کو اس کو وہ مندیہ جائے ہوئے ہوئے گئا ہوئی ہوئے گئا ہوئے گئ

ووٹ دینے کے لئے کوئی معاوضہ لینار شوت ہے

(سوال ۴ مر) ؤسل سنده رؤ فسل سنده رئ مميرى عواسط دواميدوار مسلم طبقه سے صفة جياو سد در سه بوت بين اور يه دونون اميدوار به به شندے بين في قصيه جياو كر بن والے بين ان به دو، اميدواران بين باتفاقي اور ضد به اور بر ايك برى و شش مر رہا به ايك اميدوار بيد كتا به دوئران كواپني حق بين رائ و ين كواسط بيدا لفاظ كتاب كر يوقتم او كر بين و شش مر رہا به ايك اميدوار بيد كتا به دوئران كواپني حق بين رائ و ين د ضامند به وادوں يا موادوں يا موادوں يا موادوں يا موادوں بر محد مين پنج محد مين بانى كا حمام بولدوں بر طن كه بر محد مين پنج مند يعيد تر او ينه كا مده كر اس طريقة سے دو بيد لكاناب أز ب بعد ايك محد بين معلى بيان كا جمام بولدوں بي ايك بورت بين مساور كر ان محد بين معلى بيانى كا يمن معلى بيانى كا يہ بور بيد ايك بورت بين مساور دين الموروں بيانى كا يمن اميدوار نه كوريد كتا ب بور بورك بين امردو مين كانا جائز بين اور دو مرى محد كے داسطى بائى كا يمن بورك بور يك اس بورد مواد و كانا جائز بين امردو مرى محد كے داسطى بائى كا يمن بورك بين اور يك اميدوار نه كوريد كتا ہے كہ جس محد بين رو بيد واسطے سفايد بين مرك بين والم يك امريک بين بوريد مواد و قوف مين مورك بين بوريد واسطى بين بوري بين بوري بين بوريد بوريد واسطى مين ديا ہو محد بين بوري بين بين بوريد بين بوري بين بوريد بين بين بوريد بوريد بين بوريد بين بين بوريد بين بين بوريد بين بوريد بين بين بوريد بين بوريد بين بين بوريد بين بوريد بين بوريد بين بوريد بوريد بين بوريد بوريد بين بوريد بوريد بين بوريد بين بوريد بين بوريد بوريد بوريد بين بوريد بين بوريد بوريد بوريد بوريد بين بوريد بوريد بوريد بوريد بين بوريد بوريد بوريد بوريد بوريد بوريد بين بوريد بوريد بوريد بوريد بوريد بين بوريد ب

(اللحواب) ووٹر کو ووٹ کے معاملہ میں اپنی ذات کے لئے روپیہ لیمنار شوت اور ناجائز ہے البیتہ اً ہر امید وار ممبری
مساجد میں روپیہ صرف کرتا ہے اور ویتاہے تو شریعا جائزہ لیکن اس امید وار کو جانبئے کہ مسجد میں جو روپیہ وہ
سرف کرے محض لوجہ امتد صرف کرے وہ ہے وہ دیا ہے معاوضہ میں اگر دے گاتو تواہب نہ ہوگالور روپیہ مساجد میں اگانا
اور صرف کرنا جائزہ وگا۔ وائند تعالی اسم - منبیہ، مسعود احمد عفائند عند

الجواب للي -الاريب فيه -بنده محمد شفيع المغر له

كتاب الجهاد

ہندوستان دار الحرب ہے

(سوال ٤٠٤) ہندوستان وارالحرب بادارالاسار میادارالابان کیادارالابان بھی دارالحرب کی قتم ہے؟
(الجواب) ہندوستان موجود زمانہ میں جارے حضر ات کے نزدیک دارالحرب بے اور دارا ابال اگر چہ دارالحرب کی ولی فتم رکھنا کوئی فتم سلم مسالمت شرعاً جانز ہواور مسالمت کی صورت میں امن قائم رکھنا فتر ورک جو جاتا ہے اس لئے اگر کوئی دارالحرب کوئی لت مسالمت دارالابان کیہ دے تو مضا کقہ نہیں۔ ھذا ھو المستفاد من المشامی باب الاستیمان

مظلومين تشمير كيامدادمين قيدجونا

(سوال ۵۰۵) موجودہ کشمیر کی تحریب میں جماد کرنا جائز ہے یا نہیں آگر خدانخواستہ کشمیہ کی تحریب میں کوئی آدمی فرق کررے کے ہاتھ سے ماراج کے آیا شہید کرنے گا یا مردہ کہلائے گا ہوگوں کواعتر اض ہے کہ بغیر کسی ہنھیار کے جانا اور اپنامر مار کرد شمن کے سامنے رکھدینا کہاں تک جائز ہے۔ مفصل بیان فرما کیں ؟
(المجواب) مظلومین کشمیر کی جس چیز ہے امداد ہوتی ہے وہ جائز ہے باتھ ضروری ہے اور محض الن کے ساتھ شریک ہوگر ایک جو گرا یہ کو ایداد نہیں معلوم ہوتی تاہم جو شخص کسی سالم کے فتوے سے بخیال امداد ایسا کام کر ہے اور خدا نخواست ماراج ہے تو انداز ہوتی ہے وہ کہ طلمارا آئیا ہے لیکن مسلمانوں کو قصد اس طرح جان دینا مناسب شمیں والند سجاندو تعالی اعلم۔

کتاب الدعوی و الشهادات و القضاء والیمین (دعوی، شهادت، فیصله اور حلف کابیان)

واڑھی منڈائےوالے کی گواہی

رسوال ۸۰۶ و زهی منذابه ای گواهی معتبه جیونسی^م؟

و لحواب اوار الله متذاب واست شراه و تن الله تعالى المراة و كاس يرب كه فاس آوى أمر صاحب و قدم تبداور و كا بربت و المساحب و المرجد و و سرب مناه و المرب المرب الله و الله الله و المرب الله و الله الله و المناوى المناوى المناه و الله و

مد عا ما یہ پر حلف اس وقت لازم ہے جب مقدمہ کسی حاکم یا ثالث کے ما منے پیش ہو (سوال ۷۹۷) چارآومی اپنو طن سے نئے اثناء سفر میں ان چاروں میں ہے ایک کے ہیں روپ یہ چوری ہوگئے صاحب مال کواپنے ساتھیوں میں ہے ایک پر شبہ ہوالوراس شبہ کی بناء پر اس نے وعوی کرویا لیکن مدی چو ند بینہ ہے ماجز تھا اور در ما مایہ اس کے وعوی کا مندر تھا اس لئے البینة علی المدعی و البحین علی مس اسکو کے وند بینہ ہے وقتم کھائی چا بنے یا نہیں اور حدیث اسکو کے ماتحت مد عاملیہ ہے قتم طاب کی گن اس صورت میں کیا دے علیہ کو قتم کھائی چا بنے یا نہیں اور حدیث نہ لور کا تعم مام ہے ایپنی ہر صورت میں کیا حدیث نہ کور کا تھم کسی خاص صورت کے لئے اور کونی خار بی شرح کھی ہے۔ اتو جروا؟

(العواب) اُر مدی عدید سیات نواس کو قسم کھانی جائزے لیکن اس کے ذمہ ضروری اور واجب اس وقت تک خمیں جب تک کہ کسی حاکم مسلم کی طرف سے مرافعہ نہ ہو مدعی ازخود اس کو قسم کھانے پر مجبور خمیں کر سکت اور ورصورت انکاراز حاف جھوٹا نہیں ہے۔ سکتا است اُسر مقد مدح آم کے پاس بہنچ اور اس کے سامنے حاف سے انکار کر ب تو یہ شخص جھوٹا قرار پائے گا اور دعوی اس پر شدت ہو جائے گا الخر نش اس صورت ند کورہ میں چو تک مدعی جزم کے ساتھ وعوی خمیں کرتا محض شہر نام جھوٹا قرار پائے گا اور دعوی اس بر شاہ اس کے قصم بر حاف اٹھانا ضروری خمیں۔ والمد تعالی اہم

تحکیم کی ایک صورت اوراس کے شرالط

(سوال ۸۰۸) فریقین مقدمه تین ماء صاحبان کو حکم شرعی تشکیم کرے اللہ مپ تحریر کرویتے ہیں جس کی نقل ش مل استفتاء ہے ایک فریق صاب خود جھٹر تا تھااور دوسرے فریق کے و کیل اور ٹا ٹی نامہ میں مطابق شرعی فیصد سے کا ختیار تھا اس میں ہرود فعات اسمر متنازیہ فیہ کے لکھے گئے بھی کی پوری شخفیق کے بعد فیصلہ کا اختیار د پر بیا تصاور میعاد فیصد ایک بی بنته انتظار کسائیا تصاور تا لثول لواپیخ نشر در می اشغال سے اس بیفته میں کم فر صب تھی لبدّا ثالثُول في المرق في ف متنف الشامي ثالثي الشيخ طويل فيصد كوابيك دن مين فتم مريزي تجويزي كه یک صلح نامه تنح میر کرے تحل سانے مطلق کرنے ہر دو فریق کے العبدین کرامیں چنی فریق اول بذات خوہ اور ہ سے بن فریق ٹائی ہے اس امیر ہے اعبدین کرایس کہ نا مابعد سائے کے ہر دو فریق مان کیس کے اور تناہم کر کیس کے يَين. حد سنائے ئے ال مجلس میں فریق و نم کے وکیان نے صاف انظار کرویالور سیا کہا کہ ہم نے آپ صاحبات ہو سن کرائے قافتیار قطعا نہیں ہیے ورواقع میں انہوں نے صبح کا افتیار نہیں دیو تھالیذاہم کو افتیارے واپنے مانے عادر ہم یہ مساح شین چاہے۔ اور موجدے ہائر ہوچھتے ہیں کہ آیاہ ہوچا بتی ہے بانہ مئو کلہ نے بھی انکار کیاآیا عندالش یہ صلیم نامہ ورست ہے یا شمیں اور مجمل سائے مضمون کے دیسخط عاکولی اثر ہے یا نہیں ؟ - اور بغیر اجازت موکلہ کے ہ کیل صلح کر سکتا ہے یا نہیں 'ا جر السلہ سیجے ہے یا نہیں ؟ 'حق حضائت مال کے لئے کڑکے کی کنٹی مدت ہے امر اجرت اس کی ہے، یا شمیں ؟ -اور آفتہ جو مقر رکائٹ نامہ میں ہو چکا جودین و قرضہ ہے یا شمیں ؟ داور حق مهر بعد و خول س قط ہو سکتات یا نہیں؟ فی اور اُسر صلح میں عورت اپنا حق حضانت یکھ ساقط کر چکی ہور ہوئے کر سکتی ہے یا نہیں۔ ؟ (العواب) البير صلى نامه مندالشرع ورست نهيل ۽ اس ليخ كه اخداف ثمريخ ٻه نايلاس ليخ كه ان ثالثول كي سخکیم فصل معاملہ کے لئے حسب قانون شرعی ک^{ی تن}قی صنع کرانے کے لئے نہیں ^{م تع}بل سنانے مضمون کے و ستخط کروینات وقت کافی ہو سکتات جب کے فریقین غیر کسی شرط کے ثالثول کو مطلقا یہ اختیار دیدیں کے جو تم ہا ہو ئر دواور جس طرح ہے: وقیصلہ کردو ہمیں بہر صورت منظور ہوگا ضاحہ ہے کہ شخکیم ہالکل مطلق اور اختیار کلی ک ساتھ ہواور صورت مذکورہ میں ایسانسیں ہیجہ ثالثوں کو موافق شرع فیصعہ مقدمہ کا اختیار دیا گیا تھان کے دستخط قبل سائے مضمون کے ای قشم کے اختیار پر سمجھے جائیں گے مضمون صلیجواس اختیار کے حدود ہے خارج ہے اس کے فریفتین شرعا یا بند نه جول کے ۱۵۰۱۰ میں صلح کے لئے ٹالنوں کااور تحکم کا فیصلہ کردیناکا فی شمیں بلعہ تراضی فریفتین شرطت السين بغير فعلى نبين: وعنى. كدافي اول كناب الصلح من الهداية والدر المخنار أمر موكل السين ، کیل کواختیار کلی صلح کرنے وغیر و کادید ہوے تووہ بھی صلح کر سکتا ہے اس کے بغیر صلح کرناان کاشر عامعتبر نہیں ۔ درمحتار باب الوكالته بالخصومته شي ب وكيل الخصومة و التقاصي لا يملك نفيص (الي قوله) ولا الصلح اجماعاً بحراز حاشيه شامي مصري ص ٢٩٩ ج٤.

م جبر اصلح صحیح شمیں ہو سکتی کیونکہ صلح کی تعریف میں تراضی طرفین داخل ہے اس کے بغیر صلے کے

کونی معنی شیں۔

ہ لڑے کے واسطے ماں کے لئے حق دضانت سات سال کی عمر تک شرعا حاصل ہے۔

قال في الدر المختار باب الحضاية الحاضية اماً او غير ها احق به اي بالعلام حتى يستغني عن الساء وقدر بسبع وبه يفتي لانه الغالب (از حاشية شامي مطوعة مصر ص ٢٥٧ ج ٢)

ا تحالت تكاح اور مد صال قبل انقضائ مدت اجرت عضائت كى مستحق ند جو گردر مخترباب النصائت الله على مستحق ند جو گردر مخترباب النصائت الله على منكوحة و لا معتدة لا بيه قال الشامى هذا قيد فيما اذا كانت الحاضنة اما النح مصرى ص ١٥٤ ج ٢-

جو نفقه كائن نامه بيل برضاء طرفين طے بوچكا بوه بدمه شوم وين بوگ لمافى الدر المحتار داب الفقة و الفقة و لا تصير دينا الا بالقضاء و الرضاء اى اصطلاحهما على قدر معين اصناقاً او دراهم الح از شامى مصوى ص ٢٧٦ ح ٢ . عد و خول ك حق مر غير استفاط دوجه ك ساقط شيل بوسكا دوبو عابر و رجوع كر سكت ب لمافى الشامى و اسقطت حقها من الحصامة و حكم بذلك حاكم هل الوحوع يا خد الولد الجواب معم لها ذلك منامى مصرى ص ٢٥٣ ح ٢ والتد تعالى الم

پنجایت نے نکاح فتح کیا عدمیں سر پنج کو فیصلہ میں تردد ہو گیا

رسوال ۹ ، ۸) پنجائت کی گناور قریبات ۱- ۱ آومی جس میس نمبر دار بھی شامل تھے گر نمبز کے پابند اس میس صرف پر آومی تھے علی بذالقیاس داڑھی بھی سوا ہے تین چار آومیوں کے کسی شرعی مقدار پر شہ تھی فیصلہ لکھتے وقت قسما فشم کا تھم ویا گیا گر بعدہ شک پیدا ہو جائی وہ جہ ہے فیصلہ کنندہ کی طبعیت میں تردد پیدا ہو گیا پس اگر فیسلہ بہل معتبر ہے تو فیصلہ کنندہ کے شک کی جہ ہے جو عد میں پیدا ہو گیا اس کے نفاذ میں تو کوئی نقص ازم نہیں آتا یا آتا ہے تو فیصلہ سرے ہے معتبر نہیں یا گر دو نواح کے گاؤں میں اکثر بے نماز حاتی لحیہ یا قاصر لحیہ لوگ ہیں تو پنچا بیت و بنداروں کیے منعقد کی جاوے۔ ؟

(الجواب) يه بنچات بس كافر رسوال مل به شرعاً كافى لورورست بوگى لور مر بنج كافروس با نافذو سيح بوگيا و بعد من جو تردو مر بنج كو پيدا به واس يه فيمله كه نفاذ بر كوئى اثر نمين پر تابلا تامل اس فيمله يه نكاح فنخ به وگيا به طيكه لاكى كا بفور بلوغ انكار كردينا تجته شرعيه يعنى دو گوابول يه بنچايت كنزديك ثابت به وگيا به كم تين آوى ديندار شه بنچايت من شرك به وليا به وليا به قال العلامة المدر دير في شوح مختصر الخليل على مذهب الامام مالك مانصه والا يوجد واحد منهم يعنى القاضى ووالى الماء فلجماعة المسلمين من صالحى بلدها . (شوح الدر دير ص ٣٩٩ ج ١) وقد صوح في فتاوى المالكيه من علماء الحرم النوى على صاحبه الصلوة والسلام ان الثلاثة العدول يكفى و يطلق عليهم الماكه من علماء الحرم النوى على صاحبه الصلوة والسلام ان الثلاثة العدول يكفى و يطلق عليهم الماكه من علماء الحرم النوى على صاحبه الصلوة والسلام ان الثلاثة العدول يكفى و يطلق عليهم الماكه من علماء ألحماعة .

كتاب القصاص والديات (قصاص، خون بهااور كفاره قتل)

حمل ساقط کر نیکی دیت

(صوال ۱۹۰۰) ایک عورت نے اپناحمل عد لبلااطلاع و مرضی شوہر کسی حید ہے ساقط کر دیاور حمل تقریباً چار ماد کا تھااس اسقاط جنین کی دیت کیا ہے اور کس کس پراس کی لوائیگی ازم ہے عورت کے دار توں میں ہے صرف ایک ماموں اور ایک بھو پھی ہے جواب موافق شریعت مطہر ہ مفصل تحریر فرمائیں۔ ؟

(الجواب) قال في الدر المختار من الديات و ضمن العزة عاقلة امراة حرة في سنة واحدة وان لم يكن لها عاقلة ففي مالها في سنه ايضاً (الى قوله) اسقطته ميتا بدواء او فعل كضرب بطنها بلا اذن زوجها - و في الدر المختار ايضاً قبل ذلك عرة نصف عشر الح (الى قوله) وكل مهما خمس مائة درهم - از شامي ص ٣٨٩ ج ٥.

عبارت فركوره ب معلوم بواكه صورت مسئوله بين اس عورت ك عاقله پر ويت ك پا نسوور بم واجب بول ك چن كاداكر تابهر ووصورت سال واجب بول ك چن كاداكر تابهر ووصورت سال بخر ك اندر اندر ضرورى بو گاور بندوستان بين الخصوص اس زمانه بين عاقله كاوجود مشكل ب اس يخ عورت ك مال ب ك اندر اندر ضرورى بو گاور بندوستان بين الحدوستان بين عاقله للعجم وبه جزم في الدر (تم قال بي ك مال سے به ویت لی چاکس ب قال بعد نقل النجلاف) لكن حور شیخ مشائخنا الحاموتی ان الننا صر منتف الان كلية للحسد و البغض و بعد نقل النجلاف) لكن حور شيخ مشائخنا الحاموتی ان الننا صر منتف الان كلية للحسد و البغض و تمنى كل واحد المكروه و صاحبه قتنبه قلت و حيث لا قبيلة فالدية في ماله او بيت المال انتهى از شامى ص ٢٠٤ ج ٥ .

الغرض أس ديت كامط لبه صورت مذكوره مين عورت بي سے بوسكتا ہے۔والله تعالى اعلم

نیندکی حالت میں بچہ اگر دب کر مرکبیا تو عورت پر کفارہ اور اس کے عاقلہ پردیت واجب بے (سوال ۱۹۱۸) ایک عورت اپنے جھوٹے ہے کو ہم او کیکر علیحدہ اپنے خاوندے سوئی نیدکی غشی میں بچہ مال کے پہلو کے پنچ آثر مرکبیاب اسمال کے لئے شرعا کیا سزا ہے بعنی دیت ہوگی یاروزے پر کھا اور ہی ہوئی توبہ (الحواب) اس عورت پر کفارہ واجب باور اس کے ساقلہ پردیت واجب بنزید عورت گناہ گار بھی ہوئی توبہ استغفار کرنی چاہے۔ قال فی الدر المحتار و الرابع ما جوی محری الحطاء کالمانم انقلب علی رجل فقتله لا نه معذور کالمخطی و موجه (الی قوله) الکفارة والدیة علی العاقلة والا ثبہ دون اثبم القتل (درم ختار اوائل کتاب الجنایات) سواللہ تعالی اعلم ایک شخص نے دوسرے پر سانپ پھینکا اوروہ مرکبیا (سوال ۲۸۱۲) ایک مختص کے بدن پر رسوال ۲۸۱۲) ایک مختص کے بدن پر رسوال ۲۸۱۲) ایک مختار کی بدن پر رسوال ۲۸۱۲) ایک مختار کی کار ایک سانپ پھیت سے ایک شخص کے بدن پر

گرااس نے گھبر اکر سمانپ کچینک ویا ہے ووسانپ دو سرے شخص کے بدن پر گرااس نے گھبر کر کچینک ویا فرضکہ سب نے انسانی کیآخر میں جا کر ایک اخیر مشخص کے اوپر گرااورووس نیا کے کامنے سے مرگیا اب ویت کس شخص پر لازم ہوگی ؟

(اللحواب) میدد یکھاجائے گاکہ آخر کس شخص کوجوسانی نے کاٹائے کھینئے کے ساتھ ہی فوراکاٹ ہیں چھو سے عد صورت نا نبید میں کسی پر دیت نہیں کیو نکد پہنے جن لوگوں پر پھینکا کیا وروہ فق گئے توال کے کھینئے، بہت ہیں کسی پر دیت نہیں کے فارائی شخص کو کاٹاوہ بھی جن یہ سال لنے بری ہوگیا کہ سانپ نے اس نے پھینے بری ہوگئے آخر میں جس نے اورائی شخص کو کاٹاوہ بھی جن یہ سال لنے بری ہوگیا کہ سانپ نے اس نے پھینے بی نہیں کاٹابدے دیر کے بعداس کی سستی کرنے کی وجہ سے کاناہ اوراکاٹ بیا وراکاٹ بیا ور توافری شخص پر و یہ آئی نہیں کاٹابدے دیر کے بعداس کی سستی کرنے کی وجہ سے کاناہ اوراکاٹ بیا ور انکافرہ والا اللہ القتل کی میں خاص تین قبل کی میں جانس ہے۔ و موجبہ اللدیہ الا الکفارہ والا اٹھ القتل کی موائح میں منقول ہے۔ واللہ اللہ المحتار ص ۲۷۲ ہے ۵ یہ واقعہ اور اس کا جواب نہ کور ، عید انام ابو صنیفہ سے ان کی موائح میں منقول ہے۔ واللہ تعالی اعلم

كتاب الحدود والتعزيوات (شرعى *سزادك كابيان*)

مانى جرمانه جائز نهيس

واجب شیں کر سکتا۔

رسوال ۸۱۳) موضع :وشیر بور ضمع انبالہ میں پنی کے متعلق ہندو جانوں سے جھٹرا ہو کر مقدمہ ہو گیا تھا اس مقدمه میں چند مسلمان شر یک نتھے اور چند نہیں جو مسلمان مقدمہ میں شریک نہیں ہوئے تھے ان کابایکاٹ کردیا ہے اور تمین سوروپید جرمانہ کیا گیاہے جن ہو گول پر جرمانہ کیا گیاہے ال کے بیمال ایک موت ہو گئی تھی اس کے جنازہ کی نماز دوسرے قریق مسلمانوں نے نہیں پڑھنے دی اور بلا نماز پڑھے ہی جنازہ دفن کردیا گیاہے دوسرے روز میں نے آ کر قبر ستان میں جا کراس کی قبر پر نماز پڑھی ہے اسبارے میں کیا تھم ہے۔؟ (العجواب) مندوؤل کے مقابعہ میں باوجود قدرت کے مسلمانوں کی امداد نہ کرنا سخت گناہ ہے اور جن مسلمانوں نے ابیا کیاوہ سخت گناہ گار میں اور اس کی وجہ ہے دوسرے مسلمانوں نے آگر ان و گوں ہے پہنے د نول کے لئے بطور سزا قطع تعلقات َ ردیا تواس میں بھی مضا کقہ شمیں اس کی بعض نظیریں احادیث میں موجود ہیں اس نے یہاں تک جو کچھ کیاا چھاکیالیکن اسلام میں ہر چیز کی ایک حدمقر رہے اس ہے تجاوز کرناظلم ہے(۱)اسی میں یہ بھی داخل ہے کہ اس قتم کے مقاطعات محض چند روزہ ڈرانے کے لئے ہونے چاہئیں مسلمانوں ہے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے آھے تعاقات کردیناکس گناه کی وجہ ہے جائز نہیں مانا جان سوام کا جواب دینامر یفس کی عیادت کرنامر جائے تو جنازہ کی نمازية هنالور تجييز و تخفين مين شركك و واوغير وبيه بر مسلمان كاحل بيه خواه كتناي أناد الكر و وحديث مين ب عن ابي هريرةً حق المسمع على المسلم خمس ردالسلام و عيادة المريص و اتباع الجنائز واحاست الدعوة و تشمیت العاطس رواه البخاري و مسلم (مشكو ة) تيز صريت سي صنو ا على كل بروفاحر (شوح المهنية) فيني برتيك وبدمسلمان پر نمازجناز وپڙهو (٢) اس لئے بيه سخت ظلم كيا ميا كيا سالك مسلمان كے جناز ہ 'نو بغیر نمازے و فن کیا گیا آر بعد و فن کونی اس بر نمازند پڑھتا تواس کاویاں ساری بستی کی گرون پر رہتا(۳)ای طرح جرماند مان مقرر کرنا ہے بھی ظلم ہے شریعت میں جرماند مالی کی کوئی اصل شہیں جاتم شرعی بھی کسی پر مالی جرماند

لمافي الشامي من كتاب التعزير لا ياحذ المال في المدهب درمختار لا يجوز لاحد من المسلمين احد مال احد بغير سبب شرعي الى قوله و الحاصل ان المذهب عدم التعزير باخذالمال شامي مصري صفحه ١٩٤ جلد ٣

اس سے اب مسلم وں کے سے من سب ہے کہ ان تو گوں سے قید کر ایس اور آئندہ کے لئے مسلم تول کی اید او ہر عمد لے کر مقاطعہ کو افعادیں اور جو جرمانہ ان پر عائد کیا گیا ہے وووالیس کر وہیں۔واللہ تعالی اعلم

تعزير كي تعريف

(سوال ١٤ ٨٨) صورت لد وره بس ار متفاصمين کن خالف کو تعم مقر رکره ين قوه تعم بيد اهي باري کرسک البيواب البيواب البيواب اس کو کنم مقر رکره ين قوه تعم بيد اهي باري کرسک البيواب البيواب

صورت مذکورہ میں آئر بڑی ہا خد تھی اور کاح تھیجے نہیں ہوا تواب اس کا گھر میں رکھنا اور تعدقات زن شوئی قائم رکھن سخت جرم ہاں ور تعرباندائی سخت ہوئی جا ہیں اور اگر اگر کی باخد تھی اور انکال تھیجے ہو کیا توائر کی ہا خد تھی اور انکال تھیجے ہو کیا توائر کی ہا خد تھی اور نہاں کے لئے کوئی مصرف معمولی تعزیر کافی ہے مالی تعزیر ویجر ویٹر ویٹر ما معتبر نہیں نہ جرمانہ بین جائز ہے اور نہاں کے لئے کوئی مصرف مقررے اگر کوئی دوسر کی من اجادی نہ کرسکے تو تیجر انسداو جرائم کی صورت بیہ ہے کہ ایسے شخص ہے سب مسلمان ایک مدت کے بئے قطع تعاقات کر دیں اور ان تمام اقوال کی دلیل شامی دور مجتمد کی عبارت ذیل ہے۔

شامی استبولی صفحه ۷ ٤ ٤ حلد ٣. قال الزیلعی ولیس فی التعزیر شئ مقدور اسما هو مفوص الی رانی الامام علی ما تقتصی فان العقوبة فیه محتلف باختلاف الحایة الی قوله كذا ینظر فی اقوالهم فان من الباس من بنز حر بالیسیر و مهم من لا ینز جر الا بالكثیر انتهی وقال فی الدر المحتار اكتره (ای الصرب بالتعزیر) تسعة و ثلانو ب سوطاً واقعه ثلاثة وقال الشامی قال فی الفتح فلورای انه سر جریسط واحد اكتفی به شامی صفحه 2 ٤ ٤ ج ٣.

قال في الدر المختار وبقيمه كل مسلم حال مباشرة المعصية واما بعده فليس ذلك لعبر الحاكم و الروج والمولى الى قوله لكن في الفتح ما يحب حقاً للعبد لا يقيمه الا الامام لتو فقه على الدعوى الا ال يحكما فيه شامي ص ٢٥٠ ح ٣ وفي الدر المختار لاياحد المال في المذهب بحر

تعزير جاري كرنے كاحق كس كوب

(سوال ۸۹۵) بدشاہت انگریزی میں ادکام شرعیہ کالمجراء تو او شیس سکتالیکن آر نسی رئیس کے ذریعہ ہے جس امور میں کوئی قاضی بوگوں کو ہزاہ ہے بی تو کتنے کئے درے تعزیر انگانا جا بنے اور ند امرو مونٹ کی ہزامیں کیا فرق امور میں کوئی قاضی بوگوں کو ہزاہ ہے بی تو کتنے کئے درے تعزیر انگانا جا بنے اور فراز ھی منذوا تا ہے بیا وئی تماد میں بڑھتا ہے تو کئی تماد ایک جگہ پر مثل کوئی داڑھی منذوا تا ہے بیا وئی تماد میں بڑھتا ہے تو کئی تمادہ جہ کا بلی کے نزک کروے اس کے لئے کیا تھم ہے اگر کسی شخص نے زناء کیا قوحدود شرعی تو ایک شیس کے تعزیران کے کتنے کوڑے مارے جائیں۔ جبنیوا تو جرول

مال باب كوزدوكوب كرنے كى سزا

(سوال ۱۳ ۸) اگر کوئی شخص بال بہت کوزدو وب سرے تواہے شخص کوشہ بالیاسہ اوی جائے۔؟
(الحواہ) الدین کے مارے یا فا مانی کرنے پر شر ما کوئی حد خاص متعین شیل بعد حام الله میں رائے اور افتیارات شیع کی ہو ہے کہ مجر می حالت اور جرم کی حیثیت کوو بلید کر جو سرا ب ہے تجویز اور البت الربید یا کوڑے مارے کی سزا تجویز کرے توان بیس مدو ہے ذیاہ واور تین ہے کم کی تجویز نہ درے در مختار بھر تو ہی ہے کہ فوق خاص مزامتعین ندکی جائے لیکن آمراس کا اوادہ ہے تو بہتر سے معلوم ہو تاہے کہ بچھ مدد کوزے بدید دکائی جائے اور پھر قید کردی جائے جب تک کہ تو بہند کرے اور قرائن ہے یہ ظاہر نہ ہو جائے کہ یہ ہجو وال ہے تو ہر تا ہے اس وقت تک قیدے نہ چھوڑا جائے۔

اس وقت تک قیدے نہ چھوڑے کے نہ چھوڑا جائے۔

قید کردیجائے اور بغیر تو یہ نصوح کے نہ چھوڑا جائے۔

والدين كامارنا بي وم أن و به الفتل او السرقة و صرب السرب بحقى برحماوى باس. قال في الدر المختار من التعزير و من اتهم بالفتل او السرقة و صرب الماس حبسه و احلده في السجل حتى يتوب قال الشامي تطهر امارات التوبة شامي ص ٢٦٠ ، ماك التعزير

ہندوستان میں بحالت موجودہ زنا کی سز ا

رسوال ۸۱۷) عورت منکور نیم مدخول بهایت زناء کا ثبوت بوجات تواس کے بیستر ساکیو مزات جرمانه بین جائزے یاشیں۔؟

(الحواب) زنا أر شهات شرعيد ت ثابت : و جاب تو صورت ند كوره ش أس پر حد شرق ب ينن ، ورب

مارے جا میں نیکن میں تعلم ارالا مدام ۔ ماتھ خاص ہے داراح ب میں حدزناجاری نمیں کی جائتی کما صوح مہ فی اللو المعتاد انور سنتی ہے مسمان بنچ بیت کرے بطور تعزیرات کے ساتھ معادات کماہ بینا کا آثاہ ئی مانند و المعتاد انور میں جب تک وہ اس سے توب نہ کرے۔ ہندو متنان میں آئ کل یکی تعزیر برجاری ہو سنتی ہے مالی جرمانہ لین شرعاد رست نمیں – صوح مہ فی اللو المعختار من جاب التعویر

ہندوستان میں بحالت موجودہ زنا کی سزا

(سوال ۸۱۸) کوئی شخص زنا کرے ٹی زما ننااس کی کیا سراء ہے محض توبہ کفایت ہے یالور یکھ سراہ ہے شہ بیت میں جو سراء مقرر ہے اس دیار میں وہ جاری کرئی مشکل ہے۔؟

(الحواف) زناء کی حدیثر کی داراحرب میں جاری شمیں ہو سکتی کیوند اجراء حدود کے سے داراالا سرام شرط ہے کہ ما صوح مد الله والمدختار میں تباب الله والمذافیم ہیں الله تو توبہ بھی کافی ہے لیکن آگر مسلمان کسی جگہ متفق ہول اور مب متفق ہو کہ واللہ الله متفق ہو کہ متفق ہوں اور جب تک توبہ نہ کرے مقاطعہ جاری رکھیں تو من سب بے واللہ اللم (اضافہ)

أرمر دانى يوى ت زناكر في والے كو قتل كردے

(سوال ۸۱۹) زید بابنده تعنق ناجانز میداشت حق که بنده مذکوره راغضب کروه دروا! یت دیگربر دو چند سال بنده را در خانه خود مثنی زن و شوم رواشت شوم بنده واقربات آن زید رابه بند قد مشتند درین صورت دیت بر قاتلان شرعاً لازم می آیدیاندو مفتول شهیداست یاند پیوای ؟

(المجواب) سفر بندهبازيدا جبى وه دن او درخاندزيد چندسال متل زن وشوم قريد است بر وجوه زناء يا ده الل زناء بن الرشوم بنده واقربائه والين فن بنده بازيدها ندن درخاندو يه بندسال مثل زن وشوم به بيند فات كندر مر آنه نقس ساوي ويت الازم نحى آيده آل منتول شهيد نمى شود قال في المدر المختار باب التعزير ص ١٨٠ د حل رأى رجلامع امراته يونى بها او يقلها او يصمها الى مفسه وهى مطاوعة فقتله او قتلهما الاضمال عليه و لا يحوم من ميراثها ان اثبته بالبيئة او مالا قرار ولورانى رجلامع امراتته في مفازة خالية او راء ه مع محادمه هكذا ولم يومنه الزنا و دواعيه قال بعض المشانخ حل قتلهما وقال بعصهم لا يحل حتى يوى ممه العمل اى الزما و دواعيه اد ازي عبرت معوم شدك خوت يادواكن تا قايم مقام زناو قريد قاعد بن سفر زن بامر واجنى وماندن آل زن و رفاده اجنى چند سال مثل زن و شوم بطريق او لى قائم مقام زناو قريد قاعد بن سفر زن بامر واجنى وماندن آل زن و رفاده اجنى چند سال مثل زن و شوم بطريق او لى قائم مقام زناو قريد قاعد

پن سفر ذان بامر واجبی و ماندن آل زن و رفاسه اجبی چند سال ممل زن و شوم بطریق اولی قائم مقام زناو قرید قده خوامند و در وجود زناویم معلوم شد که آمر مدام کس زن خود را محارم خود را بهم او کے در حالت مباشر ت زناد ید یا متلوث بدوائی زناد ید یا در والی زناد ید یا در والی زناد ید یا در والی ناد و منان نمی شود بخر طیاب بدوائی زناد ید یا در خلوت خاصه و ید پس آل شخص راحایال است که آل زن رایام و در اقتل کندو منان نمی شود بخر طیاب ایس مباشر ت ومافی حم مراب بیند عاد به شدت کند قال فی شوح المعجلة المعادة ص و م م م احد اسباب الحکم القرینة القاطعة وی الامادة البالعة حد الیقین مثلا ادا حرح احد

من دار حالية حانفا مدهو شاقى يده سكس ملوتة بالده قدحل فى الداروراى فيها شحصا مدبوحا فى دالك الوقت فلا يستبه فى كوبه قاتل ذلك الشحص ولا يلتفت الى الاحتما لات الواهية الصرفة كان يكون الشخص المدكور بما قبل نفسه او قتله خر ته تسور الحانيط لال هذا احتمال بعيد له ينشاء عن دليل در محتار اه وقال ايضا فى ردالمحتار اول كتاب القضاء ص ٩٨ و طريق القاصى الى الحكم يحتلف بحسب احتلاف المحكوم به الى ال قال والحجة وهى اما البينة اوالاقرار اواليمين اوالكول عمه اوالقسامة وعلم القاصى بنا يريدان يحكم به اوالقرائن الواصحة التى تصير الامر فى حير المقطوع به فقد قالو الوظهر انسان من دار بيده سكين وهو متلوث بالده سربع الحركة الح من التواكه لاس الووس الهدم ماوق كرا يك

جواب سي بهاوراس كي مزير تم ششرى بب التعزير شي كه كس وحد رحلا مع المواء في الا تحل له النخ در مختار فوله مع المواء في طاهره ان المواد الحلوة بها وال لمه يرصه فعلا قبح كما يدل عليه هاياتي عن هية المفتى التهى اور چونك صورت مذكوره شي بنده زير عن شي اس عاس تحد موجود ني تووواس وقت بحل مر تمب جرم فنوت تقابذات شيه بحلى و فع بو كي كدم باش مده يت عند في ما م كي التحر و نصه لكل مسلم اقاصه حال مباشرة المعصية والما بعد الموراع منها فليس دلك لغير الحاكم بمحرص على عمد شهيع عفرله

جانورے وطی کرنے کا کیا حکم ہے

(سوال ۱۹۷۸) اُر کوئی شخص کی جنور حلیل گوشت والے مثاری کے بھیس بری و نیم و ک ساتھ پیشاب کا جس اول ہ ۱۸۷) اُر کوئی شخص کی جنور حلیل گوشت والے مثاری کے بھیس بری افور ک سے بیا تکم ہے۔؟

(الحواب) و شخص فاجراور گناہ کارہ اس کو چاہئے کہ توب کرے لیکن اس پر حد نمیس آئی البشاء کم اس کو تعزیر و سستی ہوا و جانور موطونة ماکول اللحم کے بارے بیس مستیب ہے کہ اس کوؤن کرے گوشت جوادی جانور اور تعدیر صنیف کے نزویک اس کا کھانا بھی جانز ہوں مختار کتاب اندوو میں ہے۔ والا بعد بوط عدید مقد یہ بعد و و تدبع تم تحد ق المحد المقداع و المتحدث به کلما رست ولیس بواجب کمافی المهدایة و عیر ها و هدا افا کانت ممالا یو کل فان کانت تو کل حار الکلها عدہ وقالا تحرق ایضا المح والله اعلم (جواب سی ہے) اور اگر گوشت اس کا مونا کرچاہ کانت کو گانا کو بیت اس کا کانت نو کل حار الکلها عدہ وقالا تحرق ایضا المح والله اعلم المنا کے ان کانت نو کل حار الکلها عدہ وقالا تحرق ایضا المح والله اعلم المنا کے ان کانت ممالا یو کل فان کانت کو گانا کرچاہ کے نزے کراس کے آثار خبیث سے کئنے کھانا کوئی ہے جدہ و محمد شفیع غفر لے

جس جانورے کسی نے پر افعل کیا اس کا تھکم اسوال ۸۲۱ زیدئے بھیمہ کے ساتھ ناجا بُر فعل کیا ووزید کس سراکا مستحق ہے لوراس جانور کا کیا جاوے جس ہے ساتھ زیدئے رافعل کیالورش میر سے ف ایک ہے مہر ہائی فرما کر جددہ حاجب منابت فرماویں کیونکدیے واقعہ ور بیش جور ماہے آپ کے جواب کے اشد منتظر میں۔''

والحواب) م م زيد كو تعزير و ساه رب و ره وطوه كواسخ به ال كرك جادويا باكار آروه بافوره كول المحمت تواس ع كوشت كهانا حرام نهيس بش ش ش ب و ليعور و تدبح المهيمة و تحوق على وجه الاستحاب و لا يحوه اكل لحمهابه اله - شامى على الدر المحتار ص ١٩٢ والله تعالى اعلم - كنه مسعود احمد عها الله عه (جواب سي به به) ورمة اكل مقدار و فيت كل تعيين شرعاحاً م كل رائ پرت و جس قدر مناسب سيم سراو - كذاهى الله و المحتار من داب المعوير و الله تعالى اعلم - بنده محمد شفيع ففراد

زنالورزانيه کے بعض احکام

(سوال ۲۲) زانیہ عورت جس و حمل حرام بھی ہواس کے باتھ کا پکاہوا کھانا جائز ہوائیں چو ندایت الوابیة والوانی فاجلد والحل واحد همهما مانة جلدة المخ فروے مناو بیر و کی مرسکمب ہاس کا مازم مناه راس سے طعام پکواکر کھانا جائز ہے یا نمیں اور محصنہ زائیہ کی مراقران سے شکسار مرنا ثابت میں ہوتا اس شہر تا ایا جواب ہوال کا جواب مواوی نے یہ نموا ہے کہ عورت ندکوروپر جب تک حد جاری ندک جساس واقت تک اس سوال کا جواب مواوی نے یہ نموا ہے کہ عورت ندکوروپر جب تک حد جاری ندک جساس واقت تک اس سے تعلق رکھنا حرام ہے۔ الح

(الحواب) دارالحرب میں حدزناجاری نہیں ہو سُتی اور قامدہ یہ ہے کہ اُسر معاملہ مدالت قامنی میں پہنچاہ ریخوامد شرعیہ ثلات ہوئے سے پہلے مجر ماہیے جرم سے توبہ کر لے توشر عی حد ساقط ہوجاتی ہے لہذا عورت مذکورہ اَسرتوبہ کر بے تو پھراس کو ملازم رکھنا اوراس سے معاملات رکھناج مُزہوجائے گا۔

قال فی الدر المحتار والرما الموحب للحد وطا الی قوله فی دارالاسلام لان لاحد بالرما فی دارالحسلام الان لاحد بالرما فی دارالحوب وقال فی الشامی فی اول کتاب الحدود - الطاهران المواد انها لا تسقط الحد النابت عد الحاکم بعد الرفع اليه اما قله فيسقط الحد بالنوبة حتى فی قطاع الطويق الح تنامی مصوی صفحه الحالا المحالا المحالات المحالات

دارالحرب میں زناکی تہمت لگانےوالے کی سزا

(سوال ۴۴) زید نے بحر کی عورت پر الزام اکا یا کہ میں عرصہ پانچ سال تک بحرکی یوی کے ساتھ زناکر تار ہالار پانچ گواہ بھی بنائے اور گوابوں نے بھی اس الزام کو مشہور کرد یا کہ زیدواقعی پانچ بہال تک زناکر تار ہا تو می پنچایت نے فیصد کیا کہ اگر اس کے گواہ قسم المحنائی تو قومی پنچایت زید کا فعل بدمان لے گی چنانچہ قاضی صاحب کے پاس گئے قاضی صاحب نے زید کے گواہوں کو فر مایا کیا تم نے زید کو زنا کرتے پہشم خود و یکھا اور آگر دیکھا ہے تو حلف شمادت دو چنانچ گواہوں نے صفا گواہی دینے ہے انکار کیا اور سنے گئے کہ ہم نے زید کو زنا کرتے ہوئے پہشم خود شمیل دیکھ ہے بعد سنا ہے توزید مقر زنا کے لئے کیا تھم ہے جس نے بحرکی عورت پر الزام لگایا ہے اور گواہوں کے لئے کیا تھم ہے جنہوں نے جھوٹی افواہ آزائی۔؟

کتاب الاقرار و الصلح (اقراراور مصالحت)

حصه مير اثبت صلح كي ايب صورت

(الحواب) في صلح ثوير الانصار صالح على بعض مايد عيه لم يصح الانزيادة شي في المدل و يلحق به الابراء عن دعوى الماقي قال في الدر المحتار لكن ظاهر الرواية الصحة مطلقا (اى سواء وحد احدالامرين اولم يوحد فلا تسمع دعوى الماقي شامي) شربيلالية و مشي عليه في الاحتيار وعزاه في العرمية للرارية و في الحلالية لشيخ الاسلام و حعل ما في المتن (اى التوير) رواية ابن سماعه الاسلامين ص ١٥٥ ح ٤ كتاب الصلح) وفي صلح الدر المحتار ايضا الصلح الذكان بمعى المعاوصة بالدكان دينا بعين ينتقض بقصهما اى بهسخ المتصالحين والكان لا بمعنا ها اى المعاوصة بن بمعنى الستيفاء البعض و اسقاط البعض فلا تصح اقالته ولا نقضه لان الساقط لا يعود قية وصيرفيه اه واقره الشامي ص ١٩٠٥ ج ٤

عبارت مر قومہ سے معلوم ہوا کہ سخار نے اور تسلح کی صورت مندرجہ سوال با نفاق ظاہر امروایۃ وروایۃ ان ساعت تسیخ امر نافذ ہے اور اب زینب نور ڈاز سر نوو عومی و مطابہ باطل اور بغو ہے اور ابراء نامہ سے وروایۃ ان کا حق شمیں ہے کیو نکہ ابراء ہے رچوع کسی حال سینے شمیں اس لئے صورت مندرجہ سوال میں اُسر فریقین راضی ہو کر ہجی اس نسل کو نشج سرنا چاہیں تو بھی فشخ شمیں ہو شکتے۔وائقہ اعلم سو یوند 9 صفر ۲۲۳ ابجری سرائسافیہ)

كتاب الشفعة (شفعه كلماك)

محض رشتہ داری کی بناء پر حق شفعہ نہیں ماتا حق شفعہ کے نبوت کے لئے شر الط! (سوال ۸۲۵)زیر نے آراضی مملو کہ معینہ واقع شہر دہلی تعدادی چار کنال خالد پر بنے قطعی کردی بحر پسر زید نے مجلس علم میں طاب شفعہ کی بعد یورا کرنے شر انظ شفعہ کے قاضی کے یہاں دعوی دائز کیا گیا۔

(١) بحروج قرات حل شفعه ركتات اور عاق قراست موجب شفعه سيانهيل- ٢

(۳) و دوجود سبب شفعه سکوت بحر خمیس علم میس اعذراه ریدم طاب علی الفور بلخه جسورت امتنداد مجلس مطل شفعه بخرجو سکتا به شفعه سکوت بحر محل علی الفور پر ہے که جو که مختار صاحب جوام الفتادی ہے یافتوی قول ائن کمال و متون پر مولاد میزون بر مولاد میزون میزون بر مولاد میزون میزون میزون بر میزون بر مولاد میزون بر مولاد میزون میزون میزون میزون میزون میزون میزون بر میزون می

(٣) امالان شفعہ کرنے کے بعد عرصہ تبویاہ تک شفع کو قاضی کے یہاں دعوی میں تاخیر کرنے کا حق ہے یا تاخیر کرنے ہے شفعہ باطل ہوجائے گاہم کی ایام محمد کے قول برہ بیا ظاہر مذہب برے؟

(م) حربه جدات المستحق شفد و في براس مبارت سے استد بال مرتاب ولو ماع الاب دار اوولدہ الصحير شفيعها كان للصعبر ادا ملع الدياحد ها مالشفعة أبي بيا شدا الله من برا؟

(الحواب)(۱) مجنس قرات کی جہت ہے کو یا کی دوسرے عزیز کو حق شفعہ حاصل نہیں ہو تابلیحہ حق شفعہ نا مدارا تعمال ملک پرنے بین آسراس کے بین جس کو ہاپ نے فروخت کیا ہے ہیں کی کوئی شرکت ہے بیاس کے بیڑوی میں اس کا بولی مملو کہ مکان ہے قاس کو حق شفعہ حاصل ہوگاہ رئہ نہیں۔ ؟

قال في الدر المختار و سمها اتصال ملك الشفيع بالمشترى بشركة او جوار الخ

(٣) سيخ و متناربيت كه أبر سب السماسة ميك شرايد الدولة التي أرسالة والمقامل القابل سبح الاسلام كاروهدا هو قول محمد وفي القابل سبح الاسلام و قاضي حال في فناواه و سرحه على الحامع ومشى عليه في الوقاية والبقاية و الدحيرة والمعلى وفي الشو نبلالية عن البوهال الله اصح ما يفتى به قال يعنى الله اصح من تصحيح الهداية الح شامى صلاح من المرهال الله اصح ما يفتى به قال يعنى الله اصح من تصحيح الهداية الح شامى ص

(٣) عبارت ند کورہ سے استدال البالکل ناظ ہے جو عبارت نہ سمجھنے پر بنی ہے کیوند اس میں و صورت نہ ورب کہ بیارہ جہ شراً ت یا جوار کے حق شفعہ رکھنا ہو جیسا کہ الفاظ فریل اس کی تعم س کرتے ہیں۔ وولدہ الصعبر شفیعها – والله تعالی اعلیہ

حق شفعہ میں قرامت کی قوت یا ضعف کا متبار نہیں ، مدار نوعیت شرکت پر ہے (سوال ۸۲۶) ایک مکان ارش اللہ المربراوران حقیقی کی مکیت تخارشاد احمد کا انتقاب ہو کیائی ہے۔ از کے دولؤ کیاں اور ایک بیوی وارت چھورے ارش داحمد متوفی کے بوے ٹرک اضاق احمد نے اپنے بہن بھی بیوں کا مکان کا حصہ خرید لیا۔

سوال یہ ہے کہ اخارق اتھ باخان کا علاقی بھانی ہوجہ قرامت بہار احمد بھیا تقیق ہے اقر بواولی ہے اس کے مقابلہ میں کیا بچھا کو حق شفعہ حاصل ہے جب کہ بھیانے نیٹ نامہ سے گیار دمادا نمائیس روز عداس کے مقابلہ میں حق شفعہ کادعوی کیا ہے۔

(الحواب) في الباب التابي من شفعة العالمگيرية دارو رثها جماعة عن ابيهم مات بعض ولد ابيهم و ترك نصيبه ميراتا بين ورتته وهم نلاتة سين فياع احدهم بصيبه منها فشركانه في ميراث ابيهم وهم ابناء الميت الاول شفعاء فيما ليس بعصهم اولى من البعض كذافي المحيط ابتهى اه (عالمگيري مصري ص ١٨٩ ح ٥)

عبارت فد کورہ ہے استی ہوا کہ اس حصہ میرجہ میں اخاباق احمد اور بہارا حمد کا حق شفعہ مساہ می تحا۔
جب اخلاق احمد نے خرید بیا تو وہ سر سے شفیع بہارا احمد کو اس کے مقابطے میں شفعہ کرنے کا کوئی حق نہ رہااہ ریاور ب کہ حق شفعہ میں قرارت کی قوت و شون کا امتبار شمیں بدیمہ مدار نوحیت شرکت پر ہے اور بیہ نوحیت حسب تصریح مالیکیم بیاراخلاق احمد و بہار احمد میں مساوی ہے لیکن اخلاق احمد نے پہلے خرید لیالبند اووس سے شفیع کا حق سی وط ہو گیا۔

(اضافہ)

والله سبحانه وتعالى اعلم ديوبند ٧٥ - ٥- ١٣ جمري

كتاب المزارعة والمساقات (كيت اورباغ يثالى يردين كايان)

زمین اور در خت مثالی بر وینا جائزے

اسوال ۱۹۷۷) قابلنان ارائنی جو کھیت کو خود جوت کراور خم ریزی کرئے کی شخص کور کھوال اور حفاظت کے سے دیتے ہیں اور حفاظت کمندہ کو حساب پیداہ اور چھا حسد طے کردیتے ہیں اور در ختوں میں ایسی شکل کا کیا تکلم ہے یا کوئی مالک مورش گائے بھیلاس ، بحری کے پنوں کو پرورش مرینے کے لئے دو ہر وں کو دید ہے ہیں اور ان پنوں میں برورش مرینے کے لئے دو ہر وں کو دید ہے ہیں اور ان پنوں میں برورش کنندہ کا حصہ مقر رکز ویتے ہیں یہ صورت جائزتے یا نہیں۔ ؟

والحواب) صورت نركوره اراضى زراعت اورور تول من جائزت بخرطيد كيتى پيناور كيل كى بوصورى بن جون سين بينا بين معامد مريوب اس ك. عد معامله ندكوره ورست ند و گاه رئات نيل و فيه و جانورول من يا صورت ناجائز به اورائر كى خايراكيا توجانور بورااصل ما كس مند و كاه رياضه ال كوات و تول كام دين اجري كام من الدراس جد كام معمل و و يا يري كي قال في من الدر المحار باب المساقات هي دفع الشحر الى من يصلحه بحره معلوم من شمره وهي كالمزارعة حكما و خلا فاتم قال لوفيه اى الشحر المدكور شمره غير مدركة يعني تريد بالعمل دفع كرما معاملة لا يحتاج لماسوى الحفظ ال بحال لو لم يحفظ يذهب شمره قبل الادراك جاز ويكون الحفظ ريادة في الشمار وان بحال لا يحتاح للحفظ لا يحور و لا نصيب العامل من ذلك شم قال الشامي فال دفعه و قد التهي عظمه و لا يزيد قليلا و لا كثيرا الااله لم يرطب الى قوله و كدلك الروع مالم يبلع الاستحصار دوا اذا استحصد لم يجز دفعه لمن يقوه عليه بعضه شامي ماب المساقاة ص ه ۲۰ ج ۵.

وايضا قال الشامي لو دفع الغم اوا الدجاح او دودالقر معاملة لا يحوز كمافي المجتبى ثم قال و كذا لودفع بقرة بالعلف ليكود الحادث نصفير شامي اول كناب المساقات ص ١٩٧ ج ٥

سر کاری موروثی زمین میں وراثت نہیں چلتی حقیقی مالک کووالیس کر ناضر وری ہے (سوال ۸۲۸) محمد حسین فوت ہوااور تین وارث چھوڑے ایک زوج ایک وختر مساۃ مانشہ ایک چپازلو بھائی عمر اور مرحوم کی اپنی جانبداد کے ماروہ کچھ اراضی موروثی ہیں اب استفساریہ ہے کہ موروثی زمین ان وریڈ میں کس طرح تقسیم ہوگی۔؟

(الجواب) ازمولوى الله الخش صاحب سده-

خاص زمین مورو فی صرف عند به مسمی عمر کوملیگی زوجه اور دختر اس جانیدادے محروم جول گے کیونکمہ بیہ حق کاشت کا ہے اور عور تمیں ابل کاشت نہیں اہل کاشت صرف مروہے اس لیے وہ عمر عصبہ کو ملنا ماہے۔

فتاوي حامديه ص ٧٢٥ ش ب و اما عدم افتاني بار ثهل فلما قام عندي من الشبة قياسا على ارث

الولاء فان النساء لا يرثن الولاء لامه حق مجرد والنساء لسن من اهل الجهاد وكذلك المسكة حق محرد والساء لسن من اهل الزراعة اور شمى شيئ بحق وتسمى مشدمسكه اى قوة التمسك ولها احكام ذكرت كثيراً مها في بالها من تنقيح الحامديه من انها لا تورث وانها توجه الا بن القادر عليها دون البنت النخ. ايضاً فيها ولا تعطى البنت حصة الخ.

پس تحریرات کتب معتبر و سے معلوم ہو گیا کہ عور تیں حق کاشت میں مقدار حصہ کی نہیں والتداملم حررہ ضعیف التفش اللہ بمش عفی عنہ

(البحواب) موروثی زمین کے دواد عام جو فتاہ کی حامہ یہ اور شامی ہے فتو کی نہ کورہ میں نقل کئے گئے ہیں والیب خاص فتم کی موروثی زمین ہے جس میں اول کا شت کے وقت مالک زمین کا شتکار سے یہ معاہدہ آمر تاہے کہ میں جسمی اس کے قبطہ ہے اس زمین کو نسل عد نس شمیں نکالوں گا گویاس کو پتہ دوامی مکھ دیتا ہے ایک زمین کے حق موروثیت کو فقہاء کی اصطلاح میں حق قراری مشدم میجہ کتے ہیں۔

رساليه قانون اسلامي پايت پينه دوامي!

(سوال ۹ ۸۷۹) کیافرمات ہیں ۱۰۰۰ بن اس مسئلہ میں کہ زیر نے ایک جنگل کا نکزا ان ایجہ مسلم یا کافرز میندار سوال ۱۹ ۸۷) کیافرز میندار سے بائینک سے نذراننہ وے کر بہ اکان مبلغ ۵۰ مرو پید حاصل کیاز میندار اور زید دونوں قانون گور نمنٹ نافذ الوقت کے اثر سے خوب واقف ہیں کہ زمیندار زیدیا رہ ء زید سے اس قطعہ زمین کو کسی وقت بلارضا مندی زید واپس نے متازید نے جمر ف زر کثیر جنگل ند کور کوآباد کر کے قابل زراعت بنایا اور آلات جدید و ترقی زراعت کے واسطے لگائے باغ نصب کیا وہ وہ بائے پختہ تمیر کے بعنی ایک چھوٹا فارم کھولدیا جس کے متعمق احکام شرعیہ مطلوب ہیں لہذا اسوالات فریل واجوب شرعی مدل مرحمت فرمایا جائے۔؟

(۱) متعاقدین میں ہے کسی ایک ں، فات پرشر عامعامدہ باطل ہو جاتا ہے تو پھر شر عاکیا تھم ہے۔ (۲) گیا ہے معاہدہ شرع تعریف ہ شتکاری موروثی میں واخل ہو تا ہے یا نہیں اگر ہو تا ہے تو وہی ادکام کا شتکار کی جاری ہول گے یااور کوئی صورت جواز بھی ہے۔

(٣) بھورت ابطال مق مدہ زید اَس قابض رہے توشر عاجواز قبضہ یا تفاع منفعت کی صورت کیا ہوگی نیز دوسرے شخص کواچارہ پردے سکتاہے یاشیں۔؟ (٣) مبسورت مدم جواز زید نے جو زرکشے صرف کرکے زمین آباد کی بہآیات کا مکان باغ وغیر و کا کوئی معاملہ بعدرت تخدید زمین زمیندارے پانے کا مستحل ہے ؟ اگر مستحل ہے اور زمیندار یاس کے وارث ویے ہے انکار کریں توکن کن صور تول ہے وصول کر سکتاہے۔

(3) كيازيد جنگل مُد كورېر جسورت پنه دواي اپتاقبينه بميث نسا. حد نسل بلا تجديد معاهره ركه سكتاټ ـ

(۲) پنیه دوامی کاشتکاری موروثی کا تحکم دا صدیم مختلف ؟ بنیوا توجروا_

(البحواب)اصل ضابطہ شرعیہ اس بارے میں یہ ہے کہ ہر ایک اجارہ مدت اجارہ ختم ہونے پریااحد المتعاقدین (َ رابیہ داریاز میندار) کی موت ہے ختم ہو جاتا ہے پھر کرایہ دار کو قبضہ باقی رکھنے کا یونی حق نہیں رہتا۔

کما هو مصوح فی عامة المتون و الشروح و العتاوی اورای بناء پر موروثی کاشکاری اوروخیل کاری کاجو مام قانون اس وقت رائی ہے وہ اپنے عموم کی حیثیت ہے بلا شبہ ظلم اور ناجائزے لیکن فضاء متاخرین کے کام ہے بعض صور تیں ایک بھی معلوم ہوتی ہیں کہ جس میں متاجر (کاشکاریا راید دار) کا قبضہ چندشر انظے ہا تھ وائی اس ور نسل قرار دیا جا سکت اور جب تک وہ شراط کا بیند ہا اس وائی المناز الله علی اور اس معاملہ جاری رہتا ہے داریا دمیندار میں ہے کی کا انتقال بھی اس معاملہ میں اجرو کو مخت سی کا انتقال بھی اس معاملہ جاری رہتا ہے اور وصورت یہ ہے کہ جوز مین مکان اجرو پردیا گیا ہے وائد او معاملہ بی ہے بطور پند دوائی کردیا گیا ہو اور کا شاہد کی ہے بطور پند دوائی کردیا گیا ہو اور کا شاہد کی ہے بطور پند دوائی کردیا گیا ہو اور کا اس معاملہ بی ہے بطور پند دوائی کردیا گیا ہو اور کا ساب معاملہ بی ہے بطور پند دوائی کردیا گیا ہو اور کا ساب کا بیا ہو کہ میں اور اس وائی جن کو مشد مسکہ بینی استحکام جاری و فضاء کی اصطارح میں ارض محتی دوائی مشد مسکہ بینی استحکام جاری قرارے تا ہے تا ہو کہ میں اور اس وائی جن کو مشد مسکہ بینی استحکام جاری قارے تا جیم کیا جاتا ہے کہا فی د دالم محتاد

اوریہ صورت یااو قاف کی زمین میں ہو سکتی ہے ہیں۔ المال کی یا ایسی زمین میں جس کومالک نے کراریہ ہی کی جائید او ق قرار دیکر پند دوامی لکھ دیاہے یا کراریہ دار کو انتقال کا داری ہے جس کی بناء پر اس نے اس زمین کو اپنارہ پید لور محنت مسرف کرے درست کیاہے اس صورت میں شرعا بھی کاشتکار یا کرایہ دار کا قبضہ اس وقت تک شافعایا جائے گا جب تک وہ شر انظ ذیل کی پاند کی کرے اول مید کہ جائید اد کا مقرر دولگان یا حصہ بٹائی پر ایر اداکر تارہے۔

دوسرے سے کہ اگر کسی وقت جائیداد کی شرح الگان یا کراہ عرف ورواج کے امتبار سے کیا جائے تو کا شقار یا کراہے وار ای شرح سے کراہے ویتامنظور کرے جواس وقت ہو گیاہے۔

جس کا حاصل باصطباح فقهاء بیہ ہے کہ کاشتکارو کرایہ دار کواجرت مثل کی پیندی ابازم ہو گی ابتداء معاملہ میں طے شدودگان دائمی قرارنہ ویاجائے گا۔

البنة اجرت مثل میں زمین کی موجود و حالت جو کاشتکاریا کرایے دار کے ممل سے پیدا ہوئی ہے مثلاً زمین کو ہموار کر لیا گیاور کنویں و نیہ و سے پانی کا انتظام کر لیایا فقاد و زمین پر مکان یاد کان تغییر کرلی گئی اس حالت کا اختبار اجرت مثل میں نہ کیا جائے گا جد زمین کی اصلی حالت جس پر کاشتکاریا کرایے دار کے حوالہ کی گئی تھی اس کا اختبار ہوگا مثل جس افقاد و زمین کا لکان و قت معاملہ وس رہے تھا اگر و لیسی حالت وصفت کی زمین کا کراہے جی بندرہ

روپایا ہو کیا ہے تو کا شتکار یا کرانے ادار والن ن پدند کی رز گی ہو گی ہیں روپایے ہے بجائے پندر دروپر یو سیٹے ہول گ۔ تیس ہے یے کہ کا شتکار ایا کرانے وارائی زمین و تین ساں تک معطل نہ پنجوزے۔

كما في الحيرية اذا ثبت انهم معطلوها تلث سنين تبرع من ايديهم.

اً مرشر اطامه کورومیں ہے کی شرط کی خواف ورزی کا شکار یا سرایہ دار کرے گا تواس کا حق اس زمین ہے۔ ساتھ ہو جائے گالدراگر اس نے شرائط کی پاند می کی تواس کا حق دائمی قرار دیا جائے گالور اس کے انقال کے بعد اس کے دار تول کی طرف منتقل ہو گائیں یا انتقال میڈیت مائٹ نمیں بدیر انٹیات استحقاق ہے۔

اس لیے قوامدوقر اکش میراث کی سیس رہایت نہیں کی تواواواوو میں آر لڑے اور لڑکیاں دو تول میں تو یہ استحقاق صرف لڑکول کو سے داہ رزید شدہ و تو بعض فقہا ہ کے نزد کیا ہے حق ساقط ہوجائے گا (محما فی حراح الله و المستعلی للعلائی اله رجمنس فقہاء کے نزد کیا ، ازید ندہوئے کی صورت میں وختر کولوراً سرود نہ ہو تو الله الله الله المستعلی للعلائی اله رجمنس فقہاء کے نزد کیا ، ازید ندہ و نے کی صورت میں وختر کولوراً سرود نہ و تو الله تا ہے الله الله الله الله کی الله و حق دیاجائے گا (محما فی تو الله کی الله و تو الله الله کی الله و تو الله کا الله الله الله الله و میبانی نقلها)

اقول و حيث كان محالفا للمتون فكيف يسوع الافتاء به مع انه من كلام الفية لا يعمل بما فيها اذا خالف غيره كما صرح به اس وهبان وغيره و مافى المتون قد اقره الشراح و اصحاب التتاوى وانما اختلفو في تملك الموحر الساء و العرس جبراعلى المستاجر كما مر وحيث قدم مافى الشروح على ما انفق عليه اصحاب الفتاوى في تلك المسئلة فما اتفق عليه الكل اولى بالتقديم فليت المصنف لم يذكره في متنه اه (ص ٢٦ ج ٥)

نیکن ای تاب میں چندور تی پہلے مطاب مر صدہ مشد مسلہ اور کے تحت ایک کاام سے جواز کی تائید

معلوم بوتى به وهذا لفظهه و فى فتاوى العلامة المحقق عدالرحمى آفندى العمادى مفتى دمشق جوابا لسوالوعن الخلوالمتعارف بما حاصله ان الحكم العالم قد يثبت بالعرف الحاص عد بعض العلماء كالسفى وغيره منه الاحتكار التي جرت بها العادة في هذه الديار و ذلك بال تمسح الارض و تعرف بكسرها و يفرض على قدر من الازراع مبلع معيل من الدراهم و يبقى الدى يبنى فيها يؤدى دلك القدر في كل سنة من غير احارة كما ذكره في الفع الوسائل فاذا كال بحيث لو رفعت عمارته لا تستاجر باكثو تترك في يده باجرا المثل ولكن ينبغى ال يفتى باعتبار العرف مطلقاً خوفاً من الا يفتح باب القياس عليه في كتير من المنكرات والبدع. نعم يفتى به فيما دعت اليه الحاجة و حرت به في المدة المديدة العادة و تعارفه الاعيان نكير كالخلو المتعارف في الحوانيت وهوان يجعل به في المدة المديدة العادة و تعارفه الاعيان نكير كالخلو المتعارف في الحوانيت وهوان يجعل الواقف اوالمتولى او المالك على الحانوت قدراً معبا يؤحد من الساكن و يعطيه به تمسكا شرعيا قال يملك صاحب الحانوت بعددلك اخراح الساكن و يعطيه به تمسكا شرعيا فلا يملك صاحب الحانوت بعددلك احراح الساكن و يعطيه به تمسكا شرعياً فلا يملك صاحب الحانوت بعددلك اخراح الساكن و يعطيه به تمسكا شرعياً فلا يملك صاحب الحانوت بعددلك اخراح الساكن و يعطيه به تمسكا شرعياً فلا يملك صاحب الحانوت بعد ذلك احراح الساكن الذي ثبت له الخلوولا اجارتها لعيره مالم يدفع له المبلغ المرقوم فيقى بحواز ذلك قياساً على بيع الوفاء الذي تعارفه المتاخرون احيتالاً عن الرباء اه (شامي ١١٠)

اور رساله تحوير العبارة في من هو اولي ما لاجارة من الأشري كل تحييل صب وال ب

ذكر في البحر عن القية ما نصه استاجرار ضأ وقفا و غرس فيها و بي ثم مضت مدة الاحارة فللمستاجران يستبقيها باجر المتل اذا لم يكن في ذلك ضرر ولوابي الموقوف عليهم الا القلع ليس لهم ذلك انتهي إلى في البحر وبهدا يعلم مسألة الارص المحتكرة وهي مقولة ايضا في اوقاف المحصاف انتهى والشروح وال كال شاملاً للوقف والملك لكن كلام القية حيث اعتضد بما ذكره الحصاف صار مخصصا للكلام المتون و الشروح بالملك ويكول الوقف حارجا عن ذلك فللمستاجر الاستقاء باجر المثل بشرط عدم الضور على الوقف اصلا (لكن) قد اصطرب كلام الحير الرملي في فتاوى فتارة افتى بهذا وتارة افتى باطلاق المتون و الشروح حيث (سئل) في ارص سلطانية او وقف معدة لعراس الى قوله (اجاب) نعم له الاستقاء حيث لا صور على حهة ولروم الصور على العارس ثم نقل مامر عن القية والبحر ثم قال واست على علم ال الشرع يابي الصور حصوصا والباس على هذا وفي القلع صور عليهم و في المحديث الشريف عن البي المحار لاصور و لاصوار والله تعلى اعلم. (ثم ذكر الشامي عدة فاوى المحديث الشريف عن البي المحار لاصور و لاصوار والله تعلى اعلم الموق وهو ال الارص في المحديث الشريف ذلك ثم قال) و يمكن الحواب عما افتى به اولا بابداء الهاروق وهو ال الارص في السوال الاول معدة للعرس ولان تبقى في ايدى عارسيها باجرة المتل كما هو مصرح به في صدر السوال الاول معدة للعرس ولان تبقى في ايدى عارسيها باجرة المتل كما هو مصرح به في صدر

السوال فادا كانت العادة فيها حارية على دلك فتصير كان الواقف شرط فيها ذلك فيتبع شرطه كالا راصى السلطانية المعدة لدلك ايضا. ويكون المستاحر احق بها لان له فيها حق القرار وهو المعر عنه بالكردار (ثم اورد الشامى فتاوى عديدة في حواز الاستبقاء في ارض الوقف والا راضى السلطانية ثم قال) تنبيه. قد ينبت حق القرار بغير البناء و الغرس بان تكون الارض معطلة فيستاجرها من المتكلم عليها ليصلها للراعة ويحرتها ويكبها. وهو المسمى بمشد المسكة فلا تنرع من يده ما دام يدفع ما عليها من القسم المتعارف كالعشر ونحوه واذامات عن ابن توجه لابه (الى قوله) ثم ما محموعة عبدالله آفدى ابها عد عدم الابن تعطى لمنته فان لم توجد فلاخيه لاب فان لم يوجد فلاحته الساكنة فيها فان لم توجد فلاخيه لاب فان لم تعطى البنت حصة وان لم يترك ابنا بل بنتا لا تعطى ويعطيها صاحب التيمارلمن اراداه. وفي الحامدية ايضا في مروعة وقف تعطلت بسب تعطل قاتها ودثورها اجرها الناظر لمن يعزل قاتها و الحامدية ايضا في مروعة وقف تعطلت بسب تعطل قاتها ودثورها اجرها الناظر لمن يعزل قاتها و يعمرهامن ماله ليكون مرصدا له عليها لاضرورة الداعية واذن له بحرثها وكسبها بالتراب وتسويتها ليكون له حق القرار فيها المعتبر عنه بالمسكة وبالغراس والبناء ليكون ذلك ملكاله فانه يصح. (ثم دكر) واما مافي القنية والحاوى الراهدي من انه يثبت حق القرار في ثلاثين سنة في الارص دكر) واما مافي القنية والحاوى الراهدي من انه يثبت حق القرار في ثلاثين سنة في الارص دكر) واما مافي القنية والحاوى الراهدي من انه يثبت حق القرار في الملك و في الوقف في ثلاث سين اه.

رثم ذكر فدلكة الكلام في فصل فقال ان المستاحر بعد فراع مدة اجارته يلزمه تسليم الارص وليس له استبقاء بانه اوغرسه بلارض المتكلم على الارض (الى قوله) ان هذا شامل للارص الملك والوقف إلا اذا كانت الارض الوقف معدة لذلك كالقرى والمزارع اللتى اعدت للزراعة والاستبقاء في ايدى فلاحيها الساكين فيها والحارجين عنها باجرة المثل من الدراهم او بقسم من الخارح كنصفه وربعه ونحو ذلك كله لايتم عمارته والانتفاع به المعتبر الاببقائه بايدى المزارعين فاله لولا ذلك ماسكن اهل القرى المدكورة فيها فانهم اذا علموا انهم اذا فلحوالارض وكروا انهارها وعرسوا فيها احذت منهم واحرحوا منها مافعلوا ذلك ولا سكوها فكانت الصرورة راعية الى بقانها بايديهم اذا كان لهم فيها كردار او مشد مسكة ماداموا يدفعون اجرة مثلها ولم يعطلوها ثلاث سنيس كما مر (تحرير العبارة جزء رسال اس عابدين ص ١٥٦ ج ٢)

سلامہ شائی کی ان تمام عبارات وروایت میں تطبیق اور ان کی رائے جوان کے مجموعہ عبارات سے مستفہ بید ہے کہ ارانسی وقف اور ارانسی سلط نے جب کہ ان آباد کرنے اور ان سے معتدبہ فائد واٹھائے کا کوئی فر بعد بدون اس کے نہ جو کہ وہ کرایہ داریا مزار ٹ کو بطور پنہ دوائی ویدی جاویں اور ان کو حق قرار دیا جائے توان زمینوں کو بطر زند کور اجارہ پر دیدیں اور ہمیشہ شاؤ بعد نسل ان کا قبضہ تشکیم کرلینا اس شرط سے جائز ہوات وہ اس زمین ں اجرت مثل ہمیشہ اواکر تے رہیں اور اس کو تمین سال تک معطل نہ چھوڑیں اور وقف کا کوئی ضرر اس سے محسوس نہ بیا جائے اور جب یہ معاملہ جائز ہواتو متولی وقف کو اس کی پادیدی اس وقت تک بازم ہوگی جب تک کہ کا شفکاریا

کرایہ دار سے شر انطاغہ کورہ میں ہے کسی کی خاناف درزی سر زونہ ہو۔رداہتار اور رسالہ تحریر العبارة میں جس جگہ جواز ند کور ہے اس کا بین محمل ہے اور جب کسی دفت شر انطاغہ کورہ میں ہے کسی کی خداف درزی ہونے کئی تو متولی و آنف کو قبضہ میں چھوڑ نااوران کو قبضہ میں ر صنانا جائز دحرام ہے۔

رد المحتار کی کتاب الا جارہ میں عدم جواز کا فتو کی جو شامی کی عبارت مذکورہ میں گزرانس کا یمی محمل ہے اور اس كاسب علامه شي في تحرير العبارة من بهي الناف ظ من ياب كه وهذا كله غير واقع في زماننا. جس کا حاصل میہ ہے کہ شامی کے کلام میں کوئی اضطراب شمیں بابحہ وہ تھی شر انط کی صورت میں جواز کے قائل ہیں اور فقدان شرااکا کی صورت میں مدم جواز کے۔ جن واقعات میں انہوں نے عدم جواز کا فتوی دیاہے وہ کی ہیں جوال کے زمانہ میں بیش کرنے اور جن میں ان کو عدم تفق شر انطا کا جزم ہو گیا۔اس کلام ہے یہ تو معلوم ودا تشح ہو گیا کہ بید دوامی اور موروثیت کی صورت اً سرچہ عامہ متون وشرون کے بظاہر خداف ہے کیکن قدیم ، خصاف ، خیریة ، حامد سیہ ، اور شامی و غیر ہ کی سختیق کے مطابق خاص خاص صور توں میں جائز ہے جن کاذکر ابتداء تح سر میں آ چکاہ پھر ان صور توں کا جواز اراضی و قف اور اراضی سلطانیہ نہیں اراضی بیت المال بھی کہا جاسکتا ہے ان میں تو تمام کتب مذکورہ میں مصرح ہے مگروہ اراضی جو کسی خاص سخفس کی ملک ہواں شامی کی عام عبارات ہے معلوم ا و الب كر ان من به صورت جائز شين كما قال الشامي في تحرير العبارة والفرق ان الوقف معد للايجار فايجاره من ذي اليد باجرة مثله اولى من ايجاره من اجنبي لما فيه من النظر للوقف والبطر للمستاجر الذي وضع المكي بالاذب وثبت له حق القرار بخلاف الملك فان لصاحبه ان لايوجر ليسكنه بنفسه اويغيره او يرهنه اوينيعه او يعطله ١٥(رسائل ابن عابدين ص/١٥٤ ج٢)وقال في الاحارة ردالمحتار تحت قول الدر ولو استاحر ارض وقف وغرس فيها الخ قيد بالوقف لما في الحيرية عن الحاوي الزاهدي عن الاسرار من قوله بحلاف ماادا استاجر ارضا ملكا ليس للمستاجر ان يستبقيها كذلك ان ابي المالك الاالقلع بل يكلفه على ذلك الااذا كانت قيمة الغرس اكثر من قيمة الارص فيصمن المستاحر قيمة الارص للمالك فيكون الغراس والارص للغارس وفي العكس ليضمن الممالك فيمة الاعراس فتكون الارض والاشجار له وكدا الحكم في العارية اهرشامي

تیکن علامہ محقق عبدالر حمن آفندی کی عبارت منقولہ از شامی (س ۲۲،۲۱ ق ۵) نیز قدیہ لور حاوی زاہدی کی عبارت منقولہ از روالحجارجو ابھی گزری ہے اس میں بھی املاک میں مطبقاً اس معاملہ کورد نہیں کیا بدیمہ فیصلہ یہ کیا ہا ہے کہ کرایہ واریا کا شنکار نے جو مکان یادر خت کرایہ کی زمین پر نصب کر سے بیں اگر ان کی قیمت ہے فیصلہ یہ کیا ہا گئے۔ مالک جو جا بیکا۔ اور آلر قیمت زمین کی زمین کی قیمت نہیں کی زائد ہے توز مینداراس ور خت یا تقیم کی قیمت اوا کر کے اس کا بالکتے۔ مالک جو جا بیکا۔ اور آلر قیمت زمین کی زائد ہے توز مینداراس ور خت یا تقیم کی قیمت اوا کر کے جو عہ کامالک جو جائیکا۔

بناء عليه احقر كابيه خيال ہے (وابقد تعالی اعلم) كه بيد معامله پنه دوامی كا جس طرح او قاف يااراضی سطانيه ميں بضر ورت جا نزر كھا گياہے املاك خاصه ميں بھی عند الضرورت جائز ہے بینی اً كر كوئی زميندارا پنی زمين كا پنه دوامی کسی کو لکھدے اور ہمیشہ کے نے حق قرارے ویدے توز میندار کو ہمیشہ اس کاپیندر بنا ازمی ہوگا۔ اور اس کے بعد اس کے وار توں کو بھی اس کی پیندن زمی ہو گی جر طیکہ کرایے دار اس کی اجرت مثل ہمیشہ اداء کر تارب بینی اگر کسی وقت جا نداو کی شرح کرایے بڑھ جائے تو وہ اس زیادتی کو قبول کر کے ادا کر تارہے اور مسلسل تین سال تک زمین کو معطل نہ چھوڑے ابت اگر کر یہ ار ان شرطوں ہیں ہے کسی کی خلاف ور زی کرے مثلاً جا کدادگی اجرت ادانہ کرے یابوجہ افعال اول نہ کر سکے یا جرائے اور مسلسل تک مسال تک معطل جموڑ دے ان سب صور توں میں اس کا حق ساقط ہو جائے گا۔ اس تنقیح کے بعد اصل سوایات کے جو اس طرح سمجھنے جاہئیں۔

(۱) اگر زمیندار نے صراحة پنہ دوای مکود یاور کرایہ دار کو حق استقرار دائی دیدیا ہے تو متعاقدین میں ہے کی ایک کے انتقال سے بیہ معاہدہ باطل نہ ہوگا (مَنر محض السبنء ہر کہ رائج الوقت قانون میں ہے کہ کرایہ داریا کا شتکار کو مطاقا حق استقرار حاصل ہے شرعایہ میں ملہ دائمی اور پنہ دوامی قرار نہ دیا جائے گا۔ اگر چہ زمیندار اور کریے داروونوں کواس کا بوراعلم ہو)۔

(۲) موروثی کا شدّکاری کا جو مفهومات وقت معروف ومشهورے کہ جس وقت کا شدّکارے ایک م تبدز مین میں ہل ڈامدیاوہ موروثی یو خیل کار : و کیا اور زمیندازاس کو بے وخل نہیں کر سکتا ہے سراسر ظلم اور ناچ سز ہے پیمہ دوامی کی صورت اس سے جدا ہے وہ حسب تحریریڈ کور جائز ہے۔

(r) معاہدہ پھر انظ ند کورہ باطل ہی شیں ہے اہذائی سے جواب کی ضرورت ہی شیں۔

(۴)اس کاجواب بھی وہی ہے جو (۲) میں گزرا۔

· (۵) حسب محقیق نه کوریشر انظانه کوره رکه سکتاہے۔

(۲)اس کا تحکم (۲) میں گزرا۔

" من بہر ہے ہے۔ ووامی کا معامد آر حکومت موجودہ ہے کیا گیا ہے یا کسی وقف کی زمین کے متعلق ہے تواس میں جوازاس معاملہ کا خصاف اور قدیہ کے موافق شامی اور بحر وغیر ہیں منقول و مصر تہ۔ اس میں تواحقر کے نزدیک کوئی شبہ نہیں ہے لیکن جوز مین کسی زمیندار کی ملک خاص ہواس کے بارہ میں چو نکہ ان فقہاء متا خرین کے کلام بھی پچھ مختف ہیں اس لئے بہتر ہے کہ دوسر سے علاء ہے بھی اس کی شخفیق کرلی ہے نے واللہ سبحانہ و تعالی اعلم (اضافہ - ۹ - ۲۲ ہے)

كتاب الصيد والذبائح

(شكار اور ذيحه كليان)

خر گوش حلال ہے

(سوال ١٣٠ فركوش كاكوشت كصانا حلال بياحرام؟

طوحاحلال ہے

(سوال ۱۹۹۱) طوطاطال بي جرام ريركت براستد ال رتاب في بير برك كاتب المحروب بالله وحديث والعواب) طوطابا شيه طال باورزيرجو حرمت براستد ال رتاب في تحديم كيوند اى تخب بس كوحديث مي حرام في الدي بي بهاس مراويه نيم كي في بيرك من بيرك وكات بعد مراويه به وب ورجو في بيرك من المركز من بيرك وكات بعد مراويه به ورجو في الدولت المحتار ولا يحل دومات بصيد بها به فحرج بحو البعير او مخلب يصيد بمحسه فحرج بحو الحمامة كتاب الذمانح اور جو النام بقتلها ولا نهى عنه.

الغریش دننے کے نزو کیک ہواشیہ طوحہ جارے جیوا تا انجوان میں عدمہ و میری نے ایک قول حرمت تا جمی نقل کیا ہے مگر و میری شافعی ہمذ جب بیں حنیفہ پران کا قول ججت نہیں اور انہوں نے بھی و سر اقول حدت کا نقل کیا ہے صفحہ ۴۷ انقظ ہفاء۔

كواحلال نے ياشيس؟

(مسوال ۸۳۲) فقاوی رشید بیه حصه و نم حس ۵ همایر مول نائے مکنت زائے معروف یتنی بواکساناتواب باس یو

پڑھ کر نمایت ہے چینی ہونی اس کا جواب مدلل تح مر فرمایا جاوے ؟

والمجواب السن بات بیاب کے سے واجو ہمارے یمال عام طور پر دو تاہے اور جو دانہ و نیے و بھی کھا جات ہور ہمس المجواب السن بات بیاب کا تعکم سرغی کا ساہے بیٹی حال ہے شرمی و نیسر و میں اس کی تقد س آلار فاتو کی رشید بیا جو تواپ کھا ہے وہ انگے وہ آگے ہوئی اس کا تعلم سرغی کا ساہ ہے بیٹی جس جگہ ہوئی اس کو حرام سیجھتے ہیں وہاں اس کا کھا تا بیب حکم شرعی کی سہلتے واطلمار حق کا تعلم سویہ فقط فاتونی مسلم شرعی کی سہلتے واطلمار حق کا تعلم رکھے گا اور خلام ہے کہ اس میں تواب ہے باقی کو سے کی حلت سویہ فقط فاتونی رشید ہدائے یا سکیس کو خیر و میں موجود ہے۔

کوچھ مجھلی کی تحقیق!

(سوال ۱۳۳۸) کوچھ کچھی جس نی سورت ہام مچھلی ہے متن ہ عکر ووہ ال جمر فی اور جنات نہیں جان وہ میں تھوراس جن تہ معلوم ہو تاہے طلق کی دوطر ف ہے چھوٹا سوران ہیں لی بی میں رہتی ہے خطلی میں ورخ کی اور مولد ہے ترب ترف کر مثل دیگر مجسیوں کے مرج تی ہے اس کا گوشت جیسا کہ لوگ ہجھتے ہیں واقع اباخ کی اور مولد فون ہے المخد (افحت عربی نوشت کے از فسار کی ہروت) میں تصویر دی جو کی ہاس کو جلتی کتے ہیں جدی کی تصویر ہو کہ کوچھ کچھلی ہے متی ہے مدوم میں متولد ہیں ہو کہ کوچھ کچھلی ہے متی ہو مدولد ہیں المحید والسمك اذا دبح لا یحر ہ صد دم و عظم رخوبو كل مع لحمہ یسمن الساء ادا اكل و هو بعم المحید والسمك اذا دبح لا یحر ہ صد دم و عظم رخوبو كل مع لحمہ یسمن الساء ادا اكل و هو بعم المحلاج لذلك والله اعلم کوچھ كے بدن میں خون بہت ہے مركا شخے ہے تكل شیمی طامہ و میر کی لے جریث جرک اور دار مادی کو آیا ہے میں کو جھا ورہام کو چھلی میں المحلاج کیا ہے مارین جوانات نے کوچھ اورہام کو چھلی میں شار کیا ہے آیا ہے طال ہے۔

(الحواب) قال في الدر المختار بعد قوله ولا يحل حيوان ماني الاالسمك والا الح يت اسود والمار ماهي سمك في صورة الحية وافردهما بالدكر للخفاء وحلاف محمد درمحتار مع السامي ص ٢١٢ ج ٥ "

عبارت مرقوم ہو اکہ جریت اور مارمائی کے بارے میں امام محمد کا ظاف قول ہے اور بنی طلاف کا اس پر ہے کہ اس کے وال ہو نے میں شہر ہے اس طرح تح بر سوال میں جائی کے والات ہیں معلوم ہو تا ہو تا ہا کہ اس کے اندر وافل ہو تا ہے فبار اور ہائتے وہ نہیں اس خان تمام انوان سند کے معلوم ہو تا ہے کہ اس خان تمام انوان سند کے متعلق احتیاط کی بت تو ہے کہ علیم نبولی کا تھے ہے کہ علیم نبولی کا تھے ہوئے ما یو پیلٹ پر عمل کیا جو سائر المحرمات)اور نبواش اس کے ان کے تعالی معلق احتیاط کی بت و ہے کہ علیم بیول کے تعالی معتبر کو مول ہوئے شان سند کی بھی ہے کہ جو لوگ انوائ جہوانات نے پہچائے میں بھیر سند بیتے ہیں ان میں معتبر کو میول ہوئے وہ سائر المحرمات اللہ اور اس کو ان کے قول پر اطمینان ہو جائے تواس کے سے کھانا جائز ہو جا ہے کا المد سیائہ و تعالی اعلم

يهود، نصاري، بت يرست ك فيحد كاحكم

(سوال ۹۴۶) قوم یمود دوقت ذرخ زبان ہے تکبیر اوا نہیں کرتے چھری پر تکبیر لکھی ہوئی ہے بید ذرخ جا کز ہے یا نہیں ؟ (۲) یمود و نصاری یا ہندو ہے ہم القد اللہ اکبر پڑھ کر ذرخ کر دیاس کا کھانا ہم کو جائز ہے یا نہیں۔ ؟
(المجواب) جو شخص واقعی یمودی یا نفر انی ہواور ہسم القد اللہ اللہ اللہ کر ذرخ کرے تو مسمان کے لئے طال ہو جاتا ہے لیکن صرف چھری پر ہسم اللہ یا اللہ اللہ کہ فائدہ نہیں جب تک زبان سے نہ کے فائدہ کی حال طال نہ ہوگا اور جو غیر مسلم اہل کتاب لیتن یمودی یا نفر انی وغیر وزنہ ہو بلعد مشرک و برت پر ست ہو یا جو ہی وغیر واس کا فقد کسی حال حال اللہ کا حال اللہ کا اللہ اللہ کا دو اسم اللہ یوٹھ کر ذرخ کرے۔

بیادر کھناچاہ کہ آج کل جولوگ نسلای کمااتے ہیں ان میں بہت ہے ایسے ہوگ بھی ہیں چود ہری ہیں کی ذریب ہی کو نہیں مانے بلحہ خدا کے وجود ہی کے قائل نہیں یہ لوگ آئر چہ با متبار مردم شاری نسلای کماتے ہیں گر تکم شرع میں ایسے لوگ ائل کتاب نہیں ہو کتے ان کا فقتہ کسی بھی حال درست نہیں آئر چہ ہم اللہ پڑھ کر ذرح کر اس لئے بہتر کی ہے کہ غیر مسلم یہود و نسلای کے فقتہ سے بھی تا محقد در احراز کرے ، والدلیل علی ما قلما ما فی الدر المختار و الشامی صفحہ ۲۵۸ ج ۵ استنبولی و شوط کون الدابح مسلماً الی قولہ امو کتا بیا قال الشامی وید خل فی المصاری الا فرنح و السانحانی والا رمن ثم قال والا ولی ان لا تو کل ذبیحتھم و لا یتزوج منہم الا للضرورة کما حققہ الکمال ابن الہمام النح و مثله فی القینة فی نکاح الکفار و والله تعالٰی اعلم .

غیر اللہ کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور کی حلت وحرمت

(سوال ۸۳۵) بحراسیدا تمدیمیریاغازی مسعودیا شیخ سدد کے نام ہے چھوڑد ہے ہیں اگر ایسے جاتور کوامتد کا نام نیکر بسم اللہ اللہ اکبر کردنج کریں تو کھانا اس کا طال ہے یا حرام۔ ؟

(الحواب) جب شخ سدووغیره کے نام پرنذر کردیا گیا توب صرف بوقت فرخ الله کانام لینے سے طال استه و گافال فی التفسیر النیشا پوری تحت قوله و ما اهل لغیر الله به قال العلماء لو ان مسلماً ذبح ذبیحة و قصد مدمحها التقریب الی غیر الله صار مرتداً ذبیحته ذبیحة مرتد. انتهی.

اور ، الراكل على على حرمة الله للمخلوق ولا ينعقد ولا يشتعل الذمة به وانه حرام بل سحت ولا يشتعل الذمة به وانه حرام بل سحت ولا يحق لخادم الشيخ احذه ولا اكله ولا التصرف فيه بوجه من الوجوه.

ا، س مسلدیش روایات قشلید اور حدومت فراوی مختلف میں وفت تح میاس فنوی کا اعقر کو یکی رائج معلوم ہوا تھا کیکن حدیم کافی تحقیق کے حدید رائج عدمت ہواکہ اس جانور کو گرویک جانور خود ان کے نام پر ڈنٹ کر سے یا کوئی دوسر اآدی ولک کی اجازت سے سم اللہ پڑھ کر ذنٹ کرے تو فیخہ صوال ہو جائے گا۔ اس مسلہ کی چور کی تھے میں احتر کے رسالے تعقیع سحالاتھ اہل اللہ الیاما اہل مد لعبو اللہ میں مر قوم ہے۔ محمد شیخی

اینا --- (سوال ۱۳۹۸) اہل ہودیل جرا، بھوائی اور کالی کے نام یا اپنے بزرگوں کے نام ہے کر چھوڑو یہ ایسانور اپنی طکیت ہے خارج کر دیتے ہیں ایسے جانور کو پیژ کر سم ابتدائتدا کیر کر ڈیٹ کرناس کا کھانا حال ہے مشیں ؟

(المجواب) یہ بھی ہو جہ غیر القد کے نام نذر کرنے کے حرام ہو گیا البت اگر خود مالک اپنے خیال سے رجو ٹ مر کے اس جانور کو پھر پکڑے اور فرو خت کروے یا کسی کو مبد کروے تو پھر اس کا کھانا جائز ہو جائے گا کیونکہ نبی ست وحر مت یو جدا حقاد منذر کی تھی جو تو یہ ورجو ع سے ذائل ہو جائے گی اور ملک اس کی ہے ذائل نہ ہوئی تھی لبذاا ہا اس لو فرو خت و غیر و کرنا جائز ہوگائی صورت مسئلہ لولی کے ساتھ بھی سمجھتی چا بٹے۔ ولھذہ المسئلة تفصیل لا یسم ھلاالمقام ، واللہ تعالی اعلم

توضيح كلام اهل الله فيما اهل به لغير الله

(سوال ۸۴۷) کیافرماتے ہیں ملاء وین اس مسئلہ میں کہ اس ریاست قرولی اندرا یک میلہ کیا، ویوی کا ہوتا ہے اور اہل ہنود وغیر واس میلہ میں کثرت ہے شر یک ہوتے ہیں اس دیوی کے مندر کا ایک پچاری ہے جو چزھ اوان دیوی یر چڑھایا جاتا ہے وہ بچاری کا حق ہوتا ہے جو تک اس دیوی کا انتظام ریاست کے تحت میں ہے ابتدامید اوا متفام کتمی ریاست کی طرف سے ہوتا ہے اور بھیشہ ہے یہ عمل ہے کہ ہر سال پندرہ روز میلے کے ایام کاجو چڑھاوا ہو تاہے وہ حق راج ہو تاہےاور نقذوغیر ہ جملہ سامان کو طازمان راج سنبھال لیتے ہیں جس کو تمام ہوگ جو چڑھائے والے ہیں خوب جانتے ہیں اور وہ اپنے چڑھ وے کو ریاست کے حوالے کر جاتے ہیں ملاود نقد زیور وغیر و کے بحرے اور بھیدے اس پر چڑھائے جاتے ہیں جو و ب چاہتے ہیں وہ اس قت اپنے بحروں کی یا بھیدے ول کی اس مندر پر تکوار ہے 'مرون اڑاو ہے بیں اور جو نہیں جا ہے وہ اسے بحرول کا کان کا تھر حوالہ ملازمان راج کرو ہے ہیں ایسے جا^اورول کو منتظمان ریاست اپنی شحویل میں کے لیتے ہیں جب میلہ ختم ہو جاتا ہے تووہ جانور جو کان کاٹ کر چھوڑے گئے اور ملک رائج کردیئے گئے ان کوریاست کی طرف ہے قروخت کردیا جاتا ہے اور پچھے جانور ابطور انعام مازمان راج کو تقتیم کروئے جاتے ہیں اس تقتیم میں مسلمان مارزمان بھی شامل ہیں ان کو وہ بحرے ملتے ہیں اور قصابان بھی بھی ن کو خرید لیتے ہیں اور ذرح کر کے کو شت فروخت کرتے ہیں اس مسئلہ پر مات ن زید و بحر نزاع ہے زید کہتا ہے کہ یہ بحرے جوراج کے حوالہ ہوئے بیں ان کا فتحہ نادر ست ہے اور ڈن کر کے کھانا حرام ہے اور رہے ما ابھل بعد لغیس الله میں داخل ہے جس کی ولیل میں زیر تفسیر بیضاوی شریف کی یہ عبارت پیش کر تا ہے۔ و ما اهل مد لعیو الله اي رفع به الصوت عبد دبحه لصنم والا هلال اصله روية الهلال يقال اهل الهلال واهلليه لكن لماجرت العادة ان يرفع الصوت بالتكبير اذارأي الهلال سمى. ذلك اهلالاً ثم لرفع الصوت وال كان بغيره ص ١٢٣ ج مطوعه محتباني دهلي-اوراك سب كے عاشيه يربيد مبارت ورئ ب للصه مقام لعير الله بدليل قوله تعالى وما ذبح على النصب بينهما على ان المقصود بالخطاب هم المشركون لانهم كانو ايستحون هده الامور وليس المراد تخصيص العير كيف وحصوص السبب لاينافي

عموم اللفظ كما بين في الاصول فكل مانووى عليه بغير اسم الله فهو حرام وان ذبح باسم الله تعالى حيث اجمع العلماء لو ان مسلماً ذبح ذبيحة وقصد بذبحه التقرب الى غير الله صار مرتداً و ذبيحته ذبيحة مرتد.

زید کہتاہے کہ دلائل ند کورا صدران گوش بریدہ بحرول اور بھینسول کی حرمت کے لئے کافی ہے اور یہ و ش دیریدہ بحرے و ما اهل به لغیو اللّٰه میں داخل ہیں۔

بحر کا قول ہے کہ داا کل ندگورہ ہے اس فتم کے آزاد شدہ بحرے و ما اہل بد لغیر اللہ میں داخل شیں ہیں بلکہ مخیر ہاور سائبہ میں و اخل ہیں اس واسطے کہ عبارت بیضادی شریف اور اس کے صشیہ ہے صاف ظاہر ہے کہ مااہل ہے۔ مراووہ جانور ہیں جو ،و قت ذع غیر اللہ کے نام پر پکار کرائ وقت ذع کیا جائے اور میال ایسا شیں ہو تابلکہ ان کو رہا کر ویا جاتا ہے ذراح نہیں کیا جاتا ہوں بی تقریب الی غیر اللہ صادق شیں آتا۔

وه سرى و أيل زير يتيش كرتا به و الذابح مهل لان العرب كانو يسمون الاوثان عبد الدبح و يرفعون اصواتهم بذكرها ومنه استهل الصبى فمعى قوله وما اهل به لغير الله يعنى ماذبح للاصنام وهو قول محاهد و ضحاك وقتاده – قال الربيع بن انس و ابن زيد يعنى ما ذكر عليه غير اسم الله وهذا القول اوفى لانه اشد مطابقة للفظ وقال العلماء لو ان مسلماً دبح ذبيحته وقصد بذبها التقرب الى غير الله صارمرتدا و ذبيحته دبيحه مرتد وهذا الحكم غير ذبائح اهل كتاب اما ذبح اهل الكتاب فتحل لما تفسير كير ص ٨١ مطبع حسينيه مصرى.

بحر کا قول ہے کہ تج بداور ضحا ک اور قناہ اور ان انس اور ان زید کا نزاع اختاباف الاصنام اور غیر اسم الله میں نے نہ کہ افظ الل پر بینی مجاہد و غیر ہ کہتے ہیں کہ جو جانور پیوں کے نام پر ذرح کیا جاوے وہ ما اهل بد لغیو اللہ میں داخل ہے اور ان انس و غیر ہ کا قول ہے کہ جاہے ضم ہویا مسے یا موسی علیہ السلام و غیر ہ غیر اسم اللہ جس پر بوقت ذرج بکارا گیا ہو وہ ماائل ہے لغیر اللہ میں داخل ہے تفسیر کیر ص ۸ ۲ مطبع حسینیہ مصری

فصل رابع في تحريم ما اهل به لغير الله كاتدرصاف كول ويه من الناس من زعم ان المواد بدلك ذبائح عبدة الاوثان الذين كانوا يذبحون لا وثا نهم كقوله تعالى وما ذبح على النصب واجازوا ذبيحة النصرابي اذا سبى عليها باسم المسيح وهو، مذهب عطاء ومكحول والحسن والشعبي و سعيد بن المسيب وقال مالك و الشافعي و ابو حنيفة واصحابه لا يحل ذلك والحجة فيه انهم كانو اذا ذبحوا على اسم المسيح فقد اهلو به لغير الله فوجب ان يحرم وروى عن على بن ابي طالب انه قال اذا سمعتم اليهود و الصارى يهلون لغير الله فلا تاكلو اوا ذالم تسمعوهم فكلو الى اخره.

یہ بڑکا قول ہے کہ زیرک کی ولیل ہے گوش بریدہ بڑے و ما اہل بہ لعیر اللّه میں داخل شمیں ہیں ایو نَد خیر اسم اللّه برزخ شمیں کئے جائے بلحہ مخیر ہاور سائبہ ہیں جیسا کہ فآؤی مواانا عبدالحی جلد دوم صفحہ ۵۵ یو سنی مفصل درج ہے ماقولکہ رحمکہ اللّه اس مسکد میں کہ اہل ہنوداشیاء ذوی الا جسام کو مثلًا خصی بحرے کو گری جنوب نے ہیں اور ای گھاٹ کے زمیندار مندوود بگر اشخاص ان جانوروں کو دریا

ے نکالتے ہیں اور پہتے ہیں چڑھا نے الے سے پھر تعرض نہیں کرتے ہیں ایسے جانوروں کو خرید کریا نکال کرون کرکے کھانا حایال ہیں یا تیر دوسانیہ بیں اور تیر دوسانیہ حایال میں یا تیر دوسانیہ بیں اور تیر دوسانیہ حایال میں یا تیر ام اور ما اهل به لغیو الله کے کیا معلیہ ہیں و ما جعل الله من بحیوۃ والا سانیۃ النج کا کیا مطلب ہو، میں یا ترام اور افتاوائ کے صفح الا پر مووی کفایت القدص حب کافتوی اس نی پر ہے اور حفر سے موایا اش ف می ضاحب کی تھد این درج سے ؟

(الجواب میں) علی ما قال مولانا کفایت اللہ سلمہ -اشرف علی اس میں کے خوش ہے کہ جواب صاف اور معد حوالہ کے تح میر فرمایہ جاوے؟

الجواب

حامدااومصلیاالماعد تقرب الی غیر اللہ کے لئے کسی جاندار کو نام و ترین کی تین صور تیس بیں اول ہے کہ کسی جاندار کو نام و ترین کی تین صور تیس بیں اول ہے کہ کسی جاندار کو نام اس پر لیا جائے یہ صورت با تفاق وہا بھا حرامت فیر اللہ یک کسی جزنہ ہے انتفاع جائز نہیں اور آیة کریمہ و ما اہل لغیو اللّٰه میں اس کا داخل ہو نامشنق ملیہ لور مجمع علیہ ہے

نی امتہ) کی دجہ سے اس کو بھی ما اہل بہ لعیر اللہ کس تھ ملحق کر کے حرام قرار دیا ہے اور احقر کے نزدیک ہی اسلم واحوط ہے نیز اس صورت کی حرمت کے لئے آیک دو سری مستقل ایت بھی شاہد ہے کہ لیجنی آیت کریمہ و ما فدم علی النصب کیونکہ عطف کی وجہ سے ظاہر کی ہے کہ مااہل بہ لغیر اللہ اور ذرح علی النصب دو متفائز صور تیس ہیں ہی مااہل بہ لعیر اللہ اور ذرح علی النصب صور تیس ہیں ہی مااہل بہ لعیر اللہ تووہ ہے جس پر نیم اللہ کانام یوقت ذرح بکارا جائے اور ماذرہ علی النصب و جب جو نصب کی تعظیم و تکریم کے لئے ذرح کیا جائے خواوہ داس پر نام کسی غیر اللہ کاؤ کرنہ کریں ہدید اللہ توالی بی کا مام ذکر کریں۔

الغرض به صورت تائيد اول تواشر اک عدت ایمن داخلی الله اور تقرب الی غیر الله کی وجہ سے مااهل به لغیر الله کے سام الله کا کھاناو غیر و بھی حرام ہے۔ اور الله کے قدید کی کھاناو غیر و بھی حرام ہے۔

تیسری صورت بہ ہے کہ کسی جانور کو تقرب الی غیر القداور تعظیم غیر اللہ کے لئے چھوڑ دیاجائے نہاس ہے کام لیس اور نہاس کے دیئے کہ تصد ہو یہ جانور ما اہل مد لعیو اللہ اور ما ذہبع علی المصل میں واخل شمیں بائداس فتم کے جانوروں کو بخیر ہ س نبہ وغیر ہ کہاجاتا ہے اور حکم ان کا بہ ہے کہ یہ فعل تو بھی قرآن حرام ہے القوار تھی ماجعل الله من باحیو ہ و لا مسانبہ الابه

اور یہ بھی متنق مدیہ ہے کہ اس تعل ہے یہ بالک کی ملک ہے فارج نہیں ہو تا کیان ہے بات محل غورو تا ال ہے کہ اگر مالک خوراس جانور کو بنج کروے یا ہر کردے اور ذی کرنے کی اجازت دیدے تو دوسرول کے اس کا کھانااور اس ہے نفخ انھا جانز ہے یا نہیں سواس خاص جزئیہ کے ماتحت تو فقہاء حفیہ کی کوئی تصریح نظر ہے نہیں گزری لیکن تعظیم غیر القد کے لئے جو نذریا منت مانی جائے اس کے حرام وناج نز ہونے کی نظر بحات نہیں گزری لیکن تعظیم غیر القد کے لئے جو نذریا منت مانی جائے اس کے حرام وناج نز ہونے کی نظر بحات نہیں اور بظاہر تھیر وہ س نبہ اور منڈور لغیر القد میں کوئی فرق معلوم نہیں جو تا کہ قصد تقر بالی غیر القد اور تعظیم غیر القد و نول میں موجود ہے اس جس طرح وہ شیر پنی وغیر وہ جو کسی غیر القد کی نام پر چھوڑ دیا گیا ہو اور قصد اس کے ذیح کرنے کا نئر مانی جانے جرام ہونا چاہئے ابت اگر مانک اپنی نیت تعظیم غیر القد سے تو ہہ کرے تو یہ حرمت رفع ہو جائے گی اور اس کی اجازت سے دوسرول کے لئے بھی جائز ہو جائے گا۔

الغرض اس صورت من چانور کے حایل ہونے کے لئے دوشر طیس ہیں اول اسید کہ مالک اپنی سابقہ نیت سے توبہ کرے دوسرے سے کہ اس کے کیائے وغیرہ کی اجازت دے۔ والدلیل علی ما قلنا هذه العبارات فی صوم البحر عن الشیخ قاسم فی شرح الدررواما البدر الذی یدره اکثر العوام علی ماهو شاهد کاں یکون لانسان غانب او مریض اوله حاجة ضروریة فیأتی بعض الصلحاء فیجعل سترہ علی راسه فیقول یاسیدی فلاں ان ردغانی او عوفی مریضی او قصیت حاجتی فلك من الذهب كذا اومن

لى بعد كى تحقيق جو ترفو سے من فد كورت اس سے معلوم ہو كاك قال مختارية ہے كہ بياش طالول سائد مخير وو فير و جانورول بيل شيل ہے۔ البت غير ان جو منذور لغير الله ہواس بيس بياش طالازم ہے ۱۴ محمد شفق

الفصة كذا او من الطعام كدا اوس الماء كذا او من الشمع كذا اومن الريت كدا فهذا الدر ناطل مالا حماع لوجوه منها انه بدر للمحلوق والنذر للمحلوق لا يجور (الى قوله) ومنها ان المسدور له ميت و الميت لا يملك و منها اعتقاد ان الميت يتصرف فى الامور دون الله تعالى واعتقاد دلك كفر (ثم قال بعد ذلك باسطر) للاجماع على حرمة النذر للمحلوق ولا يعقد ولا تشتعل الدمة به ولانه حرام بل سحت ولا يحور لحادم الشيخ اخذه ولا اكله ولا التصرف فيه بوحه من الوجوه الا ان يكون فقيراً اوله عيال فقراء عاجرون عن الكسب وهم مصطرون فياحدونه على سبل الصدقة على سبل الصدقة المتداة فاحده ايصاً مكروه مالم يقصد به المادر التقرب الى الله تعالى وصرفه الى الفقراء ويقطع المطرعن بدر التبح فادا علمت هذا مما يوجد من الدراهم والشمع والريت وغير ها و ينقل الى ضرائح الاولياء تقربا اليهم فحرام باحماع المسلمين مالم يقصد وابصرفها للعقراء الاحياء تولا واحداً (البحر الرائق قبيل باب الاعتكاف من الصوم ص ٢٣٦ ج ٢) ومئله فى الفناوى الخيرية من كتاب الصوم ص ٢٣٦ ج ٢)

اس مبارت میں تند تن ہے ہو چیز غیم القد کی تعظیم و تقرب کے لئے نذر کروی جائے ماماس ہے کہ جاندار ہو بیب جان وہ سخت و حرام ہے جب تک نذر کرنے والا اپنی اس نذر سے توبہ نہ کرے اس وقت تک سی شخص کے سنے اس کا کھانایاس کو سک کام میں اوٹا جائز شمیں آگر چیہ مالک اجازت بھی ویدے۔

غلاصه كلام

كتيه احقر محمد شنيخ نفر له ، خادم دارال فآء دارا تعلوم - ديوبند ۲۹ريخ ا به ل ۴۸ جري

المدين تحرير جو عنقر يب درج ب المستعمد من فاك س قول مدرجوت كياكيا الدرات قول ول ما المند

مسئلہ مذکورہ کے متعلق حکیم الامتہ سیدی حضر ت مولاناا شرف علی صاحب دامت پر کاتبم کی شخفیق

ای مسئلہ میں تبیسری صورت جو نکہ احقر نے محض قواعد سے لکھی تھی اس لئے اس پراطمینان نہ تھانہ ، ملیہ حضرت ممروح کی خدمت میں عریضہ لکھ کر استصواب کیا یہ خط میں جواب کے بعینہ درج ذیل ہے اوراس کے بعد مسئلہ کا آخری فیصلہ لکھا گیا ہے۔ (محمد شفیع غفر لہ)

بحضرت سیدی و سدی کهفیومعتمدی و سیلة یومی وغدی متعا الله تعالی بطول بقائه بالخیر

انسام مینیم ور تمت اللدوبر کانته عد تمنائ زیارت وآداب نیاز مندانه گزارش ہے کہ بیانکارہ ندم میس روز تک پیمارر بنے کے عدالحمد القداب تندرست ہو گیاہے گر نتا ہت اور بالخصوص نسخف و ماغ بہت ہے ذراسا د ماغ کام کرنے سے گھٹوں تک افزر بتائے مدر سہ کا کام آہت آہت شروع کردیا ہے و ماکی ضرورت ہے۔

ایک فتوی ریاست قرولی کا دربرہ سائنہ و بحیر دو غیرہ یمال آیا ہوا ہے جس پر حفرت والا کی بھی تقمد این ہے غالبًا تقمد یق کی نقل میں تو غلطی نہیں ہے کیونکہ بیان اخر آن جدید کے حاشیہ میں بھی حفرت نے ای صورت کو ترجیح وی ہوں ہوں ہیں نو غلطی نہیں حفر ت سے چند جملے احقر نے سے بیٹے گراس میں ایک کھنگ ای وقت ہے چلی ہوتی ہوتی ہو تیں گر ذر لغیر اللہ مقصود نہیں گر ذر لغیر اللہ کی حد میں تو داخل ہے چیر اور منذور لغیر اللہ کی حرمت پر صاحب بر نے عبارات ذیل میں اجماع مسلمین نقل کیا ہے میں تو داخل ہے چیر اور منذور لغیر اللہ کی حرمت پر صاحب بر نے عبارات ذیل میں اجماع مسلمین نقل کیا ہوں سے معلوم ہو تاہے کہ ایسے جانور کی حلت کے لئے صرف اذن اللہ کافی شیں بعد مالک کافی نیز نزر سے رجوع ہو سکتا کرنا بھی ضروری ہو تاہے بال اگر سائنہ و غیرہ ہو نوروں اور منذور لغیر اللہ میں کوئی فرق ہو توبیع کس ہو اگر اس علت تقریب الی غیر اللہ ہے وہ دونوں میں کیا ال فع ہو سکتا ہو اور اس کا جو اب بھی روانہ کرویا جائے والسلام

ناكاره ندام شفيع غفر له از ديويند كم ربيع اشاني ۴ ۵ ججري

جواب از حضرت ممدوح دامت بر کاحبم السلام عبیکم در حمته ابتد! بیرسب کو معلوم ہے کہ میری نه نظر وسیتے ہے نه فکر عمیق ہے تکراس امیدیر لکھ دیا کہ

شایداس سے کوئی مفیرہات اکال کرجواب مکھودیں۔ باقی دعا کرتا ہول۔

الجواب

اس مسئد کے متعلق میری رائے پر تین دور گزرے ہیں ایک زید کی موافقت کالور میں نے تفسیر میں

ای کوا فتایار کیاہے دوسر اتر دو کا تنسیر کی جلد ثالث کے منہید میں اس ترد د کو ظاہر کیاہے تیسر ابحر کی موافقت میں اورامداد الفتلوي كے قنوى منقوليه سوال ميں اسى كا تحكم كياہے جو كه تفسير سے زمانا متنافر ہے پس اخير رائے يہى ہار پہلی ووٹوں رائیں مرجوع عند میں جس کامقلص بیاہے کہ سوائب ما اہل بعد لغیو اللّٰہ میں واخل شمیں کیو تعہ ناؤر کا مقصدان کافی شمیں پس ان کی حرمت سی دوسرے عارض ہے ہو گی جس کے ارتفاع ہے حرمت اکل بعد الذیج مر تفع بوجائ كى چتانچ بختر عد مفس بن في أبيت يا ايها الماس كلو امافى الارض حلالا طبياكا عب نزول اس تح یم سوانب کو مکھ ہے اورآیۃ ہے صبت کا اثبات اوراس حرمت کی نفی کی ہے اور بعض نے جو دوسر اسبب مزول مكها ب انهول نے بھی اس حلت کی نفی اور حرمت كا اثبات نهيں كيا تومسئله متفق عليها ہو گيا البيته مير می تحتیق میں مااهل به لغیو الله میں ایک دوسر اعموم ہے میتی منذوربه لغیر الله غیر حیوان کو بھی تنکم حرمت کاشامل ہے مگراس تفصيل سے كه جيوان كى حرمت تو مداول نص بلاوا عظ ب لان الايات وردت قطعاً في الحيوامات اور غيم حيوان كي حرمت مربول بواسط قيرس ب الاشتراك العلة وهي بية التقرب الى المخلوق بحركا فتؤي اي قياس یر مبنی ہے باقی آپ نے جو خلجان مکھائے اس کا جواب قوامدیہ ہے کہ منذور بدلغیر امتد میں وہ تصرف جس میں تقر مر ب ناذر كي غرض باطل كي حرام ب لان اعامة المحوام حوام اورجس تقرف بين ايطال ب فرض ناذر كاموج أز ہے وہی ما اہل بعد لمغیر الله کے نات و تناول میں تو تقر رہے اس کی غرض اراقہ وس کی اس کے حرام ہے اور سوائب کے ڈن^ج و تناول میں ابطال ہے اس کی غرض کااس لینے حرام شمیں اور بخر کی جزئیات میں مجاور ین کا انتفاع یا ا بقاد قنادیل و خیر و بیاسب تقریرین نوش ناذر کی اس لین حرام یه اس سے فرق نکل آیاسوائی کے تناول میں اور منذور للقبورے تناول میں وابندا علم أبنبه الله ف على الربيع الثرني سم ١ بجرى ـ

قول مختار

سیدی حضرت تعیم الامت دامت بر کالمیم کی تحقیق فد کورے منذور بد لغیر اللہ جواز تعبیل حیوانات نہ ہوں جیسے شیر بی پھول و غیر وان میں اور سوائب و بن نز میں فرق واضح ہوگی کہ قتم اول میں ان چیز وال کا استعال کر نا نذر کر نے والے کی غرض باطل کی سحیل اور اس کی امانت ہے اس لئے اس کی حرمت جو آیت ما اہل لغیر اللہ ہے ہو ہو میں خات شاہد ت بیش اس کے دائے ہوں ہے ہوں کہ سام مارے ہوئے ہوں کا ابطال ہے اور قتم دوم ایش سوائب و حائز میں ان کے دن کر نے اور کھانے میں نذر باطل کر فیوالے کی غرض کا ابطال ہے اور تہ کھانے میں اس کی سمیل اس لئے اس کے دن کر نے اور کھانے کی فی نفسہ اجازت دی گئی۔ اب صلت کے سے صرف اجازت مالک کی ضرورت رہ گئی جب مالک کی ضرورت ہوئی دور خضرت موانا تھانوی دامت اب مقار احتی ہوئی جو مفتی کھیت اللہ صاحب والوی اور حضرت موانا تھانوی دامت اب مقار اس سے بن نقل کیا گئی ہے ہی و بانور کان کاٹ کر مالک نے ماز نان دانج یا مندر میں دہنے والے خاد مول کے صورت میں داخل میں ان کا فروخت کرنا اور خریدنا پھر ذیخ کر کے کھانا سب جانز حوالہ کرد ہے وہ اس تیسری صورت میں داخل میں ان کا فروخت کرنا اور خریدنا پھر ذیخ کر کے کھانا سب جانز حوالہ کرد ہے وہ اس تیسری صورت میں داخل میں ان کا فروخت کرنا اور خریدنا پھر ذیخ کر کے کھانا سب جانز حوالہ کرد ہے وہ اس کی میں داخل میں داخل میں ان کا فروخت کرنا اور خریدنا پھر ذیخ کر کے کھانا سب جانز

بير ـ والله المستعان وعليه التكلان وبيده العصمة والصواب وهواعلم بالحق في كل باب. كتبه الاحقر محمد شفيج الديوبندي عقاالله عنه ، غدم دار العلوم ديوبندر بيع الثاني سين ه

مذبوح جانور کے ٹھنڈا ہونے سے قبل سر جدا کر دینا

مدر بن با در سلط الله ۱۹۸ شخص بو قت ذرح جانور سر رافی اغور جدای کندایس نم بوحه در شرح چه تکم دارد؟ (المجواب) شخط انبونے سے پہلے نم بوح جانور کا سر علیحدہ کرنا کروہ ہے گر فیجہ حلال ہو جاتا ہے قال فی الله المختار و کوہ کل تعذیب بلا فائدة مِنل قطع الرأس والسلخ قبل ان تبرد حاشیة شامی ص /۵۰۲ ح/۵-

جس جانور کا سر کسی طرح کٹ گیاوہ ڈن کرنے ہے بھی جائز نہیں ہوتا (سوال ۸۳۹)اگر کسی جانور پر ندہ کا شکار کرنے کے وقت نعولہ یا تیم یا گزے سراڑ جانے اور ہاقی گردن تا سینہ موجود ہو علامت حیات لیعنی اس جانور کو پھڑ کت ہوا پا کر گردن باقی ، ندہ پر تا قریب سینہ تکبیر کہ کردن کیا جاوے تو ایسی صورت ڈنٹے بروہ جانور حلال ہے یا نہیں ؟

(۲)آگر مرغی کا سربلی نے کاٹ لیایا کسی آدمی نے اس مرغی کا سر مروز لیاباتی گردن تا سینہ موجود ہو علامت حیات پاکراور تکبیر کہ کروڑ کیاجائے اس کا کیا تھم ہے ؟

(الحواب)ان دونوں صور توں میں ذرج کرنے ہے فتہ حایال نہ ہوگا۔لما فی العالمگیریة سنور قطع رأس دحاجة فالباقی لاتحل بالذبح وان کان یتحرك (كذا فی الملتقط عالمگیری کشوری ص/٩٦٦ ج/٤)

ذبح فوق العقده كالتحكم

(سوال ، ۱۸۵) عقدہ کے اوپر سے جانور کو فرخ کیا گیا ہیں عقدہ بطر ف گردن اور جم کے رہ گئی سرکی طرف ندر ہی تواس طرح کا فدیوح حلال ہے یا جرام عند الفرخ عقدہ کا و هزئی طرف دبنا مازی ہے یا شیں ؟

(المجواب) فرخ کا مدار شرعاً اکثر عروق کے قطع ہوجانے پر لیٹن مجملہ جارع وق کے حلقوم، مری ، ووجین کے تین عروق قطع ہوجائیں محقق ہوجائے گا فواہ کی طریق پر قطع کیاجائے فوق العقدہ یا تحت المعقدہ بلکہ حلق کی جانب ہے ہویا گدی کی جانب سے البتہ جس صورت میں جانور کو تکلیف زیادہ ہواس کا ختیار کر تا دوسری حیثیت سے موید گدی کی جانب سے البتہ جس صورت میں پڑتا اب بیبات تجربہ کے متعلق رہ گئی کہ فوق العقدہ وزئ کرنے سے عروق المعقدہ فرئ کہ جوجاتی ہوئی اثر شیس پڑتا اب بیبات تجربہ کے متعلق رہ گئی کہ فوق العقدہ وزئ کرنے سے عروق المشری کا تعلی ہو گئی ہوجاتی ہوئی ہوئی ہے۔ وہذا محصل ما اختارہ مشایخا فی ہذا الباب وہذا میان کا نا بالذی ختم الشامی کلامہ علیہ بعد تحقیق حقیق و تفتیش الیق و لفظہ اقو لہ و التحریو للمقام ان یقال موالدی ختم الشامی کلامہ علیہ بعد تحقیق حقیق و تفتیش الیق و لفظہ اقو لہ و التحریو للمقام ان یقال ان کان بالذیح فوق العقدۃ حصل قطع ثلاتہ من العروق فالحق ماقال شراح الهدایة تبعاً للرستعفی

والا فالحق خلافه اذ له يوحد شرط الحل باتفاق اهل المدهب ويطهر دلك بالمشاهدة او سوال اهل الحرة فاعتبم هذا المقال ودع عنك الحدال رشامي كتاب الذبائح ص، ٢٠٤ج ٥-)ويؤيده مافي الخلاصة والدرالمختار وغيره وذبحها من قفاها ان بقيت حية حتى تقطع العروق والالم تحل لموتها بلازكوة ار شامي ص٥٠٢ ح،٥-فقد دلت هذه العبارة على ان مدار الذبح الما هو قطع العروق باى طريق كان -والله تعالى اعلم.

كتبه محمد شفيع غفرله--الجواب تعليم ننك اسلاف حسين احمد

بندوق ہے شکار کا تعلم

(سوال ۲۱ م) ایک آله و بن کاباریک نوک و ارب به به با وانی بندوق میس رکھ کرچھوڑا جا تا ہے اور چھوٹ پر ندول سے کرچیل اور خرکو شکار مارا جا اسا اور خیکار مارا جا اسا اور خیکار مارا جا سے اس جیز ہے اگر مسم اللہ اللہ اسکور کر شکار مارا جا اسا اور خیکار مر جا سے بالقہ اللہ اسکور کرچیل اور اس کے مارے ہوئے شکار کا ب یہ نہیں ؟ مر جا سے بالقہ اقد کورو کی شکل و کھنے ہے نیہ اس جال ہے جو سوال میں درج ہے معلوم ہو تا ہے کہ بہ آلہ تیم کی طرح ن نہم کو کوئن نہیں ابندا اس کا حکم تیم ہی کا حکم ہے۔ یعنی آلر حر ن نم کھولتا ہے بندوق کی مار کوئا و بال ہی درج ہے معلوم ہو تا ہے کہ بہ آلہ تیم کا سے معلوم ہو تا ہے کہ بہ آلہ تیم کا حکم ہے۔ یعنی آلر میں ابند اس کا حکم تیم ہی کا حکم ہے۔ یعنی آلر میں ابند اس کہ خوار جا ہے اور اس نے اور جا سے اور اس نے اور جا سے اور اس کے اور حکم السبھ ولی عاملہ کتب الفقاد کیکن ہو میکن ہو گئی ہو تا ہو کہ المیں گزرااس کے دوسے معاملہ کے بھی شکھیل کر لینا جا ہے۔ واللہ تھا گیا علم۔

بندوق اور غلیل کاشکار بغیر ذیج کئے جائز نہیں

(سوال ۴۶۲)اً رغین یا نام تا ۱۶۶۰ شم امنداورا منداکبر کهه کر کیااور جا نور هر گیافت کرنے کا موقع نه ۱۶۰۰ جا نور حلال ہے یا حرام اس مسئله کی بوری شخفیق مطلوب ہے ؟

رائجو اب، دوق کے چھرے اور گولی اور غلیل کے غیر ان سب کا حکم شرع ہے کہ ان کے ذریعہ ذری کا تحق میں ہو تاآلر چہ سم القد کر کربدہ قی فیمیل چھوڑی جائے وجہ ہے کہ فری کرنے میں جن چارواں رگول کا قطع کرنا خروں ہو ان ہو جھل چیز کے صدمہ ہے تو زاتہ جائے ہو وی ہو اور کی ہو جھل چیز کے صدمہ ہے تو زاتہ جائے ہو وق کے چھرے گولی اور فلیل کے فیار اور چیز ہے قطع کیا جائے کی ہو جھل چیز کے صدمہ ہے تو زاتہ جائے ہو وق کے چھرے گولی اور فلیل کے فیار ہے کہ دھار دار شیس ہوتے اس لئے ان ہے جو زشم المتا ہو تا ان ہو ہو تا ہو ہو تا ہو گھرے کی تصریح کی تصریح کی تصریح کی تصریح کی تصریح کی ہے جو قطع کر نے کا ما اقدی الا و داح فانھو الدم دوالمناختار ص ۲۹۶ کتاب الذبائے جس ہے معلوم ہوا کہ فری کے قطع کرنا عووق ارجہ کا ضروری ہے تو زہ ہے ہے ہے صورت ما صل الذبائح جس ہے معلوم ہوا کہ فری کے قطع کرنا عووق ارجہ کا ضروری ہے تو زہ ہے ہے ہے سے صورت ما صل منہ ہوگئے۔ واللہ تعالی اعلم۔

(سوال ۸٤۳) شکار بور سندھ کے علماء نے کوے کی حرمت پرایک تحریر ایکھی ہے جوار سال خدمت ہے یہ تح برج و لک جمہور کے مسلک کے خارف ہاس کے اس سے متعلق بجلت مکن محقیق فرماکر ممنون فرمائیں اس تحریر سے سوال وجواب حسب ویل ہیں۔

ZAI

(سوال) غراب ملکی حلال است یا حرام پیپواتو جروا

(المحواب) غراب ملكي حرام است ازجمله فواسق وموة يات است ورحد بيث شريف في المؤطاهام مالك عن نافع عن عبدالله ابن عمران رسول الله عن قال حمس من الدواب ليس على المحرم في قبلهن حباح الغراب والحداة والعقرب والفارة والكلب العقور دور حاشيه مصفى على المنوطا قال البغوى اتفق اهل العلم على انه يجوز للمحرم قبل هده الاعبان ولا شني عليه في قبلها في الاحرام والحرم لان الحديث يشتمل على اعيان بعضها سباع وبعضها هوام وبعضها لايدخل في معنى السباع ولاهي من جمله الهوام وانما هو حيوان مستخبث اللحم و تحريم الاكل يجمع الكل وقالت الحفية لاجزاء بقتل ما وردفي الحديث وقا سوا عليه الذنب وقالوافي غير هامن الفهد و النمر والخنزير و جميع مالا يوكل لحمه عليه الجراء بقبلها الا ان يبتديه شتي فيد-فعه عن نفسه فيقتله فلا شي عليه و في البحر معنى المسق فيهن حبثهن وكثرة العزر فيهن درهدایه می آر دو المراد الغراب الذي ياكل الجيف و يخلط لانه يبتدي بالاذي وفي بعض السنخ اور يخلط كما نقل عبارتهافي البحراو يخلط الحب بالنجس معناه ياكل الحب تارة والمجس تارة كذافي الحاشية للسيد الشامي على البهر نقلا عن النهر عن البدائع قال ابو يوسف الغراب المذكور في الحديث الذي ياكل الجيف او يتحليط لان هذا النوع هوالذي يبتدي بالا ذي در مسكين شرح كنر تحت قوله ولاشي بقتل العراب مي آردو المراد به الا بقع الدي ياكل الجيف و يخلط النجس مع الطاهر في التناول ودرحاشيه علامه ابي السعود مي نويسد الواو بعمني او اذلا حاجة بضم الحلط الي اكلها (اي اكل) حالفه، كماذكره الحموي انتهيء فقهاء کرام دونوع غراب رااز غراب که در حدیث شریف مذکوراست استثنی ساخته اندیکی غراب الزرن ديگر عظمت كما في عامته الكتب يتتل اين هر دونوع پر محر م جزاواجب است دررد المحتار در تعريف غراب ازر پر می تويهدو هوالذي يلتقط الحب ولا ياكل الجيف ولاياتي في القرى والا مصاروور تعريف علمتن م آروهو طائر نحوالحمامة طويل الذنب فيه بياض و سواد هو نوع من الغربان يتشام به و يقعق بصوت يشبه العين والقاف ليراي بر دونوع حلال اند وازين جااست كه فقهاء مرام دركتاب مايحل

اله بيه تحرير كافي يام تك مده ك ياك يُزِي ربى و تكرجواب كي فرصت نه طي ما خرمه و ي هجر تقى صاحب سممه الله تعالى ك معيم و ي كن م پڑا کیوں نے حمد مند آن لی ایر ای مالی مثانی ہو ہے تو سر فرمان اس ایر اس ان تامیت سے تھی جس کا ند زودو اب کے مار حض سے موقع زاد والله نعالى على وعملا وصلاحاً ٢٠٠٢ رشيد اخر عقى عند

اكله وما لا يحل بمين دونوع تم اب راحايال نوشته اندودر تنوير الابصار مي نويسد وحل غواب النورع الذي ياكل الحب والا رنب و العقفق وهو غراب يجمع بين اكل جيف وحب ولا شك ال غراب ديارنا غير العقعق وغير عراب الزراع فيكون داخلا في الغراب المذكور في الحديث فيكون فاسقاو حوا ماكسانو نطانوه وآنجي بحض فضلاء اين غراب مكى راحلال دائسة وتممك أمرفته بأنجه جبارات فشاواتع شده نوع ياكل الحب مرة والاخرى جيفة غير مكروه عندالامام الاعظم فانه يتوهم منه في بادي الراي ال العراب المعروف في ديارنا غير مكروه عند الامام لانه يحلط بين الحب و النجاسة فيقول ال الفقهاء الكرام حصر واهذا النوع في العقعق قال في العباية شرح الهداية اما العراب الا يقع والا سود انواع ثلثه نوع يلتقط الحب ولا ياكل الجيف و ليس بمكروه و نوع لاياكل الا الحيف واله مكروه و نوع يخلط باكل الحب مرة و الجيف اخرى وهو غير مكروه عند الامام و مكروه عندابي يوسف و في الحاشية السعدية للحلبي اقول قال الزيلعي ونوع يختلط بيبهما وهو يوكل عبدابي حنيفة وهو العقق كما في المخ وسياتي وفي حاشية شرح الوقاية نوع يحمع بين الحب والمجيف وهو حلال عند ابي حنيفة وهو العقعق الذي يقال له بالفارسية عكه وفي تكملة البحر العلامة الطر طوسي في شرح قوله الا بقع والغراب ثلثة انواع الى قوله و يوع يخلط بينهما وهوا يضاً يوكل عند الامام وهو العقعق سَل ظاہر شد کہ ایں نوع کہ جامع است در میان حب وجیفہ وآن نزد امام حلال است منحصر است در عقعی **کمہ** °و موذی نیست وآنچه در مدایه وشرح مسکین آورده-خلط مر ادازال آل است که اد موذی باشدوآل حرام است پس غراب که جامع باشد در میان حب و جیفه دو صنف است کی صنف که لوموذی نیست وآل حلال است منحصر است در عفعق وصنف دیگراو موزیست حرام است_

در تیسیر القاری شرح سیجی ابناری می آروفاستی بودن فراب ازانست که پشت مجروح دواب راو چشم شررامی کندانیمی بزبان سندهی مشهوراست که کانوکر کی گذره کندی یعنی و قتیکه غراب آواز دید حیوایی در کیش دارومی لرزو در مصدان آل در میار ماجمیل فراب معروف است چنانچه در لوصاف ذمیمه لوظ بر است و در روالمجنار می آرد تحت توله و لا شنبی لقتل غواب الا المعقعق لان المغواب دائماً تقع علی دبر المدامة کسافی غاید المیان ازای عبرات و اضح گروید که این غراب که در دیار مالست مودی است رکیش دابه رامی کند دور بر دابه می افتار و چشم شتر رای کند حرام است و مقعق نیم آنست عقعی رادر سندهی متاه گویند المند المهم با صواب الحرر فقیر عبدا کنیم صدر مدرس مدرسه اشرفیه شکار بور

اساء گرامی مصد قین با الفاظ المذکورة فی الاِصل محر فضل الله مهتم مدرسه اشر فیه شاه اپور۔ عبدالقادر ثانی مدرس۔الفقیر عبدالفتات۔ مولوی عبدالحق۔ مولوی نظام مصطفے۔ مولوی عبدالمالک۔ مولوی تاج محمد۔ مولوی مظفر دین سومر و۔ مولوی عزیز الله۔الفقیر محمد عظیم۔ عبدالحی جنوئی۔ عبدالکریم چشتی۔ محمد عارف چشموی۔ امید علی جبکب آباد۔ محمد اسمعیل عودوی شم الفیکار فوری۔ اناعبد العزیز الباندوی العبد عبدالغنی۔حامد اللہ بلوچستانی اجمیری۔عصء اللہ انتلابی۔مواوی مظہر الدین مدر سہ ہاشمیہ۔عبدالعزیز جنونی۔ العبارات والروایات المزید ق۔

ع الليرى اردوصفى و مهم جو پر ندے نجس و مردار خوار بین جید و ليى كوااس كوطبعيت پاكيزه پليدو خبيث جائتى باكل الغراب فقال و من ياكله بعد مبيث جائتى با تكل الغراب فقال و من ياكله بعد ما سماه رسول الله سنج فاسقا بريد به الحديث المعروف خمس فواسق يقتلن فى المحل و الحوم.

كتاب المخصص للا ندلسي يقال العراب ابن دايه سمى بذالك لانه مولع بالو قوع على الدبرالتي على دايات ظهور الابل و العقعق طائر كالغراب صاحب عجل مجلا وهو يد جن والعقعق يسرق كل شنى من الدراهم والدنا نير نهى البي بين عن كل ذى مخلب من الطير دروى نهى عن كل خطفة و نهية و الغراب الذى ياكل الحب و الزرع حلال بالا جماع بدائع صائع صفحه ٣٩ سالت ابا حنيفة عن اكل الغراب فرخص فى عراب الزرع وكره الغداف فسئالته عن الابقع فكره ذالك. بدائع

وفى الموعد الابقع هوالذى فى صدره بياض. قال فى المحكم غراب ابقع يخالط فيه سوادو بياض وهوا خبنها رد المحتار ازعنايه نقل كرده نوع لا ياكل الا الجيف وهوالذى سماه المصنف الا بقع وانه مكروه النع. حقيقت بمين است كه يك نوع غراب الله سواح جيف نمى خورد مراد عنايه بمين نوع است مكر در حديث از غراب الله بهال مراد است كه جرده خلط مى كند كمافى تبيين الحقائق والمراد بالا بقع ما ياكل الحيف و يعظط كذافى الهدايه.

(الحواب) اتول وبائلہ استعین۔ فاضل جیب نے مکی کوے کے حرام ہونے پر جو استدا، ل کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ فقہا نے کوے کی جو ایک یہ قسم بیان فرمائی ہے کہ وہ نجاست و غیر ہ میں فلط کرتا ہواس کی بھی وہ قسمیں ہیں (۱) عظمین جو موذی نہیں (۲) وہ کو اجو خلط کرتا ہے اور موذی ہے ان میں سے پہلی قسم تو طال ہے لیکن دو سری قسم حرام ہواد چو تک مکی کو ادو سری قسم میں داخل ہے اس لئے وہ حرام ہوگا موذی ہونے یہ نہونے یہ تقصیل پر انہوں نے یہ دلیل چیش کی ہے کہ جس جگہ فقہاء کرام یہ تحریر فرماتے ہیں کہ حالت احرام میں کوے کا قبل کرنا جائز ہے اور اس پر کوئی جزانہیں اس کے تحت اس کوے کو ابتی قسم کا سے حالت احرام میں کوے کا قبل کرنا جائز ہے اور اس پر کوئی جزانہیں اس کے تحت اس کوے کو ابتی قسم کے ساتھ مخصوص کرتے ہیں جو نجاست اور زرع میں خلط کرنے کا عاد کی دو قسمیں ہیں ، ایک وہ جو موذی ہے اس کو قبل کرتے ہیں ۔ براواجب نہیں دو سری عظمیٰ کہ وہ بھی خلط کرت اے مگر جو نکہ موذی شمیں اس کے قبل کر جو نکہ موذی

موذی کوے کے حرام جونے پر فاضل مجیب نے ہددلیل پیش کی ہے کہ شاہ ولی ابقد صاحب نے مسوی میں لکھا ہے کہ جن پوئی چیز اب کو حدیث میں ما حکم ہے مستشی کر کے بد کما گیا ہے کہ ان کے قتل ہے کوئی حرج شیں وہ سب کی سب حرام ہیں ،ان کا کھانانا جائز ہے اور جب فقهاء کی عبار تول ہے یہ معلوم ہو چکا کہ ان چیز وں میں وہ موذی کو ابھی واخل ہے جو خلط کر تا ہو تومسوئی کی اس عبارت ہے اس کوے کا حرام ہونا بھی معلوم ہو گیا۔

خلاصہ کے طور پر استدلال ان مقدمات پر مو توف ہے-

(۱) خلط کرنے والے کی دوقتمیں ہیں موذی اور عقعق جو موذی شیں۔

(۲) موذی کوے کو قتل کرنے ہے محر مرپر جزاواجب نہیں اور غیر موذی کے قتل پر جزا آتی ہے۔ (۳) مسوی کی عبارت میں ہے کہ تمام فاسق خمس جن کے قتل سے محر م پر جزا نہیں آتی وہ حرام ہیں۔ اس استدال کے صحیح ہوئے یانہ ہونے کادار سارچو نکہ ان مقدمات پر ہے اس لئے ہم ان میں سے ہر ایک پر بحث کریں گے۔

· (بها مقدمه)--- ان میں سے بہا مقدمه علی الاطلاق صحیح شیں کیونکه عقعق بھی مجھی ایذا پہنچا تا ہے۔

صاحب برایہ کے قول المواد بالغراب الذی باکل الجیف او بخلط لانہ ببتدی الاذی الذی باکل الجیف او بخلط لانہ ببتدی الاذی اما العقعق غیر مستثنی لانہ لا بسمی غراباولا ببدئ بالادی الخ. کے تحت طامد اکمل الدین بر فی العقعق ولا ببتدئ بالاذی لانہ یقع علی دبر الدابة انظر (عنایه علی هامش الفتح جلد ۲ مس ۲۹۷)

اور موان عبرالحی صاحب نے تو یہاں تک لکھ دیا کہ اللہ دانما یقع علی دبرالد ابد (حاشیہ ہدایہ ج ۱ ص ۲۹۲)

اس طرح ملامد زین اندین نیم نے بھی ہدایہ کی اس عبارت پراعظ اض کرتے ہوئے انساب کہ فیہ نظر لانہ دائما یقع علی دہرالد ایہ کمافی غایة البیان و البحو الرائق (ص ۳۹ ج ۳) اگرچہ علامہ شمی نے بح کے حاشیہ پراہرروائحتار میں صاحب بر کے اس اعتراض کورد کیا ہے اور کھا ہے کہ واشاد فی المعواج الی دفع مافی عایة البیان بانہ لا یفعل ذلك غالبا. لیکن اس سے بھی عظمی کے اصالا موذی ن نہ ہوئے كا بھوت شيل مات ہوئك ساحب معران نے فالی کا فظ استعمال ہیا ہے جس سے معموم ہوتا ہے كہ وہ بھی بھی بھی ایڈاء پہنچ تا ہو وہ ہے ہے کہ خود علامہ شائل نے آگے چل كر كور سے معموم ہوتا ہے كہ الظهرية قال وفی العقمیق روایتان و الظاهر انه من الصیو د قلت وبه ظهران ما فی الهلایه هو ظاهر الروایة منح علی المحر ص ۳۶ ج ۳۔ علامہ عثمانی نے بھی فتح المہم میں ظهر سے کا قول آئل ہی فتح المہم میں ظہر سے کا قول آئل ہی ہو اس سے معموم ہوا کہ ایک مرجوح ردایت عقمی موذی ہوتا ہے کیونکہ حقیم ہوا ہے کیونکہ حقیم کے اس سے فتل ہے جس کے مشرکہ میں فوائق کے بارے میں بھی ہے کہ اس سے معموم ہوا کہ ایک مرجوح ردایت عقمی موذی ہوتا ہے کیونکہ حقیم کے نودیک تمس فوائق کے قبل پر جزائد ہوئے کی ملت مشترکہ ایڈا ہے، جیسا کہ علامہ ان رشد نے مدایۃ المج ہم

ال كما في الحياية وغيرها وس

(وسیاتی نصه) پس خامت ہوا کہ مقعق بھی سی در جہ میں موذی ہے اگر آپ کے قول کی بناء پر موذی کواحرام ہے تو مقعق بھی حرام ہونا جا ہے (وذلک خلف)

بہر حال مقدمہ اولی علی الاطان تسجیح نئیں ہے بائعہ اس میں بعض حضر ات کی رائے مختلف ہے اور جو حضر ات اسے موذی نئیس کہتے وہ بھی بھی بھی اس کی ایذ ارسانی کے قائل ہیں۔ (مقدمہ خانہ) --- مقدمہ النج قول کی ہناہ یہ تسجیح ہواگر جہ علامہ لاز فجیمرات سلسلہ میں تمام لوگوں میں۔

(مقدمہ ثانیہ) --- یہ مقدمہ راج تول کی بناء پر صحیح ہے آگر چہ علامہ ان فیج ماس سلسہ میں تمام لوگوں میں متفرد میں اور انہوں نے لکھا ہے کہ و اطلق فی الغواب فیشمل الغواب بانواعه الثلاثة گراس کوصاحب نیر ، علامہ صحیحتی علامہ شامی اور موانا عثم ٹی نے رو کیا ہے (شامی ص ۳۰ تا ۲، فتح المبہم ص ۱۳۳ تا ۳) (تیمبر امقدمہ) --- یہ مقدمہ ہر گزشی نیس اور اس کی عدم صحت مسوی کی اصل عبارت و کہتے ہی واضح ہو جاتی ہے یہ امر بہت افسوسناک اور چیرت آگیز ہے کہ فاضل مجیب نے مسوی کی عبارت نقل کرنے میں مجر مانہ قطع وہ ریدہ کام لیا ہے جو علاء کی شان ہے ازبس یعید اور بہت گھناؤنا اقدام ہے ، ہمارے ذبن نے اس فعل کی تاویل تالی میں بہت قلابازیاں کھا میں گھر کوئی راہ و کھائی نے دی ڈرامسوی کی اصل عبارت پر فعل کی تاویل تالی جائے۔

قال البغوى اتفق اهل العلم على اله يجوز للمحرم قتل هذه الاعيان المذكورة في النحر ولا شنى عليه في قتلها وقاس الشافعي عليها كل حيوان لا يوكل لحمه فقال لا فدية على من قتلها في الاحرام والحرم لان الحديث يشتمل على اعيان بعضها سباع وبعضها هوام وبعضها لا يدخل في معنى السباع ولاهي من جملة الهوام وانما هو حيوان مستخبث اللحم و تحريم الاكل يحمع الكل فاعتروه وقالت الحفية لا جزاء بقتل ماوردفي الحديث و قاسوا عليه الذنب وقالو افي غير هامن الفهد و المروالخزير جميع مالا يوكل لحمه عليه الجزاء بقتلها الاال يتديه شئ فيدفعه عن نفسه الخ. (مسوى مع مصفى ص ٣٩٣ ج ١)

خط کشیرہ جملے فاضل جیب نقل نہیں فرمائے جس ہے یہ متبادر ہوتا ہے کہ (تحویم الاکل یحمع الکل)کا تھم حفیہ نے دیا ہے حالا تکہ اصل عبارت دیجھنے ہے ہر کس وناکس سجھ سکتا ہے کہ یہ سب سجھ امام شافعیؓ کے قیاس کے مطابق بیان ہور ہاہے۔

ہم ذاتیات پر حملہ کرنے کے عادی شیس تکر اُتناع ض کر دیناضر وری سیجھتے ہیں کہ بول توہر مسلمان کا فرض ب کہ ہر وقت اپنی عاقبت کو سامنے رکھے لیکن آوی جیسے نازک مقام پر سے فرض زیادہ موکد ہو جاتا ہے۔

ایی بردلی کا مظاہر وقوی میں ایک اور جگہ بھی ہواہ کہ فاضل مجیب نے بحرکی عبارت کا ایک علا الروسی الفسق فیھن خسٹھم و کثرہ الصور فیھن) نقل فرمایا ہے اور اس سے یچھا گے ہے صاحب مرابہ کا فد کورہ بالا قول بھی تاکہ صاحب بحر بظاہر ہمنوا معلوم ہول حالا نکہ بیا آئی مستحکہ خیز اور افسوس ک مرابہ کا فد کورہ بالا قول بھی تاکہ صاحب بحر بظاہر ہمنوا معلوم ہول حالا نکہ بیا آئی مستحکہ خیز اور افسوس کر کت ہے کہ نگا تہ ہے کہ کو دو صاحب بحر کے ورسے کل م ہے فاضل مجیب کے ایک مزعومہ کی تروید ا

⁽۱) اے جیٹم شلیاد در المبی تو سی ساکھ جو ہا رہائے میں تیے اگھر نہ ہو حمار شیدائیر عفی منہ علیات آ بہ میان الفتل جانور حرام ہے۔ نوع اب در ٹ می حمل میں ایرم آلیٹی جا عام ہی ال حملت کا بونی بھی تو علی میں حمار شید حمد عفی حنہ

ہور ہی ہے صاحب بر اسے بھی اعتراض کردیاہے کہ انه دائماً یقع علی دبر السدا مة (کما مر آنفا) جس ہے یہ بھی صاحب بدایہ پر بھی اعتراض کردیاہے کہ انه دائماً یقع علی دبر السدا مة (کما مر آنفا) جس ہے یہ بھی واضح ہوجاتاہے کہ صاحب بر کے نزدیک تمام اقسام غراب کا حکم ایک ہی ہے نے اوریہ بھی کہ ان کے نزدیک عصص عصص بھی موذی ہے ابدااگر ایذائی عست حرمت ہوتی تو عظمی بھی ان کے نزدیک حرام ہوجاتا۔ حالا نکہ عقمی کی صلت پر تمام فقهاء حفیہ کا اجماع ہے البالا وسف اس کے باوجود فاضل مجیب نے ان کو بھی اپنا ہم خیال طاہر کر تاشر وع کردیا۔ سیمان اللہ بدا ہم انہ عظمیم۔ نہ جانے واذ قلتم فاعد لوا ولو کان ذا قربی کا ارشاد کون ہے لاگے ہے۔

بہر کیف موی کی جس عبارت نے فاصل مجیب نے استدادال فرمایا تعاوہ تو ایام شافع کا مسلک علت بوالب ذرااس بارے ہیں حفیہ کا مسک و کھے لیجے حفیہ کے زو کیان پائے فواس کو قتل کرنے کی علت ابتداء بالاؤی ہے ، اکل نجاست یا خلط نمیں ہے اور نہ حلت و حرمت ہے اس کا کوئی تعلق ہے جیسا کہ خود مسوی کی نہ کورہ عبارت کے آخری جملوں سے معتقاد ہوتا ہے. وقالو افی غیر ها من الفهد والسمر والحنزیر و جمیع مالا یو کل لحمہ علیہ المجزاء بقتلها الا ان پبتدئیہ شی فید فعه عن نمسه فیقتله فلا شنی علیه، لینی آگر کوئی جائور ابتداء بالاؤی کر ہے اور وفاع ہیں اسے قتل کروے توکوئی جزاواجب نمیں معموم ہوا کہ ابتداء بالاؤی علت ہے اور علام دان رشد نے بھی حفیہ الدورات کی تقل فرمایا ہے۔ وقال و المسئلة النالثة، و هی اختلافهم فی الحیوان المامور بقتلة فی الحوام و هی الخمس المصوص علیها، الغراب والحداة والغارة والعقرب والکلب العقور فان قوما فهمو امن الامر المسافعی وقوماً فهمو امن دلك معنی التحریم و هو مذهب مالك و ابی حنیفة و الشافعی وقوماً فهمو امن دلك معنی التعدی لا معنی التحریم و هو مذهب مالك و ابی حنیفة و جمہور اصحابهما (هدایة المجتهد ص * ۷ کے ۲)

اس عبارت میں وضاحت کے ساتھ حفیہ کایہ ندہب تحریر کیا گیا ہے کہ حدیث میں مباح القتل فرمانے کی علت ابتداء بال ذی ہے اور اس حدیث سے کسی خاص شے کی حرمت پر دلیل قائم نہیں کی جاسکتی اس کے ملاوہ تمام فقہاء کی عبار نول ہے بھی کی معلوم ہو تاہے کیونکہ وہ کسی خاص جانور کو قتل کرنے ہے جزاواجہ ہونے بانہ ہونے کے بارے میں ابتداء بالاذی لاکو مدار شراتے ہیں کمافی البدایة والبحرو العنایة وغیر حا۔

⁽۱) غالمِ استدل کو بھی اسے اندار نمیں ، اندووہر موذی بیدا غاظاد یگر ہر هجائ القتل کی حرمت کا ندعی ہے متدل کی ویل بعورت شکل اول یہ ہوں۔ ہر مباح بلقتل مودی ہارہ موذی حرم ہے ، نتیجہ یہ آگا، کہ ہر مباح القتل حرام ہے کہ اس ویل کا کمری مسلم ضمیں۔ اول اس کے کہ فقہاء نے حرمت کے سوے میں ایڈ اکو اگر نمیں کیا ریائی ذکر اصول حومت الطبود ، ٹانیا اسلے کہ ملکی کوے کی حلت بید فقہاء کی حمایات صریح آئے آدی ہیں۔ تا گائی کے کہ میاست نم اور ان عابد من وغیر محاف صاحب بر کے قول (۱) اباحت فل الغراب افراب انواع الثلاثة بردو کرتے وقت ہے وجہ بیش میں کی جو رہ تا کہ انداز میں کہ حرمت ان کے خیر موذی ، و نے ت بانواع الثلاثة بردو کرتے وقت ہے وجہ بیش میں کی جو رہ اس درخ اور همت کی حرمت ان کے خیر موذی ، و نے ت استدال کیا ہے تار شیدا حرمتی وزیر

جب یہ ثابت ہو گیا تو ساتھ ہی یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ کوے کے حلال یا حرام ہو نیکا مسئلہ ہمیں کتاب النج میں نمیں ڈھونڈ تا چا ہے بائے اس کا ضحیح مقام کتاب الذبائح کی وہ جگہ ہے جہال فقهاء غراب کی انواع واقسام پر بحث کرتے ہیں میں بنیادی غلطی ہے کہ ایک مسئلہ کو اس کے صحیح مقام سے ہٹا کر دوسری غیر متعلق جگہ پر تلاش کیا جارباہے حالا نکہ کتب الذبائح میں فقهاء کی عبارات واضح ہیں اور ان سے ملکی کوے کی حلت ثانت ہوتی ہے۔

(۱) لمك العلماء كامالُ تحرير فرمائة بين (والغراب الذي ياكل الحب والزرع) والعقعق ونحوها حلال بالا جماع (بدائع ص ٣٩ ج ٥)

(۲) حمس الاتك مرضى تحرير فرات بين خمس فواسق لقنان في الحرم والمواد به ماياكل الجيف واما العراب الزرعي الذي يلتقط الحب فهو طيب مناح لانه غير مستخبث طبعا وقد يالف الآدمي كالحمام فهو والعقعق سواء ولا باس ياكل العقعق وان كان الغراب بحيث يخلط فياكل الجيف تارة والحب تارة فقد روى عن ابي يوسف انه يكره و عن ابي حنيفة انه لاباس بنالكله وهو الصحيح على قياس الدجاجة وانه لا باس باكلها وقد اكلها رسول الله الله الحيق قد تخلط ايضاً وهذ الان ما ياكل الجيف فلحمه ينبت من الحرام فيكون خبينا عادة وهذا لا يوجد فيما يخلط رمبسوط سرخسي ص ٢٢٦ ك ١١)

(٣) ما لَكَير يم من قراوى قاضى فال ي نقل كياب وعن ابى يوسف قال سنلت ابا حنيفة عن العقعق فقال الأباس به فقلت انه ياكل المجاسات فقال انه يخلط النجاسة بشنى احر ثم ياكل فكان

الاصل عدہ ان ما یحلط کالدجاج لاباس (عالمگیریه کتاب الذبائح ص ۲۲۱ ح ٥)
خط کشیدہ جملوں پر خصوصیت کے ساتھ غور کرنے ہوائے ہوجاتاہے کہ ہر خلط کر نیوالا کواحلال ہے رہایہ
اعتراض کہ فقہاء رحمہم اللہ نے خلط کرنے والے کوے کے بارے میں جو تھم دیاہے وہ طال ہے اس کو پھر
عقمی کے ساتھ محصور کردیا ہے سواس کی بناء صحیح نہیں کیونکہ اس کی دلیل ہے چیش کی گئی ہے کہ فقہا خلط
کر نیوالے کوے کی نوع بتاکرا کے فرماد ہے ہیں (وھوالعقمی)اور یہ دلیل پیمد وجو وباطل ہے۔

(۱) وهوالتفعق کے الفاظ حصر کے ہر گزشیں، اگر محصور کرنا مقصد ہوتا توبھر احت کہا جاتا کہ ہذا لہوع محصور فی العقعق کیونکہ صلت و ترمت کا ہم مسئلہ ہے کی وجہ ہے کہ تمام فقهاء نے ابیا نہیں کیا کہ آخر میں عقعق کی تصریح کردی ہوجیے کہ عنایہ، مبسوط اور بدائع وغیرہ میں معلوم ہوا کہ یہ قیداتفاتی ہے احترازی نہیں۔

(۲) اس کے بر خلاف مبسوط مد انع اور عالمگیر میہ کی عبارات عقعت اور غیر عقعت میں تفصیل نے نہ ہونے پر واضح میں صاف معلوم ہوجا تاہے کہ ہر خلط کرنے والا کو احلال ہے خواہ عقعت ہویانہ ہو۔

ا بین خارد کرے گئے گوے کو مقتل ہے جداگانہ مستقل طور پر ذکر کر ناسر سے الیاسے کہ حلت ناتھم علی کے ساتھ مخصوص شعی باہد علین کے علاوہ دو مر اگواہمی جو خلط کر ناہے حلال ہے ۴ ارشید احمد عفی عنہ (۳) دراصل مخفعق کے کوا ہوئے ہیں اختلاف ہے بعض اوگ اسے غراب میں داخل مانے ہیں اور بعض نہیں، جبیبالولیں معلوف یہو کی نے اپنی لغت کی مشہور کتاب میں لکھاہے۔

العقعق طانر على شكل العراب او هو العراب (محد ص ٤٤٥) چِنانچِدصاحب بدايـ كَ نزويك عظمن غراب نہیں، جیساکہ انہوں نے لکھا ہے اما العقعق غیر مستثنی لانہ لا یسمی غراباً (ہدایہ مجتبائی ص ۲۳۲ ج ۱)

اور دومرے بعض فقتماً کی عبارات ہے اس کا غراب ہو نامعلوم ہو تاہے تواب جن لوگوں نے عظعت کو غراب میں داخل نسیں ماناوہ حسنرات غراب کی انواع بیان کر کے گزر جاتے ہیں اور وھوالعقعق نہیں کہتے بلهم یا تو سرے سے اس کا ذکر ہی شمیں کرتے یاو کذاالعقبی و غیبر ہ کہتے ہیں اور جنہوں نے متعی کو غراب میں شامل کیاان حصر ات نے خلط کر نیوالے کوے کانام ہی عقعتی رکھ دیااس لئے اس سلسلہ میں فقها کی عبار توں میں کچھ تفاوت تظرآ تاہ۔

بہر کیف معلوم :و ایا کہ وهوالعقعق کہنے سے خلط کرنے والی نوع کا حصر عظیمی میں نہیں کیا گیا۔ العبارات المزيده كاجواب فتؤى كآخر مين جو عبارات مزيده فيش كي تن بين ان مين كالب المخفس للاندلسي ہے جو عبارت تقل کی گئی ہے وہ مندر جہ بالا بحث کے بعد قابل امتنا شمیں رہتی کمالا "ظلی والبتہ چند روایات تقل کرنے کے جد فاضل مجیب نے جو تحقیق فرمائی ہے وہ دری عجیب ہے کہ ابھع کی بھی دوقتھ میں ہیں ایک ضط كرنيوالااوراك صرف بست كهائوالاكيونك سميين الحقائق ميس بوالمواد بالا بقع الذي ياكل المحيف و يحلط كذافي الهدابة اور پهروي وليل پيش كي كه ابقع حرام ہے چونكه حديث بيس غراب ــــ م ادائق ساور عروةٌ قرمات بين و من ياكله بعد ما مسماه رسول الله ﷺ فاسقا

اس کاجواب ہے ہے کہ (ابھی لغیۃ)اس کوے کو کہاجا تاہے کہ جس میں سیابی اور سفیدی دونوں موجود ہوں لہذا اس کا اطلاق کوول کی تینول قسمول ، پر ہو جاتا ہے صرف دانہ کھانے والے کوے کو بھی امقع کر سکتے ہیں خلط کرے والے کو بھی اور صرف نجاست کھائے والے کو بھی چنانچہ عدامہ شامی غراب الزرع کی تشریح کرتے و يَ قُرِياتَ مِن قال القهستاني واريد به غراب لم ياكل الاالحب سواء كان ابقع اواسود او راغاً و تعلمه في الدحبرة (سامي ص ٢٦٨ ح ٥) ووسر عديد كداً رواتعة ايها و تا تو فقهااس كو بصر احت تامہ تحریر فرمات کیونکہ معاملہ اہم ہے۔ خصوصیت سے کتاب الذبائح میں تو یوری تفصیل ہے مُد کور ہو ناجا بنیے تھا۔ حالا نکہ فقهاءُ ابھع کو عام طور ہے صرف نجاست کھانے والے میں خاص جم کرتے ہیں مثال کے طور پر معالمتیں ہے کی ہے عبار ت ملاحظہ ہور ہو العراب الابقع و ہو ما ماکل المحیف –

راً قال في العبالة واما العراب الاسدد و لاتقع فهو الواع ثلاثة لوع للنقط الحب ولاية كل الحيف الح وعباية مع الفتح س

۱۲ ح ۸ م ۱۲ وشیدا حمد عیمی عدم ا که خود منتدل نے شامیہ سے اسل یا سے موع لاماکل الا الحیف و هو الدی سماہ المصف الانقع و الله مکروہ و ایصا فیھا العداف و هو المعرو ف عبد اهل اللغة بالانفع الح رص ۲۳۷ - ۲ اس جو اب کا حاصل ہے ہے کہ مہاح القبل ملکی کوئے ہواشاء کی معمل طراب اور نامت کیا جاچکانے کہ مہال آتیں مار عمیں تواس کے انداب کی ضرورت تمیں رہی اارشید احمد علی وز

عالمگيريه صفحه ۲۹۸ ج ۱).

رباحینرت عروة کا قول تواس سلسله میں ہم صرف اتاعرض کرتے ہیں کہ سمس الا تمہ مرحسی

تو یکھ کوے کے بارے میں کھاہ وہ یہ صدیث المقل کرنے کے بعد کھاہ ،ان کی پوری عبارت
اس طرح ہے۔ (وعن) هشام بی عروة عن ابیہ الله سئل عن اکل العواب فقال و من یا کلہ بعد سماہ رسول الله یہ فالمواد به ما سماہ رسول الله یہ فالمواد به ما العواب الورعی الذی یلفظ الحب الغ (مبسوط سرحسی ص ۲۲۲ ح ۱۱)
یاکل الحقیف اما العواب الورعی الذی یلفظ الحب الغ (مبسوط سرحسی ص ۲۲۲ ح ۱۱)
اس لے اب اس میں کی بحث کی مخبائش الی نمیں رہتی النہ عالمیر یہ اردو کی جو عبارت پیش کی کئی ہودا ہو دی ہو عبارت پیش کی عبارت میں میں اور عربی کی اصل عبارت نمیں فی بلداس کی خلاف ایک صراحت ملی ہے عالمی کوئی فیصلہ قطعی اس عبارت کی المی المی ہوئے ہیں شیس کر کے۔ لامیما اذا جو بناما جو بنا،

ہ اور اگر یہ عبارت بالفرض تعلیم بھی ہو تو جنتنی صراحتیں ہم نے چیش کی ہیں اس کے بعد اس کی کوئی معتد بہ حیثیت نہیں رہتی جب کہ اس کے خان خود عالمگیر ریہ ہی ہیں اس قدر صریح نفس موجود ہے۔

خلاصه کلام

یہ ہے کہ فاضل متدل نے تمام استدال کی بنیاد کتاب النج کی عیارات کو بنایہ حالا نکہ بر بدیادی غلطی ہے کیونکہ حرم یاصالت احرام میں قتل کی اباحت کی علت ایذاہے ، (کما صوح به ابن دشد ویستفاد من، سائو کتب الفقه) حرمت یاائل نجاست و خلط نہیں ، خلاف کوے کی حرمت و حلت کہ وہال علت صرف نجاست کھانا یا خلط کرنا ہے (کما صوح به فی الهدیة و المبسوط) اس لئے ایک کا جوڑ دو سرے سے ملاکر کوئی تھم لگاد یناکس طرح سے تعلیم نہیں ہوسکتا۔

بلند کوے کی حلت و حرمت کا فیصلہ معلوم کرنے کے لئے کتاب الذبائح میں وہ جگہ ویکھنی چاہئے جاں فقہاء نے اس مسئلہ کا ذکر کرکے مختلف انواع غراب اوران کے احکام ذکر فرمائے ہیں اوران سے بیر معلوم ہوتا ہے کہ ہر خلط کرنے والا کو احلال ہے خواہ وہ موذی ہویانہ ہواور میں فیصلہ ہمارے اکابر مشلاً حضرت مولانا کشونی فیصلہ ہمارے اکابر مشلاً حضرت مولانا کشونی فیصلہ ہمارے اکابر مشلاً حضرت

(۱) ان رشد في محمداية المجتدين الى مديث كو طوظ ركت : و امام او صيف وامام الك صدكا تول نقل كياب كمام فعد معترت الرقة على وفق المحمد فواسق تسمية صحيحة جاوية على وفق اللعة فان الاصل العسق لعة الحروج فسقت الرطة ادا خرجت من قشرها فوصفت بدلك لحروجها عن حكم غيرها من الحيوان في تحريم قتله او حل اكله او حروجها بالايدا وافساد (بيل الاوطار ص ٢٣ ح ٥)

وفي الفتح الملهم واما المعنى في وصف الدوات المدكورة بالقسق فقيل لحروجها عن حكم عيرها من الحيوان في تحويم قتله وقيل في حل اكنه وقبل لحروجها عن حكم عيرها بالابداء والافساد وعدم الانتفاع (الى ال قال وهو يرجع القول الاحير والله اعلم كنا في الفتح الملهم ص ٢٣٠ ح٢٢ وشيد احمد عفي عنه على ادرا يرا المات قرمت تعمل كا في الفتح الملهم ص ٢٣٠ ح٢٢ وشيد احمد عفي عنه على ادرا يرا المات قرمت تعمل كا في الفتح الملهم عن الملهم عن الملهم عن المنابع المن

هذاما بدانی بعد تحقیق و فوق کل ذی علم علیم احقر محمد تقی عثانی نفر ابندنه ، همریع الاول ۸ ججری دارالعلوم کراچی نمبر ۳۰

حامداً و مصليا، اما بعد ، قال في العباية واما الغراب الاسود والابقع فهو انواع ثلاثة نوع يلتقط الحب ولايا كل الحيف وهو الذي سماه يلتقط الحب ولايا كل الحيف وهو الذي سماه المصنف الابقع الذي ياكل الحيف وانه مكروه نوع يخلط ياكل الحب مرة والجيف اخرى ولم يذكره في الكتاب وهو غير مكروه عبد ابى حنيفة مكروه عبد ابى يوسف (العباية على هامش الفتح ص ٢٢ ج ٥)

نوع مده لا باکل الاالحیف، اوراس کی تغییر و هو الذی سماه النع، ب ثارت ہوا کہ صرف ووائع حرام ہے جو محض نجاست کا تا ہو نیز و نوع یخلط (الٰی قوله) ولم یذکره فی الکتاب سے معلوم ہوا کہ ہر خلط کرنے والا کو اطلال ہے ، اس میں عظمیٰ کی کوئی تخصیص نہیں، یہ عبارت نہ صرف یہ کہ عظمیٰ کی تخصیص نہیں، یہ عبارت نہ صرف یہ کہ عظمیٰ کی تخصیص سے ساکت ہے بلکہ عدم تخصیص پر ناطق ہے اس لئے کہ عظمیٰ کاذکر تو ہدایہ میں اس موقع پر موجود ہے بی ولم یذکره فی الکتاب نص صر سی کے کہ نوع بخلط سے مراد عظمیٰ نہیں مبسوط اور بدائع کی موجود ہے بی ولم یذکره فی الکتاب نص صر سی عبد الواحد سیوستائی نے بھی غراب اہلی کی صلت کی تصر سی عبارت سے بھی یہ ثاب ایک کی صلت کی تصر سی عبارت سیوستائی نے بھی غراب اہلی کی صلت کی تصر سی قرمائی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

ماحكم خرء الغراب الذي يطيرفي الامصار والقرى و يخلط بين التقاط الحب و العذرات و ماحكم سوره؟

الجواب- الظاهران الغراب الابقع الذي فيه سواد و بياض وهو مكروه عد الصاحبين وغير مكروه عد الامام لمافي السراجية والا يقع الاسوادر ان كان يخلط فياكل الجيف وياكل الحب قال ابوحنيفه لا يكره وقال صاحباه يكره انتهى ، فيكون مأكول اللحم (الى ان قال) وان لم يكن لخرته رائحة كريهة يكون طاهر الكون خرته خرء مأكول اللحم من الطيور التي ترزق في الهواء الخ (فتاولي واحديه صفحه ٤٤)

عباراتبالا کے علوہ نص قبل میں بھی اس کی تقریح ہے کہ طن وحر مت کا مدار خوراک پرہے۔
(۱) واصل ذالك ان ياكل الحيف فلحمه نبت من الحرام فيكون خبيثا عادة وما ياكل الحب لم يوجد ذالك فيه وما خلط كالدجاج والعقعق فلا باس باكله عبد ابى حنيفة وهو الاصح لان النبى بين اكل الدجاجة وهى مما يخلط العنايته مع الهتج ص ٢٣ ح ٨.

(٢) فكان الاصل عنده ان ما يبعلط كالدجاج لاباس (عالم كيريد ص ٣٢١ ج ٥) آخر مين امام او حديفةً عصر، فقيه النفس حضرت كنُكُون كافيعله بهي تذكرة الرشيد ي نقل كياجا تابونصه جب

رُّ العَلَ الصَّجِيحِ وَالْإَسُودِ يَجَرِفَ العَجْفَ ١٦ مَنْهُ

فیصلہ خود کتب نقد میں مذکورہ کہ مداراس کی خوراک پر ہے ہیں یہ کواجوان بستیوں میں پایا جاتا ہے اگریہ عظمیٰ نہ ہو تو بھی خلط کرتا ہے اور نجاست و غلہ و دانہ سبب ہو تو بھی خلط کرتا ہے اور نجاست و غلہ و دانہ سبب بچھ کھاتا ہے تواس کی حلت بھی مثل عظمیٰ کے معلوم ہو گئی خواواس کو عظمیٰ کما جاوے یانہ کما جاوے۔ فظاواللہ اعلم رشیدا حمد محتی عفی عنہ۔

عبارت لد كوره ك عاشيه پر ب جب من النين كاس مئله پر غوغازياده مواتو ستر ب ذاكد علماء كل مواجير سه أيك رسالد بنام قصل الخطاب ش كع كيا فيزا بك عاجى في علماء حريين بهاس كى طت كاتوى لياه وهو هذه الحمد لله وحده، رب زدنى علما الغراب المذكور حلال من غير كراهة عند ابى حنيفة وهو الاصح وهو المسمى بالعقعق بتصريح فقهائنا رحمهم الله واصاب من افتى بحله وجواز كله وكيف يلام الحنفى على اكل ماهو حلال عندامامه من غير كراهة والاصل فى حل الغراب وحرمة العداء كونه ذامخلب الابصورة ولونه كما يدل عليه تصريحات فقهائنا فى غالب معتبرات المذهب كمافى البحر الرائق والدرالمختار والعاية وغير هاوفيما نصه جامع الرموز الشعار بانه لواكل كل من الثلاثة الجيف والحب جميعا حل ولم يكره وقالا يكره الاول اصح فثبت مما صرح به علمائنا أن الغراب بانواع سواء كان عقعقا أو غيره اذا كان يجمع بين جيف في حب يجوزا كله عند امامنا الاعظم والله اعلم، قال بفهه وامر برقمه عبدالله بن عباس بن صديق مفتى مكة المشرفة اى مضمون كاعلاء مدينه منوره كالجي تموره ورد بر تذكره الرشيد حصه لول صديق مفتى مكة المشرفة اى مضمون كاعلاء مدينه منوره كالمي كنوى موجود بر الذكره الرشيد حصه لول مدين مناد المادى الى سرائر الرشاد مفتى عند المادى الى سرائر الرشاد و المناد ال

نند در البجیب الاول دارشد الرشید الثانی حیث او ضحواالحق دالصواب بحیث لامیقی مند ریب مرتاب بنده محد شفیع عفانند عند دار العلوم کراچی نمبر ۳۰ ۲۰-۲۰

بندوق كاشكار بدون ذبح حلال نهيس

(سوال ٤٤٨) مدت سے اس علاقہ ہیں ہندوق کے شکار کے متعلق علاء وقت کے در میان اختلاف پڑا ہوا ہے۔ گرآج کل یہ اختلاف بہت ذور بکڑ گیا ہے مسئلہ یہ ہے کہ شکاری تنجبیر کہ کر چھر ہوار کار توس ہندوق میں استعال کر تا ہے اس ہے آگر جانور زخمی ہوالور خون بہت سانگل آئے جس پر جرح کا تھم بھینی طور پر صادر ہو سکتا ہواگر شکاری کے جنچنے کے قبل یہ جانور مر جائے اور ذرع تک نوبت نہ بہنچ سکے تو یہ شکار حلال ہے یا حرام۔ بعض علاء اس کو حرام قرار دیتے ہیں اور بعض حلال اس لئے آپ کی خدمت میں التماس ہے جواب سے مطلع فرما تھی۔ ؟

(الجواب) يندوق كا شكاراً رُنَّ رَفْ سَد يَهِ مَ جَاوِت تووه حرام بموجاتا م كفانا اسكا طال شين ور مخار شي باو بندوقة ثقلة ذات حدة لقتلها بالنقل لا بالحد الخاور شاى شي مهم حال قاضى خان لا يحل صيدالبدوقة والحجر والمعراص والعصاء وما اشبه ذلك وان جرح لانه لا يخوق الى ان قال فاما الحرح الذي يدق في الناطن و لا يحزق في الظاهر لا يحل لانه لا يحصل نه انهار الدم الخ والاصل ان الموت ادا حصل بالجرح بيقين حل وان بالثقل اوشك فيه و لا يحل حتما او احتياطاً اه و لا يحفى ان الحرح بالوصاص انما هر بالا خراق و الثقل بواسطة اندفاعه العنيف اذليس له حد فلا يحل وبه افني اس نجيم و الله تعالى اعلم كتبه مسعود احمد عفا الله عمه الحواب الحراب صحيح احقر مح شفح عقر له

ایصاً --- (سوال ۸٤٥) کیا فرمائے ہیں ملاء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ شکار کے اصول بربارودی مندوق بر تکمیر براه کر. ندوق جلائی جائے اور جانور بر قاد یائے سے بیشتر جانور مر جائے تو اس كاكوشت كھانا حلال ہے یا حرام اس ئے متعلق دو متضاد اقبال بیں ان میں ہے كس كوتر جيمہ یا جائے و لاكل وحواليہ كتب ارقام فرمائي - علامه شائ ال حرمت كے قائل بين چنانچه علامه شامي فرماتے بيں۔ ولا يحفى الدالجرح بالرصاص انما هو بالاحراق و الثقل بواسطة اندفاعه العيب اذليس له حد فلا يحل وبه افتي ابن نجيم اه رشامي ص ٣٣٥ ح ٥)اور علامه شوكائي طت كي قاكل بين. قال الشوكافي واما البنادق المعروفة الان وهي بنادق الحديد اللتي يحصل فيها البارود والرصاص ويرمى بها فلم يتكلم عليها اهل العلم لتاحر حدوثها الى قوله وقد سالى جماعة من اهل العلم عن الصيدبها اذا مات ولم يتمكن الصائد من تزكيته حياً والذي يظهر لي اله حلال لانها تخرق و تدخل في الغالب من جانب منه وتخرج من الجانب الآخر وفي الحديث الصحيح في الصحيحين اذا رميت بالمعراض فحرقة فكله فاعتبر الخرق في تحليل الصيداة رحاشيه تفسير جامع البیان ص ٩٣) نیز اگر تر ای و مت کوب اور کوئی مسلمان اس کے کھانے پر اصر ار کرے تواس کے ساتھ کھانادرست ہے یا نہیں اور الیا شخص اہل سنت والجماعت سے خارج ہو گایا نہیں جبیوا توجروا (الجواب) بندوق کے شکار کے متعلق ہمارے نزدیک علامہ شامی اور علامہ ان جیم وغیر ہم کی تحقیق سیجے ہے کہ بیے شکار بدون ذیج کے حلال نہیں اور علامہ شوکائی نے جو استدلال حدیث ہے کیا ہے وہ وو و جسہ ہے مخدوش ہے اول حدیث کے الفاظ وہ نہیں جو استفتاء میں بحوالہ ننخ شوکافی ہے نقل کئے لیعنی خرق بالراء المبهله باعد صحيح لفظ خزق بالخاء المعجمه والزاء المعجمه ب جس ك معنى مجمع البحار ميس سي وهار وارچيز يزخم كرتے كے تقل كتے ہيں. ولفظه ولا تاكل من صيد المعراض الا ان يخزق الى قوله اى قتله بحده فجرحه زكوة وهو معنى الحزق بمعجمة وزاء وان قتل بعد امنه فهو وقيدُ انتهي. دومرے خود اس حدیث کے آخر میں ایک جملہ موجود ہے جس کو شوکافی نے نقل نہیں کیااس جملہ ہے

صاف ظاہر ہے کہ معراض اگراپنے عرض کی جانب ہے لگ کر شکار کو تنل کر دے تووہ مو قوذہ کے عکم میں ہے حلال بنیں یہ جملہ حدیث مجمع الحار میں لفظ وخذ کے تحت ذکر کیا ہے لفطہ و منہ مااصاب بعوض فہو و قیذ۔

الغرض معراض کا شکار بھی مطلقا حلال نہیں بلتھ یہ شرط ہے کہ نوک کی طرف ہے لگ کر شکار کو گرائے اور آگر عرض کی طرف ہے لگ کر قتل کر دے تو حسب تقریح حدیث وہ دقیذیا مو توزہ ہے جس کی حرمت قرآن میں منصوص ہے۔واللہ سجانہ و تعالی اعلم بندہ محمد شفیج کراچی شعبان ۱۸ ہجری (اضافہ)

شكار كھيلنالوراس كا پيشه بنانا كيساب!

(سوال ١٩٤٦) قرآن وصدیت شکار کامباح ، ونا ثابت ہے انہیں ؟ (٢) کہ کمنا کہ صرف تین وان فاقہ کے بعد شکار جائز ہے گناہ صغیر ہے یا نہیں۔ ؟ (٣) حلال جائور کا شکار کر کے فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ (الجواب) شکار کھیلنامباح ہے بخر طیک اس سے اسوولعب نہ ، بوور مختار میں ہے ہو مباح المخ – الا لمحرم فی غیر الحرام و للتلهی کما هو ظاهر المخ (٢) یہ قول ناظ ہے اور قائل گناه گار ہے۔ (٣) جائز ہے کما قال فی اللر المختار فالتحقیق عمدی اباحة اتخاذہ حرفة لانه نوع من الا کتساب و کل انواع الکسب فی الاباحة سواء علی المذهب الصحیح کما فی البزازیة وغیرہ النح – والله تعالٰی اعلم

عورت کے ہاتھ کافیحہ حلال ہے

(سوال ۱۹۶۷) ایک شخص نے اپنی موجودگی میں اپنی زوجہ سے جو پاند صوم وصلوۃ تنی ایک خرخ ذرع کرواکر کھایاور دوسر ول کو بھی کھلایا چنانچہ لوگ شور ایم کی اس نے حرام کھلایا ہے؟

(الجواب) عورت کافیحہ بلاشہ درست ہے جولوگ اس کو حرام کستے ہیں وہ گناہ گار ہیں لمافی اللو المعختار ولو الذاہح مجبونا او مواء ہ و صبیا یحل وقال تعالی لم تحوم مااحل الله لك الایة البتہ چونکہ عور تیں اس کام کو کم جانتی ہیں اور ہوجہ ضعف قلب کے یہ بھی اختال ہے کہ ہاتھ نہ چلے اس لئے بلا ضرورت کی اس کے کہان کے ہیں کہر شبہ نہیں۔

اس کا کان کے ہر دکر نافیحہ کا مناسب نہیں لیکن حلال ہونے میں پھر شبہ نہیں۔

واللہ تعالی اعلم کم صفر المطفر ۱۳۵۱ھ

كتاب الإضحية والعقيقة والختان (قرباني، عقيقه اور ضنه كابيان)

چندآوی مل کر مشترک رتم ت میت کی طرف سے قربانی نمیں کر کتے

(سوال ۸٤۸) (۱) زید ، عمر و خالد تینول بھا کیول نے جار جاررو پید کر کے دیااور مجموعہ بارہ رو پید ہے ایک بحری خریدی اور اس مشتر کہ بحری کو اپنے والد مرحوم کی جانب سے قربانی کی تو بیہ قربانی شرعا تھی ہوئی یا نمیں۔

(۲) اور اگر کسی صاحب نصاب نے اپنی مملوک بحری این والد مرحوم کی جانب سے قربانی کی توالیمی قربانی سے اس کی واجب قربانی کی توالیمی قربانی سے اس کی واجب قربانی کی ضرورت ہوگ۔

(۳) قرمانی کی نذر مانی ہو نی بحری کا گوشت حسب ذیل لوگ کھا سکتے ہیں یا نہیں۔ منذور لیُٹناذر کے اصول و فروع ٔ۔ منذور لہ کے اصول و فروغ ۔ ازرو ہے مہر مانی بحوالہ کتب تحریر فرمائیں ؟

(الجواب) (۱) اس صورت میں قربانی صیح نمیں ہوئی۔ صحت کی صورت یہ تھی کہ دو بھائی اپناا پنا حصہ تیس ہے بھائی کو بہہ کر کے اس کی ملک بنادیتے اور وہ تیسر اصرف اپنی طرف سے قربانی کر کے ایصال ثواب کر تا۔ (۲) اگر قربانی واجب کی نیت کی ہے تو واجب اوا ہو جائے گی اور نیت یہ نمیں کی تو قربانی واجب اس کے ذمہ لازم رہی۔ واللہ علم ، کراچی وارجے الاول ۵ ہے ہجری کے ذمہ لازم رہی۔ واللہ اعلم ، کراچی وارجے الاول ۵ ہے ہجری (اضافہ)

قربانی میں زندوں اور مرووں کی شرکت کا تنکم (صوال ۹ ۹ ۸) ایک گائے سات و میوں نے مل کر قربانی کی بعض نے اپنی طرف سے وجو بالور بعض نے بغیر وصیت اموات کی طرف سے قربانی کی اور سب کا مقصود تقرب الی اللہ ہواس صورت میں شرکت فی الاضحیہ زندولو گوں کی اموات کے ساتھ ورست ہے انہیں۔؟

(الجواب) اس صورت میں دوزندہ خود بی اس قربانی کا شریک ہوگا پھر اس کو اختیار ہے کہ اس کا تواب کسی کو بخش دے یہ خیال نلط ہے کہ مر دواس قربانی کا شریک ہے کیونکہ مردہ کو شریک قربانی کر ہ نغیر اس کی و میت کے ممکن بی شیس بہر حال اس قربانی کے شرکاء سب زندہ بی بیں اور اگر چہ جمات تطوع محتلف ہیں لیکن چونکہ سب کی نیت تقرب الی اللہ ہے اس کے یہ قربانی جائز ہے۔

لمافی العالم گیریة ولو ارادو القربة فی الاضحیة او غیرها من القرب اجزاهم سواء گانت القربة واجبة او تطوعاً او وجب علی البعض و سواء اتفقت جهات القربة اوا ختلفت الخربة واجبة أو تطوعاً او وجب علی البعض و سواء اتفقت جهات القربة اوا ختلفت الخرب عالم گیری مطبوعه هد صفحه ۱۷۶ جلد ۱، البته اولی وافضل به مهری مطبوعه هد صفحه ۱۷۶ جلد ۱، البته اولی وافضل به مهری مصب مراح به الشامی

میت کی طرف ہے بغیر اس کی وصیت کے قربانی کی جائے تو تواب میت کو ملتا ہے گر مالک اس کا خود ذائے ہو تا ہے میت شیس اس لئے اغذیاء کو اس کا کھانا جا ترج ہے (سوال ، ۸۵) میت کی طرف ہے بلاامر قربانی کی جائے تو میت کو محض تواب ملتا ہے اور ملک ذائے کا رہتا ہے کمافی المخلاصه سنل نضیر عن رجل ضحی عن المیت قال الاجوله والملك لهذا وقال محمد بن مقاتل مثل ذالك وابو المطبع بمثله (خلاصه ص محمد بن مقاتل مثل ذالك وابو المطبع بمثله (خلاصه ص

اور قاضی خال بیس بھی ایرائی ترکور ہے۔ ولو ضحی عن میت من قال نفسه بغیر اعرافیت جازوله ان یتناول منه ولا یلزمه ان یتصدق لا نهالم تصر ملکاً للمیت بل الله بع اضحیه سقطت عنه (ص۳۳۳ ج ؟)

قاضی خان کی عبارت توبالکل تصریح کردی ہے کہ ملک ذاع کا ہے بناہر میں اگر ایک بحری یا بحرا دو تین آدی ال کر اپنے استادیا ہی کر یم عنظ کی طرف ہے بلاامر قربانی کر میں تو صحیحت ہوتا جا ہے کیو نکہ ایک بحری میں دو تین آدی کی شرکت جائز نہیں لیکن یہاں اشکال میہ ہو تاہے کہ عامہ متول وشر وح میں فہ کورہے۔ واذا شتری سبعة بقرة لیضحوا بھا فیمات احدهم قبل النحو وقالت الور فة اذ بحوها عنه وعنکم اجزاهم. تقریر اشکال میہ ہے کہ احدی الشرکاء مرتا ہے اس کے درشہ اس حصہ کے مالک ہو گئے اور میت اجزاهم. تقریر اشکال میہ ہوئی جائے این تمام متون وشر دح میں اس کو جائز اور مسیح کھتے ہیں ہراہ کرم اس اشکال کا میہ قربانی صحیح نہیں ہوئی جا ہے لیکن تمام متون وشر دح میں اس کو جائز اور مسیح کھتے ہیں ہراہ کرم اس اشکال کا حل قربانی صدیح نہیں ہوئی جا ہے لیکن تمام متون وشر دح میں اس کو جائز اور مسیح کھتے ہیں ہراہ کرم اس اشکال کا حل قربانی صحیح نہیں ہوئی جا ہے لیکن تمام متون وشر دح میں اس کو جائز اور مسیح کھتے ہیں ہراہ کرم اس اشکال کا

ورث كى ضرورت كول ب يزصاحب بدايه كى تعليل الاتحاد المقصود وهو اللبربة وقد وجد هذا الشرط فى الوجه الاول لان التضحية عن الغير عرفت قربة اه سم معلوم بوتاب كم طك ميت كانتبار شيل كيا كياب كما دل عليه قوله ولومات واحدمنهم فذبحها الباقون بعير اذن الورثه لا يجز يهم لانه لم يقع بعضها قربة وفيما تقدم وجدالاذن حق الورثة فكان قربة اه دهدايه 140 ج ع) فقط

(الجواب) اشکال آپ کاب شک قابل توجہ ہاں کے حل کے متعلق کوئی تھر تک تو فی شمیں لیکن خود خور کرنے ہو جو بات سمجھ میں آئی ہوہ عرض کردیتا ہول دوسر سے علیاء سے بھی شخیق کرئی جائے قربانی کے جانور کا کوئی حصہ خرید نے کے بعد خرید نے والا مر گیا تو یہ ایک بین بین صورت ہے نہ تو ملک میت ہورنہ ہوز ملک ورشا ہا ایک میں مورث ہوں کہ اگر ورشا ہا ازت دیدیں تو منجاب میت ہوز ملک ورشا ہا ازت دیدیں تو منجاب میت قربانی ہو جائے گی اور اجازت نہ دیں تو وہ اس کی قیمت شرکاء سے لے کر ترکہ میں شامل کر کے تعلیم کر سکتے ہیں اس کی ایک نظیر و صیت للوارث یا وصیت بازید من الثلث ہے کہ ورش کی اجازت پر مو توف ہے کہ میت کا تھر ف اگر اس میں پوری طور پر نافذ ہو تا تو اجازت ورش کی ضرورت کیا تھی اور اگر ورش کی ملک تام ہوتی تو

پھر الاباہ ن ابور بننہ کا استنائظ من سب نہیں تھ بلند یہ ہوتا کہ دریثاس کے مالک ہیں وہ چاہیں کریں اگر دیں تووہ ہبد مبتد ہ ہوگانہ دیں گوان واختیار ہے الغرض حدیث میں اس کو بعنوان استناء تعبیر کرنے سے طاہر میدہے کہ وریثہ کی اجازت اس جگہ بالکل ہمہ مستقلہ شمیں۔

فاصدید که حصه اضید آگر چه اجارت وریژ پر موقوف ہے وہ اجازت نه دیں تو ترکه بیس شامل ہو جائے گالیکن جب وہ اجازت دیدی تو یہ تھر ف میت ہی کا نافذ ہو گاور یہ عمل ای کی طرف منسوب ہو گا مشل وصیت زائد علی النگ که بعد اجازت وریژ کے میت کا ہی تصرف ہو کروصیت ہی کی حیثیت سے نافذ ہو تی ہے وریژ کا صدقہ یا بہہ نہیں کہ قی اور اس صورت میں سیع بقر قاکا تجزیہ نہ ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۲ جمادی الثانی کے ۲ ہجری (اضافہ)

دوسرے شخص کی طرف ہے بغیر اجازت قربانی کرنا

(سوال ۱۵۸) کی افتخاص کی طرف سے قربانی کی جائے ان میں سے ایک شخص بیاکو فی اور شخص حصہ داران کے غیر وہال قربانی کی جگہ موجود ہو اور وہ غیر صافر بان کی طرف سے نیت کر لے تو قربانی ہوجائے گی یا نمیں ؟ (۲) چند حصہ دار اگر بغیر وزن کے بہم رضا مندی سے کم ویش گوشت لے لین تو جائز ہے یا نمیں ؟ (الحبواب) ایک شخص دو سر سے کی طرف سے بغیر اس کی اجازت واطلاع کے قربانی نمیں کر سکتا اور اگر رست شدر ہے گی۔ لما فی کرد سے تو اس شخص کے ذمہ سے واجب ادائہ ہو گا اور کسی شریک کی بھی قربانی درست شدر ہے گی۔ لما فی العالم گیریة ولو ضحی ببدنة عن نفسه و عرسه و او لادہ لیس هذا فی ظاهر الروایة وقال العسن من زیاد فی کتاب الاضحیة ان کان او لادہ صغاراً جاز عنه و عمهم جمیعاً فی قول ابی حنیفة و ابی عنیفة و ابی یوسف وان فعل بعیر امر هم او بغیر امر بعضهم لا تجوز عنه و لا عنهم فی قولهم جمیعاً لان نصیب من لم یامر صار لحماً فصاراً لکل لحماً عالمگیری ص ۲۹۴ ج ۵) نصیب من لم یامر صار لحماً فصاراً لکل لحماً عالمگیری ص ۲۹۴ ج ۵) نصیب من لم یامر صار لحماً فصاراً لکل لحماً عالمگیری ص ۲۹۴ ج ۵) سے کی جائے گی دہ دو کے تھم میں جائے گی اور کھال اور سر کی پائے وغیرہ کو کسی حصہ میں لگائے کا جزئیہ جو شام عالی اور سر کی پائے وغیرہ کو کسی حصہ میں لگائے کا جزئیہ جو شام علی سے کی جائے گی دہ دور کے تھم میں وائد اعلم علی الله اور سر کی پائے وغیرہ کو کسی حصہ میں لگائے کا جزئیہ جو شام کی تا تو کہ کی تا میں میں جائے گی اور کھال اور سر کی پائے وغیرہ کو کسی حصہ میں لگائے کا جزئیہ جو شام کی تا کو تا کہ ان کی اس وائد اعلم

مقروض مفلس کو قربانی کے بجائے اوائے قرض کرنا بہتر ہے (سوال ۸۵۲) کیا فرماتے ہیں علائے وین اس مسئلہ میں کہ انسان کو قربانی کس حالت میں جائز ہے۔ اگر مقروض بھی ہے اور خواہش ولی رکھتا ہو کہ میں قرضہ بھی لے کر قربانی دول تواس کو جائز ہے بیانا جائز اور وہ اس کے تواب کا حق دارہے یا نہیں اگر کسی نے قربانیاں وی ہیں کیا قربانی دینے والا تواب کا حق دارہے یا اس کے اقربابھی تواب کا خصہ لے سے ہیں ؟

(المجواب)جو شخص مالك نصاب ويعنى اون روييد نفذياس قدررويد كاسامان جوحاجات اصليه عداكم

اس كامالك بهو تواس پر قربانى كرناواجب اور ضرورى ہے اور اگر اس قدر سامان یا نفترند بهو تو ضرورى شمیں اور جو شخص مقروض بهواس كو قرض اواكرنے كى فكر كرنى چاہئے قربانى نه كرے۔ ليكن اگر كرلى تو ثواب بهوگا - كذا عرف من القواعد الفقهيه و الله سبحانه اعلم.

بھیرو کی قربانی پر ایک شبہ اور اس کاجواب

(سوال ۸۵۳) ایک عالم فرماتے ہیں کہ بھیر کی اضحیہ نارواہے جس کا جُروت نص قطعی ہے بائتبار لغت پیش کرتے ہیں آیہ کریمہ من اللضان اثنیں و من المعنواتین ضان کے معنی بخاظ لغت مالہ البتہ بھیرہ میں مفقود ہے لہذا قربانی ناجا کزہے اس مسئلہ کا پوراجواب تح ریم فرمایا جاوے ؟

(المحواب) لغت كى معتبر كتب اور فقهاء كى تصريحات سے معلوم ہوتا ہے كه مضان كا غظ عربى زبان بيس عام ہوات كے جانور بيس خواہ بھير ہوياد نبه ليحن ذوات الاليه ہويا غير ذوات الدليد انن اثير بيس اوراس كى تلخيص مصنفه سيوطئ بيس ہے. صان محمثل عمم ذات صوف عحاف صوائن حمع صائمة وهى الشاة من المعنونها يه ص ١٠ ج ٢

ای طرح عام کتب لغت میں یہ الفاظ اس کی تقییر میں منقول ہیں۔ ذو الصوف خلاف من الغیم جمعہ ضان و ضنیں النجاس سے معلوم ہوا کہ بھیر جو عموماً ہمارے دیار میں پائی جاتی ہے ہی ضان کے اندر داخل ہے اس کے خلاف جمہور امت کے خلاف ایک قول کا افتیار کرنا شرعا معتبر نہیں اور جس کی اہل لغت نے مالہ الیت سے اللہ الیت کو میلاد العرب ایناکیا ہے تقییر کردی ہے وہ بلخاظ کثرت فی بلاد العرب ایناکیا ہے تقییر کردی ہے وہ بلخاظ کثرت فی بلاد العرب ایناکیا ہے تخصیص کی کوئی دلیل نہیں واللہ تعالی اعلم

خنشی اور خصی جانور کی قربانی!

(سوال ۸۵۶) ایک راس بحراجو پیدائش طور پر نه بحراب نه بحری شکل و صورت میں بحرے جیسی ہے عید قربان پر قربانی کیا جاسکتا ہے یا نہیں اگر نہیں تو وجہ مما نعت شرعی لکھی جاوے تا کہ تسکیس ہواور آئندہ کے لئے رہنمائی ہو۔؟

(الحواب) براس بس كولكها كياب كه نه بحراب نه بحرى أكر خسش به يعنى بحرى جيسى علامتيس بهى اس بيس موجود بين اور بحر بي جيس تواس كى قربانى جائز نسين - قال فى المدر المختار ولا المختفى لان لحمها لا ينفيح شوح وهبائية - از شامى ص ٢٢٥ ح ٥ اوراً كراس سه مراد خصى به توبلاشه جائز بهدواند تعالى اعلم

خصی بحرے کی قربانی جائز ہے اور سنت سے ثابت ہے (سوال ۸۵۵) ایک دنیہ ہے جس کواس طرح پر خصی کیاہے کہ جس پر کہ اس کے خصیتین کوہاہر ٹکال کر پھینک دیاہے پھر چڑے کوئ دیاہے آیا ایسے دنبہ کی قربانی پس کوئی کراہت ہے بیلا کراہت درست ہے۔؟ (الجواب) خصی بحرے اور دنبہ کی قربانی کرنا جائز ہے اوراً تخضرت تھا ہے ثابت ہے. عن جابو قال ذبح النبی ﷺ یوم الذبح کیشین اقرنین املحین موجونین الحدیث

تشمیر میں گائے کی قربانی کی ممانعت کے قانون کی شرعی حیثیت

(سوال ۸۵۲) ریاست کشمیر میں ڈوگرہ حکومت نے اپنی جارانہ حکومت میں بیہ قانون رکھاہے کہ گائے کشی ریاست میں بیہ قانون رکھاہے کہ گائے کشی ریاست میں کلیتا ممنوع ہے اور گائے کشی کرنے والے کی سز اسات سال سے دس سال تک۔ نیز ذع میں مدو کرنے والے اور جن کے پاس کوئی جزونہ ہو کائے کابرآمہ ہو وہ سب مستوجب سز اہیں قربانی گائے بھی کلیت ممنوع۔

اب اس وقت قانون میں تجدید ہور ہی ہے مسلمانوں کے بھی تحقیقات اور شکایات وریافت کر نیوالے کمیشن میں دونما کندے ہیں فر ہبی شکایات کے سلسلہ میں گائے کشی کامسئلہ مسلم شاہدوں نے پیش کر نیوالے کمیشن میں دونما کندے ہیں فر ہبی شکایات کے سلسلہ میں رواداری کرنے میں شر عادسیاستہ حق کیاس سئلہ میں رواداری کرنے میں شر عادسیاستہ حق مجانب ہوں سے ؟

(البحواب) مسلمانان کے لئے ضروری ہے کہ ان کی ند ہی آزادی تشکیم کی جائے اور ان کی عبادات اور شرعی معاملات میں مجھی کسی متنم کی رکاوٹ نہ ڈالی جائے۔

(نوٹ) چو کلہ قربانی اسلام کی فرہی عبادات میں نے ہاں لئے اس میں رکاوٹ پیدا کرنا کسی میں ونی طاقت کی وجہ ہے اس کو ترک کرنا صراحة فد ہجی آزادی سلب کرنا ہے گائے کے ساتوال حصہ پر بسا لو قات انسان کو قدرت حاصل ہوتی ہے مگر ایک و نبہ یا بحر میا ہمیرہ یا اونٹ کے ساتویں حصہ پر قادر نہیں ہوتا۔ بالحضوص ہندوستان یا کشمیر وغیرہ میں بیا کر قدرت ہوتی بھی تو بہت کی مشکلات کاسامنا کرنا پڑتا ہے ہناء بریں اگر قربانی گاؤ ممنوع ہوتی ہے تو واجب شرعی کا ترک لازم آتا ہے اس لئے قربانی گاؤ پر کسی قتم کی کسی مناء بریں اگر قربانی گاؤ پر کسی قتم کی کسی وقت میں کوئی رکاوٹ نہ ہونی چاہئے۔

(نوٹ) چونکہ کشمیر کی اکثریت مسلمان ہیں اور انتائی غربت و افلاس رکھتے ہیں اور چونکہ مسلم قوم کوشت خور قوم ہے بغیر گوشت خور ان کی صحت اور تند رُستی قائم نہیں رہ سکتی خصوصا سر و ملکوں ہیں ایسی غذااز بس ضروری ہے اور چونکہ گوشت ہیں ہو جہ امکان تکثیر شوربامصارف بہت کم ہیں اور چونکہ گائے کا گوشت بہت ارزال ہے لہذا مسلمانوں کو گائے خوری ہے منع کرنا فی زما ننا وائرہ حیات کے انتائی ننگ کر ویٹے کے متر اوف ہے۔ واللہ تعالی اعلم

مسلمانوں کا اجتماعی طور پر گائے کی قربانی بالکل بند کر دینا جائز نہیں ، ایسی تحریک مداخلت فی الدین ہے (سوال ۸۵۷) ہندوؤں اور مسلمانوں میں باہمی اتفاق قائم رکھنے کے لئے بعض مسلمانوں نے تحریک کی ہے کہ سب مسلمان گائے کی قربانی کرنا چھوڑ دیں کیونکہ خاص گائے کی قربانی واجب نہیں دوسری فتم کے جانوروں کی قربانی کر سے واجب اضجہ ہے سبکدوشی حاصل ہو سنتی ہے گائے کی قربانی کی بھی اجازت ور خصت ضرور ہے گر واجب نہیں اس لئے آگر سب مسلمان اس کے ترک پر متفق ہو جانمیں توان کے کسی فد جبیں واجب بیں خلل نہیں آئے گاور اس کی وجہ ہے جو ہر سال جگہ جگہ جندو مسلم فسادات ہو جاتے ہیں ان نہ جبی واجت ہو جائے گی کیا مسلمانوں کا اجتماعی طور پر فیجہ گاؤ چھوڑ دینا جائز ہے۔؟

(الجواب) قرآن كريم كاارش و بـ والبدن جعلما هالكم من شعائر الله امام المضرين حضرت عطاء نے لفظیدان کی تفسیر میں فرمایا البقرة والبعیر بعنی قربانی کے گائے اور اونٹ کو ہم نے تمہارے لئے شعار الله منایا ہے اور نیمی تفسیر حضرت ان عمر اور سعید بن میتب اور حسن بھری سے بھی منقول ہے ذکر وان کثیر وان جريدان كثير نے يه سب روايات نقل كرنے كے بعد فرمايا ہے كه - واختلفوا في صحة اطلاق البدنة على البقرة على قولين اصحهما انه يطلق عليهما دلك شرعا كما صح الحديث اور كي مضمون تفسیر فتح القدیرِ اورائن مسعود و غیر ہ میں بھی نہ کور ہے آیت نہ کور ہا ؛ اور اس کی تفسیر میں روایات منقولہ سے ٹایت ہوا کہ گائے کی قرمانی شعائز انٹد میں ہے ہے اور بعض نادا نف لوگوں کو جو اس جگہ یہ شبہ ہو جا تا ہے کہ گائے کی قربانی شریعت میں متعین شیں باعد انقیاری ہے کہ اونٹ ، گائے ، بیل ، بھینس ، بحر ا، مینڈ ھاو غیر ہ جوجاہے کرے ان کو سمجھ لیناجا ہے کہ اس اختیار کی بناء پر اشیاء نہ کور مبھی افراد واجب کے ہیں اس میں ہے کسی ایک کو منع کرناایک واجب شرعی کو منع کرناہے اور یہ کھلی مداخلت فی الدین ہے اصطلاح فقهاء میں ایسے واجب کوواجب مخیر کہتے ہیں اس کاہر فردواجب ہی ہوتا ہے گوتعین کا اختیار کرنےوالے کوے لیکن اس ا نقتیار کی بناء پر اس کے کسی ایک فرد کو اجتماعی طور پر متر وک کر دینایا اس پر کوئی قانونی پیلندی تاحد اختیار تبول کر نابلاشبہ تھکم شرعی میں ترمیم اور مداخلت فی المذہب ہے جو کسی کے نزدیک جائز نہیں اس کی مثال الیں ہے کہ او قات نماز کئی گئے گئے تک وسیع ہوتے ہیں جس جزومیں چاہیں نماز پڑھ لینے کااختیار ہے لیکن اگر اس کے کسی خاص جزو کو اجتماعی صورت سے متروک یا قانونی صورت سے ممنوع قرار دیا جائے توبیہ قانون شرعی کی ترمیم و شنتیخ اور مداخلت فی المذہب ہے جو کسی طرح جائز شمیں اسی طرح نماذ میں پورے قرآن میں ے تمن آیتیں کسی جگہ ہے بڑھ لینااوائے فرض کے لینے کافی ہے اور تعین کا بڑھنے والے کو اختیارے لیکن اجتماعی صورت ہے کسی خاص جزو قرآن کو متر وک وممنوع قرار دیناکسی حال جائز شیں ان میں ہے کسی ایک کو منع کرنا تھلی مداخلت فی الدین ہے۔

وجہ وہی ہے کہ اس تخیر واختیار کے باوجود واجب و فرض کے تمام افراد واجب و فرض ہی رہتے ہیں جمئر ت مولانار شید احمد گنگو ہی قدس سر و نے اپنے مکتوب میں تحریر فرمایا ہے مطلق اضحیہ واجب اور بحر ااور سمنے بقر وابل پھر فرمایا دہ غیر ھاجز ئیات ہیں جس فرد کا آتی ہو آآتی فرض ہی ہوگا مباح کوئی بھی نہیں سب فرض ہیں مگر ایک کے ایتان سے سب سے بری ہو جاتا ہے (مکتوب مطبوعہ المفنی ذیقعد ذی الحجہ ١٠٥ ھ) کتب اصول میں اس کی تصریحات موجود ہیں ۔ (تو ضیح تلویح مصری بحث و جوب الاداء بیثبت فی

آخر الوقت ص ٢٠٨ مستصفى للغزالى ص ٤٤ ح ١ باب الواجب ينقسم الى مضيق وموسع و شوح منتهى الاصول لابن الحاجب ص ٢٣ ج ١) لذكوره بالا تحرير عواضح بهوكياكه قربانى گاؤ و اجب اور شعائر اسلام به اسكواجهای طور پر متروک كردينا بالس پر تاحدافتياركوئى قانونى پلندى قبول كرنا جائز نمين اور تاحدافتيارك لفظ عديه بحى واضح بهوگياكه اگركى چكه مسلمان مقادمت كى قدرت ندر كيس تو اين خواجه كه حكومت به اين تحفظ كا پوراا ترفام اوراطمينان كي بغير اس پراقدام ندكر س اورا پني جانول كو خطره بحل نه و ذلك لان تعين احد الاصناف مباح لا رخصة لان الو خصة مقابلة العزيمة و هنها ليس بعض الاصناف عزيمة و بعضها رخصة كما هو ظاهر من سياق الآيات والروايات والله واذا كره على ترك المباح يصير بتركه آئماً و تفصيله فى اكراه الهندية و ردائم حتار – والله و اذااكره على ترك المباح يصير بتركه آئماً و تفصيله فى اكراه الهندية و ردائم حتار – والله سبحانه و تعالى اعلم. ديوبند ١٧ شوال ٣٠ ه (اضافه)

قربانی کی سری ، پائے ،سقد ہمنگی وغیر ہ کو جمعاوضہ خد مت دینا (سوال ۸۵۸) آیک مخص جواپی قربانی میں ہے سری پائے یا کوئی اور حصہ سقہ بھنگی اور فقیر کوان کا حق سمجھ کر دیتا ہے آیا اس کی قربانی مسجع ہو جاتی ہے یا اس میں کوئی نقص پیدا ہو جاتا ہے اور اگر کوئی پیدا ہو جاتا ہے تواس کی کیا تلافی ہے ؟

(الجواب) قربانی اوا موجاتی ہے گر کراہت کے ساتھ اور اس کے ذمہ واجب ہوتا ہے کہ سری پائے کی جو قیمت ہو اندازہ کر کے اس کا صدقہ کرے ورثہ گناہ گاررہ گااور بیہ سب اس وقت ہے جب کہ ضدمت پیٹر لوگوں کو مقرد کر کے بطور حق الخد مت دے کیو تکہ وہ بحج ہے ہوراگر اتفاقی طور پر کی خدمت گار کو و ب دیاجاوے تو مضا کفتہ شیں بخر طیکہ رسم نہ پڑے۔ لمافی المدر والشامیة، ولا یعطی اجرة الجراز منها لانہ کبیع لان کلامهما معاوضة الی قولہ والبیع مکروہ (شامی ص ۲۲۸ ج ٥)وفی العالمگیریة ولا یحل بیع شحمها واطرافها و راسها (الی قوله) وعند ابی یوسف لا ینفذ (ای البیع) و یتصدق بشمنه انتهی عالمگیری الباب السادس من الا ضحیه، والله سبحانه وتعالی اعلم البیع) و یتصدق بشمنه انتهی عالمگیری الباب السادس من الا ضحیه، والله سبحانه وتعالی اعلم

جس نوکرکی خوراک مستاجر کے ذمہ ہے اس کو قربانی کا گوشت کھلا تا درست نہیں اسوال ۹ ه ۸) کیا فرماتے ہیں علمانے دین و مقتیان شرح متین اس مسئلہ ہیں کہ یمال نوکر رکھنے کا عام طریقہ بیہ ہے کہ سالانہ تنخواہ مقرر کرلیتا ہے خوراک کا ذکر ہی نہیں ہو تا گر عرف و عادت کی بناء پر نوکرک خوراک مستاجر کے ذمہ ہے البتہ مستاجر خوراک سے سبکدوش ہوتا چاہے تو مقررہ تنخواہ پر پچھ اضافہ کرنا پڑتا ہے اور یہ بھی عرف و عادت ہے کہ اگر نوکر نے چندروز مستاجر کا کام کیا گران کے یمال کھایا نہیں اس صورت ہیں مستاجر سے پچھ طلب نہیں کر سکتادوسر ایہ بھی کہ اگر نوکر نے مستاجر کے یمال کھایا نگر کام نہیں کر سکتا اگر نقدرہ بیہ ہیں یہ حالت ہو تو ہر دوصورت کیا ہی مستاجر اس سے بچھ طلب نہیں کر سکتا آگر نقدرہ بیہ ہیں یہ حالت ہو تو ہر دوصورت

یس طرفین ہے ایک دوسر ہے پر تقائمہ و مواخذہ کرتے ہیں اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ نہ کورہ بالا عرف وعادت کی بنء پر مشاجر کی قربائی کوشت اجیر نہ کور کو کھانا جائز ہے یا نہیں ؟ بدید اتو جروا۔ (المحواب) قربانی کا وشت جزو تنخواہ سمجھ سر کھلہ نا جائز نہیں لیکن اس سے قطع نظر کر کے کھلہ یا جائے تو جائز ہے۔ واللہ اعلم کراچی ۲۲ جب 14ھ

(جواب ديكراز جناب مفتى كفايت الله صاحبٌ)

جناب مكرم السلام عليكم ورحمته الله وبركانة

وہ توشت جنب مامک نے اپنے گھ کے لئے پکایا تواس کے تصرف سے قربانی کا تھم ختم ہو گیااب اس کے گھر میں پکاہوا اپنے تقد ف کے لئے شالن ہے اور اس ملازم کو کھا! نے میں کوئی حربی نہیں جس کی اجرت میں کھانا شامل ہے۔وائڈ تعالی اعلم محمر کھایت اللہ کان اللہ لہ ، د ہل۔ (جواب دیگیراز جناب موالانامہ دی حسن صاحب مفتی وار العلوم و یوند)

بلعد اب وہ جس طرح روئی ہے اس طرح و پکا ہوا سالن ہے اس کے کھالینے میں کہورج نہیں ہے اگر وہ شخص اپنے استعمال میں نہ لا تااور اس کو نمک مرج مصالحہ تھی تیل وغیرہ وُال کرنہ پکا تابلعہ ویسا ہی رہتا تو شبہ کی منجائش تھی جو صورت سوال میں نہ کورہ بیسال بیہ صورت نہیں ہے۔
(خلاصہ) کہ نضر ف واستعمال میں لائے اور پکانے کے بعد پھروہ گوشت اس کی خاص ملک ہو جاتا ہے لہذا اس میں سے نہ کورنو کر کو کھلانا جائز ہے فقط کتبہ سید ممدی حسن مفتی دار العلوم و اوبند سومحرم ۱۹۹ (پھراس پر حضرت نے دوبارہ مندرجہ فیل جواب تح میر فرمایا)

 ہو گی کہ اس کے اصل حق میں جو سماب شخواہ ازم نقاس کن کے اجزاء میں سے ایک جزو کی کی ہو گی پینی '' وشت کی اور خاہر ہے کہ اتنی کی کا احیانا مارزم بھی محمل کر تاہے جیسا کہ اکثر او قات میں زیادتی کا مستاجہ محمل 'کر تاہے۔

خلاصہ بیہ کہ جب وشت کو بحیایت جزو تنوناہ اجرت کے قصدت نہ کھلائے تو قربانی پراس کا پہراٹر شمیں پر تافرق اتنارہ جاتا ہے کہ جب تو بہت سمل مادم کو سالن میں گوشت با شخفاق اجرت شمیں دیا ہو بہتہ بیا ایا ارزم شمیں بورا اس سے کواس میں شبہ ہے تو بہت سمل معاملہ بیہ ہے کہ ھانا کھلائے کے عادہ ہاس کو بہتہ بیت کہ تھانا کھلائے کہ عاجرہ ہیں جاجرت دیا ہے تا کہ جواس نے کھایا ہے وہ بحساب اجرت ہو نے کا شبہ ندر ہے اتنی سی بات کے لئے بحث کے بنکامی اور فقادی کی مسلیل بنانا بہت دور از کار ہے اگر ازراہ احتیاط اس مسئلہ کی تعقین و تبلیغ ضروری ہی تبجیل تو لوگوں کو یہ بتلاد میں کہ قربانی کے دنوں میں ملازم کو این کوشت و قیمت دیا ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے کہ ایک آدمی ہے جو نے بیت کو بیت اس کی قیمت کو فی سے بیت کہ ایک آدمی کے جن کا ایک آدمی کے لئے سالن میں گوشت درکارہ ہاں کی قیمت کو فی بید کو بیت ہو سکتا کی منت میر سے سہن بوک کا تھا کہ جز شخواہ ہوئے ۔ قطع نظر کر کے بطور بید اس کو کھلائے تو مضائے قد شمیں۔

اور عام طور پر بین ہوت ہے کہ کسی کا یہ تصور بھی نہیں ہوتا کہ گوشت کی ہوٹیال ملازم کی اجرت میں وے رہے ہیں اس قصد نے بدلنے سے یہ تو یقین ہو گیا کہ قربانی پر کوئی اثر نہیں رہا اب یہ شبہ ہو کا تواس کا تعلق باب قربانی سے نہیں بانچہ با جارہ سے ہوگا کہ ملازم کا حق پوراادا ہوایا نہیں۔
مواول تو عرف ملازم اس کی پر راضی ہوتا ہے پھر کسی کو بہت اعتباط کرنالازم ہے تواس کی احتباطی تدبیر بھی کہد

بنده محمد شفيع عفاالله عنه كراچي - • ارني الاول ۴ ٢ ١٣ جري (اضافه)

سمات آد میول کا ایک گائے میں شرکی ہو کر عقیقہ کرنا (سوال ۱۹۹۰) اگر سات آدی شرکید ہو کر عقیقہ میں ایک گائے نئے کریں توور ست ہا نہیں '' (المجواب) عقیقہ میں بھی چند آد میول کی شرکت گائے میں جائز ہے لمافی العالم گیریۃ من کناب الاضحیۃ ص ۱۷۲ جلد کے مطوعہ ہند.

ولو ارادو االقربة في الاصحية او غيرها من القرب اجزاهم سواء كانت القربة واحمة او تطوعا قال وكذلك ان اراد بعضهم عن ولد ولدله من قبل كذاذكر محمد في نوادر الضحايا ٢٠٠ صفر ١٣٥٠ه

عقیقہ کے گوشت کھال اور بڈیوں کا حکم

(سوال ۸۶۱) (۱) عقیقه کی کھال کو فرو خت کر کے اس کی قیمت کا اُرل ہوا کر مسجد میں ڈلوادیا تواس کے پانی سے وضواور نماز ہوگی یا نہیں ؟ کیونکہ بعض حصر ات فرماتے ہیں کہ اس کے پانی سے وضو نہیں ہو تااور آسر با غرض وضو بھی کر لیا تو نماز نہیں ہوتی چونکہ ریہ مسکین کاحق تھا؟

(۲) مقیقہ کی ایک ران سالم قابعہ لیٹی (دائی) کووین جائز ہے یہ نہیں ؟ یہاں پرلو گوں میں یہ رواتی ہو گیا ہے کہ ایک ران سالم دایہ کودیناضرور می سیجھتے ہیں ؟

(۳) خفیقہ کی بثریاں و فن کرنا کیسا ہے ؟ چو نکہ یہاں پرلوگ بڈیوں کوا کیک جگہ مجتمع کرے و فن کیا کرتے ہیں اور بیہ کہتے ہیں کہ ان بڈیوں کا د فن کرنا ضرور می ہے ہو جہ شرافت کے لہذاان مسائل کا جواب مع حوالہ کتب تحریر فرماکر حمنون فرمائیں بدیوا توجروا ؟

اور کناه ہے جس جلد بروائی ہوجائے کہ اس کو ضروری قصے ہوں وہاں نہ وینا ہی اولی ہے اصل جواز لی تو یہ حدیث ہے۔ اخبرنی عبدالملك انه سمعت ابا عبدالله یقول فی عقیقة ویهدی الی القابلة منها یحکی انه اهدی الی القابلة حین عق الحسین یعنی النبی سید قال الخلال انبانا محمد بی احمد قال حدثنی ابی شاحفص بن غیاث شاحعفر بن محمد عن ابیه ان النبی سید امرهم ان یبعثوا الی القابلة برجل من العقیقة ورواه البیه قی من حدیث حسین بن زید عن حعفر بن محمد عی ابیه ان علیا اعطی القابلة رجل العقیقة (کدافی تحقة الودود باحکام المولود للحافظ ابن القیم ص ۲۷) اور ضروری سیحید عت و گناه ہوئے کی دیل شرح نید کی عبارت و یل ہے۔

حیث قال فی ذکر سجدة الشکراما ما یفعل عقیب الصلوة فمکروه لان الجهال یعتقدونه سنة و کل مباح یودی الیه فمکروه (کبیری شرح منیه ص ۲۲۳)

اور طیبی شرح مظلوة میں صدیت انسر اف عن الیمن کے بیان میں ندکور ہے. فیه ان می اصو علی مدوب وجعله عرما ولم یعمل بالرخصة فقد اصاب من الشیطان فکیف می اصر علی بدعة او منکر راز مجموعة الفتاوی ص ۲۹۵ ج ۲ روالله تعالی اعلم

(٣) بعض عماء اس كو مستحسن سمجھتے ہيں كہ عنفقہ كى بذيال تورى نہ جائيں بديد ايك جگہ جمع كركے وفن كروى جاويں مكر امام مالك فرماتے ہيں كہ جس طرح مام قربانيوال كا تعلم ہے كہ بذياں تورى جاتى ہيں اس طرح مقيقہ كا بھى تعلم ہے كوئى فرق نہيں۔ كمافى تحفة الو دو د باحكام المولو د قول مالك تكسر عظا مھا ویطعم منھا الجیران ص ۷۷ ، امام اعظم او حنیفہ ہے اسبارے میں کوئی تقریق منقول نہیں و کی تقریق منقول نہیں و کیسی میر کتب حنفیہ میں اس قدر مذکور ہے کہ عقیقہ عام احکام میں مشن قربانی کے ہے۔
طاہر اس سے بھی کہ گوشت اور ہڈیوں کے معاملہ میں قربانی بی کا جھم ہے اس لئے ہڈیوں کو جمع کر کے دفن کرنے کا انتزام اور اس کو ضروری سمجھنا اچھا نہیں خلاف ند جب بھی ہے اور اندیشہ ید عت کا بھی ہے۔وائلہ تعالی اعلم

ختنہ بعد بلوغ کا حکم (سوال ۸۶۲)اگر کوئی لڑکا س بلوغ کو پہنچ جائے اور سنت نہ ہوئی ہو تواس کی سنت کرنی چاہنے یہ نہیں چو تک پر دہ فرض ہے ؟

(المجواب) آس كى ختنه كرانى چائي كيونكه ختنه شعار اسلام اور خصائص اسلام سے به اور قابله اور طبيب اور خطبيب اور ختنه كر نالور و كيمنا جائز بهدور مخار خظر لباحت بيس به ينظر الطبيب الى موضع مرضها بقدر المضرورة اذا لضرورة تتقدر بقدرها و كذا نظر قابلة و ختان الخ.

كتاب الحظر والاباحة

· (حلال وحرام اور مكروه ومستحب امور كابيان)

باب الاكل والشوب

کھانے یہنے کے مسائل

حرام مغز کھانادرست ہے یا تہیں

(سوال ۸۶۴) حلال جانور کا حرام مغز کھانا، درست ہے یا نہیں۔ فقہ حنفیہ کی کتب میں سات چیزیں حلال جانور کی حرام کیھتے ہیں ان میں حرام مغز کی حرمت کا نہیں ذکر نہیں گئر حضر سے مولانا گنگوئ کے فالوی رشید یہ جہد دوم ص ۲۸ میں حرام ہتائے ہیں گر حوالہ ندار داس لئے حضر است علماء ہے برائے اطمینان قلب حوالہ مطلوب ہے۔؟

(الحواب) احقر کو بھی باوجود بہت تا اش کے اس کا کوئی حوالہ نہیں اعلامکن ہے کہ حضر ت موانا نے اس اس قرانی سے استدال فرمایا ہو جس کو حرمت کے بارے میں فقداء نے بطور قاعدہ کلیہ کے استعمال کیا ہے بیٹی قوله تعالٰی یعجوم علیہم الحبائث اصب کی حرمت میں حفیہ نے اس آیت سے بھی استدابال کیا ہے کہ عما صوح به الشامی فی الذبائع ص ۲۱۲ ج ٥ – اور فلام یہ ہے کہ حرام مغزا یک ایسی چیز ہے کہ طبعیت سلیمہ کواس سے نفر ساور استقدار الازم ہے بہر حال جب تک کتب ند جب میں اس کی حرمت کی تصریح واللہ میں اس کی حرمت کی تصریح واللہ میں خفل کے لئے حرمت میں تا ال کی مخبائش ہے اور عمل میں احتیاط بی ہے کہ ترک کیا جو سے واللہ سیحانہ و تعالٰی اعلم ۔۔

سر که کی حلت پرولائل

(سوال ۸۶۶) سر کہ انگوروجامن وگڑ سڑ اکر نایا جاتا ہے یہال تک کہ اس میں کرم پیدا ہو جائیں پھر صاف کر کے پھر سڑ لیا جاتا ہے پھر کیڑے پڑتے ہیں جالا نکہ اس کا اکلااستعال در ست ہے پھر اس میں کیاو جہ ہے کہ الیمی تکروہ شنبی کااستعال درست و جائز ہوا؟

(الجواب) اصل وجه به ب كه حق تعالى أن البيار سول عليه في الوقعة قوا أو فعلاً الكوطال قرمايا لمماروى مسلم في صحيحه عن جابر مرفوعاً نعم الادام الخل و في سنن ابن ماجة عن ام سعد اللهم بارك في الخل ولم يفتقربيت فيه الخل زادالمعاد في ذكر الادويه والاعذية ص ١٥١ ج ١.

المبعد میں محتر مور ناسمید احمد صاحب مفتی مظاہر عوم سار نیورید نظیم نے نظر فرمانی تواس کا حوالہ نہوں نے ہتا ہےا وہ بینہ وری نامیل ہے۔ صرت بہ انظماوی علی الدرص ۲ ساج ۵ حیث قال وزید نخاع الصلب ۴ انجمد شفتے عنہ ۱۰ صفر ۴ مسالط علی چو نداب تعمر سی مل کی جدیدا کہ حاشیہ کا جیس و کرکی گئی ہے اہذا علم حرمت کا مرنا چاہیے ۴ اش

باقی عقلی محکمت سووہ بھی ہاکل نے ہہ ہوہ یہ کہ ہر جو مختلف قسم کے انقلابات آتے ہیں ان ہے اس میں انتہاب ماہ بیت ہوا ہو جاتا ہے جیسے ہوا آسر پانی انتہاب ماہ بیت ہیدا ہوجا تاہے جیسے ہوا آسر پانی میں انتہاب ماہ بیت ہیدا ہوجا تاہے جیسے ہوا آسر پانی میں انتہاب میں ہوجائے ہو جاتی ہے جو اللہ ہوجائے تو پاک ہوجائے تو پاک ہوجائے تو پاک ہوجائے ہوجا

ایضا --- (مسوال ۸۶۵) سرکہ انگوروجامن وگڑ سراکر بنایا جاتا ہے بیمال تک کہ اس بیس کرم پیدا ہوجاتے ہیں پھر صاف کرک سر ایاجاتا ہے پھر کیڑے پڑتے ہیں حالا تکہ اکلااس کا استعمال در ست ہے۔ اس میں کیاد جہ ہے کہ ایس مکروہ منسی کا استعمال در ست وجائز ہوا۔؟

(الجواب) اصل وجربيت كرحق تمالى في السيار سول الله كذر الدوقعا إلى كوحال فر مايد لماروى مسلم في صحيحه عن ام سعد اللهم مارك مسلم في صحيحه عن ام سعد اللهم مارك في المخل و في سنن ابن ماجة عن ام سعد اللهم مارك في المخل ولم يفتقريت فيه الحل رادالمعاد في ذكر الادويه والاعذية ص ١٥١ ح ١

بی عقلی حکمت سووہ بھی ہاکھل خام ہے وہ ہے کہ سرکہ پر جو مختلف تشم کے انقلابات آتے ہیں ان ہے۔ اس میں انقلاب مہیت پیدا ہوجا تاہے تمام خواص وآثار بدل جانے ہیں تو حکم شرعی بھی بدل جاتا ہے جات ہوائی فار بوجات میں تو حکم شرعی بھی بدل جاتا ہے جات ہوجاتی بن جائے تواس ہوجات تو پاک ہوجات میں جائے ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہے۔ واللہ اعلم

وافض کے گھر کا کھانا

سوال ۸۶۶) روافض کے کھ کا کھانا جائز ہے یا شیں ؟وہ صحابہ کرائم کو گائی گلوٹ کرتے ہیں اور کھانا بھی ٹکامشنتہ ہوتاہے؟

لجواب) اً راس میں گمان نا ب اس کا ہے کہ انہوں نے کوئی نجاست وغیرہ ملائی ہے جیسا کہ بعض مصب روافض کے متعلق بہت ہے او گول کے بیانات سے معلوم بوائب بن تواس کا کھانانا جائز ہا اوراً بر گمان غالب نہیں تو بھر بھی ان وا کھانا کھانا باوجود اس کے کہ وہ صحابہ کرام فیر تبرا کرتے ہیں نمایت برتی ہے کہ وہ صحابہ کرام فیر تبرا کرتے ہیں نمایت برتی ہے ہی شرق ہے اس کے برتی ہے سی شریف ہی ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی او می اس کے باپ دادا کو گالیاں دے اوروہ نجر اس کے مال کھانا کھانا کھائے البت مواضع شرورت کی وجہ ہے کہ این عالب نہ ہو تو سخت ضرورت کی وجہ ہے کہ این عال کھانا گفتہ نہیں۔

تميا كويان ميس كهانا

(سوال ۱۹۷۷) تمباکو کھاناجائزے یاحرام پال منہ میں ہوتے ہوئے دروو شریف پڑھناجائزے یا تمیں۔؟ (الجواب) تمباکو کھانابلاتال جائزے اور تمباکو منہ میں ہوتے ہوئے دروو شریف اور قرآن شریف و قیم و پڑھنا ہمی جائزے – گذا قال مولانا المحقق عبدالحی لکھنو فی مجموعة الفتاوی جلد دوم

صفحه ۹۹۵

حقه پینابضر ورت جائز اور بالاضرورت خلاف اولی ہے

(سوال ٨٦٨) كياقرات بين طائو ين اس مناه بين كد حقد بينا ترام به يكياب الاشربة وللعلامة الشيح على (الجواب) حقد بينا مبال به كما قال العلامة الشامى في كتاب الاشربة وللعلامة الشيح على الاجهورى المالكي رسالة حلة بقل فيها ابه افتى بحله من يعتمد عليه من انمة المذاهب الاربعة قلت والف في حله ايضاً سيدنا العارف عبدالغنى النابلسي رسالة سماها الصلح بين الاخوان في اباحة شرب الدخان الخ. والله تعالى اعلم، كتبه مسعد احمد عفا الله عنه

(جواب صحیح ہے)البت اگر بلاضر ورت پیئے تو مکروہ تنزیک ہے اور ضرورت میں کسی فتنم کی کراہت نہیں منہ صاف کرنابد ہو ہے ہر حال میں ضرور ک ہے۔ بندہ محمد شفیع نعفر لیہ

گرم کھانا کھانا خلاف اولی ہے اور جائے اس سے مستثنی ہے

(سوال ٩٦٩) گرماگرم کھانا اور بینا یہ دوز نیول کا کھانا اور بینا ہے یہ فرمود ور سول اکرم بین کا ہے یا نسیس اس کی سند کس حدیث میں ہے اگر رہے تعظیم ہے تو مسلمانوں کو گرم گرم کھیانا کھانا اور گرم جائے بینا شر عانا جائز ہے ؟

(الجواب) حدیث میں ہے اور دوا بالطعام فان الحاد لا بر کہ فیہ او کما قال علیہ الصلوۃ والسلام اس ہے معلوم ہواکہ بہت گرم کھانے میں برکت شیں ہوتی اس لئے خلاف اولی ہے مگرنا جائز نہیں کہ کتے اور چائے یا لور ایس بی چیزیں جن سے مقصود بی گرمی حاصل کرنا ہے اس سے مستنبی ہیں بلعہ ور حقیقت اس حدیث کے مفہوم میں واخل بی نہیں۔وائد تعالی اعلم

بارات كو كھانا كھلانا!

(سوال ، ۸۷)بارات کوجو کھانا ٹر کی والول کی طرف ہے دیاجا تا ہے اس کا کھانا جا ترہے یا نہیں اوروہ کھانا عقد ہے پہلے ہوناچا بئے یابعد ؟

(اللجواب) اس مسئلہ کا جواب پہنے بھی مکھ گیا ہے جس کا حاصل یہ تھا کہ وعوت خواد برات کی ہویا ولیمہ وغیر و کی اگر تمام مشکرات و مکر وبات ہے بیاک جو تو جائز ہے بلعہ مندوب ہے لیکن حضر ہے موالمانا موصوف نے تجربہ اور عام حالات کی بناء پر محسوس فرمایا کہ انہی وعوتوں میں مشکرات و مکر وہات تقریباً بازم اور جزوالا بینک بیں اور اس میں شبہ شمیل کہ جب کوئی وعوت مشکرات مندر جہ جواب پر مشتمل ہو تو بلاشبہ ناجائز ہے بلعہ اگر خود مشکرات پر مشتمل نہ و تو بلاشبہ ناجائز ہو تو اس کو خوت کا تدبیر مشتمل کو تو بال کے ایک وعوت کو تو اس کے لئے ذریعہ بننے کا تدبیر ہوت بھی این وعوتوں کو ترک ہی کرنا چاہیے اس بحث کو حالمہ شاطبی نے کہ الاعتصام میں بہت مفصل کو مالمہ شاطبی نے کہ الاعتصام میں بہت مفصل کو مالمہ شاطبی نے کہ الاعتصام میں بہت مفصل کو مالمہ شاطبی نے کہ الاعتصام میں بہت مفصل کو مالمہ شاطبی نے کہ بالاعتصام میں بہت مفصل کو مالمہ شاطبی نے کہ بالاعتصام میں بہت مفصل کو مالمہ شاطبی نے کہ بالاعتصام میں بہت مفصل کو مالمہ شاطبی نے کہ بالاعتصام میں بہت مفصل کو مالمہ شاطبی نے کہ بالاعتصام میں بہت مفصل کو مالمہ شاطبی نے کہ بالاعتصام میں بہت مفصل کی مالوں کے مقالم کے معتوب کو مالمہ شاطبی نے کہ بالاعتصام میں بہت مفصل کو مالمہ شاطبی نے کہ بالاعتصام میں بہت مفصل کو مالمہ شاطبی نے کہ بالاعتصام میں بہت مفصل کو مالمہ شاطبی نے کہ بالاعتصام کی بالاعتصام کی بالاعتصام کی کہ بالاعتصام کی کرنا چاہد ہو کہ بالاعتصام کی کہ بالاعتصام کی بالاعتصام کی بالاعتصام کی کرنا چاہد ہو کو بالمہ شاطبی نے کہ بالاعتصام کی بالاعتصام کی کرنا چاہد کی کرنا ہو کو بالمہ شاطبی کے کہ بالاعتصام کی کرنا ہو کہ بالاعتصام کی کرنا ہو کرنا ہو کرنا ہو کرنا ہو کرنا ہو کرنا ہو کہ کرنا ہو کرنا

فصل اس پر منعقد کی ہے کہ بعض چیزیں اپی ذات سے جائز بلحہ مندوب ہوتی ہیں لیکن آندہ کو ان ت یہ خط ہ ہو تا ہے کہ بعث منکر ات بن جا کیگی توان کو پھی ترک کرناچا ہے۔ و لفظه قدیکو ن اصل العمل مشروعاً ولکنه یصیر جاریا محری البدعة من باب الذرائع ثم ساق له دلائل من الحدیث مافیه مقمع فلیر اجع کتاب الاعتصام ص ۹۲ ج ۲ والله تعالی اعلم. کتبه محمد شفیع غفر له

کچھوا حنفیہ کے نزدیک حرام ہے

(سوال ١٧١) ما قولكم علماء رحكم الله في حرمة السلحفاة ام حلال؟

(الجواب) الصحيح في امر السلحفاة عندنا الحنفية هو قول من حرمها لمافي الدر المختار في بيان المحرمات والضيع و التعلب (الي) والسلحفاة برية و بحرية ولقول الزيلعي في شرح الكنز ولنا قوله تعالى و يحرم عليهم الخبائث وما سوى السمك خبيث و نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التداوى بدواء اتخذ فيه الضفدع ونهى عن بيع السرطان ولقوله عليه السلام احلت لنا ميتتان و دمان اما الميتتان فالسمك والجراد الحديث.

جس کنویں کے پانی سے کھانا پکایا گیااس میں مروہ چوہا نکلا توبیہ کھانا طلال ہے (سوال ۸۷۲) ماقولکم ایسالفقہاء الکرام در صوبیحہ مرد مان دیگ برنج باب چاہ پختہ کردہ نماد ند حد ازال کے از چاہ کشید و درآب موش قدرے آما سیدہ دید ندایا جمیں طعام دیگ خوردن حلال است یا حرام۔ جبیع ابیانا کا فیا تو جروا۔

(الحواب) خورون طعام آل و يك نزو صاحبين حلال است و مشاكّ حقيد ورباره طعام وغير ه آوى برقول صاحبين واده اند ـ قال في البحر و كان الصباغي يفتي بقول ابي حنيفه فيما يتعلق بالصلوة وبقولهما فيما سواه كذافي معراح الدراية و في غاية البيان وما قاله ابو حنيفة احتياط في امر العبادة وما قالا ه عمل باليقين ورفق بالباس وفي تصحيح شيخ قاسم رحمه الله و في فتاوى العتباى المختار قولهما. والله تعالى اعلم

كتب مسعوداحمد عفاامتدعنه -الجواب صحيح بنده محمد شفيع نفر له

اسپرٹ چو کھے میں جارنا جائز ہے!

(سوال ۸۷۳) اسپرٹ شراب بے انسین اس کوچو کھے میں جانا جا زہ بیانسین؟

(الجواب) البيرث شراب بن ك علم مين باور بجس به قال الشامي في كتاب الطهارة وما يستقط من ورد المحمر فنجس حرام ليكن بضر ورت يولي عين فقهائ متاخرين في اجازت وى ب-والله تعالى

با**ب التداو**ي (علاج معالجہ کے مسائل)

مانع حمل دواؤس كااستعمال

(سوال ۸۷۶)ایک عورت کو بوقت زائیر گی بچه از حد تکلیف بوتی ہے ایسی صورت میں وہ کوئی ایسا ہو، ج کر سکتی ہے جس ہے آئندہ بچہ نہ ہو-؟

(الحواب) فاوند کی اجازت سے ایسا حید کر عتی ہے جس سے ممل قرار نہ پا اور آگر فاوند اجازت ندو سے اور بید بیدا ہوئے کی صورت میں اپنی جال ف کع ہوج نے کا خطرہ ہو توبلا اجارت فاوند بھی ایسا حیلہ کرنا جائز ہوگا۔ قال الشامی یجوز لھا سدفم الرحم کما تفعله الساء مخالفاً لما بحثه فی البحر من الله یبغی ان یکون حراماً بغیر اذن الزوج قیاساً علی عزله بغیر اذبھا لکن فی البزازیة ان له مع امر أته عن العزل النج نعم المظر الی فساد الرمان یقید الجواز من الحانین فما فی البحر منی علی ماهواصل المذهب وما فی البهر علی ماقاله المشائخ شامی مصری، باب النکاح الرقیق صفحه ماهواصل المذهب وما فی البهر علی ماقاله المشائخ شامی مصری، باب النکاح الرقیق صفحه

بدن مرواغ ویکر مرض کاعلاج کرنا

(سوال ۸۷۵) کیک طریقه حلات کا مان تا با کلی بھی ہے آنخضرت ﷺ ہے او نیوں کود اغ وینا احادیث ہے بھی ثانت ہے معلوم نہیں کہ انسانوں میں مشروع ہے یا نہیں ؟

(الحواف) احادیث قولیہ اسبارے میں مختف بیں بعض میں داغ دیئے کی مما محت وارد ہے اور بعض میں جواز اور فعلی حدیث میں سیح یہ کہ نمی کریم شیختہ ئے خود بھی ایسا طاح نمیں کیا۔ کما صوح به الحافظ فی فتح الباری -اور تو نیش بین الروایات ہے کہ نمی تنزیر محمول ہوارجوازا پی اصل پر . کما ذکرہ الامام القسطلانی فی المواهب و لفظه حاصل الحمع ان الفعل بدل علی الجواز و عدم الفعل لایدل علی الممع بل بدل علی ان تر که ارجح من فعله ولذا وقع الشاء علی تارکه واما المهی عده فاما علی سبیل الاختیار والتنزیه و اما فیما لا یتعین طریقاً الی الشفاء (مواهب لدنیه قصہ عده عده الله الله المناء علی سبیل الاختیار والتنزیه و اما فیما لا یتعین طریقاً الی الشفاء (مواهب لدنیه

اس لئے فقماء حنفیہ نے اس بارے میں یہ اختیار فرمایا ہے کہ یہ علاج فی نفسہ جائز ہے گربلا ضرورت شدید خلف اولی ہے اور چم ہ پراس کا عمل کرنا کمروہ ہے ۔قال فی العالمگیریة ص ۲۳۳ ج ٤ کشوری – فی الباب الثامن عشر من الکراهیة ما نصه ولا باس بکی الصبیان اذا کان لداء اصابهم و کذا لاباس بکی البهائم للعلامة کذافی المحیط للسر خسی ویکرہ الکی فی الوجه کذافی الفتاوی العتابیة انتهی –واللہ تعالی اعلم

ڈاکٹراور حکیم کی فیس

(سوال ۲۷۲) کی فرات ہیں ملا وین اس مسئلہ میں کہ تحییم اور عطار اوگ دوائیس تھوک فروشوں سے بیابہ سے منگولیان کوفی تولد ایک آنہ پڑااور اب وہ اس کو دوآنہ بیاچھ آئے میں فروخت کریں یہ جائز ہے یا نہیں ایسے ہی کشتہ ہاں کو فروند کریں یہ جائز ہے یا نہیں ایسے ہی کشتہ ہاں کو فرید سے دوگنایا اس سے زائد کر کے فروخت کریں جائز ہیں؟

اس کو فرید سے دوگنایا اس سے زائد کر کے فروخت کریں جائز ہیں نہیں؟

(۲) تکیم جواپی فیس مریضوں سے مقرر کرک ملاح کو جاتے ہیں مثلاً دوروپید میایا نجی روپید مقرر کرایا تو شرح اصوریہ میں فیس مریضوں ہے مقرر کرک ملاح کرنا اس کی کمائی حدل ہے باحرام ہے؟ بیوا تو جروا۔ (الجواب) ہر شخص کواپی مک میں اختیار ہے کہ ارزال فروخت کرے یا گراں ۔ کنٹی ہی کوئی گرال فروخت کرے یا گراں ۔ کنٹی ہی کوئی گرال فروخت

(الجواب) ہر شخص کو اپنی منگ میں اختیار ہے کہ ارزال فروخت کرے یا گرال - کنٹی بی کوئی گرال فروخت کرے شرعاس کو ناجائز نہیں کہا ہا سکتا - البتہ ایسی عام حاجت کی چیز کو زیادہ گرال فروخت کرنام وت اور حمیت کے خان ہے اور اقتصادی حثیت ہے اصول تجارت کے بھی خلاف ہے ایسی تنجار تیس عادۃ بھی کامیاب اور ترقی یافتہ نہیں ہو سکتیں سال کے مسمانول کواری صور تول سے احتراز کرناچا ہینے۔

(۲) یہ تحکیم کی اجرت جانے اور تنظیم مرض اور تجویز نسنے کی ہے اس میں کسی قشم کی گرانہت نہیں ہے بلا شبہ جائزہے بھر طبکہ تحکیم ہو لین کسی حاذق طبیب نے اس کو ملاج کرنے کی اچازت دی ہو۔ ورنہ معاجہ کرنا جائز نہیں۔وائلہ تعالی اعلم

باب اللباس والزينة (لباس اور زينت كے مسائل)

لباس مسنون کی تفصیل

(سوال ۸۷۷) مسنون لبس کو سا ہے اور کل لباس کو سرخ کرنا شر عاروا ہے یا نہیں اور افضلیت کس میں ہے؟

(الحواب) لباس مسنون (لینی آنخضرت علی کالباس) ہیشہ کے لئے کوئی مقرر نہ تھابا کہ مختف حااات صیف و شتااور سفر و حضر اور دیگر طبعی اقتضاء ات کی وجہ ہے مختف اقسام اور الوان منقول ہیں جن کی تفصیل تیام کتب شاخل ہیں مفصل ہے، کخصوص زاوالمعاد صفحہ ۲۳ جلد اول ہیں اس بحث کو سمل اور صاف مفصل کو ما کی اللہ عاد سفے ۲۳ جلد اول ہیں اس بحث کو سمل اور صاف مفصل کو ایک کی جائے لیکن آپ کے تمام اقسام لباس ہیں نہ قدر مشترک کو ایک کی جائے لیکن آپ کے تمام اقسام لباس ہیں نہ قدر مشترک سب میں موجود تھی۔ کہ

(۱) لباس سادہ ہوزیادہ انگلف نہ ہو -(۲) رکیٹم وغیر ہجو مر دول پر حرام ہے وہ نہ ہو -(۳) وضع ایسی ہو کہ جو مسلمانوں کے امتیاز قومی کوباتی رکھے - دوسرے اہل مذاہب کی وضع نہ ہو - جیسا کہ کتب حدیث وشہ کل کے تنتیج سے نامت ہے ان امور مذکورہ کی رہا بہت رکھتے ہوئے چھر عام طرز عمل شخصرت سیجھے کا یہ تھا کہ لباس کی فكرجين ندر بتي يتج وقت برجيساميسر جوهي خواه عمره بالمعمولي اي كواستعال فرماليا يه

كمافى زاد المعاد ص ٣٦ جلد اول- والصواب ان افضل الطريق طريق رسول الله عن "". التي سنها وامر بها و رغب فيها و دوام عليها وهي ان هديه في اللباس ان يلسس ما تيسر من الصوف تارة والقطن تارة والكتان تارة.

مر دول كوسرخ لباس يهننا

(۲) سرخ لباس پیننے کے متعلق فقداء کے اقوال مختف ہیں لیکن اکثر کتب فقہ وحدیث کے تتنی ہے جوہات فلہ سے وہ قیار معلوم ہوتی ہے وہ یہ کے خاص سرخ کیڑا پینن کروہ تنزیں ہے۔ خرطیکہ محفر یاز عفران کا رنگا ہوانہ ہو۔ اور رنگ میں کوئی نجاست بھی شامل نہ ہو کھا فی اللو المختار من المعجتبی و غیر ہا لا باس ان یلبس النوب الاحصر و مفادہ الکواہة التنزیھیة ص ۲۶۹ جلد ۵

وه سرخ يراجو مصفر اور زعقر ان كار نگابوا بياس كرنگ يس نجاست شامل باستعال مَروه تحريك ب- كمافي الشامي ص ٢٤٩ جلد ٥ من الحظر و الا ماحة فهده النقول ماذكره عن المجتبي و القهستا في و شرح ابي المكارم تعارض القول بكراهة التحريم ان لم يدع التوفيق بان حكم التحريم على المصبوغ بالبجس او نحوذلك.

(٣) بو يُرْافُ على مر نُ ند بوبلنداس من مر نُ وهاريال يائل بوئ مر نُ بول وه بلاكرابت جائزت ايت ابن كا پنتاب تؤف سن قدت ب كما حققه في زاد المعاد تحت حديث ولبس حلة حمواء غلط من ظن انها كانت حمراء بحتاً لا يخا لطها غير ها وانما الحلة الحمواء بردان يمانيان مسوجات بخطوط حمومع الاسود الن راد المعاد ص ٣٥ جدل اول هذا والله تعالى اعلم ١٣ صفر و ١٣٥ هجرى

نكاح كے وفت دولها كے سهر ليا تد هنا

(سوال ۸۷۸) حسب رواح زمانہ شادیول وہاراتول میں وولها کے سریر سهر اباند هنا جائز ہے یا تنہیں - در صورت عدم جواز حرام ہے یا کمروہ تحریمی یا تنزیمی ؟

(المجواب) سر اباند صنادولها کے سر پر ناجائزے (جس کوع ف فقهاء میں مکروہ تح یکی ہے تعبیر کیاجاتا ہو جہ بیہ کہ یہ فانس سم ہندوول کی ہا انتقاطے مسلم نول میں پال پڑی ہے کی وجہ ہے کہ سوائے ہندوستان کے اور کمیں اس کا نام و نشان شمیں اور رسوم کفر و جاہیت کوجاری رکھن ناج مُزب المخضرت نے جمع الوواع کے خطبہ میں جمال اور مہمت اسلامیہ کے متعلق خاص شان سے بیان فرمایت انتیں میں ایک جزو یہ بھی قفاکہ کل شنی من امر الحاهلية موضوع تحت قدمی هاتين رمشکوة اسمیں میں ایک جزو یہ بھی قفاکہ کل شنی من امر الحاهلية موضوع تحت قدمی هاتین رمشکوة بحوالله مسلم فی حدیث طویل ۱۹۸۹) اس کے ملاوہ اس میں خبہ ہے ہندوول کے ساتھ اور کفار کی بحوالله مسلم فی حدیث طویل ۱۹۸۹) اس کے ملاوہ اس میں خبہ ہے ہندوول کے ساتھ اور کفار کی

مشابیت کا افتیار کرنااحادیث کیے ووقتی آیات قرائیے سے ناجائی قال الله تعالی و لا تو کو اللی الله یع طلموا فتمسکم الدار و قال علیه الصلوة و السلام من تشبه بقوم فهو منهم (ذکره السحاوی فی المهقاصد الحسنة و حسبه) لین بوکس فتم کی مشابیت افتیار کرے اور بعض روایات میں برکہ جو کی قوم کی بیما عت کوبر هائے وہ ای قوم میں شار ہو تا ہے اس لئے اس رسم کا چھوڑو ینا ضروری ہے۔ محض کناه فیما کی اللہ تعالی اعلم بیما کی اللہ تعالی اعلم

ائنریزی ٹوپی کی ممانعت اور امام او یوسٹ کے قول کی شرح

(سوال ۸۷۹) کیافرات بین مانا کوین این مسئلہ میں کہ بیت یعنی انگریزی ٹو پی کا مسلمانوں کے سندہ استعمال لرنادر ست بیا نمیں این زمانہ میں قریب سب مسلمان گور نمشت عدہ دار خصوصا سیاحت کندہ آفیسر ای کوینت بین اب ای محصوصیت کی قوم کے ساتھ نمیں دبی البتہ صلحاء و عام بنوزاس کے استعمال سے مجتنب بین اب بین نوزاس کے استعمال سے مجتنب بین اب بین نوپی نمین بین ہی ہے ہم و دماغ میں مفید ہے کیونکہ ایس حالت میں جھتری کا استعمال پر سوار ہوتے بین ان کے لئے دھوپ میں بید ٹو پی نمایت بی مفید ہے کیونکہ ایس حالت میں جھتری کا استعمال و شوار ہے آر ای بین شب بید بیابسان مان بھی ایا جائے تا ہم چونکہ صلاح العباد کا تعلق ہے استعمال و شوار ہے آر ای بین شب بید بیابسان مان بھی ایا جائے تا ہم چونکہ صلاح العباد کا تعلق ہے استعمال و شوار ہے آر ای بین توب بیابسان مان بھی ایا جائے و دمشا بہت بالر ہمیان کے معلین مخصوفین استان کی مشاہد سے صلاح العباد کی استعمال میں مشاہد سے صلاح العباد کی استعمال کی مشاہد سے معنز نہ ہونا چاہے کیونکہ استان کی مشاہد کی مشاہد معنز نہ ہونا چاہد کی استعمال کی مشاہد کی مشاہد

حضرت علاء اسبارے میں کیافرماتے ہیں۔

(الحواب) ہیں یعنی انگریزی ٹو پی کا استہال مسلمانوں کے لئے جائز نہیں اور باوجود کے آئ کل کی قدر عموم ہو جا ہے لیکن عرف عام میں اب بھی اس کی خصوصیت انگریزوں کے ساتھ سمجھی جاتی ہے اس لئے شعبہ بائساری ہے ہم سرخولی نہیں ، رہ خرورت کا سوال سور فع ضرورت کے لئے دوسری صور تیں بھی ممکن ہیں اور یہ بھی ممکن ہیں اور یہ بھی ممکن ہیں کوئی ایک صورت بنائی جائے کہ وہ نصلای ٹو پی ہے ممتاز ہوجائے اور بالفرض آلرکوئی دوسری صورت نہ ن کے توجوازاس کا صرف بقد رضرورت ہوگا جیسا کہ تا ندہ مسلمہ سواری کے وقت اور وہ بھی گھوڑے اور بائیری کل کی سواری کے وقت اور وہ بھی گھوڑے اور بائیری کل کی سواری کے وقت اور وہ بھی گھوڑے اور بائیری کی خواجی کے وقت اور وہ بھی گھوڑے اور بائیری کی کی سواری کے وقت اور وہ بھی گھوڑے اور بائیری کی کی سواری کے وقت اور وہ بھی گھوڑے اور بائیری کی کی سواری کے وقت اور وہ بھی گھوڑے اور بائیری کی نوبی میں اگریجی قیود و شر انظالگا کر آبازت کی دوسور تیں وہ ہو کہ ایک اور جو کو گا استعال کرتے ہیں کی پہنی تاجا کہ ہو ہو ہے کہ ایسے معاملات میں اگریجی قیود و شر انظالگا کر ابنازت کی پہنی تاجا کو کو بھی جائے تو کو ام میں قیود و شر انظالگا کر ابناز میں اگریجی قیود و شر انظالگا کر ابناز تو میا ہو ہو سے کہ انسان کی دوسور تیں واضح کی نہیت ہے بھی جائے تو کو وہ ہو کہ نہیت ہے بھی جائے تو کو رہی کی نہیت ہے بھی جائے تو کو رہی کی دوسور تیں واضح کو رہی کی خوس کی وضع کو اختیار کرتا پہلی صورت کی مشاہبت و مشاکلت اور دوسر کی جائے گوئی کی کہ اس جگہ دو چیزیں ہیں ایک تو غیر اختیار کرتا پہلی صورت کی مشاہبت و مشاکلت اور دوسر ن انتیاری طور پر کسی خاص قوم یا شخص کی وضع کو اختیار کرتا پہلی صورت کی مشاہبت و مشاکلت اور دوسر ن اختیار کی طور پر کسی خاص قوم یا شخص کی وضع کو اختیار کرتا پہلی صورت کی مشاہبت و مشاکلت اور دوسر ن اختیار کی طور پر کسی خاص قوم یا شخص کی وضع کو اختیار کرتا پہلی صورت کی مشاہبت و مشاکلت اور دوسر ن اختیار کی طور پر کسی خاص قوم یا شخص کی وضع کو اختیار کرتا پہلی صورت کی مشاکلت کی دوسور تی کور پر کسی خاص کور پر کسی کی دوسور تیں واضح کی دوسور تیں واضع کی دوسور تیں واضع کی دوسور تیں واضو کی دوسور تیں واس کی دوسور تیں واسے کی دوسور تیں کی

من ل یہ ہے کہ ہر انسان کی صورت و شکل ناک و نقشہ قدرو قامت حرکت و سکون دوہر ہے سب انسانوں ہے مشابہ اور ہم شکل ہے اس میں کفارو فجارسب ہی شریعہ ہیں جس طرح وہ کھانا کھانے ہیں مسلمان ہی کھاتے ہیں جس طرح وہ کھانا کھانے ہیں مسلمان ہی پہنچ ہیں جس طرح وہ سوتے ہیں یہ ہمی سوتے ہیں اس کو اصطلاح اور لغت میں مشابہت اور تشابہ کماجاتا ہے یہ غیر اختیاری امر ہے اس کے متعلق حسب قوائد مقررہ کوئی امر مانع نہیں ہو سکتا یہ بلا ظاف جائز ومباح ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ ایک وضع یا کوئی لباس مقررہ کوئی امر مانع نہیں ہو سکتا یہ بلا ظاف جائز ومباح ہواور دوسری صورت یہ ہے کہ ایک وضع یا کوئی لباس بار تن وغیرہ کسی خاص قوم کی علامت سمجی جائی ہواب مسلمان اس کو اختیار کریں یہ تھب میں داخل اور ناجائز ہے گھر آگر قصدو نہیت بھی تھبہ اور تفاقر کی ہو تو گناہ عظیم ہے اور بہ نیت نہ ہو تو بلاء بغیر خیال ہمیں ناجائز ہے جواب میں ناجائز ہی جائز نہیں گر گراناہ میں پہلے ہے کم ہے - حضر ت امام اور یو سف نے اپنے جواب میں اس کی طرف اشارہ فرمادیا ہے کہ ان جو تو ل کا پہنا حد تھب ہے فارج ہے خود نبی کریم تھے ہے ایسے جو تے اس کی طرف اشارہ فرمادیا ہے کہ ان جو تو ل کا پہنا حد تھب ہو ان بی طرف انقاتی مشابہت تھی جو تھد و اختیار تھے نہ تھا۔

عنامه شائ كى عبارت جواس واقعه كى تشر تك ميس واروب اس كى تائيد كے لئے كافى بودى بدا-فقد اشارالى ان صورة المشابهة فيما تعلق به صلاح العباد لا يضر فان الارض مما لا يمكن قطع المسافة البعيدة فيها الا بهدا النوع و فيه اشارة ايضاً الى ان المراد بالتشبه اصل الفعل اى صورة المشابهة بلا قصد (شامى باب ما يفسد الصلوة صفحه 1 2 2 جلد 1)

اور ای تفصیل کی تانید در مخاره شامی کی اس عبارت سے بھی ہوئی ہے۔فان التشبه بھم الا یکرہ فی کل شنی بل فی المذموم و فیما یقصد به التشبه کما فی البحر (درمختار قال الشامی فاما ناکل و مشوب سکما یفعلون بحر) شامی صفحه ندکوره مزید تفصیل کے لئے احقر کارساله تنوه الاخیار الم عن التشبہ بالحفار ملاحظه ہو فرما کی اور اس سے زیادہ جز کیات کی تفصیل مطلوب ہو تو مولانا محمد طیب صاحب کے رسالہ التشبہ فی الاسلام کا مطالعہ مناسب ہے۔

بچہ کوبو فت ولادت کسی بزرگ کا کیڑا بہنانا! (سوال ۸۸۰) دوقت پیدائش بچہ کو کسی بزرگ کا آپٹا ابہنانا جا نز ہے یا نہیں۔؟ (المیحواب) بلاشیہ جائز ہے اور باعث برکت ہے اشر طیکہ عقیدے میں کوئی فساد نہ جواحادیث میں اس کی نظیر میں ملتی ہیں جواللہ تعالیماعلم

سرخ امامه باندهنا

(سوال ۱۸۸۱) مرخ عمامه باند هناجائز بياناجائز اوريه جوازياعدم جواز على الإطلاق بياس ميس يجه

الهيار ماسانك وسرب التسويل وكام التسوير فاجزوجو كرشائك فواب الجمد في في عند

تفصیل بھی ہے؟

(الجواب) بو کینرابالک سرخ بونداس میں سی قشم کی دھاریاں فیرہ بول اور تہ رنگ میں کسی اور رنگ کی آمیز ش تو مردول کواس کا استعمال مارہ وہ بچرا آمر میہ سرشی نا عفران یا عصفر سے حاصل کی گئی ہو یا س رنگ میں طین کوئی شجاست شراپ و فیم و بیزی بو تو تعروہ تحریجی سے ورنہ تنزیجی اور جس کین سے کا استعمال خارتی میں مکروہ ہو اس کا نماز میں بدرجہ اولی مکروہ ہو کا اور اگر کوئی و حماری دار سرخ اب تو اس کا استعمال بلا کرا بہت جا مزاور ٹی کریم میں تھا تھے سے المت ہے۔

كمافى زاد المعاد قال الشامى قيل يكره اذا صبع بالاحمر القانى لا نه خلط بالبحس سامى صفحه ٢١٤ جلد ٥ وفى شرح البقاية لابى المكارم لا باس بلبس التوب الاحمر و مفاده ان الكرهة تنزيهية درمختار.

الغرض جومر فی مین انج ست یاز عفر ان وعسفر سے رقکا ہواتہ ہواس کا استعمال جائز ہے گر ترک اولی ہے بائنسوں عمامہ بیس سے کا کو از اور بھی زیادہ صری ہے۔ کما فی الشامی و لا یکوہ فی الواس اجماعا۔ ۲۶ صفر و ۲۶۰ م

ترکی ٹونی کا نماز میں پہننا

(سوال ۱۸۸۷) کی فرماتے ہیں ۴ ۔ دیناس مسئلہ میں کہ ترکی ٹولی اوڑھ کر نماز درست ہے یانہ اُ مرامام ہے تواس کے پیچھے والول کی نماز درنست ہے یاشیں ؟

(العجواب) ترک ٹوٹی اوڑ ھن خارج نماز جائز ہے لیکن اہل علم اور علماء کے لئے احتراز افضل ہے اور ترک ٹوٹی اوڑھ کر نماز پڑھنا بلخصوص نماز پڑھا تا نماز من سب نہیں کیونکہ اول توبیہ مرخ محض ہے جس کے متعلق مخار قول ہی ہے کہ مروہ تنزیبی ہے (در مخار ساب انگرامتہ) ٹانیا بھارے اطراف میں بید عمومانیہ لوگوں کی وضع ہے جو مذہبی پائندیوں سے آزاد ہیں اس لئے کم از کم جماعت والمت کے وقت اس سے احتراز کرنا ہی بہتر ہے لیکن ہو ہو کہ اس کے نماز پڑھادی تو ہو کئی اس جا جست نہیں۔

سونے کے دانت ہوانا

(سوال ۸۸۴) کیام وسون پیندی کے دانت بنواستنائب اُسر جائز ہے تواس کی معت کیا ہے؟

(المحواب) عوام کے لئے مسائل کی مات فقہاء کا توی ہے اصل قرآن وحدیث یا قیاس کے والم مل چیش سرے میں انہیں ملئول سے اجتماد کرنے لگیس جس کی ندان میں انہیں ملئول سے اجتماد کرنے لگیس جس کی ندان میں البیت ہے اور ندشر کی اجازت اس ہے صرف نقل قنو کی پراکٹھا کیا جاتا ہے ای کو ملت سمجھنا چاہے مسلم کے البیت ہے اور ندشر کی اجازت اس ہے صرف نقل قنو کی پراکٹھا کیا جاتا ہے ای کو ملت سمجھنا چاہے مسلم کے البیت ہے اور ندشر کی اجازت اس ہے صرف میں انہوں کی اسلام کی اسلام کی اسلام کا ایک میں وال بیانی میں وال بیانی میں وال بیانی میں انہوں کی انہوں کی انہوں کی انہوں کی اسلام کی انہوں کی کی انہوں کی انہوں کی انہوں کی کر انہوں کی کی انہوں کی کا انہوں کی انہوں کی کر کی کر انہوں کر انہوں کی کر انہوں کی کر انہوں کی کر انہوں کر انہوں

متعاق عالمُكيم كَ تَمَابِ الْعَرَابِةِ بِابِ عَاشَرِ سَ ١٢ ثُ ٣ ـ شُورَى لِيْنَ بِهِ - قَالَ محمد َ يشدها بالدهب ايصاً وهو رواية عن الامام ابي حنيفه ذكره الحاكم في المنتقى وافتى في حلاصة الفتاوى بجوار اتخاذ المن من اللهب والفضة.

ملتے ہوئے دانت کو سونے پاچاندی سے بند ھوانا

(سوال ۱۹۸۳) جب کہ سون کا استعال شریعت میں قطعی جرام ہے پس صدیت شریف ماجا کی ربط الاسنا ن با لذ هب سنن ابو داو کہ میں کس طرح آئی اور شریعت نے سوٹ کے دانت ہوائے کا کس وقت تھم دیاہ اور کیا ہے شخص کی امامت جا تزہید یا کل احادیث و قرآن مطلع فرمایا جاوے ؟ (الحواب) آگر کسی شخص کا دانت علنے گئے تو اس کو سوٹ یا جاندی کے تارہ ہے باند صنا جائز ہے اور کی مطلب حدیث سنن او داؤد کا ہے جیس کہ فروی قاضی خان میں ہادا تعجو کت شید الوجل الی ال قال فشدها بذهب او فضہ لا باس به ولیس هذا کا لحلی النج. وائد تعالی الم

سوئے جاندی کے کیس کی گھڑیاں اور سونے کے نب کا تعلم (مسوال ۱۹۸۵)آج کل ولایتی گھڑیاں سونے لور جاندی کی جو رائٹ جیں ان کا استعال شرعا جائز ہے یا تاج نز-اند رونی پر زے تمام لوہے کے بوتے ہیں لو پر کاخول جو بو تاہے اس میں بھی خالب حصہ دوسر کی دھات کا بوتہ ہے لور کمتر سونے کا - نیزیہ بھی مطلع فرمائیں کہ آیا ایک چیزوں پر زکو قدینا چاہیے یا نہیں لوریہ بھی تحریر فرمائیں کہ فاؤ نئین چین (والایتی قلم) جس میں سونے کا نب رہتا ہے اس کا استعال بھی جائز ہے یا نہیں ؟ جدوا۔ قرمائیں کہ فاؤ نئین چین (والایتی قلم) جس میں سونے کا نب رہتا ہے اس کا استعال بھی جائز ہے یا نہیں ؟ جدوا۔

(المحواب) میدوا بی گفتہ یاں جمن کا کیس سونے چاندی کا بیاجاتا ہے اس میں چونکہ دوسری دھاتیں فالب اور سونا چاندی مغلوب ہوتا ہے اس لئے یہ سونے چاندی کے تھم میں نہیں بلکہ عام دھاتوں کی طرح اسباب دمتاع میں واخل میں (صرح باہدایہ وغیم ہا) بنداان کا استعمال مردول کے لئے جائزے اور زکوۃ بھی مثل سونے اور چاندی کے ان پر نہیں آتی البنداً مرتجارت کے لئے گھڑ یال ہول تو عام تجارتی فال کی طرح مثل سونے اور چاندی کے ان پر نہیں آتی البنداً مرتجارت کے لئے گھڑ یال ہول تو عام تجارتی فال کی طرح ان پر بھی زکوۃ آئے گی فاؤ نئین چین میں بھی جونب ہو تانب وہ بھی فا بااصلی سونے کا نہیں ہوتا اس لئے جائز ہوں تا ہوں اللہ سیجانہ و تعالی علم

سونے جاندی کے بٹن استعمال کرنا جائز ہیں

(سوال ۸۸۶) کیرم د کوسوٹ چاندی نے بنن، قبیص اور شیر وانی میں لگانا جائز ہے یا نہیں ؟اگر جانزے تو ملت شخصیص کمیاہے-

(الجواب) اس منتله كى تصر تُنَّ در مُخَار كَمَابِ النَّظرِ والإبادية فيس اس طر لَّ ہِ ولا باس بازرار الذهب والفضة.

تجي يا جھوتی زری کا لباس پہننا

(سوال ۸۸۷) ایک استفتاء اس تنبل بنب کی خدمت میں پیش کیا تھا استفتاء مشدی تنگی اور زریں کا اور مسلمی کے متعلق تھا، جس پر آپ نے بر فرمایا کہ مشہدی لنگی اور زرین کا اوجس پر طامائی کام چارا نگشت یا اس تنبیر احمد عنمائی کے وستخط بھی بین فقیر نے جہال تک تا اش کیا صراحت ذیادہ ہونا چائز ہے اور اس پر موابانا شہیر احمد عنمائی کے وستخط بھی بین فقیر نے جہال تک تا اش کیا صراحت ہوں ہونا چائز کے متعلق کوئی جزئیہ نمیں ملا۔ طحطاوی ور مختار میں ہے والدلیل علی حومة هذه الاشیاء – انه علیه المسلام وای علی دجل خاتم صفو فقال (الی احرہ) تو پیتل تا نے و غیرہ کے حرکت کی دلیل توبیہ ہوئی اور مختلو تا ہے میں ہے۔

عن مالك قال انما اكره ان يلبس الغلمان شيئاً من الذهب لانه بلغنى ان رسول الله يه ...

نهى عن التحتم بالذهب الحديث (مشكوة) اى اذا كان خاتم الذهب منهياً ففيره (من الحلى)

اولى موقاة قوجب خاتم الذبب ووجب الورزور من بوعة توفاتم صفر وكراس كى وجد يه بحص مخياء يه عنه القاموس ما يتزيّن به و لا شك ان الثوب المنسوج من الذهب حلى انتهى تو اثواب منسوجه من الصفرة و النحاس بحى حلى بن النهي تو اثواب منسوجه من الصفرة و النحاس بحى حلى بن من من بواب عب من بوع و النحاس بحى حلى بن من بواب عب بواب والمناسوج من الذهب حلى انتهى تو اثواب منسوجه من الصفرة و النحاس بحى حلى بن بوع من بوع بواب بوج م النهاء من بوالد شرى به و التنختم بالحديد والصفر والنحاس والرصاص مكروهة للرجال و النساء من بواب من تحرير قراباك طان كام جاراً بحش بالتحديد والصفر والوساك مطلب به بواكه جاراً بحشت بحى جائز به به من المناس به المناس به به الكثر من قدر اوبع اصابع الا تحل ملحها تو سيح بات كونى بوئي ...

(۲) ای استفاء پر مفتی کفایت ابتد صاحب وہلوی نے تحر بر فرمایا که طلاء یکھ بھی جائز نہیں اور بھی قنوی اس طرف کے علاء کا ہے کیونکہ سپیر طلاء تو چار انگوشت تک جائز ہے تگر لیکی طلاء توبالکل جائز نہیں ہوتا جاہے یوجوہ ند کورہبالا - نیزان ملبوسات محرمت الاستعال کے ساتھ نماز کا کیا تھکم ہے - فقط

(الجواب) جس مسئلہ کی منتیج و تحقیق کے لئے آپ نے اشارہ فرمایا خود ور حقیقت قابل منتیج تھ نظر نائی کرنے پرآپ کاممنون ہوں کہ آپ نالمی پر حبید فرمائی - جزا کم اللہ تعالی

آب سیم جواب بید ہے کہ جس پڑے کے حاشیہ و فیر ہ پر سونے چندی کاکام چارا نگشت اسے مم جو مردول کے لئے جائز نہیں۔ کمافی اللو المختار لا باس بالعلم المنسوح بالذهب للساء فاما للرجال فقدر اربع اصابع و ما فوق یکرہ اه (شامی صفحه ۴ ، ۲ ج ۵)

(٣) جھوٹایا کچاطلاجو تانبے بیتل کے تارول سے بنایا جاتا ہے اس کو آپ نے انگو تھی پر قیاس کر کے مر٠٠ عورت دونول کے لئے تا جائز مکھاہے اور احقر نے پہلے جائز لکھا تھااب نظر ٹانی کے وقت اس میں تر د د ہو گیا مد مجواز تواس لئے یقی نمیں کہ خاتم پراس کو قیاس کرنا قیاس مع اخارق ہے کیونکہ خاتم مستقل زیورے اور کیا ہے کا کام پڑے کے تائی ہے اور اس باب میں بہت کی اظافرا کی بیں کہ بعض پڑے ہیں اصالت جائز نمیں مگر جیا جا جائز رکھی گئیں۔ جسے ازرار انذ بہب والفقہ اور اس بناء پر شامی نے لا یتختم الا بالفضة کے تحت میں فرمای ہے۔ ای بعضلاف المعنطقة فلا یکوہ فیھا حلقة حدید و نحاس کما قدم وحل حلیة السیف کذالک یو اجع اور جواز اس سے اطمینان نمیں کہ کوئی نقل صری جواز کی معلوم نمیں طامہ شامی السیف کذالک یو اجع کہ کر تو قف کی طرف اشارہ کر ویاحظ بھی ای کو اختیار کر کے تو قف کر تاہے دوسرے طاء سے شخفین کرلی جاوے واللہ سجانہ و تعالی اعلم میں کہ کوئی نقل میں کہ کوئی ہو تھی کرلی جاوے واللہ سجانہ و تعالی اعلم

عور تول کو مر دول کے مثل کیڑے پہننا حرام ہے

(سوال ۸۸۸) کیابر دہ نشین عورت پر مر ‹ ول جیسے کپڑے داسکٹ ، کوٹ وغیر ہ پہننا جائز ہے احرام-ایک مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ کھانے اور بیڑول میں رسول اللہ عظیم کی متلاعت مستحب ہار کرے تو بہتر ' ہے ورند کوئی گناہ نہیں ہے ؟

(الجواب) عور تول کومر دول کے مثل کیڑے پیننا حرام ہواور س کل کیا یہ کہنا کہ کھانے ہیں کے معاملہ میں الخضر ت ویک کیا ہ نہیں ہو تا ہم علمی میں الخضر ت ویک کیا ہے ہوئی کے متابعہ مستجب ہے جس کے ترک ہے کوئی گناہ نہیں ہو تا ہم علمی پر مبنی ہے تعیین ہوت ہے کہ کھانے چنے کے معاملہ میں جس کھانے یا لباسیاو صفع کی میں بھت نبی کر پم کھیئے ہے معاملہ میں جس کھانے یا لباسیاو صفع کی میں بھت نبی کر پم کھیئے ہے ممانعت سے منقول ہے اس کا استعمال ناجائز اور گناہ عظیم ہے۔ ہاں جن کے متعلق الخضر ت کھیئے نے ممانعت تمیں فرمائی ان کا بی شک بین تعم ہے کہ اس کا انباع مستجب ہے واجب نہیں مثلا کدوا مخضر ت کھیئے کو مول کی میں فرمائی ان کا بی تھی تو اس کوم غوب رکھناواجب نہیں مستجب ہے۔ وابند اعلم اور چو نکھ عور تول کے لئے مر دول کی وسنجی بناناور پھر مر دیسی غیر ند بہوا ہے اس کی صر سے ممانعت صدیث میں وارد ہے ۔ اس لئے بلا شبہ عور تول کے لئے مر دول کے گئے مالی میں کوئی و غیر و کا استعمال حرام ہے۔ وابند تھائی اعلم

سینہ اور ساق کے بال منڈانا

(سوال ۸۸۹) حلق شعر سوائے راس وبطن وعانہ جائز ہے یا نہیں۔ ؟مثلاً اُسر نخذ یاس ق و غیر ہ کے شعر کو حلق کرے یاقصر کرے تو جائز ہے یا نہیں ؟

(الجواب) نخذ اور ساق وغیرہ کے بال کا طلق چانز ہے بعض کے متعلق تو فقہاء نے صرحة مکھاہے مثالاً عالمگیری و شامی وغیرہ کے آب الحظر والا باحة میں ہے۔ لا باس باخذ المحاجبین و شعر الوجه مالم یتشبه بالمحث کذاهی الیابیع و فی حلق شعر الصدر و الظهر ترك الادب عالمگیری صفحه ۲۲۹ ج ۲ اور ساق کے بالوں کے متعلق حضرت گنگوہی کے فاوی ہیں آتھر سے جواز

الا الدحديث ت كه نبي كريم آن قاميدان پر سوات چهره ك نوره كرت تتے - فاوي رشيد په صفحه ٦٢ جلدا

گردن کے بال منڈوانا

(سوال ۱۹۰) گرون كبال جوك نانول كي لوك ينجي بنوت بين تراشيخ امندُان جائز بين يا نمير؟ (الجواب) جائز بين- كدا يشير اليه بعض الفاط الشامى من الحظر و الاباحة و كذا صوح مه حصرة الشيخ الگنگوهي رحمة الله عليه في فتاواه ص ۸۳ ج ۲

طق کے مال منڈانااور سفیدیال اکھاڑنا

(سوال ۸۹۱) حلق كباول واسة عصص صاف كرناجائز جيائيس؟ (۲) سفيدبالول كواكها زنابراب تزئين كيها ج؟ (۳)م كباول كوحلق كرنامسنون جيائهين؟

(الجواب) طنّ كم بالول كو منذانا مدمد شاك ئے ممنوع كاما ہے قال العلامة الشامى فى كتاب الحظر والا باحة فصل فى البيع و لا يحلق شعر حلقه النے شامى جلد خامس ص ١ ، ٤ مطبوعه مصر (٢) مروه بقال فى الدر المحتار و لا باس ينتف النبيب - قيده فى البزارية بان لا يكو ل على وجه النزين (٣) عنت ب كما قال العلامة الشامى و ذكر الطحطاوى ان الحلق مسة و مسب ذلك الى العلماء التلائة الن - كتبه مسعود احمد

الجواب تعیمی- حتی کب وال کے منذائے میں امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف ہے شمی ہے جو قول منقول ہوا ہوا ہوا کہ منذائے میں احتیاط ہے لیکن اور ایس منقول ہے - قول منقول ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا ہم اور اس میں احتیاط ہے لیکن اور ایس منقول ہے - کما فی العالم گیریة و عن ابی یوسف لا باس بدلك امتھی ص ۴۵۹ ج ٥

ڈاڑھی کے بال ایک مشت ہے بڑھ جائیں تو کٹوادینا جائز ہے (سوال ۸۹۲) ڈاڑھی ایک مخت ہے زائد کٹوانائی کریم ﷺ سے ثابت ہے یا نمیں اور بزرگان دین کا کیا ممل ہے؟

(الجواب) ور مختار میں بواکہ طریقہ سنت وائھی کے بارے میں یہ ہے کہ مقدار ایک مشت کی رکھی القصہ النح اللحیة والسنة فیھا القصہ النح اس روایت سے معلوم ہواکہ طریقہ سنت واڑھی کے بارے میں یہ ہے کہ مقدار ایک مشت کی رکھی جائے اور ایک مشت سے ڈائد سوانا جائز ہے اور ان عمر کی حدیث کا یکی مطلب ہے کہ انخضرت سے ان اندا میں میں مطلب ہے کہ انخضرت سے اندا میں موت سے ان اندا میں موت سے اور داڑھی کو ہر اہر کرد ہے تھے۔

ایک مشت ہے کم داڑھی کو کتر وانایا منڈانا (سوال ۸۹۳) باعث تح برآنکہ س طرف بعض ملاء قص لیمہ مادون القبطہ کو جائز کہتے ہیں اور صرف حسق یامشہ بالحق می کر مت کے قائل بیں ان کی دلیل ہے کہ اگر چہ صدیث و عبارات فقماء ہے مقدار تبغہ کا وجوب اور قص بادون القبلہ کی حر مت ثابت ہوتی ہے۔ گر اس کی ملت مخافت مشحر بین و تشہد ، بانخشین ہے اخراج الامام البخاری والمسلم فی صحیحهما عن ابن عمر قال قال رسول الله مسمر خالفو الممشر کین اوفر واللحی واحموا الشوارب وفی روایة انهکو الشوارب واعموا اللحی - (۲) قال فی المواند شرح الکنز فی کتاب الصوم و صرح فی المهایة بوجوب قطع مازا د علی القدر المسسون وهو القبضة و کان ابن عمر يقطع مازاد علی الکف واما ما فعله الا عاجم و اکثر المناربة فهو مخالف لا صول الدین کما فی الصحیحین عن ابن عمر احفو الشوارب واعفو اللحی من ان یاخذ تخالبها کالرافضة الضالة المضلة قطع الله وابر هم سود وجهم انتهی – اللحی من ان یاخذ تخالبها کالرافضة الضالة المضلة قطع الله وابر هم سود وجهم انتهی –

(٣) قال في اللمعات شرح المشكوة في باب السواك هل يجور حلق اللحبة كما يفعل الجوا لقيود الجواب لا يجوز ذكره في جنابة الهداية و كراهية التجنيس و ظاهر كلا مهم حرمة حلق اللحية و نقصا نها من القدر المسنون الخ.

قال في بصاب الاحتساب في الباب السادس هل يجوز حلق اللحية كما يفعله الحوالقيون، الجواب لا يجوز ذكره الخ – قال في فتح القدير في باب الصوم وإماالا حذ مها اى من اللحية وهي دون ذلك اى قدر القبضة كما يفعله بعض المغاربة و مخنثة الرجال فلم يبحه احد انتهى – وكذا ذكره في الدر المختار في كتاب الصوم باقلاً عن الفتح و صاحب فنح المعين شرح المسكين ناقلاً عن الفتح و شر بنلالية.

(٤) وقال الشيخ المعحقق عبدالحق الدهلوى وراشعة اللمعات شرح المشكوة في باب السواك و صق كرون لحيه حرام است وروش فرنج وجوالقيان ست كه ايثال را قلندريه كويند.

وقال في فتح الباري وعمدة القارى شروح النخاري قوله خالفوا المشركين في حديث ابي هريرة خالفوا المجوس وهو المراد في حديث ابن عمر فانهم كانوا يقصود لحاهم و منهم من كان يحلقها انتهى.

(٥) وقال العلامة عبدالعفور الهما يوني في فناواه - نيز مَم كرون نحية از قدر قبطنه ازاثار تخاير الرجال

(٦) وقال في موضع آخر نيز در آخر حديث اعفوا اللحية لفظ حالفوا المشركين واقع است
كه بمزله علت است براعفاء اللحية و شك نيست كه عادت مشركين حلق هم بودوقص
مادون القبضة الخ --

() و قال فی موضع آخر پس رزینجال تابت شد که حلق حیة و شخفیف آل فعل گفر است و تشبه بحفر فجر و ممنوع است انتهی به

مذكوره بالادا، نل معلوم موسياك حلق و قص ماه ون القبضة كي حرمت صرف تشبه بالمشر كيين والخنثة كي دجه

ے ہے اور زمانہ موجود ہیں کو ٹی مشر کسیا مخنث ایسا نہیں جو حلق یا قص قریب من الحلق نہ کر تا ہو ہدا قص ماد ون القبلہ جو حلق کے قریب نہ ہوا س پر تشبہ نہیں جو عدت ہو حر مت کی اور عدم علت کی وجہ ہے معلول بھی معدوم ہو گیاانتہی دلیل الخصمیة۔

آب قابل دریافت امریدے کے مقدار قبضہ کی ملت تو واقعی ندکورہ بالا ہے اورید بھی ظاہر ہے کہ یہ ماست زبانہ موجودہ میں پانی شیں جاتی تو کیاایسا کوئی تعلم ہے کہ واجب تو کسی ملت کی بناء پر ہو مگر بعدہ ملت کے معدوم ہوجائے کے باوجود اس کاوجو بباتی رہے آگر ہو سکتا ہے تو اس کے چند نظائر تح بر فرما کر تسکین فرمادیں اور قص مادون القبضہ کے جواز کے مثبت ہو نکہ اس کے جواز میں فراوی شائع کر رہے ہیں عوام بلعہ خواص کے بھی فتنہ میں پڑجائے کا احتمال ہے لہذا جو اب پوری شخشین و تدقیق سے مدلس تح بر فرما کر ممنون فرمانمیں۔

(الجواب) قرآن و حدیث کے معانی و مفہوم اور خدائے تعالی اور اس کے مسول عظیمہ کی مر او متعین کرف میں سب سے بردا اسوہ خود رسول اللہ عین اس سے اس سے قطع نظر کر کے جو مر ادو مفہوم سب سے بردا اسوہ خود رسول اللہ عین آتے ہیں جو اصول آپ نے تحریر فرمایا ہے آگر اس کو اس طرح عام سبجھ لیا جادے اس میں آسم مفاطع بیش آتے ہیں جو اصول آپ نے تحریر فرمایا ہے آگر اس کو اس طرح عام کر دیا جائے کہ احکام شرعیہ کا اکثر حصہ خود کر دیا جائے کہ احکام شرعیہ کا اکثر حصہ خود بخود شم ہو جائے گائم زکی حکمت و فرض تواضع و عبدیت ہے روزہ کی علت نفس کی خواہشات کو قابو میں رکھنے اور خلاف شرع ہے بین جو ان فرائفل کی ادائے گئے کے علت مالی ایش قرار دیکر آگر کوئی صاحب ان تجود و شر انظ ہے آزاد ہونا چاہیں جو ان فرائفل کی ادائی کے لئے تخضر ت سینے کے سے تو لاؤ عملاً خابت ہیں تو کیا کوئی اس کو جانز قرار مونا چاہیں جو ان فرائفل کی ادائی کے لئے تخضر ت سینے کے سے قولاً و عملاً خابت ہیں تو کیا کوئی اس کو جانز قرار

دے سکتاہ باذان وا قامت کی ملت لوگوں کو جماعت نمازے لئے بلانا ہے یہ علت دو تکلیے نمازے لئے آؤ '۔ دیئے ہے بھی حاصل ہو جاتی ہے تکر کیا کو ئی اہل فھماس کی اجازت وے گاکہ اذان کے مشروع و مسنون طریقے کو چھوڑ کراس پر اکتفاکیا جائے۔

حقیقت یہ ہے کہ ادکام شرعیہ میں ہر ایک حکم کے بہت بنت اسباب وعلق ہوتے ہیں ایک سبب یا ملت کے موجود و معدوم ہوئے پر احکام میں تخیر تبدل نہیں کیا جاسکتاد کیھئے تصویر کی ممانعت کی احاد نیٹ میں مختف وجوہ مذکور ہیں کہیں جھہ بالحفار کہیں ہیا کہ فرشتے اس سے نفرت کرتے ہیں۔ کہیں ہیا کہ بهآرائش دنیا کی چیز ہے۔ اور فخش و عریاں تصاویر بیس دوسری اخلاقی خرابیاں بھی ہیں کہیں مطلقاً نصویر تھینجنے اور اس کے استعمال کو ممنوع قرار دیا ہے تواً ر کوئی شخص ہے کہے ہم ایک تصاویر شیں رکھتے جن ہے ہت پر ستول کی مشاہب لازم آے بائد اپنے احباب اور اقرباء کے فوٹویا نصور پر کھتے ہیں تو کیااس سے نصور کی اجازت نکل آوے گی نہیں جب کہ تضویر کی مطلقا بھی مما نعت ہے اور مختف اسباب اس کی مما نعت کے اجادیث میں مذکور میں تواکیہ سب کانہ ہو نااس کو جائز شمیں کردے گا۔ جیسے ایک مجرم پر دس د فعات جرم ما ند ہوں حاکم اس کو ایک و فعہ جرم ہے ہری کروے تو بید لازم شیں آتا کہ وہ بالکل ہری ہو گیا غرض اپنی طرف ہے یا بعض الفاظ حدیث ہے کسی تھم شرعی کا کوئی سبب اور کوئی منشامعلوم کر کے تعامل ہی عظیمہ و صحابہ کرائے ہے قطع نظر اس ملت و سبب پر حکم کو دائرہ کر دیناکسی اہل فہم کے نز دیک جائز نہیں ہو سکتا در نہ ثر اب کی حرمت کی علت نشہ ہے نشہ کے درجہ ہے کم بینا جائز کمنا پڑے گا(معاذ ابتد) ہا^{ل بعض} احکام وہ بھی ہیں جن کے اسباب وسلل خود حدیث میں بتلائے گئے ہیں جس سے سے بھی شدت ہے کہ ان اِحکام کادارومدار اس ملت پر ہے وہاں حضرات فقهاء نے ہے شک ملت بدل جانے پر تھم بدل جانے کا فیصلہ کیا ہے جیسے عور تول کو مسجد میں جانے کی اجازت کا مسئلہ ہے کہ اس کی ناء استحضرت میاف کے عمد مبارک میں فتنہ کا خوف غالب نه ہوئے پر مختی (لوراس ملت کی تقم پیجات خود روایات حدیث میں موجود میں)اس بناء پر بعد میں حضر ات صحابہ ؓ نے محسوس کیا کہ اب یہ ہناء ہاتی خہیں رہی اس لئے ممانعت کروی صحیح مظاری میں ہے حضر ت ما کشهٔ کار شاد منقول ہے کہ اُرا تخضر ت علیجہ اس وقت کی حالت کا مشاہدہ فرماتے تویقیناً عور توں کو مسجد میں جانے ہے روک دیتے تعامل صحابہ ہے ثابت ہو سیا کہ اس اجازت وعلت کی بناءاس عدم خوف فتنہ یر تھی اور ای پر تھکم دائز تھاس لئے عامہ فقہاء نے اس کو قبول کیااور ای پر تھم دائز کر دیاای طرح خاص خاص کیلی اوروزنی چیز ول کے باہم مباد ایہ میں کمی بیشی کو سود قرار دیناخانس مات پر موقوف تھا جس جگہ وہ ملت نہ یائی گئی خود آئٹنسرت میں اور سی بہ کرام سے ان صور تول کا جواز ٹائٹ ہے اس تعامل کے تحت حقثر ات فقیماء نے اس مدت پر تنکم کو دائز کر دیایا داڑھی کے بارے میں انسل تو یہ ہے کہ واڑھی چھوڑواور مونچیں کواؤ۔ یہ مطلق ہے اس میں کونی قیدوشرط نہیں کسی روایت میں اس تحکم کی ایک حکمت یہ بھی بیان کردی که اس کے ذرابعہ انتخارے حفاظت ہوجائے گی لیکن انتخفرت مین اور پوری جماعت صحابہ و تا بعین میں کسی ایک ہے کسی ایک وقت بھی ہے منقول نہیں کہ جارا نَفَشت ہے بنچے واڑ ھی کو کٹوایا ہو اس

عات پر کہ اس سے عبد بالحنار ہائی نہیں رہا کیو نکہ جس طری آئی کل کے کفاریاداڑھی منذات ہیں جیسے ہود۔ یوپوری رکھتے ہیں جیسے عنوہ میں ہود ور میانی حاست کہ سکواکر ایک دوا نگشت چھوڑ دیں کئی خاص فرق تی نفار کا شعار نہ تھا اگر محمض اغید کفار کا شعار نہ تھا اگر محمض اغید کفار کا شعار نہ تھا اگر محمض اغید با حفار ہے۔ انکل جاناداڑھی کٹواٹ کے جواز کے لئے کافی ہو تا توات طویل زمانہ ہیں و کھول کروڑوں انسانوں میں کوئی اس پرافتدام کرتا۔

الغرض احادیث صحیحہ سے تو کی ثابت ہے کہ واڑھی باکل نہ کوائی جائے کیکن صحبہ سرام کے تعاقب اس سے زائد ہو تو کنوا نے میں مضا کفتہ نہیں جیسا کہ حضر سے عبداللہ بن عمر کے عمل و قول سے ثابت ہے اس تعاقب صحابہ ہو تعم عبد رہ کہ ایک مخت سے شیخ نہ کوائیں اس سے زائد ہو تو کنوا سے میں مضا کفتہ نہیں جیسا کہ حضر سے عبداللہ بن عمر کے عمل و قول سے ثابت ہے اس تعاقب صحابہ و سکتا۔ حدیث کا مفہوم و متعمین ہو گیا۔ اس سے کم کر و بناکی فقیہ سے کزو یک جائز نہیں ہو سکتا۔ (۲) تعاقب صحابہ کرام کا بیہ معمول نہ تھا کہ مافوق التبضہ و کتر وائیں سے دینے میں اس کو خاص خاص صحابہ کا معمول نقل کیا ہے اس سے معموم ہوا کہ انتقار و اجب نہیں اس لئے ما فقیاء نے لاحت ہی کا تھم دیا ہوار جس کے کاام میں وجو ہو گا ہوا تا ہا

اور حدیث احقواالشوارب سے شوارب کا کٹواناالیا ہی واجب ہے جیسے داڑھی کا چھوڑنا جیسے ہیں ہے۔ شمیل کہ فقہاء نے اس کے وجوب کا نکار کیا ہوالیت تعامل سے یمال بھی ایک حدثات ہے کہ اس سے زا مد کا کٹواناواجب ہے اس سے کم رہتے ہوئے گئجائش ہے اوروہ حدلیوں کا حصہ اسفل ہے۔واللہ تعالی اسم (اضافہ) شوال عوالے ورویوند

کتاب اللعب و الغناء والتصاوير (کھيل گانے اور تصاوير کے احکام)

تصویریشی اور فوٹووغیرہ کے احکام

رسوال ۸۹۶) تصویر کشی کے متعلق ثمر بعث کا کیا تقیم ہے؟ (الحواب) تصویر کشی ثمر بیت اسلامیہ میں مطاقاً حرام ہے خواہ قلم سے ہویا جسورت فوٹو گرافی یا جسورت طباعت ویریس اخر طبیکہ کسی جاندار کی تصویر ہو۔حدیث میں ہے۔

اشد الماس عذاباً يوم القيامة الذين يضاهون بحلق الله رواه البخارى و مسلم على عائشه موقوعاً-اوريعض روبيت من اس عبد فظ مصورون بحى موجود ب- كمارواه ابتخارى و مسلم عن عبد البتدان مسعودًا ور مفتر ب ابوهر برق سے دو سرى ايک حدیث من مروى بسمعت رسول الله سي قال الله تعالى من اظلم ممن دهب يخلق كخلقى بحارى و مسلم اور ايك اور حديث من بي به بقال

کھم احیواما خلقتم بینی مصورول سے مذاب کے وقت بطور تنبید کہ جائے گاکہ اپنی بنائی ہوئی صورت میں جان بھی ڈالو-

ان روایات اور دوسری ای قشم کی احادیث ہے ثابت ہوا کہ تصویر کشی مطلقاً حرام ہے۔ جس میں کسی فتیم کا استثناء منقول نہیں۔

ایضاً -- سوال ۱۹۵۸) فواُو تصویر ہے یا نہیں اور فولُو گرافی تصویر کشی میں داخل ہے یا نہیں ؟

(اللجواب) فوٹو بھی تصویر کی ایک قشم ہے جیسے پریں پر پہنی ہوئی تصویر کھینچی جاتی ہے اور پر ایس میں صرف انتاہے کہ وسی اور قلمی تصویر ول میں قلم دوات کے اربعہ سے تضویر کھینچی جاتی ہے اور پر ایس میں سیب کے دول سے اور فوٹو میں میس پراس کے مسالہ اور آلایت ہے۔ آئینہ اور پائی کے مکس پراس کو قیاس کرنا محض ہے معنی اور انخو ہے کیونکہ اس میس کو سی مسالہ سے پائیدار اور قائم نہیں کیا جاتا اور آلر بالفر ض آئینہ باپائی میں بھی کسی مسالہ کے ذریعہ سے مکس کو قائم کر دیا جائے تو وہ بھی تصویر کے حسم میں داخل ہو جائے گا پھر وہ میس بھی کسی مسالہ کے ذریعہ سے مکس کو قائم کر دیا جائے تو وہ بھی تصویر کے حسم میں داخل ہو جو دیے جدان میس نے اور اس سے وجو دیے جدان میں نہ کے اور یہ خاہر ہے کہ فوٹو کا مکس ذی صور سے کے مرینے کے بعد بھی قائم رہتا ہے۔ اور اس سے یہ بھی معنوم ہوگیا کہ فوٹوگر انی بھی تصویر کشی کے حتم میں ہے۔

ایضاً -- (سوال ۸۹۲) جاندار کی وه مکمل تصویر جو محض ارائش اور زیب و زینت کے لئے رکھی جائی ہے جائز ہے یا نہیں۔ ؟

(الجواب) جو تصویر محض آرائش کے سے رکھی جائی ہے آگر وہ کی جاندار کی تصویر ہے تواس کار کھنا ناجائز ہے البتہ اگرائی کو ذلت واستہان کی جگہ میں ڈال دیاجائے جیسے جو تول کے فرش میں یااور کسی ایسی جگہ تو تول کے فرش میں یااور کسی ایسی ہو تو گھر جائز ہو جا تاہے - کمافی حدیث عائشہ عبد احمد فی مسندہ و عبد البخاری و مسلم بھش روایات حدیث میں صراحت نہ کور ہے فاما ان تقطع رؤسها او تجعل بساطاً موطا وقال البدر العیسی وبه قال مالك وابو حنیفہ و الشافعی .

ایضاً -- (سوال ۱۹۹۷) وہ مکمل تصویر جو محض طبتی معلومات یا نقشہ جات جنگ یا دوستوں ہے خط ملا قات حاصل کرنے وغیر ہائے لئے ہو تو کیا تھم ہے؟
(الحواب) طبتی معلومات یا نقشہ جنگ وغیر ہائے لئے عکمل تصویر رکھنا جائز نہیں اول توبیہ ضروری نہیں کہ ہر وہ نغرورت جس کو ہوگ خواہ مخواہ ضرورت بنالیں شریعت اس کی اجازت بھی دے اور دوسرے اس جگہہ تو یہ ضرورت اس طرح بھی رفع ہو سکتی ہے کہ ہر عضو کی سلیحدہ تصویریں رکھی جائیں جو سر کے کہ اس

کی تصویر تنهار کھنا بھی جائز نہیں جیسا کہ آئندہ سوال میں ذکر کیا جائے گا۔

ایضاً – (سوال ۸۹۸) صرف چره کی تصویریانسف اعلی کی تصویریتر عاکیا تھم رکھتی ہے؟
(الجواب) صرف چره کی تصویریانسف دھڑک لیمنی نصف اعلی کی وہ بھی مکمل تصویر کے تھم ہیں ہے۔
لمافی روایة الطحاوی عن ابی هریرة الصورة الراس فکل شئ لیس له راس فلیس بصورة معانی الاثار ص ۳۳۶ جلد اول اور شرح احیاء العلوم ہیں حضرت کرمہ سے مروی ہے کل شئ له راس فهو صورة اتحاف السادہ صفحه ۵۹ جلد ۷

اور تلقیح قبوم اللى الله الم الموالى ص ٢٠ شي هے كان لرسول الله على توس فيه تمثال راس كبش فكرهه رسول الله على فاصلح يوماً وقد اذهبه الله عزو جل-

تصویر کے متعلق تمام احکام کی تفصیل مع داا کل نقلیہ وعقلیہ اور مع جواب شبہات احقر کے رسالہ · التصویر الاحکام التصویر میں مذکور ہیں – ضرورت ہو تواس کا مطالعہ فرمایا جادے واللہ سبحانہ و تعالی اعلم – ۱۵ صفر وصلا ہجری –

صرف چر ہیانصف اعلی کی تصویر بنانا بھی حرام ہے

(سوال ٩٩٩) ماقولكم في تصوير صورة الانسان اووجهه سواء كان مع البدن الدي لا يعيش الانسان بدونها ام لا سواء كان لما يمتهن او لغيره هل هو حرام ام حلال؟

فوٹو سے متعلق شرعی تحقیق

(سوال مِ ۹۰) کیا قرماتے ہیں ملائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ جدید فوٹو گرافی جو تعورين فينجى جاتى بين ان مين أئينه كي طرح مكس اتا ہے البته غير مستقل اور مستقل طور پر صورت قائم ہو جانے کا فرق ہے پس ارشاد ہوا کہ بلا ضرورت شدیدہ مثنا لازمی یا سپورٹ وغیرہ اس جدید طریقہ فوٹو گرافی ہے جاندار کے بورے قد کی نصوبر تھینچنااور تھچواناشر عاج ئزہے یا نہیں ؟ پس اگر جائز ہے تو کیوں اور اس میں کیا مصلحت ہے؟ اور اگر ناجاز ہے تو اس طرح ہے تضویر تحییجنے والے اور کھچوانے والول کے متعلق شر عاکیا تھم ہے ؟ آیا ایسے شخص کے چیجیے نماز میں اقتدادرست ہے بور کیا بیداوگ فاسل کے تھم میں داخل میں ؟اہ راس فتم کی تصویریں اپنیاس کئن در ست ہے یا نہیں ؟ بیواتوجروا۔ (الحواب) کسی جاندار کی صورت بن ناخواه مجسمه کی صورت میں ہویا نقش اور رئگ کی صورت میں اور پھر خواہ قلم ہے اس کی نقاشی کی جائے یا پر لیس و غیر ہ پر اس کو چھایا جائے اور یا فوٹو نے ذریعیہ تنکس کو قائم کیا جاوے ہے سب بلاشبہ تصاویر و تما ثبل ہیں جن کی حرمت پر اس قدر احادیث صحند وارد ہوئی ہیں کہ اگر تواتر کاو عومی کیا جائے تو مالیا سیج ہوگافوٹو کی تصویر کو یہ کہنا کہ یہ تصویر نہیں بداہت کا نکارے اور یہ شبہ کے آئینہ اور یانی میں اپنا تنس دیجنا ممنوع شیں باکل ہے معنی اور بے اصل ہے کیونکہ فوٹو عکس نہیں بایحہ عکس سے ذریعیہ تصویرین ناہے بیخی جائے اس کے کہ سخمینہ اور نظر ہے تصویر تھینجی ہاتی فوٹو میں عکس ہے تصویرین کی جاتی ہے مسالہ کے ذراعیہ نئنس کو یا نمیرار بنانا یں تصویر کشی ہے۔ نئنس اسی وقت تک نئنس ہے جب تک کہ اس کے حنجینہ اور نظر سے نفسو پر تھینچی جاتی فوٹو میں نکس سے تضویر بنائی جاتی ہے مسالہ کے ڈرابید نکلس کویا سدار بنانالی تصویر شی ہے تنس ای وقت تک تنس ہے جب تک کہ اس کویا نیدارنہ کیا جاوے اور جب اس کو فوٹو کے ذریعہ سے قائم کر ایا گیا تووہ مکس کی حدے نکل گیااور نصویرین نمیا اس نصویر کے مفہوم سے نکالنا نصوص شربعیہ کی تحریف ہے جوایک مستقل دوسر آگناہ عظیم ہے۔اس مسئلہ کی مکمل شحقیق احقر کے رسالیہ كشف السجان عن وجه فوثوغراف بورر ساله التصوير لاحكام التصويريين موجود ہے ضرورت ہو تواس كو ديكھے

اور جب بيه معلوم بو گياكه فوٹو كے ذراجه تصویر بناناله رقام وغير وسے تصویر كھينچادو لول ايك بى حكم ميں ہيں تو يه بھى واضح بو گياكه جاندار كا فوٹو لينايا فوٹو كھنچوانادو تول گناہ كبيرہ ہيں صديث تعجى ابتحارى و مسلم ميں ارشاد ہے -اشد الماس عذاباً يوم القيامة الذين يصورون هذه الصور (بنحارى و مسلم) مطرق متعددہ والفاظ مختلفة-

نیز سخاری و مسلم کی طویل حدیث میں ہے کل مصور فی النار - نینی ہر مصور جہنم میں جائے گا-و قال تعالی -- و لا تعاونو علی الاثم و العدوان الایۃ--اور فتح الباری شرح سخاری میں ہے--

قال اصحابنا وغير هم تصوير صورة الحيوان حرام اشد التحريم و هومن الكبار سواء

مه لما يمتهن او لعيره فحراء بكل حال لاد فيه مضاهات بخلق الله تعالى و سواء كاد في ثوب او بساط او دينار او درهم او فلس او حائط رالي قوله) و به قال جماعة العلماء مالك و السفياد و ابو حنيفة انتهى – و في رد المحتار ويكره الدخول الي بيت فيه صور على سقفه او حيطانه او على الستر والا زر والو سائد العظام رالي قوله) و كذالك نفس التعليق لتلك الصور الح رشامي مكروهات الصلوة – و متله في الدانع ص ١٩٦٩ ح ١)

احه یت فد کوره اور عبارات فقده عند به جمعی تابت به که فواولور مطلقاً تصویر کهینچنا کهنچوانااه ران کا استعمال کر نالوران کا این باس رکھنا گناه بیره به اور کرنے واله ان افعالی کا فاسق به اور نمازاس کے پیچیجے جب که دویر اصل کی امام مل سکنا ہو مکروہ تح بی ہے۔ کلما صوح به فی دادا المعجماد و عامة کتب المدهب -والله مسبحانه و تعالی اعلم-

كتبدا! حقر محمد شنخ عفالقدعند ، مدرس وارالعلوم و يوبند - ٣ شعبان ٢٥ مجد البواب تعييج - بنده اصغر حسين عفالتدعند الجواب تعييج - مجد اعزاز على غفر له مدرس وارالعلوم و يوبند البواب تعييج - مجد اعزاز على غفر له مدرس وارالعلوم و يوبند البواب تعييج - مشمل المحق عفالبقد عنه مدرس وارالعلوم و يوبند البواب تعييج - مسعود احمد عنه ابتدعنه مانب مفتى وارالعلوم و يوبند البواب تعييج - مسعود احمد عنه ابتدعنه مانب مفتى وارالعلوم و يوبند

احكام أصوريا

(سوال ۹ ، ۹) جاندار کی تصویر کان ناه راستعال کرنا_؟

(المحواب) تصویر کے متعلق دوام قبل تذکرہ بیں ایک تصویر شی اور دوسر ہے استعمال تصویر ام اول کا کلم جمہور ماء صحاب و تا بعین اور آئمہ ارجہ کے نزد کیا ہے کہ جاندار کی تصویر بنانا مطلق بلااستناء ترام ہے۔ روی البخاری عن ابن عماس قال سمعت رسول الله تھ کل مصور فی المار المحدیث (مخاری و مسلم)

یخرے عق من النار بوم الفیامة لها عیبان تبصران واذ نان تسمعان و لساں ینطق یقول الی وقلت بثلثة – بکل جمار عید و کل من دعا مع الله الها اخر و بالمصورین الحدیث (مشکوة) الناحادیث کے اطابق ت جمورامت کے نزدیک کوئی چیز مستنبی شمین اور تصویر شی خواه تنام ت بویابدر بید طباعت یابدراید فر فر سباق ماس می واض جی طامہ بیشی شرح خاری میں فرمات بین - وفی التوضیح قال اصحاب و عیره هم تصویر صورة الحیوان حرام اشد التحریم وهو من الکبانر وسواء صعة لما یمتهن او لعیره فحرام مکل حال الا ب فیه مضاها ة لخلق الله و سواء کان فی ثوب او بساط او دینار او درهم او فلس اواناء او حانط واما ما لیس فیه صورة حیوان کالشجرة و نحوه فلیس بحرام و سواء کان فی هذا کله ماله ظل و ما الا ظل له وبمعاه قال

جماعة العلماء مالك و النورى و ابوحيفة وغيرهم اه (عمدة القارى ص ٧٠ ح ٢٣) اوربعيد كي مضمون فتح الباري ص ٢٣٠ ق ا - اور نووى شرح مسلم مين موجود بورابم و دنانيزكي تصوير كي مما فيت بين معموم بواك طباعت ك ذريعه جوكوئي تصوير جيماني جائے وه بھي حرام بي كيونكه درائيم و دنانيزكي تصوير جيماني جائے وه بھي حرام بيكيونكه درائيم و دنانيزكي تصوير بي مطبوع بي بوتى و تي فوتى فرق دنانيزكي تصوير بي مطبوع بي بوتى و تي فوتى فرق مين مسلمون بي بوتى بين اور پيم فوٹوكي طباعت اور ليتھوتى طباعت ظاہر باحکام بيس تونى فرق مناس

امر دوم چاندار كى تصوير كااستعال برول ياد يوارول يابر تنول وغير ويش - سوان ويث كشره جن كا عدد تواتر معنوى كى حد كو بنتي جاتا ہے تصوير كے استعال كونا جائز قرار ديتى بيل جن كاكبين اس مختصر تح مير ميں ممكن نميں اور زياد وضر ورت بھى نميں كيونكه خاص و مام ميں مشہور و معروف ہے - و من جملتها الحديث المشهو رالا تدخل الملاتكة بيتا فيه صورة او كلب الحديث - واخرح الشيحان عن عامشة الها قالت قد اتخذت على سهوة لها سترا فيه تماثيل فهتكه النبي على قاتخذت منه نمر قتيس فكانتا في البيت يجلس عليهما - (بخارى و مسلم)

لیکن استعال تصویر کی ممانعت جواحادیث صحیحه صریحه میں ند کور ہے اس میں ہے جار قتم کی تصویریں شرید مستثنی میں اور مام فقهاء نداہب نے ان کو مستثنی قرار دیاہ۔

ول سركن ، وفى تصوير (٢) وه تعده يرجو پادل و فرايس بول (٣) اتنى پيموفى كه أمر كفر به بوكر اور اتعوير و دين برك كرد يجدا جائة واست كي تشر ترورى نظر ندائد (٣) بنول كي رئيجو ممل تصوير ند ، ول بلاخه نا تمام تصوير ين بيت بهي بنول فى بواكر قى تشين اولين نے بوازك و يس جامع ترفدى اور اوداؤدك روايت به بوداؤد كا مناسلام قال آتيتك البارحة فلم روايت به بودخلت الا الله كال على الباب تماثيل و كال فى البيت قرام ستر فيه تماثيل و كان فى البيت كلب قمو براس التمثال الذى على باب البيت فيقطع فيصير كهياة الشجرة ومو بالستر فليقطع فليجعل و سادتين سو دتين توطان ومر با لكلب فليخرح فععل دسول الله ومو بالستر فليقطع فليجعل و سادتين سو دتين توطان ومر با لكلب فليخرح فععل دسول الله

علامه میتی شرح محاری میں قرماتے ہیں-

وقالو اکره رسول الله عنه ماکان ستراً ولم یکره ما یداس علیه و یوطا وبهدا قال سعد ابن ابی وقاص وسالم و عروة و ابن سیرین و عطاء وعکرمة وقال عکرمة فیما یؤطا من الصور (الی قوله) وهذا اوسط المذاهب وبه قال مالك والنوری وابو حیفة والشافعی آه رعمدة القاری ص ۷۶ ح ۲۳) ومثله فی فتح الباری ص ۳۶۳ ج ۱۰ وقال فی البدانع و کدا یکره الدخول الی بیت فیه صورة علی الوساند و الطعام فیه اه (بدائع ص ۱۱۳ ح ۱) اور المحاوی معانی الاثار ص قرمات می الصورة الرأس کل شی لیس له رأس فلیس بصورة اه (معانی الاثار ص ۳۳۳ ح ۲ اور کتر المحال می مرفوعاً ب الصورة الراس فادا قطع الراس فلا صورة اه (

كنز العمال ص ٤٠ ج ٨) اور ما مدنيدى في شرح احياء مين حضرت عكرمدكا قول نقل كيا بـ قال عكومة كل شنى ليس له راس فهو صورة اه اتحاف السادة (ص ٥٩ ج ٧) اوربدائ الصنائع مين بـ وان لم تكن مقطوعة الرأس فتكره الصلوة اه (بدانع ص ١١٥ جلد ١)

وتنبهه

ان عبارات ہے یہ بھی معلوم ہواکہ وہ تصاویر جن کوانگریزی ہیں بَرن کہتے ہیں یبی فی فی فی اعلی کی تصاویر وہ بھی شرعاً بوری تصویر کی طرح ممنوع الاستعال بین ام سوم چھوٹے بھی کے لئے گروں کا کھیل سواس کا جبوت لولا یہ حدیث ہے۔ ان عائشہ الی قولہ یلعبن بالبنات اللح لور امام بخاری نے مستقل ترجمۃ الباب بین یہ کھیا ہے۔ الاباحۃ لصغار النساء اللعب باللعب اور علامہ بینی نے شرح می خرای بین یہ یہ یہ بینی نے شرح می فرمایا ہے کہ یہ اجازت ہموٹ کی جو کمل تصویر نہ ہوں۔ ورحقیقت یہ اجازت ان گریوں کے متعلق سے جو کمل تصویر نہ ہوں۔

امر چہارم - بعنی چھوٹی تصویریں ان کے جوازی دلیل بعض آثار صحابہ ہیں ان سعد نے روایت کی ہے کہ حضر ت عروۃ کے بٹن میں آو میول کے چہرول کی تصویر تھی اھر (طبقات جزء تا بعین مدینہ نس ۱۳۱۱) اسدالغابہ میں حضر ت انس کے متعلق مروی ہے کہ ان کی انگو تھی میں ایک شیری کی تصویر تھی اس طری ابعا ہر برہ اور حضر ت عمر کے باس اس انگو تھی کا ہونا ثابت ہے جس میں تصویر تھی اس لئے فقہ ہ نے چھوٹی تصویر کے باس اس کئے بیت اس انگو تھی کا ہونا ثابت ہے جس میں تصویر تھی اس لئے فقہ ہ نے چھوٹی تصویر کے استعمال کو جائز کہا ہے آ رچہ بنانا اس کا بھی تا جائز ہے طحطاوی نے شرح در مخارمیں اس کی یہ تفصیل تصویر کی ہونا کی اور تھوٹی نے آپر تصویر نے میں بروہ راوی کھٹر ابھوٹر و کیھے تو تصویر نے تمام اعضاء کی تشر سے مکمل نظر دیا ہے۔ وائڈ سیجانہ و تعالی اعلم -

تصاور کے متعلق ایک فتاے

(سوال ۹۰۹) کیافرمات ہیں ملمان دین اس مسئلہ میں یہ دیکھتے ہوئے موجودہ زمانہ میں مختلف نوع اقسام کے نقشہ جات موجود ہیں پھر بھی طلبہ کو علم جغرافیہ یاد کرنے میں دقیقیں واقع ہوتی ہیں ھالا تکہ اس کی ضرورت ہر فرد بخر کو ہور جب سے بچہ پیدا ہو تاہا سی طم کو حاصل کرنے لگتا ہے لہذ لافر من حصول استفادہ ہرائے معلومات علم جغرافیہ طب اردوائمریزی مدارس ایک نقشہ ہند تیار کیا ہے اس کی تیاری میں اس امر کا خاص خیال و کو شش کی ٹنی ہے کہ تمام ضروری اقسام جو ملک ہندوستان کے جغرافیہ کے متعلق ہیں امر کا خاص خیال و کو شش کی ٹنی ہے کہ تمام ضروری اقسام جو ملک ہندوستان کے جغرافیہ کے متعلق ہیں نمایت آسانی ہے معلوم ہوجادیں اور جود قت طلبہ کا کتب جغرافیہ کے دیارالعلوم کے قلعہ جات کنٹو نمنٹ جغرافیہ میں مثانی مختلف حیوانات جمادات نباتات تمام ہر قشم کے دارالعلوم کے قلعہ جات کنٹو نمنٹ

تواریخی معلومات تمام الزائیال و صلح نامه مع تواری گور نمنٹ پر طانید کا موجودہ ظام حکومت سابقہ متبوضہ جات - کس گورنر جنرل کے زمانہ پس کو نسامقام فتح کیااصلاع بر صوبہ کے مختلف او قات بر مقام کے مشہور مواقع مع ناصلہ مختلف زبا بیں مختلف جنسول کی آبادی بر شہر وقصبہ بذریعہ نشانات فدا بہ مع تعداد مطابق مروم شاری اسابی و غیرہ و غیرہ و اب سوال یہ ہے کہ اگر ان کے ساتھ ساتھ شاہ یربنادی جائیں جس سے مختلف بین اجائز ہے یا تبیں اور بغیر تصویر کے مطلب سمجھندائکل میکار دہتا ہے۔ گوشنے میں و شواری شہو تصاویر بناجائز ہے یا تبیں اور بغیر تصویر کے مطلب سمجھندائکل میکار دہتا ہے۔ گوشنے میں و شواری شہورٹ تصاویر بی جائے ہیں یہ سات کہ جائز ہے امید ہے کہ جواب سے مطلع کیا جائے۔ گالہ واب المجواب) تصویر شی مطابقاً مور اس ساب اس عذاباً یوم القیامة اللذین بضاھون بخلق الله دواہ البخاری و مسلم سے عن عائشة رصی الله عنها مرفوعاً (مشکوة) وعن عبدالله ابن مسعود آقال البخاری و مسلم سے عن عائشة رصی الله عنها مرفوعاً (مشکوة) وعن عبدالله ابن مسعود آقال سمعت رسول الله ﷺ یقول اشد الباس عذابا عبدالله المصور ون متفق علیه (مشکوة باب المصاویو)

ورنہ جو ضرورت سوال میں لکھی ہے وہ اس طریق سے بچری ہو سکتی ہے کہ حیوانات جاندار کی تضویر بغیر سر کے یا ہر حضو کی تصویر (جزسر ک) علیحدہ طبیحدہ درج کر دی جائے تو جائز ہے اور ملاوہ جاندار کے دوسر می اشیاء کی تصاویر کھینچابلا تامل جائزہ۔

فقطوالند تعالى اللم- (كتيه مسعود احمر عفالمندعنه)

جواب محیح ہے۔ اس غرض کے لئے جاندار کی تصاویر بنانا تو جائز نہیں گر کوئی اصطلاح فاص جاندار کی جگہ مقرر کر کے یاصورت مذکورہ ہے یہ ضرورت بوری کی جاسکتی ہے اگر پاسپورٹ کی ضرورت ہے فوٹو کے لئے مجبور ہو تو منجائش ہے۔وانڈ تعالی احلم کتبہ مجمد شفیج غفر لیہ۔

پاسیورٹ کی ضرورت سے تصویر کھنچوانایا فوٹولینا جائز ہے دسوال ۹۰۴) در سلطنت ایرانیہ نے کس داخل نمی شود گرآنکہ پاسپورٹ ہم اوداشتہ باشدودر پاسپورت لازم است کہ عکس صاحب پاسپورٹ ہم باشد ارامیحہ گیر ند پاسپورٹ عکس خودرا کشیدہ نیاز فواصل پاسپورٹ نمی د بد آیاسبب مرتب شدن قانون ایرانیہ والا چاری کیرندہ پاسپورٹ اجازت می رسد کہ عکس خودرابخشد بانہ -؟

(الجواب) اصل درین مسئله این است که کشیدن تصویر و ساختن آنبالات فوثو و غیر ه مطعقاً ناجا نزاست صوح به العلامة العینی فی شوح البخاری باوضح و ائمة – و هیچ چیز از ان مستثنی نه ساختن و البع عاامت گی در محروبات صلوق د المخار روایت از قبستانی و در عبار تش این است و یاتی غیر ذی الروح لایکره قال القهستانی و فیه اشعار بانه لا تکره صورة الراس و فیه خلاف کمافی اتخاذها کذافی المحیط شامی مصری ص 80. جلداول – ازین عبارت معلوم شدک کشیدن تصویر چر دیاسیا

ما نندان مختف فید است که بیش «بنرات فقهاء تجویز کرده اندا کرچ تحقیق درین باب نیز جانب مدم جواز است که صدحب بدائع بال نقس آ کرده اندوردایات حدیث نیز بر مدم جواز صراحته وارد شده اند مگر در مند پاسپورٹ که مسلمان بسوی آل مختاج است و بدول کشیدان تصویر و قبول کرد نش صور تے ندیند و بناچ رو مجبوراً به به تول ضعیف عمل کرده شود جانز باشد نیعنی تصویر نصف اعلی که آل راد را نگریزی بست می نامند کشیده کنان ند مرجواز حضرت حق جل شاند آل است که اختاء الله تعالی مواخذه نخوا بد شد بازیم مسلم راباید که در بیجو مسائل خود را مهتم داشته روباسته خفاراً رد - والند تعالی اعلم

فث بال كھيلتا

(سوال ٤ ، ٩) فنبال صین سحتبدان کے لئے جس میں تالی بجائی ہے جائز ہیا نہیں۔؟

والجواب) صیل نواہ سید کا ہویا کوئی اور اساسے محض کیل اور لووالی مقصور ہے تو کر وہ ہوا ۔

تفری طبع یار فع کسل یا مخصیل توت مقصور ہو تو جائز ہے۔ هر طیکہ کس ممنوع شرعی پر مشمل نہ ہو قال شامی اما اذا قصد التلہی او العجر او التری شجاعته فالظاهر الکراهة وقال فی الدر المحتار اما بدونه فیباح فی کل الممالاعت تم قال بعد دلك وامالسباق بلاجعل فیجل فی کل شی قال الشامی فی كل شی قال الشامی فی كل شی تال الشامی فی كل شی تال الشامی فی كل شی سواء الشامی فی كل شی سواء یظھرون من كلام فقهائما مستدلین بقوله علیه السلام الاتحضر الملاتکة شی من الملاهی سواء السفال ای الرمی والمسابقة النج اسے معلوم ہوا کہ گینگا کیل بھی آگر بقصد تلی نہ ہو تو جائز ہے بلا السفال ای الرمی والمسابقة النج اسے معلوم ہوا کہ گینگا کیل بھی آگر بقصد تلی نہ ہو تو جائز ہے بلا المور و بعا المالاهی عن الملتقط من لعب بالصور لجان یرید الموروسیة یجوز كل ذلك من حظر الشامی صفحه ۲۵۵ جلد ۵

فٹ بال بھی فی نفسہ بیند کا تھیں ہے اس لئے وہ بھی بدلیل فدکور فی نفسہ جائز ہے۔ لیکن آج کل دوسرے مکرہ بات باعد بعض محر مات مشل کشف ستر وغیرہ اس کے ساتھ مشل ازم کے ہو گئے ہیں نیز عموما اس تھیں کے حامل وہی لوگ ہوت ہیں جو دین و قد بہ اور فد ہجی ادکام سے آزاد ہیں اور عموما نیکر پہیر تھیئے ہیں، جس میں کشف عورت ہوتا ہے الن کے ساتھ کھیلن اور آتازیادہ اختل ط بھی کر اہمت ہے خالی شیں لہذا موجودہ صورت کے ساتھ فنہ بال کھیں مگر وہ ہے بال اسکول کے لڑکے قواعد اسکول کی وجہ سے مجبور ہول توان کے سے مضاکفہ نہیں جم طیاحہ دو سرے منکرات سے بھیں۔

نينس، فث بال وغير ه كليانا!

(مسوال ۹۰۵) لہودلعب ممنوعہ میں کس فتم کے تھیل داخل ہیں امودلعب جس کی ممانعت شریعت میں آئی ہے اس کی کیاشناخت ہے۔ ''انگریزی تھیل مثناؤ ٹینس ، فٹ بال ، کر کٹ اورائی فتم کے دوسرے تھیل تھیلناکیسا ہے۔ ؟ الحواب) قال في الدر المحتار من الكراهية وكره كل لهو لتوله عليه السلام كل لهو المسلم حرام الاثلثة ملا عبه اهله و تاديبه لفرسه و منا ضلة بقوسه - قال الشامي اي كل لعب و عبث الى قوله والمزماروا لصبح والبوق فانها كلهامكروهة لا نهازي الكفار - الخ شامي ص٧٧٥ مصرى جلد ٥ - وفي القهستاني عن الملتقط من لعب بالصولجان يريد الفروسية يجوز وعن الحواهر قد جاء الاثرفي رحصة المصارعة لنحصيل القدرة على المقالة دون التلهي فانه مكروه (شامي كتاب الحظر والا باحة ص ٢٨١ ج ٥) وفي الدر المختار والمصارعة ليست ببدعة الا للتلهي فتكره و في الشامي اقول قد منا عن القهستاني في جواز اللعب بالصولحان وهو الكرة للفروسية و في حواز المسابقة بالطير عندنا نظر و كدافي جوار معرفة مافي اليدو اللعب بالحاثم فانه لهو مجرد (شامي جلد ٥ ص ٢٨٢)

اجادیث جو اس بارے میں وارد ہوئی ہیں ان سے نیز عبارت فقہید مندر جہ بالا سے کھیل کے بارے میں تفصیلات ذیل معتدیہ فائدہ مقصود نہ بارے میں تفصیلات ذیل معتدیہ فائدہ مقصود ہو جو ہوں خارات ہوں ہوئی دین ہوئی وہ کا کہ معتدیما مقصود ہو جو وہ ناجائز ہوا وہ معتدیما مقصود ہو وہ جائز ہور طیکہ اس میں کوئی دین ہوئی دین ہوئی امر خلاف شرع مار جلاف شرع مار ہوانہ ہواور مجملہ امور خلاف شرع شہ بالحفار بھی ہے۔ وہ جائز ہو جائے اس میں کوئی ناجائز اور خلاف شرع امر مل جائے تو وہ بھی ناجائز ہو جاتا ہے جو نائد اور ہو گئا ہوائی ہو جاتا ہو ہو ہو ہوں کا مور سے ہیں اور ہو جاتا ہو جائے دونوں طرف سے کچھ مال کی شرط لگائی جائے تو اوہ بھی ناجائز ہو جاتی ہیں یا کوئی کھیل سی خاص قوم کفار کا مخصوص طرف سے کچھ مال کی شرط لگائی جائے تو اوہ بھی ناجائز ہو جاتی ہیں یا کوئی کھیل سی خاص قوم کفار کا مخصوص سے سے جھاجا تا ہووہ بھی ناجائز ہو جاتی ہیں یا کوئی کھیل سی خاص قوم کفار کا مخصوص سے سے جھاجا تا ہووہ بھی ناجائز ہو گا۔ التھیہ المحموع ہوں جاتا ہوں ہوں بھی ناجائز ہو جاتی ہیں یا کوئی کھیل سی خاص قوم کفار کا مخصوص سے سے جھاجا تا ہووہ بھی ناجائز ہو جاتی ہیں یا کوئی کھیل سی خاص قوم کفار کا مخصوص سے سے جھاجا تا ہووہ بھی ناجائز ہو گا۔

متنبیریہ: اس تحریر ہے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ہمارے بیمال کے مروجہ کھیلوں میں ہے۔ کنکولازی۔ کبوتر ہازی۔ بٹیر ہازی اور شطر نجو چو سرو نیبرہ یہ کھیل ہوجہ ب فائدہ ہوئے کے نیز اشتغال شدید کے ناجائز ہیں۔

تاش کھیلنے والے کی نماز کا تھم

(سوال ۴ و ۹) ایک شخص نماز پُر حتا ہے اور تاش خوب کھیلاہے تواس کی نماز کیسی ہے؟ (العجواب) تاش کھیلنا بہت ہراہے اوراگراس پر ہار جیت وہ پہیہ پیسہ وغیر ہ کی ہو تو جواہے اور ہا کل حرام ہے لیکن اس کی وجہ سے نماز میں خلل نہیں آتا۔البتہ نمازی کوایک حرکتول سے پر میپز لازمی ہے۔ تاش کھیلنا گناہ ہے

تاش کھیلٹا گناہ ہے۔ (سوال ۷ • ۹) آیک شخص نماز پڑھتاہ اور تاش خوب کھیلٹا ہے تواس کی نماز کیسی ہے؟ (الحواب) تاش کھیٹابہت برات اوراگراس پربار جیت رو ہیے پہیہ وغیرہ کی ہو توجوا ہے اور با کل حرام ہے۔ لیکن اس کی وجہ سے نماز میں خلل نہیں آتا البت نمازی کوائی حرکتوں سے پر ہیز لازم ہے۔

راگ مزامیر کا تھم

(سوال ۹۰۸)زیر گانا کراتا ہے اور لوگوں کو ترغیب دیتاہے اور کہتاہے کہ گانا کرائے اور سننے سے ٹی ٹی پ طلاق واقع شیں ہوتی۔

(۲) شاوا حق صاحب والوى في مسند اربعين مين نقل كيا ب- من سمع الغناء من المغنى او من غير المنعنى او يرى فعلا من الحرام فحسن دلك النع يصير مرتدا في الحال النع النعاس عبارت كأبيا مطلب ب- (۳) زير كمتا بك بهم بينك سهو حرام بي سمجه كر كمات بين اور گاناو غير و حرام بي سمجه كر سنة بين اور گاناو غير و حرام بي سمجه كر سنة بين اور گرات بين - اس صورت بين كيا حكم بوگار ؟

(الحواب) در مختار آباب الخطر والبحث ش ب-وفي السراح و دلت المسئلة ان الملاهي كلها حوام و يدخل عليهم بلا ادنهم لا نكار المنكر قال ابن مسعود صورت اللهو والغاينب المفاق في القلب كما ينبت الماء البات قلت و في البزازيه استماع صورت الملاهي كصرت قصب ونحوه حرام لقوله عليه الصلوة والسلام استماع الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفراى بالمعمة فصرف الجوارح الى غير ما خلق لا جله كفر بالنعمة لا شكر فالو اجب كل الواجب ان يجتنب كيلا يسمع لما روى انه عليه الصلوة والسلام ادحل اصبعه في اذنه عد سماعه النخ.

اس روایت سے معلوم ہواکہ گانا سنااور کرنا حرام ہواور فسق و فجورہ کیکن کفر نہیں ہوتی۔

کے ارتکاب سے مسلمان اسلام سے خارت نہیں ہوتا اور اس کی زوجہ اس کے نکات سے خارج نہیں ہوتی۔
ابہتہ ہوشخص فعل حرام کو حلال سمجھ کر کر ہے اور اس کو جائے حرام سمجھنے کے اچھا سمجھ اور شخسین کرے تو بہ یہ موجب کفر وار تداوی۔ حضر سے شاہ اسحاق صاحب کی عبارت کا بھی مطلب ہے۔ (۳) ایسا شخص فاجر ور حرام کامر تکب ہوگا گرکافرہ مرتدنہ ہوگا اور اس کی زوجہ پر طلاق واقع نہ ہوگی۔

تصير سينماد بكينا جائز نهيس

(سوال ۹ ه ۹) مسلم آن کو تخلیهٔ یا کیسلوپ میں جانا، قباشاه یلیندس میں کام کرنا یکی کا اجانا، ناچنا، صورت، شنل ایال کا تبدیل کرنا ختا، طبانساه طور قول کا باس بینناه قید وادر و کول واس میں شرکید بول، مدازمت کرنے کی ترغیب دیناشر ماکیسات اور ترغیب دینے اسے سے تابع کیمے "

(الجواب) سخت كناواه رؤت سے ناو أبير وہ جموعہ باور جو شخص و گول وال و طرف رفيت منا ہناہ الله ورب ك ن الله ورب ك الله ورب كا فات الله ورب ك ن الله ورب ك ن الله ورب ك ن الله ورب ك ن الله ورب كا فات كا الله ورب ك ن الله ورب ك ن الله ورب ك ن الله و الله و كا ا

لمافي الدرالمحتار وكره كل لهو لقوله عبيه السلام كل لهوالمسلم حراه الاتلام ملاعمه لاهمه وتاديمه لفرسه ومناصلة بفوسه فال الشامي اى كل لهو و عبث فالتلاتة بمعني واحد كمافي شرح الدويلات والاطلاق شامل لفس الفعل واستماعه كالرقص والسحرية والصفيق وصرب الاوتاد ومن الطبور والبربط والرباب والقانون والمرمار والصبح والوق قابها كلها مكروهه لا بهاري الكفار و استماع صرب الدف والمزمار وعبر دلك حرام شامي ص ٢٧٥ ح ٥ كناب الخط الاباحة.

(۲) كانا بها المستقل اليب كن وب-لقوله تعالى و من الداس من يشترى لهو الحديث و الاحاديت في هدا الداب كثيرة سردها في الروح المعافي تحت هذه الاية (۳) ناچن بشي مستقل مناه بالداس كاد جمة بين جيرا كه عبدا كثيرة سردها في الروح المعافي تحت هذه الاية (۳) ناچن بشي مستقل مناه بالداس كاد جمة بين جيرات شي مندرج أبر السم معلوم بوا- (م) صورت و شل بدل كر تنبيس كرنا بشي مناه بالمنسوس مروكو عورت كي شمل يا عورت و مروك شكل بانا سخت مناه به حديث بين السري عنت وارد بوكى بارت د لعن الله المتشهين من الرحال بالسماء و من المساء بالرحال.

ئيونكه جس طرت زبان ـــ افتراء جو سكتاب اى طرح نقل انارنا بھى ان كى طرف نسبت مرناب اور

بہتان ہے۔ (۱۰) بعض فعم میں ایس و اقعات و صاب جات ہیں جن میں اسحاب واقعہ کی ول آزار کی اور تو مین جو تھی ہوتی ہے جو صریح فیدہ ہونا صدیت میں منصوص ہوار تقل اتار نے کا فیدہ ہونا صدیت میں نئر میں منصوص ہوار تقل اتار نے کا فیدہ ہونا صدیت میں نئر کور ہے۔ قالت عائمت دحلت علیا امر أ ق فاو مات بیدی ای قصیر ق فقال علیه الصلو ف و السلام اغتہا و قال فی اللر المختار بعد بقل هده الروایة و من دلك المحاكات كان يمشى متعار حا او كما يمشى فهو غيمة بل اقع لانه اعظم فی التصوير و التفهيم -اً سرپورا تابع كياجائے تواس سے اور بہت ہوان تماشوں میں تکیں کے مسلمان كے لئے استے تناہوں كا ہونا ہی ہے كا فی ہوار جس و فدا تعالى کا خوف نہ ہواس كے لئے اپنے نئیں واللہ تعالى التوفیق و ہو ہون دوتی لی اعلم -

بالميسكوب اور سينماك بعض احكام

(سوال ۹۹۰) بائیسکوپ ئے پروٹ پر خلفائ اسلام و شابان اسلام کی تصویریں محرک ناچتی کاتی اور و تا ہا ہاں و کھائی جائیں اسلام کی تصویریں محرک ناچتی کاتی اور ہو تا گئی جائیں اور خوا تین اسلام کو بائیسکوپ کے ذریعہ ہے ہے پر دو پلک میں چیش کیا جائے تو کیاشر بیت اسلامیہ اس فعل کو جائز قرار ویکی بیشر بیت اسلامیہ کے نزویک یہ فعل نا جائز ہے اور کیا حکم ویتی ہے شر بیت اسلامیہ ال حضر ات کے بارے میں جو اس فعل کے جوازی حمایت میں برویٹیٹنڈہ کرتے ہیں اور مسلمانوں کو محرک تصاویر اور یو لئی تصاویر اور کیا تصاویر اور کا تصاویر اور کا تصاویر اور کا تصاویر اور کیا تصاویر کی تصاویر اور کا تعداد ہے ہیں۔ ؟

(اللجواب) بیہ فعل بلاشیہ ناج مَزاہ رہبت ہے معاصی و قبائے کا مجموعہ ہے اس کے نود کر نے والے اور امانت کر نے والے سب گناہ گار ہیں۔تفصیل النامعاصی کی ہیہے۔

(۱) کی جاندار کی تصویر بنانا مطاقابا استفاد المستفاد السام المستفاد السام المستفاد المستفاد السام المستفاد المس

(۲) پھر تصویر بناکر اس کا اعلانیہ و فلا ہر ہ کر نااحکام شرعیہ کا صرت مقابلہ ہے اس سے زیادہ اشد گناہ ہے (۳) پھ

اس دراس كی طرف و گول و و موت بذراید اشته رست منه كره بناید تیمراً ناه ب (ع) به جنن و ساس كره موت برشر بین با ادره به به كرن الدره و به كرن با ده السلام من سن في الاسلام سنة سبنة فعه و روها و و رو من عمل بها او كما قال - (ش) باره از يسياس اتماشه به موشش ب و الاسلام سنة سبنة فعه و روها و و رو من عمل بها او كما قال - (ش) باره از يسياس اتماشه به موشف ب و الاسلام كل لهو من الدر المحتور و كره كل لهو لقوله عبيه السلام كل لهو المسلم حرام الا تلاثة ملاعنة اهله و تاديبه لهرسه و مناضعة بقوسه و قال الشامى و عن الحواهر قلد حاء الانو في رحصة المصارعة لحصيل القدرة على المقاتلة دول النهى قاله مكروه و كدافى الشامى ص ۲۹۷ ج ٥ من الحظر و الا باحة

یہ سب معالمی توہ وہیں جو مطافلہ مسلین اور مینماہ فیر وہیں موجود ہیں اور صورت مسولہ میں فد ہور الصدر گناہوں کے علاوہ معاصی مندر جدؤیل زائد ہیں۔

(۸،۷،۷) خواتین کی تصاویر کوبے پردہ پیش کرنا ہے بھی چند من یوں پر مشمل ہے اولاان کی طرف ہے پردگی کو منسوب کرنا جو تیبت بھی ہے اور آگر خواتین مسلمان پردہ نشین ہیں توافتراء بھی اور دومرے اجنبی لوگ ان کی طرف شہوت ہے نظر کریں تو یہ نظر ما ایا ہے و فید ہ کو بھی شہوت ہے دیکھنا ہو مز نسیں قوشیل و تصویر کود کین بدرجہ اولی ناج بز: و کا - در مختار باب انظر الا بات یہ سے - ان المطو الی الموا قو الاحسیدة مشہوة حواج نیز ور مختار حت تھر میں ہے - ان روبه النوب محیت مصف حجم العضو مصوعة و لو کنیفا لا توی البشرة صه اور آر خواتین مسلمان ہیں اور کینے و و سیس نے مسلم بھی شرکی تیں تو یہ ناہ کری البشرة صه اور آر خواتین مسلمان ہیں اور کینے و و سیس نے مسلم بھی شرکی ہیں ہے۔

(۱۰۰۹) شاہن اسائیم کی تصاویر کا مظاہرہ اور وہ بھی تا پنے کا نے فیہ او کی صورت میں بہت ہے گئے وہ علی المجاول ہے۔ اول یہ ان کی تو بین اچا کے ان کو آلہ حود بعب بنایا گیا حالیا کا کہ مسلمان بادشاہ کی تو بین ناچا کڑے حدیث شریف میں ہے۔ من اہان سلطان الله فی الارض اہانہ الله (تر مذی) اور حضر ات فترات فترات و کرام اور بلا یہ بعض نے کر کو گئے تعلق الارض اہانہ الله الله بعض نے کر کو کو تعلق الارض المانہ الله فی الارض العاد من الحروب اس کے ساتھ مسلح کریں (کرائی مات کی بیت کو کی صورت عیب ہو تو بیان کی فیب کو کی صورت عیب ہو تو بیان اسلام می تصاویر کی بیت کہ کری سین کو کی صورت عیب اس جس میں عیب ہو یہ عیب میں واضل ہے۔ آئر چہ عیب الله الله قالم موجود بھی ہواور آئر یہ عیب اس موجود نہیں تو افر آغ و بہتان بھی ہو گیا تھے خاری نزوہ فتح میں حضرت عیدائلہ ان عبال ہے موجود میں موجود نہیں تو افر آغ و بہتان بھی ہو گیا تھے خاری نزوہ فتح میں حضرت عیدائلہ الله قامر بھا فاخر جت فاحور میں صورة ابو اہیم و اسماعیل فی ایدیہما من الارلام فقال النبی کے قاتلهم الله تعالی لقد علمو اما است موجود اسلام کی تصاویر برانکار فرمایاوریت المدے کھود یں اور خاس آئی ہیں ہو خان نے فی الموجود المیت برجداکان نمی فرمائی جو خان المی کے انہاء علیم الموجود کی طرف منسوب کی گئی تھی۔ المحدیث یہ حدیث کو یہ سائرہ کی طرف منسوب کی گئی تھی۔ المعدیث یہ حدیث کو یہ سائر اور خوان آئر میت پرجداکان نمی فرمائی تھی فرمائی ہو خان و انعام المیاء کی طرف منسوب کی گئی تھی۔

الخاصل اول توسینی مسات بهت سے معاصی و منفرات شرحیہ کا مجموعہ ہنا رہائفہ وس اس والیہ نوسی اس والے بین سے فعم جو سوال میں ند کور ہے اور جمی زید و شناعت اور ہیں تا ور مسلمانوں کی ول آزاد کی اور شاہات اسام کی توجین و غیر و پر مشتمل ہے جو آگرا پی ای حد بر رہے جب بھی اس کا اسداد ضرور کے بادر آگر رید شط وہ و کہ آگ سی بدار انہیاء تک فومت میٹیے گی اور ڈید واس کے اسداد کی ضرورت ہے۔ قومسلمانوں پر ضرور کی ہے کہ اس کی بعد شرک سے انساد کی ضرورت ہے۔ قومسلمانوں پر ضرور کی ہے کہ اس کی بعد ش سے اپنے کو ششیں کریں اور اس کی ثرین اور ووس سے مسلمانوں کو بھی بذر کتے گی سی ترین ہے۔

رساله المقالات المفيده في حكم اصوات الآت الجديده

مشمل رووزوی از تخییم الامت مجد والملت «هنرت مولاناؤش ف علی صاحب تی نوی دامت بر کاتیم-سیم ابتد الرحمٰن ایر حییم - تمیید - رید و ک متعلق خوافقاه امداوید ست ادل کس نے ایک استفتاء کر کے جواب حاصل کیا تھا چو مکلہ اس میں کچھ شبہ پیدا: واقعاس نے احقر نے دوسر استفتاء کیا دونوں استفتے میں جواب ذیل میں منقول میں -الراقم مقبول حسین وصل بلعرامی۔ استفتا اول

(سوال ۹۹۹) کیافرماتے ہیں ماے وین اس مسئلہ میں کہ آج کل ریڈیو کاروائی بہت ہور ہاہے جس میں فہ یں بھی ہوتی ہیں اور تقریر یں بھی اور کا تاجاتا بھی اور بعض او قات خوش الیان قاریوں کا قرآن بھی اس میں سایا جاتا ہے اور جو قاری خوش الحان ریڈیو پر قرآن پڑھتے ہیں ان کو معقول معاوضہ بھی دیاجا تاہے کہی ہایں صورت ریڈیو ھے میں لگانایا اس کا کسی طور سے سنایا اس پر قرآن پڑھنا اور معاوضہ لینایا ریڈیو سے قرآن سننا جانزہ یا نہیں۔ ایکیو تھے میں ان کو معاوضہ لینایا ریڈیو سے قرآن سننا جانزہ یا نہیں۔ ایکیو تھے ما

(المجواب) اگر کوئی ریڈ یو لهود احب اورگانے بجانے ہے باکل پاک ہو یعنی اس کے پروگرام میں کہمی ہے خرافت نہ ہوں اور اس میں صرف کسی اعظ یا مقرر اسلام کی تقریر ہو یا خبریں ہوں تواہیے ریڈ یو پر قرآن پڑ سنا امراس سے قرآن سننا فی نفسہ جائز تھا گو قرآن پڑ سنا لمحاوضہ لینا جرام ہی ہو تا اور جس ریڈ یو میں گانا بجانا بھی ہو تواس میں کسی طرح بھی نہ قرآن پڑ سنا جائز تھا گو قرآن پڑ سنا بلغہ اس پر قرآن پڑ سنا یا سننا قرآن کی بے جر متی کا سبب ہے ۔ قرآن سے ساتھ ملاعب ہے بیہ تواس کا فی نفسہ حکم تھا جس میں تفصیل نہ کور تھی لیکن عوام الناس کا حدود میں رہنا ماہ ت قریب نا ممکن ہے اس لئے علی الا طاق اس پر قرآن مجید سننے کورو کنا واجب ہے اور اس تفصیل ہے ریڈ یو گو سے پہر لگا نے اور کسی طور ہے اس کے میڈ یو گو سے پہر گوار کسی طور ہے اس کا کانا اور سننا فی نفسہ جائز اور قسم دوم کا تھی ہے اگر چو نکہ قسم اول کا گانا اور سنبانی نفسہ جائز اور قسم دوم کا تھی ہے اگر چو نکہ قسم اول کا گانا ور سنبانی نفسہ جائز اور سند میں الاطاق حرام ہو اللہ کا تھانہ ہوں نہ تھا الدا و یہ ۲۲۰ مشرن میں الوطاق حرام ہواند تھانہ ہوں نہ تھا وار موانا کا گلا اور سند میں الموال کا تھانہ ہوں نہ تھا الداو ہے ۲۲۰ مشرن میں الوطاق حرام ہواند تھی تھاؤی عنی عنہ ساتار مضان الاعلی الدی تھانہ کی تھاں الدام ہوں کی تھاؤی عنہ عنہ ساتار مضان الاعلی الدی تھانہ کی تھاؤی کو قرآئی نے عنہ ساتار مضان الاعلی الدی تھانہ کی تھاؤی کی میں کانا کی تھانہ کی تھانہ کی تھاؤی کانی کانے کر کھی سے میانہ کی تھانہ کی

بيەرساك"المقالة المغيدة"لوراس كەعد آيۇ ، رسايەدە و قىلىڭ ئىرىنىدە قلمالى أىرچە ھفرىت موا ئاتقانۇي ئورىندىم قىدائى تىمنىنىڭ يىس يىس بغز مىل قاد داخىيى لىدلوللىفتىن كاجزورى جارىب جارىمىر فىغ عانى

الشفتاء تانى

ر سوال ۹۹۲) موال وجواب مندر جبیع کے مطاعہ کے قد گزارش نے کہ شاید جواب تح سر فرماتے وقت بہ ہ بہن میں قعا کہ ریزیو سمشل کراموفون کے ریار ذاک ہے جس میں ہر قشم کی آواز محفوظ ہو سکتی ہے اور جب جاہیں ا ں ریار ذکو کام بین لا کتا ہیں اور ایسے ریار ڈاتیار ہو کر فروخت ہو سکتے ہیں اور خریدے جا کتے ہیں اس نے نے ورت ا سام ک*ی جونی کے رینہ یو* فامنسوم اور اس کی تقیقت بیان کردی جائے اس کے بعد جوش می قعم ہو تح بر ^ق مایاجا ہے ریئر ہو کی حقیقت مشل ٹیلی فون کے ہے فرق صرف اس قیدرہ کہ نیلی فون کی آواز صرف ایک تشخص ان سَنَّ ہے اور یڈیو کی اواز جنتے سننے والے وہاں موجود ہوں سن کتے ہیں۔ اُر اموفون ایک تمپنی کے انتظام میں ے جس کی غرض صرف تجارت ہے۔ خواواس کے ریکارڈ امو ولعب گانے جائے بنٹی مُداق یا تھیں تماشہ کے جول یو میں مضامین یا قرآن شریف کی آیات کے بول لیکن ریز و کا محکمہ گور نمنٹ کے اجتمام میں ہے جو کام ہو تاہے فنی ترتی یا سننے والوں کی و نجیبی کی غرص سے خواووو ہر قشم کاگانا جانا ہی کیول نہ ہو -اس میں ایک مرتبہ جو آواز سنانی ویتی ے وور وسر ی مرتبہ نہیں منانی جا علق اس میں ساتے وقت سنانے والے کا موجود رہنااور اپنی زبان ہے سنانا الازمی ے اور یہ کارم دوسر می مستبہ تانم شیس روسکتان میں قرآن شریف ہویاحدیث ہویادید کے اشلوک ہوں یارامائن کا یونی باب باس کا کونی نکزا۔ ملمی ، فنی ، جذباتی ،افادی مضامین ہوں یا تدنی اور شعر و مخن کے - غرض ہر قشم کا منعمون خواہ کسی فتیم کا ہواور کسی زبان کا ہو- نثر ہویا نظم- سنایا جاسکتا ہے محکمہ ایسے او گوں کی جو محنت کرتے ہیں اور ساتے ہیں ایک مقررہ معاونیہ ویت ہوران کی قدر کر تاہے یہ مختفہ حقیقت ہے ریڈیو کی -الیم حالت میں ريد و لكاناريد بو سنناخواه كسي فشم كالمضمون بويا جرت بركوني مضمون بره هنالور سانا- جس مين قرآن شريف اور جر فتم کے مضامین نظم ونٹر شامل ہیں جائزے یا شیں۔ ؟ جیوا توجروا۔المستفتی مقبول حسین وصل بلحرامی۔ (البحواب) سوال میں جن آلات کاذ کر ہے وہ اپنی تین اغراض کے امتبارے قبل شخفیق میں -وہ تین آلات سیا میں ً رامو فون ، تیلی فون ،ریڈ بواور تین اغر اض بیہ ہیں-اصوات میاخہ ،اصوات محر مه ،اصوات طاعات اور ان تیزوں اصوات کے بعض احکام مشتر کے بیں اور بعض مخصوص غیر مشترک احکام مشتر کہ ہید ہیں کہ اصوات میاح اور انسوات محرمه حرام اور انسوات طاعات کی نفس ذات کا مقتقنا تواشتر اک تھم ہی تھا۔ (یعنی اصوات طاعت کا ط عت :ونا) مگراکی سارض کے سبب اس میں تفصیل ہو گئی اور وہ سارض ان آلات کا سوکے لئے موضوع ہونایا ند ہونا ے اور وہ تنفسیل میرے کہ جوآلہ لہوولعب کے لیے موضوع ہان اصوات طاعات کے استماع کے لئے اس کا استعمال ناجائز ہے اور جوالہ تنمی (لیوولعب) کے لئے موضوع شیں اس کا استعمال ان اصوات طاعات کے لئے جائز ہے اب اس کی تغین باقی رہی سودو کی حالت تو ہم کو پہلے ہے معلوم ہے لیعنی ٹیلی فون کا تلمی کے لئے و ضوع نہ ہو ناور گراموفون کا تنجی کے لئے موضوع ہونا۔ سوان کا تھم بھی ظاہر ہے کہ ٹیلی فون کا استعمال ان انسوات طاعت میں جائزے اور گراموفون کا ناج ئزلور گو قواعدے یہ حکم ظاہرے مگر تنبر عاً کیک خاص حدیث بھی اس كى تشنيد و تامير ك لئے مع استدال أنقل كئ ويتا بول- صديث بي ب - فى المشكواة باب اعلان الكاح الفصل الاول براوية البخاري عن الربيع بنت معو ذ ابن عفراء قال جاء النبي ﷺ فدخل حين سى على فحلس على فراسى كمحلسك منى والحفلت حرير يات للايصوب بالدف وبندان من قتلى من الله على فولى بالدي كمت من الله بالله وقولى بالدي كمت بقولين الله فال الشيخ الدهموي في الله الله في شراح الحديث.

ا گفتہ اند کی منظ اند کے منظ آئٹ ہے انہ ہوت اور میں آئٹ اندار علم نمیب است آئے ہوئے ہیں ہیں است است کے دائر شراف وے درانتائے کو مناسب اناشدادہ میں کہ اندازہ سے بین راہ دوش آمرہ بینے و بدر ہوئے آئٹ کے دائر شراف وے درانتائے کو مناسب اناشدادہ میں کہ دول کو سے بیون کا میں معلوم ہوئی ہے کہ والد اندازہ کی سے دول کا سے بیون کے دول کا میں دول کا سے بیان کو بیان کی بناء مولی ہے تو میں اور شریع میں دول کے سیف ہے دولی سیکن اس ترافی ہوئی ہے تھے اس میں دولوں میں میں دولوں کی بیان کی بناء مولی ہے تو میں اور میں ہوئی دولوں میں دولوں کی تامہ دولوں کا ایک کا دولوں کا ایک کی تامہ دولوں کا ایک کی تامہ دولوں کا تاہم کی تامہ دولوں ک

بن ۱۰ مری قربید به تشریبات ایست که حضوراقدی بیشن سر ف مجلس موهی ایر ماعت به بین از ماعت به بین ۱۰ مری تا مت به معلی ایر ماعت به می فرد به بین ایر ماعت به می فرد بین ایر می ایر تشریبات ایران بین ایران بین موثر قرار دی به سر می افزان بین موشوع موسال قرفته شاعت زیده دوگی به

اس تقریرے آراموفی ن اور نیلی فون میں قرمن مجید اور دیگر انکار فاعت تعبد ہیا ۔ استمال فاقعم معلوم ہو کیا کہ اول میں اس مات مذاور و کی نام پر مدم جواز ہا اور فی میں جواز جب کہ اور کو فی ملت منع می نہ موان دو ٹوں کی حاصہ تو ہم مولوم ہے۔ سوان دو ٹوں کی حاصہ تو ہم مولوم ہے۔ معلوم ہے۔

باتی رئیر یوئی ما ت اب تب معلوم نہ بھی اس نے تبی شخفیق تواس کے تعم میں شفیق ہوئی پینی اُسروہ مراموفون کے مشابہ ہے تواس ہ علم شلی فون کے مشابہ ہے تواس ہ علم شلی فون کے مشابہ ہے تواس ہ علم شلی فون کے مشابہ ہے بیارہ بیر اس کی کیابناء ہوگی مگر غالباس وفت ذائن میں کی ہوگا ہوگا ہے وہ مراموفون کے مشابہ ہے جیس کہ جواب کی بعض عبارات سے مفہوم بھی ہو تاہے۔

یہ سب تفصیل اس ناء پر ہے کہ ریڈیو او کے سے موضوع نہ ہو لیکن اُس کسی وقت میں باوجود موضوع کہ نہ ہو لیکن اُس کسی وقت میں باوجود موضوع کتنے ہوئے کے مام طور پر بیانا اب طور پر امو کے لئے مستعمل ہونے لگے تواس وقت بھی اس کا تھکم مشل موضوع کتنے ہو جاوے گا۔ کیونکہ اہل نشر ان کے انتیاد بدرجہ لزوم تشبہ کو بھی فقہاء نے احکام میں موثر ہانا

بعض اہل خبرت سے سنا گیا ہے کہ اب اس کی جانت ایس ہو گئی ہے سوال کے بعض اٹھ ظاست ہمی اس کا شہہ ہو تاہے سواس کو اہل ہا استعمال تدین کے ساتھ خود و کھیے ہیں اور سر سب احکام ہیں آلات ند کورہ سوال کے ان کی مناسبت اور ضرورت وقت سے ایک چو شے آلہ کا حکم بھی مکھ دینا ضرور کی معلوم ہو تاہے گواس سوال ہیں اس فاذ کر سنیں گر دو سرے سانلین اس کے متعلق بھی سوال کرتے ہیں اور و قالہ باؤڈا سپیکر یعنی معبر سے السوت فاذ کر سنیں گر دو سرے سانلین اس کے متعلق بھی سوال کرتے ہیں اور و قالہ باؤڈا سپیکر یعنی معبر سے السوت سے جس میں آواز ہر ھو جاتی ہے۔ اس کا اہمائی حکم ہے ہے کہ تقریرات میں اس کا استعمال جائز ہو اور عبدین جمعہ کے ذھیہ میں ہیں گاستعمال جائز ہو اور عبدین جمعہ کے ذھیہ میں ہد عت اور تکہیں اس کا انہائی مفسد صلوق ا

مستنقل رس ہے۔ انتختین اخرید فی اللہ تقریب السوت البعید اس کا ما اعظہ کافی ہے۔ مستنقل رس ہے جانتین اخرید فی اللہ تقریب السوت البعید اس کا ما اعظہ کافی ہے۔ یہ سب تحقیقات اپنی معلومات کے موافق کنھی ٹنیں اگر سسی کو اس سے زیادہ یاس کے خلاف تحقیق دورہ اپنی شخصین پر عمل کرے اور اگر ہم کو مطبق کردے تو ماجو رجو گا۔ واللہ تعالی اعلم وعلمہ اتم واسم - کہتہ اشرف علی تقانہ بھون - ۱۵ محرم الحرام بح ہے۔

ا موواعب می بینی جو وک اس آیا کے شاخ کرے اے میں آمروہ ماوت بی بیافال میں کے امواعب میں استعمال کیا کریں جس سے بیا آلہ اسکے مشابہ ہوجائے جو اموو عب بی کے ن کی کرناچار قرار دیا ہے الا مجمد جنی فضی عند سمج واللہ مشابہ ہوجائے جو اموو عب بی کے سے واضع بوالب اس واقعی فضاء ہے کی کہ کے تکم میں رکھ کرناچار قرار دیا ہے الامجہ جنی فضی عند سمج واللہ استعمال کرنے والے اللہ

دفع اللج في شناعة فلم الحج

(از تحبیم ایامت مجد ۱ املت حضرت مویاناته ف علی صاحب تھانوی دامت بر کاتیم)

بسم الله الوحلمن الوحيم

(المسوال ۹۹۴) السلام علیم و تهته القدور فایه -آخ بهت مجبور جو کراچی پریشانی کی اطلاع عرض کرتا جول که دو چاردن سے امریت سرمیں ایک فلم (تمایئ کمپنی) آئی ہے جس میں تن کے ارکان وافعال کی تصویریں اوران فا مقامت سرایا جاتا ہے ام تسر کے کل دہل علم نے قاوی دیا کہ یہ تماث و کجنا منع ہے اور ڈپنی تمشز سے در خواست ار کے اس تماشے کو منع کرانا گہار

شہر کے بعض مسمان شنائس نے ووہارہ درخواست سر کے س کو بچھ جہاری مرایاہ راشتہارہ یا کہ جہار نے غلطی کی کہ اس کے دیکھنے سے منع کیا ہے اس میں جج کا شوق پید جو تا ہے کوئی مر سواں توبیق ن تعدہ میاہ ر حرکات اور عبادات کے نہیں اور ن 10 ورکاد کھنامی تے اور تواہے۔

اس اطلاع سے بیر نو من ہے کہ حضرت والد وئی عنوان موٹر اور نوٹی آیت یا مدیث جس ق و سے ا اس فلم اور جماشہ کی حرمت پر ہو تو اس کی تعلیم فرمادیں۔

محمر حسن-از ام تسر

 حضورا قدس بين من حضران يه من الله المناهم و عفرت التي عيل هيد السادم كي تمثل (تصوير ١٢) جو يست الله كالدرك الدرية في تنفي النه من الله جو معامله في مايت معلوم ہے۔ (۵) نيز اس الله بوك الله بوك الله به بول الله بوك الله بوك الله بوك الله بوك الله بوك الله بول الله بين الله بوك الله بوك الله بول الله بين الله بول الله بين الله بول الله بين الله بول الله بين الله بين الله بول الله بين ممين ہے كہ ابتداء ميں تنح بيك في بي بين بول مراب البيا في الله بين بيات كاجس في منا مدمين تو الله بين الله الله بين الله بين فرق سن حل سمجه بول كالور جب الله بين بول من الله في تنها منا من الله بول الله بين الل

شب برات میں تشہری کرنا سخت کناہ ہے

(سوال ۱۹۱۶) مسلمانول کو ایک جیت خاص شب برات کے موقع برآش بزئی فروخت کر تا بارخود ہیں بھیرات ہے موقع برآش بزئی فروخت کر تا باور کوئی بھیرات ہے جس سے مام وگول کو اقتصان بانیتا ہے کس کے اس میں سٹ التی ہے کس کا چیجر نیستا ہوار کوئی خود جیتا ہے۔ فرضیکہ بہت فقصان اور تا ہے اش کس کے سر بیت میں تعم ہے اور ان کی امداو کرتا کیس ہے اور اللحواب ایا آوی سخت کن وگارت اور ف ک بیت میں بارہ ہوں تا ہم نہ وہ مام کا برائے اور ف و تہذیر یہ جس کے کرنے والے کو قرآن میں شیال تا بھائی فر مایا ہوں کو فرم سے مسلمانوں کی جان والی کو علی میں خاص کو بات ہوں کا میں جانے کا دور میں میں اور شیار اس کے اور شیار اس کی میں کس کے مشاور میں کس کے مشاور کی بات ہوں کا میں میں کرنے اور شیار اس میں کس کے میں میں کہا ہوں کا میں میں کہا ہوں کا میں میں کہا ہوں کا میں معلوم میں تا ہو تواقع کا رس ہے انشہ برات کے موال میں معلوم میں تا ہو تواقع کا رس ہے انشہ برات کے موال میں معلوم میں تا ہو تواقع کا رس ہے انشہ برات کے موال میں ہوائے کے اللہ توائی اعلم میں کہا ہوں کہا ہوں کہا ہوں کہا ہوں کہا تھا ہوں کہا ہوں

معاملات المسلمين باهل الكتاب والمشركين (كفار عدمعاطات كاحكام)

اسکول میں مسلمان اور کون کا ہندو اور کون کے ساتھ پر اتھنا میں شریک ہونا! رسوال ۹۱۵) اہل ہنود کے اکمریزی مدرس میں مسلمان سلبو تعلیم پاتے ہیں ان مدارس میں بے قابعدہ ہے کہ روز مر واسباق سے پینے تمام حالب علمہ معلم کیک صف میں گھڑ ہے ہو سرخداً می قریف کرتے ہیں اور پچھ ہندی زبان کے کلمات بھی پڑھتے ہیں ایک مقافی مدرسہ نے ہیدہ سٹر نے یہ تعلم یا ہے کہ ہندو اور کول کے ساتھ مسلمان اور کے بھی اس پر انتھنا ہیں جو تے ان رکس شریک ہوا کریں گئی مسلم طعبوں سے بنی تقلید کرئے کے لئے کہا میاب جورت مدول علمی چیرمزاتنجویزی نی ہے آیا مندرجه به تقلم کے متعلق شرعی تکم کیا ہے اہل ہوں تقلید کرنا جوارت مدول علمی کی چیرمزاتنجویزی کی ہے آیا مندرجه با تقلم کے متعلق شرعی تکم کیا ہے اہل ہوں ک

والمجواب) مسلمان لركول كواس به تمنايش شريد دونام أنز به والمين أمرجه بهندي كلمات بهي بول اور أكرجه و ما علین کولی چیز السامی عقامد ب نارف بهی ندار و آیوند. تعلیمات اساد مید کا کیب اہم جزوریہ بھی ہے کہ ایش و نشع قطع اور طراز معاشبت میں ورباحضو میں مبادات میں دوسری قوموں ہے اپنی انتیاز مذہبی تائم رحیس اور اس کے خدف أريب كي شريعت مين من أوت ب الأن كي إنداء جب أي أريم علية في تؤماني تؤمو كول في من الأن ے نا تو س ب کر مسلمانوں کو وقت نمازی احدی کا کرنا تجویہ کیو تھا کلین آپ تھے نے صرف ای سے اس جو میز ورو فر مادیا کہ سیادہ سر ٹی قوموں تا کٹان اور امر ز مبادت ہے آفاہ کے طلوع اور غروب کے وقت مماز پڑھنے م مما انعت اسلام نے اس کے کہ اس وقت آفت ہے ست او ک عبادت کرتے ہیں سی مسلمان ہے ۔ تا یہ ہے احتمال بھی نہ تھا کہ وہ آفراب کی عباہ ہے کہ ہے کا سین آفراب پر سنونعی طاہر کی شر کتے بھی اسد م نے بہند سمیں ق اورائ مشمون وقو ن كريم في المان المريان في ماديات - ولا يوكنو اللي الذين طلمو افتمسكم الماراور عقد مو نیاس کے پیند بیں آئ یور جین اقوام اپنے واز و کتے بیں ^{ایک}ن اپنے قومی شعار کے ایسے پیند بیں کہ شامیر ولی ا پژیالی جھی ایسایا پیند نہیں سی پور بڑین و آپ بھی ہندہ ستانی ہوس و صنع میں نہیں و کیھیتے اسی طرح ہوری ہمو طن وه سری قومین بنود وغیر ه بحی اس بی ابهیت کو محسوس کرتے ہوے بھی شمیں دیکھا جاتا کہ وہ ترکی ٹولی و غیر ہ کا استنهال کرتے ہوں یامسجدہ ب میں یا مسلمانوں فی مذہبی ہما عتوب میں ملارد عاء و عباد ت بجالاتے ہوں مسلمان جواس سامار میں سے ہے آگے ہیں ان واپنے جارہ و سکتا ہے کہ ند ہی شعار و حیادات میں دوسر می قوموں کے ساتھ شر کیپ : و کرا پالتلیازی من کھونتائیں- حدیث میں نبی کریم کھٹے کان کی ممانعت فرمانی ہے ارش و ہے - میں كتر سواد قوم فهو منهم الى عبر دلك من الاحاديث الواردة في الباب -والتدجاندوتعالي اللم

کفار کی و عو تول میں شرکت

(سوال ۹۱۹) زیرش کے معززین میں ہے ہے معززین شم فردا فردائیک مسلمان اطی افسر کی اودائی رسوال ۹۱۹) زیرش کے معززین میں معززین بی صرف شامل ہوتے ہیں ہندو یا سکھ صاحبان ک یہاں، عوت ہو تیس اور تے ہیں ہندو یا سکھ صاحبان ک یہاں، عوت ہو تو مسلمانوں کی خورائ والم معززین بی صرف کو پنی رسد مل جاتی ہے جس میں حل ال وشت ہیں ہو تا ہے اور مسلمان کے بیمان، عوت ہو تو اسے بھی پنی رسد ہندو ، سکھ صاحبان کودینی پڑتی ہے کیا مسلمان کو جارت کے بیمان، عوت ہو تو اسے بھی پنی رسد ہندو ، سکھ صاحبان کودینی پڑتی ہے کیا مسلمان کو جارت کے دور ہی اور شامل ہو تا جانز ہے یا نسیس م

رالحواب، بنده ؤل کی نیزوه سرے خار نی الحوت قبول کرناای شرطے جائزے کہ کھائے کے اندر کوئی حرام چیزشال نہ ہواور نہ مجلس طعام میں ولی را باجہ وغیر ہ ہو - گذاهی الله والمعختار والمشاهی من المحظر و الاماحة اور بجر بھی بہتر کی ہے کہ شرحت ہے احتراز کرے - کفارو مشرکین کے ساتھ بیٹھ کر کھائے متعلق فانها و بند به ملات که مجمعی انفاق سه کهیں کو جا ب اور ضرورت سمجھے تو مضا افقد نهیں مگر بااضرورت شریک جو نایا عادت ڈال لینا جائز خمیں ہے۔

لمافي العالمگرية ان ائتلي به المسلم مرة او مرتبل فلا باس واما الدوام عليه فيكره كدا في المحيط عالمگيري كتاب الكراهية - والله تعالى اعلم

کفار کے ساتھ کھانا کیسات

(سوال ۹۱۷) مسمان وزنده كرس تحد تاثر ركمانا كاناجارت وشير؟

(الحواب) أَر كُونَى شرورت والى دو توجازت كيوند فتهاء كافرك جيوك (بهماندو) و بهى جائز قرات من - كمافي الدر المحدر فسور دى مطلقا ولو حبا او كافرا الى قوله طاهر

انیکن کفار کے ساتھ بوید شرور تا انتا میا فی ضرور این یو ندران تو صحبت واختا ہوئے ہی محبت بوشی ہے۔ اور ہانتھ موس ساتھ کھانے ہے۔ اور ہانتھ میں اس تھ کھانے ہاں ممنوع ہے۔ اور ہانتھ میں اس بھے کہ است المرزیاد و محبت بور فی ہے۔ اور کفار سے تعلق محبت بھی قرآن ممنوع ہے۔ اور ہانتھ میں اس بھٹ پر مفصل وید لیں کا بسر کیا ہے۔ اس میں اس بھٹ پر مفصل وید لیں کا بسر کیا ہے۔ اسلمان کو چاہئے کہ واقع ہے زا مداز ماجات کو فی تعمق شرر کئے۔ اختا، طور صحبت میں اور طرزوہ صفح میں ان کی مفالفت کا امالان کرے۔

مندوول كے باتھ كا يكاموا كھانا!

رسوال ۹۱۸) بندووں کے ہاتھ تا چاہوا صانایا مٹھائی پاک ہے یا تعیس؟اور مسلمانوں کواس کا کھانا جاسزے یا نہیں؟

(المحواب) جب تک یہ لیقین ند ہو کہ پائے اے کافرے ہاتھ یار تن پاک سے اس قت تک کھانان کے ہاتھ عا پاہوا کھانا جائزے اور اگر یہ لیقین ہو جائے کہ ہاتھ ماہر تن وقید دناپاک شے توجائز شمیں اوراس میں ہندو یا کاف بھی ہوئی شخصیص شمیں مسلمانوں کا بھی کئی تھم ہے۔

بات اصل میں میہ ہے کہ گفر ور حقیقت باطنی نجاست ہے فاہ می نجاست و طہارت کا تعلق کفر اور اسد، م سے پچھے نمیں - نبی کر بھم تین ہے نود بھی کفار کے با تھوں کا پانوا کھانا تناول فر مانا خدت ہے اور اس سلسلہ میں وہ واقعہ ہے کہ ایک بہودی عورت نے ہے تھا گھانا کھانا کھانا جس میں زہر مدانو اتھا میہ واقعہ حدیث کی اکثر میں موجود ہے۔

الغرض کفار خواہ جندہ ہوں یا اور کوئی ان کے ہتھ کا پکا ہوا کھا ناائی ذات ہے جائز ہے البتہ جو کد جندہ ہم ہم کا سے نفر ت کریں اور بدا ضرورت ان سے ہندہ ہم کھی ان سے نفر ت کریں اور بدا ضرورت ان سے چندی بندہ ہم کھی ان سے نفر ت کریں اور بدا ضرورت ان سے چندیں ندخریدیں نیز بہ نسبت دوس سے کفار کے جندہ ہجھ فایط الطبق اور نجاسات کے ساتھ آلودہ بھی زیدہ دہتے ہیں ندخریدیں نیز بہ نسبت دوس سے کفار کے جندہ ہجھ فایط الطبق اور نجاسات کے ساتھ آلودہ بھی زیدہ دہتے ہیں اس سے ان کی کانی ہوئی چیزوں سے بہ بیز کر نابدا شہر اوالی و بجھ ہے لیکن خس و نام ہر دو نے کافتوی سیس وی

ب سکتا۔

خارف اسلام تقرير كرية الساكاف كالعراق كرناح الم

بُعِينَ بِهِمارو غيرِه كالمسلمان كَ مُنوي سياني بُهر نا

(العواب) پی شخص کا قول کین ہے اور اس کوئی پھار چوہ او غیرہ جس کے ہاتھ اور برتن یعنی ڈول رسی و غیرہ پارے وہ کو سے وہ کو سے باتھ اور برتن یعنی ڈول رسی و تا لیکن چو نعد ہندو ستان میں عام طورت میہ طریقہ جا۔

آتا ہے کہ بندار چوہ سے ملتحدہ اپنے کویں سے پانی بھر سے ہیں عام ہندو مسلمانوں کے کنووں پر نہیں چڑھتے اور عام بندو کو مسلمانوں کے کنووں پر نہیں چڑھتے اور عام بندو کو مسلمان برا جانے ہیں۔ س سے فعاف کرتے ہیں فتنہ کا اندیشہ ہے اس لئے اگر محسن تدیم اس فاللہ اللہ اللہ ہے تو بہتر ہے۔ والمداتی اللہ مسعود احمد عفال مدعنہ)

جواب سی جے ہے۔۔۔ اور بو ندیہ یہ قومیں عمومایا کی تمینہ نہیں کفتی اسی طرح بندو بھی۔ اِس کئے جہاں تک بو کا۔ واللہ تعالی اسم جہاں تک بو کیا واللہ تعالی اسم

ایضا --- (سوال ۹۲۱) ایک کنوان به جمل می یک و پیشتر سرف بنده مسمان عکو پانی بھر تے ہتے اس کے ایک گوٹ ہے اس کے ایک گوٹ ہے اس کنویں سے مسمانوں کو پانی بھر نا جائز ہو ہوئے ایک گوٹ ہیں اس کنویں سے مسمانوں کو پانی بھر نا جائز ہو المبین اگر اس کا جواب نفی بیس ہے جمار جن کو بینک کنووں سے پانی بھر نے کا قانو نا حق حاصل ہے اور جس کی بعت بہنچات ہائی کورٹ کا فیصلہ موجود ہے ان پر حق کا استعمال کرتے مام کنووں سے پانی بھر یں تو مسمان کیا کریں۔ آیا بوین کریں۔ آیا

(المجواب) ببلک کنووں پر جمال قانو نا پھارہ نیہ ہو قوام پانی بھر نے کا حق رکھتے ہیں اور بھر تے ہیں جنر ورت مسلمانوں کو پانی بھر ناجائز ہے البتہ جو کنویں ہے مملو کہ ہیں اور قبضہ میں ہیں ان پر احتیاط کی ہے کہ بھماروں و پانی بھر نے کی اجازت ندوین جاسے صفد احوم تا تعناء القوالد النقصیة اشر حیة۔

كافركي عيادت وتعزيت

(سوال ۹۲۲) اہل ہنود کے جنازے کے ہمراہ مر گھٹ تک جانا شرید کیرے ؟(۴)ان کے مکان ماتم ہری وقعیم وتشکیلن دینے کوچانا کیراہے ؟

(الجواب) کافر کی عیادت جائزے اور جب مرجائے تواس کے وار وال کی تعزیت بھی جائزے گر تحدیت اس مضمون ہے کی جائزے کہ اللہ تعالی شمیس اس ہے بہتر بدا عطاق مائے لین کافر کے جازہ کے ساتھ مرتحت تک جائید جائز شیس کیو تکداس میں جف کافر کی مخطیم و تکریم ہے ادروہ مستی تعظیم - نیز جنزہ کے ساتھ جائے المباب الرابع مقصد شفاعت کرنا بھی ہے۔ اور طابر ہے کہ کافر شفاعت کا اہل شیس - قال فی العالمگیویة الباب الرابع عشر من الکراهیة و لا باس بعیادة الیهودی و المصرانی و فی المجوسی اختلاف کذافی التهدیب - ویجور عیادة الذمی گذافی التبیین الی قوله و ادا مات الکا فرقال لولدہ او قریبه فی تعزیته احدید اللہ علیك حیراً میہ واصلحك ای اصلحك مالا سلام الے عالمگیری کشوری ص ۲۲۸ ح ٤ - و صرح باهانة جیفة الكافر فی جائز الشامی و الدر المحتار حیث قال فیعسلہ عسل التوب المجس وایضا قیدہ بالا حتیاج ای اذالم یکن له قریب غیرہ من اهل ملنه تم قال فیوله قریب فلا ولی ترکه لهم - شامی ص ۷۹۷ ج ۲ ،

مدارس اسلاميه مين غير مسلم گور نمنث سے امداديين!

(سوال ۹۲۴) مدارس اسارمیہ کیس گور نمنٹ سے امداد مینی خواہ چنگی سے یوؤسٹر کٹ بورڈ سے یو محکمہ تعلیم گور نمنٹ سے جائز ہے یو نہیں ایک زمانہ گرزاکہ مفتی عزیز الرحمن صاحب رہمتہ اللہ علیہ نے اس بارے میں منع فرمایا تھا ہے بعض کا خیال ہے کہ جب چندہ کی مدرسہ میں کی ہے تو بین چاہز ہے۔ ؟ (اجواب) اگر کی طرح یہ اطمیتیان ہو جائے کہ گور نمنٹ اور اس کے ارکان امداد دینے کی وجہ سے معاورت

(اجواب) اَرَسی طرح کیا اطمیتان ہوجائے کہ تورنمنٹ اوراس کے ارکان امداد دینے کی وجہ ہے معامات مدرسہ مثل نصاب تعلیم و تقرر مدرسین ومار مین وغیرہ میں باضا طریا نجی طور پر ب ضاجلہ مداخلت نہ کریں گے یب توامداد بینا رست به رند نمین نمین چو نک ماد تاییه معنوم ب که مداد دینے کے بعد ان کی مداخت آسربان بعد بھی ندہ و نجی طور پر بینی اور ضرور کی جائی ہے جس سے مدر سے مقاصد میں خلال ناارزی ہائی سے جوارت الله بھی ندہ و نجی طور پر تینی اور مرکاتیا اس کے مرآج تک اس کورہ انہیں رکھا اور مرکاتیا اس امری مید کی نیم اس معلوم ہوتی ہے کہ آزاد رو کرا پی برانی تعلیم پڑھانی جائے۔والنداعلم۔

مسجد میں ہندور کاوٹ ڈالیں تو کیا تھم ہے؟

(سوال ۹۴۶)ایک مسجد عرصہ در زہے میٹن ستر ساں ہے منسد م تھی بالل اسد مائس کی مرمت پر حتر ہے۔ جو نے تو ہندواس میں ہر طرح مائع: و ئے۔ وعوی ویوائی ئے بعد مسجد سے خارج ہوئے فرش مسجد پر تا جس اب مسلمانان اس مسجد کا فرش بنامیں یا نہ بنامیں ؟

(۲) ہر مدانت میں انہیل کے فرش کی جازت نہ ملی مجبورابدا اجازت ہنود مسلموں نے تھوڑا سافرش نایاس فرش پر مجدہ کرنا جائزے یا نہیں ا

(۳) یہ مسجد شاہی زمانہ کی ہے اس کے جو او قاف ملک و غیر و کئی سویٹ عطیعہ شاہی قعادہ سب ہندؤہ ب نے فصب کیا ایسے ہی فرش مسجد بھی فصب کیا ہے مسجد کے متنوں دروازوں کے سامنے بالکل ماتی ہوئی دیوار بنان کے سند تیار ہیں اور جو فرش مسلمان تین چار سال ہے بنا چکے ہیں اس کے توڑ نے پرآمادہ ہیں اب ایسی حالت ہیں مسلموں کے سن شرع شریف کا کیا تکم نے فرش کو تو اس اور مسجد کے آگے دیوار بو انہیں یا پچھ شورو شغل می تیں اس کے سند رہی کو شریف کا کیا تھی والے تین آدی اس وقت موجود ہیں ان ہیں ہے کسی نے چار پونی ہما عت فرش پر اور سسی نے دو تین ہوت ، یکھیں اس سے مسلموں نے کل دوجہ عت کا فرش بینیا اب اہل ہنود مع وکا ، طرح کی تجویزات کررہ ہیں ۔ اس تیار شدہ فرش کو جو غریب مسلمانوں نے مشکل تمام تیار کیا ہا اس میں حال سے باؤں تک توز نے پرآمادہ ہیں اب ایسی حالت میں اللے اسلام در جے شمادت گاباویں گے بیٹے بام موش رہیں ؟

(۵) اس مسجد بثابی کے در میانی، رک سامنے قریب ۹ فٹ ک ایک بیٹیل اوراس کے چوطر قد چبوتر ہاس پر آیک سنگ ب تضویر ہندؤوں نے قریب تمین سال ہے رکھ دیا ہے جس نے دوب کی وجہ سے مسجد کے سب حقوق غصب کر سنے ہیں اب اہل اسلام کو بھی پتیم کے اوب کی ضرورت ہے یا فرش مسجد کو چھٹر اپنے کی یا جو تیار ہو چکا ب اس کے بھی سالم رہنے کی حفاظت کریں باکل خاموش رہیں ہندو جو چاہیں کریں ؟

(المجواب) جب کہ میہ فرش قدیم ہے متحد کا تھا تو یہ قیامت تک متحد ہے کسی کے تغلب ہے اس کا متحد : و نابد ل نمیں سکتا پہال نماز پڑھنا بالا شہر در ست ہے اس جگہ فرش بنانا (اگر قدرت : وضر وری ہے)

(۲)بلاشر درست ب (۳) ضور فور فل مي ميں اور جہال تک قتل و قبال اور جانوں کا خطرہ نہ ہواس حد تک پوری کو شش کریں کہ یہ مسجد کا فرش منہ مونے ہائے حکام وقت سے فساد کا خطرہ فیش کرے باربار استفافہ کرتے رہیں اور خود بھی ہمت کے ساتھ حفاظت مسجد میں سر گرم رہیں ابلتہ اگر قتل و قبال کا خطرہ نو اور اس ک

طاقت ند : و توصر کریں اور اللہ تعالیٰ سے نوالیوں کے سنبدوں و کریں اور پھر بھی جھڑو کو نہ چھوڑیں۔ فقط۔
(سم) چو نکہ قوت کے ساتھ مقابلہ کریے ہی جافت شیس اس سے اگر مسمیان اپنی او کائی سٹی کرنے کے بعد خاموش صبر کے ساتھ بینی جھی جامیں قوائٹ و اللہ واللہ تعالیٰ شرو گار نہ : و نئے اس لے اپنی طرف سے قتل و قبال کی فوت شرآئے دیں اور امیدر کھیں کہ اللہ تعالیٰ کی فوت شرآئے دیں اور امیدر کھیں کہ اللہ تعالیٰ کی تمانہ الداو : و گاوا علی اللہ یہ تی خود تو الزائی کی تمانہ کرواور سریڈ جائے تو فات قدم رہواور اللہ تعالیٰ پر بھر و سہ کرو(۵) فرش مسجد کی تفاظت مسلمانوں پر ضروری ہے کہ تو اور سریڈ جائے تو فات قدم رہواور اللہ تعالیٰ اعلیٰ ہے۔

مسجد پر زبر وستی قابش ہونے والوں اور پنجیم اسلام کی شان میں گستا تی کرنے والوں کا تکم

(سوال ۹۲۵) غیر مسلم قوم (مشل یہوو انسادی یا اہل ہنوو) کی جماعت کا کوئی فرو فد جب اسام می توجین کرتا ہے۔ پنجیم اسلام کی شان میں ستاخانہ کلمات کہت ہے مسانوں کی وال آزار کی کرتا ہے اور اپنی جماعت کو مسلمانوں کے خواف بھر کا تاہ در اپنی جماعت کا معمولی شخص ہاس فیہ مسلم کو بلائم ہم جت دھوکہ ہے قبل کرنا چاہتا ہے۔ سوال ہے ہے کہ زید کا یہ ارادہ اور ریہ فعل از روے شرع شریف جائزہ وگایا جو گزاور مقل کرنا چاہتا ہے۔ سوال ہے ہے کہ زید کا یہ ارادہ اور ریہ فعل از روے شرع فوار ہے شاوت ملے گایا شیس کو سرح کے حدا اس قبل کی تعلیم وی ہے کہ غیر مسلموں کو دھوکہ ہے قبل کردیا جائے میں حوالہ کا ہے تح ریم کو اور کا اسلام نے اس قسم کی تعلیم وی ہے کہ غیر مسلموں کو دھوکہ ہے قبل کردیا جائے میں محالیات تو سے بیان ادا شرف میں محدول کو اور کا کندہ وغیرہ صحابیوں نے کعب بن ادا شرف میں وال میں محدول کو اور عبد اللہ بن تھیک نے اور افع کو دھوکہ و کیکر قبل کیا ہے واقعات مستند روایات اور تسجی احاد ہیں ہیں۔ کیا ان صحابیوں کو حضور سرور مالم تھی نے اس طور پر قبل کرنے کی اجزت دی تھی کیا ہو تعی جیں کیا وہ مسلمان ہواس صحابیوں کو حضور سرور مالم تھی نے اس طور پر قبل کرنے کی اجزت دی تھی کیا یہ و تعی جیں کیا وہ مسلمان کو سے خور میں در کھنا چاہیے۔ جواب معقول اور مدلس ہو؟

اس سعادت سے محروم ندر کھنا چاہیے۔ جواب معقول اور مدلس ہو؟

(٣) يمودى و فسارى ياائل بنودكى بهاعت جو مقابله مسدى نول ئے تعداد بين بھى زيد : و اور ہر قتم كے التھيارول مثل تيخ وسنان توپ و بندوق و غير ہ ہے مسلح بھى جو مسلمانوں كى سى مسجد كى بے جر متى كرے اور مسلمانوں كو اور غير جا دي فريفه نماز ہے بازر دينا چاہ اور مسلمانوں ہو امكانى كو شش جز جہ د مسجد ند كور بر قبضہ پائے كى كر كے ماجن آ چكے بول تواس صورت بيس مسلمانوں كو جم ت كرنا چاہيے يہ بحالا كرتا ہو بغير كتب احاد بيث بيس منقول ہے كه أر مسلمانوں كفاروں پر فامبہ پائے كا يقين ركھتے ہوں تو جماد كريں اس مقوالہ بر عمل كر بادر ست جو گا يہ نميں اس فارد بيس جو جھيار حكومت ك پائے بيس مسلمانوں كا بواب د ينے كے لئے وكى شے نميں ہو اس لئے فام بر ہے كہ اگر مقابلہ كريں گار ناچ ہيں آگر كوئى شخص فام ہے كہ اگر مقابلہ كريں گار ناچ ہيں آگر كوئى شخص فام ہے كہ اگر مقابلہ كريں گا وجود گي ہيں جوائے جماد كے باس صورت ہيں مسلمانوں كو كيا كرنا چاہيے آگر كوئى شخص ان حالات كى موجود گي ہيں جوائے جماد كے جورت كو بہتر خيال كرے تو كيرا يران ضعيف سمجن ج سے گالور امامت

اس کی مکروہ ہو گی۔ بینواتو جروا۔

(الجواب) كي عام تربيل ريافت مربياج ...

ا ہے وقت میں گر فرائش ورشدہ نزار اور اور نے پر قاور ندر ہے تو جھر ہے واجب ہے۔ شر طاقد رہ ورندا فقیار ہے جھرت کر جائے یا بہیں ۔ و مرقوت برحائے کی فکر میں لگار ہے اور حمق تعالی ہے وعاکر تارہے۔

قادياتون كوكسي اسلامي جلسه ياادره ميس شريك نانا!

رسوال ۹۲۹) قادیا ہوں ، مرزا ہو ساار احمری ہویا محمودی میں جون رکھنا ان کے ساتھ کھا ایل اسلامی بیٹھا، شادی بیاہ کر ناہ ران سے مسمی وال اوابنی مساجد اور قبر سٹانوں کے سے چندہ لین یان کواش عت اسام سکی خوش سے چندہ دین جائز ہے یا نمیں ۱(۲) ، قبی مصلحت کو مد نظر رکھتے ہوئے مسلمانوں کواپٹی انجمنوں مجسول ہونے ہوئا قادیا نیوں کو ممبر ماماس سے کے وہ نسب سی جوالیا عمومی بنا سررکھنا جائز ہے یا نمیں ؟ (۵) کہا کھے پڑھے کتے ہیں کہ قادیاتی میں اس صرف ٹیس ہی تو ہیں اگر ان کوش ال کرایا جائے قریاح بی ہے۔

قاديانى سے مقاطعہ جائزے!

رسوال ۱۹۷۷ نید نید کرایات باعث کمینی مجھ کو چھوڑوے گر قادی نیوں کو جمیں چھوڑوں گااس وجہ سے کمیٹی نے زید ہے ترک موالات کر ایاات باعث کمیٹی والے تقریب و فیر ہیں نہ توزید کو بلاتے ہیں نہ زید کے بمال جاتے ہیں گرزید کے ساتھ نشست اور ضا مدا ہی ہے توایاترک موالا ۔ گرزید کے ساتھ نشست اور ضا مدا ہی ہے توایاترک موالا ۔ گال ہیں تا قص ترک موالات کی تاک اس پر عمل کیا جا ہے ۔ ؟ واللہ ہی تاک اس پر عمل کیا جا ہے ۔ ؟ رالحوال بی زید کا ایس خت گناہ ہو اور کفر کا اندیشہ ہے کیان فظا تی بات سے خارج خمی ہو البذا ہو حقوق ما مسمی نول کے ہیں ان کاوہ بھی حقد ارب مشایال جائے تو سلام کرنایا سلام کا جواب و ین مدمار ہو تو حیادت کرناو فیم و اس کے ایس کے ایس کو ایس کو تاری ہو نیم وبالکل قصف کرو ہے جا میں اس کے ایس حقوق مام کو ترک نہ کیا جائے گر خصوصی تعلقات نکاح شادی و نیم وبالکل قصف کرو کے جا میں اور آمریہ خیال ہوکہ کھل ترک موالات کرنے اور قطع تعلق کرنے ہے وہ راہ راست پر آج ہے گا تواس میں بھی مضائم خضائم نہ خیس کے جندروز کے گئیا کل قطع تعلق کرنے ہے وہ راہ راست پر آج ہے گا تواس میں بھی وقد صورے العبی فی شوح المعیم و بکر اہمة المعاشو ق تبارك الصلو ق فھذا اولی واللہ تعالی العم

قادیانی کی تجییز و محقین اور ان کے نکاح میں شرکت

(سوال ۹۲۸) کسی قادیانی کی تجمیز و تنفین میں دیده دوانسته حصہ لینے دالے مسلمان کے حق میں کی تحکم ہے؟
(۲) قادیانی کی شادی میں شر کیہ : و نااور امداد کرنا کیسا ہے؟ دعوت قادیانی کی مسلمان کے لئے ہیں ہے؟ (۴) مالا کے دین کے فتوے کو غاط بتائے والے اور تو بین کرنے داسے کے سنے کیا تحکم ہے؟ (۵) عزیز وا قارب دوست آشنا نیز بر اور ک کے بھانی اور مسلمانان قصبہ ، قادیا نیوس کے ساتھ کیابر تاو کریں تاکہ وہ عند اللہ ماخوذ نہ جول ؟ (۲) قادیاتی کی شادی کرنا کیسا ہے؟

أقاديانيول سے اختلاط

(سوال ۹ ۲۹) مرزائیول ک، و فریق قادیانی وا بهوری بائیس مرتد خارج عن الاسلام بین نمیس آمه بین و مرتد کاکیا تقلم ہے۔ مرتدین ک ساتھ اختلاط وہر تاؤ کرنا عوام کوان کی باتیں سننا، جلسول بین شریک ہونا ،ان کو ماازم منا کت کرنا ان کی شادی و نئی میں شریک ہونا ان کے ساتھ کھانا بینا، تنجارتی تعلقات قائم رکھنا ،ان کو ماازم رکھنا یہ امور جائز بین بانہیں ؟

فصل فی متفرقات الحظر والا باحة (خظر ولباحت کے متفرق مسائل)

مال حرام كالتحكم

(سوال ۹۴۰) زیدگی بہن ہندہ نے ناجائز کمائی سے پچھ رقم و جائیداد پیدال (۲) ہندہ کے باپ نے پچھ حقیقت زمینداری جائز چھوڑی-

(۳) ہندہ فوت ہو گئیاں کا ترکہ زیدہ ویگرور ثاء کو پہنچازید نے مال متر وکہ ہندہ سے تنجارت کرکے نفع انھایا (۴) زید کے یہاں وعوت کھانا جائز ہے یہ نمیں ؟ (۵) زید کلام مجید حفظ کر تاہے حافظ کو زید سے تنخواہ لینا جائز ہے یا نمیں ؟

(الجواب) قال في العالمكيرية من كتاب الكراهية الباب الثاني عشر اكل الرباء كاسب حرام اهدى

اليه اوا صافه و عالب ماله حوام لا يقبل ولا ياكل مالم يخبره ان ذلك المال اصل حلال ورثه اواستقر صه وال كال غالب ماله حلالاً لا باس بقبول هديته والا كل منه كذافي الملقط عالمكيرى كشورى ص ٢٤٧ ج ٤ - ومثله في الاشباه القاعدة النائية من الموع النابي ص ٢٤٧ ج اول مصوى - بارت مذكوره ب معلوم : وأكد أثر اكثر مال حلال ب تواس كه يمال بلا تحقيل وتغيش وعوت كمانا عائزت فيزاس ب استاذ هافظ و نيم وكو شخواه لينابلا تحقيق وبلا شبه به نزب اوراً نراكثر مال حرام بهاورات كم حلال ب توشخفيق كرفي چائب الروه يه كه مين جو شخواه لينابلا تحقيق وبلا شبه به نزب اوراً نراكثر مال حرام بهاورات كم حلال به توسيق كرفي چائب الروه يه كه مين جو شخواه تمهيس و يتابون يا جو كمانا كلا تابول وه مال حلال ب بي يول كم كه مجمع وراثت بين ما من ب تو كمانا اور لينا به تزب ورند نهين - سورت منفون كري به كه مال ولان زياده ب حرام كم مواس كئاس كه يمال وعوت كمانا و فيم وبلا شخفيق بحق به برائي منفون كري به كه مال حلال زياده بهاس خود كوني حرام كم مواس كئاس منفون كري بهاس منفون كري بهاس ماله بهاس خود كوني حرام كم مواس كئاس منفي من المات منفون كرام كالم كسب منفي كياس و جد بها ورئيس زياده سوات بيدا بوگني بهر حال جو شخفي اس كرام كال منافر به بازب كي قشم كي ترابت نهين دواند تولي الم الم

خراب نوث جلانا!

(سوال ۹۳۱) کی نوٹ میرے پائی ایساآ میاہے جس میں تیل کااٹر ہے معلوم ہواہ کہ اینے نوٹ کا یہ تھم ہے کہ دفتر کر کی میں بھی دیاجائے یانوٹ ای نمبر کا چھاپ کر بھی دیا جائے اور چھپائی کے جائے گی اگر بازار میں ہم اس نوٹ کو چلادیں توکسی فشم کا شناہ تو نمیں ؟

(البجواب) نوٹ دراصل حوالہ ہے قرض کااور صورت نہ کورہ میں چو نکہ اس حوالہ میں حوالہ قبول کرنے اس کا یہ نوٹ لینے والے کا منسر رہے کہ اس کو چھپائی کی اجرت دینی پڑے گی اس کے بغیر اس کی اطابی ورضاء کے دیتا جائز شمیں – و ہو ظاہر –واللہ تعالی اعلم

ماه صفر كي تزريده كومنحوس سمجهنا

(سوال ۹۳۲)(۱) سناہے کہ حضرت نوح ملیہ السام کی کشتی جودی پہاڑ پر جب گئی تو سب اناج کو جمع کر کے تھجو ہ پکایا یہ صحیح ہے اناج کہ اس دن نبی کر مے تھجو ہ پکایا یہ صحیح ہے یا نہیں ؟ (۲) ماہ صفر میں آخری بدھ جو ہو تاہاں کی کیااصل ہے سنہ کہ اس دن نبی کر مے تھیے کی طبعیت ذیادہ خراب تھی مجھے اس دن کیا کرناچ ہے ؟

(الحواب) وونول بالتمر بالكل ب اصل اور خاط بين بلنعه حديث بيس به ماه حفر كاكونى فاص اجتمام كرنے كى مما نحت وارد سے - قال عليه الصلوة والسلام لاهامة ولا صفر الحديث اور اتباع كرنے بين اس كواليجى طرح علىء سے نتختین كرے كہ يہ فعل حضور اقد س تبخة سے ثانت ہے یا نسيس من سائی باتول سے اتباع كرنا بھى

ج بلیت عرب کے سب نو گول کو ولد الحرام کمنا

(سوال ۹۳۳) زیدمد تی ہے کہ بھداہل م ب ویدائر ناورولداخر اس بیں اس نے کہ ایام جمالت میں جمعہ تیا ال الل عرب میں بے روائ تھا کے ووائی اثر ہوں اور ماؤل ہے شاوی کیا کرتے ہے اور اس بر زید رہے ججت چیش کرتا ہے کے قرّ ن مجید میں دارد ہے۔ '' و کوپ تم یہ حرام کی گئیں مانمیں تمہاری پھوپھیاں تمہاری وٹا یا نمیں تمہاری اور جیتیاں تمهاری ای^{ن ا}س سے ثابت : واک پہلے یہ رواق تھا اس وجہ سے قرآن نے ان باتوں کو حرام قرار دیا کر ایہا روائی ن ہو تا تو قرآن بھی حرام قرار نہ دینا۔ بر مکس اس کے جر کتناہے کہ بیار کام ہیں۔ قرآن مجیدے ایک ضابط صراحیہ جاری کیاہے اس سے بیر مراہ نمیں کہ سائٹ میں معاذ القدابیا ہی ہوا پر تا تقابل عرب کو جان نیے منظم سے تو ان کواینی شرافت پر نازنق سنیه ست حمیت مهمان نوازی اور شجاعت و زبان پر غرور نتی پس صورت مذکوره میس زید ۶ قول مسیح ہے یا بحر کا – نیز زید کا قوآن کا ثبوت وینالورآیت مذکورہ کا شان نزول ایام جابلیت میں مال ببیاتی ہے۔ شدی کرئے کی رسم قرار دینا سیج ہے پاناط- یہ بھی ارشاد ہو کہ اس آیت کا شان نزول کیا ہے۔؟ (الحواب) بحركا قول سيح تو آن مجيد مين كس ضاطه يا قاون كاذ كركر نابر كراس كي دليل فيس كه سي يك اس کے خلاف کا عام روانی ہواہ رنے آیت کاوہ شان نزول ہے جوڑید کہناہے لور عام عربوں کوو لدالزیا کہنا نہایت سخت کتاخی ہے اور واقعات کے قطعہ خارف ہے کتب تاریخ و معامدت جامبیت عرب و یکھنے والول ہے ہر سر مخفی شمیل کہ جتنے قصے فواحش و زناکاری کے جاہیت عرب میں مشہور میں وہ عموماً کنیز وں اور یونڈیوں کے یابہت ہی کمینہ خاندانوں کے ہیں۔ورنہ شرفائے عرب کی غیریت تواس بارے میں ضرب المثل ہے اور اشعار جابلیت دیکھنے ہے معلوم ہو تاہے کہ شرفائے عرب میں ایام جابلیت میں بھی بردہ نسواں کا خاص اہتمام تھالبیتہ خاص واقعات مکر و بہہ کا انکار کسی قوم میں بھی نہیں جو سکتا جاہایت عرب کے جو فواحش کے واقعات عام طور پر بیان کئے جاتے ہیں ان سے لوگوں کو اشتنباہ ہو جاتا ہے ورنہ حقیقت اس کی اس سے زائد نہیں کہ یہ قصے محض باندی ،لونذیواں کے بیا بہت ہی کمینہ ہو گول کے بین عام عرب خصوصات فر فاء کی طرف منسوب کرنا محض فاطے۔

کسی مسلمان کواوراس کے باپ داد کو جاہل کہنا (سوال ۹۳۶) ایک شخص نے اپنے بزرگ کو کہا کہ تو جائل تیر اباپ جائل۔ جس کو کہااس کاباپ مر چکا ہے آیا اس کلمہ گاعذاب مردہ کو ہو گایا کہنے والے کو۔

(الحواب) ایما کمنا نمایت بر ااور بر گناه باس کاعذاب کنے والے کو بوگا-مروہ کو اس سے بھے مذاب نمیں -قال النبی ﷺ سباب المومن فسوق.

کسی پر الزام لگانا گنہ ہے۔
(سوال ۹۳۵) ہو شخص کسی پر احتراض کرے اور ازام الگائے اس کے لئے کیا تھم ہے۔؟
(الحواب) اگر بلاوجہ شر کی کسی پر کوئی الزام الگاوے تو سخت گنہ ہے۔ حدیث میں ہے۔ من قال فی مومن مالیس فیہ اسکہ اللہ ردغة الحیال (مشکوة)

عيدالرحمن كورحمن كهه كريكارنا!

(سوال ۹۴۶) کسی کانام عبدالرحمٰن ہے اور کسی کا عبدالحقور اور کسی نا عبدالشکور پکارتے ہیں-رحمن ، خفورار شکور یہ گناہ کبیرہ ہے یاشیں ؟

رالحواب) پوتکد پار فراول کی غرض اس نفظ ت عبدالر حمن اور عبدالغفور ہی دوتی ہے صرف اختصار کے اللے الیا کرتے ہیں ایک فتم کا سوءاوب ہاں لئے الیا کرتے ہیں ایک فتم کا سوءاوب ہاں سے مناسب ہادرا کی بناء پر آخ کل ایت ہم رکنا خواف اولی ہادر نامن سب ہیں کیونکہ عموا وگ ایا اختصار کرتے ہیں ہاتی غظ شکوراس ہیں تو کوئی مضا تند ہی نہیں کیونکہ یہ غظ حق تعالیٰ کے ساتھ خاص نہیں ۔اگر خوو کی کانام ہی فیظ شکوررکھ ویاجت تو چائز ہے۔ ایت ہی رحیم اور طی اور شیدا غیر وجوانا سالیہ ہیں ہے ہیں لئین مخصوص بذات حق تعالیٰ نہیں وہ بھی آئر کسی کانام رکھ وی تو چائز ہے۔ قال فی المعالم گیریة فی الباب الثانی والعشرین من کتاب الکواھة احب الاسماء الى الله تعالی عبدالله و عبدالرحمن لکن التسمیة بعد بغیر ھدہ الاسماء فی ھذا الرمان اولی لان العوام یصعرون ھدا الاسماء للداء والتسمیة باسم یوجد فی کتاب الله کا لمعلی والکیو والرشید و البدیع جائر لانه من الاسماء المشترکة.

عور تول کے بردہ اور تعلیم کے متعلق چند سوال وجواب

السوال ٩٣٧) مسلمان آزاد باغه عورت منه وباتحد وقدم كلول كربابم آمدور فت مَرسَعَيْ ب يسمِي ؟

(٢) عور من كودبرقع اوره كرسى فيه محرمت منتلو يا تعليم حاصل رستى ب-؟

(۳) آن کل مروجہ طریق ہے مہمان باخہ از ئیاں تھی کازیوں میں منہ ہاتھ کھول کراسکول کا ج میں پڑھنے جاتی میں اور غیر محرم مدر سول ہے تعلیم حاصل کرتی ہیں ہیا شرعاً جارت یا نہیں ؟

(١٧) طلب العلم فريضة على كل مسلم و مسلمة -است كوشاهم مرادب؟

(۵) کن ضرور تول کے وقت عور تیں پر تع پہن کر باہر آمدور فت کر سکتی ہیں ؟

(۱) شر بیت نے عور توں کے ہے مرووں کی طرح تخصیل عوم و فنون میں اختیار دیاہے یا نسیں؟ فی زمانہ نحصوصا عور توں کو تعلیم انگریزی اعلی ہتانہ بر ماصل آر ناجائز ہے یا قطعی حرام ؟

(2) منی تفیین قرآن و حدیث سے حوالہ و بیتے ہوئے کہ آزاد اور بالغہ مسلمہ کو مند ماتھ وقدم ہول کر سینہ گردان و تمام بدان پر چاور ڈال کر جمال چاہے آمد ورفت کر سکتی ہیں ان کا مشدل بیا آیت ہے۔ یا ایھا السی قل لازوا حل و بساتك – الایة – اس آیة ہے مفسرین نے کیامت براکی ہے اور جمہور ماماء کی اب کی رائے ہے۔ امر بہی آیت نقاب کو طاحت کرتی ہے یا میں ؟

(۸)م وہ عورت کے لئے مقدار فرض ملوم شرعیہ کو چھوڑ کرو یکر ملوم و فنون میں سمنہ مک جو جاتا جائز ہے ہے نہ

(۹) اجنبی مردوعورت اجنبیه پر معانظر پزجائے سام مسنون کا کھھ تکم ہے؟

(١٠) غير محرم مر د كاغير محرم عورت كي طرف بلاخوانش ديجھتے رہنا جائز ہے ياشيں ؟

(١١) عور توں كے النے علم الكرين علينے كى صورت؟

(١٢) عور تول كو نقاب دالنازمانية الخف ت عظمة ما صحابه كرام عنت بها ميس؟

(الجواب) سب سے بہلے یہ سجنے لینا چاہئے کہ اس مخالفت کا منشاء ہر گز ہر گز ہے شیں کہ قرآن وحدیث کو دہیں کہ ان ان لوگوں کو پر وہ کشائی کا حکم معلوم ہوا ہو۔ اس لئے وہ پر دہ کے خلاف کر رہے ہیں باتحہ اس کا منشاء محض یورپ کی کورانہ تغلید ہے اور ند جب سے آزادی ہے اس لئے اس کا جواب و ملاح نہ فتوؤل سے ہے نہ قرآن و حدیث کے تعلیم مطالب ان کے سمامنے ہیں کر سے باتحہ اصلی ای بیت کہ کسی طرح ان کے قلوب ہیں قرآن و حدیث کی اور خدا اور خدا کا خوف پیدا ہو۔ تو والقدان شہمات میں سے ایک بھی شبہ ایسا نہیں جو کسی سمجھدارانسان کو بیدا ہو سکے۔

اس مسئلہ پر ہندو ستان میں قدیم سے بہت سے رسائل مستقل کھنے جانچے ہیں اور ابھی تقی یا تیمہ اسال دولت کہ اخبرات میں اس مسئلہ کا ایبا طوفان افعاتھ کہ کوئی پر چہ اس سے خالی نہ تھا اس سلسلہ میں بھی بڑا رواں مضامین اور کی شافی بیٹی ہر ایک آیت و صدیت پر آبطی ہیں آبر سی کو قرآن و صدیت پر عمل کرنا ہو قودہ کافی بیں اور نہ کرنا ہو قوان تحریر ہی ہے کی فی حدہ دو کا اس لئے ، فض سوایات کے احکام لکھے جاتے ہیں ہیہ سمجھ لینا چاہئے کہ ان جبد دو مسئلے جدا جدا ہیں اکثر شہرت توان دو نوں کے اختلاط اور جمالت سے پیدا ہو شیخ ہیں وہ یہ کہ ایک تو تھم ست نماز کا ہے اور ایک مسئلہ تجاب ہر وہ وہ تی ہے دونوں سیحدہ وہ بیحدہ دو قسم ہیں ست نماز کے لئے تو چہ واور ہاتھ اور قدم کا فیران کے ایک مسئلہ تجاب ہر وہ وہ تا ہے دونوں سیحدہ میکندہ وہ تھم ہیں ست نماز ہی کے متعاتی کھا ہے۔

اور دوسر امسئلہ لینتی تیاب کے متعلق یہ ہے کہ اس کا اصل مدار فتنہ پر ہے جنتازیادہ احتمال فتنہ کا ہوا ہ قدر اس کا انسداد ضروری - چیر و کنو لئے میں بالکل ظاہر ہے کہ سب سے زیادہ فتنہ ہے باز و تک باتھ یا کم و نیمہ و کھو لئے میں بھی اتنا فتنہ نہیں جتنا چیر و کھو لئے میں ہے اس لئے چیر و کا اجنبی آد میوں سے چھپانا مسئلہ تجاب میں نمایت ضروری ہے اگر چہ مسئلہ سنز نماز میں ضروری نہیں یبنی نمہ زچر و کھول کر ہوجاتی ہے۔

گراجنبی کے سامنے چروکھول کر جاتا جائز شیں بلکہ بیان اشد معاملات میں سے ہے جن میں فقہ و نے اپنی ہے ۔ وبعود الروح نے اپنی ہوں کے اپنی ہے ۔ وبعود الروح الروح الروج علی تو کھا الزینة الی فوله او کشف وجھھا بعزد محرم -

ای طرح عالمگیری تناب الخطر والاباحة میں -اور مامد کتب فقد کی تناب الکراہرتہ و نیہ و میں صراحتہ چم و غیر محرم کے سامنے کھولنے کونا جائز قرار دیا گیاہے مگران ہے علم مجتمداور آزاد خیال کو کیا تیجئے کہ فقد تاایک ہی باب دیکھ کر فتوی جاری کردیادوس باب سے قطع نظم ہے۔

ووسرى بات يه مستحصے كه مسئله تباب قرآن مجيد ميں بندر آئ نازل دواہے ابتدائے اسلام ميں باكل پرووث تقل كلمو منين بغضو اس ابصار هي الايداور تدنيس عليهن من جلا بيبهن وغير وآيات نازل دو ميں اس بندو وسرى آيات آئيں جن ميں پروه كا خاص امتمام ظاہر دو تاہے والدا ميں پروه كا خاص امتمام ظاہر دو تاہے والدا

سنلتموهن مناعاً الی فوله من وراء حجاب وغیر ویرال تک که باکل گھر کے اندر رہ کر پردہ کرنے کا حکم بھی قرآن بی میں نازل ہو گیا۔ وفول فی بیوتکن – لیکن شرورت شرعیہ مثل نماز جماعت وغیر ہاس وقت تک مستثنی تھی کو حضور ﷺ کے ارشاد ہے اس وقت بھی انسنیت اس کی سمجھ میں آتی تھی کہ عور تیں اپنے گھروں میں نمازیں پڑھیں جیے ارشاد ہے۔ صلوتھافی بینھا افضل من حجوتھا او کما قال (مشکوة)

تنگین زمانہ نبوت کے بغد نبی کر پیم پیٹے کے ارشادات و تصریحات کو تبیجنے والے متحابہ کرام کے نمانہ کی نزاکت کود کھتے ہوئے ان ضروریات شرعیہ بیس بھی عور تول کے گھر سے باہر تکلنے کی ممانعت کر دی ۔ صبیح بخاری بین مصریحات شرعیہ بین مضمون صراح نیز کورے کہ اگر آپ بیٹے اس حالت کو دیکھتے تو یقینا عور تول کو بیس مساجد مسرول کے اس جانے سے روک دیتے اور اس سے جمہور صحابہ کی عور تیس خلفاء راشدین ہی کے عمد میں مساجد جائے ہے دک گئی تھیں۔

اس سے بیہ بھی سمجھا جاسکتا ہے کہ جب نماز جیسے اہم کام اور جماعت جیسی اہم فضیلت کے لئے اس کو کلنے کی اجازت شریعیت نے نہ وی توکسی اور کام کے لئے کیسے اجازت ہو گی۔

عاصل میہ ہے کہ قرآن مجید کی بعض آیات کود کھی کر تمام اصول اسدامیہ اور احدیث نبویہ اور تف سیر صححہ سے قطع نظر کر کے ایک مراد متعین کرنااور ان سے تھم نکالنا کی مستقل اصولی تناطی ہے اگر بالفرض میہ تھم اتفا قا صحیح بھی نکل آتا جب بھی جائزنہ تھ -حدیث میں ہے من فیسو القو آن بوابة فاصاب فقد اخطاء-

یماں بھی میں آفت پیش آئی ہے اس سے ان آیات کو آب مدعاء کا مثبت سمجھے ہوئے ہیں۔(۱) تقر مر مدکور ہوا کہ مسلمان بالغہ عورت یا قرب البلوغ کو منہ ہاتھ کھولکر باہر جانا جائز نہیں (۲) تعلیم حاصل کرنا بھی نامحر مرد سے جائز نہیں البند اُسر کوئی مسئلہ پیش آوے اور کوئی محرم ایساً ومی نہ ہو کسی عالم سے وریافت کر سکے توبر قع و فیمرہ کے بردہ کے ساتھ کسی عروا جنبی کر سکے توبر قع و فیمرہ کے بردہ کے ساتھ کسی عروا جنبی سے حاصل کرنا جائز نہیں۔ نہو ف الفت نبل قعطقها۔(۳) ناجائز ہے (۴) خاہرہ کہ بیہ دی کی علم عراد شہوں مادے علم شرع ہے۔

(۵) ایک ضرورت تو نمبر ۴ میں مذکور ہونی دوسر ی ضرورت پیے کہ گزارہ کے لئے اگر کوئی صورت نہ ہو تو بر قع وغیر ہ پردہ کے اندر کسی کا کام کاخ کردے۔(۹)انگریزی تعلیم مروجہ مردوں ہی کے لئے جائز ہونا مشکل ہورہاہے عور تول کے لئے کہاں عور تول کو تو فقط ضروری دینی تعلیم اورامور خاندداری سکھانا چاہئے اوراس۔ دیں تاریخ

(۱) اب تو جن بورہ وائر قالید لوگ کرتے ہیں عور توں کی آزاد کی و فحاشی ہے ماجزاً مروہ بھی اس تجویز کو تشکیم کررہے ہیں - چنانچہ دائر قالمعارف موافد عدمہ فرید وجدی مصری میں لفظ مراۃ کے تحت میں امریکہ کے بوٹ یوے ماہرین کے اقوال اپنے ہی نقل کئے ہیں-

(۔)جواب نمبرلول ہے پہلے تمید میں آپکاہ (۱)مرد کے لئے بقدر فرض علم عاصل کرنے کے بعد دوسرے علوم وفنون کی مخصیل اس شرطہ ہے جائز ہے کہ اس میں کوئی دینی خرافی ند ہو۔

اور عورت کے نے فقط ای ملام ہونی چ ہے جو نمبر ۲ میں ندکور : وکی (٩)جوان عورت پراگر نظر بلا

اختیار پڑجا ہے یا ہے ہی بی بی براء منازو جائے تو ساام نہ کرنا چہیے ۔ بوز شی عورت کو ساام کرئے ہیں مضا نہ سنیں۔
مانعت کے لئے وارد ہے (۱۱) اول تواس فت کے عورت کو سکھانے کی ضرورت ہی کیا ہے اور اگر بالفرض کو نی فضو میں ابساد ہو ان کی فلا میں کو نی میں ہوتو ہے اور اگر بالفرض کو نی فلا ہے کہ مورت کو سکھانے کی ضرورت ہی کیا ہے اور اگر بالفرض کو نی فلر ورت ہو تواہیے محرم ہے سیکھ سکتی ہے۔ غیر ہے تہیں۔

(۱۲) لبتدائے زمانہ میں ثابت ہے اور آخری زمانہ خلفائے را شدین میں تقریباً متر و کسا جو چکا تحاشذو ناور واقعات قابل تاویل میں ۔۔واللہ تغالی اعلم

بحالت جماع كلام كرنا

(سوال ۹۳۸) مرواتی منکوحہ تن است بهائی میں کسی فتم کی گفتگو کر سکتاہے یا نہیں؟ (الجواب) حالت بهائی میں کارم کرن مکرہ وہے۔ لمافی الدر المحتار و یکرہ الکلام فی المسحد و حلف الحارة و فی الحلاء و فی حالة الحماع (رد المحتار حطر و اماحت ص ۴۲۷) لیکن یہ جب کے سے کارم دوس ہے کے المحارث میں مضا کفتہ نہیں۔

مشت رفی کا حکم رسوال ۹۱۹) ایک شخص ہے ، و مشت رنی کر تاہے توایسے شخص کے لئے کیا تعزیر ہے -اس کا کرنے والا مندہ گار ہو تاہے یا شیں ؟

۱ الحواب، مخت زنی کرناً ماه کید و به اورها کم وقت کوشر عافقیار بے کد جو چیب سر اوے اشر طیابہ حدوو متم رو بے زائد ند ہو۔ قال اللہ تعالی فیص النعبی و راء دلك فالنك هم العادون.

اور حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز بعض ہوگ اس طرح آئیں گئے کہ ان کے ہاتھ حاملہ ہوں کے مارہ نے فرمایہ ہوں کے مارہ نے فرمایہ ہوگا ہے کہ بیادہ کو اور ایت کے فرمایہ کے بیادہ کو اور ایت کے الدیکہ المشامی میں گئا کہ المسلوم البی المرکونی مختص الیک جگہ کر جائے کہ زناء میں جنانہ ہوئے ہطر وہ و تو اور زناء سے بیخے کے سنے مشت زنی کے فرید انزال کرے شہوت رانی مقصود شرجو تو انشاء اللہ تعالی ہے تو تع ہے کہ اس پر کونی وہال شرجو گا۔ کہ اس حواشی المهدایہ سوائند تعالی اعم

رات کوایئے جانور چھوڑنے کا تھم

(سوال ۱۹۴۰) بحر کولیه علم مراویا بیاک تهمارے جانور چھوٹ رہتے میں تھیتی کو تباہ سرویتے ہیں تاریجر بھی جانور نہیں باند هنتا توآیا بحر مر تنکب حق انعباد اور ساہ کہیے ہ کا ہے یا نہیں ؟

(الحواب) بلا شبه مر تکب گذه آییر و به اور پژوسیول کو حق ب که اس کواین جانور باند چند پر مجور کری -صهیح فی گراهیته خلاصته الفتاوی - والله تعالی اعلم

دووھ بچانے کے لئے جانور کے بچہ کومار ڈالنا!

(سوال ٤٤٩) بعض المل مواشی بخور کورے گائے بھیدس بیائے کے بعد درج کرونیے ہیں تاکہ سالم دود دان کونی چائے۔ زید کتا ہے کہ یہ فعل حرام ہا، رفقہ بھی حرام ہاور ولیل میں تنوی جوام و تواور کی یہ عبارت بیش کرتا ہے۔ قال ابو حیفة و لا یحور للمکلف ان یذبح الفصلان و الحملان و العجاجیل حیس ولدت من الشاة والجاموس والماقة اور نیز داری کرائیں صدیث نقل کرتا ہے وروی عن انس ولد العجل می بیت رجل فارا دالرجل ان یدبح له وقالت امرأ ته ان لا یدبح له لان معیره عاجز فوقع المسارعة بینهما فائنا الرجل والمرأة الی النبی سے وقص ذلك الامر فقال البی سے الامن دبح منكم الفصلان و الحملان و العجاجیل لیس لهم شفاعة و لهم جب الحزن ولهم خری فی الدنیا و عوقب فی المارلانه فلم عظیم تودعوی نیدگائیت ہے یائہ؟

السلام ملیکم ورحمت المدور کانته معروض بید که سوال وجواب پنظم کنوے کے ذیخ کرنے کے متعلق مسئلہ ورج ہے اس کی مزید شخفیق کے لینے جناب کو آکلیف ویتا ہوں چو تک بید مسئلہ ہمارے یہاں کشر او توج ہے اس کی مزید شخفیق کے لینے جناب کو آکلیف ویتا ہوں چو تک بید مسئلہ ہمارے یہاں کشر او توج ہے اذار سواء آج تک کسی ملاء نے اس کی نفی نمیں کی۔

سال بے بحرے پہن کھرہ ہے ذیج کر ان کی نفی میں ایک توامام صاحب کا قول ہیش کیا ہے۔

لا يجوز للمكلف أن يدبح الفصلات و الحملات و العجاجيل حين ولدت من الشاة والجاموس و المناقلة – قصوان وحملان و على جيات كي كيا تحريف اور تنتي عمر مونے تك اس كا ذبح ممنوع ہے - حيين واادت ہے سَير كُتَتَى عمر تك ممنوع من وسر ب سائل في في مين حديث وارى ارتام فرماني به قالت امواة الا يدبح له لابه صغيرعا حر فوقع المبارعة بينهما فاتيا الرجل والمرأة الى الببي على وقص دلك الامر فقال السي تئ الامن ذبح القصلان والحملان والعجاجيل ليس لهم شفاعة ولهم جب الحزن والهم خزى في الدنيا وعوقب في المار لا مه طلم عطيم أي تعقيم عاجز كوكمال تك كماليا جائكاس كي حدكيا بهاور حدیث نس درجہ کی ہے۔ یہ جو مشہورے کہ حدیث موضوع کی ۱۰ مات میں ہے یہ بھی ایک علامت ہے کہ فعل تھوڑا : وعقومت سخت اس میں درخ : واس حدیث میں یہ سامت درخ ہے کیوند اپنی ملک میں جائز طریق ہے تھ بی کر تا ہے اگر یہ حدیث ثابت اور مسلح ہے تونس نفی ڈٹ میں سائل کے یہ دوٹول دلیل صر سیح نص میں اور جواب میں جو فصابان اور حمدان کے ڈخ کی آئی میں صدیث ان مباس چیش کی گئی ہے۔قال الا تتخدوا شیئا لعس الله من فعل هذا اولايه تعديب للحيوان واتلاف ليفسه و تضييع المالية- يـ عديث، فسوان وتملات ك ذے کی افنی پر چسیان نہیں ہوتی بدعہ ہر اس جانور ہر صادق آئی ہے جس کوایذاء ویکر فقط مارا جائے اور پھر مجھینک ویو جائے کی کام میں ند ایاجائے اس سنے و تضبیع کی آفی ہونی جیسے شاری تیر وہند وق سے کسی جانور کوب ضرورت مار کر کینیک و بیتے ہیں اً پر ضرورت احق ہو تو ممنوع شیں۔اور ضرور تیں دو ہیں ایک جانور کا موذی ہونا۔ دوسر ا حلال ہونا پس آسر موذی کومارا جانے چھر مارنے کے بعد اگر وہ انسا جانورے کہ قبل کھانے کے ہے تو کھایا جاوے اوراً رحرامت کیکن کوئی جز قابل نفع نے جیسا چیزاہ غیرہ و توہ دباغت سے کام میں ارباجا ہے اس کنے اہم صاحب ئے نزو کک شام حرام وحل کی فزیت ہام فاسطادوات - و کھواس جواب میں دوسر می حدیث عن عبدالقدان عمر

میں سے آت تشعیق کی ٹنی کی گئے۔قال ال یذبحها فیا کلها ولا یقطع راسها فیرمی بھا۔قساران و تماان کو توذی کرکے کھایاجا تاہے۔

پی جوابل مویش دود می پر ترزان کرتے ہیں تو کو وں کو وی کرے کھاجاتے ہیں توان پراسی ف تفسیق مال صادق نہیں آتا البتہ فسلان پر تم کی خرض ہے ممنوع ہے تواس نص کی وجہ ہے قیاس ساکت ہے۔

دالمجواب ، بعد الحمد والعسلوۃ – مرسد سوال وجواب کا مطابعہ کیا اور الداد المفتین کے فتوں پر مکرر نظر کی اس میں سائل کے بیان ہے یہ ترشی ہوتا ہوئی فیا ندو

متصود شیس کے دودھ سالم فی جا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ابتد الے والوت کے وقت گوشت عاد آگھا نے تا بی نا ندہ منیس ہوتا اس کے سواکوئی فیا ندہ نہیں ہوتا اس لئے اس فو وودہ بیان نے قبل نہیں ہوتا اس لئے اس فتوں کا منت ہی تھی خاہر ہے کہ ابتد الے والوت کے وقت گوشت عاد آگھا نے تا بی نیس ہوتا اس لئے اس فتوں کا منت ہی تھی خاہر ہے کہ ابتد الے والوت کے وقت گوشت عاد آگھا ہے تا بی نیس کی جا سے کے لئے ضائع کرنا مقصود ہے تو یہ صورت نا چائز ہے اس کی و لیل میں احاد بیٹ مندر جہ فتوی ہیش کی جیں لیکن جناب کے بیان ہے معلوم ہواکہ غرب ہو تا ہیں جا س میں تھم ہی ہے کہ ذری کرنا جائز ہے اور فیجہ تو ہم صورت میں حد ال ہے ۔ وابتہ سجانہ و تعالی احم ۔ اس میں جا میں جا کہ دی گرنا جائز ہے اور فیجہ تو ہم صورت میں حد ال ہے ۔ وابتہ سجانہ و تعالی احم ۔ اس میں جا میں جو کا نہ ہو تا ہیں جو اللہ ہا کہ ۔ اس میں جا میں جو کا نہ ہو تا ہو تا ہے ہوں ہوں ہو تا ہوں ہو تو ہم صورت میں حد ال ہے ۔ وابتہ سجانہ و تعالی احم ۔ اس میں جو تا ہو تا ہو تا ہوں ہو تو تو ہوں ہو تا ہوں ہو تا ہو تا ہو تا ہو تا ہو تو تا ہوں ہو تا ہوں ہو تا ہوں ہو تا ہوں ہو تا ہوں ہو تا ہ

مرغ وغیرہ کو پیٹ جاک کرے خصی کرتا

(سوال ۴ کا ۹) بنس آور مرغ تابیت جاگ کرکے خصیتان انکال کر خصی ناناجا کزتے یا نہیں؟ (جواب) کوئی تصریح اس کی کتب فقہ میں نہیں ملی اور احتیاط یہ ہے کہ ایبانہ کیا جاوے جانوروں ہے خصی کرنے میں جن میں بنیٹ جاگٹ نہیں کرنا پڑتاان میں بھی عادہ کا اختلاف ہے۔ صرح مد فی العالم گھریۃ ماب ۱۹ من الکواھة ص ۲۲۸ ے ۵ مصری – ومد صوح الشامی فی الکواھیة۔واللّٰہ تعالیٰ اعلم

بعض اداب قبله

(سؤال ۴ ٤ ٩) اکثر لوگ مادة ، پر ۱۱ بی ہے قبلہ کی طرف تھو ک دیتے ہیں بایان کھا کر تھوک دیتے ہیں بایان کھا کہ عب شپ اڑاتے ہیں یا عبادہ قبلہ کی طرف پیٹ کر کے ہیڑھ جاتے ہیں غپ شپ اڑاتے ہیں یا قبلہ کی طرف پیٹ کر کے سوتے ہیں اور ہے تیں۔ ان است میں ہے تناہ گار : و نے یا نہیں قبلہ کی طرف کسی صاحت میں پشت کر کے ہیڑھ کر سوداسنف فرو خت کر کے بیٹھ کر سوداسنف فرو خت کر کے بیٹھ کر سوداسنف فرو خت کر اور نادر ست ہے یا نہیں ؟ و کان جما کر قبلہ کی طرف پیٹ کر کے بیٹھ کر سوداسنف فرو خت کر نادر ست ہے یا نہیں ؟

(الجواب) قبله كي طرف بيشاب رنا، جينانه يا يركرنايا تقوكنا كروه تحريب ورمختار بيس ويكوه تحويما استقال القبلة بالفرج وكذا استدبارها في الاصح الى ال قال كما كره مدر جليه في نوم أو عيره اليها- اى عمداً لانه اساء ة ادب الح-ابت قبله كي طرف يشت كرني بيل كو في حرج نهيس ب-

كتاب الوصايا

(وصيت كاييان)

جس مسجد کے لئے وصیت کی اس میں لگائی جائے

(سوال 4 8 8) ایک عورت نے مرض الموت میں وصیت کی کہ میری موت کے بعد میرے باپ کے مال ت
ایک زیور طل کی (دوکڑہ) مجد پر صرف کرنے کے سے دے دینام حومہ کی وفات کے بعد زیور طل کی اس کی والدہ میرے پاس ال کی کہ اس کو فروخت کرکے اپنی معجد پر لکادو چن نچہ دوہ زیور چھیانوے روپیہ میں فروخت کرکے سات مال ہوئے خشت بائے پہنتہ معجد فہ کورہ کے لئے خریدی جاچکی ہیں اب مسماۃ کابرادر حقیقی مطالبہ کرتا ہے کہ یہ اینٹیس واپس دو کہ میں دوسری معجد میں خرچ کرنا چاہتاہوں۔ شریعت مطمرہ کا اسبارے میں کیا تھا ہے؟

(المجواب) جس نے آپ کو یہ زیور سپر دکیائے اگر متو ٹی نے اس کو وصیت کی تھی یعنی آپ کے سپر دکر نے والا میت کا وصی ہے یاس کا وی کی تب تو میت کے بھائی کا مطالبہ ناجائز یہ اینٹیس اس معجد کی ہو چکیس اور اگر متو ٹی کا بھائی بی وصی اس کا تجاور والدہ نے بلا اجازت اس کے آپ کے سپر دکردیا تو اس کو حق ہے کہ یسال سے ایکردو میری مسجد میں مسجد کو مقرر کردیا تو تھر اسی مسجد میں دینا ضروری ہے والدہ کو اور نہ بھائی کو اس کے خلاف کرنے کا حق شہیں۔ واللہ تو گھر اسی مسجد میں دینا ضروری ہے والدہ کو اور نہ بھائی کو کاس کے خلاف کرنے کا حق شہیں۔ واللہ تو گھر اسی مسجد میں دینا ضروری ہے والدہ کو اور نہ بھائی کو کاس کے خلاف کرنے کا حق شہیں۔ واللہ تو گھر اسی مسجد میں دینا ضروری ہے والدہ کو اور نہ بھائی کو کاس کے خلاف کرنے کا حق شہیں۔ واللہ تو گھر اسی مسجد میں دینا ضروری ہے والدہ کو اور نہ بھائی مسجد کو خلاف کرنے کا حق شہیں۔ واللہ تو گھر اسی مسجد میں دینا ضروری ہے والدہ کو اور نہ بھائی الم

بھتیج کے لئےوصیت کیا یک صورت

(سوال ٥٤٥) اناعیل خال نے مرض الموت میں وصیت کی کہ میرے تزکہ میں ہے نصف میرے بینے فصل اللہ خال کو اور نصف میرے بینے فصل اللہ خال کو دیا جائے اور دختر کو پہلے حصہ دے چکا ہول اور زوجہ کو ابھی حصہ نسیں دیا اور مرنے کے بعد ایک زوجہ انوار فاظمہ ایک وختر عزیز فاظمہ اور بھتیج ایعقوب علی اور ایک لڑکا فصل اللہ خال وارث چھوڑے ہیں۔ پھر فصل اللہ خال فوت ہوئے انہوں نے ایک والدہ انوار فاظمہ ایک بہن ملاتی عزیز خال خالے دارایک برادر پچیازاد پی تقوب علی وارث چھوڑے تو تزکہ اساعیل خال کا کس طرح تقیم ہوگا اور شریعت کا فاظمہ اور ایک برائی کی تو ترکہ اساعیل خال کا کس طرح تقیم ہوگا اور شریعت کا کیا تھم ہے۔ جات پر مولوی صاحب نے یہ جواب لکھا تھا کہ شکت میں سے نصف بھتے کو ملے گا۔

(الحواب صحیح) آر پر وایرند سے بیر کمی گیا۔ و بمثله قال فی الهدایة وقال فی البدائع ص ۳۳۸ ج ۷- ولواو صی بثلث ماله لبعض ورثته و لا جنسی فاه اجاز بقیة الورثة جازت الوصیة لهما جمیعاً و کان التلت بین الاجسی و بین الوارث نصفین وان ردوا جازت فی حق الاجنبی و بطلت فی حصة الوارث وقال بعض الناس یصرف التلث کله الی الاجنبی.

لہذا بھتے کے بنے بطور وصیت کل مال کے ثلث میں ہے نصف ملے گاباتی مال:عدادائے دین مہر اور و گیر حقوق مقدمہ ملی المیر اث حسب تفصیل مذکور میتن مجملہ ۲۲ سمام کے ۲۳ سمام انوار فاطمہ کواور ۲۳ سمام مرمیز فاطمه کواه رے سمام پیچوپ علی شال کو ملیں سے ۔ اللہ سبحالہ و تعالی انعلم

بدعت اور ناجائز کاموں میں خرین کرینے کی وصیت باطل ہے نیز وصیت کے متعاق چنددیگر مسائل

(سوال ۹۶۶) ہمارے ملک ہیں ایب امیر کہیں نے مرض انہوت ہیں تحیل یوم وفات فرمایاہے کہ صدمین نلہ از ہر جنس و بچیاں نقلہ ویدو۔ خدام نے کہا کہ حضور کل حسب فرمان فی سبیل املہ جیدادیں احجیا ہیں زندہ رہا تو تم چلاد یناای دنوه مر گیا کیاوار شامال م سے چلادیں یا جمعرات و قل مروجہ میں خرج کر سکتے ہیں یا نسیں اگر و صیت ئے حکم میں ہو جاوے اور جمعر ات و غیر وہیں چانہ شمیل تواور صد قات کی مثل جو کہ غیر مفروضہ میں نمنی کودے سے ہیں بانہ وہ امیر جاریتیم طفل اور وہ معصوم ہیں اور دوبا غہ اور تین زوجات چھوڑ گیا ہے اور اس کے جمیع مال میں سوم حصہ کی مالک ان کی سوا ائیب حور متا اس کے فیاندان کی ہے وہ اسپے والد صاحب سے وار نہ ہے اس امیر اور ا کامال ابتداء ہے مشترک چاآتا ہے بیاوہ خرجی زائد فی سبیل اللہ کرناچ ہے اور کھے کہ میرے حصہ میں شاریر ہواہ ر خرج کو جدانہ کرے مال مشتر ک رہے جاتنا خرج ہو گا شرور صد باوراس کے حصہ ہے کم ہوگا کیا، وخرینی کر سنتی ہے یا شمیں ۶اگر زوجات کہیں کہ ہمیں، سیت جمعرات وغیر و کی کی تھی اور کونی مرواس میں شاہد شیں ان کے قول پر خرج ہونا جائز ہے یا شمیں ؟اس امیر ہازندگی میں ایک مختار عام تقااہ رائی کو بعد مرئے کے کر گیا چنی وصی بنایاً سا ہے ہوئے کہ جھے مام اجازت دیا ہیا ہے اس پر شاہد کولی نہیں۔ حد مرئے کے جو فرج کر نایام امات مزار مین ک س تھ جو کرو تمہارے اختیار میں ہے اس کے قول پر خرج وغیرہ ہو سکتاہے یا نہیں ؟اگروریۃ اس کو مو قوف کر دیں اسی باعث ہے وہ باعث خیانت ماں کے ہے وہ مو توف ہوجانے گایاویسے ہی وصی رہے گا-وہ امیر سمخی تھا مہمان نواز ہو گان پتامی، ملاء فقر اء، فیے ہ بیں کی نوخر ہے کی کو محصول مزار عت معاف کسی کے باتھ مرامات کثیر کسی کو عام اجازت کا شفکار کی میں کھان و نیسہ و کی -اور مز ار مین کا شفکاروں کے ساتھ بہت مراعات مثلاً روائی تقد ٹائی ند گندم وغیر و کے وقت یا نج سات من مز ارغ زمین پر چھوڑ تاہے جس کو قس کتے ہیں کہ حضوریہ قل ہے اس یو تقسیم نه کره به میراحق به مالک چھوڑ ویتا ہے آباء واجداد ہے جلاآتا ہے ای طرح ایک کاشت میں مثلہ باجرہ میں مونک مالش قدرے جوار کاشت کی ، لک بھی جانتاہے تمام کو مز ارغ کھا گیااور باجرہ جواصل تھی مالک نے تقسیم مر لی اور ہاقی کی بازیر س نمیں - بیا بھی قدیم ہے جالا آتا ہے ای طرح مشترک میں فقراء کو خیر ات حسب گدا اً سر اجازت تھیاور فقراء گداگر کب چھورتے ہیںای طرح نو کرخاص کواجازت تھی کہ مراعات مزار مین زیاد واز حق معیمن مثلا سوم حصہ جو مالک بیتا ہے ا س سے زیادہ و بینامز دور خوش دل کند کار بیش – بیہ سب کام اب بھی ہو سے میں یامز ارج ومراعات مینے کرنے والے سب کے سب وم بخود ہوویی تواس سے ایک نقصان تو یہ ہے کہ بعض مز ارئ زراعت چھوڑویں کے کہ س با۔ ہے ہیر داشت ہووے کہ گھاس کے شخصے کو یاایک دوآم کو شریب تشمیم ارے سے آدے یا حساب کی بداء میں بہتار ہو جاوے آمر ذروہ رہ حساب میں لاوے تو سب ، غلبہ بٹائی ہیں وہ مالک یوے یہ غالی دست گھر آوے اُسر نو کر ہے رہایت نہ کریں تو کام کیے <u>جل</u>ے بیو گان و فیمر ہ کیے کریں سب زمین تو

یتیم کی ہونی دور در از تک حق پرست حلال خور کہ جس کی گزران ابند تعالی نے لوگوں کی ہدایت پر کی تھی وظائف پروہ کی کرے سب کورد کرے یا کیدا کیدے کئہ تم م پوچھ کہ یتیم امیر کے مال سے کتناآپ نے لیانے یا شمیں لیا۔

اکی دو سر از میندار فوت ہواہے وہ ثبت مال تمام ہے وصیت فی سبیل انقد دینے کی کر سیاہ اب وارث ثلث کامل شہیں دینے اور جو کچھ خیرات و عطیات کرتے ہیں کہتے ہیں کہ ہم اس ایفاء وصیت کی قصد پر کرتے ہیں اور وہ عطیات خیرات مال مشتر کہ ور ٹاء کہ جس میں بعض یتیم ہیں دیا کرتے ہیں اور تمام خریق ثلث ہے بہت درجہ کم ہوگا نہ کھانے والے پر ہیز کریں گئندو ہے والے خریق ثمث یا کم جدا کرے دیویں گے کیا کیا حاویہ

، غرض امیروں کا حال اتباع شریت میں واضح ہے اگر ان کو کہا جاوے کہ دارث بالغ اپناماں تقسیم کرے اور سب اخراجات میں چلا تارہے تعلیم کی امید کم ہے ایس صورت میسرہ خدا نعالی عطافرہائے کہ لینے والے خاص کر اور دینے ولا بھی تکی جاوے۔

(العبواب) الفاظ وصيت ب متارع ف يه معلوم : و تاب كه موصى كى غرض ان اشياء كوصد قه ديدين كى ب اور ظاهر بيا به كه بي س ب ييس روپيه مراوب بهذااى مصرف ميں صرف كيا جاسكا ہے جو عام صد قات كا مصرف ہيں سرف كيا جادر جمع ات كى رسميس اور قل مروجه كل بدعات اور ناجائز بين بيه بر گز مصارف صد قات نهيں اس النظم ان ميں اَر كونى فرج كرے كا توا يك بدعت كا من و جو كا دوسر ايد كه وصيت كامال فير مصرف ميں صرف كيا اور شرعان كا تا وان اس كے ذمه نما كدرے گا۔

مُبر ٢،٣- عَنى كود ينااور بينا بهي جائز شيس- اسما الصدقات للفقراء - الايه

نبر سے جس قدر ہائیدارا سامیر نے چھوڑی ہاس کی مک ای قدر سمجھی جائے گی جو عورت شریک کا سوم حصہ ملیحدہ کر کے بچھی ملیحدہ کر کے بعجتی ہے اس کی وصیت بھی اس کے اندر جاری کی جائے گی اور باقی اس کے وار تول پر تقسیم جو ک لیکن عورت جو شریک جائیداو ہے اً سروصیت کو اپنے حصہ ایس لگائے یا اور زائد خریق متوفی کی جانب سے کرے بعنی اس کوابصال ٹواپ کرے تو جائز ہے۔

ئبر ۵-ائر یہ تات بھی ہوجائے اور اس کے گواہ شر کی موجود ہمی ہوں کہ متوفی نے جمعرات کی رسوم بد عیہ میں خرج کرنے کی وصیت کی تھی تب بھی یہ وسیت باطل سمجھی جائے گیاور محض جائز طور پر صدقہ کیا جے نہا ۔ قال فی الدر المختار اوصی بال یتحد الطعام بعد موته للاس ثلاثة ایام فالوصیه باطلة (شامی) ھو الاصح کما فی جامع الفتاوی شامی ص 37 کے ج ٥-

نمبر ۱-جس شخص کومیت نے مسی بنایہ ہاں کواس قدرمال میں تصرف کا حق ہے جس فدرو صیت میں داخق ہے ہاتی اموال اس کے وار توں کی ملک ہیں ان کواس میں صرف کرنے کا کوئی حق شمیں۔ مثناً، جامیداد، جودین اور وصیت ادا کر صیت ادا کر صیت ادا کہ وصیت ادا کہ وصیت کے ساتھ کوئی فاص رہ دینے کرنے کا کوئی حق بھی دیا ہوت ہی دیا ہوت ہی اس کا کوئی امتیار شمیں البنتہ جس قدرمال کی وصیت کی تھی اور

وہ شر عاجائز بھی ہے اس میں تھ نے آب کا اس کو حق حص ہے گراس قدر جس قدر موصی ہے اس کو حق و وہ ہے ہے ان کو حق وہ ہے ہے۔ ان مسلم موجود ند جو یاس قدم کا مورکا فیصلہ کرنے کا حق ہے ہاں مسلم موجود ند جو یاس کی طرف مقد مدلے جانا مشکل جو تو پہر دیندار مسلمانوں کی پنچایت جس میں کوئی معاملہ فتم سلم موجود ند جو یاس کی طرف مقد مدلے جانا مشکل جو تو پہر کر سکتے ہے قال فی اللہ المصحناد و اما عزل المحافی قواجب و فی الشامی بل فی عاملہ المکت ادکان مسلم کو سرخ المحافی میں ایک معاملہ المکت ادکان معرول کر سکتے ہیں المدوالمحدو فالفاضی یہ ہے ہیں کا المحافی قواجب و فی الشامی بل فی عاملہ المکت ادکان میں مہدو المحدود المحدود و اما عزل المحافی قواجب و فی الشامی بل فی عاملہ المکت ادکان میں مہدود کا میں مہدود کی مہدود المحدود و المحدود ال

و صیت کے متعلق ایک فتوے

رسوال ۹۴۷) زید نے اپنی زوجہ بندہ کے انتقال کے محدووس کی عورت مسمی طاہرہ سے نکان کیا چو نحد بندہ کے نام پر پچھ جانبداو تھی ہندہ نے اپنے انتقال سے پہلے ایک وصیت نکھ چھوڑی تھی جس میں اپنی اماء ک وارث اپنی اوازد کو تایا ہے اور وہ وصیت شرطیہ ہے کہ اگر اواز زندہ نہ ہوتو کل اطاک مسجد کو وقف کیا جو ساب فرید اور ہندہ کے اور ہندہ کے اور ہاند کی تقدیم ہوتی کے موافق کس طرح تا تقدیم ہوتی جو اور میں مرکاکون حق دارہے ؟

(۳) زیر مذکورہ نے ہندہ کے انتقال کے بعد چندہوس کی ہلک خرید کی اور اپنی دوسر کی زوجہ طام ہ کے ناسم تہ خرید کی اب طام ہوگا کی انتقال کے بعد چندہوس کی ہلک جی صرف طام ہوگئی انتقال کی جن کے جائی ہوں کا بھی ہوں نادہ جی اس بلک جی صرف طام ہوگئی ہوں کا بھی ہے یا کہ ہندہ کے انتقال کی اور انتقال جی شرع کی اس طرح ترک تقسیم کرے گا؟

رافیجو اب) اس صورت جی ترک ملوکہ ہندہ متوفیہ کا جس جی اس کا مہر بھی ہے شرعاً بعد اوائے حقوق مقد معالم میں اس کا مہر بھی ہے شرعاً بعد اوائے حقوق مقد معالم میں اس کے پہر کو ملیس کے اور آگر فی الواقی نید کی مصلحت اور مجبوری کی اج ہے ہندہ کا نام فرضی درئ کر اویا تی تو ہائک اس جا سداد کا ذید تسجھا جائے گائیس نے دوسر کی جائیں این اور خواج کا نیکس نے دوسر کی جائیں این کے دروسر کی جائیں کے دروسر کی جو تھی تو ہائے اور جو تھی تو ہائے اور کا ترک کا قول ابھا ہو تی معلوم شیس جو تا اور طام ہو کے ترک میں ہندہ کے بچوں کا شرعاً تجھے حق شیس ہے البتہ چو تھی تی ترک کا مستحق امر معلوم شیس جو تا اور طام ہو کے ترک میں ہندہ کے بچوں کا شرعاً تجھے حق شیس ہے البتہ چو تھی تی ترک کا مستحق ام

وارث زيد بوگا-والله تعالی اعلم (کنبته مسعود احمر عفالمدعنه)

(جواب صحیح ہے) اور وصیت و رہارہ و قف جو ہندہ نے کی تقی وہ بھر حال باطل ہو گئی کیو تکمہ ہندہ کی اوالا میں سے ان کا موجود ہے اب ہندہ کا دین مہر اور کل اس کے دار توں میں حسب تفصیل مذکور تقتیم ہوگی بھر طیکہ فی الواقع سے جا سداد ہندہ کی ملک ہو خوا ہندہ خرید کی جو یازید نے خرید کر ہندہ کو اس کا مالک اور قابش بنادیا ہو دونوں صور توں میں سے جانبداد ہندہ کی ملک ہو کر در شیس تقتیم ہو گی البت اگر زید نے اپنے روپید سے خرید کی تقی اور ہندہ کو ماک نہ اس کا کا خذات میں تاصوادیا تھا تو یہ جانبداد زید ہی کی ملک ہوگی ۔ والقد تعالی اعلم (کتبہ بایدہ محمد شفیع غفر لہ)

مر ض الوفات کے کل تبر مات بحکم وصیت بین یعنی ترکہ کے صرف ثلث بین افذ: ول گے رسوال ۹۴۸ ایپ شخص مسمی کلو خیر اوی جوا، ولد تھ اور قریبی ہی رشتہ داروں بین اس کے کوئی نمیں تھا تیسری چو تھی پیڑھی بین رشتہ دار بین فوصید گی ہے پانچ چو اوی بیشتر اپ سالہ عظیم اللہ مستری اور پانچ چو آوی بر اوری کے معتبر موجود تھے اس کے سامنے اپنے سالہ سے کہاکہ بعد میرے مرنے کے میر امکان فرو خت کر کے جس مسجد بین ضرورت : و اگاویناور نہ حشر میں والمن گیر جول گا ابلاء مید بین کہ بازھی اوباروں کی مسجد کی تخصیص نمیں جگہ تبجویز کر کے اس کی قیمت اور چندہ برادری ہے کیکر مسجد تیار کراوینااور میر امکان بعد مرنے کے کسی رشتہ وار کونہ دیا جائے مبجد میں دے چکا ہوں پانچ چار آد میوں نے تیسر می چو تھی پیڑھی کے ایک مرنے کے کسی رشتہ وار کونہ دیا جائے مبجد میں دے چکا ہوں پانچ چار آد میوں نے تیسر می چو تھی پیڑھی کے ایک آدمی کو مکان ویدیا ہے اس کے متعلق حضور جلدی تو ی دیدیں۔

(المجواب) متوفی نے یہ تقرف (بیعن اپنز کہ کو مسجد کے نام کرنا) چو نکہ مرض وفات میں کیا ہے اور مرض وفات میں کیا ہے اور مرض وفات کے کل تیر مات بھی وصیت ہوتے ہیں اوروہ ثلث مال ہی میں ہوگی باتی دو ثلث وار توں کا حق ہے ان میں اس کے کہنے اور وصیت کرنے ہے تغیر نہیں ہو تالہذا کل مال متر وکہ میں سے ایک تمائی تو حسب وصیت متوفی کی مسجد میں لگادیا جائے اور باتی وو ثلث اس کے وار توں کو مے گااور وہ اپنی اجازت سے مسجد میں الگادیں تو جائز ہے آئر چہ وارث کی جسے بھی مکھ دیا جاتا ہواتہ تعالی اعلم ہے۔ آئر چہ وارث کی جد بات اور کا ہو جوار تول کے نام اور رشتے بتائے جاتے توان کا حصہ بھی مکھ دیا جاتا ہواتہ تعالی اعلم

مر ض الموت كي تعريف

(موال ۹۶۹) زیدایک سال زائدے پیمارے کیکن پیماری اس کی شدید نہیں ہے جبھی احجا ہوجاتا ہے جاتا پھر تا ہے اور کاروبار بھی کرلیتا ہے اور پھر پیمار ہوج تا ہے اور پھر اس طرح پر اس کی صالت درست ہوجاتی ہے اس طرح پر ایک مرتبہ بی الت صحت ایک دستاویز تخریر کرتا ہے اور اس کے بعد اس کو ایک دورہ سخت درد مردہ کا پڑتا ہے اور دہ فوت ہوجاتا ہے اندرون حالت جو دستاویز اس نے تخریر کی ہے اس کو بی الت مرض الموت تخریر کرتا کہا جائے گایا بیجالت صحت نفس امید کہ بچواب شرعیہ حسب سوال ندکور سنایت فرما کر مشکور فرما میں ہے ۔ (فوٹ)

(الحواب) أسهان ندكوره صحيب تواس تحزير كومرض المسية كي تحرير شدكها جائ گاجر طيكه وه ايت گهريه بهبر

پہلی وصیت دوسری وصیت ہے منسون ہوجائیکی

(سوال • **٩٥**) زید ایک جامیداد ۱۶ جو که اس کو اینے باپ ئے تاکہ ہے کپنچی تھی،الک تھاس کو فروخت کر ہے زید نے اراوہ سفر مج کیاای جاسیا کا پڑھ روپیے بذمہ اس کے براور حقیقی عمر باقی تقاجس کے متعلق زید نے قبل روا تکی ن ایک تح بریدیں مضمون کہ ہم ششاہی ہر سوروپید عمرے وصول کرکے مکہ معظمہ بھیجدے جاید مریں ایک و کا ندار کے پاس بطور امانت میں اس تمسک کے جس ق روسے مطالبہ واجب قعالور جس میں کہ زیدے بھانی عمر کااقرار تھاکہ میں سورہ پہیرہ ششاہی پر اوا کیا کروا قار کھ ویئے اور کھاجاتا ہے کہ دوسری تح میر زید نے بطورہ صیت نامہ لکھ کراس ہو کاندر کے یاں رکھدی کہ اُس میر اانتقال ہوجائے اور روپیہ ہوتی رہ جائے تو بقیہ روپیہ مير ے بن ہے بھائي بحر کو ديا جائے چنانچہ کل رہ پيدادانہ جو ئے پانچا کہ زيد کا انتقال ہو گيا اور مطابق و صيت نمه و . بتیہ روپیدان کے بڑے بھائی کر آبواوا ہو جاتا۔ اب بیان کیا جاتا ہے کہ جو عمر کے مختار مم و کار کن بھی ہیں کر جو مخطوط عمر بعد انتقال زيد منام خالده غيره و وار ثان آت رہے اس میں کونی مذکر وجر کوروپید و بینے کا نسیس زید م حوم ق چھوٹی لڑ کیاں اور انیں زوجہ زندہ میں زیرم حوم نے اپنی حیات میں اپنے قریب زمانہ انتقال مکہ معظم سے اپ ا کید لز کے خاند کو معرفت اپنے ہوئے بھائی جر کے قط بھیج جس میں تحج رہے کہ (میمر ابتیہ روپیا عمر ہے و صوب ارے اس میں سے صرف پیچاں روپید ایصال تواب میں خربی کریں)اب زید مرحوم کے ورثاء خالد و فیم وہ یہ روپید کا مطابعہ زید مرحوم کی آفری تو سے موافق اور بحثیت وارث ہوئے کے کرتے ہیں توشہ عاکیا علم بے یہ رو پید کس کو مناجا ہے آیاس بہی، سیت کے مطابق جو و کا ندار کے پاس روا تگی مکہ معظمہ سے پہلے زید م حوم نے ر کتوانی تھی زید مرحوم کے بیے ہے ہی تی جرمستحق بیں یاہ ر ٹا و زید و فیسر ہ بحیثیت وارث اور اس آخری تح ریے مطابق جو کہ مک معظمہ سے زید مرحوم نے اپنے ایک لڑے خامہ یو جہتی ہے معرفت بحریائے کے مستحق ہیں؟ (الحواب) به وصیت نامه اشر ما جائزه معتبر باوراعد کے خطوط میں اس کا ذکر ند کرنے ہے به وصیت نامه منسوخ نہیں ہو سکتاالیتہ آخری بھیر جو اپنے بینے خالد کے نام بہ معرفت بحرآ یا ہے اس میں ہاتی ماندور قم میں ہے پیچاں روپید کا صدقہ خیر ات رہا ۔ لو نکھا ہے اس کے بقدر پیچاں روپید کے وصیت سابقہ میں سے منسو^ن قرار

و کرباتی بر کو سے گا۔ متوفی کے کل ترک میں شعث مال ہے یہ وصیت جاری کی جائے گا اورباقی دو ثعث متوفی کے وار تول کو حسب سختیم شرعی ملیں گے اب آئر متوفی نے وارواس روپید کے اور مال بھی چھوڑا ہے کہ یہ روپید اس جمعور کا تمانی ہو سکے تو یہ کل روپید میں ہے بچوس روپید صدق خیر ات کے امال کرباتی متوفی کے ہراور بر کر تو حسب وصیت نامہ اللہ جانے کا اورباقی مال وار قول میں تقسیم ہوگا اور آئر سوائے اس روپید کے اور پیوٹ ال نہیں چھوڑا تو اس روپید کے بین اللہ براتی برکوٹ کو حسب و صیت تو اس روپید کے بین کال کرباتی برکوٹ و حسب و صیت کے گا اورباقی و دینہ ہو کہ اورباقی برکوٹ و حسب و صیت کے گا کا درباقی دو دینہ ہو کہ اس میں المرباقی دو دینہ ہو تا مامہ کا اورباقی دو دینہ ہو تا مامہ کا کا درباقی دو دینہ ہو دینہ ہو تا مامہ کا کا درباقی دو دینہ ہو دینہ ہو تا مامہ کا کا درباقی دو دینہ ہو دینہ ہو تا مامہ کا کا درباقی دو دینہ ہو دینہ ہو تا مامہ کا کا درباقی دو دینہ ہو دینہ ہو تا مامہ کا مامہ کا کا درباقی دو دینہ ہو دینہ ہو تا مامہ کی دو دینہ ہو تا کا درباقی دو دینہ دو دینہ ہو تا کا درباقی دو دینہ دیرباقی دو دینہ کا درباقی دو دینہ دار تو ان میں حسب تقسیم شری کی منتقد کی درباقی دو دینہ ہو دینہ ہو دینہ ہو تا کہ دورباقی کی دورباقی دو دینے دار تو ان میں حسب تقسیم شری کی منتقد کر دورباقی دورباقی دورباقی دورباقی دورباقی کا دورباقی دو

· کتاب الفرائض (میراث اور تقییم ترکه کلیان)

ارض مضوبہ کی واگذاری کے بعد تمام وار تول کو حصہ طے گا

اسوال ۹۵۱ زید نے ایک کرنے مکان ایک ہندہ سے خریدا اور حسب قانون اتمریزی رجمن کی مراہیا ہو علی مراہیا ہو صد کے بعد مکانکا تمام اسباب انحالیا اور دیواریں منبدم ہو گئیں اوروہ زمین ایک تودہ بن گئی البتہ بعض بدید کا کچھ حصہ نمودار ہو گیا۔ اس کے بعد زید نے دہ مکان اوا نا چاہا اور میونسپٹی سے قمیر کی اجازت کی درخواست کی گر میونسپٹی نے جواب دیا کہ زمین زمیندار کی ہے اور زمیندار عذر کرت میں اس لئے درخواست نامنظور کی تی گر میونسپٹی نے جواب دیا کہ ذمین زمینداروں نے کس کہ جب مکان گر گیا اور تمام اسباب و معبد الحمالیا گیا قواجب الارض کی روے آپ کا کوئی حق باتی نہ رہا اور بیع نامدر جسن کی شدہ کا معاملہ ختم ہو گیا۔ اب سوارت یہ بعد میں

(۱) اس صورت میں اس زمین پر زید کی ملک و قت اس کے و ف ہے کے قائم تھی یازا مل ہو چکی ؟

(۲) عدر فالبيخ باپ كي ملك پر قبضه حاصل كيايز مين وارول كي چيز پر زير و تي قبضه كيا؟

(٣) اباس زمین کا مستحق صرف حامد ہو گایا تناعدہ فرائفل زید کے تمامور ی منتشم ہوگی؟

(٣) شرعى حيثيت واجب الارض معتبرت ياسيس؟

(المجواب) واجب الارض كا قانون طاہ ہے كہ سحیقیت قانون توشر عامعتر ہوئى شیں سكتا كہ سر اسر ادكام قرآن وحدیث كے خلاف ہا البتہ باہمی تراضی اور معاہدہ ہے ہو سكتا ہے سوجن ہو گوں نے اول ہے معاہدہ كي تفاان كے حق ميں معتبر ہو گيا (بحر طيكہ اس كى كوئى و فعہ شر عاحرام نہ ہو) بعد كے لوگوں پر ان كامعاہدہ كوئى جمت نہيں جب تك كہ وہ خوداس معاہدہ كوبر ضاء تشكيم نہ كريں تواب مدار تحكم ہے ہے كہ موجودہ حالت بين زميندار اور رعیت ميں ہے معاملہ مسلمہ ہے یا نہيں بعنی جس وقت زميندار كى كوكى مكان ياز مين و بتاہا اس كونت صراحة ہے كہ مواجودہ تاہے كہ ہے زمين حسب قاعدہ مقررہ قانون واجب الدن س كے بطور مكونت وى جاتے ہے اور مكھ جاتا ہے - پہلى صورت ميں وجہ رضاء طرفين قانون واجب الدن ش كے بطور سكونت وى جاتى ہے ہو اس معاملہ معالمہ علی ہوجائے گا - لور اس معاملہ صورت ميں وجہ رضاء طرفين قانون واجب الدن ش اس بارے ميں واجب العمل ہو جائے گا - لور اس معاملہ صورت ميں وجہ رضاء طرفين قانون واجب الدن ش اس بارے ميں واجب العمل ہو جائے گا - لور اس معاملہ صورت ميں وجہ رضاء طرفين قانون واجب الدن ش اس بارے ميں واجب العمل ہو جائے گا - لور اس معاملہ صورت ميں وجہ رضاء طرفين قانون واجب الدن ش اس بارے ميں واجب العمل ہو جائے گا - لور اس معاملہ صورت ميں وجہ رضاء طرفين قانون واجب الدن ش اس بارے ميں واجب العمل ہو جائے گا - لور اس معاملہ معرب و باتے ہا ہور اس معاملہ ميں واجب العمل ہو جائے گا - لور اس معاملہ معرب و باتا ہے العمل ہو جائے گا - لور اس معاملہ معرب و باتا ہے الدر قانون واجب الدر ش اس بارے ميں واجب العمل ہو جائے گا - لور اس معاملہ معاملہ ميں واجب العمل ہو جائے گا - لور اس معاملہ ميں واجب الدر قانون واجب الدر ش اس باتا ہے ہوں واجب الدر ش اس باتا ہے ہوں واجب الدر ش اس باتا ہوں واجب الدر ش باتا ہو

کو نثر عی اصطلاح میں احیارہ کہا جائے گا اُلر چہ بوجہ جہالت کے اجارہ فاسد ہو گا اور دوسرِ ی صورت میں قانون واجب الارض پر عمل ضروری نه ہو گا بلحد زمین خریدار کی ملک ہو گی اوراس کو ہر قشم کااختیار :و کاز میندار کو اس میں پچھے و خل نہ رہے گااور ان دونول صور تول میں ہے ایک کی تعیمین پایع نامہ کے الفاظ و کیھنے ہے ہو عکتی ہے اور پامقامی عرف ورواج ہے متعلق ہے پس اگر تح مرجع نامہ کے الفاظ بیٹے ہی پرواد است کرتے ہیں اور اس میں واپسی زمین کی کوئی قید نہیں اور نہ عاد 6 بید واپسی ضروری سمجھی جاتی ہے تب تو زید اس زمین کا ملک : و گیا ز میندارول کااس پر تغلب ظلم تھا صدیے جو زبر وستی قبضہ کیا ہے اپنا کبائی حق وصول کیااس کا مستنق تنها حامد نه ہو گابلنچہ زید کے تمام وریثہ حسب چھیہ شرعیہ وارث ہوں گے البتہ جس قدر روپیہے حامد کاس زمین کے قبضہ میں لانے پر خرج ہواہے اس کو حسب حصہ سب دار تول پر تقلیم کر کے ان سے وصول کر سکتا ہے۔ محذا يعرف من القواعد الفقهية و عامة الكتب-والله مبحانه وتعالى اعلم

پورے ترکہ پرایک ہی وارث قبلتہ کرلے تواس کا حکم (**سوال ۹۵۲**) ایک تمخص مرابیوی اور چند لڑکے چھوڑے اور ترکہ میں مختلف اشیاء چھوڑیں مگر پڑوں کی والده نے تمام ترکہ پر قبضہ کر کے لڑکول کوبلاوجہ حصہ ویئے ہے اٹکار کردیا ایک لڑے نے اپنا حصہ چیس لیابیہ جائز ہے یا نہیں اور اس چیسنی ہوئی چیز میں سب وارث ہوں گے یابیہ چیز ای کے حصہ کی ہوگی - ؟ (الجواب)اس طرح چھین لینا جائز ہے بعر طیکہ اپنے حق ہے زائد نہ ہو۔ فی الدر و الشامیۃ و الفتوى اليوم على جواز الاحذ عبد القدرة من اي مال لا سيما في ديارنا لمدا ومتهم للعقوق

کیکن دوسرے دار تول کو میہ بھی حق حاصل ہے کہ اس کی چھٹی ہوئی چیز میں سے بقد راپنے حصہ کے اس صنفی ے وصول کرلیں جس نے چیزا ہے۔ کما فی باب الصلح فی الدین من الهدایة مانصه و اصل هذا ال الدين المشترك بين اثنين اذ قبض احدهما شيئاً منه، فلصا حبه ان يشاركه في المقبوض (هدايه ص ٧٣٧ ج ٢)والتدتعالي اعلم

مورث پراقدام ممل کیا مگروہ کی گیا تو یہ شخص دراشت ہے محروم نہیں ہو گا (سوال ۹۵۳)زید کے دولڑ کے عمر و بحر میں زید کے فوت ہونے ہے دس سال تعجب عمر پر ہے الزام لگاکہ زید کے ایک خاص آدمی کو زید کی موجود گی میں اس نے قتل کیالور اپنے باتپ (زید) پر بھی بعد وق کا فائز کیا مگر انفاق ے زید فٹا گیا۔ عمر نے دوبارہ باپ پر گولی چلانی چاہی مگر ایک شخص کی مزاحمت سے ناکامیاب رہامگر زید کے ایک خاص آدمی کو قتل کردیاجس کی وجہ ہے از روئے قانون اس کو پھانسی کی سز انتجویز ہوئی مگر بالآخر قید کی سز ا قراریائی اس واقعہ کے بعد عمر و نے اپنے باپ کی اور بھی نافر مانیاں کی ہیں اب زید فوت ہو چکاہے اس نے تح سر لکھ دی ہے کہ عمر وکو عاق کر چکا ہوں میری جائیداد میں عمر و کا کوئی حصہ شہیں وہ محر م ایارث ہے -اب بیا امور دریافت طاب میں کیاس ازادہ قتل اور فر کرنے اور پختکی عزم کے ہوتے ہوئے عمرہ کوباپ کے ورمذے محروم کیاجانے گا۔ ؟

(۲) کیاباپ کان وجوہ کی بناء پراس کو عاق گردا ننااور محر م الارث کردینا جائز ہے۔ کیاہ ہ شریا محروم ہوجائے گا (۳) کن وجوہ کی بناء پر باپ اپنے بیٹے کو ماق کر سکتا ہے اور عاق کرنے کی شرعی حیثیت کیا ہے۔ براہ کرم مدلل و مفصل مع نقول تحریر فرماویں والاجر عنداللہ۔

(٣) نہ کورہ ہا! صور تول میں عمر وجر دونواں تھا نیول نے حلفاً بیدا قرار ایک دوسرے سے سرایا تھا کہ باپ نے اگر ہم میں ہے کہ وہ مساوات کرے گا تو ہم اس کو بہ اگر ہم میں ہے کہ وہ مساوات کرے گا تو ہم اس کو بہ حصد ہر اہراً پاس میں تقسیم کرلیں سے اب جب کہ زید فوت ہو گیا اور عمر و کو عاق کر چکا ہے تو بحر پر اس اقرار نامہ یا تاب کا اثر جموجب احکام شرعی وارد ہو تا ہے۔ وہ اقرار نامہ جائز ہے یا قابل عمل ہے یا تہیں۔ ؟ بدواتو جروا۔

(الجواب) اراوہ قتل میراث میں جھم قتل نہیں ابذااس کی وجہ سے عمرو اپناپ کی میراث سے محروم نہیں ہوا(۲) ہا تو کرنے کی دو صور تیں ہیں ایک ہے کہ مورث اپنا مال کو اپنی ملک میں رکتے ہوئے کی وارث کے حق ہیں عاتی نامہ لکھوں کے میر ساجہ میر کی میراث سے اس کو حصد نہ دیا ہے ناس کا شرعاً ہا ہو امتیار نہیں۔ بعد الموت مورث یہ وارث اپنا پوراحمہ پانے کا مستحق رہنا ہم اور دوسر کی صورت ہے کہ انتخار نہیں۔ اپنی حیات و تندر تی کے زمانہ میں اپنیاں کو اپنی ملک سے نکال دے تا کہ اس وارث کو میراث میں سے پیچے نہ سے خواہ اس طرح کہ بیتے ورث ہیں تقییم کر کے ان کا قبضہ کراد سے باس طرح کہ وقت و غیرہ کر کے اپنی وفاہ اس طرح کہ بیتے ورث ہیں جس وارث کو محروم کیا ہے وہ شرعا میراث میں سے پیچے ملک سے خارج کر دے اس صورت میں جس وارث کو محروم کیا ہے وہ شرعا میراث سے محروم ہو جائے کا کور مد اس میں میں المورث کے لئے جائز بھی ہیا گناہ اس میں یہ تفصیل کہ المیا کر بار درث نافر میں المورث کے لئے جائز بھی ہوئے گناہ اس میں یہ تفصیل کہ المیواٹ ہا اپنی وجو ہ المجبر و بحروم میں المورث کے لئے جائز بھی المورث کے لئے جائز بھی المورث میں المورث کے لئے جائز بھی ہوئے گناہ اس میں المورث کے لئے جائز بھی میں والہ ہو کہ الان فیہ اعامہ علی المورٹ کے اس خور میں میں مورث میں المورث کے لئے جائز بھی ہو جو ہ المورٹ کے دور المورٹ کی اس میں المورٹ کے اس کو کہ الان فیہ اعامہ علی المعصیة سے معلوم ہو تا ہے کہ ایسا نہیں کیا گیا ہو کہ میں المورٹ کے اس کو کہ وم کر دیا جاتا تو جائز تھا لیکن سوال کی مورث کے اس کے اس کے آئر حین حیات میں تقسیم ترک کرے اس کو میں کر دیا جاتا تو جائز تھا لیکن سوال کا دیا میں کہ ایسا نہیں کیا گیا ہو تا ہے کہ ایسا نہیں کیا گیا ہو کہ اس کے آئر حین حیات میں تقسیم ترک کرے اس کو مور کر دیا جاتا تو جائز تھا لیکن سوال کی کہ کرائے اس کے آئر حین حیات میں تقسیم ترک کرے اس کو مور کر دیا جاتا تو جائز تھا کیا ہو تا ہو جائز کیا گیا ہو تا ہو کہ ایسا نہیں کیا گیا ہو تا ہو تا کہ ایسا نہیں کیا گیا ہو تا ہو تا ہو کہ ایسا نہیں کیا گیا ہو تا ہو تا ہو کہ ایسا نہیں کیا گیا ہو تا ہو تا ہو کہ ایسا نہیں کیا گیا ہو تا ہو تا ہو کہ ایسا نہیں کیا گیا ہو تا ہو کہ کیا گیا ہو تا ہو کہ کیا گیا ہو تا ہو کہ کیا گیا ہو کہ کیا گیا ہو تا کیا ہو کہ کیا گیا ہو کہ کیا گیا ہو کہ کیا گیا ہو کہ کیا گیا گیا

﴿ ٣) اس کا تھم نمبر ٣ میں معلوم ہو چاکہ عمر شرعاً پنا پوراحصہ پانے کا خود ہی مستحق ہے خواہ باہمی محالفہ اور ا اقرار شہواور جب کہ صفا قرار بھی ہے توبدر جہاوالی اس کو بوراکر نا مغروری ہو گیا۔ کیا زوجہ اپنے خاوند کے ترکہ پر ہاار ضائے وریڈ قبینہ کر سکتی ہے

(سوال ع ٥٥) زید کاانقال ہواایک زوجہ ایک لڑکانابانغ وارث چھوڑے مسرہ کادین مر دوہ ارپائی سورو پہیہ ب جو اب تک اوا نہیں ہوازوجہ جانبداو پربذر بعد وین مربعہ وفات شوہر ہی قابش ہو گئی اور ترکہ متوفی وین مر کے برابر بھی نہیں ہے بائد کم ہے لڑکا کے بالغ ہونے کے بعد جائیداد پدری پر قابش ہونے کا طالب ہے دین مر اواکر تاہے اور زمانہ گزشتہ کا منافع جائیداد بھی مانگاہے آیا مسماۃ نے جو منافع اب تک وصول کیا ہے اس کے منافع کی مسماۃ مانگ ہے یا ٹرک کے وواپس کروینا جائے ؟

(الجواب) جب كه زوجه كاوين مهر ميت پر ثابت ب لور زوجه في اپناحق وصول كرنے كے لئے جانبداد پر قبضه كرليا توبقدر دين مهر كے جانبداد پر ثابت ہواد زوجه كا قبضه شرعاً درست ہو گيالور اس كي آمدنى اس كى ملك ميں داخل ہو گئی اب كى واس كے منافع كے واپس لينے كاحق نہيں ہے۔شامى ميں ہے

فاذا اظفر بمال مديونه له الاخذ ديانةً بل له الاخذ من خلاف جنسه نيز الرابوالكائر الله به والدين المستغرق للتركة يمع ملك الوارث قال في جامع الفصولين من فصل الثامن والعشرين لو استغرقها دين لا يملكها مارث الا اذا برء الميت غريمه واداه وارثه بشرط التبرع وقت الاداء (اشباه ص ٣٤٥)

خلاصة القتاوي ص ٢١ جلد ٧ كتاب الوصايا من ٢٠-

(۱) المرأة ياخذ مهرها من التركة من غير رضى الورثة ان كانت التركة دراهم او دنانير وان
كانت شيئاً مما يحتاج الى البيع تبيع ما كان اصلح و تستوفى صداقها سواء كانت وضية من
جهة زوجها او لم يكن و تاخد من غير رضى الورثة-

(۲) وفي الخلاصة ص ۲٤٦ ج ٤ - كتاب الوصية ولا يملك الوارث بيع التركة المشغولة بالدين المحيط الا برضى الغرماء - وفي الفتاوى المهد ويه ص ٢٤٣ وفي حواشي الدر هذا (اخذ التركة) مقيد بما ذلم تتفق الورثة على اداء الدين كله من مالهم و في الخلاصة ص ٢٤٦ ج ٢ - وهكذا ذكر في نكاح الفتاوى ان القول قول المرأة بعد وفاة الزوج ان قالت لى عليه الفدد رهم ان كان مهر مثلها قوم فقط كذافي المجموعة الفتاوى ص ٨٥ ج ١ -

صورت ندکورہ میں کہ حسب بیان سائل دین مہر تمام ترکہ کو منتغرق ہے اس لئے ترکہ ابھی تک ورثاء کی ملک میں داخل بی نہیں تھاکہ زوجہ نے اپنے حق کے موافق اس پر قبضہ کرلمیالوریہ قبضہ روایت شای و خلاصہ کی ناء پر جائز ہے لوردوی ک اس کے تمام منافع کی مالک ہے لہذا اب اس سے کسی کو مطالبہ کا حق نہیں۔ واللہ تعالی اعلم

سامان جہیز اور مہر کے حقد ارکون کون ہیں

(سوال ٩٥٥) جيز جووقت شادي لاکع کوديا گيا ہاس کے مرنے کے بعداس ميں ناني کا بھی حق ہا نسيل

مر کے حقدار کون کون ہیں؟

(الحواب) جمیز کاسامان اور دین مهر اور جمله وه سامان جو لڑکی کی ملک ہے اس کے سب ور ثاء میں حسب حصص شرعید تقسیم ہوں گئے نافی بھی اس کی وارث اور حق دارہے -واللہ اعلم

ہوہ اگر نکاح ثانی کرلے تو پہلے شوہر کی میراث سے محروم شیں ہوتی

(سوال ٩٥٦) زید کے فوت ہونے ہر جب کہ وہ حسب ذیل دارث چھوڑ کر فوت ہوا کہ ترکہ کس کس حساب ہے اور کس کس کو چینچتا ہے حقیقی مجھوڑ کی جائے ہم حوم لڑک کی بیوی اور اس نے نکاح الی بھی کر لیا ہو تایازاد بھائی کا لڑکا اور دوسر ہے تایازاد بھائی کی لڑکی - تائی زاد تیسر ہے بھائی کی ایک بیوہ ان صور تول میس کس کو حصہ چہنچتا ہے ؟

(المحواب) اس صورت میں حسب بیان سائل ترکہ زید متوفی کا شرعاً بعد اوائے حقوق مقدمہ علی المیر اث اس کے تایاز او بھائی کے لڑکے کو ملے گا باقی اشی مس محروم سوابقد تعالی اعلم

وارث كوعاق كرنا

(سوال ۱۵۷) زیدا پی اواروکی الانتیوال سے تنگ آگران کو عاق کر تا ہے اس کے خیال میں ایما کرنے سے اس کا لڑکا فرز ندی سے خارج ہوجا تا ہے اور حق وراثت سے محروم سمجھا جا تا ہے اس باب میں شرع کا کیا تھم ہے عاق کر ندگ ہے فارج ہوجا تا ہے اور حق وراثت سے محروم سمجھا جا تا ہے اس باب میں شرع کا کیا تھم ، باللہ والی کر سکتا ہے انہیں ؟ اور لڑکی کو عاق کر سکتا ہے انہیں ؟ ورالحواب) عن و محروم کرنے کی دو صور تیں جی ایک تو ہے ہے کہ اپنی زندگی اور صحت میں اپنا تمام مال و جائیداواس وارث کے ملاوہ دو مر سے وار تول یو غیر وار تول میں تقیم کر کے مالک ناوے اور اس کے لئے پچھ نہ چھوڑے اس صورت میں اس کا یہ تھر ف اس کی ملک میں نافذ ہے پھر آگر اس نے بلاوجہ وارث کو محروم کیا ہے تو سخت گناہ گار ہوگا۔ حدیث میں ہے من قطع میر اٹ و او ثه قطع اللہ میر اٹله میں اللجنه رواہ ابن ماجه و المبیعة ہی کذافی المستکو ق باب الوصیة اور اگر اس وارث کی ایڈاؤل اور تکالیف سے یافش و فجور سے تنگ ہو کر ایسا کیا ہے تو تو تع ہے کہ انشر تعالی معاف فرماویں۔

دوسری صورت بیے کہ اپنی حیات میں کسی کو مالک شیں بنایا بلحہ بطور وصیت زبانی یا تحریری ہے طے کر دیا کہ فلاں شخص کو میری میراث نہ ملے تو یہ کہنااور لکھنافضول وہ یکار ہے شرعاس کا کوئی اثر نہیں جعد وفات حسب حصہ شرعیہ اس کو میراث ملے گی-

نا فرمان اور فاسق لڑ کوب کو میر اث ہے محروم کرنا

(سوال ۹۵۸) ایک شخص کے چیر لڑکے دو لڑ کیاں ہیں۔ منجملہ چیر لڑ کول کے چار لڑکے مطابق احکام شریعت ہر وفت اطاعت والدین میں مصروف رہتے ہیں وجملہ اخراجات خورد و نوش وو گیر خدمات سمجھی حسب منشاء والدین بجاا، تے بیں اور جملہ ضروریات والدین کے غیل رہتے ہیں اور والدین کو جی بیت ابتد بھی کر اویا ہے اس لئے والدین ان بیار وال لئے کواں ہے بہت زیاد ہ خوش میں اور ہاقی دو لڑ کے اسپنے والدین کے ساتھو نها بیت پر اسلوک کرتے ہیں ''ٹی وائد بین کی تو بین کے علاوہ ہر دم گالیاں و ہے اور مقابلہ بھی کرتے ہیں۔اور ہ فتم ک ایزاء پہنچ تے رہے ہیں اور شراب بیکر کالت نشہ مکان میں تھس کراہے والدین کومار نے کے واسے تیار ہ و جاتے میں اور انسی کا لیال و بیت میں جس سے والدین کے قلوب مجروح میں اور سخت نا گواری ہوتی ہے۔ وربافت طب ام بیت که والدین دوقت تقسیم جا میراد جس که دومانک بین ان دونول وفر مان لور بدئرہ از لڑکول کو وجہ ان کی ہد سلوکی اور بد کر داری کے جانبداد ومال موجودہ ہے محروم کریں اور کل مال وجا بدا، ہر جہار فرمان ہر دار لڑ کول و پڑکیوں کو دبیریں تو ہیے عمل والدین کا عند اللہ و عند الرسول خارف شرع تو نہ ہو گا۔ والدین کو شرعاً بیدحق حاصل ہے یا نہیں کہ ان دونوں لئر کول کو محروم کر دیں اوراً سران کی ہد کرد اری کی بناء میر

بالكل مال وجائيدادے محروم سردياجا ہے تووالدين ہے مواخذہ تونہ ہوگا؟

(المجواب) صورت مذكوره بين بالأشبه جائزے كه ايسة فرمان فاسق لزكول كو كچھ شاوے بائد آبر به خطرون و کے جومال ان دونوں لڑکوں کو ملے گااس کو معصیت شراب نوشی و غیر ہیں صرف کریں گے توافعنل ہیں ہے کہ ان کومیراث ہے محروم کر دیں بیکن اس کی صورت میں ہوسکتی ہے کہ اپنی زند کی اور تندر ستی کے زمانہ میں خود اینے مال کو اوااد وغیرہ میں حب منشاء تقلیم کردے اور ان کو مالک بناکر قبضہ دیدے کیو تلہ اُس این سامنے شد کیا باعد وصیت کی یاماق نامہ ککھ کردیا توشر عائس کا پچھا نتیار نہیں ہو گاباعہ بعدا نتیل وہ اپنے حصہ شرعیہ کے مستحق ہوں گے ہاں اس تقلیم میں یہ بھی خیال ر کھنا چاہئے کہ اپنی حیات میں جو چیز اوااو میں انتہم کی جائے اس میں لڑکول اور لڑکیول کا حصہ برابر لگاتا جائے۔ میراث کے قامدہ ہر لڑکی کا حصہ آدھانہ آرہا عِلْمُهُ - والدليل على جميع ما قلما ما في خلاصة الفتاوي من كتاب الهمة ص ٥٠٠ ح ٤ وهذه عبارته و في الفتاوي رحل له ابن، و بنت ارادان يهب لهما شيئا فالا فضل للذكر مثل حط الانثيين عند محمد وعند ابي يوسف بينهم سواء وهو المختار لورود الاثار ولو وهب جميع ماله لا بنه جاز في القضاء وهو اثم نص عن محمد كذافي العيون ولو اعطى بعض ولده شيئا دوب البعض لزيادة رشده لا باس به وان كان سواء لا ينبغي ان يفضل ولو كان ولده فاسقاً فارادان يصرف ماله الي وجوه الخير و يحرمه عن الميراث هذا خير من تركه لان فيه اعانة على المعصية انتهى-و بمثله قال الشامي وصاحب الدر المختار وفيه ولا باس تفضيل بعض الاولاد في المحمه وكذافي العطايا ان لم يقصد به الاضرار شامي كتاب الهبة ص٧٠٧ ج٤-

عبارات مذکورہ ہے معلوم ہوا کہ اولاد اگر فرمانبر داری اور نیکی کے اعتبار ہے برابر ہو تب توایک ووسرے سے زائد ویناشر عاممنوع ہے لیکن باعتبار فرمانبر داری اور نیکی کے متفاوت ہوں توبعض کو بعض ہے ترجیح بیناجائز ہے اور فاسق : و نے کی صورت میں بالکل محروم کردینا بھی جائز ہے۔واللہ تعالی اعلم

باپ کامیٹے کوعاق کرنا

(سوال ۹۵۹) عبدالعزیز نے اپنے بیٹے رفع الدین کو نافر مانیوں سے تنگ آکر آد میوں کے سامنے ہمقابلہ رفع الدین اس طرح سے الدین اس طرح سے الدین اس طرح سے الدین اس طرح سے میدا عزیز نے اپنی زبان سے نومر تبہ کما تو فرما ہے رفع الدین ماق ہو گیایا نہیں۔؟

(المجواب) فظ أربانی یا تحریری که وین اور عاقی کرویئے سے یاعاق نامه لکھ ویئے سے رفع الدین اپنے ترکه پدری سے محروم نہیں ہولہ بحد ابنا پوراحسہ پانے کا مستحق ہے البتہ اگروہ عبد اعزیز اپنی حیات اور صحت میں اپنا ترکه خود اپنی رائے کے موافق ایس باتی ور شیا احباب میں تقسیم کردیتا اور فیق الدین کو محروم وعاق کرتا تواس کو بوجہ رفیق الدین اپنے نڑکے کی نا یا تحق کے یہ حق حاصل تھا لیکن جب اس نے اپنی زندگی میں اپنا ترکہ تقسیم نہیں کیا تو م نے کے عد اس عاق کرنے کا بچھا عتبار نہیں ہوگا۔واللہ تعالی اعلم

ہندو قانون کے مطابق لڑکی کو حق ندوینا

رسوال ، ۹۹، فدوی کی قوم میں ہندولارائے ہے اوروارث کے معاملہ میں ہندولاے فا کدواتھایا جا تاہے ایک شخص فوت ہوااس نے ایک دو کی اور ایک لڑکی ، دوبر اور چھاڑادوارث چھوڑے تو محمد ن لاکے مطابق دوآنہ بیوی کواور آٹھانہ لڑکی کواور چھاٹنہ اور ان چھاڑاد کو تقسیم کیا گیا اب لڑکی فوت ہوئی اس کی والدہ جا ہتی ہے کہ ہندولا بر عمل کر کے کل حصہ اور ترکہ لڑکی کا حاصل کر کے اس کی طرف سے دفق کردے انعلب ہے کہ اس کو دوسرے وارث بھی منظور کرلیں ایس حالت میں ہندولا پر عمل کرنا جائز ہوگایا شیں ؟

وو سرے دورے میں سور رہیں ہیں تا اس کا کل ترکہ اس کے شر کی دار توں کی ملک ہو چکا اب اس کو دالہ جو اب اس کو قانونی حلیہ ہو جا تا اب اس کو قانونی حلیہ ہو جا تا ہوت ہیں الا ناور پھر و قف کرنا ہر گر جا تر شیں اور اگر ایسا کر دیا گیا تو شر عاو قف قابل تبول نہ ہو گابالخصوص ہندولاء پر اپنا اختیارے عمل کرنایا کرانا کہ دو سر استنقبل گناہ کبیرہ ہے بات اندیشہ کفر کا ہے ۔ قال الله تعالی و من لم یہ حکم بما انول الله فاو لئك ھم الفاسقون و فی اید اخو بی الکافرون ۔ اور ظاہر ہے کہ حکم کرناور کر انا ایک ہی حکم بما انول الله فاو لئك ھم الفاسقون و فی اید اخو بی الکافرون ۔ اور ظاہر ہے کہ حکم کرناور کر انا ایک ہی حکم بما انول الله فاو لئك ھم الفاسقون و فی اید اخو بی الکافرون ۔ اس میں مرحوم کے لئے تواب زیادہ ہے اس کے خلاف کرنے پر آپ لوگوں کو مفت میں گناہ خظیم ہوگا اور میں مرحوم کو اس نا جائز طریق ہے کچھ فائدہ نہ پنچ گا البتہ آگر سب وارث راضی ہو کر مجموعہ کا یاان میں ہے بعض مقتل ہے ہو گا اس میں مرحوم کردیں تو بلاشہ جائز اوروارث اور مورث دونوں کے لئے باعث تو اب عظیم ہو اور جب کہ بھول سائل وارث راضی ہو کتے ہیں تو پھر ہندولا پر عمل کرنا سر اس خلط ہے ۔ واللہ تعالی اعلی علیہ اور جب کہ بھول سائل وارث راضی ہو کتے ہیں تو پھر ہندولا پر عمل کرنا سر اس خلط ہے ۔ واللہ تعالی اعلی

ہندوستان کی ریاستوں کا تھم کہ وہ مملوکہ جائیدادوں کی طرح دراشت میں تقسیم کی جائیں گیا نہیں (سوال ۹۶۱) مسلمانوں کے ایک خاندان میں قدیمی بیہ دستور تھا کہ جاگیر دار کے بڑے فرزند کو ولی عمد ق ار و بغیر و لد کی و فوت پر و فی مهد مناو مت جائیں تائم ہوتا فلا حالا لکہ شرایعت کے بیدام صراح خلاف ہے کہ اس ق روحت و بدیری کے اپنی محت میں جو اس ق مناوی بہنچہ ہے جیس کے پیم صاحبہ جھوپائی کے اپنی محت میں جو اس ق روحت بائی محت میں جو اس میں بائی کرنے مشین ہوا اور اس کے بیان کے بیان کے بیان کے بیان کے بیان کا بیان کا

یرائے روائے کی روست ہا گیر دار (اف) نے اپنے کہلے ہینے (ب) کوائ کی پیدائش پرولی عمد قرار دیا چو تک اس (الف) کے زینہ کو اوا اوس سے زیاد و تھی اس کے دوسرے بیٹے (ج) نے اہل عملہ سے ساز ہار کر کے اپنے بھائی ول عہد کے خارف ممل مرے خود ہا کیر پر تابش ہو گیا اور اعلان بیہ کیا کہ (الف) شراب خوار ہے اور أمرية مسممان بيندودروية وسية موانست رَفقات لور(ج) كياساتحد الريشي كريث مين وارباكي أير كا نهيں ہے اور قابل حد شريعت ہے جس پر اس كو قتل مرد يا كياان صور تول ميں شريعت نبوي ﷺ (جَ) ئے تحق کو جارز آھتی ہے آر جار نہیں تو اس سرا اکا۔ (ج) مستوجب ہے جواب قید تکم صریح ہوتا جائے۔ " (العواب) بهندوستان کی موزود در په ستن دو قشم پر هیں ایک تووه جوبا قاعده سلطنت و حکومت کی شان رکھتی میں جن میں سکہ اور قوع مستقل میں دو سرے وہ کہ زمیندار کی حقیقت ہے متجاوز نہیں چو نکہ دونوں تسمول پر عَظِر ہاست کااطلاق کر دیا جا تاہت اس سنے تنقیع کی ضرور ت ہے کیونکہ احکام دونوں کے جداجدا ہیں۔ فتهم اول کی ریاشتیں وکی عهد یانواپ کی ملک شمیں میں اور نہ ان کوما کانہ تنہ فات ریاست 🖳 فرانہ میں کرنے کے حقوق حاصل میں اور عموماً ایسا کیا بھی شین جا تابلیجہ خزاند ریاست کا حساب و کا ب اور آمد و خرین اور تمام کاروبار جدا ہو تااور ولی مهداور تواب کی ذاتی جانبیرادومالیات اس سے بالکل متاز ہوت ہیں اس کا عملہ عبدا ر کھاجا تاہے۔اور فشم کی ریاستیں رہیں ہ نواب کی مملوک ہیں اوران میں بیہ صور تمیں نہیں ہو تمیں -فتم اول کی ریاستیں اصل میں ملصت و بلی و تھنے کے صوب اور ان کے نواب سلاطین و بلی یا تھنے و طرف ے صوبے دار مقرر نتھے جب نظم سادانت میں ضل آیا تو یہ صوب خود مختار اور مستقل ہو گئے انھریزی عملمداری کے بعد خود مختارات حیثیت کملی عور پر قوباقی نه رہی لیکن جوت سے اختیارات ملکی مستقل فوج اور مستقل ماله اور اندرون ملک مستقل قانون کاروان و غیروان کے قبضہ میں رہے اس کئے ان کاشر عی حکم مملوکہ جاسداد جیس نہیں کہ نواب کے انتقال کے عد میراٹ کی طرح تقشیم ہو بابلحہ سلطنت و حکومت کا تحکم رکھتی ہیں اوران کے رئیس و نواب امیر وباد شاه کی هیژیت رکتے جیں کمیکن چو نکه کامل اختیارات لوراس قدر قوت نهیں رکتے جوامیر المومنين ئے لئے: وفی جاہبیں اس کے مام او کام میں خیفہ امیر کے اوکام ان کے لئے چاری شمیں کے جائے۔ اور قشم دوم کی ریاشتیں ابلتہ مملو کے جانبدادیں ہیں اور الن کا تقلم شرعی میں ہے کہ بعد و فات مورث ور نے 'سب خصص شرعیہ تقتیم ہوںاوراس کے خلاف کرنے واپ اگر بلارضاء دیگر ور نئے کرتے ہیں تو تحکم رتے ہیں لیکن صورت مسئولہ میں خواہ ریاست قشم اول ہے جو یا قشم دوم ہے (الف) کا تحل کرنا جا راٹ تی کیونکہ شراب خوری باہندود روینٹوں ہے موانست کے الزام پر (اَسِ یالزام ثابت کھی ہو جانے) قتل مسلم ے تر نہیں ای طرح یہ کمنا ہی ناط ہے کہ (الف) ہوجہ (ن) سے سر کشی کرنے کے باپ کی جا کیر کا حفد ار نہیں ر ما کیو نک آثر خود ہاہے کی بھی سے شخی کر تا تب بھی میراث ہے محروم نہ تھا اس کے ولی عبد ک سے شی ہے گئے

محر ه مراارت بوسکتا ہے اور وئی حدد کوئی خیفہ وقت یا امیر المو منین نہیں اس کی سر کشی کرنے پر بخاوت کا حکم ہی ج ج نے اور باغی کو واجب القتل سمجھا جائے جب تک وہ کوئی اور ایسا کام نہ کرے جو موجب قتل بولہذا (ج) کا (اف) کو قتل کرنا حرام ہے پھر چونکہ بیہ قتل قتل خطاء میں داخل ہے اس لئے (ج) پر کفارہ قتل اور دیت اس کے ماقعہ پر ۱۰ جب ہے اور کفارہ قتل ایک مسلمان فارم کا آزاد کر ناب اور قتل خطاء ہو نااس کا اس وجہ ہے کہ اس نے ہنود کے ساتھ موانست اور شراب خوری و غیرہ کی وجہ ہے اس کو کا فرسمجھ کریا ہے کو امیر میاد شاہ اور اس کو باغی سمجھ کر قتل کیا ہے (اگر چہ اس کا بیہ خیال حقیقہ خلط تھ)۔

قال في الدر المحتار والنالث حطاء وهو نو عان لا نه اما حطاء في ظن الفاعل كان يرمى شحصا طنه صيدًا او حربيا او مرتدا فاذا هو مسلم (الى قوله) و موجبه اى موجب هذا النوع من الفعل وهو الخطاء وما جرى محراه الكفارة والدية على العاقلة - من الشامى ص ٣٨٣ ج - وقال الله تعالى فتحرير رقبة ودية مسلمة الى اهله - والله تعالى اعلم

کتاب المتفرقات (متفرق مسائل جو کسی خاص باب ہے متعلق نہیں)

لفظ ميت ومنتشر كي لفظي شخفين

(مسوال ۹۹۲) یمال پر دولفظول بین آب بین بہت اعث و تکرار : وربی ہے۔ میت - منتشر -ایک گروہ کتا ہے کہ بید دونوں لفظ لینی میت و منتشر اور میت و منتشر یا گفتی اور بالکسر دو توں طرح ہے سیح بین معاملہ بہت طول پکڑ گیا ہے آخر بید قرار پایا ہے کہ مدر سد و یوند ہے وریافت کیا جائے جس طرح وبال ہے لکھا ہوآ جائے گادہ درست ہے مفصل جواب ہے مطلع فرمایا جاوے۔ ؟

(المجواب) اصل یہ ہے کہ بید دونوں نفظ عربی ہیں اور جولوگ زنائ کرتے ہیں انہوں نے اردوع بی میں اخیاز منیں کیا اور ایک نفت کو دوسرے افخت پر قیاس نہیں کیا جسکن تھیج کی ہے کہ میت اور منتشر دونوں بحمریاء وکسہ شمین بالفتح درست نہیں -میت تو عربی اصطفاح میں صیفہ صفتہ بروزن فیعل ہونے اور صیب - مید - بین و نویرہ اس کی نظیریں ہیں ابرتہ ان میں ہے بعض الفاظ جو اردو میں کثر ت ہے استعمل ہونے گئے ہیں مثلا سید مرحت -اب عربی لفت کے اختبارے تو دونول میں کسرہ یا ہی تھیج ہے فتہ غاط ہے، لیکن اگر اردو زبان میں عام طور پر فتہ استعمال ہونے گئے اور اردو کے وہ استعمال کرنے مگیس تو اردو کی حیثیت سے یہ بھی صفح جموج ہوج کا وارد اغت کے امتراز وہ ہے وہ استعمال کرنے مگیس تو اردو کی حیثیت سے یہ بھی صفح جموج سے کا وراغت و محبت کا قافیہ اردو میں بن جائے کا عربی میں تھر بھی ورست نہ ہوگائی طرح منتشر - صیف اسم فا مل کے لیکن اردو زبان میں اگر کوئی تغیر حرکت عام طور پر مان لیا گیا ہو تو وہ فاط العمد قصیح کے قاعدہ میں داخل ہو کر

> متفرق، مسائل بلت قضاء نماز، تیم والصال تواب و قبر ستان، نفل نماز وزوجه مفقود ود ماء شنج العرش و تفویض طلاق و فاتحه بر طعام وامامت

(سوال ۹۶۳) خسر کی سنت پڑھنے کے بعد جماعت میں دیرہے تو جوصاحب تر تیب نہیں ہے وہ قضاء نماز پڑھ سکت ہے؟ (۲) تلاوت قرآن مجیدے ہے تیتم ورست ہے نہیں؟

(٣) قرآن مجيد پزھ سرائر مروب أو بخش جاوب تو تواب بنتيانے والے كو بھى اجر ملتاہے يا كيا؟ (٣) اگر قبر ستان كا حاصہ ميں نماز جناز واوائى جا بور جناز واور نمازيوں سے سمت مغرب بيس قبريں واقع ہوں تو نماز جناز و ہو جاتى سے انہيں؟

(۵) قبر ستان میں جو قبرول کے پڑو کے منکزے پیچ ہونے پڑے ہوتے میں یا جواکٹر میال قبر کے گرو کھڑی کروی

جاتی ہیں اً سران کو وقت سروی جار کراہل جنازہ تا ہیں تو کیساہے؟

(۱) بیمن اوگ کہا کرتے ہیں کہ مرہ ہے کو جمع ات یا جمعہ کے سپر و کردو یہ کیااصطلاح ہے۔ بیعنی اُسر کوئی بدھ کے دن دن مرے تواس کو مغرب کے قریب دفن کریں کہ جمعرات نثر وع ہوجائے۔ سوال وجواب میں تخفیف کا سبب ہےاس کی گیااصل ہے؟

(2) بو شخص ظهر کی پوری نماز بڑھ چاہ اور جماعت شروع بو گئی تووہ امام کے بیچھے نفل کی نیت کرے گا حالا نکد امام فرض بڑھا رہا ہے آیا بیدور ست ہے اور بعد فرض اسنت و نفل ظهر بڑھ یا پہلے پڑھ چاہے وہ کافی ہے؟ (۸) شوہر کے لاپید : و نے پر زوجہ کے لیے مقد ٹانی حمکن ہے مدت انتظار میں عورت کیسے گزر کرے گے۔؟ (9) و عائے گئج العمرش کی کیا اسادہ بیں۔مطبوعہ تعریفات کیسی بیں؟

(۱۰) امام کی جیب میں اگر ناپاک کیٹر ابو تو نماز ہو جا کیگی یاد ہر انی جائے۔

(۱۱) اگر کوئی ولی کڑی کے نکاح میں دولہ ہے یہ الفاظ کہ کرا پجاب و قبول کرالے کہ اگر شوہر ہے عورت کا اتفاق نہ رہا تو زوجہ مخار ہو گی کہ وواپنے نفس کو طاق وے دے اگر زوئی زوجہ کوبلار ضامندی اپنے فسر کے کسی دوسرے جگہ کے جاوے تو عورت پر طابق بائنہ پڑجائے گی اور دولہ ایسے کہ میں نے بدیں شر انظامساۃ کواپنے نکاح میں قبول کیا یہ جائز ہے یا نہیں -

(۱۲) جب کہ ہر کام کادار مدار نیت ہر ہے تواگر کوئی کھانے پر فاتحہ دیکر خود کھالے تواس کی نیت کا ثواب ملے گایا نہیں ؟ (۱۳) لام کو محراب میں کھڑے ہوکر نماز پڑھانا درست ہے یہ نمیں؟ اور تنما پڑھ سکتا ہے یہ نمیں ۔آکر محراب کو چھوڑ کراندر کھڑ اہمو جاوے اور جماعت باہر تعمین مسجد میں کھڑئی ہے تو نماز ہمو جائے گیا نمیں؟
(المجواب) پڑھ سکتا ہے کوئی حرج نہیں البت سنتوں اور فر ضول کے درمیان کوئی و نیوی کاروبر نہ کرے (۲) درست ہو اور با تیم بھی جائز ہے (و مستندہ فی حدیث مھاجر بن قفد) (۳) ملتا ہے بلحہ وو گنا۔ایک قرآن تر یف پڑھے کاوردو سر السینے بھائی مسلمان کی اعانت کا (۴) نماز تو ہر حال میں ہو جاتی ہے نیکن اگر نمازی اور قبر وال کے درمیان کوئی پردہ و فیرہ حائی نہیں نیز اتنی دور بھی نہیں کہ خشوع کے ساتھ نماز پڑھنے ہے اس کی نظر قبر پر نظر نہیں پڑتی تو مکروہ فردر درمیان میں پردہ ہے یا تی دور ہے کہ عبدہ کی جگہ نظر رکھنے ہے قبر پر نظر نہیں پڑتی تو مکروہ و

(۵) بغیر اجازت مانکان جائز نہیں اوراگر عاد ۃ ما کان ان لکڑیوں کو اس کام کے لئے جھوڑ دیتے ہیں توبلاا جازت صریحہ بھی استعمال اور تا پناجائز ہوگا-

بھی انہیں۔ کذافی الطحطاوی علی مر اقتی اغلاج والخداصة مقصلا

(۱) یہ کمنا تو اغوو فضول ہے البت اتن اصل ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن یارات میں مرے تووہ ان عالمتہ عذا ہے جمعہ کے مفوظ رہے گائیکن اس خیال ہے کہ جمعہ کے روز و فن کریں گے مردہ کو پہلے ہے والے رکھنا جائز شمیں اور نہ سے پنجہ فائدہ کیو تعد صدیت میں تاکیہ ہے کہ مر فے کے عدم دہ کی تجمیعہ و تعفین میں جددی کرنی چا جمیس ۔ (۷) بہ نہیت نفس امام کے ساتھ شریک ہو سکتا ہے اور نہیت میں بید سوچنا ول میں کافی ہے کہ میں نماز نفل پڑھتا ، وں زبان ہے بھی کہ لے تو مضا اتحہ شمیں ۔ کذافی البدایہ (۸) اگر عورت کے پاس نان نفظہ کا سامال شمیں یا سوچنا دیا ہے کہ کہ مسلمان ساتھ اس کو یہ خیارے کی مسلمان ما کم یا مسلمانوں کی چنچا یہ معاملہ چیش کر کے فیج کا حکم حاصل کرے اور بعد تین خیض گزر نے کے دوسری جبکہ نکاح کرے کذافی مختصر المخلیل علی مذھب المالکية ؟ و الفتوی فی ھذہ المسئلة علی مدھبھم مسذ برھة من الرمان و قد افتی به الشامی فی زمانه - (۹) سب غاط ہیں (۱۰) نمازتہ ہوگی۔

(۱۱) تکاتی سے شرط لگالین ورست نکات بھی افذر ہے گاور شرط بھی صحیح ہے بشر طیکہ عورت کی طرف سے یہ ساجائے کہ میں اس شرط پر نکاح کرتی ہوں کہ طارتی کا افتیار مجھے دے ویا جائے جب میں چاہوں گی طارق واقع کر اول گی اور پھر مرواس کو قبول کرے اور معاملہ بر میس ہوا پینی مرو نے نما کہ میں تجھے ہاں شرط کے ساتھ اکاح کرتا ہوں کہ طابق کا افتیار نے ہوگا تو نکاح تو ہوجائے گا مگر یہ شرط صحیح نہ ہوگ یعنی عورت کو طابق کا افتیار نہ ہوگا۔ صوح به المشامی باب الوجعة مسائل المتحلیل ص ٥٥٥ ج ٢ ولفظه ولو خافت ان لا یطلقها زوجت نفسی علی ان امری بیدی۔ زیلعی در مختار قال الشامی ولو قال لها تزوجت علی ان امر ک بیدی و العامل المتحلیل المسامی ولو قال لها تزوجت علی ان امر ک بیدی در مختار قال الشامی ولو قال لها تزوجت علی ان امر ک و العالی المول کو المان الامر انما یصح فی الملك او مضافاً الیه ولم یوجد المی قوله و الحاصل ان الشرط صحیح اذا بتدأت المراة لا اذا بتداء الرجل الخ۔

الم رسد و المسل المتين الرفتول مان من أبول المسين آك الذير مواجل الفعد الداب ألم مناف عن آم كرد مرفيع المافل ا ٢ تفصيله في رسالة المحيلة الماحرة للحيلة العاجرة ، ١٢ ش اس سے معلوم ہواک شاط مندرجہ سوال کے ساتھ افکان ورست ہے اور جب عورت شوہ سے کسی معامد کو مثاہ معاہد میں ناراض ہوگی تواس کو اپنے اور جب سے کا افکار ہوگا خواہ کو نی معامد کو مثاہ اپنے تھ یاہ طن سے باہر لے جائے و نیم ہ کو مشخئے کرویئے ہوا جائے گا تھکم مسئد تو بھی ہے لیکن عور تیس ناقصات العقل ہیں اس لئے بہتر یہ ہے کہ آس شرط کے ساتھ اتفاقہ ضرور کردیا جائے کہ آس جھے خاوند سے کونی ایک شدید کی یف بینے ہوئی ایک خواہ دو مادل نیب آوی اس کا فیصلہ کردیں کہ واقعی میں یہ کونی ایک جی ہے گا تھی میں یہ کونی ایک جو ماد قرکر کے گا افتیار ہوگا۔

(۱۲) کھانے پر فاتحہ وینا پر پڑھنا خود ہی بدعت مذموم ہے اس پر کیا تواہ ہو تا۔البتہ اُٹر کوئی کھانا بخر نس صدقہ و خیر ات یا بیسال تواہ پکایا تھا ہر کچر اس کو خیر ات و صدقہ میں خریج نہ کر سکامشلا بیہ خود یااس کے اہل و عیال بھو کے بچھے مجبوراان کو کھلادیا توانشاء ابند اُنوالی اس کو صدقہ کا بورا تواہ ملے گا۔

(۱۳) اس محراب کے اندر بھی کر مام تنها کھڑا ہواور مقتدی باہر ہول تو مکروہ ہے البند اگر محراب ہے باہر کھڑا ہو بعثی اس کے اندر کرتا ہو تو نماز میں کراہت نہ رہے گیاور بعثی اس کے اندر کرتا ہو تو نماز میں کراہت نہ رہے گی اور تنماز بار جسنااس محراب میں نیز مستبدی دیوار قبلہ میں جو محراب ہوتی ہے اس میں بلا کراہت درست ہے نہ کذائی مامیہ کتب الفقد ۔واللہ سبحانہ و تعالی اعلم

ایک اعجمن کی شرکت کے متعلق

(سوال ۹۶۶) میر ٹھ میں ایک انجمن قائم ہے اس کی عملی کارروائی سے ثابت ہو چکا ہے کہ اس انجمن کے قیام کی فرض بعض بانیان کی مخالفین کی تو بین اورول آزاری کر ناہے۔

(r) انتخاب ممبران مين قابليت كاليحه خيال نهين كياجاتا-

(۳۰۳) اینے زعم کی وجہ سے ہر مخاف رائے کو گووہ کیسی ہی مفید اور شرعاً جائز ہی کیوں نہ ہوا پنی اکثریت سے مستر د کردیاج تاہے اورا پنی رائے تاجا ہز اور غیر مفید کو قائم رکھاجا تاہے۔

(۱۰۵) انجمن کے قواعد نے معلوم: و تاہے کہ یہ دفعہ بھی داخل ہے کہ جو شخص انجمن کا ماتھ نہ دے اس کو قوم و ذات ہے فارج کردیا جائے اس فارج شدہ شخص کا ساتھ دے اس کو بھی ذات و قوم سے خارج کردیا جائے اس و فعہ کی وجہ سے قوم میں جائے تنظیم کے بیجان پھیلا ہواہ ہے۔ (۲) انجمن کے گروہ میں نہ حفظ مراتب کی پر واہ ب نہ ایک کودو سرے پر اعتماد اور اس قدر خود سری ہے کہ یک طرفہ فیصلہ کرتے ہیں اور سالها سال کے قومی تنازعات کو از سر نوزندہ کرکے تھی کے کہ ایک طرف فیجہ نہیں کی گئی۔

(۱۰) طلاق بائنہ پر بلا نکاح ٹانی اور طلاق مغلطہ ہو جانے پر بلا حلالہ بدستور زوجیت کو قائم رکھا جاتا ہے اور مذاب خدلوندی سے تڈر ہو کر اس کی معاونت کی جاتی ہے۔

(۱۱) قوم کی مستورات میں انگریزی اباس کھز اایڑی کاجویۃ -انگریزی طریقہ پربال بنانالوربالوں پر کنگھ لگانارواج پار ہا ہے اس کو نہیں روکا جاتا (۱۲) کسی کا شوہ ابند اے عقد ہے بیسیوں سال تک شراب نوشی لور قماربازی لور عیاشی میں مصروف ہواور زوجہ کے بان نفقہ کے سنے کچھ پرواہ نہ کر تاہو توالیں صورت میں شوہر لوراس کے حامی شخص ہے ذ مددار ک نان و نفقه کی کنیمر جانامناسب ہے یاذ مددار کی اور آئندہ اپنی عزت و ناموس زند کی کوبر باو کرنا جائز ہے۔ ؟ (۱۳۳) جو گروہ اپنی ضد اور ہث و حرمی کے مقابلہ میں خد ااور رسول اور عامے شریعت کو بیج سمجھے اور عاماء کی خدمت میں رائے تصفیہ حاضر ہوئے ہے پہلوشی وا' کار کرے اور مذاب خداے نڈر ہو -افتراء کر کے توہین وول آزاد ی 'سرے وعد و خلافی کرے ،الندے حرام کو حلال جائے اور حلال کو حرام -الدریہ کیے کہ دو سوآو میون کے متابعہ میں دہ آد میوں کی بات نہیں مانی جا سکتی اگر چہ وہ بات میں ہی شرع کے مطابق اور مفید قوم ہو-(۱۳) الیم المجمن کے بانی ، معاون کار کن میں جوشر کت کرے پیشادی بیاہ میں اس کے احکام کا تباع کرے اس کے متعلق تھم شریعت کیا ہے؟ (الجواب) اگر واقعات مندر جه تحریر صحیح میں توبداشیہ بیرانجمن ایک عظیم اشان و بی لور و نیوی فتنه کی بدیاو ہ اس کی شرکت وجمایت اور اس کے احکام کی پائدی سخت گناہ بلتد بہت سے گناہوں کا مجموعہ ہے جن ہو گوں نے اس کی شرکت و جمایت پر حلف کئے تھے ان کو بھی اس سے علیحدہ ہو جاناواجب ہو اور کوئی کفارہ کسی فتم کاان پر یا کدنہ ہو گا کیونکہ حلف میں اس کی تصریت ہے کہ انجمن کے احکام کی اطاعت دائرہ شریعت کے اندر کرے گالورجو واقعات درج سوال بیں ان سے ثابت ہوا کہ یہ انجمن سر اسر احکام شرعیہ کے خداف علم کرتی ہے لہذااس کا خلاف كرناا ہے حلف كا خلاف شہوگا- حالات المجمن مندرجہ سوال بہت ہے كبيرہ گناہوں پر مشتمل ميں الخصوص نمب ١٠١٠، ١٢ اتوصر ادية شريعت اسلام كامقابله بحس ك حق ميس ارشاد خداوندي ب ومن لم يحكم بما انول الله فا وُلنك هم الفاسقُون اور دوسرى آيت من اولنك هم الظالمون اور تيسرى آيت من اولنك هم الكافرون ند کور ہے۔ اللہ تعالی مسلمانوں کو تفرقہ پروازی اور احکام شرعیہ کی نافرمانی ہے محفوظ رکھے آمین فقط توطیح نمبر ۱۳ ذمدداری کیسر جانامناسب ہے بغیر اس کے جانا بھیجنالاکی کی حق تلفی ہے۔ ہر گزند جا ہے وائند تعالی اعلم

چند فضول سوالات كاجواب

(سوال ۹۹۵) زمین چکر کرتی ہے یاآسان چکر کرتا ہے سورٹ اور چاند کے رہنے کی کیا جگہ ہے اور یہ کمال سے طلوع ہوتے ہیں اور کمال غروب ہونے کی کیا گیاہے کے طلوع ہوتے ہیں ستارہ کس جگہ پر ہیں اور ان کے طلوع اور غروب ہونے کی کیا کیفیت ہے ؟

(الحواب) عدیث میں ہے من حسن الاسلام الموء تو کہ مالا یعینہ -اورامام غزائی نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے علامۃ اعراض اللہ تعالی عن العبد اشتعالہ ممالا یعینہ النے اللہ فضول سوال وجواب میں پڑنامناسب نہیں اس کے علامۃ اعراض کیات ہو چھتے جود میں کے لئے مقید ہو۔

تقريظو تنقيد بررساله فيصله حقاني دبلي

(سوال ۹۹۶) متعلقہ رسالہ فیصلہ حقائی کہ تناب معتبہ ہے یا شیں اور اس کے مضامین قابل العمل میں جواب سے مطلع کیا جاوے۔؟

(الجواب) الحمد مله وسام على عبده الذين اصطف-الماعد- رسال حقد متوافد جناب مولوي تحد حنى صاحب

اعظم گذھی مدرس مدرسہ مظہ ایسا موبلی ۲۸ سفیہ تک احقر نے دیکھا اس رسالہ کواسم بسمی پیااس حصہ بیں جو پھے دو یکھا وہ انکل تمال المسمت والجماعة اور بالخصوص حفیہ کے سیح عقائد ہیں مصنف مد ظلہ کے طرزے باقی کتب میں بھی اس کی توقع ہے کہ اس طرح مستند بزرگوں کے کام سے المسموت کے عقائد کیکھے ہوں گے ابتد تعالی اس میں بھی اس کی توقع ہوتا قبول فرمائے اور مصنف کو جڑائے خیر دے البتہ اثناء مطالعہ میں بعش الفاظ ایسے نظر سے ترزے جواگر چہ مراد مصنف کے موافق اور فی نفسها سیح ہیں لیکن خلاف مراد کا ایمام ہو سکتا ہے جس سے ممکن ہے کہ عوام شہد میں برخ جو یں بہتر ہے کہ آئندہ عمیاعت میں اس کی توقعیے کردئی جائے۔

(۱) صفی ۲۸-برایک حدیث کارجمه جس میں مجمی ہوگوں کاس ذیحہ کو حرام قرار دیا گیاہے جودہ اپنی عیدوں میں ذرح کرتے ہیں اس حدیث میں انجیبوں ہے مراد کفار مجم ہیں بلاد مجم کے رہنے والے مسلمان اس میں داخل نہیں وجہ یہ ہے کہ اس وقت مجم سب کا سب کفر ہے بھر اہوا تھ تواکٹر احاد بیث میں اما جم اور مجم بول کر کفار مراد الیا بیا ہے جہ کہ اس وقت مجم سب کا سب کفر ہے جم کارجمہ اس جگہ کفار کے ساتھ کیا جائے تاکہ مسلمانان سکان جم کوشہ دیں ہو۔

(۲) صفحہ ۲۸ - میں ہے کہ آنخضرت ہے کے لئے کوئی جانور ذیج کیا تووہ کافر ہو گیااس ہے مراویہ ہے کہ جاور کو محض ہوئے تقرب الی اللہ کی نمیت ہے ذیج اور اس ہے جو ثواب حاصل ہوا ہے اس کا ثواب آنخضرت ہے گئے گی روح مبارک کو بھٹا ہے تو وواس میں داخس نمیں ہے باعہ یہ تو موجب ثواب اور حضر ات صحابہ ہے شاہت ہے ۔
مبارک کو بھٹا ہے تو وواس میں داخس نمیں ہے باعہ یہ تو موجب ثواب اور حضر ات صحابہ ہے شاہت ہے ۔
ارم) طرز بیاں میں کسی قدر تیزی ہے کام لیا گیا ہے اس سے عوام کو اس کا شبہ ہو سکت ہے کہ مصنف صدب بررگان ساند واولیاء کے بورے معتقد نمیں اس لئے بہتر ہو تاکہ عنوان نرم ہو تالوراس کو اچھی طرت ہو استح کردیا جاتا کہ بعض بررگان وین واولیاء حظام کو جو بھی تھی بچھ تصرف تہزئم ہو تالوراس کو اچھی طرت ہے واضح کردیا جاتا کہ بعض بررگان وین واولیاء حظام کو جو بھی تبھی بچھ تصرف تہزئم ہو تا کہ بعض امور میں عطافر مادیئے جاتے ہیں اس کا کسی کو انکار نمیں انکار صرف اس کا ہے کہ تصرف تھی بچہ خدا کے کسی کو حاصل نمیں سے مضمون اگر چہ دسالہ میں ہے مگراس کی وضاحت بوری نمیں ہوئی ۔ واللہ تعالی اعلم

اختيار الصواب في مختلف الابواب

(تعنی وہ فآوی جن ہے حضرت مفتی صاحب نے رجوع کر لیاہے)

بعد الحمد والصلوة الاحقر كے فتاؤى اور دوسر مولفات كے متعلق مجھى خود نظر نانی نے وقت اور مجھى کسى بزرگ يودوست كے متنب كرنے ہے جہال كہيں حدف داز ديايار جوع و تفسير كى ضرورت محسوس ہوئى اس كو اختيار الصواب كے عنوان ہے امداد المفتين كا جزو قرار دينا ہوں اور اس سلسد ميں اس وقت مندر جه ذيل فقادى درج ہوتے ميں آئندہ بھى جن فقاد كى ہے احقر كار جوع ثارت ہوجائے گا وہ معہ مر جوع اليہ فقوئى كے يہال ورج كے جائمیں۔

نماز جنازه قبر ستان میں پڑھنا

(سوال ۹۹۷) زید نے ایک مقبرہ عامہ ہے ایک مخصوص قطعہ کوبرائے اسپناموات جدا کر نیا، حالت ہے ہے کہ اس قطعہ مخصوصہ میں چند قبور موجود ہیں بعض الا بعض بنتی ہاز دان مخصوص قطعہ میں تعجیم ہے انہیں؟
قبر اور مصلی کے در میان کوئی ہ کل بھی نہیں ، پھر میت کی چار پائی مصلی اور قبر کے در میان سترہ ہو سکتا ہے یا کہ نہیں ؟ اور اس حدیث صحیحہ کو جو کہ محاح ست نے بطور نبی عن الصلاة فی المقبرة نقل فر مایا ہے عام ہے یا مخصوص ، اگر تماز جنازہ اس سے مستشنی ہو تو مخصص کیا ہوگا۔ ؟

(الجواب) مقد ه من تماز پڑھنا جب كه قبور بجانب قبله اور مصلى كے ماضے بول كروو ہے -ور مخار من به وتكره في اماكن كفوق كعبة و في طريق و مزباة و مجزرة و مقبرة الخ - وقد عقد الحديث العلامة محم الدين الطر سوسى في منظومة الفوائد فقال بهى الرسول احمد عن البشر عن الصلوة في بقاع تعتبر معاطن الجمال ثم مقرة مزبلة طريق ثم مجزرة ، و فوق بيت الله والحمام و الحمد لله على التمام-كتبه مسعود احمد

(جواب محیح ہے) اور حدیث نھی عن الصلوفہ فی المقبرۃ عام ہے تخصیص کی کوئی دلیل نہیں بلکہ اس کے خلاف کی دلیل تعالی سلف ہے کہ نماز جنازہ قرون اولی ہے لے کر عمد ائمہ تک اور زمانہ بحد میں بھی مقابر میں پڑھنے کا دستور نہ تصاور روایات فقہ یہ بھی اس بارے میں صرح ہیں کہ مقبرہ میں نماز مطاقاً ممنوع ہے، البتہ ایک صورت میں کہ مقبرہ کی کسی جانب میں جگہ مقابرے فیالی جو اور قبر میں سامنے قبلہ کے نہ ہوں یا تنی وور موں کہ نمازی کی حالت نظر خشوع ان پرنہ پڑے یا کوئی حائل مشل ویوارو غیرہ کے در میان میں ہو تو پھر نماز مطاقاً خواہ جنازہ کی چاریا فی کاسترہ کا فی نہیں ہو تا ہوں اور قبر نماز مطاقاً میں ہو تو بھر نماز مطاقاً حال میں دواہ جنازہ کی جائے ہو اور جنازہ کی جارہ کی جائے ہو کی جائز ہے لیکن جنازہ کی چاریا فی کاسترہ کا فی نہیں ہو تا۔

وذلك لمافي العالمگيرية و في الحاوي وان كانت القبور ماوراء المصلى لا يكره فانه ان كان بيم بين القبر ما لو كان في الصلوة و يمر انسان لا يكره فهها ايضا لا يكره (عالمگيري مصري في مكروهات الصلوة ص ١٠٠ - ١٢) و صرح بالجواز مع الحائط و محوه في الخلاصة والله

تعالى اعلم ركته محمد شفيع عنوله وار امداد المفتيل طبع ١٩٦٠ ص ٢٩٦ ج ١-

تنتمہ جلداول فآہ کی امدادیہ صفحہ ۴۹ پر مورانا سلمہ فرماتے ہیں کہ جائز ہے کیونکہ تبر نفس نغش ت زیاد و نمیں اور نغش کے سامنے ہو نا جائز ہے تو قبر کے سامنے بدر جہاولی جائز ہے۔

مولانار شیداحمد صاحب قدس مروث فرقوی رشید به جلداول صفحه ۱۱۳ پرے که قبرول میں اگر نماز جنازہ پڑھ لیوے تو درست ہے مگر خارج از قبور : و نابھ ہاس ہے معلوم ہوا کہ جائزلورا مدادم نظین کی عبارت محلوم ، وتی ہے اور مالیکٹیری کی عبارت ہے نماز نیم جنازہ معلوم ، وتی ہے۔ ہے اوور عالمگیری کی عبارت ہے نماز نیم جنازہ معلوم ، وتی ہے۔

حضرت موالنارشداحمہ صاحب فظ غیر اولی فرمایا ہے اس میں کی اخلاف شمیں ہے البتہ نیات پہر کھنکتی ہے کہ مول نا تھ نوی سلم نے جو فرمایہ کہ (قبر نفس و لغش ہے زیادہ نہیں) قبر کو لغش کے مساوی جا ننا محل تالی ہے معلوم ہو تا ہے کیونکہ خش مردہ مشل قائم کے ہے اور قائم کے ساتھ پڑے دہنے نماز جائز ہے مخلاف قبر کے جو کہ قبر پرستی کے مشاہہ ہے جو تحقیق ہو ارتام فرمادیں راہ عنایت عبارات فقہ یہ نقل فرمادیں۔ اللجو اب اصل جواب وہی ہے جو حضرت تحقیم الامت نے تحریر فرمایا ہے کیونکہ صلوۃ جنازہ صلوۃ نمیں بلعہ و ماہ اس لئے نعش پراور قبر برب برے تو قبر ستان میں بھی جائز باہے نبی عن الصلوۃ فی المقارے مراد نبی من

ا آئے جو مضمون آرہے تبویب جدید میں یہ بدادالمفتین مطوعہ کراٹی ۱۸۳ اور کے صفی ۱۸۳ ہے یہاں منقل کی گیاہے۔ ۱۲ ''بیا جوار پرمالہ حضرت مفتی صاحب مد تکلم کی وارت میں ویوندے ٹالے جوائر تا تمائد اءای میں فد کورجا افراء ٹرائع جو تھا۔ ۱۴ محمد رقع منانی ۱۴/۲۸ میں وال

ساری من المساجد حصرت مور نامنتی منتی ما مب مد ظلهم فیان نوی سے بھی رجون فرما یا بہجیدا کد آتے معلوم دو کا ۱۴ محمد و نی حتی ل

الصلوة القیقة ہے، مگر مون نا سنگوہی رحمت القد عدید کے فتوے میں منی عن الصابة فی المقبر و کے ظاہری عموم کی بھی
رعایت کر لی سئی ہے کہ صلوۃ ہے گو مراوح قیقیہ ہے مگر لفظ بظاہر عام ہے جو صلوۃ جنازہ کو بھی فی الجملہ شامل ہے
اس لئے احتیاط اولی ہے باقی حضرت موالانا کے فتوے پر جواب نے شید کیا ہے اس ہے بڑھ کر شید صلوۃ می القبر پر
واقع ہوگا حالا نکد ہا جی ع جائز ہے دو سرے نعش مردہ کو مشل قائم کے کہن غلط ہے نماز تحدور کوع کے ساتھ
فتش مردہ کو آگے رکھ کر مکروہ ہے اور قائم کے سامنے جائز ہو دواوں کی مساوات نیے مسلم ہے اور نماز جنازہ میں
قبر پرستی کا شید ہی شین وابقد تعالی اعلم - کہند نظر احمد عفالقد عند -

(الحواب) جناب کا سوال اور امد او الفتاوی اور قباوی رشید بید کے جوابات اور موانا الفر احمد ساحب کا جواب و یکی ان سب کو و تابی کر آب یہی صواب معلوم ہو تاہ نے نماز جنازہ قبور کے در میان بھی جائز ہاہ رکر اورت صلوفاتات البقار صلوفاتات معلوم ہو تاہ نسیں ہاس کے البقار صلوفاتات القار صلوفاتات الفرور کے مفوم میں در تفیقت والخل نمیں ہاس کے مستقل و لیل کی ضرورت ہاور مستقل و لیل اس کی کر ابات بیان القاور پر کوئی سمیں ہو بلائے صلوفاتات میں اقبورہ کا جوانہ اس کے جوان کی دورت کے اس کے جوان کی دورت کے اس کے جوان کی دورت کے اس کے جوان سے رجوع کر تا ہوں۔وائلہ سی ندو تعالی اعلم و جزام المد تعالی علی ما فیستموٹی۔بندہ محمد شفیع عفال شدعت

اس سلسلے کی آخری شخفیق

فقدی دارالعلوم جدد چارم صسوس میں ایک قوی مقیرہ میں نماز جنازہ کی ترابت کے متعلق ہوالہ ، تملیہ ی شرات شرائع ہوا تھ پھر اس پر پچھ اٹکالات پیدا ہوئے اس سے ، تملیری کا جزئیہ کافی نمیں بدے مستقل ولیں کی ضروت ہے اور دلیں موجود نمیں بناء عدیہ عنوان ندکورہ بالا کے فقوی دارالعلوم جلد چارم کے آخر میں اس مسئلہ ہے رجوع کر کے جواز کا حکم اختیار کیا گر تھی تھا پچھ عرصہ کے بعد جناب مولانا خفر احمد صاحب تھا نوی نے ایک روابیت صدیث جامع صغیرے نقل کر کے جی جس میں مدم جواز کی تمری تھی اور اپنے فتوے ہے اس کی بناء پر رجوح کر کے احتر کے نمایی فتو سیعنی کر اہت کو اختیار کر لیا لیکن احقر کو اس حدیث ہے احتر لال میں پچھ تردو تھا اس کے احتر کو اس حدیث ہے احتد لال میں پچھ تردو تھا اس کے ایک رجوع پر قائم رہا اور وجہ تردو موالانا موصوف کی خدمت میں لکھ بھچی جس کے جواب میں معروح نے بھی ایک تحریر کا تھی اس کے جواب میں معروح نے بھی ایک تحریر کا تھی اور پھر اس عرصہ میں سیدی و شدی حضرت میں لکھ بھچی جس کے جواب میں معروح نے موالا می تعرف کو جو فقوی کا تازہ دیل مستقل میں شروع کے نماز جنازہ مکر دو ہے سامنے ہوئے و کر ایک کر اہت کا نہ مان جا اس کے نیز ترجیح الرائج کی تحریر کو دیل میں درج کی جا تا ہے ۔

مخدوم بند ہ السل م علیکم ورخمتہ القد ۔ گر امی نامہ صادر ہوا۔ یہ دیکھے کربڑی مسرنت ہو کی کہ احقر کا قول حدیث کے موافق پڑ گیالیکن قتوی میں ہنوز مجھے یہ خیال ہے کہ کیا ہمیں یہ حق حاصل ہے کہ پر اہراست حدیث ہے استدلال کریں جب کہ فقهی فقادی ہے کوئی چیزاس کے خلاف معلوم ہو تو عمل ہم فتوی پر کریں تھے یا ظامر حدیث پربرائے کرم اس کے متعلق کچھ رائے ہووہ بھی تح پر فرما میں۔

کر می الحتر م اسلام علیکم ورحمته الله وبر کانة - فقهی فتاوی بیس صراحتهٔ بید مسئله مواجود نهیں ہے ۔ مقبر و میں صلوق جنازہ بلا کر ابت جائزہ مسلوق علی القبر و صلوق علی النعش پراس کو قیاس کیا گیا تھ - سوسلوق علی القبر کا مخصوص باضر ورق بہونا معلوم ہے اور صلوق نعش اور صلوق المقبر و میں بیہ فرق کیا جاسکتا ہے کہ جس میں احتال پرستش نہیں ہو سکتا ہے مشر کیبن نے اور عسن منہیں ہو سکتا ہے مشر کیبن نے اور عسن قبور ہی احتال عبادت ہو سکتا ہے مشر کیبن نے اور عسن قبور ہی احتال عبادت ہو سکتا ہے مشر کیبن نے اور عسن قبور ہی کی پرستش کی پھر مجھے بنائے تھے - واللہ تعالی اعلم - ظفر احمد عفا عنہ

تحرير تؤجيح الراحج ازسيدي حفرت عليم الامت دامت ركاتهم

نصل می و چہارم در شخصی کراہت صلوۃ جنازہ در مقبرہ ۔ میں نے ایک زمانہ میں اس کے جواز کا قادی دیا تھا چنانچہ تتمہ جلد اول فآوی امدادیہ ص ۹ م پروہ قنوی درج ہے اور اس جواز کی تقویت میں اس سے استدالال کیا گیا تھا کہ قبر خود لغش سے زیادہ نہیں اور لغش کے سامنے جائز ہے تو قبر کے سامنے بدر جبداولی جائز ہے اھ-

الین ایک عزیر نے شرح جامع صغیر میں یہ صدیت و کال نھی ان یصلی علی المجنائز بین القبور (طس عن انس) اور اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ فانھا صلوقہ شرعیة والصلوة فی المقرة مکروہ تنزیها۔ اور یہ بھی کماہے کہ اسادہ حسن یہ اسباب میں صرح کروایت ہو اور ورایت محصہ پر روایت مقدم بہ انس فتو سرابقہ سے رجوع کر تا ہوں گو نماز اوا ہو جائے گی مگر کر ابہت کا حکم ویا جائے گا جیسا کہ عزیز کی اقول او پر نقل تی سرابقہ سے اور غور کرنے سے اس روایت کا جواب بھی ذبن میں آگیاوہ یہ کہ فقمانے نمازی کے سامتے شع وسراج کی جونے کو جائز قرمایا ہے اور انگارے کے سامنے ہونے کو مکروہ قرمایا ہو اور وجہ فرق کی سے بیان کی ہے کہ لم یعبد هما احد المحوس یعبدون المحمر لا النار الموقدة (در مختار و ردالمحتار)

پس بی فرق قبراور لغش میں ہو سکتا ہے کہ قبر کی پر ستش معتاد ہے نغش کی معتاد نہیں پس درایت کا شبہ بھی ساقط ہو گیااور کراہت کا تھکم محفوظ رہا۔واللہ اعلم

خلاصہ بیہ کہ روایت و رایت میں تعارض نہیں اور اگر تعارض ہو تاتب بھی روایت پر عمل ہو تا۔ فرع-چو نکہ میرے فتوی سابقہ کو دیکھ کر مولانا محمد شفیع صاحب مدرس دار العلوم دیوبند نے اپنے فتوے کر اہت ہے رجوع کر لیا تھا کما فی رسالة المفتی لشوال کے 20 تحت عنوان اختیار الصواب مفصلاً -اس لئے اپنی تحقیق م کی اطلاع ان کو بھی ظاہر کر دی ہے -اشر ف علی ۲۲ ذیقعدہ بحد ہے

بنده محمد شفيع عفاالله عنه خادم دارالعلوم ديوبند ازيقعده وهج

اس سلسلے میں بر کی ایک عبارت

کراہت نماز جنازہ بین القبور کے بارے میں جو تحقیق اوپر عوالہ صدیث جامع صغیر لکھی گئی ہے بعد میں اس کے متعلق اپنی کتب فقہید میں بھی تصریح مل گئی مجملہ ان کے البحرالرائق کی عبارت یہ ہے۔ والا ینبغی ان یصلی

على ميت بين القبور وكان على و ابن عباس يكرهان ذلك فان صلوا أحزأهم (البحر الرائق ص ١٩٥ ج ٥)

(ازامد لوالمفتين طبع ١٨٣ إه ص ١٦٠٠)

رساله اما طة التشكيك في انا طة الزكو'ة بالتمليك

بسم الله الرحمٰن الرحيم - الحمد لله و كفى وسلام على عباده الذين اصطفظى
لا بعد! مصرف ذكوة ك متعلق باتفاق أفتهاء به شرط ب كه مال ذكوة بر مستحق ذكوة كا مالكانه قبضه وجائع جس كى وجه ب رفوه عام ك متمام كام اور ببت سے خير اتى اوارے نكل جت بيں اور به ظاہر ب كه منر ورت ان كى جم بيں اور به ظاہر ب كه منر ورت ان كى بھى اہم باس كے بيش أظر اس مند كے متعلق اكثر سوالات آتے رہتے ہيں۔

محرم الاسلام میں جب کہ احقر وارالعلوم و یوند میں خدمت قوی پر مامور تھا مندرجہ ویل سوال آیا اور اس زمانہ میں اور بھی سوالات اس مضمون کے آئے تھے اس لئے اس کا تفصیلی جواب لکھ کر سیدی تحکیماں مت مجدو الملت حفرت مواد نااشر ف علی صاحب تھانوی قدس مر وی خدمت میں بغر خس استھواب بھی دیا تھ حفرت سر و فیاس کو پہند فرما کر اس کا ایک مستقل نام ''اہ طة التھ کیک فی اناطة الزکوۃ بالتملیک'' تبویز فرمایا گر اس وقت رسالہ کی صورت میں شائع کرنے کی نوبت نہ آئی اب بیس سال کے بعد محرم سرم سرم اور عوام کے لئے مفید ہوگا۔ والله المستعاں و تو نظر ثانی میں بہت سے جدیدا ضافے ہو گئے امید ہے کہ اہل ملم اور عوام کے لئے مفید ہوگا۔ والله المستعاں و علیه التکلان۔

(بندہ محمد شفع۔ کراچی نمبر ۵ محرم سرم سرم اللہ علیہ التکلان۔

استفتاء --- حضرات عادہ ئے دین و حاملین شرع مبین کی خدمت میں نمایت آدب ہے گزارش کی ہے کہ اوائے زکوۃ کیلئے فضائے احتاف جزاہم القد خیر الجزاء نے شرط گائی ہے کہ زکوۃ جس شخص کو دی جائے اسے مال زکوۃ کا پور امالک قرار دیا جائے اور اس لئے رفاہ عام کے کاروبار میں جو سرمایہ داخل کیا جاتا ہے اور مختلف ضرور توں میں حسب مصلحت صرف کیا جاتا ہے وہاں مال زکوۃ دینے ہے روکا جاتا ہے مشائی خیر اتی مدارس نہ بھی میں جمال باوار طلباء درس حاصل کرتے میں اور الن کے واسطے مدارس میں کماؤول کا ذخیرہ جع کیا جاتا ہے جو طلباء عدید یا اور طلباء درس حاصل کرتے میں اور الن کے واسطے مدارس میں کماؤول کا ذخیرہ جع کیا جاتا ہے جو طلباء عدید یا اوقات کرتے ہیں ایسے موقول پرزکوۃ کاروپیہ خرج نمیں کرتے ایک اور مصرف آنفاق فی سمیل اللہ ہاس میں جماوی تو اس میں اللہ کی خوراک کے واسطے کوئی سرمایہ ہوتا ہے جس سے وہ ہم جماوی کی توراک میں ایس کی تعریف میں دیا جاتا ہے اس میں مالک قرارہ دیتے ہیں اور گھوڑا یا جھیار لینے والہ اختیار رکھتا ہے کہ وہ جماو میں صرف کرے یا تجارت کے کاروباد میں مالک قرارہ دیے افرائی میں ور گوڑا یا جھیار لینے والہ اختیار رکھتا ہے کہ وہ جماو میں صرف کرے یا تجارت کے کاروباد میں استعمال کرے یا فروخت کروے اور ایسی صور توں میں مال کے فی سمیل اللہ خرج کرنے کا فائدہ کم رہ جاتا ہے اس میں استعمال کرے یا فروخت کروے اسلامی حکومت کی ملک قرار یا نے اور اغراض جماد میں صرف کرنے کے لئے اے اس سیال کے تار سامان جنگ خود اسلامی حکومت کی ملک قرار یا نے اور اغراض جماد میں صرف کرنے کے لئے اے اس سیال کے تار کیا کے آگر سامان جنگ خود اسلامی حکومت کی ملک قرار یا نے اور اغراض جماد میں صرف کرنے کے لئے اے اس

خزانہ میں محفوظ رکھیں تو زیادہ فا مدہ : و گا۔ بیاشرط لگانے کے ساتھ سختی ہے اس کی پیندی سرنے کے لئے بیا سمجھنے کی ضرورت ہے کہ اس شرط کی دناء کر و بہل پر اور سب رکھنی گئی۔

پی سوال بد پیدا او تا ہے کہ زوق کا تھی صاور ہو تا ہے جس شکل ہے اس کی تقیبل قرن اولی میں ہوئی اور اسلامی حکومت کے تمام زمانہ قیام حکومت میں ہوتی رہی اس سے بدشر طاکب استنباط ہوتی ہے کہ بینے والے زکو قر کا مالک قرار وینا ضروری ہے اور جس حدیث میں زکو قر کی مصلحت بیان ہوئی ہے کہ انتیاء ہے کی جائے اور فقر اء تو وی جائے اس سے بھی بھی میں ثابت ہوتا ہے کہ فقر اء کو فائدہ پہنچانا مقصود ہے جس صورت میں فائدہ زیادہ وہ وہ ی صورت ہوئی چاہئے اور انتظام کرنے والوں کو اس میں مصلحت و کھنے کا اختیار ہونا چاہئے۔ ایس استدعا ہے کہ حضر ات ملاء عظام اس عقدہ کو حل فرمائے کی زحمت ہر واشت کریں اور اس و شواری کو مسلم نول کے دمائے سے دور کرنے کا تواب کیلر رفاو مام کے کام کو سمل ترینا نمیں ۔والسام !

والجواب) (۱) في شرح السير باب الوصية في سبيل الله تعالى والمال يعطى قال محمد بن الحسن اذ قال الرجل في مرضه ثلث عالى في سبيل الله ثم توفى فهذا جائز و يعطى ثلثه للفقراء في سبيل الله يعنى يعطى اهل الحاجة ممن يعرو (الى قوله) والمراد منه الجهاد فكان قصد الميت من هذا الميصوف ثمنه الى حهة العزو فيصرف الى ما نواه و قصده و يكون ما يعطون من ذلك لهم حتى ال من مات منهم قبل ال يخرج في سبيل الله (بعد ما دفع اليه كان ذلك ميرا ثالورثته ال شاؤا احرجواوال

شاؤا لم يخرجوا) قال شمس الائمة في شرح لان هذا جعل ثلث ماله في سبيل الله على وحه الصدقة والصدقة تمليك من اهل الحاجة قال تعالى انما الصدقات للفقراء الى ان قال و في سبيل الله وتلك الصدقة شرط صحتها التمليك فكذلك الثلث اذا جعل في سبيل الله كانت صدقة تمليك والصدقة تملك بالقبض (شرح سير ص \$ \$ ٢ ٢ ج \$)

(٢) وفي مبسوط شمس الائمة لا يجزى في الزكوة عتق ولا الحح ولا قضاء دين الميت و لا تكفينه ولا بناء المسجد والا صل فيه فعل الايتاء في حزء من المال ولا يحصل الايتاء الا بالتمليك فكل قربة حلت عن التمليك لا تحزى عن الزكوة (مبسوط ص ٢٠٢ ج ٢)

(٣) وفي احكام القرآن للجصاص تحت قوله تعالى وفي الرقاب و ايضا فان الصدقة تقتضى تمليكا
 والعبد لم يملك شيئا بالعتق وامما سقط عن رقته وهو ملك للمولى (الى قوله) فلا يجوز ان يكون
 مجز يامن الصدقة اذ شرط الصدقة وقوع الملك للمصدق عليه (ص ١٢٥ ج٣) -

(٤) وفي البدانع (من فقه الحفية) وقد امر الله تبارك و تعالى الملاك بايتاء الزكوة لقوله عزوجل واتو الزكوة والايتاء والتصدق تمليك فيصير المالك مخرجا قدر الزكوة الى الله تعالى بمقضى التمليك سابقا عليه (الى ان قال) وبهذا يخرج صرف الزكوة الى وجوه البر من بناء المساجد والرباطات والسقايات واصلاح للقباطر و تكفين الموتى و دفهم انه لا يجوز لانه لم يوجد التمليك اصلا وكذا اذا اشترى بالزكوة طعاماً فاطعم الفقراء غداءً وعشاءً ولم يدفع عين الطعام اليهم لو يجوز لعدم التمليك (بدائع ص ٣٦ ج ٢)

(٥) وفي زكوة فتح القدير تحت قول الهداية لا يبنى بها مسجد ولا يكفن بها ميت لانعدام التمليك
 فان الله تعالى سما ها صدقة و حقيقة الصدقه تمليك المال من الفقير وهذا في البناء ظاهر وكذا
 افتكفين لانه ليس تمليكا للكفن من الميت ولا الورثة (فتح ص • ٢ ج ٢)

(٣) وفي المغرب تصدق على المساكين اعطاهم الصدقة وهي العطية اللتي يبتغي بها المئوبة من
 الـ، تعالى – واما الحديث ان الله تعالى تصدق عليكم بئلث اموالكم فال صح كان مجازاً عن
 التفضل (مغرب ص ٢٩٩ ج ١)

(٧) قال الراغب في مفردات القران و الايتاء الاعطاء وخص دفع الصدقة في القران بالا يتاء
 نحو اقامو الصلوة وا تو الزكولة –

ائمہ فقہا کی ند کور الصدر تصریحات ہے دوباتیں ٹانٹ ہو کیں اول ہیہ کہ باتفاق فقہاء اوائے زکوۃ کے سئے یہ شرط ہے کہ مستحق زکوۃ کواس پرمادکانہ قبضہ دے دیاج ہے۔

دوس سے یہ کہ یہ شرط قرآن مجید کی اسیں آیات ہے ثابت ہے جن ہے اکوۃ کا فرض ہونااور مصارف صد قات میں صرف کرنا ثابت ہے توضیح اس کی ہے ہے کہ آیت ندکورہ میں انعا المصدفات سے شروع فرماکر اکوۃ کو منجلہ صد قات کے قرار دیا ہے اور صدقہ کی حقیقت لفتہ اور شرعاً میں ہے کہ مستحق صدقہ کو اس کا مالک

بنادیاجائے جیسا کہ مفردات اغر آن اہم را فب اصفی فی اور معرب کی تقسر بحات نے کورو (۲،۵) اس پر شاہد ہیں اور معرب نے اس کو بھی واضح کر دیاہ کہ ضدق کے حقیق معنی ہی جیں اور جن روایات صدیت میں مام معنی میں استعمال کیا گیاہے وہ مجازی معنی جیسان کے اس اور جن روایات صدیت میں مام معنی میں استعمال کیا گیاہے وہ مجازی معنی جیسان کے اس میں فرمایا میں فرمایا میں میں استعمال کیا گیاہے وہ مجازی معنی جیسان کے اس میں استعمال کیا گیاہے وہ مواجع کے جس او صدق میں استعمال کیا استعمال کی شرط ہو ہے کہ جس او صدق میں جائے اس میران کی ملک ہوجائے۔

لور شمس الدنمه سر خسس بشرح تنمير تبير مذكوره (۱) مين اى غظ صدقه شرط تمليك پراستدال كيام ملك العلميك پراستدال كيام ملك العلماء في بدائع مين اوراه مرا غب اصفه في خدم واحد القرآن مين ايك دوسر الفظ من طرحم بيب به استدال كياب جود بود و فقل من من آياب وه فظارتاء بكد قرآن كريم مين زكوة كست عموه يم الفظا ختيار فرماياً كياب -

اقامو الصلوة واتو الركوة. اقيمو الصلوة واتوالز كوة. اقام الصلوة وايناء الركوة وتؤتواه الفقواء وفيره ببت ى آيات قرآن ميل زكوة ادا كرئ كا تحكم اى افظايتاء كساتحدوارد والمداية وتؤتواه الفقواء وفير ماعطء كري بين كي كو عطيه ويناصرف اس صورت ميس صادق اتاب جب كركس كو كي كري كو كي كايدون كمي معاوضه كي مالك مناويا جائد

اس کے علاوہ قرآن کریم نے زکوہ کو فقراء کا حق قرار دیا ہے وفی اموالھم حق معلوم للسامل والممحروم اور ظاہر ہے کہ کی صحب کا حق اواکر نے کی صورت کی ہے کہ اس حق پراس کوما کانہ قبضہ دید ہاں کے فائدہ کے گئے کہ مردین یاس کی دعوت کر کے کھانا کھلادیناو فیرہ وادائے حق کے لئے کافی شیس آنہ کسی کا قرض کسی کے ذمہ ہے تواس کی اوائیگی عرفاور شرعا جب ہی ہو سکتی ہے جب کہ یہ قرض کی رقم پر صاحب قرض کا مالکانہ قبضہ کرادے نہ کسی مسجد کے بنانے سے اس کا قرض ادا ہو تاہے نہ شفاخانہ و فیم و سے آگر چہ ان چرول سے وہ صاحب قرض ہمی فائدہ افغائے۔

خلاصہ بیہ ہے کہ تملیک کی شرط خود انہیں آیات قرآنیہ ہے تاہت ہے جن ہے زکوۃ کا فرض ہو تاہیت ہو تاہد ۔ اور عمد رسالت اور خلفاء راشدین ہی کے زمانہ کا تقام لی ہیں ہیں گانہ کی ہیں ہیں ہوتا ہے۔ اور عمد رسالت اور خلفاء راشدین ہی کے زمانہ کا تعام لی ہیں ہیں ہیں ہوتا ہے ۔ اموال جمع ہوتے تھے لیکن صد قات کا مال بالکل میں عدہ اس کے مخصوص مصارف ہی میں صدقت صرف کیا جاتا تھا اسلامی حکومت کی عام ضروریات اور مسلمانوں کے اجتماعی اور زور قاضی دلیل میہ ہوتے کہ رسول اللہ کا اس مورف نہ ہوتا تھا ہو رہورے خاندان ہو ہاشم کے لئے صد قات کا استعمال ممنوع تھا اس کی واضح و لیل میہ ہو کہ رسول اللہ علی اس حد تک تھی کے ایک مرتبہ حضرت حسن نے صدقہ کا ایک جموارہ مند میں رکھ لیا تور سول اللہ علی نے ان کے مند ہوتا کا ایک مرتبہ اللی مرتبہ کا ایک جموارہ پڑا ہوا ما تو کہا کے فرمایا کہ اگر جمھے یہ خطرہ ونہ ہوتا کہ یہ صدقہ کا ب تو ہیں اس و اشاکر کھا لیتا (خاری و مسلم) اور حصرت الس فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ کا ایک ایک کھا لیتا (خاری و مسلم)

ایک طرف توصد قات کے بارے میں اس قدر شدت ہے کہ آل محمد اور آپ کے ذوی القربی کو صد قات ہے اس طرح روکا کیا ہے دوسر کی طرف بیت المال کے دوسر سے مدفی خمس فنیمت اور خمس فی میں آپ کے ذوی القربی کابا تو عدہ حصد قرآن کر یم میں منصوص ہے واعلمو انما غنمتم من شنی فان لله خمسه و للرسول ولدی القربی دانمال) اور سورہ حضو میں مصارف فنی کے ذکر میں فلله وللرسول ولذی الفربی کیا ہے اور تاریخ اسلام شاہہ ہے کہ آئخ شرت سے الفربی کیا ہے اور تاریخ اسلام شاہہ ہے کہ آئخ شرت سے الفربی کیا ہے المال سے وظیفہ ویا جاتا تھ آکر بیت المال میں اموال صد قات اور خمس ننیمت وفی وغیرہ کے مدات سب گذیر ہوتے توصد قات کو بنی باشم ہے ساتھ جاتم ہوتے تا ہی طرح انتیاء صحبہ جو صد قات قبول کرنے سے بوی شدت کے ساتھ احتیاط فرماتے تنے مگربیت المال کا وظیفہ لیتے تنے۔

اس سے واضح طور پر ثابت ہوا کہ بیت المال کے مختلف مدات عمد رسالت اور عمد خلفا ہے واشدین جی کے زمانہ سے جداجدار ہے تھے اور ہر ایک کے جداگانہ مصارف تھاا ہے اسے مصارف میں خرج کئے جاتے تھے ای بناء پر حضر ات فقماء کرام نے فرمایا ہے کہ شرعی بیت المال کے جار جھے علیحدہ علیحدہ ہونے چا بئیں جن میں صرف حساب ہی علیحدہ نمیں بلحہ اموال بھی انگ انگ رکھے جائیں تاکہ ہر ایک مدکی رقم اس مد میں خرج کرنے کی یوری احتیاط قائم رہے۔

ور مختار کتاب الز کوۃ میں نظم ان شحۃ کے چنداشعار بیت المال کے مذکورہ مدات کی تفصیل کے بارے میں نقل کئے ہیں ان کا خلاصہ ریہ ہے۔

شرعى بيت المال كم جار مدات

اول خمس غنائم لینی جو بال مسلمانوں کو بذریعہ جنگ حاصل ہوا اس کے چار جھے مجاہدین میں تقسیم کر کے باقی یا نچواں حصہ بیت المال کا حق ہے اس طرح خمس معادن لینی مختلف قتم کی کانوں سے نکٹے والی اشیاء میں بھی یا نچواں حصہ بیت المال کا حق ہے بیز خمس رکاز لیعنی جو قد یم خزانے کسی زمین ہیں را مربوں اور مالک ان کا معلوم نہ ہو تو اس کا بھی یا نچواں حصہ بیت المال کا حق ہے یہ تینوں قتم کے خمس بیت المال کے ایک ہی مدمیں معلوم نہ ہو تو اس کا بھی یا نچواں حصہ بیت المال کے ایک ہی مدمیں شامل ہیں۔

وہ سری مد صد قات جیں۔ جس میں مسلمانوں کی زکوۃ۔ صد قتہ الفطر اوران کی زمینوں کا عشرہ الفل ہیں۔
تمیسری مد خرائے اور ماں قنبی ہے۔ بیٹن غیر مسلمانوں کی زمینوں کا اخراج اور ان سے حاصل شدہ جزئیے
اور تجارتی نیکس اور وہ تمام اموال جو مساحات طور پر غیر مسلموں کی رض مندی سے حاصل ہوں۔
چو تھی مد ضوائع۔ بیٹنی ادوار شامل ہے۔
چو تھی مد ضوائع۔ بیٹنی ادوار شامل ہے۔

ان چروں مدات کے مسارف آگر چہ الگ الگ میں لیکن فقر اعومسا کین کا حق ان چاروں مدات میں رکھی کیا ہے۔ جس سے یہ معلوم : و نا ہے کہ ا ما ہی حکومت اور شرعی بیت المال کا اصل مقصد ای کمزور حبقہ کو ابھار نااور ور کی قوم جا تھی دی توازن صحیح کرتا ہے جس کا مشاہدہ عمد صحابۂ میں جو چک ہے جب فقر و فاقہ بھی ور کی قوم پر تھا اور جب المد تھ کی نے اسانی اور فر اٹن عط فرمائی تو پوری قوم نے اس سے حصہ پایا جو ور حقیقت اسان حکومت بھی وہ اور زیادہ ما مدار ہے ور شد نیا ہی ما نظام کی خاص طبقہ کو بو صابح میں جس کا نقیجہ یہ و تا ہے کہ جو مالدار میں وہ اور زیادہ مالدار ہیں وہ اور زیادہ مالدار ہیں وہ اور زیادہ مالدار ہیں وہ اور زیادہ مالدار ہی تا ہی اور جو نقیم مختاج میں وہ اور زیادہ فقیم وہ صنیاج میں جس کا نقیجہ یہ جات میں اشر اکیت اور کمیونوں کو جنم ویا مگر وہ نوو وہ وہ ایک طبحہ اس میں اشراکیت والے بی اس کو چلا سکے بلعد اس میں تر کے پھر و بی اور تی ہی تو بین نے تو بل ہے اور نہ اشتر آگیت والے بی اس کو چلا سکے بلعد اس میں تو وہ می تا تی ہے۔ اور نہ اشتر آگیت والے بی اس کو چلا سکے بلعد اس میں تو وہ می تا تی ہے۔ اور نہ اشراکیت کو در ان نہ نہ نہ بی تو تم ہے بی مسادات کاؤ ھنڈورہ و بیئتی ہے اور انس نی اطابق کے لئے تو مسادات کاؤ ھنڈورہ و بیئتی ہے اور انس نی اطابق کے لئے تو مسادات کاؤ ھنڈورہ و بیئتی ہے اور انس نی اطابق کے لئے میں میں ہیں کا تی ہے۔

خوصہ بیہ کے کہ بیت امل کے جارہ ات الگ الک رکھے گئے ہیں اور فقر اع مساکین کو ان چاروں ہیں شرکے کہ کھا گیا ہے اور ہر مد کے سے مصارف کا جداگانہ قانون ہے جن ہیں ابتدائی تین مدات کا قانون تو خوہ قرآن کر یم نے وضاحت کے ساتھ بیان فرمایہ ہے بھی مدیونی شمس غنائم کا بیان سورہ انفال دسویں بارد کے شرمی میں تفصیل ہے تر تو میں تفصیل ہے تد کو رہ ہے۔ ہیں تفصیل ہے تد کو رہ ہے۔ تیسر بی ایجنی مال فی کا خمس اس فالیان ہورہ حشر ہیں مفصل موجود ہے اسلامی حکومت کے آئش مدات فوت کی انزاجات، ممال حکومت کی آئی مدات فوت کی خدمات وغیر ہ سب پرائی مدے فرج کیا جاتا ہے جو تھی مدین ایدارٹ مال کے ادکام رسول کر یم شیف اور خافائے راشدین کے تعامل سے اپنج اور مختاجوں اور الدوارث بدارث بی کے کئے مخصوص ہے (شامی کتاب الزگوة)

حنفیہ کے علاوہ دو سرے ائمیہ فقہاکی تصریحات

رکوۃ کی اوائیگل کے بٹے تملیک کی شرط پر بیمال تک جو کچھ مکھ گیاہے وہ اہمہ حنفیہ کی تقعریجات ہیں۔ جن میں وضاحت کے ساتھ شرط تملیک کو قرآن کر ہم ہے جانت کر کے اس پر تقریعات کی گئی ہیں الیکن ان تقریعات سے جو مسائل کھیے گئے ہیں وہ صرف حنفیہ ہی کے مسلمات میں سے شمیں بلند امت کے چارول امام او حنیفہ ، شافتی ، مالک، احمد بن حنبل سب ہی ان پر متفق ہیں اور سب ہی نے یہ تصری کی ہے کہ بناء مساجدا ہم مداری اور رفاد عام کے ادارے اور اوارث میت کی تجہیز و شکفین وغیر و پر زکوۃ اور صد قات واجب سے خرج کی مداریں اور رفاد عام کے ادارے اور اوارث میت کی تجہیز و شکفین وغیر و پر زکوۃ اور صد قات واجب سے خرج کی مساحد اللہ میں اور سے دور بیانہ میں اور سے دور بیانہ کو تا ہے دور ہے ہوں کی ہے کہ بیانہ کا میں میں اور سے دور بیانہ کو تھا ہے دور بیانہ کو تا ہوں دور بیانہ کو تا ہوں کا دور بیانہ کو تا ہوں کو تا ہوں کے دور بیانہ کو تا ہوں کے دور کی تا ہوں کو تا ہوں کی تا ہوں کو تا ہوں کے دور کی کے دور کو تا ہوں کی کے دور کو تا ہوں کے کو تا ہوں کو تا

نہیں کیا جاسکتااگر چہ عنوان مسئد کا نہوں نے یہ نہیں رکھا کہ اس میں تملیک کی یہ شرط نہیں پائی جاتی بلعدیہ فرمایا ہے کہ قرآن کی مقرر کردہ آٹھ قسموں میں داخل نہیں اس لئے یہ صور تیں مصرف زکوۃ نہیں ہوسکتیں ان میں سے چندروایات درج ڈیل ہیں-

امام ابوعبیر قاسم بن سارم جودوسری صدی ججری میں تنسیر وحدیث اور فقہ والاب کے مشہور امام بیں اور اسم بیں اور اسم اسمنی بن راہو یہ نے فرمایا کہ میرے نزدیک امام شافعی اور احمد بن حضبل سے زیادہ افقہ ابیں -ان کی مشہور تعنیف کتاب الا موال میں ہے-

فاما قضاء الدين عن الميت والعطية في كفيه و بنيان المساجد واحتفار الانهار وما اشبه دلك من انواع النزفان سفيان واهل العراق وعيرهم من العلماء اهل العراق وعبرهم من العلماء مجمعون على ان ذلك لا يجزئي من الزكوة ولانه ليس من المصارِف الثمانية (كتاب الاموال ص ٢١٠)

لیکن کسی میت کی طرف ت قرین او اگر تا پاسے کفن کے لیے چیے ویناور مساجد کی قمیم نہروں کی کھندانی اور اس کی مثل دوسرے رفوہ مام کے کام سوحنٹرت سفیان توری اور تمام علوء عراق اور دوسرے علوہ کا اس کے مدانی اور اس کے علوہ کا اس کے ایک بیار تمام علوہ عراق اور دوسرے علوہ کا اس کے ایک بیار کا من کر دورا کو اس کے کہ بیا کا من کر فوق فنڈے جائز نہیں کیو نعہ ووز کو قت معین کر دورا کو مصارف میں داخل نہیں۔

نیز ای کتاب الا موال میں جمال اس مئد پر ہوے فرمانی ہے کہ اگر کسی شخص نے ال کو قالی مکت ہے۔ انگ کر کے خود رکھ لیا یا کسی دوسر ہے کو سپر دکر دیا۔ کہ وہ فقر اء میں تقشیم کر اپنے اور پھر اتفاق ہے یہ مال ضائح :و گیا تواس کی زکو قادا ہو کی یاس کو دوبار داز کو قادا کر ناہو گا۔اس میں فقہاء کا اختداف نقل کرنے کے بعد اپنی شخشیق یہ لکھی کے زکو قاد انہیں ہوگی دوبار دادا کرنا جا ہے اس کی دلینل میں فرمایا۔

لاں الفوص على الاغياء اداء الصدقة الى الفقراء اوالى الامام وال المضيع غير مؤد لمالومه فال الله تعالى وال تخفو هاو تؤتوها الفقراء فهو خير لكم وال هذا لمه يؤتهم شينا (اموال ص ٢٠١) كيونكه انتياء كؤمه فرض به ٢٠١ كه فقراء كوصدق اداكري يالام المسلمين كواداكري اور جس كا مال ضائع بوگياس في مدقد كو خفيه ركھواور خفيه طور ت ضائع بوگياس في مدقد كو خفيه ركھواور خفيه طور ت فقراء كوديانه الم المسلمين كوالله تعالى في فقراء كوديانة كام ديات -

ید بعینہ وواستدال ہے جو سمس اینکہ سر نسی اور جصاص نے لفظ صدقہ ہے اور صاحب بدائے نے فظ ایتاء ہے شرط تملیک کے لئے چیش کیا ہے۔

اور فقهاء مانعیہ میں ہے ہی رور نے مختفر خلیل کی شرح میں تکھاہے۔

لا تصرف الزكوة في سور حول البلدة ليتحفظ به من الكفار ولا في عمل موكب يقاتل فيه العدو- (ص ١٦١ ج ١)

سنگی شہر کی شہر بناہ (چہار دیواری)، دشمنول سے حفاظت کے لئے بنانے میں زکوۃ کی رقم خرج کر نا جائز نہیں اسی طرح دشمنول ہے جہاد کے لئے کوئی جہاز و غیر و بنانااس رقم سے یہ بھی جائز نہیں۔

اور فقهاء حنبنيه ميس امام مو فق ان قدامه في مغني ميس تحرير فرمايا-

ولا يحور صرف الركوة الى غير من ذكر الله تعالى من بناء المساجد و القاطر والسقايات واصلاح الطرف وسد البئوق و تكفيل الموتى والتوسعة على الاضياف واشباه ذلك من القرب اللتى لم يذكر ها الله تعالى (مغنى)

ز کوۃ کا خرج کرنا سوائے ان مصارف کے جن کو اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے جائز نہیں۔ مثلا مساجد ، وریاؤں کے بل بیانی جبیلیں۔ سروں کی مر مت ، مرووں کا کفن۔ مہم ٹوں کی مہماندار کووغیر ہجو بہت تواب کے کام بیں مگرز کوۃ کے معید مصارف میں داخل نہیں۔ اس سے زکوۃ ان میں خرج نہیں ہو سیق۔ اس جن کام بیں مگرز کوۃ کے معید مصارف میں داخل نہیں۔ اس سے زکوۃ ان میں خرج نہیں ہوسیق۔ اس جن مقال جن کرنا مقصد نہیں اور نہ اس کی ضرورت صرف چند عبار تیں ان مقال جن کے ان تمام میں نل میں حنفیہ اور دوسر سے انجہ سب متفق ہیں۔

شبهات اور جولبات

موفق نے مغنی میں «نفر سے انس اور حضر سے حسن بھر ک کابے قبل نقل کیا ہے۔ ما اعطیت فی المحسور والطوق فھی صدقہ حاریہ - تم نے جو کچھ بل بنانے یا سڑ ک ورست کرنے میں شرچ کیاوہ صدقہ جارہے ہے۔

اس کے معنی بعض لوگوں نے یہ سمجھے کہ پلول اور سز کول کی مر مت میں جور تم خری کی جانے وہ صدف کے سنے کافی ہوا کی ہواں سے مختلف ہوگاجواو پر بیان کئے گئے ہیں اس لئے موفق نے اس کو نقل کر کے فرمایہ الاول اصح یعنی پہلی بات کہ ان کا مول میں رقم زکوۃ خرچ کرنا جائز نہیں اور یہ ان فرمات کے معنی کردی گئی ہیں اور یہ ان فریادہ صبح ہے کیونکہ آیت صدفات میں صرف اٹھ قسمیں مصارف صدفات کی متعین کردی گئی ہیں اور یہ ان میں داخل نہیں اور امام ہو حبید نے اس قول کے معنی بیبیان فرمائے کہ اس سے مراد بلوں اور راستول کی تغییر یا مر مت نہیں باعد مال ذکوۃ ان مائے و بیام اور بیان مقرر مصرف ذکوۃ میں اس طرح امام اور بوسف کی کتاب ہوا کر اح میں مصرف مد قات کا بیان کرتے ہوئے ایک جملہ یادآیا۔

وسهم في اصلاح طرق المسلمين- (كتاب الخراج ص ٨١)

گراس جملہ کی صحت اس لئے مشترے کہ اول تو اس میں اصلاح طرق کوایک مستقل سہم قرار دیاہے والا نکہ قرائی نصر جن کے مطابق یہ ان آنھ سمام میں سے نہیں جو قرآن میں نہ کور ہیں یہ جمکن تھا کہ اس کوفی سبیل اللہ کے عموم میں داخل فرماتے گر خود نام ابو ہوسف سے مبسوط سر خسی میں اس کے خلاف یہ منقول ہے کہ فظ فی سبیل اللہ کے عموم میں داخل فرمات اگر چہ عام ہے اور تمام قربات اور طاعت کوشامل ہے لیکن عرف میں اس کو جماد کے لئے استعمال کیا ج تا ہے اس سے آیر چہ عام ہے اور تمام قربات اور طاعت کوشامل ہے لیکن عرف میں اس کو جماد کے لئے استعمال کیا ج تا ہے اس سے آیت میں بھی وہی معنی مراد لئے جائیں گے۔ (مبسوط سر خس س ان میں)

اور یہ بھی ممکن ہے کہ امام او عبید نے جو تاویل حصر سنائٹ کے قول کی فرمانی ہے وہ بی یہاں مراد ہے۔
جن اسلاح طرق سے مراداس کی مر مت نہ ہوبلعہ چوروں ، ڈاکووال سے راستول کوصاف رکھنا مقصود ہواہ رسے
کام انہیں عاملین صدقہ کے سیرو ہوتا تھ جو راستوں پر از کو قوصول کرنے کے سنے مقرر ہوتے تھے اس لئے
اسلاح طرق میں و سنے کے معنی ان عاملین کو و سنے کے ہو سکتے ہیں۔ واللہ تعالی اعلم

بہر حال امام او و سف کا تھا یہ جملہ جب کہ وہ تمام انکہ حنفیہ کی تقسر بھات کے خارف ہے احکام کے معالمہ میں معتبد شمیں ہو سکتا۔

مدارس کے مہتم پاسفر اء عاملین صدفتہ کے تنکم میں نہیں ہو سکتے

ابربایہ سوال کے قرمن اولی میں عاملین صدقہ زکوۃ وصول کرتے تھے اور ان کے وصول کر لینے ہے۔ محتاب اموال کی زکوۃ اداء وجاتی تھی ہیں ، نانہ مالین اس روپیہ کے مالک ندیا نے جاتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ مالک ندیا نے وہ اس کے جنسے میں وے دویا جائے وہ سمر سالک دو اس کے جنسہ میں وے دویا جائے دو سمر سالک کوئی و کیل ہے تھا میں کا جنسہ کر ادیا جائے ۔ و کیل کا قبضہ اصل موکل کے جنسہ کے حکم میں ہوتا ہے جب کی فقیم کے و کیل محتار نے اس کی طرف سے کسی مال زکوۃ پر قبضہ کر بیا توابیا ہی ہوگیں جیسے وہ خود قبضہ کر تااس صورت میں بھی دینے والے کی زکوۃ اس وقت اداء و کیل نے قبضہ کیا۔

کچر و کیل کی دوصور تیں ہیں ایک ہید کہ کوئی شخص یا جماعت کسی شخص کواپنے اپنے سنے صد قات وصول کرنے کاو کیل مختارہا قامد دین وے اور یہ مکھ دے کہ بیہ میر او کیل مجازے –دوسرے بید کہ منجانب شرع کسی شخص یا جماعت کووالایت عامد عصا مردی جائے جس کے سب وہ قدرتی طور پر عوام کاو کیل بن جا تاہے۔

خلیفہ وقت اور امیر المومنین کو منجانب شرای ہی وابیت مامہ حاصل ہوتی ہے جس کی وجہ سے ملک کے غرباء فقر او کا وکیل متصور ہوتا ہے اس کا یا اس کے غرباء فقر او کا وکیل متصور ہوتا ہے اس کا یا اس کے مقرر کردہ نائب کا مال زکوۃ پر قبضہ خود فقر او کا قبضہ سمجھا جاتا ہے مامین صدقہ جو اسلامی حکومت کی طرف ہے وصول صد قات کے سندامور ہوں وہ بھی اسی ضابط کے تحت فقر او کے وکیل ہیں جب مال زکوۃ ان کو ہاں کو وے دیاای وقت اسحاب اموال کی ڈکوۃ اوا ہو گئی۔

اب آگر کہاجائے کے تہمین مدرسہ بھی مثل عاملین صدقہ کے وکیل فقراء بین وکیل طلباء ہیں تواول سے قیاس صیح نہیں کیونکہ یہاں نہ تو طلباء کی طرف سے کوئی معاملہ وکالت کا کیا گیا ہا واراگر کیا بھی جائے تو وہ معدود و معدود و طلباء کی طرف سے جو گاجوان کے چلے جانے کے بعد ختم جو جائے گا پھر از مر ٹو دوسرے طلباء سے معاملہ سرتا ہو گاجو ظاہر ہے کہ نہ کہیں جو تاہب نہ عادة ہو سکتاہ ہے کیونکہ طلباء ہمیشہ بد سے رہتے ہیں اور نہ مہتم مدرسہ کو والے سے عامہ کی طرف سے مورہ جس کی بناء پر کووالے سے عامہ نود حاصل ہے اور نہ وہ کسی امیر المو منین صاحب وال سے عامہ کی طرف سے مورہ جس کی بناء پر اس کو شرعی طور پر و کیل فقراء قرار ویا جائے بلعد حقیقت ہے ہے کہ مہتم مدرسہ اور اس کے سفراء سب اصحاب اموال کے وکیل ہیں جب تک مال ان کی شحویل ہیں رہے گا وہ ایسان کی جو یل ہیں رہے گا وہ ایسان کی جو یل ہیں رہے تا گوہ ایسان کی جو یل ہیں رہے ذکوہ ا

اوا یکی ای وقت او گی جب کے بید حسنه استان کو مصرف ز وقایل صرف کردیں بلعد فضاء نے اس کی بھی تقد ت فرمانی ہے کہ والی معامد امیر المو منین اور اس کے عمال کو بھی ہر حال اور ہر مال میں سے صد قات و صول کرے و حق نہیں بلعد صرف ان اموال نواغ و میں جن کے شخط کی ذمہ داری عمال حکومت پر مائد ہوتی ہو اور و جمی صرف اس وقت تک کہ عمال حکومت اپنی اس ذمہ داری کو پورا کر سکیں اور اگر کمی وقت حکومت اسام میان ک حفاظت کی ذمہ داری ند کر سکے قواس کو صد قات اموال فواج و بھی وصول کرنے کا حق نہیں رہتا۔ روایات و میل اس پر شاہر میں۔

وفي المبسوط وتبوت حق الاحد باعتبار الحاجة الى الحماية و في الدر المختار في شرط العشر هو حر مسلم عير هاسمي قادر على الحساية من اللصوص والقطاع لان الجباية بالحماية رسامي ص ٢٥ ح ٢) وقال الشامي قبل دلك و يطهر لي ان اهل الحرب لو غلبو اعلى بلدة عن بلاتا كدلك واي يودي المالك بنفسه ولا حق للسلطان فيه) لتعليل اصل المسئلة بان الامام لم يحمهم

والحباية بالحماية (شامي ص ٣٢ ج ٢)

اس لئے مہتم مدارس کو سکس طرح و کیل فقر او مش امیر المو منین یا عاملین صدقہ کے قرار نہیں دیا جو سکتا ہو ند نداس کو والایت عامہ و نعل ہے نداس کی جمایت کو شخط اموال مسلمین میں کو نی و خل ہے اوربالفر خل امراس وامیر المو منین جیسے افتیارات : و ہے بھی تو خود امیر المو منین کے لئے یہ کب جائز تھا کہ اموال زکو ہوا کہ مہنی نیا ہ فقر اور فور اور المیر سنی نظر اور فور اور المیر سنی فقر اور فور المیر المو منین کے لئے یہ کب جائز تھا کہ اموال زکو ہوا میں اور اس فی مناب فقر اور اس مناب کی بی جو مشکلات کا طل اموال زکو ہوا ہو ہو ہوا ہو کہ مسلم کی نہیں ہو تیں اور ان مشکلات کا طل اموال زکو ہو ہے کسی نہیں ہو تیں اور ان مشکلات کا طل اموال زکو ہو ہے کہ معومت اسامی مور کے بین اور اگر میں ہو تیں اور ان فیر ات و میر اٹ یا او قاف و نیبر ہ کے لئے مستقل چندہ کریں یا شخص طور پر پور آئریں جیسا کہ ہندو ستان و فیر ہ ممالک میں اسلامی سلطنت اٹھ جو ہے ہے مستقل چندہ کریں یا شخص طور پر پور آئریں جیسا کہ ہندو ستان و فیر ہ ممالک میں اسلامی سلطنت اٹھ جو ہے کے بعد ہے آج تک ای طرح ہو تا بھی راہ میں اسلامی سلطنت اٹھ جو ہو ہو ہو گئی ہو ہو ہو گئی ہو ہو ہو گئی ہو ہو ہو گئی ہیں اسلامی سلطنت اٹھ جو ہو ہو گئی ہو ہو گئی ہو ہو گئی ہو ہو ہو گئی ہو ہو ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئیں اسلامی سلطنت اٹھ جو ہو ہو گئی ہو ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئیں اسلامی سلطنت اٹھ ہو ہو ہو گئی ہو ہو گئی ہو گئی

والدّ المستعمان وعليه التكلان وهو سبحانه و تعالى اعلم كتبه الاحفر محمد شفيع عيفاالله عنه - مفتى دار العلوم ديوبند –

نیم محر مهااسا هسیدی و سندی حضرت تصبیم الامته مجد دالملته حضرت مولانااشرف ملی صاحب نقانوی کامکتوب گرامی

احقر نے رسالہ ہذا حضرت وال کی خدمت میں جھیجا تھا اور چو نکہ حضرت کے ضعف کا حال بیشہ نظم تھا اس بیانی بیاب سے ملاحظہ فرمان میں کہیں سے ملاحظہ فرمان میں کہیں سے ملاحظہ فرمان ہے تو میر فرمانیا۔ فرمالیا جاوے مگر اس پر حضرت والانے تحریر فرمانیا۔

ایسا شغل تو وجہ تعشیط کے واقع نشعف ہے۔ میں نے کل کاکل دیکھااور ول سے دعا نکلی صرف دو جگہ اشتباط کی جگہ استدایال لکھ دیاہے اشنبط سے فیر منصوص ہونے کا شبہ ہوتا ہے۔ نیز احقر نے فرمایا کہ اجمالی نظر کے بعد اگر تصدیق کے الفاظ لکھنا خلاف مصلحت نہ ہو تولوگوں کے لئے زیادہ موجب اطمینان ہو گا اشاعت کی ضرورت اس لئے ہے کہ گن کل بہت ہے لوگوں نے اس مسئلہ کواڑا نے کی خیان لی ہے اور اخبارات میں بھی یہ بحث چل پڑی ہے استاذی حصر سے مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی دامت سر کا جم محماس کو باستیعاب ملاحظہ فرما چکے ہیں مخضر سی کوئی اپنی تحر بر بطور تقریظ کے لکھنے کا بھی ارادہ خاہر فرمایا ہے اس بر حضر سے محمد وح نے تحر بر فرمایا ہے۔

آپ لکھ کر بھیجد میں میں اپنے نداق کے موافق بنالوں گالیکن احقر نے اس مکتوب گرامی کو تقدیق کے لئے کافی سمجھ کر پھر کوئی مستقل تم ہر لکھنے کی تکلیف شمیں وی ۔اس طرح حضرت مولانا عثانی وامت پر کا تہم کی ملاحظہ اور تقدیق سے میر ااطمینان تو ہو چکا تھاان کے مشاغل کی وجہ سے ان سے بھی تقدیق کے لئے ووبارہ عرض کرنے کی جرات نہیں ہوئی احقر نے رسالہ کانام تجویز کرنے کے لئے بھی سیدی حضرت تھیم الامت وامت پر کا تہم ہے عرض کیا تھااس پر تحریر فرمایا۔

مجر كوكيا لياقت بي مكرب تكلف أيك نام خيال آياد "اما طة التشكيك في اناطة الزكواة بالتمليك "اس كي عربيت خودو كير فيجيئ-

هذا و ما فقنی ربی لتوضیح المسئلة و هو سبحانه و تعالی اعلم و هو المستعان و علیه التكلان - تختیق ند كور پرایك اشكال اور تختیق ند كورك ایك حصر سے رجوع كريں -

مرولیات ذیل اس پر شاہد ہیں-

وفي المبسوط وثبوت حق الاخذ باعتبار الحاجة الى الحماية - وفي الدرالمختار في شرط العاشر هو حر مسلم غير هاشمي قادر على الحماية من اللصوص والقطاع لان الجبابة بالحماية (شامي ص ٢٥ ج٢)

وقال الشامي قبل ذلك و يظهرلي ان اهل الحرب لو غلبوا على بلدة عن بلادنا كذلك رأى يؤدى المالك بنفسه ولاحق للسطان فيه) لتعليل اصل المسئلة بان الامام لم يحمهم والحماية دشام مر ۳۷ - ۲۷

ر مسلمی میں ہوئی ہے ؟ اس لئے مہتم مداری کو کسی طرح و کیل فقراء مثل امیر المومٹین یاعاملین صدقہ کے قرار نہیں دیاجاسکتا۔ سے جورت میں ہوڑی سرور کے ساتھ میں مال عدر جورت کی طلب کا میں انہ کا ماہد جورت کا ماہد میں انہ کا ماہد جورت کی

جب کہ حضرت تھاتو گائی مکا تبت چند مسائل میں حضرت مولانا خلیل احمدے ہوئی یہ مکا تبت فالای امادیہ طبع قدیم بجنبائی ہند کے ج چہارم ص ۲۲۷ ہے ص ۲۳۱ اور طبع جدید ارداو الفتلای ج ششم ص ۲۲۸ تاص کے ۲۷ پر بعنوان "بعظے از تح برات سیدنا مولانا خلیل احمد صاحب دامت برکا تہم کہ درجواب سوالات صاحب فالای صدور یافتہ بمناسبتہ مقام درآ خر ملحق کردہ شد "ند کور ہے ان صفحات میں اس مسئلہ کے متعلق عبارات متفرق ہیں ضمیمہ خوان خلیل صفحہ ۱۸ پر حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد ذکریا صاحب دامت برکا تہم نے ان متفرق عبارات کو

یعہ وق میں جہ سپر مرک میں مدید رواہ مدر رواہ بعد اس مرک ہوت ہے۔ یکجاذ کر کر دیاہے جن کی پوری تفصیل ہے ۔

"مدر سد میں جورو پیراتا ہے اگرید و قف ہے توبقاء عین کے ساتھ انتفاع کمال ہے اور اگرید ملک معطی کا ہے تواس کے مرجانے کے بعد واپسی وریڈ کی طرف واجب ہے-

(الجواب)عاجز کے نزدیک مدارس کاروپیہ وقف نہیں مگراہل مدرسہ مثل عمال بیت المال معطیین اورآخزین کی طرف سے وکلاء ہیں،لہذااس میں ندز کو ۃ واجب ہو گی اور نہ معطیین واپس لے سکتے ہیں-

مگرر سوال -- حضرت مخد و منا! ادام الله ظلال فيوضهم عليناالسلام عليم ورحمته الله وبركانة -شفانامه مزيل مرض موا ليكن اساس شبه بنوز قطع نهيں مونی-(اس کے بعد پهلا نمبر تو معجزات کے متعلق ہے اور دوسرا نمبر سے عمال بيت المال منصوب من السلطان بيں اور سلطان کی ولايت عامه ہے اس لئے وہ سب کاوکيل بن سکتا ہے اور مقيس ميں ولايت عامه نهيں ہے اس لئے آخذ کاوکيل کيے بئے گاکيونکه نه تووکيل صرح کاورنه ولالت ہے اور مقيس عليه بيں ولايت عامه نهيں ہے اس لئے آخذ کاوکيل کيے بئے گاکيونکه نه تووکيل صرح کاورنه ولالت ہے اور مقيس عليه بيں ولايت ہے کہ سب اس کے ذبر طاعت بيں اور وہ واجب الاطاعت ہے۔

(الجواب) سیدی ادام الله فیوضکم – السلام علیکه و رحمهٔ الله و بر کاته-بنده کے خیال میں سلطان میں دووصف ہیں ایک حکومت جس کا ثمرہ شفید حدود وقصاص دوسر انتظام حقوق عامه امر اول میں کوئی اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا، امر ان میں اہل حل وعقد ہو قت ضرورت قائم مقام ہو سکتے ہیں۔ وجہ بہ ہ کہ اہل حل وعقد کی رائے و مشورہ کے ساتھ نصب سلطان واست ہ جوباب انتظام سے ہاند امالی انتظام مدارس جو ہر ضامالک وطلبہ اہتاء وین کے لئے کیا گیا ہے بالاول معتبر ہو گاؤرا غور فرمائیں انتظام جمعہ کے لئے عامہ کا نصب امام معتبر ہو ناہی جزنیات میں اس کی نظیر شاید ہو سکے ۔والسلام خلیل احمد عفی عند ۸رجب کے سے اس

ای طرح کا ایک سوال کسی نے حضرت مولانا گنگوہی قدی ابلہ سروے کیا تھا اس کا جواب حضرت گنگوہی نے مرحت فرمایا تھا جس کا ذکر تذکر قالر شید حصد اول ۱۹۳ پر موجود ہے جس کی عبارت ہے ۔
"شبہ - مدرسہ میں جو چندہ وغیرہ کا روپیہا تاہے وہ وقف ہے یا مملوک اگر وقف ہے توبقاء عین واجب ہے اور صرف بالا سملاک ناجا نز -اگر مملوک ہے اور مہتم صرف و کیل تو معطنی چندہ اگر مرجائے تو غرباء وور ثاء کا حق ہے اس کی تفییش و کیل کو واجب ہے زمانہ شارع عابیہ السلام و خلفاء میں جوبیت المال تھا اس میں بھی یہ اشکال جاری ہے بہت سوچا مگر تواعد شرعیہ سے حل نہ ہوا اور مختلف چندہ ال کو خلط کرنا استہلاک ہونا جا ہے اور معتملک ملک

متہلک ہو کر جو صرف کیا جائے اس کا تبرع ہو گا اور مالکوں کا ضامن ہو گا آگریہ ہے تو اہل مدرسہ یا امین انجمن کو سخت دفت ہے امید کہ جواب باصواب سے تشفی فرہادیں۔

(الہواب) (از حضرت قطب عالم) مہتم مدرسہ کا قیم و نائب جملہ طلبہ جیساامیر نائب جملہ کا عالم ہو تاہے پس جو نئی کسی نے مہتم کو دی مہتم کا قبضہ خود طلبہ کا قبضہ ہے اس کے قبضہ سے ملک معطی سے انکا اور ملک طلبہ کا ہو گیااگر چہ وہ مجبول النمیت والذوات ہوں گر نائب معین ہے پس موت معطی کے ملک وریثہ معطی کی اس میں نہیں ہو سکتی اور مہتم بعض وجوہ میں و کیل معطی کا بھی ہو سکتا ہے ، ہمر حال نہ بیدو قف مال ہے اور نہ ملک وریثہ معطی کی ہوگی اور نہ خود معطی کی ملک رہے (واللہ تعالی اعلم)

(تذکرة الرشید حصه ص ۱۷۴، ۱۷۵) مطبوعه ساؤهوره وضمیه خوان خلیل ص ۳۰،۳۹) امداد المفتین میں چھیے ہوئے رسالة اماطة النشخیک فی اناطة الزکوۃ بالتملیک "میں مہتمان مدارس کو عاملین صدقه کے علم میں نہیں رکھا گیا ہے۔ معظمین چندہ کاوکیل قرار دیا گیا ہے۔ حضرت گنگوہی اور دوسرے اکابرر حمہم اللہ تعالیٰ کے فہ کور الصدر فالوی کے بعد اب کی تحقیق اس معاملہ میں کیا ہے ؟اس کی توضیح کی ضرورت ہے۔ "بینوا تو جووا"

السائل :العبدامين اشرف عفاالله عنه متعلم درجه تخصص فی الفقه دار لا فتاء دارالعلوم کراچی نمبر ۱۱،۵ ذیقعد <u>۹۹ سا</u>ھ صاد

(المجواب) بسم الله الوحملن الوحيم - الحمد للدوكلي وسلام على عباده الذين اصطفى - الماحد التمليك زكوة كے مسئلہ على عباده الذين اصطفى - الماحد التمليك زكوة كے مسئلہ على عباد الله على عباد في المسال على عباد في المسال على عباد في المامة على الما

ے ہو گئی جو تذکرۃ الرشید میں مولانا صادق الیقین صاحب کے ایک سوال کے جواب میں لکھا گیا جس میں اس کی تصریح ہے کہ اگر چہ رید طلباء فقراء مجمول التحمیت والذوات ہیں اس کے باوجودان کی وکالت مہتمان مدرسہ کے لئے مرفی طور پر ثابت ہو گئاوران کا قبضہ فقراء کا قبضہ ہو گیا۔

حضرت کیم الامت کی اسلیم و تصدیق کے بعد مسئلہ میں تو کوئی اشکال شیں رہاتا ہم احقر نے جب پاکستان آئے حضرت کیم الامت کی سلیم و تصدیق کے بعد مسئلہ میں تو کوئی اشکال شیں رہاتا ہم احقر نے جب پاکستان آئے کے بعد کراچی میں دارالعلوم بھی واضلہ دیا جاتا ہے ان کے داخلہ فارم پر بید تو کیل کا مضمون ہر طالب علم کی طرف ہر رائے مہتم مدرسہ یا جن کو وہ امور کرے طبع کردیا گیا ہے لور ہر داخل ہونے والا طالب علم با قاعدہ مہتم مدرسہ کواچی طرف ہے زکوۃ وصول کرنے کا بھی اس طرح مہتم مدرسہ ہر سال واخل ہونے والے معین طلباء کاو کیل ہوتا ہے۔ اور ان کی طرف ہے تمام مصارف طلباء پر خرج کرج کر جاتا کو جبول معین طلباء کاو کیل ہوتا ہے۔ اور ان کی طرف ہے تمام مصارف طلباء پر خرج کرج کر جاتا کہ جبول اسلیم سالہ علم باتا ہوں جو فیصلہ ان سب اکار کا ہے بعنی موجودہ ذمانے کے مہتم سال مدارس سال کرے ہیں وہ بحقیت و کیل فقراء کے وصول ہوتی ہواران کے قبضہ میں وہ بحقیت و کیل فقراء کے وصول ہوتی ہواران کے قبضہ میں وہ بحقیت و کیل فقراء کے وصول ہوتی ہواران کے قبضہ میں وہ بحقیت و کیل فقراء کے وصول ہوتی ہواران کے قبضہ میں وہ بحقیت و کیل فقراء کے وصول ہوتی ہواران کے قبضہ میں وہ بحقیت و کیل فقراء کے وصول ہوتی ہواران کے قبضہ میں وہ بحقیت و کیل فقراء کے وصول ہوتی ہواران کے قبضہ میں وہ بحقیت و کیل فقراء کے وصول ہوتی ہواران

ضروری تنبیبہ ---اس تحقیق میں مہتمان مدارس کے لئے ایک تو آسانی ہوگئی کہ ان کو ہر ایک شخص کا مال زکرہ اور اس کا حساب الگ الگ لکھنے کی ضرورت نہیں رہی اور قبل از خرج معطی چندہ کا انقال ہو جائے تو اس کے وار تول کو واپس کرنے کی ضرورت نہ رہی معطیان چندہ کو بھی یہ فائدہ پہنچا کہ ان کی ذکوۃ فوری طور پر اداہوگئی لیکن مہتمان مدارس کی گردن پر آخرت کا ایک بروادہ جھ آبڑا کہ وہ ہز ارول فقر اء کے وکیل ہیں جن کے نام اور پتے محفوظ اور یاد رکھنا بھی آسان نہیں کہ خدا نخواستہ اگر اس مال کے خرج کرنے کرنے میں کوئی غلطی ہو جائے تو ان سے معافی ما تی جاسے اس لئے اگر مہتمان مدارس نے فقراء طلباء کی ضروریات کے علاوہ کسی کام میں اس مال کو خرج کیا تو وہ ایسا فورج کیا تو وہ ایسا کو خرج کیا تو وہ ایسا کو خرج کیا تو وہ ایسا کی خرج کی خرج کی خرج کی خرج کی علاوہ کسی کام میں اس مال کو خرج کیا تو وہ ایسا کی خرج کی تو ایسا کی خرج کیا جائے جن کا تعلق فقراء و طلباء سے ہے مثلاً ان کا طعام ولیاس اور دواء و علاج ان کی رہائتی ضروریات پر خرج کیا جائے جن کا تعلق فقراء و طلباء سے ہے مثلاً ان کا طعام ولیاس اور دواء و علاج ان کی رہائتی ضروریات پر خرج کیا جائے جن کا تعلق فقراء و طلباء سے ہم شان ان کی سروریات کے ایسان کی خربیداری وغیرہ واللہ سجانہ و تعلی اعلم طعام ولیاس اور دواء و علاج ان کی رہائتی ضروریات کے لئے کیا وال کی خربیداری وغیرہ واللہ سجانہ و تعلی اعلم

بنده محمد شفيع عفاالله عنه

وارالعلوم كراچى نمبرهما، كذيقعده ١٩٩٠ اله جب كه اس سے صرف تين بفته قبل احقرا يك خطرناك قلبى مرض ميں مبتلا جو كر دوہفته اسپتال ميں ره كرآياہے" فلله المحمد اوله ، والحوه، وظاهره و باطنه"